

النصف الثاني

من الكشف من حقائق التنزيل

للامام العلامة ابي القاسم [جابر الله] محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي رحمه الله تعالى



طبع في مطبع الياسي الواقع في دار الامارة

كلكنة

حذ ١٢٧٩ هجرية

هو المجيد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

كَهَيْجَةٍ ٥ ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكِيًّا ٦ إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ٧ قَالَ رَبِّ انِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي

سورة مريم

[كَهَيْجَةٍ] بفتح الهاء وكسر الياء حمزة - وبكسرهما عامم - وبضمهما الحسن - وقرا الحسن ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ امي هذا المتلو من القرآن ذِكْرُ رحمة ربك - وقرئ ذِكْرُ على الامر - راعى سنة الله في اخفاء دعوته ان الجمهور والاختفاء عند الله سببان فكان الاختفاء اولى لانه ابعد من الرياء وادخل في الاخلاص - وعن الحسن نداء لرياء فيه - او اخفاء لئلا يلام على طلب الوند في اَبان الكبرية والشيخوخة - او اسرة من مواليد الذين خانهم - او خَفَتَ صوته لضعفه وهرمه كما جاء في صفة الشيخ صوته خَفَاتَ وسمعته تَارَتَ - واختلف في سن زكريا فقيل ستون - وخمس وستون - وسبعون - وخمس وسبعون - وثمانون - قرئ [وَهَنَ] بالتحركات الثلاث وانما ذكر العظم لانه عمود البدن وربه قوامه وهو اصل بذاته فاذا وهن تداعى و تساقطت قوته ولانه اشد ما فؤدة واصببه فاذا وهن كان ما وراءه اوهن - ووحده لأن الواحد هو الدال على معنى الجنسية وقصده الى ان هذا الجذس الذي هو العمود والقوام واشد ما تركب منه الجسد قد اصابه الوهن و اوجع لكان قصدا الى معنى آخر وهو انه لم يهن منه بعض عظامه ولكن كلها - ادغام السين في الشين عن ابي عمرو - شبه الشيب بشواظ النار في بياضه وانارته وانتشاره في الشعور ونشوة فيه واخذه منه كل ماخذ بالاشتغال انار ثم اخرجته مخرج الاستعارة ثم اسند الاشتغال الى مكان الشعور ومذيقته وهو الرأس واخرج الشيب مهيؤا ولم يصف الرأس اكتفاء بعلم المخاطب انه رأس زكريا فمن ثمه فصحت هذه الجملة وشيد لها بالبلاغة - توسل الى الله بما سلف له معه من الاستجابة - وعن بعضهم ان محتاجا سأل وقال انا الذي احسنت الي وقت كذا فقال مرحبا بمن توسل بما اليغا وقضى حاجته - كان مواليد وهم عصبته اخوته وبذوعه شوارباني

سورة مريم ١٩

الجزء ١٦

ع ٣

وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا ۖ وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ۝ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلَدًا ۝ يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ۚ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ۝ يٰزَكَرِيَّا إِذَا نَبَّشَرْتُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي يَكُونُ لِيَ غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي

امرائيل فخانهم على الدين ان يغيروه ويدرلوه وان لا يحسنوا الخلافة على امته فطلب عقبا من صلبه صالحا يقتدي به في احياء الدين ويرتسم مراسمه فيه [من ورأي] بعد موتي - وقرأ ابن كثير من ورأي بالقصر - وهذا الظرف لا يتعلق بحققت لفساد المعنى ولكن بمحذوف - او بمعنى الولاية في الموالى اي خفت فعل الموالى وهو تهديتهم وسوء خلافتهم من ورأي - او خفت الذين يلون الامر من ورأي - وقرأ عثمان ومحمد بن علي وعلي بن الحسين رضي الله عنهم خفت الموالى من ورأي وهذا على معنيين - احدهما ان يكون ورأي بمعنى خلفي وبعدي فيتعلق الظرف بالموالى اي قلوا وخرجوا عن اقامة امر الدين فسأل ربه تقويتهم ومطاعرتهم بولي برزقه - والثاني ان يكون بمعنى قدامي فيتعلق بحققت ويريد انهم خفوا قدامه ودرجوا ولم يبق منهم من به تقوى واعتضاد [من أدنك] تأكيد لكونه وليا مرضيا بكونه مضافا الى الله وصادرا من عنده والاقرب لي وليا يرثني كاف - او اراد اختراعا منك بلا سبب لانني وامراتي لانصالح للولادة [يرثني ويرث] الجزء جواب الدعاء والرفع صفة ونحو ردا يصدقني - وعن ابن عباس والجدري يرثني وارث آل يعقوب - وعن الجدري اويرث على تصغير وارث وقال غليم صغير - وعن علي رضي الله عنه وجماعة وارث من آل يعقوب اي يرثني به وارث ويسمى التجريد في علم البين - والمراد بالارث ارث الشرع والعلم لان الانبياء لا تورث المال - وقيل يرثني الحبرة وكان حبرا ويرث من آل يعقوب الملك يقال ورثته ورثت منه الغدان - وقيل من المتبعيض لا للتعدية لان آل يعقوب لم يكونوا كلهم انبياء ولا علماء وكان زكريا عليه السلام من نسل يعقوب بن اسحق - وقيل هو يعقوب بن مائان اخو زكريا - وقيل يعقوب هذا وعمران ابو مريم اخوان من نسل سليمان بن داود [سميا] لم يسم احد بشيئين قبله وهذا شاهد على ان الاسامي الشاع جديرة بالثبوت وايضا كانت العرب تلتحي في التسمية لكونها انوة وابنة وانزة عن النبز حتى قال التائل في مدح قوم * شعر * شنع الاسامي مسجلي ازر * حمز تمس الارض بالهدب * وقال رؤبة للنسابة الكندي البكري وقد سانه عن نسبه انا ابن العجاج فقال قصرت وعرفت - وقيل مثلا وشبيها عن مجاهد كقوله هل تعلم له سميا وانما قيل للمثل سمي لان كل متشاكلين يسمى كل واحد منهما باسم المثل والشبيه والشكل والظهير فكل واحد منهما سمي لصاحبه ونحو يحيى في اسمائهم يعمر ويعيش ان كانت التسمية عربية وقد سموا بيموت ايضا وهو يموت بن المزرج - قالوا لم يكن له مثل في انه لم يعص ولم يهزم بمعصية قط وانه ولد بين شيخ فان وعجوز عاقرة وانه كان حصورا - اي كانت على صفة العقر حين انا شاب وكبل فما رزقت الوند لاختلال احد السببين فحين اختل السببان جميعا رزقه -

عَافُوا وَقَدْ بَلَغَتْ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۖ قَالَ كَذَلِكَ ۚ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّئْ ۚ وَقَدْ خَلَقَكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ
تَكْ شَيْئًا ۖ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۚ قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ۖ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ
مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۖ لِيُتُجَنَّبَ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ ۚ وَآتَيْنَاهُ الْحَكَمَ صَبِيًّا ۖ
وَخَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا وَزَكَاةً ۚ وَكَانَ تَقِيًّا ۖ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ۖ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ
سورة مريم ١٩
الجزء ١٩
ع ٣

فان قلت لم طلب اولاً وهو امراته على صفة العتي و العقر فلما اسعف بطلبته استبعد واستعجب -
قلت لاجاب بما اُجيب به فيزداد المؤمن ايقاناً ويرتدع المبطلون و الا فمعتقد زكورياً اولاً و آخرها كان
على منهاج واحد في ان الله غني عن الاسباب - اي بَلَغَتْ [عِتِيًّا] وهو اليأس و الحساسة في المفاضل
و العظام كالعود القاحل يقال على العود و عسا من اجل الكبر و الطعن في السن العالية - او بَلَغَتْ مِنَ
مدارج الكبر و مراتبه ما يسمى عِتِيًّا - و قرأ ابن وثاب و حمزة و الكسائي بكسر العين و كذاك صلياً - و ابن
مسعود بفتحهما فيهما - و قرأ ابني و مجاهد عَسِيًّا [كَذَلِكَ] الكف رفع اي الامر كذاك تصديق له ثم
ابتدا [قَالَ رَبُّكَ] - ارنصب بقال - و ذلك اشارة الى مذهبهم بفسره هُوَ عَلَيَّ هَيِّئْ و نحوه و قَضَيْنَا آيَةً ذَلِمَتْ
الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَوَالِدٍ مَّقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ - و قرأ الحسن و هُوَ عَلَيَّ هَيِّئْ و لا يخرج هذا الا على الوجه الاول اي
الامر كما قلت و هو على ذلك يكون علي - و وجه آخر و هو ان يشار بذلك الى ما تقدم من وعد الله
لا الى قول زكريا - و قال محدث في كلنا القراءتين اي قال هُوَ عَلَيَّ هَيِّئْ قال و هُوَ عَلَيَّ هَيِّئْ و ان شئت
لم تَذَوِّه لان الله هو المخاطب و المعنى انه قال ذلك بموعده و قوله الحق - [شَيْئًا] لان المعدوم ليس بشيء -
و شَيْئًا يعنّده كقولهم عجبت من لا شيء و قوله * ع * اذا رأى غير شي و ظنه رجلاً * و قرأ الاعمش و الكسائي
و ابن وثاب خَلَقَكَ * اي اجعل لي علامة اعلم بها وقوع ما بَشَرْت به قال علامتك ان تمنع الكلام
فلا تطيقه و انت سليم الجوارح سوي الخلق ما بك خرس و لا بكُم - دل ذكر الليلي هذا و الايام في ال دمران
على ان المنع من الكلام استمر به ثلثة ايام و ليلتيهم - [اَوْحَى] اشار عن مجاهد و يشهد له الهمز - و عن ابن
عباس كتب لهم على الارض - [سَبِّحُوا] اي صلوا - او على الظاهر و ان هي المفسرة * اي خذ التدبيرة بجد
و تمظهر بالتوفيق و التأييد [الْحَكْم] و الحكمة و منه و احكم حكم فذلك الحي يقال حُكْم حَكْمَ حَكْمًا كَحَكْم
و هو الفهم للتدبيرة و الفقه في الدين عن ابن عباس - و قيل دعاه الصبيان الى اللعب و هو صبي فقال
ما للعب خلقتنا - عن الضحاك و عن معمر النعل - و قيل الذبوة لان الله احكم عقله في صباه و اوحى اليه
[حَنَانًا] رحمة لابويه و غيرهما و تعطفاً و شفقة انشد سيدييه * شعر * وقال حنان ما اتى بك هباً * اذ
نسب ام انت بالحي عارف * و قيل حناناً من الله عليه - و حن في معنى ارتاح و اشتاق ثم استعمل
في العطف و الرأفة - و قيل لله حنان كما قيل رحيم على سبيل الاستعارة - و الزكوة الطهارة - و قيل الصدقة
اي يتعطف على الناس و يتصدق عليهم * سلم الله عليه في هذه الاحوال - قال ابن عيينة انها ارحس المواطن

سورة مريم ١٩

الجزء ١٦

ع ٤

الربع

يَمُوتُ وَيَوْمَ يُدْعَىٰ حَيًّا ۖ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ ۚ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرِيفًا ۖ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۖ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ۖ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ ۖ قَدْ أَهَبَ لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا ۖ قَالَتْ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ۖ قَالَ كَذَلِكَ ۖ قَالَ رَبِّكِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ ۖ وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا ۖ وَكَانَ أَمْرًا

[اِذْ] بدل من مَرْيَمَ بدل الاشتغال لان الاحيان مشتملة على ما فيها وفيه ان المقصود بذكر مريم ذكر وقتها هذا لوقوع هذه القصة العجيبة فيه - و الانتباض الاعتزال والانفراد تخلت للعبادة في مكان مما يلي شوقي بيت المقدس او من دارها معترضة عن الناس - وقيل قعدت في مشقة لاغتسال من الحيض مستحبة بحائط او بشيء يستورها وكان موضعها المسجد فإذا حاضت تحولت الى بيت خالتها فاذا طهرت عادت الى المسجد فبينما هي في مغتسلها اناها الملك في صورة ادمي شاب امره رضي الوجه جعد الشعر [سَوِيًّا] سوي الخلق لم يفتقد من الصورة ادمية شيئا - او حسن الصورة مستوي الخلق - وانما مُثِّلَ لها في صورة الانسان لتستأنس بكلامه ولا تغفر عنه ولو بدأ لها في الصورة الملكية لفرت ولم تقدر على استماع كلامه ودل على عفاها ودرعها انها تعودت بالله من تلك الصورة الجميلة الفائقة الحسن وكان تمثيله على تلك الصفة ابتلاء لها وسبرا لعفتها - وقيل كانت في منزل زوج اختها زكروا ولها محراب على حدة تسكنه وكان زكروا اذا خرج أغلق عليها فتمت ان تجد خلوة في الجبل لتفاني رأسها فانفرج السقف لها فخرجت فجلست في المشقة وراء الجبل فاتاها الملك - وقيل قام بين يديها في صورة ترب لها اسمه يوسف من خدم بيت المقدس - وقيل ان النصراني اتخذت المشرق قبلة لانتباض مريم مكانا شرقيا - الروح جبرئيل لان الدين يحيل به وبوحيه - او سماه الله روحه على المجاز محبة له وتقريبا كما تقول لحيبك انت روعي - وقرأ ابو حنيفة رُوحًا بالفتح لانه سبب لما فيه روح العباد واصابة الروح عند الله الذي هو عدة المقربين في قوله قَامًا اِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرُوحٌ وَرُحَانٌ - اولانه من المقربين وهم الموعودون بالروح اي مقرننا وذا روحنا - ارادت ان كان يرجى منك ان تتقى الله وتخشاه وتحفل بالاستعاذة به فاني عائدة به منك كقوله تعالى بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ - اي [اِنَّمَا أَنَا رَسُولٌ] من استعذت به [لَاهَبَ لَكَ] لاكون سببا في هبة الغلام بالفتح في الدرع - وفي بعض المصاحف اِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ أَمَرَنِي اَنْ أَهَبَ لَكَ - او هي حكاية لقوله عز وجل - جعل الممن عبادة عن النكاح الحلال لانه كفاية عنه كقوله مِنْ قَبْلِ اَنْ تَمْسُوهُنَّ - او امسئتم النساء والزنا ليس كذلك انما يقال فيه فجرها وخبث بها وما اشبه ذلك وليس بقرين ان يراعى فيه الكذابات والاداب - و البغي الفاجرة التي تبغى الرجال وهي فعول نذ المبرد بغوي فادغمت الواو في الياء - وقال ابن جني في كتاب التمام هي فعيل ولو كانت فعولا لقليل بغو كما قيل فلان فهو عن المنكر [وَلِنَجْعَلَهُ] تعليل معلله محذوف اي ولنجعله [آيَةً لِلنَّاسِ] فعلنا

۴ ۸

٢٠٤

قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًا مِّنْسِيًّا ۝ فَنَادَاهَا مِن تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِينَ قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ۝ وَهَزَبَتْ

عَظِيمٌ - وعن يونس العرب إذا ارتحلوا عن الدار قالوا انظروا أنساءكم أي الشيء اليسير نحو العصا والقدح والشظاظ - تمتت لو كانت شيئاً تامها لا يؤبه له من شأنه وحقه أن ينسى في العادة وقد نسي وأطرح فوجد فيه النسيان الذي هو حقه وذلك لما لحقها من فرط الحياء والتشور من الناس على حكم العادة البشرية لا كراهة لحكم الله - أو لشدة التكليف عاينها إذ بهتوها وهي عارفة ببراءة الصاحبة وبضد ما قرئت به من اختصاص الله إياها بغاية الاجال والاکرام لأنه مقام دحض قلما تثبت عاينه الاقدام ان تعرف اغتباطك بامر عظيم وفضل باهر تستحق به المدح وتستوجب التعظيم ثم تراه عند الناس لجهلهم به عيباً تعاب به وتعطف بسببه - أو لخوفها على الناس ان يعصوا الله بسببها - وقرأ ابن وثاب والاعمش وحمة نسيًا بالفتح - قال الفراء هما لغتان كالوتر والوتر والجسر والجسر - ويجوز ان يكون مسمى بالمصدر كالحمل - وقرأ محمد بن كعب القرظي نسا بالهمزة وهو الحليب المخلوط بالماء ينسأه اهله لقلته ونزارته - وقرأ الاعمش منسيًا بالكسر على الاتباع كالمنيرة والمنخر * من تحتها هو جبرئيل - قيل كان يقبل الولد كالقابلة - وقيل هو عيسى وهي قراءة عاصم وابي عمرو - وقيل تحتها اسفل من مكانها كقوله تجري من تحتها الأنهر - وقيل كان اسفل منها تحت الكمة فصاح بها لا تحزني - وقرأ ذائع وحمة والكسائي وحفص [من تحتها] - وفي نَادَاهَا ضمير الملك او عيسى - وعن قتادة الضمير في تحتها المنخلة - وقرأ زبر وعلقة فحاطبها من تحتها - سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن السري فقال هو الجدول قال لبيد * شعر * فتوسط عرض السري فصدعا * مسجورة متجاوراً فلا مهاب * وقيل هو من السرو والمراد عيسى - وعن الحسن كان والله عبداً سرياً - فإن قلت ما كان حزنها لفقد الطعام والشراب حتى تُسأى بالسري والرطب - قلت لم تقع التسمية بهما من حيث انهما طعام وشراب ولكن من حيث انهما معجزتان تُربان الناس انها من اهل العصمة والبعد من الريبة وان مثلها مما قرفوها به بمعزل وان لها امورا الهية خارجة من العادات خارقة لما افوا واعتادوا حتى يتبين لهم ان ولادها من غير فعل ليس ببدع من شأنها تسقط [فيه تسع قراءات * تساقط بادغام التاء - وتساقط باظهار التائين - وتساقط بطرح التاء الذاتية - وتساقط بالياء وادغام التاء - وتسقط - وتسقط - وتسقط التاء للمنخلة والياء للجذع - ورطباً] تمييز او مفعول على حسب القراءة - وعن الدبرد جواز انتصابه بهزني وليس بذلك - والباء في يجذع النخلة صلة للتأكيد كقوله تعالى وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ - او على معنى انعالي الهزبه كقوله * ع * بجرح في عراقبها نصلي * قالوا التمر للنفساء عادة من ذلك الوقت وكذلك التحنيك - وقالوا كان من العجوة - وقيل ما للنفساء خیر من الرطب ولا للمريض خیر من العسل - وقيل اذا عسر ولادها لم يكن لها خیر من الرطب - عن طلحة بن سليمان جنيًا بكسر الجيم للاتباع أي جمعنا لك في السري والرطب فائدتين - احدهما الاكل والشرب - والثانية سلوة الصدر لكونهما معجزتين وهو معنى قوله [فكلمي]

إِلَيْكَ بِجَذَعِ النَّخْلَةِ تَسْقُطَ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِبًا ۖ فُكِّلِي ۖ وَاشْرَبِي ۖ وَقَرِّي عَيْنًا ۚ فِيمَا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا
 فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ۖ فَاتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ ۖ قَالُوا يَمْرُؤٌ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا
 قَرِيبًا ۖ يَأْخُذُ هُرُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوِيًّا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ۖ فَاشَارَتْ إِلَيْهِ ۖ قَالُوا كَيْفَ نَكَلِمُ مَنْ

سورة مريم ١٩

الجزء ١٤

ع ٤

وَاشْرَبِي ۖ وَقَرِّي عَيْنًا [ابي وطيب بن نفيس] لا تغتمى و ارفضى عنك ما احزنك و اهيك - و قري و قري
 بالكسر لغة نجد - [تَرَيْنَ] بالهمز ابن الرومي عن ابي عمرو و هذا من لغة من يقول لبات بالحم و حلات
 السويق و ذلك لتأخر بين الهمزة و حرف اللين في الابدال - [صَوْمًا] صمتا - وفي مصحف عبد الله صمتا - وعن
 اذس بن مالك رضي الله عنه مثله - و قيل صياما لانهم كانوا لا يتكلمون في صياهم - و قد نهى رسول الله صلى
 الله عليه و آله و سلم عن صوم الصمت لانه نسخ في امته - امرها الله بان تذر الصوم لكما تشرع مع البشر المتهمين
 لها في كلام لمعنيين - احدهما ان عيسى عليه السلام يكفيها الكلام بما يدري به ساحتها - و الثاني كراهة مجادلة
 السفهاء و مناذلتهم و فيه ان السكوت عن السفهاء واجب و من اذل الناس سفية لم يجد مساوفا - قيل اخبرتهم
 بانها نذرت انصوم بالاشارة - و قيل سوغ لها ذلك بالذوق [انسيا] اي اكلم الملكة دون الانس • الفري البديع
 و هو من فري الجلد • [هُرُونَ] كان اخاها من ابيها من امثل بني امرا ئيل - و قيل هو اخو موسى عليه السلام -
 و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم انما عرفوا هرون النبي و كانت من اعقابهم في طبقة الأخوة و بينه و بينه الف
 سنة و اكثر - و عن السدي كانت من اولاده - و انما قيل اخوت هرون كما يقال يا اخا همدان اي يا واحدا
 منهم - و قيل رجل صالح او طالح في زمانها شبهوها به لمي كنت عندنا مثله في الصلاح او شتموها به و لم تُرد
 اخوة الغصب - ذكر ان هرون الصالح تبع جنازته اربعون الفا كلهم يسمى هرون تبركا به و باسمه فقالوا كذا
 نشبهك بهرون هذا - و قرأ عمر بن لحياء التيمي ما كان ابيك امرؤ سوي - و قيل احتمل يوسف انجبار مريم
 و ابنتها الى غار فلبثوا فيه اربعين يوما حتى تعلت من نفاسها ثم جاءت تحمله فكلها عيسى في الطريق
 فقال يا امه ابشري فاني عبد الله و مسيحه فلما دخلت به على قومها و هم اهل بيت صالحون تباثوا
 و قالوا ذلك - و قيل هموا برجمها حتى تكلم عيسى فتركها • [فاشارت اليه] اي هو الذي يجيبكم اذا ناطقتموه -
 و قيل كان المستطلق لعيسى عليه السلام زكريا - و عن السدي لما اشارت اليه غضبوا و قالوا لسخرتها بذات
 علينا من زناها - و روي انه كان يرضع فلما سمع ذلك ترك الرضاع و اقبل عليهم بوجهه و اتكأ على يساره و اشار
 بسبابتها - و قيل كلهم بذلك ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغا يتكلم فيه الصبيان [كان] لايقاع مضمون الجملة
 في زمان ماضٍ مبهم يصلح لقريبه و بعيدة و هو ههنا لقريبه خاصة و الدال عليه معنى الكلام و انه مسوق
 للتعجب - و وجه اخر ان يكون نكلم حكاية حال ماضية اي كيف عهد قبل عيسى ان يكلم الناس صبيا
 في المهدي فيما سلف من الزمان حتى نكلم هذا - انطقه الله اولا بانه عبد الله ردا لقول النصارى - و الكذاب
 هو الانجيل - و اختلفوا في نبوته فقيل اعطيت في طفولته اكمل الله عقله و استنباه طفلا نظرا في ظاهر الآية - و قيل

سورة مريم ١٩

الجزء ١٩

ع ٣

كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ۖ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ۖ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ۖ وَجَعَلَنِي مُبْرَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ۖ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْ لِي جَبَارًا شَقِيًّا ۖ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ۖ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ۚ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ۖ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وُدِّ سَخْنَةً ۖ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۖ وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ ۖ هَذَا

معناه ان ذلك سبق، في قضائه - او جعل الاتي لا محالة كانه قد وجد [مُبْرَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ] عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نقاعاً حيث كُنْتُ - وقيل معلماً للخير - قرئ رِبْرًا عن ابي فهدى جعل ذاته رِبْرًا لفرط به، او نصبه بفعل في معنى اَوْصَانِي وهو كَأَنَّنِي لان اوصاني بالصلاة وكَلَفْنِيهَا واحد - [وَالسَّلَامُ عَلَيَّ] قيل ادخل لام التعريف لتعريفه بالذكر قبله كقواك جادنا رجل فكان من فعل الرجل كذا والمعنى وذلك السلام الموجب الى يحيى في المواطن الثلاثة موجبه الي والصحيح ان يكون هذا التعريف تعريضاً باللعنة على متهمي مريم واعدائها من اليهود - وتحقيقه ان اللام للجنس فاذا قال وجنس السلام علي خاصة فقد عَرَضَ بان ضده عليكم ونظيره قوله تعالى وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى يعني ان العذاب على من كَذَّبَ وتولى وكان المقام مقام مناصرة وعذاب فهو مَبْنِيَّةٌ لنحو هذا من التعريض - قرأ عاصم وابن عامر [قَوْلَ الْحَقِّ] بالنصب - وعن ابن مسعود قَالَ الْحَقُّ وَقَالَ اللَّهُ - وعن الحسن قَوْلَ الْحَقِّ بضم الحاء وكذلك في الانعام قَوْلُهُ الْحَقُّ وَالْقَوْلُ وَالْقَالَ وَالْقَوْلُ في معنى واحد كالرَّهْبِ وَالرَّهْبِ وَالرَّهْبِ وارتفاعه على انه خير بعد خبر - او بدل - او خبر مبتدأ محذوف - واما انتصابه فعلى المدح ان فُسِّرَ بِكَلِمَةِ اللَّهِ - وعلى انه مصدر مؤكد لمضمون الجملة ان اريد قول الثبات والصدق كقواك هو عبد الله حقاً وَالْحَقُّ لا الباطل - وانما قيل لعيسى كَلِمَةَ اللَّهِ وَقَوْلَ الْحَقِّ لانه لم يولد الا بكلمة الله وحدها وهي قوله كُنْ من غير واسطة اب تسمية للمسبب باسم السبب كما سمي العُشْبُ بالسما والشحم بالندى - ويحتمل اذا اريد بقول الحق عيسى ان يكون الحق اسم الله عز وجل - وان يكون بمعنى الثبات والصدق ويعضده قوله الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ اي امره حق يقين وهم فيه شاكرون [يَمْتَرُونَ] يشكون - والمرية الشك - او يُمَارُونَ يهتاجون قالت اليهود سَحَرُ كَذَّابٍ - وقالت النصارى ابْنُ اللَّهِ - وَتَالَيْتُ ثَلَاثَةً - قرأ علي بن ابي طالب رضي الله عنه تَمْتَرُونَ على الخطاب - وعن ابي بن كعب قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي كَانَ النَّاسُ فِيهِ يَمْتَرُونَ • كَذَّبَ النصارى وبكتمهم بالدلالة على انتفاء الولد عنه وانه مما لا يقاتل ولا يتصور في المعقول وايس بمقدور عليه ان من الاحمال غير المستقيم ان يكون ذاته كذات من ينشأ منه الولد - ثم بين احالة ذلك بان مَنْ اِذَا اراد شيئاً من الاجناس كلها اوجده بكن كان منزهاً من شبه الحيوان الوالد - والقول ههنا مجازو معناه ان ارادته للشيء يتبعها كونه لا محالة من غير توقف نشبه ذلك بامر الامر المطاع اذا ورد على المأمور الممثلة - قرأ المدنيون و ابو عمرو بفتح اَنْ ومعناه ولانه رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ كقوله وَاِنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا - والاستدار ابو عبيد بالكسر على الابتداء - وفي حرف ابي ان الله

صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ۖ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصُرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ ۖ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ إِنَّا نَحْنُ ذَرْبُ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ۝ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ ۖ أَنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۝ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ۝ يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ

سورة مريم ١٩
الجزء ١٤
ع ٥

بالكسر بغير واو وبأن الله أي بسبب ذلك فاعبدوه - [الْأَحْزَابُ] اليهود والنصارى عن الكلبي - وقيل النصارى للتحزبهم ثلث فرق نسطورية ويعقوبية وملكانية - وعن الحسن الذين تحزبوا على الانبياء - لما قص عليهم قصة عيسى اختلفوا فيه من بين الناس - [مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ] أي من شهودهم هول الحساب والجزاء في يوم القيمة - او من مكان الشهود فيه وهو الموقف - او من وقت الشهود - او من شهادة ذلك اليوم عليهم وان تشهد عليهم الملكة والانبياء والمسلمين وايدبهم وارجلهم بالكفر وسوء الاعمال - او من مكان الشهادة - او وقتها - وقيل هو ما قالوه وشهدوا به في عيسى وامة * لا يُوصَفُ الله تعالى بالتعجب وانما المراد ان استماعهم وابصارهم يومئذ جدير بان يتعجب منهما بعد ما كانوا صما عميا في الدنيا - وقيل معناه التهديد بما سيسمعون وسيبصرون مما يسوعهم ويصدع قلوبهم - اوقع الظاهر اعني الظالمين موقع الضمير اشعارا بأن لا ظلم اشد من ظلمهم حيث اغفلوا الاستماع والظن حين تجدي عليهم ويسعدهم - والمراد بالضلال الميدين اغفال النظر والاستماع * [قُضِيَ الْأَمْرُ] فرغ من الحساب وتصادر الفريقان الى الجنة والنار - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه سئل عنه فقال حين يذبح الكدش والفريقان يظنران - واذا بدل من يَوْمِ الْحَسْرَةِ - او منصوب بالحسرة [وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ] متعلق بقوله فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ - عن الحسن وَأَنْذِرْهُمْ اعتراض - او هو متعلق بآذَنَهُمْ أي وانذرهم على هذه الحال غافلين غير مؤمنين * يحتمل انه يميتهم ويخرب ديارهم - وانه يغني اجسادهم ويغني الارض ويذهب بها * [الصِّدِّيقُ] من ابدية المبالغة ونظيره الصِّحِّيقُ والنَّطِيقُ والمراد فرط صدقه وكثرة ما صدق به من غيوب الله وآياته وكُتِبَ ورُسِلَ وكان الرجحان والغلبة في هذا التصديق للكتب والرسول أي كان صدقا بجميع الانبياء وكتبهم وكان نبيا في نفسه كقوله تعالى بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ - او كان بالحق في الصدق لان ملائكة امر النبوة الصدق ومصدق الله بآياته ومعجزاته حري ان يكون كذلك وهذه الجملة وقعت اعتراضا بين المبدل منه وبدله اعني إِبْرَاهِيمَ وَاذْ قَالَ نَحْوُ قَوْلِكَ رَأَيْتُ زَيْدًا ونعم الرجل اخاك - ويجوز ان يتعلق اِنْ كَانَ او بِصِدِّيقًا نَبِيًّا أي كان جامعا لخصائص الصديقين والانبياء حين خاطب اياه تلك المخاطبات - والمراد بذو الرسول اياه وقصده في الكتاب ان يقلو ذلك على الناس ويبلغه اياهم كقوله وَاَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ والا فالله عز وجل هو ذاكرة وموردة في تذييله - التاء في يُأْتِي عَوْضَ مِنْ ياء الاضافة ولا يقال يا ابني الا يجمع بين العوض والمعوض منه وقُلْ يا ابتنا لكون الالف بدلا من الياء وشبه ذلك سيديره بآيَنُوقَ وتعويض الياء فيه بدلا عن الواو الساقطة - انظر حين اراد ان ينصح اياه ويعظه فيما كان متورطا

مَا لَمْ يَأْتِكِ فَاتَّبِعْنِيْ أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ۝ يَأْتِيكَ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ۝

فيه من الخطاء العظيم والارتكاب الشنيع الذي عصي فيه أمر العقل وانسلخ عن قضية التمييز ومن الغباوة اللتي ليس بعدها كيف رتب الكلام معه في احسن اتساق وساقه ارشق مساق مع استعمال المجاملة واللفظ والرفق واللين والادب الجميل والخلق الحسن منتصفا في ذلك بنصيحة ربه جل وعلا - حدث ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اوحى الله الى ابراهيم انك خليلي حسن خلقك ولو مع الكفار تدخل مداخل الابرار فان كلمتي سبقت لمن حسن خلقه اظله تحت عرشي واسكنه حظيرة القدس وادنيه من جواني وذلك انه طلب منه اول العلة في خطاه طلب مذنب على تهاديه موقظ لافراطه وتفاهيه لان المعبود لو كان حيا صميما سميما بصيرا مقتدرا على الذنوب والعقاب نافعا ضارا الا انه بعض الخلق لاستسخف عقل من اهله للعبادة ووصفه بالربوبية وسجل عليه بالغي المبين والظلم العظيم وان كان اشرف الخلق واعلاهم منزلة كالملائكة والنبیین قال الله تعالى وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وذلك ان العبادة هي غاية التعظيم فلا تحقق الا لمن له غاية الانعام وهو الخالق الرازق المحيي المميت المنيب المعاقب الذي منه اصول النعم وفروعها فاذا وجهت الى غيره وتعالى علوا كبيرا ان تكون هذه الصفة لغيره لم يكن الا ظلما وعتوا وغيا وكفرا وجحودا وخروجاً عن الصحيح الذير الى الفاسد المظلم فما ظنك بمن وجه عبادته الى جماد ليس به حسن وشعور فلا يسمع يا عابده ذكرك له وتذاك عليه ولا يرى هيبات خضوعك وخشوعك له فضلا ان يغني عنك بان يستدفعه بلاء فيدفعه او تسلم لك حاجة فيكفيها - ثم تأتي بدعوته الى الحق مترفقا به متلطفا فلم يسم اياه بالجهل المفرط ولا نفسه بالعام الفائق ولكنه قال ان معي طائفة من العلم وشيئا منه ليس معك وذلك علم الدلالة على الطريق النسوي فلا تستدكف وهب اني واياك في مسيرو عذبي معرفة بالهداية دونك [فاتبعيني] انجلك من ان تضل ومتيه - ثم تأت بتثبيطه ونهيم عما كان عليه بان الشيطان الذي استعصى على ربك الرحمن الذي جميع ما عندك من النعم من عذبه وهو تدرك الذي لا يرد بك الا كل هلاك وخزي ونكال وعدو ابيك ادم وابناء جنسك كلهم هو الذي ورطك في هذه الضلالة وامرك بها وزينها لك فانت ان حققت النظر عابد الشيطان الا ان ابراهيم لامعانه في الاخلاص ولا رتقاء همته في الربانية لم يذكر من جنائبي الشيطان الا اللتي تختص منهما برب العزة من عصيانه واستكباره ولم يلتفت الى ذكر معاداته لادم وذريته كان النظر في عظم ما ارتكب من ذلك غمرا وكرة واطبق على ذهنه - ثم رجع بتخوينه سوء العاقبة وما يجرة ما هو فيه من التبعة والوبال ولم يخل ذلك من حسن الادب حيث لم يصرح بان العقاب لاحق له وان العذاب لاصق به ولكنه قال [أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ] فذكر الخوف والمس ونكر العذاب وجعل ولاية الشيطان ودخوله في جملة اشياء اولياته

يَا بَيْتَ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابُ مَنْ الرُّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ۝ قَالَ أَرَأَيْبَ أَنْتَ عَنْ إِلَهِي
يَا بَرَاهِيمَ ۚ لَنْ لَمْ تَذَنْهُ لَرَجْمَتِكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا ۝ قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ ۚ سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّي ۚ إِنَّهُ كَانَ

ع ٥

أكبر من العذاب وذلك ان رضوان الله اكبر من الثواب نفسه وسماء الله المشهود له بالفوز العظيم حيث قال وَرِضْوَانُ مَنْ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ فكذلك ولاية الشيطان اللتي هي معارضة رضوان الله اكبر من العذاب نفسه واعظم - وصدر كل نصيحة من النصائح الاربعة بقوله يَا بَيْتَ قَوْسًا إِلَيْهِ واستعطفانا - مَا فِي مَا لَا يَسْمَعُ - وَمَا أَمْ يَأْتِكَ - يجوز ان تكون موصولة و موصولة والمفعول فِي لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ منسبي غير مذوي كقولك ليس به استماع ولا ابصار - وشيئا يحتمل وجهين - احدهما ان يكون في موضع المصدر اي شيئا من الغناء - ويجوز ان يقدر نحوه مع الفعلين السابقين - والثاني ان يكون مفعولا به من قولهم اغني عني وجهك - قَدْ جَاءَنِي فِيهِ تَجْدُدُ الْعِلْمِ عِنْدَهُ - لَمَّا أَطْلَعَهُ عَلَى سَمَاجَةِ صُورَةِ امْرَأَةٍ وَهَدَمَ مَذْهَبَهُ بِالْحُجَجِ الْقَاطِعَةِ وَنَاصَحَةِ الْمَنَاصِحَةِ الْعَجِيبَةِ مع تلك الملاحظات اقبل عليه الشيخ بغضاضة الكفر وغلظة العناد فناداه باسمه ولم يقابل يا ابي ابني وقدم الخبر على المبتدأ في قوله [أَرَأَيْبَ أَنْتَ عَنْ إِلَهِي] لانه كان اهم عنده وهو عنده اعزى وفيه ضرب من التعجب والانكار لرغبته عن آلهته وان آلهته ما يذنبني ان يرغب عنها احد وفي هذا سلوان وتلج لصدر النبي عليه السلام عما كان يلقي من مثل ذلك من كفار قومه [لَرَجْمَتِكَ] لارميته بلساني يريد به الشتم والذم ومذه الرجيم المرسي باللعن - اولئك الذين من رجم الزاني - اولئك الذين رمي بالحجارة واصل الرجم الرمي بالرجام [مَلِيًّا] زمانا طويلا من الملاءة - اوليا بالذهاب عني والهجرتان قبل ان اتخذك بالضرب حتى لا تقدر ان تدرج فلان ملي بكذا اذا كان مطيقا له مضطربا به - فَاِنْ قُلْتَ عَظْفٌ وَاهْجُرْنِي - قُلْتَ عَلَى مَعْطُوفٍ عَلَيْهِ مَحْذُوفٍ يَدُلُّ عَلَيْهِ لَرَجْمَتِكَ اي فاحذرنني واهجرني لان لَرَجْمَتِكَ تهديد وتقريع * [سَلَامٌ عَلَيْكَ] سلام توديع و متاركة كقوله تعالى لَنَّا أَعْمَالُنَا وَ لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ وقوله وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا وهذا دليل على جواز متاركة المنصوح والحال هذه - ويجوز ان يكون قد دعا له بالسلامة استمالته له الا ترى انه وعده الاستغفار - فَاِنْ قُلْتَ كَيْفَ جَازَ لِي أَنْ يَسْتَغْفَرَ الْكَافِرَ وَأَنْ يَعِدَهُ ذَلِكَ - قُلْتَ قَالُوا أَرَادَ اشْتِرَاطَ التَّوْبَةِ عَنِ الْكَفْرِ كَمَا تَرِدُ الْأُمُورُ وَالزُّكُوفُ وَ يَرَادُ اشْتِرَاطُ الْوُضُوءِ وَ النِّصَابِ - وقالوا انما استغفر له بقوله وَ اغْفِرْ لِأَيُّبَ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ لانه وعده ان يؤمن واستشهدوا بقوله تعالى وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَيُّبَ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ - ولما قل ان يقول الذي منع من الاستغفار للكافر انما هو السمع فاما القضية العقلية فلا تأباه فيجوز ان يكون الوعد بالاستغفار والوفاء به قبل ورود السمع بناء على قضية العقل والذي يدل على صحته قوله تعالى إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَيُّبَ لَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَلَوْ كَانَ شَارِطًا لِلْإِيمَانِ لَمْ يَكُنْ مَسْتَنْكِرًا وَمَسْتَنْتَنِيَّ عَمَّا وَجِبَتْ فِيهِ الْأُسُوفُ وَ أَمَا

سورة مريم ١٩

الجزء ١٩

ع ٦

يَبِيَّ حَقِيًّا ۝ وَاعْتَرَلَكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلاَّ أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ۝ فَلَمَّا اعْتَرَلَهُمْ
وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۖ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ۝ وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا
لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ۝ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ ۖ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ۝ وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ
الطُّورِ الْيَمِينِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ۝ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ۝ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ ۖ إِنَّهُ كَانَ
صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ۝ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ ۖ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ۝ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ

عَنْ سَمْعِدَةَ وَعَدَهَا أَبَاهُ فَاَلْوَاعِدُ هُوَ اِبْرَاهِيمُ لَا اَزْرَ اِيَّيْ مَا قَالَ وَ اَغْفِرْ لِيَّيْ اَلَا عَنْ قَوْلِهِ لَاسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَ تَشْهَدُ لَهُ
قِرَاءَةُ حَمْدِ الرَّابِيَةِ وَعَدَهَا اَبَاهُ وَ اَللَّهُ اَعْلَمُ [اَلْحَقِّي] اَلْبَلِيغُ فِي الْبَرِّ وَ اَلْاِلَاطَافِ حَقِّي بِهِ وَ تَحَقُّقِي بِهِ * ارَادَ
بِالاعْتِرَالِ الْمَهَاجِرَةَ اِلَى الشَّامِ - الْمَوَادُّ بِالدُّعَاءِ الْعِبَادَةِ لِأَنَّهُ مِنْهَا وَ مِنْ وُثَائِطِهَا وَ مِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَ سَامِ الدُّعَاءِ هُوَ الْعِبَادَةُ وَ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَلَمَّا اعْتَرَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ الدُّعَاءُ الَّذِي حَكَاهُ اللَّهُ تَعَالَى
فِي سُورَةِ الشُّعَرَاءِ - عَرَضَ بِشَقَاوَتِهِمْ بِدُعَاءِ الْهَيْتَمِ فِي قَوْلِهِ [عَسَىٰ أَلاَّ أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا] مَعَ التَّوَاضُعِ لِلَّهِ فِي
كَلِمَةِ عَسَىٰ وَ مَا فِيهِ مِنْ هَضْمِ الْفُفْسِ * مَا خَسِرَ عَلَى اللَّهِ أَحَدٌ تَرَكَ الْكُفَّارَ الْفَسَقَةَ لَوَجْهِهِ نَعُوْضُهُ اَوْلَادًا
مُؤْمِنِينَ اَنْبِيَاءَ [مِنْ رَحْمَتِنَا] هِيَ الذَّبُوءَةُ عَنْ الْحَسَنِ - وَ عَنْ الْكَلْبِيِّ الْمَالِ وَ الْوَلَدِ وَ تَكُونُ عَامَةً فِي كُلِّ خَيْرٍ
دِينِيٍّ وَ دُنْيَوِيٍّ اَوْ ثَوَةٍ - لِسَانَ الصِّدْقِ اَلْثَنَاءُ الْحَسَنُ وَ عَمَّرَ بِاللِّسَانِ عَمَّا يَوْجَدُ بِاللِّسَانِ كَمَا عَمَّرَ بِالْيَدِ عَمَّا يَطْلُقُ
بِالْيَدِ وَ هِيَ الْعَطِيَّةُ قَالَ * ع * اَنِّي اَتَقْنِي لِسَانًا لَا اَسْرُبُهَا * يَرِيدُ الرِّسَالَةَ وَ لِسَانَ الْعَرَبِ لُغَتُهُمْ وَ كَلَامُهُمْ - اِسْتِجَابَ
اللَّهُ دَعْوَتَهُ وَ اَجْعَلَ لِيَّ لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْاٰخِرِيْنَ فَصَغِيرَةٌ قُدُوَّةٌ حَتَّى اَدْعَاهُ اَهْلُ الْاَدْيَانِ كُلُّهُمْ وَ قَالَ تَعَالَى
مِلَّةَ اَبِيكُمْ اِبْرَاهِيْمَ - وَ مِلَّةَ اِبْرَاهِيْمَ حَنِيفًا - ثُمَّ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ اَنْ اَتَّبِعْ مِلَّةَ اِبْرَاهِيْمَ حَنِيفًا وَ اَعْطَىٰ ذَلِكَ ذُرِّيَّتَهُ
فَاعْلَىٰ ذِكْرَهُمْ وَ اَثْنَىٰ عَلَيْهِمْ كَمَا اَعْطَىٰ ذِكْرَهُ وَ اَثْنَىٰ عَلَيْهِ * اَلْمُخْلِصُ بِالْكَسْرِ الَّذِي اَخْلَصَ الْعِبَادَةَ عَنْ
الشُّرُكِ وَ الرِّبَا - اَوْ اَخْلَصَ نَفْسَهُ وَ اِسْلَامَ وَجْهَهُ لِلَّهِ - وَ بِالْفَتْحِ الَّذِي اَخْلَصَهُ اللَّهُ - الرَّسُولُ الَّذِي مَعَهُ كِتَابٌ
مِنَ الْاَنْبِيَاءِ - وَ النَّبِيُّ الَّذِي يَنْبَغِي عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَ اَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ كِتَابٌ كَيُوشِعُ * [الْاَيُّمْنَ] مِنَ الْيَمِيْنِ اَيَّ
مِنْ نَاحِيَّتِهِ الْيَمْنَى - اَوْ مِنَ الْيَمَنِ صِفَةً لِلطُّورِ اَوْ لِلْجَانِبِ - شَبِيهَةٌ بِمَنْ قَرَّبَهُ بَعْضُ الْعِظَامَاءِ اِلَى الْمَذَاجَةِ حَيْثُ
كَلَّمَهُ بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ مِثْلِكَ - وَ عَنْ اَبِي الْعَالِيَةِ قَرَّبَهُ حَتَّى سَمِعَ صَرِيْفَ الْقَلَمِ الَّذِي كَتَبَتْ بِهِ التَّوْرَةَ [مِنْ رَحْمَتِنَا]
مِنْ اَجْلِ رَحْمَتِنَا لَهُ وَ تَرَوُّنَا عَلَيْهِ وَهَبْنَا لَهُ هَارُونَ - اَوْ بَعْضَ رَحْمَتِنَا كَمَا قَوْلُهُ وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا
وَ اَخَاهُ عَلَىٰ هَذَا الْوَجْهِ بَدَلُ وَ هَارُونَ عَطَفَ بَيَانُ كَقَوْلِكَ رَأَيْتُ رَجُلًا اَخَالَكَ زَيْدًا وَ كَانَ هَارُونَ اَكْبَرَ مِنْ
مُوسَىٰ فَوَقَعَتْ اَلِهَيْبَةُ عَلَىٰ مُعَاوَدَتِهِ وَ مُوَازَرَتِهِ كَذَا عَنْ اِبْنِ عَبَّاسٍ * ذَكَرَ اِسْمَاعِيْلُ بِصِدْقِ الْوَعْدِ وَ اَنْ كَانَ
مَوْجُودًا فِي غَيْرِهِ مِنَ الْاَنْبِيَاءِ تَشْرِيفًا لَهُ وَ اِكْرَامًا كَالْتَأْقِيْبِ نَحْوِ الْحَاثِمِ وَ الْاَوَّاهِ وَ الصِّدِّيقِ وَ لَآنَهُ الْمَشْهُورُ
الْمُتَوَاصِفُ مِنْ خَصَالِهِ - عَنْ اِبْنِ عَبَّاسٍ اَنَّهُ وَعَدَ صَاحِبًا لَهُ اَنْ يَنْتَظِرَهُ فِي مَكَانٍ فَانْتَظَرَهُ سَنَةً وَ نَاضِجًا
اَنَّهُ وَعَدَ مِنْ نَفْسِهِ الصَّبْرَ عَلَى الذَّبْحِ فَوَفَّى حَيْثُ قَالَ سَتَجِدُنِي اِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِيْنَ * كَانَ يَبْدَأُ بِاَهْلِهِ

ادريسَ نَرِيْهِ اِنَّهٗ كَانَ مَدِيْقًا نَّبِيًّا ۝ وَّرَفَعْنَاهُ مَكَاَنًا عَلِيًّا ۝ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّبِيِّيْنَ مِّنْ ذُرِّيَةِ اٰدَمَ ۚ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ ۚ وَمِنْ ذُرِّيَةِ اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْرٰٓءِيْلَ ۚ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاَجْنَبَيْنَا ۚ اِذَا تَتَلٰٓوٰ

في الامر بالصالح والعبادة ليجعلهم قدوة لمن وراءهم ولانهم اولى من سائر الناس واذنر عشيرتك الاقربين - و امر اهلك بالصلاة - قوا انفسكم واهليكم نارا الا ترى انهم احق بالتصدق عليهم فالحسان الديني اولى - وقيل اهله امته كلهم من القرابة وغيرهم لان امم النبيين في عداد اهاليهم - وفيه ان من حق الصالح ان لا يالو نصحا الاجانب فضلا عن الاقارب والمتصلين به وان يحظيهم بالفوائد الدينية ولا يفرط في ذلك • قيل سمي ادريسا لكثرة دراسته كتاب الله وكان اسمه اخنوخ وهو غير صحيح لانه لو كان انجيلا مع الدرس لم يكن فيه الا سبب واحد وهو العلمية وكان مضمنا فاستغناء من الصرف دليل العجبة - وكذلك ابليس اعجمي وليس من الابلas كما يزعمون - ولا يعقوب من العقب - ولا اسرائيل باسراآل كما زعم ابن السكيت ومن لم يتحقق ولم يدرج بالصناعة كثرت منه امثال هذه الهفوات - ويجوز ان يكون معنى ادريس في تلك اللغة قريبا من ذاك فحسبه الراوي مشتقا من الدرس - المكان العالي شرف الذبوة و الزلفى عند الله وقد انزل الله تعالى عليه ثلثين صحيفة - وهو اول من خط بالقلم ونظر في علم النجوم والحساب - و ازل من خا ط الثياب ولبسها و كانوا يلبسون الجلود - وعن انس بن مالك يرفعه انه رفع الى السماء الرابعة - وعن ابن عباس الى السماء السادسة - وعن الحسن الى الجنة لاشي ء اعلى من الجنة - وعن المذاهبة الجعدي انه لما انشد عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الشعر الذي اخبره • شعر • باغذا السماء مجدنا وسءنا • وانا لنرجوا فوق ذلك مظهرا • قال له رسول الله الى ابن يا ابا ليلى قال الى الجنة • [اُولٰٓئِكَ] اشارة الى المذكورين في السورة من لدن زكريا الى ادريس - ومن في من النبيين للبيان مثلها في قوله تعالى في اخر سورة الفتح وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنْهُمْ مَّغْفِرَةً لَّانْ جَمِيعَ الْاَنْبِيَاءِ مِنْهُمْ عَلَيْهِمْ - ومن الثانية للتبعية - وكان ادريس من ذرية ادم لقربه منه لانه جد ابي نوح - و ابراهيم من ذرية من حمل مع نوح لانه من ولد سام بن نوح - واسماعيل من ذرية ابراهيم - وموسى وهرون وزكريا ويحيى من ذرية اسرائيل - وكذلك عيسى لان مريم من ذريته - [وَمِمَّنْ هَدَيْنَا] يحتمل العطف على من الاولى والثانية ان جعلت الذين خبرا لاولئك كان اذا تتلى كلاما مستانفا - وان جعلته صفة له كان خبرا - قرا شبل بن عباد المكي يلقى بالتذكير لان التانيث غير حقيقي مع وجود الفاصل - البكي جمع بالك كالسجود والقعود في جمع ساجد وقاعد - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فتباكوا - وعن صالح المري قرأت القرآن على رسول الله في المذام فقال لي يا صالح هذه القراءة فابن البكاء - وعن ابن عباس اذا قرأت سجدة سجدتان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين احدكم فليبك قلبه - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه فتحازنوا - وقالوا

سورة مريم ١٩

الجزء ١٤

ع ٦

السجدة

عَلَيْهِمْ أَلِيتُ الرَّحْمَنُ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ۝ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ۝ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ۝ جَنَّتٌ عَدْنٌ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ ۚ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا ۝ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا ۖ وَلَهُمْ فِيهَا زَوْجُهُمْ فِيهَا بَكْرَةٌ وَعِشْيَاءٌ ۝

يدعوني سجدة التلاوة بما يابى بآيتها - فان قرأ آية تنزيل السجدة قال اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المستبحين بحمدك واهذبك ان اكون من المستكبرين عن امرك - و ان قرأ سجدة سبحان قال اللهم اجعلني من الباكين اليك الخاشعين لك - و ان قرأ هذه قال اللهم اجعلني من عبادك المنعم عليهم المهدئين الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك • خلفه اذا عقبه ثم قيل في عقب الخير خلف بالفتح وفي عقب الشر خلف بالسكون كما قالوا وعد في ضمان الخيبر وعيد في ضمان الشر - عن ابن عباس هم اليهود تركوا الصلوة المفروضة وشربوا الخمر واستحلوا نكاح الاخت من الاب - وعن ابراهيم ومجاهد اغاوها بالتأخير - وينصر الاول قوله إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ يَعْنِي الْكَفَّارَ - وعن علي رضي الله عنه في قوله [وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ] مَنْ بَنَى الشَّدِيدَ وَرَكِبَ الْمَنْظُورَ وَلَبَسَ الْمَشْهُورَ - وعن قتادة هو في هذه الامة - و قرأ ابن مسعود والحسن والضحاك الصَّلَاةَ بِالْجَمْعِ - كل شر عند العرب غي وكل خير رشاد قال شعرة فمن يلق خيرا بحمد الناس امره • ومن يغو لا يعدم على الغي لئلا • وعن الزجاج جزاء غي كقوله يلق انما اي مجازاة انام - او غيا عن طريق الجنة - وقيل غي داد في جهنم تستعيد منه اوديتها - و روى الاخفش يلقون - قرى [يَدْخُلُونَ] - ويَدْخُلُونَ - اي لا يُنْقَضُونَ شَيْئًا مِنْ جَزَاءِ أَعْمَالِهِمْ وَ لَا يُمْنَعُونَ بَلْ يُضَاعَفُ لَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ لَئِنْ تَقَدَّمَ الْكَفَرُ لَا يَضُرَّهُمْ إِذَا تَابُوا مِنْ قَوْلِكَ مَا ظَلَمَكَ أَنْ تَفْعَلَ كَذَا بِمَعْنَى مَا مَذَعَكَ - او لَا يَظْلَمُونَ الْجَنَّةَ - اي شَيْئًا مِنَ الظُّلْمِ • لما كانت الجنة مشتملة على جنات عدن ابدلت منها كقواك ابصرت دارك النقاة والعلالي - و عدن معرفة علم لمعنى العدن وهو الإقامة كما جعلوا فيدة وسحر و امس فيمن لم يصرفه اعلاما لمعاني الفينة والسحر و الامس فبحرى مجرى العدن لذلك - او هو علم لارض الجنة لكونها مكان إقامة و لو لا ذلك لما ساغ الابدال لان الفكرة لا تبدل من المعرفة الا موصوفة ولما ساغ وصفها بالثبي - وقرى جَنَّتُ عَدْنٍ - وَجَنَّةٌ عَدْنٌ بِالرَّفْعِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ - اي وعدا وهي غائبة عنهم غير حاضرة - ادهم غائبون عنها لا يشاهدونها - او تصديق الغيب والايمان به - وقيل في [مَأْتِيًّا] مفعول بمعنى فاعل والوجه ان الوعد هو الجنة و هم يأتونها - او هو من قولك اتى اليه احسانا اي كان وعدة مفعولا منجزا اللغو فضول الكلام و ما لا طائل تحته و فيه تذييه ظاهر على وجوب تجنب اللغو و اتقائه حيث نزه الله عنه الدار التي لا تكليف فيها و ما احسن قوله وَ إِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا - وَ إِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ - ندعوك بالله من اللغو والجهل و الخوض فيما لا يعنينا - اي ان كان تسليم بعضهم على بعض او تسليم الملائكة عليهم لغوا فلا يسمعون لغوا الا ذلك فهو من وادي قوله شعرة • ولا عيب

تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ۝ وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ ۚ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا

الجزء ١٩

ع ٦

فيهم غير ان سيوفهم • بهن فلول من قراع الكتائب • اولاً يسمعون فيها الاقوال يسلمون فيه من العيب والنفيسة على الاستئذان المقطع - اولاً معنى السلام هو الدعاء بالسلامة ودار السلام هي دار السلامة واهلها عن الدماء بالسلامة اذنياء فكان ظاهرة من باب اللغو وفضل الحديث لو لا ما فيه من فائدة الاكرام - من الناس من يأكل الوجبة - ومنهم من يأكل متى وجد وهي عادة المنهزمين - ومنهم من يتغذى ويتعشى وهي العادة الوسطى المحمودة - ولا يكون ثمه ليل ولا نهار ولكن على التقدير - لان المتنعم عند العرب من وجد غداء وعشاء - وقيل اراد دوام الرزق ودروره كما تقول انا عند فلان صباحاً ومساءً وبكرة وعشيّاً تريد باليومية ولا تقصد الوقتين المعلومين [نُورِثُ] • وقرئ نُورِثُ استبارة اي تُبْقِي عليه الجنة كما نبقي على الوارث مال المورث لان الاتقياء يلقون بهم يوم القيمة قد انقضت اعمالهم وثمرتها باقية وهي الجنة فاذا ادخلهم الجنة فقد اورثهم من تقواهم كما يورث الوارث المال من المتوفى - وقيل اورثوا من الجنة المساكن التي كانت لاهل النار لو اطاعوا • [وَمَا نُنَزِّلُ] حكاية قول جبرئيل حين احتبطاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - روي انه احتبس اربعين يوماً - وقيل خمسة عشر - وذلك حين سئل عن قصة اصحاب الكهف وذى القرنين والروح فلم يدرك كيف يجيب رجاً ان يوحى اليه فيه فشق ذلك عليه مشقة شديدة وقال المشركون ودعه ربه وثلاه فاما نزل جبرئيل قال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابطأت حتى ساء ظني واشتقت اليك قال اني كنت اشوق ولكني عبد مامور اذا بعثت نزلت واذا حبست احتبست وانزل الله هذه الآية وسورة الضحى - والنزل على معنيين - معنى النزول على مهل - ومعنى النزول على الاطلاق كقوله • شعر • فليست الانسي ولكن لملأك • تنزل من جوار السماء يصب • لانه مطاوع نزل ونزل يكون بمعنى انزل وبمعنى التدريج والاتق بهذا الموضع هو النزول على مهل والمراد ان نزلنا في الاحياء وقتاً غيب وقت ليس الا بامر الله وعلى ما يراه صواباً وحكمة - وله ما قد امانا وخلفنا من الجبهات والامكن وما نحن فيها فلا نتمالك ان تنتقل من جهة الى جهة ومكان الى مكان الا بامر الملوك ومشيدته وهو الحافظ العالم بكل حركة وسكون وما يحدث ويتجدد من الاحوال لا يجوز عليه الغفلة والنسيان فأتى لنا ان نقلب في ملكوته الا اذا رأى ذلك مصلحة وحكمة واطلق اذا الاذن فيه - وقيل ما سلف من امر الدنيا وما يستقبل من امر الآخرة [وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ] ما بين الفختين وهو اربعون سنة - وقيل ما مضى من اعمارنا وما غير منها والحوال التي نحن فيها - وقيل ما قبل وجودنا وما بعد فناءنا - وقيل الارض التي بين ايدينا اذا نزلنا والسماء التي راءنا وما بين السماء والارض والمعنى انه المحيط بكل شيء لا تخفى عليه خافية ولا يعزب عنه مثقال ذرة فكيف تقدم على فعل نحدثه الا صادراً عما توجهه حكمته ويا امرنا به وبأذن لنا فيه - وقيل معنى [وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا] وما كان تاركاً لك كقوله مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَالِي اي ما كان امتناع النزول الا لامتناع الامر به واما احتباس

خَلَقْنَا وَمَا يُدْنِ ذَلِكَ ۚ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ۝ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ ۖ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ۝ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مِيتَ لَسَوْفَ أَخْرَجُ حَيًّا ۝ أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ

الروحي فلم يكن عن ترك الله لك وتوديعه إليك ولكن لتوقفه على المصلحة - وقيل هي حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة أي وما نزل الجنة إلا بأن من الله علينا بثواب أعمالنا وأمرنا بدخولها وهو المالك لرقاب الأمور كلها السالفة و المترتبة و الحاضرة اللطيف في أعمال الخير والموفق لها والمجازي عليها ثم قال الله تعالى تقريراً لقولهم وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَاسِيًّا لأعمال العاملين غافلاً عما يجب ان يثابوا به وكيف يجوز النسيان والغفلة على ذي ملكوت لسماء والارض وما بينهما ثم قال لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم فحين عرفته على هذه الصفة فاتم على العمل و اعبدته ينيديك كما اثاب غيرك من المتقين - وقرأ الأعرج وَمَا يَنْزِلُ بِالْيَاءِ عَلَى الْحِكَايَةِ عَنْ جبرئيل والضمير للوحي - وعن ابن مسعودٍ أَلَا يَقُولُ رَبُّكَ - يجب ان يكون الخلاف في النسيي مثله في البغي - [رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] بدل من رَبُّكَ - ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف أي هو رب السموات والارض فاعبدته كقوله ع • وقائلة خولان فانكح فتاتهم • وعلى هذا الوجه - يجوز ان يكون وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا من كلام المتقين وما بعده من كلام رب العزة - فان قلت هلا عدي اصطبر بعلى التي هي صلته كقوله وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا - قلت لان العبادة جعلت بمنزلة القرن في قولك للمحارب اصطبر لقرنك أي اثبت له فيما يورد عليك من شداته أريد ان العبادة تورد عليك شداً ومشاق فاثبت لها ولا تهين ولا يضق صدرك عن القاء عداك من اهل الكتاب اليك الاغاليط و عن احتباس الوحي عليك مدة وشماتة المشركين بك - أي لم يسم شيء بالله قط وكانوا يقولون لا صنامهم الهة والعزى اله واما الذي عوض فيه الالف واللام من الهمزة فمخصوص به المعبود الحق غير مشارك فيه - وعن ابن عباس لا يسمى احد الرحمن غيره - ووجه آخر هل تعلم من سمي باسمه على الحق دون الباطل لان التسمية على الباطل في كونها غير معتد بها كالتسمية - وقيل ومثلاً وشبيهاً أي اذا صح ان لا معبود يوجه اليه العباد العبادة الا هو وحده لم يكن بد من عبادته و الاصطبار على مشاقها وتكاليفها • يحتمل ان يراد بالانسان الجنس بأسره - وان يراد بعض الجنس وهم الكفرة - فان قلت لم جازت ارادة الاناسي كلهم و كلهم غير قائلين ذلك - قلت لما كانت هذه المقالة موجودة فيمن هو من جنسهم صح اسنادها الى جميعهم كما يقولون بنو فلان قتلوا فلانا و انما القاتل رجل منهم وقال الفرزدق • شعر • فسيب بنبي عيس وقد ضربوا به • نبا بيدتي ورقاء عن رأس خالد • فقد اسند الضرب الى بنبي عيس مع قوله نبا بيدتي ورقاء وهو ورقاء ابن زهير بن جذيمة العبسي - فان قامت به انتصبا اذا وانتصابه بأخرج ممنوع لاجل اللام لا تقول اليوم لزيد قائم - قلت بفعل مضمر يدل عليه المذكور - فان قلت لام الابتداء الداخلة على المضارع تعطي معنى الحال فكيف جامع حرف الاستقبال - قلت لم تجامعها الا مخلصاً للتوكيد كما اخلصت الهمزة في يا الله للتعويض

قَبْلَ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ۖ فَوَرَّيْكَ لِلْحَشْرِ ثُمَّ لَنَحْضِرْنَهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًا ۖ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ ۙ سورة مريم ١٩

الجزء ١٩

ع ٧

واضحل عنها معنى التعريف وما في إذا ما للتوكيد ايضاً فكانهم قالوا احقاً انا سنخرج احياء حين يتمكن
 فينا الموت والهالك على وجه الاستنكار والاستبعاد - والمراد الخروج من الارض - او من حال الغداء - او هو من
 قولهم خرج فلان عالماً وخرج شجاعاً اذا كان نادراً في ذلك يريد ساخرج حياً نادراً على سبيل الهزؤ -
 وقرأ الحسن و ابو حيوة كَسَوَفَ اَخْرَجَ - وعن طلحة بن مصرف اَسَاخْرَجَ كقراءة ابن مسعود و لَسَيُعْطِيْكَ -
 وتقديم الظرف و ايلولة حرف الانكار من قبل ان ما بعد الموت هو وقت كون الحيوة منكرة ومنه جاء انكارهم
 فهو كقولك للمسيء الى المحسن احين تمت عليك نعمة فلان اسأت اليه - الواو عطفت لا يذكر على
 يقول وسط همزة انكار بين المعطوف عليه وحرف العطف يعني يقول ذلك ولا يتذكر حال النشأة
 الاولى حتى لا يذكر الاخرى فان تلك اعجب واغرب و ادل على قدرة الخالق حيث اخرج الجواهر
 و الاعراض من العدم الى الوجود ثم اوقع التاليف مشحونا بضروب الحكم التي تحار الفطن فيها من غير حذب
 على مثال و اقتداء بمؤلف ولكن اختراعاً و ابداعاً من عند قادر جلت قدرته ودقت حكمته و اما الثانية فقد
 تقدمت نظيرتها و عادت لها كالمثال المعتمد عليه وليس فيها الا تاليف الاجزاء الموجودة الباقية وتركيبها
 و ردها الى ما كانت عليه مجموعة بعد التفكيك والتفريق وقوله [وَلَمْ يَكُ شَيْئًا] دليل على هذا المعنى
 وكذلك قوله وَهُوَ اَهْوَنُ عَلَيْهِ عَلَى ان رب العزة سواء عليه النشأتان لا يتفاوت في قدرته الصعب و السهل
 ولا يحتاج الى احتذاء على مثال ولا استعانة بحكيم ولا نظير في مقاييس و لكن يواجه جاحد البعث
 بذلك دفعا في نحر معاندته وكشفاً عن صفحة جهله - القراء كلهم على لا يذكر بالتشديد الا ناعما وابن عامر
 وعاصما فقد حَقَّقُوا - وفي حرف ابي يَنْذَرُ - مِنْ قَبْلُ مِنْ قَبْلِ الْحَالَةِ التي هو فيها وهي حالة بقائه في اسم
 الله تعالى باسمه تَقَدَّسَتْ اسماءه مضافا الى رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم تفخيم لسان رسول الله
 صلى الله عليه و آله وسلم و رفع منه كما رَفَعَ مَنْ شَانَ السَّمَاءِ و الارض في قوله فَوَرَّيْكَ السَّمَاءِ و الارضِ اِنَّكَ لَكَفَرٌ -
 و الواو في [ذُ الشَّيَاطِينِ] - يجوز ان تكون للعطف و بمعنى مع وهي بمعنى مع اوقع والمعنى انهم يحشرون مع
 قرنائهم من الشياطين الذين اغوهم يقرن كل كافر مع شيطان في سلسلة - فان قلت هذا اذا اراد بالانسان
 الكفرة خاصة فان اراد الاناسي على العموم فكيف يستقيم حشرهم مع الشياطين - قات اذا حشر جميع الناس
 حشرا واحدا وفيهم الكفرة مقرونين بالشياطين فقد حشروا مع الشياطين كما حشروا مع الكفرة - فان قات
 ههنا عزل السعداء عن الاشقياء في الحشر كما عزلوا عنهم في الجزاء - قلت لم يفرق بينهم وبينهم في الحشر واحضروا
 حيث تجاثوا حول جهنم و اوردوا معهم النار ليشاهد السعداء الاحوال التي نجاها الله منها و خَلَّصَهُمْ فَيَزِيدُادُوا
 لذلك غبطة الى غبطة وسرورا الى سرور و يشمتوا باعداء الله و اعدائهم فتزداد مساءتهم وحسرتهم وما يعظم
 من معادة اولياء الله و شمتهم بهم - فان قلت ما معنى احضارهم [جِثِيًا] - قلت - اما اذا فسر الانسان

أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ۖ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلَاً ۖ وَإِنْ مَنَعْتُمْ إِلَّا وَارِدَهَا ۖ كَانَ عَلَىٰ

بالخصوص فالمعنى انهم يُعْتَلُونَ من المحشر الى شاطئ جهنم عدلاً على حالهم اللتي كانوا عليها في الموقف جُنَّةً على رُكَبِهِمْ غير مشاة على اقدامهم وذلك أَنَّ اهل الموقف وُصِفُوا بِالْجَنَاحِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِدةً عَلَى الْمَادَةِ الْمَعْبُودَةِ فِي مَوَاقِفِ الْمَقَالَاتِ وَ الْمَنَاقِلَاتِ مِنْ تَجَائِيِ اِهْلِهَا عَلَى الرُّكَبِ لَمَّا فِي ذَلِكَ مِنَ الِاسْتِيفَارِ وَالْقَلْقِ وَاطْلَاقِ الْحَبَى وَخِلَافِ اِطْمَآئِنَةِ - اولما يدهمهم من شدة الامر اللتي لا يطيقون معها القيام على ارجلهم فيسحبون على رُكَبِهِمْ حَبَوًا - وان فسر بالعموم فالمعنى انهم يتجاثون عند موافاة شاطئ جهنم على ان جُنْدًا حَالٌ مَقْدَرَةٌ كما كانوا في الموقف متجاثين لانه من توابع التوقف للحساب قيل التوصل الى الذواب والعقاب * المراد بالسيدة وهي فعلة كفرقة وفئة الطائفة اللتي شاعت اي تبعت غاويًا من العروة قال الله تعالى إِنَّ الَّذِينَ قَفَرُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعَاعِ يَرِيدُ نَمْدَارٌ مِنْ كُلِّ طَائِفَةٍ مِنْ طَوَائِفِ الْغِيِّ وَ الْفَسَادِ اعْصَاهُمْ فاعصاهم واعتاهم فاعتاهم فاذا اجتمعوا طرحناهم في النار على الترتيب نُقَدِّمُ اَوْلَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَاَوْلَاهُمْ - اراد بالذين هم اولى بها صلياً المنقرضين كما هم كانه قال ثم لنحن اعلم بتصلية هؤلاء وهم اولى بالصلي من بين هائر الصالين و دركاتهم اسفل وعذابهم اشد - ويجوز ان يريد باشدهم عتياً رؤساء الشيع وائمتهم لتضاعف جرمهم بكونهم مَلَآ وَمُضِلِّينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ - وَلَنُحْمِلَهُنَّ أُنْقَاتَهُمْ وَنَقْلَهُنَّ مَعَ اِتِّقَاتِهِمْ - واختلاف في اعراب ايهم اشد فعن الخليل انه مرتفع على الحكاية تقديره المنزوع الذين يقال فيهم ايهم اشد - وسيدويه على اذه مبذلي على الضم لسقوط صدر الجملة اللتي هي صلته حتى اوجي به لا عرب - وقيل ايهم هو اشد - ويجوز ان يكون النزوع واقعاً على من كُلِّ شَيْعَةٍ كَقَوْلِهِ وَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا اِي لِنُزْعَنَّ عَنْ بَعْضِ كُلِّ شَيْعَةٍ وَكَانَ قَوْلُهُ قَالَ مَنْ هُمْ فَقِيلَ اِيهم اشد عتياً - وايهم اشد بالنصب عن طلحة بن مصرف و عن معاذ بن مسلم الهراء استاذ القراء - فان قامت به يتعلق على و الباء فان تعلقيهما بالمصدرين لا سبيل اليه - قلت هما للبيان لا للصلة - او يتعلقان بفعل اي عتوهم اشد على الرحمن و صلتهم اولى بالنار كقولهم هو اشد على خصمه وهو اولى بكذا * [وَإِنْ مَنَعْتُمْ] التفات الى الانسان تمصده قراءة ابن عباس وعكرمة وَإِنْ مَنَعْتُمْ - او خطاب للناس من غير التفات الى المذكور - فان اريد الجنس كله فمعنى الورود دخولهم فيها وهي خامدة فيعبرها المؤمنون و تنهار بغيرهم عن ابن عباس برودنها كانها اهالة - وروي دواية - وعن جابر بن عبد الله انه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك فقال اذا دخل اهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض ايس قد وعدنا ربنا ان نورد النار فيقال ايم قد وردتموها وهي خامدة - وعنه رضي الله عنه انه سُئِلَ عن هذه الآية فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الورود الدخول لا يبقى بروداً فاجر الادخالها فذكرهم على المؤمنين بروداً وسلاماً كما كانت على ابراهيم حتى ان النار ضجيجاً من برودها واما قوله اُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ فالمراد عن عذابها

وَبَكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ۖ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثْيًا ۖ وَإِذَا تَنَالَىٰ عَلَيْهِمُ آيَاتُنَا بِبَيِّنَاتٍ قَالَ
الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَآخَسَنُ نَدِيًّا ۖ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن قُرُونٍ هُمْ أَخْسَنُ
أَنْثًا وَرِثِيًّا ۖ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدَدًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا

و عن ابن مسعود والحسن وقتادة هو الجواز على الصراط من الصراط ممدود عليها - وعن ابن عباس قد يرد
الشيء الشيء ولم يدخله كقوله ولما ورد ممدودين - وردت القافلة البلاد وان لم تدخله ولكن قربت
منه - وعن مجاهد ورود المؤمنين النار هو من الحميم جسد في الدنيا لقوله صلى الله عليه وآله
وسلم الحميم من فيج جهنم - وفي الحديث الحميم حظ كل مؤمن من النار - ويجوز ان يرك بالورود جثوهم
حوالها - وان اريد الكفار خاصة فالمعنى بين - [الحتم] مصدر حتم الامر اذا اوجبه فسمي به الموجب كقولهم
حلق الله و ضرب الاميراي كان ورودهم واجبا على الله اوجبه على نفسه وقضى به وعزم على ان
لا يكون غيره • قرئ [نَجِّي] - ونَجِّي - ونَجِّي - ونَجِّي على ما لم يسم فاعلة - ان اريد الجنس باسمه
فهو ظاهر - وان اريد الكفرة وحدهم فمعنى ثم - نَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا أَنِ الْمُتَّقِينَ يسأون الى الجنة عقيب
ورود الكفار لا انهم يواردونهم ثم يتخلصون - وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس و السجدي وابن ابي ليلى
ثُمَّ نُنَجِّيْ بِفَتْحِ الثَّاءِ لِي هَذَا وَقَوْلُهُ [وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثْيًا] دال على ان المراد بالورود الجثو حوالها
وان المؤمنين يفارقون الكفرة الى الجنة بعد تجايبهم وتبقى الكفرة في مكانهم جائين • [بَيِّنَاتٍ] مرقات
الالفاظ ملخصات المعاني بيِّنَاتٍ المقاصد اما مُحْكَمَاتٍ او متشابهات قد تبعها البيان بالمحكمات او بتبيين
الرسول قولا او فعلا - او ظاهرات الاعجاز تُحَدَّثِي بها فلم يقدر على معارضةها - او حجباً وبراهين - والوجه ان تكون
حالا مؤكدة كقوله وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّآيَاتِ اللَّهِ لَا تَكُونُ إِلَّا وَاضِحَةً وَحَسْبًا [لِلَّذِينَ آمَنُوا] يحتمل انهم يذلقون
المؤمنين بذلك ويواجهونهم به وانهم يفوهون به لاجلهم وفي معناتهم كقوله تعالى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ
آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ - قرأ ابن كثير مَقَامًا بالضم وهو موضع الإقامة والمنزل - والذائق بالفتح
وهو موضع القيام والمراد المكل والموضع - [وَالَّذِينَ] المجلوس ومجتمع القوم وحديث يتقدرون والمعنى
انهم اذا سمعوا الآيات وهم جهلة لا يعلمون الا ظاهراً من الحياة الدنيا وذلك مبلغهم من العلم قالوا اي
الفرقتين من المؤمنين بالآيات والجاحدين لها اوفر حظاً من الدنيا حتى يجعل ذلك عياراً على الفضل
والنقص والرفعة والضعف - ويروى انهم كانوا يرجلون شعورهم ويدهنون ويتطيّبون ويتزيّون بالزيت الفاخرة
ثم يدعون مفتخرين على فقراء المسلمين انهم اكرم على الله منهم • [كَمْ] مفعول [أَهْلَكْنَا] او مِن تبيين لايامها
اي كثيراً [مِنَ الْقُرُونِ] اهلكنا وكل اهل عصر قرن لمن بعدهم لانهم يتقدمونهم - [وَهُمْ أَخْسَنُ] أي محل الذم
صفة لهم الا ترى ذلك لو تركت هم لم يكن لك بد من نصب احسن على الوصفية - [الْآثَات] مناع البيت -
وقيل هو ما جدد من الفرش والخزني ما لبس منها وانشد الحسن بن علي الطوسي • شعرة تقادم العهد من

السَّاعَةِ ۖ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانٍ ۖ وَأَضَعُفُ جُنْدًا ۝ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ۖ وَالْبَاقِيَتُ الصَّلَاحُ

أم الوليد بنا • دهرار ماراثا البيت خريثا • قري على خمسة ارجه [رثنا] وهو المنظور الهيئة فعل بمعنى
مفعول من رأيت - ورثنا على القلب كقولهم رأيت في رأي ورثا على قلب الهمزة ياء والادغام او من الري
الذي هو النعمة والترفه من قولهم رثان من الغنيم - ورثا على حذف الهمزة رأسا ووجهه ان يخفف المقاب
وهو رثنا بحذف همزته. والقاء حركتها على الياء الساكنة قبلها - ورثا واشتقاقه من الري وهو الجمع لان
الري محاسن مجموعة والمعنى احسن من هؤلاء • اي مدله الرحمن يعني امهله واصلى له في العمر
فأخرج على اللفظ الامر ايدانا بوجوب ذلك وانه مفعول لا محالة كالمأمورية الممثل لقطع معاذير الضال
ويقال له يوم القيمة أو لم نعلمكم ما يذكرك فيه من تذكر - او كقوله إنما قلمي لهم ليزدادوا إنما - أو من كان في
الضلالة فلنمدد له الرحمن مددا في معنى الدعاء بان يمهله الله وينقص في مدة حياته - في هذه الآية وجهان -
احدهما ان تكون متصلة بالآية التي هي رابعها والأيتان اعتراض بينهما اي قالوا اي القرينين خير مقام
وأحسن نديا [حتى إذا رأوا ما يوعدون] اي لا يبرحون يقولون هذا القول ويتوعدون به لا يتكاثرون عنه الى ان
يشاهدوا الموعود رأي عين [إما العذاب] في الدنيا وهو غلبة المسلمين عليهم وتعذيبهم اياهم قتلًا وسرا واطهار
الله دينه على الدين كله على ايديهم - واما يوم القيمة وما ينالهم من الخزي والذلال فحينئذ يعلمون عند
المعينة ان الامر على عكس ما قدره وانهم [شر مكانا وأضعف جندا] لا خير مقامًا واحسن نديا وان
المؤمنين على خلاف صفتهم - والثاني ان تنصل بها يليها والمعنى ان الذين في الضلالة ممدود لهم في
ضلاتهم وخذلان لصدق بهم لعلم الله بهم وبان اللطاف لا تدفع فيهم وليسوا من اهلها والمواد بالضلالة
ما دعاهم من جهلهم وغلوهم في كفرهم الى القول الذي قالوه لا يفتكون عن ضلاتهم الى ان يعاينوا نصرة
الله المؤمنين او يشاهدوا الساعة ومقدماتها - فان قلت حتى هذه ما هي - قلت هي التي تحكي بعدها
الجميل الا ترى الجملة الشرطية واقعة بعدها وهي قوله إذا رأوا ما يوعدون - فسيعلمون شر مكانا وأضعف جندا
في مقابلة خير مقامًا وأحسن نديا لان مقامهم هو مكلفهم ومسكنهم والذبي المجلس الجامع لوجوه قومهم
واعوانهم وانصارهم والجند هم الانصار والاعوان • [يزيد] معطوف على موضع فلنمدد لانه واقع موقع
الخبر تقديره من كان في الضلالة مددا ويمد له الرحمن ويزيد اي يزيد في ضلال الضلال بخذلانه ويزيد
المهتدين هداية بتوفيقه [والبقيت الصلح] اعمال الآخرة كلها - وقيل الصلوات - وقيل
مبجبان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر اي هي [خير - ثوابا] من مفاخرات الكفار [وخير مردًا] اي
مرجعا وعاقبة - او منفعة من قولهم ليس لهذا الامر مرد وهل يرد بكاي زندا - فان قلت كيف قيل خير
ثوابا كان لمفاخراتهم ثوابا حتى يجعل ثواب الصالحات خيرا منه - قلت كانه قيل ثوابهم النار على طريقة قوله
فأعتبوا بالصيالم وقوله • شعر • شجعا جرتها الذميل تلوكه • أصلا اذا راح المطي غرائنا • وقوله • ع • تحية بينهم

خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًا ۝ أَمَرَدَيْتَ، الَّذِي كَفَرَ بَابِنَا وَنَالَ لَأَوْتِيَنَّهُ مَالًا وَوَدَّ ۝ أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمِ
اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۝ كَلَّا ۝ سَتَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ۝ وَنُزِّلُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا

سورة مريم ١٩

الجزء ١٤

ضرب وجيع • ثم بذى عليه خَيْرُ ثَوَابًا - وفيه ضرب من التهم الذي هو اغيظ للمتهدد من ان يقال له عقابك الذار -
فان قلت فما وجه التفضيل في الخير كان لمفاخرهم شركا فيه - قلت هذا من وجيز كلامهم يقولون الصيف
احر من الشتاء اي ابلغ في حرة من الشتاء في برده • لما كانت مشاهدة الاشياء ورويتها طريقا
الى الاحاطة بها علما وصحة الخبر عنها استعملوا آراءيت في معنى اخبر و الفاء جاءت لانادة معناها
الذي هو التعقيب كانه قال اخبر ايضا بقصة هذا الكافر واذكر حديثه عقيب حديث اذك - [اطلع الغيب]
من قولهم اطلع الجبل اذا ارتقى الى اعلاه وطلع الذئبة قال جرير • ع • لانيئت مطلع الجبال وروا • ويقولون مر
مطلعا لذلك الامر اي عاليا له مائلا له ولاختيار هذه الكلمة شأن يقول او قد بلغ من عظمة هاهنا ان ارتقى
الى علم الغيب الذي توحد به الواحد القهار - والمعنى ان ما ادعى ان يؤتاه وتأتى عليه لا يتوصل اليه
الا باحد هذين الطريقين اما علم الغيب واما عهد من عالم الغيب فبانيهما توصل الى ذلك - قرأ حمزة
والكسائي وندا وهو جمع ولد كاسد في اسد او بمعنى الولد كالعرب في العرب - و عن يحيى بن يعمر وندا
بالكسر - وقيل في العهد كلمة الشهادة - وعن قتادة هل له عمل صالح قدّمه فهو يرجو بذلك ما يقول - وعن
الكلبي هل عهد الله اليه انه يؤتاه ذلك - عن الحسن نزلت في الوليد بن المغيرة والمشهور انها في العاص
بن وائل قال خباب بن الارت كان لي عليه دين فاقترضته فقال لا والله حتى تكفر بمحمد قلت لا والله
لا اكفر بمحمد حيا ولا ميتا ولا حين تبعث قال فاني اذا مت بعثت قلت نعم قال اذا بعثت جئتني
وسيكون لي ثمة مال و ولد فاعطيك - وقيل صاغ له خباب حليا فاقترضه الاجر فقال انكم تزعمون انكم
تبعثون وان في الجنة ذهبا وفضة وحريرا فانا اقضيك ثمة فاني اوتى مالا وندا حينئذ [كَلَّا] ردع
وتلبيه على الخطاء اي هو مخطئ فيما يصوره لنفسه ويتمناه فليرتدع عنه - فان قلت كيف قيل
[سَتَكْتُبُ] . بسين التسيوف وهو كما قاله كتب من غير تاخير قال الله تعالى مَا يُلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ
رَقِيبٌ عَتِيدٌ - قلت فيه وجهان - احد هما سُنْظَمُوه له ونعلمه انا كتبنا قوله على طريقة قوله • ع • اذا ما انتسبنا
لم تلدني لنيمة • اي تبين وعلم بالانتساب اني لست بابن لنيمة - والثاني ان المتوعد يقول للجاني سوف
انقم منك يعني انه لا يخل بالانتصار وان تطاول به الزمان واستأخر فجرد ههنا لمعنى الوعيد [وَنَمُدُّ لَهُ
مِنَ الْعَذَابِ] اي نطول له من العذاب ما يستأهله ونعذبه بالذوق الذي يعذب به الكفار المستهزئون - او فزيد
من العذاب ونضاعف له من المدد يقال مدة وامة بمعنى وتدل عليه قراءة علي بن ابي طالب رضي الله
عنه وَنَمُدُّ لَهُ بِالْضَمِّ - واكد ذلك بالمصدر وذلك من فرط غضب الله لعون به من اتعرض لما يستوجب به
غضبه [وَنُزِّلُهُ مَا يَقُولُ] اي نزوي عنه ما زعم انه يفاله في الآخرة ونعطيته من يستحقه - والمعنى مسوي

فَرَدًّا ۖ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ۚ كَلَّا ۖ سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ۚ أَلَمْ تَرَ

مَا يَقُولُ و معنى مَا يَقُولُ و هو المال و الولد يقول الرجل انا املك كذا فنقول له ولي فوق ما تقول - و يحتمل انه قد تملى و طمع ان يؤتیه الله في الدنيا مالا و ولدا و بلغت به اشعبيته ان تأتى على ذلك في قوله لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا جَوَابُ قَسَمِ مَضْمُونِ مَنْ يَقَالُ عَلَى اللَّهِ يَكْذِبُهُ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى هَبْ إِنَّا عَاطِيَانَا مَا اشتهاه اَمَا نَرْنَاهُ مِنْهُ فِي الْعَاقِبَةِ [وَ يَأْتِيْنَا فَرْدًا] غَدَا بِلَا مَالٍ وَلَا وَلَدٍ كَقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى الْإِلَهِ فَمَا يَجِدِي عَلَيْهِ تَمَنِّيهِ وَ تَأْتِيهِ - و يحتمل ان هذا القول انما يقوله ما دام حيا فاذا قبضناه حُلْنَا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ ان يقوله وَ يَأْتِيْنَا رَافِضًا لَهُ مِنْفَرْدًا عَنْهُ غَيْرَ قَائِلٍ لَهُ - او لا ننسى قوله هذا وَ لَا نُؤْتِيهِ بَلْ نَنْبِتُهُ فِي صَحِيفَتِهِ لِنَضْرِبَ بِهِ وَجْهَهُ فِي الْمَوْقِفِ وَ نَعْتِرَهُ بِهِ وَ يَأْتِيْنَا عَلَى فَقْرِهِ وَ مَسْكِنَتِهِ فَرْدًا مِنَ الْعَالِ وَ الْوَلَدِ لَمْ نُؤَلِّهِ سُوْنَةً وَ لَمْ نُؤْتِهِ مَتْمَنًا فَيَجْتَمِعُ عَلَيْهِ الْخُطْبَانِ تَبَعَةً قَوْلِهِ وَ رِبَالُهُ وَ فَقْدُ الْمَطْمُوعِ فِيهِ - فَرْدًا عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ حَالٌ مَقْدَرَةٌ نَحْوُ فَادْخُلُوْهَا خُلْدِيْنَ لِأَنَّهُ وَ غَيْرُهُ سَوَاءٌ فِي اٰثِمَانِهِ فَرْدًا حِينَ يَأْتِيْ ثُمَّ يَتَفَاوَتُونَ بَعْدَ ذٰلِكَ ۚ اَي لِيَتَعَزَّزُوا بِاٰلِهَتِهِمْ حَيْثُ يَكُونُونَ لَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ شَفَعَاءُ وَ اَنْصَارًا يَنْقُذُونَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ [كَلَّا] رَدُّعٌ لَهُمْ وَ اِنْكَارٌ لِّتَعَزُّزِهِمْ بِالْاٰلِهَةِ - وَ قَرَأَ ابْنُ نُبَيْكٍ كَلَّا بِفَتْحِ الْكَافِ وَ التَّنْوِينِ وَ زَعَمَ اَنْ مَعْنَاهُ كُلُّ هَذَا الرَّأْيِ وَ الْاِعْتِقَادُ كَلَّا - وَ لِقَائِلٌ اَنْ يَقُولَ اَنْ صَحَّتْ هَذِهِ الرِّوَايَةُ فَهِيَ كَلَّا اللَّتِي هِيَ لِلرَّدْعِ قَلْبُ الرَّاغِبِ عَلَيْهَا الْفِيْهَا نَوْنًا كَمَا فِي قَوَارِيرٍ - وَ الضَّمِيرُ فِي [سَيَكْفُرُونَ] لِلْاٰلِهَةِ اَي سَيَسْجُدُونَ عِبَادَتَهُمْ وَيُكْفِرُونَ بِمَا يَقُولُونَ وَ اللَّهُ مَا عِبَدْتُمُونَا وَ اَنْتُمْ كَاذِبُونَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَ اِذَا رَأَوْا الَّذِيْنَ اٰشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِيْنَ كُنَّا نَدْعُوْا مِنْ دُوْنِكَ فَآلَقُوا بِاٰلِهَتِهِمْ الْقَوْلَ اِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ - او للمشركين اَي يَكْفِرُونَ لِسوءِ الْعَاقِبَةِ اَنْ يَكُونُوا قَدْ عِبَدُوهَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَدْعُهُمْ اِلَّا اَنْ قَالُوا وَ اللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ [عَلَيْهِمْ ضِدًّا] فِي مَقَابِلَةِ لَهُمْ عِزًّا وَ الْمِرَادُ ضِدُّ الْعِزِّ وَ هُوَ الذَّلُّ وَ الْهَوَانُ اَي يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا لِمَا قَصَدُوْهُ وَ ارَادُوْهُ كَاَنَّهُ قَلِيلٌ وَ يَكُونُ عَلَيْهِمْ ذُلًّا لَا لَهُمْ عِزًّا - او يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ عَوْنًا وَ الضَّدُّ الْعَوْنُ يُقَالُ مَنْ اَضْدَادَكَ اَي مَنْ اَعْوَانُكَ فَكَانَ الْعَوْنُ سَمِيًّا ضِدًّا لِأَنَّهُ يَضَادُّ عَدُوْكَ وَ يَنَافِيهِ بِاِعَانَتِهِ لَكَ عَلَيْهِ - فَانْ قُلْتُ لِمَ وَحْدَ - قُلْتُ وَحْدَ تَوْحِيدَ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَ هُمْ يَدُّ عَلَى مَنْ سَوَاهُمْ لِاتِّفَاقِ كَلِمَتِهِمْ وَ اَنَّهُمْ كَشِيْءٌ وَاحِدٌ لِفِرْقَتِهِمْ وَ تَوَاقُفِهِمْ - وَ مَعْنَى كَوْنِ الْاٰلِهَةِ عَوْنًا عَلَيْهِمْ اَنَّهُمْ رَقُودُ الْفَارِ وَ حَصْبُ جَهَنَّمَ وَ لَانَّهُمْ عَذَّبُوا بِسَبَبِ عِبَادَتِهَا - وَ اِنْ رَجَعْتَ الْوَادِ فِي سَيَكْفُرُونَ وَيَكُونُونَ اِلَى الْمُشْرِكِيْنَ فَانَ الْمَعْنَى وَ يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ اَي اَعْدَاءُهُمْ ضِدًّا اَي كُفْرًا بِهِمْ بَعْدَ اَنْ كَانُوا يَعْبُدُونَهَا ۚ الْاَزَّ وَ الْهَزَّ وَ الْاسْتَفْزَاؤُ اِخْوَاتٌ وَ مَعْنَاهَا التَّهْدِيْجُ وَ شِدَّةُ الْاِزْعَاجِ اَي تَغْرِيمٌ عَلَى الْمَعَاصِي وَ تَبْجِيْجٌ لَهَا بِالْوَسَاوِسِ وَ التَّسْوِيْلَاتِ وَ الْمَعْنَى خَلِّفْنَا بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَهُمْ وَلَمْ فَمَنْعَهُمْ وَ لَوْ شَاءَ لَمَنْعَهُمْ قَسْرًا وَ الْمَرَادُ تَعْجِيْبُ رَسُوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الْاَيَاتِ الَّتِي ذَكَرَ فِيهَا الْعُنَاةُ الْمَرْدَةُ مِنَ الْكُفْرِ وَ اِقْوَالِهِمْ وَ مَلَاَجَتِهِمْ وَ مَعَانِدَتِهِمْ لِلرَّسْلِ وَ اسْتِزْوَاجِهِم بِالْبَدِيْنِ مِنْ تَمَادِيهِمْ فِي الْغِيِّ وَ اِفْرَاطِهِمْ فِي الْعِنَادِ وَ

أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزَّهُمْ أَزًّا ۖ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ ۖ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا ۖ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ۖ وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ رِزْدًا ۖ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۖ

سورة مريم ١٩
الجزء ١٤

تضميمهم على الكفر واجتماعهم على دفع الحق بعد وضوحه وانتفاء الشك عنه وانهماكهم لذلك في اتباع الشياطين وما تسوّل لهم * عجّلت عليه بكذا اذا استعجلته منه اي [لا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ] بان يهلكوا ويبيدوا حتى تستريح انت والمسلمون من شُرورهم وتطهر الارض بقطع دابرهم فليس بينك وبين ما تطلب من هلاكهم الا ايام محصورة وانفاس معدودة كانها في سرعة تقضيها الساعة التي تعد فيها لو عدت ونحوه قوله تعالى وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَانَهُمْ يَوْمَ يَوْمٍ مَا يَوعَدُونَ لَمْ يَلْبُدُوا إِلَّا سَاعَةً مِّن نَّهَارٍ - وعن ابن عباس انه كان اذا قرأها بكى وقال آخر العدد خروج نفسك لآخر العدد فراق اهلبك لآخر العدد دخول قبرك - وعن ابن السّمّاك انه كان عند المامون فقرأها فقال اذا كانت الانفاس بالعدد ولم يكن لها مدد فما اسرع ما ينفذ - نصب يوم بمضمر اي يوم نحشرونسوق نفعل بالفريقين ما لا يحيط به الوصف - او اذكر يوم نحشرونسوق - ويجوز ان ينتصب بلا يملكون - ذكر المتقون بلفظ التبجيل وهو انهم يجمعون الى ربهم الذي غمرهم برحمته وخصهم برضوانه وكرامته كما يفد الوفاء على الملوك منتظرون للمكرمة عندهم - وعن علي رضي الله عنه ما يحشرون والله على ارجلهم ولكنهم على ثوب رحالها ذهب وعلى نجائب سروجها ياقوت - وذكر الكافرون بانهم يساقون الى النار باهانة واستخفاف كانهم نعم عطاش تساق الى الماء - والورد العطاش لان من يرد الماء لا يرد العطاش وحقيقة الورد المسير الى الماء قال * شعر * ردي ردي ردي قطاة صماء * كثرية اعجبها برد الماء * نسمي به الواردون - وقرأ الحسن نحشرونسوق - ويساق المجرمون - الوارد في [لا يملكون] ان جعل صغيرا فهو للعباد دل عليه ذكر المتقين والمجرمين لانهم على هذه القسمة - ويجوز ان تكون علامة للجمع كالتي في اكلوني البراغيش والفاعل [من اتخذ] لانه في معنى الجمع ومحل من اتخذ رفع على البدل - او على الفاعلية - ويجوز ان ينتصب على تقدير حذف المضاف اي الاشفاعة من اتخذ والمراد لا يملكون ان يشفع لهم - واتخاذ العهد الاستظهار بالايمان والعمل - وعن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لاصحابه ذات يوم اعجز احدكم ان يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا قالوا وكيف ذلك قال يقول كل صباح ومساء - اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة اني اعهد اليك بانني اشهد ان لا اله الا انت وحدك لا شريك لك وان محمدا عبدك ورسولك وانك ان تكلفني الى نفسي تقريني من الشر وتباعدني من الخير وانني لا اتق الا برحمتك فاجعل لي عذرك عهدا فانك توفيتني يوم القيمة انك لا تخلف الميعاد - فاذا قال ذلك طبع عليه بطابع ووضع تحت العرش فاذا كان يوم القيمة نادى مناد ابن الذين لهم عند الرحمن عهد فيدخول الجنة - وقيل كلمة الشهادة - او يكون من عهد الامير الى فلان بكذا اذا امر به اي لا يشفع الا المامون بالشفاعة المأذون فيها وتعضده مواضع في التنزيل وكمن من ملك في السموات لا تغني شفاعته

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۖ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ۚ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْقَطِعْنَ مِنْهُ ۖ وَتَذْشُقُ الْأَرْضُ وَتَنْخَرُ الْجِبَالُ هَذَا ۖ أَنْ دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۖ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۖ إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ

شَيْئًا إِلَّا مَنْ بَعْدَ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى - وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ - يُوسُفُ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا - قَرِئَ [إِدًّا] بالكسر والفتح قال ابن خالويه الإِدُّ والآءُ العجب - وقيل العظيم المنكر والآءُ الشدة - وأذني الأمر وأذني الثقلني وعظم علي [تَكَادُ] قراءة الكسائي وفانح بالياء - وقريء [يَنْقَطِعْنَ] الانفطار من فطره إذا شقه والتفطر من فطره إذا شققه وكرر الفعل فيه - وقرأ ابن مسعود يَنْصَدِعْنَ - أي تُهَدَّ [هَذَا] - أو مهددة - أو مفعول له أي لأنها تهَدَّ - فإن قلت ما معنى انفطار السموات وانشقاق الأرض وخرور الجبال ومن أين تؤثر هذه الكلمة في الجمادات - قلت فيه وجهان - أحدهما أن الله سبحانه يقول كِدْتُ أَفْعَلُ هَذَا بِالسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ عِندَ رَجُودِ هَذِهِ الْكَلِمَةِ غَضَبًا مِنِّي عَلَى مَنْ تَفَوَّهَ بِهَا لَوْ لَا حِلْمِي وَرِقَابِي وَأَنِّي لَا أَعْجَلُ بِالْعُقُوبَةِ كَمَا قَالَ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكْتَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا - والثاني أن يكون استعظامًا للكلمة وتهويلًا من فظاعتها وتصويرًا لأثرها في الدين وهدمها لأركانها وقواعدها وإن مثال ذلك الأثر في المحسوسات أن يصيب هذه الأجرام العظيمة التي هي قوام العالم ما تنفطر منه وتذشق وتخر وفي قوله لَقَدْ جِئْتُمْ وَمَا فِيهِ مِنَ الْمُخَاطَبَةِ بعد الغيبة وهو الذي يسمى الالتفات في علم البلاغة زيادة تسجيل عليهم بالجرأة على الله والتعرض لخطئه وتذبية على عظم ما قالوا - فيج [أَنْ دَعَا] ثلاثة أوجه - أن يكون مجروراً بدلاً من الهاء في مِنْهُ كقولهم * شعر * على حالة لو أن في القوم حاتمًا * على جوده لضرَّ بالثاء حاتم * ومنصوبًا بتقدير سقوط اللام وانضاض الفعل أي هَذَا لِأَنَّ دَعَاً علل الضرور بالهد والهد بدعاء الولد للرحمن - ومرفوعاً بأنه فاعل هَذَا أي هَذَا دعاء الولد للرحمن - وفي اختصاص الرحمن وتكريره مرات من الفائدة أنه هو الرحمن وحده لا يستحق هذا الاسم غيره من قيل إن أصول الذم وفروعهما منه خلق العالمين وخلق لهم جميع ما معهم كما قال بعضهم * شعر * فليذكر شرف عن بصرك عطاره * نانت وجميع ما عندك عطاره * فمن أضاف إليه ولداً فقد جعله كبعض خلقه وأخرجه بذلك عن استحقاق اسم الرحمن هو مَنْ دَعَى بمعنى سَمَى المتعدي إلى مفعولين فاختصروا على أحدهما الذي هو الذاتي طاباً للعموم والاحتاطة بكل ما دعي له ولذا أَوْ مِنْ دَعَى بمعنى نسب الذي مطارعه ما في قواه عليه السلام من ادعى إلى غير مواليه وقول الشاعر * ع * أنا بذني نهشل لاندعي لاب * أي لاندنسب إليه - انذغى مطاوع بغى إذا طلب أي ما يتأتى له اتخاذ الولد وما ينطلب لو طُلب مثلاً لأنه محال غير داخل تحت الصحة أما الولادة المعروفة فلا مقال في استحالتها وأما التبني فلا يكون إلا فيما هو من جنس المتبني وليس لتقديم سبحانه جنس تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً - [مَنْ] موصوفة لأنها وقعت بعد كل نكرة وقوعاً بعد رَبِّ فِي قَوْلِهِ * ع * رَبِّ مِنَ انضجت غيظاً مدرة * وقرأ ابن مسعود وأبو حيوة أَيْ الرَّحْمَنِ

سورة مريم ١٩

الجزء ١٩

ع ٨

النصف

وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنُ عَبْدًا ۖ لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۖ وَكَلَّمَهُمْ آتِيَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرَدًّا ۖ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ۖ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا ۖ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ ۖ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ۖ

على اصله قبل الاضافة • الإحصاء الحصر والضبط يعني حصرهم بعلمه و احاط بهم وعددهم عدا - الذين اعتقدوا في الملكة وعيسى وعزير انهم اولاد الله كانوا بين كفرين - احدهما القول بان الرحمن يصح ان يكون والدًا - والثاني اشراك الذين زعموهم لله اولادًا في عبادته كما يخدم الناس ابداء الملوك خدمتهم لابائهم فهدم الله الكفر الاول فيما تقدم من الآيات ثم عقبه بهدم الكفر الآخر والمعنى ما من معبود لهم في السموات والارض من الملكة ومن الناس الا وهو ياتى الرحمن ابي ياربي آتية و يلتجى الى ربه عدا مفعلا مطيعا خاشعا خاشعا راجيا كما يفعل العبد وكما يجب عليهم لا يدعي لنفسه ما يدعي له هؤلاء الضالون ونحوه قوله تعالى اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه وكلهم منقلبون في ملكوته مقبورون بغيره وهو مهيمون عليهم محيط بهم ويحسم امورهم وتفصيلها وكيفيتهم وكميتهم لا يفوته شيء من احوالهم - وكل واحد منهم ياتيه يوم القيمة منفردا ليس معه من هؤلاء المشركين احد وهم براء منهم • قرأ جناح بن حبيش ودا بالكسر والمعنى سيحدث لهم في القلوب مودة ويزرعها لهم فيها من غير تودد منهم ولا تعرض للاسباب التي يكتسب بها الناس مودات القلوب من قرابة او صداقة او اصطداع بمبرة او غير ذلك وانما هو اختراع منه ابتداء اختصاصا منه لاوليائه بكرامة خاصة كما قذف في قلوب اعدائهم الرعب والهيبة اعظاما لهم واجلا لامكانهم - والسين - اما لان السورة مكية وكان المؤمنون حينئذ مبعوثين بين الكفرة فوعدهم الله ذلك اذا دجا الاسلام - واما ان يكون ذلك يوم القيمة يحببتهم الى خلقه بما يعرض من حسناتهم وينشر من ديوان اعمالهم - وروى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لعلي رضي الله عنه يا علي قل اللهم اجعل لي عندك عهدا واجعل لي في صدر المؤمنين مودة فانزل الله هذه الآية - وعن ابن عباس يعني يحببتهم الله ويحببتهم الي خلقه - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله تعالى يا جبرئيل قد احببت فلانا فاحببه فيحبه جبرئيل ثم ينادي في اهل السماء ان الله قد احب فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء ثم يضع له المحبة في الارض - وعن قتادة ما اقبل العبد الى الله الا اقبل الله بقلوب العبدان الآية • هذه خاتمة السورة ومقطعها فكانه قال بلغ هذا المنزل او بشر به وانذر فانما انزلناه [يلسانك] اي بلغتك وهو اللسان العربي المبين وسئلناه ونصلناه [البشرية] - وتذرا - والشدان الخصومة بالباطل الاخذون في كل لديد اي في كل شق من المراء والجدال لفرط لجاجهم يريد اهل مكة وقوله [وكم اهلكنا] تخويف لهم و انذار - وقرئ تحس من حسه اذا شعر به ومنه الحواس والحسوسات - وقرأ حنظلة تسمع مضارع ائمت - وركز الصوت الخفي ومنه ركز الرمح اذا غيب طرفه في الارض والركار المال المدفون - عن رسول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

طه ٥ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ٥ إِلَّا تَذْكِرَةٌ لِّمَن يَخْشَى ٥ تَنزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمُوتِ الْعُلَى ٥

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ مَرْيَمَ أُعْطِيَ عَشْرَ حَسَنَاتٍ بِعَدَدِ مَنْ كَذَّبَ ذِكْرَنَا وَصَدَّقَ بِهِ وَيُحْيِي
ر مَرْيَمَ وَعِيسَى وَابْرَاهِيمَ وَاسْحَقَ وَيَعْقُوبَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَاسْمَاعِيلَ وَادْرِيسَ وَعَشْرَ حَسَنَاتٍ بِعَدَدِ مَنْ
دَعَا اللَّهَ فِي الدُّنْيَا وَبَعْدَهُ مَنْ لَمْ يَدْعُ اللَّهَ *

سورة طه

ابو عمرو فخم الطاء لاستعلائها وأمال الهاء - وفخمها ابن كثير وابن عامر على الأصل - والباقون أمالوها - وعن الحسن
طه ونسب بانه أمر بالوطء وإن أنذيت صلى الله عليه وآله وسلم كان يقوم في سجدة على إحدى رجليه فأمر
بأن يطأ الأرض بقدميه معا وإن الأصل طأ فقلبت همزة هاء أو قلبت في يطاء فيمن قال لاهذاك الموضع
ثم بنى عليه الأمر الهاء للسكت - ويجوز أن يكتب بشطري الأسمين وهما الدالان بلفظهما على المسميين -
والله أعلم بصحة ما يقال إن طه في لغة علي في معنى يا رجل وعلل عكا تصرفوا في يا هذا كأنهم في لغتهم
قالون الياء طاء فقالوا في ياطا واختصروا هذا فاقصروا على ها وأثر الصنعة ظاهرا لا يخفى في البيت المستشهد
به * شعر * إن السفاهة طه في خلائكم * لا قدس الله أخلاق الملعين * والإقوال الثلاثة في الفواتح اعنى اللتي
قدمتها في أول الكشف عن حقائق التنزيل هي اللتي يعمل عليها آباء المعتقدون [مَا أَنزَلْنَا] أن جعلت طه تعديدا
لأسماء الحروف على الوجه السابق ذكره فهو ابتداء كلام - وإن جعلتها اسما للسورة احتملت أن تكون خبرا عنها وهي
في موضع المبتدأ والقُرآن ظاهر أوقع موقع الضمير لأنها قرآن و أن تكون جوابا لها وهي قسم - وتقرأ مَا نَزَّلَ
عَلَيْكَ الْقُرْآنَ [لِتَشْقَى] لتعيب بفرط تأسفك عليهم وعلى كفرهم وتحسرك على أن يؤمنوا بكقوله
فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ وَالشقاء يجيء في معنى التعيب ومنه المثل اتعيب من رائض مهر واشقى من
رائض مهر - أي ما عليك إلا أن تدلج وتذكر ولم يكتب عليك أن يؤمنوا لا محالة بعد أن لم تفرط في أداء
الرسالة والموعظة الحسنة - وقيل إن أبا جهل والضربين الحارث قال له إنك شقي لأنك تركت دين آبائك
فأريد رد ذلك بأن دين الإسلام وهذا القرآن هو السالم إلى نيل كل فوز والسبب في ذلك كل سعادة وما فيه
الكفرة هو الشقارة بعينها - وروي أنه صلى الله عليه وآله وسلم صلى بالليل حتى استغدت قدماء فقال له
جبرئيل أتق على نفسك فإن لها عليك حقا أي ما أنزلناه لتذهب نفسك بالعبادة وتذيبها
المشقة الفادحة وما بعثت إلا بالحنيفية السمحة وكل واحد من لَشَقَى وَتَذْكِرَةٌ علة للفعل الآ أن الأول
وجوب مجيئه مع اللام لأنه ليس لفاعل الفعل المعلن فغائته شريطة الانتصاب على المفعولية - والثاني جاز

الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ۝ لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ۝ وَإِنْ
 قَطَعَ الْإِلَهِ عِزَّهُ وَنَصَبَهُ لِاسْتِجْمَاعِهِ الشَّرَاطِطِ - فَإِنْ قُلْتِ أَمَا يَجُوزُ أَنْ يَقُولَ مَا أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ أَفْقَرًا أَنْ تَشْقَى
 كَقَوْلِهِ أَنْ تَحْبِطَ أَعْمَالُكُمْ - قُلْتِ بَلَى وَلَكِنَّهَا نَصَبٌ طَارِئٌ كَالنَّصَبَةِ فِي وَاحْتِدَارِ مُوسَى قَوْمَهُ وَأَمَّا النَّصَبَةُ
 فِي تَذْكِرَةٍ فَهِيَ كَاللَّتِي فِي ضَرْبِ زَيْدٍ لِأَنَّهُ أَحَدُ الْمَفَاعِيلِ الْخَمْسَةِ الَّتِي هِيَ أَمُولٌ وَقَوَائِينُ أُغْيَرُهَا -
 فَإِنْ قُلْتِ هَلْ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ تَذْكِرَةٌ بَدَلًا مِنْ مَحَلِّ لِنَشْقَى - قُلْتِ لَا لِاخْتِلَافِ الْجَنَسَيْنِ وَلَكِنَّهَا نَصَبٌ
 عَلَى الْاسْتِثْنَاءِ الْمَقْطُوعِ الَّذِي لَا فِيهِ بِمَعْنَى لَكِنْ - وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى أَنَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْقُرْآنَ الْمُحْتَمِلَ
 مِتَاعِبِ التَّبْلِيغِ وَمَقَاوِلَةِ الْعُقَاةِ مِنْ إِعْدَاءِ الْإِسْلَامِ وَمَقَاتِلَتِهِمْ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَنْوَاعِ الْمَشَاقِّ وَتَكَايُفِ الْغِيَرَةِ
 وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ هَذَا الْمُتَعَبَ الشَّاقَّ إِلَّا لِيَكُونَ تَذْكِرَةٌ وَعَلَى هَذَا الْوَجْهِ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تَذْكِرَةٌ حَالًا وَمَفْعُولًا لَهُ
 [لِمَنْ يَخْشَى] لِمَنْ يُؤَدِّلُ أَمْرَهُ إِلَى الْخَشْيَةِ وَلِمَنْ يَعْلَمُ اللَّهُ مِنْهُ أَنَّهُ يَبْدُلُ بِالْكَفْرِ إِيْمَانًا وَبِالْقِسْوَةِ خَشْيَةً -
 فِي نَصَبِ [تَنْزِيلًا] وَجَوَ - أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ تَذْكِرَةٍ إِذَا جُعِلَ حَالًا لَا إِذَا كَانَ مَفْعُولًا لَهُ لِأَنَّ الشَّيْءَ لَا يَعْمَلُ
 بِنَفْسِهِ - وَأَنْ يَنْصَبَ بِزَيْلٍ مَضْمُرًا - وَأَنْ يَنْصَبَ بِأَنْزَلْنَا لِأَنَّ مَعْنَى مَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَّا تَذْكِرَةً أَنْزَلْنَاهُ تَذْكِرَةً - وَأَنْ
 يَنْصَبَ عَلَى الْمَدْحِ وَالْإِخْتِصَاصِ - وَأَنْ يَنْصَبَ بِتَخْشَى مَفْعُولًا بِهِ أَيْ أَنْزَلَهُ اللَّهُ تَذْكِرَةً لِمَنْ يَخْشَى تَنْزِيلَ
 اللَّهِ وَهُوَ مَعْنَى أَحْسَنُ وَأَعْرَابُ بَيِّنٌ - وَقَرِئَ تَنْزِيلٌ بِالرُّفْعِ عَلَى خَبَرٍ مُبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ - مَا بَعْدَ تَنْزِيلًا
 إِلَى قَوْلِهِ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى تَعْظِيمٌ وَتَغْخِيمٌ لِشَأْنِ الْمَنْزِلِ لِنِسْبَتِهِ إِلَى مَنْ هَذِهِ أَعْمَالُهُ وَصِفَاتُهُ وَلَا يَخْلُو
 مِنْ أَنْ يَكُونَ مَتَعَلِّقًا - أَمَا تَنْزِيلًا نَفْسُهُ فَيَقَعُ صَاحِبُهُ - وَأَمَا مَحْذُوفًا فَيَقَعُ صِفَتُهُ لَهُ - فَإِنْ قُلْتِ مَا فَائِدَةُ الْغَلْطَةِ
 مِنْ لَفْظِ الْمُتَكَلِّمِ إِلَى لَفْظِ الْغَائِبِ - قُلْتِ غَيْرُ وَاحِدَةٍ - مِنْهَا هَدَاةُ الْإِفْتِدَانِ فِي الْكَلَامِ وَمَا يُعْطِيهِ مِنَ الْحُسْنِ
 وَالرَّوْعَةِ - وَمِنْهَا أَنْ هَذِهِ الصِّفَاتُ إِذَا تَسَرَّدَتْ مَعَ لَفْظِ الْغَيْبَةِ - وَمِنْهَا أَنَّهُ قَالَ أَوَّلًا أَنْزَلْنَا فَتَحْتَمُّ بِالْإِسْنَادِ إِلَى
 ضَمِيرِ الْوَاحِدِ الْمَطَاعِ ثُمَّ لُتْنَى بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمُخْتَصِصِ بِصِفَاتِ الْعِظَمَةِ وَالتَّمَجِيدِ فَضَوِّعَتْ الْغُفْمَةُ مِنْ
 طَرِيقَيْنِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أَنْزَلْنَا حِكَايَةً لِلْكَلامِ جَبْرِيْلٍ وَالْمَلَكَةِ الْغَائِبِينَ مَعَهُ - وَصِفَ السَّمَوَاتِ بِالْعُلَى
 دِلَالَةً عَلَى عِظَمِ قُدْرَتِهِ مِنْ خَلْقٍ مِثْلِهَا فِي عِلْوِهَا وَبُعْدِ مَرْتَقَاهَا - قَرِئَ الرَّحْمَنُ مَجْرُورًا صِفَةً لِمَنْ خَلَقَ -
 وَالرُّفْعُ أَحْسَنُ لِأَنَّهُ - أَمَا أَنْ يَكُونَ رَفْعًا عَلَى الْمَدْحِ عَلَى تَقْدِيرِ هُوَ الرَّحْمَنُ - وَأَمَا أَنْ يَكُونَ مُبْتَدَأً مُشَارًا
 بِلَامِهِ إِلَى مَنْ خَلَقَ - فَإِنْ قُلْتِ الْجُمْلَةُ الَّتِي هِيَ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى مَا مَحَلُّهَا إِذَا جَرَتْ الرَّحْمَنُ
 أَوْ رَفَعَتْهُ عَلَى الْمَدْحِ - قُلْتِ إِذَا جَرَتْ فَهِيَ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ لِأَغْيَرِ - وَأَنْ رَفَعَتْ جَازَ أَنْ تَكُونَ كَذَلِكَ
 وَأَنْ تَكُونَ مَعَ الرَّحْمَنِ خَبَرَيْنِ لِلْمُبْتَدَأِ - لَمَّا كَانَ الْإِسْتِوَاءُ عَلَى الْعَرْشِ وَهُوَ سِرُّ الْمَلِكِ مِمَّا يَرْدَفُ
 الْمُلُوكَ جَعْلًا كُنَايَةً عَنِ الْمُلُوكِ فَقَالُوا اسْتَوَى فَلَانَ عَلَى الْعَرْشِ يُرِيدُونَ مَلِكًا وَأَنْ لَمْ يَقْعُدْ عَلَى السَّرِيرِ
 الْبَيْتَةَ قَالُوهُ إِضًا لَشَهْرَتِهِ فِي ذَلِكَ الْمَعْنَى وَمَسَارَاتِهِ مَلِكًا فِي مَوَدَّاهُ وَأَنْ كَانَ إِشْرَاحًا وَابْسُطًا وَادَّلًا عَلَى
 صُورَةِ الْأَمْرِ وَنَحْوِهِ قَوْلُكَ يَدُ فَلَانٍ مَبْسُوطَةٌ وَيَدُ فَلَانٍ مَغْلُوبَةٌ بِمَعْنَى أَنَّهُ جَوَادٌ أَوْ بَخِيلٌ لَا فَرْقَ بَيْنَ الْعِبَارَتَيْنِ

مودة طه ٢٠
الجزء ١٩
ع ٩

تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَ أَخْفَى ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۝ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ۝ وَ هَذَا أَتْلُوكَ حَدِيثُ
مُوسَى ۝ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ هُدًى ۝
فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ بِمُوسَى ۝ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ ۝ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ۝ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ

الا فيما قلنت حتى ان من لم يدرى قط بالنوال او لم تكن له يد رأسا قيل فيه يده مبسوطه لمساواته
عندهم قولهم جواد و منه قول الله تعالى وَ قَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ اى هو بخيل - بل يده مبسوطتين
اى هو جواد من غير تصور يد ولا غل ولا بسط و التفسير بالنعمة و التحمل للتثنية من ضيق العطن و المسافرة
عن عالم الديان مسيرة اعوام [مَا تَحْتَ الثَّرَى] ما تحت سبع الارضين عن محمد بن كعب - و عن
السدي هو الصخرة التي تحت الارض السابعة * اى [يَعْلَمُ] ما أسرته الى غيرك [وَ أَخْفَى] من
ذلك و هو ما اخطرت به بالك - او ما أسرته في نفسك و أَخْفَى منه و هو ما ستره فيها - و عن
بعضهم ان أَخْفَى فعل يعنى انه يعلم اسرار العباد و أَخْفَى عنهم ما يعلمه هو كقوله يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ
وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا و ليس بذلك - فان قلنت كيف طابق الجزء الشرط - قامت معناه ان
تجهَّر بذكر الله من دعاء او غيره فاعلم انه غني عن جهرك - فاما ان يكون نهيا عن الجهر كقوله وَ اذْكُرْ
رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَ خِيفَةً وَ دَرُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ - و اما تعليما للعباد ان الجهر ليس لسماع الله
وانما هو لغرض آخر [الْحُسْنَى] تانيث الاحسن و صفت بها الاسماء لان حكمها حكم المؤنث كقولك
الجماعة الحسنى و مثلها مَارِبُ أُخْرَى - وَ مِنْ اِيْتِنَا الْعَبْرَى والذي فضلت به اسماءه في الحسن سائر
الاسماء دلالتها على معانى التقديس و التمجيد و التعظيم و الربوبية و الافعال التي هي النهاية في الحسن *
فقاه بقصة موسى ليتأسى به في تحمل اعباء الذبوة و تكاليف الرسالة و الصبر على مقاساة الشدائد
حتى ينال عند الله الفوز و المقام المحمود - يجوز ان يلتصب [اذ] ظونا للحديث لانه حدث - او لمضمر اى
حين [رَأَى نَارًا] كان كيمت و كيمت - او مفعولا لا ذكر - استاذن موسى شعيبا عليهما السلام في الخروج الى امه و خرج
باهله فوكد له في الطريق ابن في لياة شاتية مظلمة مثاجة و قد ضل الطريق و تفرقت ماشيته و لا ماء
عنده و قد ح فاصل زنده فرأى النار عند ذلك - قيل كانت ليلة جمعة [امْكُثُوا] اقيموا في مكانكم - الايناس
الابصار البين الذي لاشبهة فيه و منه انسان العين لانه يتبين به الشيء و الانس لظهورهم كما قيل
الجن لاستنارهم - و قيل هو ابصار ما يونس به - لما وجد منه الايناس فكان مقطوعا متيقنا حقيقه لهم بكلمة
ان ليوطن انفسهم و لما كان الايناس بالقبس و وجود الهدى متقربين متوقعين بنى الامر فيهما على الرجاء
و الطمع و قال لَعَلِّي و لم يقطع فيقول اني انيكم لتلايعد ما ليس يستيقن الوفاء به - الْقَبَسُ النار المقتبسة
في رأس ارد او فتيلة او غيرهما و منه قيل المقتبسة لما يقتبس فيه من شقفة او نحوها [هُدًى] اى
قوما يهدوننى الطريق - او يدفعونني بهداهم في ابواب الدين عن مجاهد و قتادة و ذلك لان افكار الابوار

فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴿١﴾ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴿٢﴾ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ
الجزء ١٩ سورة طه ٢٠

صغورة بالهمة الدينية في جميع احوالهم لا يشغلهم عنها شغل و المعنى ذري هدى - او اذا وجد الهداة
فقد وجد الهدى و معنى الاستعلاء في على النار ان اهل النار يستعلون المكان القريب منها كما قال
هيديوه في مورت بزود انه لصوق بمكان يقرب من زيد - اولان المصطلين بها والمستقمين اذا تكفوها قديما
وقعودا كانوا مشرفين عليها - ومنه قول الاعشى • ع • وبات على النار الذدى و المجلق • قرأ ابو عمرو
و ابن كثير اني بالفتح اي نودي باني انا ربك - وكسر الباتون اي نودي فقبل يا موسى - اولان النداء
ضرب من القول فعومل معاملته - تكرير الضمير في اني انا ربك لتوكيد الدلالة وتحقيق المعرفة و اماطة
الشبهة - روي انه لما نودي لموسى قال من المتكلم فقال الله عز وجل انا ربك و ان ابليس وسوس اليه
لعلك تسمع كلام شيطان فقال انا عرفت انه كلام الله باني اسمعه من جميع جهاتي الصت و اسمعه
بجميع اعضاءي - و روي انه حين انتهى رأى شجرة خضراء من اسفلها الى اعلاها كانها نار بيضاء تنقد
و يسمع تسبيح الملائكة و رأى نورا عظيما فخاف و بهت فالتفت عليه السكينة ثم نودي و كانت
الشجرة عوسجة - و روي كلما دنا او بعد لم يختلف ما كان يسمع من الصوت - وعن ابن اسحق لما دنا
استأخرت عنه فلما رأى ذلك رجع و ارجس في نفسه خيفة فلما اراد الرجعة دنت منه ثم كأم - قيل
امر بخلع الفعلين لانهما كانتا من جلد حمار ميت غير مدبوغ عن السدي و قتادة - و قيل ايياش الوادي
بقدميه متبركا به - و قيل لان الحفوة تواضع لله و من ثم طاف السلف بالكعبة حافين - و منهم من استعظم
دخول المسجد بعلية و كان اذا نذر منه الدخول منقلا تصدق - والقرآن يدل على ان ذلك احترام للبقعة
و تعظيم لها و تشريف لقدمها - و روي انه خلع نعليه و القاهما من وراء الوادي [طوى] بالضم و الكسر
منصرف و غير منصرف بتاويل المكان والبقعة - و قيل طوى مرتين نحو نذى اي نودي ذداين - او قدس الوادي
كرة بعد كرة [اخترتك] اصطفتك للنبوة - و قرأ حمزة و انا اخترتك [لما يوحى] للذي يوحى - اوللوحى
بعلق اللام باستمع او باخترتك • [لذكرني] فان ذكرني ان أعبد و يصلى لي - اولتذكرني فيها
لاشتمال الصلوة على الاذكار عن مجاهد - اولاني ذكرتها في الكتب و امرت بها - اولان اذكرك بالمدح والثناء
و اجعل لك لسان صدق - اولذكرني خاصة لا تشويه بذكر غيري - او خلاص ذكرني و طاسب وجهي
لا تراعي بها ولا تقصد بها غرضا آخر - او لتكون لي ذكرا غير ناس فعل المخلصين في جعلهم ذكر ربهم على بال
منهم و توكيل همهم و انكارهم به كما قال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله - اولاوقات ذكرني وهي مواعيت
الصلوة كقوله ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا - واللام مثلها في قولك جئت لك لوقت كذا - وكان
ذلك لست ليال خلون و قوله تعالى يُلَيِّنُنِي فَمَا هُم بِمُحْسِنِينَ - وقد حمل على ذكر الصلوة بعد نسيانها
من قوله عليه السلام من نام عن صلوة او نسيها فليصلها اذا ذكرها - وكان حق العبارة ان يقال لذكرها

أَخْفَيْهَا لِنَجْزِي كُلَّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ۝ فَلَا يَصْدَقُكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى ۝ وَمَا تِلْكَ بِبَيْمِينِكَ يُمُوسَى ۝ قَالَ هِيَ عَصَايَ ۖ أَتَرَكُوهَا عَلَيَّهَا وَاهْشُ بِهَا عَلَى عَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ

كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا ذكرها - ومن يتمحل له يقول اذا ذكر الصلوة فقد ذكر الله - او بتقدير حذف المضاف اي لذكر صلوتي - اولان الذكر والنسيان من الله في الحقيقة - وقرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للتذكري * اي [اكد اخفيها] فلا قول هـي اتيه لفرط ارادتي اخفاءها ولولا ما في الاخبار باتيانها مع تعمية وقتها من اللطف لما اخبرت به - وقيل معناه اكد اخفيها من نفسي ولا دليل في الكلام على هذا المحذوف و محذوف لا دليل عليه مطروح والذي غرههم منه ان في مصحف ابي اكد اخفيها من نفسي - وفي بعض المصاحف اكد اخفيها من نفسي فكيف اظهركم عليها - وعن ابي الدرداء وسعيد بن جبير اخفيها بالفتح من خفاء اذا اظهره اي قرب اظهارها كقوله اقتربت الساعة - وقد جاء في بعض اللغات اخفاء بمعنى خفاء و به فسر بيت امرئ القيس * شعر * فان تدفنوا الداء لا تخفه * وان تبعنوا الحرب لا تقعد * فاكد اخفيها محتمل للمعنيين [التجزى] متعلق بالتيه [بما تسعى] بسعيها * اي لا يصدتك عن تصديقها والضمير للقيمة - ويجوز ان يكون للصلوة - فان قلت العبارة تنهي من لا يؤمن عن صد موسى والمقصود نهى موسى عن التكذيب بالبعث او امره بالتصديق فكيف صليت هذه العبارة لاداء هذا المقصود - قلت فيه وجها - احدهما ان صد الكافر عن التصديق بها سبب للتكذيب فذكر السبب ليدل على المسبب - والثاني ان صد الكافر مسبب عن رخاوة الرجل في الدين ولين شكيمته فذكر المسبب ليدل على السبب كقولهم لا اريدك بهذا المراد نهيه عن مشاهدته والكون بحضرته وذاك سبب رؤيته اياه فكل ذكر المسبب دليلا على السبب كانه قيل فكن شديد الشكيمة صليب المعجم حتى لا يتلوح مذك لمن يكفر بالبعث انه يطمع في صدك عما انت عليه يعني ان من لا يؤمن بالآخرة هم الجحيم الغفير اذا لا شيء اطم على الكفرة ولا هم اشد له فكيف من البعث فلا يؤمنونك وفور دهمائهم وعظم سوادهم ولا تجعل الكثرة مزية قدمك واعلم انهم وان كثروا تلك الكثرة فقدوتهم فيها هم فيه هو الهوى واتباعه لا البرهان وتذيرة - وفي هذا حث عظيم على العمل بالدليل و زجر بليغ عن التقليد و انذار بان الهلاك والردى مع التقليد و اهله * [تلك بيمينك] كقوله وهذا بعلي شيخنا في انتصاب الحال بمعنى الاشارة - ويجوز ان يكون تلك اسما موصولا صلة بيمينك - انما سأل ليرده عظم ما اخترعه عز و علا في الخشبة اليابسة من قلبها حية نضاضة وليقرر في نفسه المباينة البعيدة بين المقلوب عنه والمقلوب اليه وينبته على قدرته الباهرة ونظيره ان يريك الزرأ زبرة من حديد ويقول لك ما هي فتقول زبرة حديد ثم يريك بعد ايام لبرسا مسردا فيقول لك هي تلك الزبرة صيرتها الى ما ترى من عجيب الصنعة و انيق المسرد - قرأ ابن ابي اسحق عصى على لغة هذيل ومثله يبشري ارادوا كسر ما قبل

أُخْرَى ۖ قَالَ أَفَقَدْ نَسِيتُ ۚ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ۖ وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجْ بَيْنَاصٍ مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ آيَةٌ أُخْرَى ۖ لِذُرِّيَّتِكَ مِنْ أَيْنِئْتَا الْكُبْرَى ۖ إِذْ هَبْ

ياد المتكلم فلم يقدروا عليه فقلبوا الالف الى ا تحت الكسرة - وقرأ الحسن عَصَاي بِكسر الياء لالتقاء الساكنين و هو مثل قراءة حمزة بِمُضْرَحِيَّ - وعن ابن ابي اسحق سمون الياء [أَتَوَكَّلُوا عَلَيَّهَا] اَعْتَمَدَ عليها اذا اعيدت او رقت على رأس القطيع و عند الطفرة - هَشَّ الورق خبطه اي اخطبه على رؤس غنمي تأكله - وعن لقمان بن عاد * شعر * اكلت حِقًّا وابن كُبْرٍ و جذع * وهشَّة نخبٍ وسيلٌ دفع * والحمد لله من غير شبع * سمعته من غير واحدٍ من العرب و نخبٌ وادٍ قريب من الطائف كذا في السدر - وفي قراءة النخمي اهش وكلاهما من هَشَّ الخبز يهش اذا كان ينكسر لهشاشته - وعن عكرمة احس بالسين اي اُنحي عليها زاجراً لها والهن زجر الغنم - ذكر على التفصيل والاجمال المنافع المتعلقة بالعصا كانه احس بما يعقب هذا السؤال من امرٍ عظيم يحدثه الله فقال ما هي الا عصا لا تنفع الا منافع بذات جنسها وكما تنفع العيدان ليكون جوابه مطابقاً للغرض الذي فهمه من نحوي كلام ربه - ويجوز ان يريد عز و علا ان يعدد المرافق الكثيرة التي علقها بالعصا ويستكثرها ويستعظمها ثم يَرَبُّه على عقب ذلك الآية العظيمة كانه يقول له ابن انت عن هذه المنفعة العظمى و المأربة الكبرى المنسية عندها كل منفعة و مأربة كنت تعتد بها وتحفل بشانها - وقالوا انما سألنا لِيُدَسَّطَ منه ويُقَلَّلَ هيئته - وقالوا انما اجمل موسى ايسأله عن تلك المأرب فيزيد في اكرامه - وقالوا انقطع لسانه بالهيبة فاجمل - وقالوا اسم العصا نبعثة - وقيل في المأرب كانت ذات شعبتين ومصحح - فان طال الغصن جذاه بالمصحح - واذا طلب كسره لواه بالشعبتين - واذا سار القاهها على عاتقه فعلق بها ادواته من القوس والكفافة والحلاب وغيرها - واذا كان في البرية ركزها و عرض الزندين على شعبتيها والقي عليها الكساء واستظل - واذا قصور رشائه وصله بها - وكان يقاتل السباع بها عن غنمه - وقيل كان فيها من المعجزات - انه كان يستقي بها فتطول بطول البير وتصير شعبتها دلوًا - وتكونان شمتين بالليل - واذا ظهر عدد حاربت عنه - واذا اشتهى ثمرة ركزها فآذرت و اثمرت - وكان يحمل عليها زاده وسقاه فعملت تماشيه - ويركزها فينبع الماء فاذا رفعها نضب - وكانت تغيه الهوام * المعني المشي بسرعة وخفة حركة - فان قلت كيف ذكرت بالفاظ مختلفة بأحثة والجآن والتعبان - قلت اما الحية ناسم جنس يقع على الذكر والانثى والصغير والكبير واما التعبان والجآن فبينهما تذايب لان التعبان العظيم من الحيات والجآن الدقيق وفي ذلك وجهان - احدهما انها كانت وقت انقلابها حية تغلب حية صفراء دقيقة ثم تتورم و يتزايد جرمها حتى تصير شعباناً فاريد بالجآن اول حالها وبالتعبان مآلها - والثاني انها كانت في شخص التعبان و سرعة حركة الجآن والدليل عليه قوله تعالى فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ - وقيل كان لها عُرْف كعُرف الفرس - وقيل كان بين لحبيها اربعون ذراعاً - لما رأى ذلك الامر العجيب الهائل ملكه من الفزع والغفر ما يملك البشر -

إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ۖ قَالَ رَبِّ اسْرْخْ لِي صَدْرِي ۖ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ۖ وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِي ۖ يَقْعَهُوا فَوْرِي ۖ وَاجْعَلْ لِّي زَبْرًا مِّنْ أَهْلِي ۖ هَرُونَ أَخِي ۖ اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ۖ وَأَشْرِكْ فِي أَمْرِي ۖ كَيْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنَا فِيهِ ۖ

عند الاهوال والمخاوف - وعن ابن عباس انقلبت ثعباناً ذكراً يبتلع الصخر والشجر فلما رآه يبتلع كل شيء خاف ونفر - وعن بعضهم انما خانها لانه عَرَفَ ما لقي آدم منها - وقيل لما قال له ربه لَا تَخَفْ باغ من ذهاب خوفه وطمانينة نفسه أَنْ ادخل يده فيها واخذ بلحيتها - السيرة من السير كالركبة من الركوب يقال سار فلان سيرة حسنة ثم اتسع فيها فذقلت الى معنى المذهب والطريقة وقيل سير الاولين - فيجوز ان ينصب على الظرف اي سعيدها في طريقها الاولى اي في حال ما كانت عصاً - وان يكون اعاده منقولاً من عادة بمعنى عاد اليه ومنه بيت زهير * ع * وعادك ان تلاقبها عدا * فيتعدي الى مفعولين - ووجه ثالث حسن وهو ان يكون سَعِيدَهَا مستقلاً بنفسه غير متعلق بسيرتها بمعنى انها اُنشيت اول ما اُنشيت عصاً ثم ذهبت وبطلت بالقلب حية فسعيدها بعد ذهابها كما انشأناها اولاً - ونصب سيرتها بفعل مضمراي تسير سيرتها الاولى يعني سعيدها سائرة سيرتها الاولى حيث كنت تنوء عليها ولك فيها المأرب اللتي عرفتها * قيل لكل ناحية جناحان كجناحي العسكر لعجبتيه وجناحا الانسان جنباه والاصل المستعار منه جناحا الطائر سمياً جناحين لانه يجنحهما عند الطيران المراد الى جنبك تحت العضد دل على ذلك قوله تَخْرُجْ - السود الرداة والقبج في كل شيء فكذلك به عن البرص كما كني عن العورة بالسوءة وكان جذيمة صاحب الزباء ابرص فكأنوا عنه بالبرش والبرص ابغض شيء الى العرب وبهم عنه نفرة عظيمة واسماهم لاسمه متجاجة فكان جديراً بان يكنى عنه ولا ترى احسن ولا اطف ولا احز للمفاصل من كذايات القرآن وادابه - يروى انه كان آدم فاخرج يده من مدرعته بيضاء لها شعاع كشعاع الشمس يعشى البصر [بيضاً - واية] حالاً معار من غيّر سوء من صلة البيضاء كما تقول ابيضت من غير سوء - وفي نصب أية وجه آخر وهو ان يكون باضمار نحو خذ ودونك وما اشبه ذلك حذف لدلالة الكلام وقد تعلق بهذا المحذوف لِدُرَيْكَ اي خذ هذه الآية ايضاً بعد قلب العصا حية لذريك بهاتين الايتين بعض آياتنا الكبرى - او لِدُرَيْكَ بهما الكبرى من آياتنا - او لِدُرَيْكَ من آياتنا الكبرى نعلنا ذلك * لما امره بالذهاب الى فرعون الطاغى لعنه الله عرف انه كلف امراً عظيماً وخطباً جسيماً يحتاج معه الى احتمال ما لا يحتمله الا ذو جاش رابط وصدر نسيج فاستوهب ربه ان يشرح صدره ويفسخ قلبه ويجعله حليماً حمولاً يستقبل ما عسى يرد عليه من الشدائد الذي يذهب معها صبر الصابر بجميل الصبر وحسن الثبات وان يسهل عليه في الجملة امره الذي هو خلافة الله في ارضه وما يصحبها من مزاوله معظام الشؤون ومقاساة جلائل الخطوب - فان قلت لي في قوله اسرّخ لي صدري ويسر لي امري ما جدواه والكلام بدونه مستتب - قلت قد ابهم الكلام اولاً فقيل اسرّخ لي ويسر لي فعلم ان ثمة مشروحا وميسراً ثم يهتد

نَسَبَكَ كَثِيرًا ۖ وَذَكَرَكَ كَثِيرًا ۖ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ۝ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى ۖ وَلَقَدْ مَكَدْنَا

سورة طه ٢٠

الجزء ١٩

ع ١٠

ورفع الابهام بذكرهما فكان أكد لطلب الشرح والتيسير لصدرة وامره من ان يقول اشرح مدري ويسر امرى على الايضاح الساذج لانه تكرير للمعنى الواحد من طريقى الاجمال والنفصيل - عن ابن عباس كان في لسانه رثة لما روي من حديث الجمرة - ويروى ان يده احترقت وان فرعون اجتهد في علاجها فلم تبرا - ولما دعاه قال الى ابي ربي تدعوني قال الى الذي ابرأ يدي وقد عجزت عنها - وعن بعضهم انما لم تبرا يده لثلا يدخلها مع فرعون في قصعة واحدة فتذعنق بينهما حرمة المأكلة - واختلف في زوال العقدة بكماها - ف قيل بقي بعضها لقوته واخي هرون هو افسح مني لسانا وقوله ولا يكاد يبين - وكان في لسان الحسين بن علي رثة فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ورثها من عمه موسى - وقيل زالت لقوته قد اوتيت سؤلك - وفي تنكير العقدة وان لم يقل عقدة لساني انه طلب حل بعضها ارادة ان يفهم عنه فهما جيدا ولم يطلب الفصاحة الكاملة ومن لساني صفة للعقدة كانه قيل عقدة من عقد لساني - الوزر من الوزر لانه يتحمل عن الملك اوزاره وموئته - او من الوزر لان الملك يعتصم براهه ويلتجى اليه في اموره - او من الموازنة وهي المعاونة عن الامعي قال وكان القياس ازيد فقاومت الهمة الى الوار وجه قلبها ان فعلا جاء في معنى مفاعل مجيئا صالحا كقولهم عشيرو جليس وقعيد و خليل وصديق ونديم فلما قلبت في اخيه قلبت فيه وحمل الشيء على نظيره ليس بعزيز ونظرا الى يواز واخواته والى الموازنة [وهرون] مفعولا قوله اجعل قدم ثانيهما على اولهما عناية بامر الوزارة - اولى وزيرا مفعولا وهرون عطف بيان للوزير - واخي في الوجهين بدل من هرون - وان جعل عطف بيان اخرج جاز وحسن - قرارا جميعا اشدن - واسركه على الدعاء - وابن عامر وحده اشدن - واسركه على الجواب - وفي مصحف ابن مسعود اخي واشدن - وعن ابي بن كعب اشركه في امري واشدن به ازري - ويجوز فيمن قرأ على لفظ الامر ان يجعل اخي مرفوعا على الابتداء واشدن به خبره ويرتفع على هرون - الازر القوة وازره قواه اي اجعله شريك في الرسالة حتى نتعاون على عبادةك وذكرك فان التعاون لانه مهتج الرغبات يتزايد به الخير ويتكاثر - [إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا] اي عالما باحوالنا وبان التعاضد مما يصلحنا وان هرون نعم المعين والشان اعصدي بانه اكبر مني سنا وافصح لسانا * اسؤل الطلبة فعمل بمعنى مفعول كقولك خبز بمعنى مخبوز واكل بمعنى مأكول * الوحي الى ام موسى - اما ان يكون على لسان نبي في وقتها كقوله تعالى وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِينَ - او يدعش اليها ملكا لا على وجه النبوة كما الى مريم - او يريها ذلك في المنام فتتذبه عليه - او يلهمها كقوله تعالى وَآخَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ اِِ اَوْحَيْنَا إِلَيْهَا امْرًا لَا سَبِيلَ إِلَى التَّوَصُّلِ إِلَيْهِ وَلَا إِلَى الْعِلْمِ بِهِ إِلَّا بِالْوَحْيِ - وفيه مصلحة دينية فوجب ان يوحى ولا يخل به اي هو مما يوحى لا محالة وهو امر عظيم مثله يحق بان يوحى - ان هي المفسرة لان الوحي بمعنى القول - القذف مستعمل في معنى الالتقاء والوضع ومنه قوله تعالى

عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ۖ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ ۖ إِنَّ أُنْذِرْنَاهُ فِي الذَّابُوتِ فَأَنْذِرْنَاهُ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ
الْيَمِّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عُدُولِي وَعُدُولُهُ ۖ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِّمَّنِي ۖ وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي ۖ إِذْ تَمْشِي

وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ وَكَذَلِكَ الرَّمِي قَالَ ۖ ع ۖ غَلَامُ رَمَاهُ اللَّهُ بِالْحَسَنِ يَأْنَعَاهُ أَيِ حَصَلَ فِيهِ الْحَسَنُ وَوَضَعَهُ
فِيهِ - وَالضَّمَاثِرُ كُلُّهَا رَاجِعَةٌ إِلَىٰ مُوسَى وَرُجُوعُ بَعْضِهَا إِلَيْهِ وَبَعْضُهَا إِلَى الذَّابُوتِ فِيهِ هَجْنَةٌ لَمَّا يُوَدِّي إِلَيْهِ
مِنْ تَنَافُرِ النِّظَمِ - فَإِنْ قُلْتَ الْمُقْدِرُ فِي الْبَحْرِ هُوَ الذَّابُوتُ وَكَذَلِكَ الْمَلَقَى إِلَى السَّاحِلِ - قُلْتَ مَا
ضَرَبْتَ لَوْ قُلْتَ الْمُقْدِرُ وَالْمَلَقَى هُوَ مُوسَى فِي جَوْفِ الذَّابُوتِ حَتَّى لَا تَفَرَّقَ الضَّمَاثِرُ فَيَتَنَافَرُ عَلَيْكَ
النِّظَمُ الَّذِي هُوَ أَمْ عَجَازُ الْقُرْآنِ وَ الْقَانُونَ الَّذِي وَقَعَ عَلَيْهِ التَّحْدِي وَمُرَاعَاتُهُ أَهَمُّ مَا يَجِبُ عَلَى الْمُفَسِّرِ -
لَمَّا كَانَتْ مَشْيَةُ اللَّهِ وَارَادَتُهُ أَنْ لَا تَخْطِي جُرْئَةً مَاءُ الْيَمِّ الْوَصُولُ بِهِ إِلَى السَّاحِلِ وَالْقَارَةُ إِلَيْهِ مَلَكٌ
فِي ذَلِكَ سَبِيلُ الْمَجَازِ وَجَعَلَ الْيَمَّ كَأَنَّهُ ذُو تَمْيِيزٍ أَمْرٌ بِذَلِكَ لِيُطِيعَ الْأَمْرُ وَيُمَثِّلَ رَسْمَهُ فَقِيلَ [فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ
بِالسَّاحِلِ] - رَوَى أَنَهَا جَعَلَتْ فِي الذَّابُوتِ قِطْعًا مَحَاجِرًا فَوَضَعَتْهُ فِيهِ وَجَصَصَتْهُ وَقَيَّرَتْهُ ثُمَّ أَلْقَتْهُ فِي الْيَمِّ وَكَانَ
يُشْرَعُ مِنْهُ إِلَى بَسْتَانَ فِرْعَوْنَ نَهْرٌ كَبِيرٌ فَبَيَّنَا هُوَ جَالِسٌ عَلَى رَأْسِ بَرَكَةٍ مَعَ أُسَيَّةَ إِذَا بِالذَّابُوتِ فَاغْرَبَ فَاخْرَجَ
فَفَتَحَ فَإِذَا صَبِيٌّ أَصْبَحَ النَّاسُ وَجْهًا فَأَحَبَّهُ عَدُوُّ اللَّهِ حُبًّا شَدِيدًا لَا يَتِمَّاكَ أَنْ يَصْبِرَ عَنْهُ - وَظَاهَرَ اللَّفْظُ عَلَى
أَنَّ الْبَحْرَ الْقَاءَ بِسَاحِلِهِ وَهُوَ شَاطِئُهُ لِأَنَّ الْمَاءَ يُسْحَلُهُ أَيِ يَقْشُرُهُ وَقَذَفَ بِهِ ثُمَّ فَالْتَقَطَ مِنَ السَّاحِلِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ
قَدْ الْقَاءَ الْيَمَّ بِمَوْضِعٍ مِنَ السَّاحِلِ فِيهِ قُوَّةٌ نَهْرُ فِرْعَوْنَ ثُمَّ إِذَا هُوَ النَّهْرُ إِلَى حَيْثُ الْبَرَكَةُ - [مِثْنِي]
لَا يَخْلُو - إِمَّا أَنْ يَكُونَ يَتَمَلَّقُ بِالْقَيْتِ فَيَكُونُ الْمَعْنَى عَلَى أَنِّي أَحْبَبْتُكَ وَمَنْ أَحَبَّهُ اللَّهُ أَحْبَبَتْهُ الْقُلُوبُ - وَإِمَّا
أَنْ يَتَعَلَّقَ بِمَحْذُوفٍ وَهُوَ صِفَةٌ لِمَحَبَّةٍ أَيْ مَحَبَّةٌ حَاصِلَةٌ أَوْ وَاقِعَةٌ مِنْهُ قَدْ رَكِزَتْهُ أَنَا فِي الْقُلُوبِ وَزَرَعَتْهُ فِيهَا
فَلِذَلِكَ أَحْبَبَكَ فِرْعَوْنَ وَكُلٌّ مِنْ ابْصَرَكَ - رَوَى أَنَّهُ كَانَتْ عَلَى وَجْهِهِ مَسْحَةٌ جَمَالٍ وَفِي عَيْنَيْهِ مَلَاخَةٌ لَا يَكُونُ
يَصْبِرُ عَنْهُ مَنْ رَأَاهُ - [عَلَى عَيْنِي] لِقُرْبِي وَ يَحْسَنُ إِلَيْكَ وَ أَنَا مُرَاعِيكَ وَ رَاقِبُكَ كَمَا يَرَاغِي الرَّجُلُ
الشَّيْءَ بِعَيْنَيْهِ إِذَا اعْتَنَى بِهِ وَتَقُولُ لِلصَّانِعِ أَصْنَعْ هَذَا عَلَى عَيْنِي أَنْظِرْ إِلَيْكَ لئَلَّا تَخَالَفَ بِهِ عَنْ مَرَادِي
وَبَغْيَتِي - وَلِتُصْنَعَ مَعْطُوفٌ عَلَى عِلَّةٍ مَضْمُونَةٌ مِثْلُ لِيَتَعَطَّفَ عَلَيْكَ وَتُرَأْمَ وَنَحْوُهُ - أَوْ حَذَفَ مَعْلَمُهُ
أَيْ وَلِتُصْنَعَ فَعَلْتُ ذَلِكَ - وَقَرِئَ وَلِتُصْنَعَ - وَلِتُصْنَعَ بِكسر اللام وَكسونها وَالْجَزْمُ عَلَى أَنَّهُ أَمْرٌ - وَقَرِئَ وَلِتُصْنَعَ
بِقَتْحِ الْقَاءِ وَالنَّصَبِ أَيْ لِيَكُونَ عَمَلُكَ وَتَصَرَّفَكَ عَلَى عَيْنِ مَنْ مَنِ - الْعَامِلُ فِي إِذْ تَمْشِي الْقَيْتُ أَوْ تُصْنَعُ -
وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ إِذْ أَوْحَيْنَا - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ يَصْحُحُ الْبَدَلُ وَالْوَقْتَانِ مُخْتَلِفَانِ مُتَبَاعِدَانِ - قُلْتَ كَمَا
يَصْحُحُ وَإِنْ اتَّسَعَ الْوَقْتُ وَتَبَاعَدَ طَرَفَاهُ أَنْ يَقُولَ لَكَ الرَّجُلُ لَقَيْتُ فَلَنَا سَنَةً كَذَا فَقَوْلُ وَ أَنَا لَقَيْتُهُ أَنْ ذَلِكَ
وَرَبَّمَا لَقِيَهُ هُوَ فِي أَوَّلِهَا وَأَنْتَ فِي آخِرِهَا - يَرَوَى أَنَّ أَخْتَهُ وَاحِدَهَا مَرِيضًا جَاءَتْ مَتَعَرِّفَةً خَبْرَةَ فَصَادَتْهُمْ يَطْلُبُونَ
لَهَا مَرَضَةً يَقْبَلُ ثَدْيَهَا وَذَلِكَ أَنَّهُ كَانَ لَا يَقْبَلُ ثَدْيَ امْرَأَةٍ فَقَالَتْ هَلْ أَتَى لَكُمْ فَجَاءَتْ بِالْأَمِّ فَتَقَبَّلَ ثَدْيَهَا - وَيَرَوَى أَنَّ
أُسَيَّةَ اسْتَرْهَبَتْهُ مِنْ فِرْعَوْنَ وَتَبَيَّنَتْهُ وَهِيَ اللَّيْثِي أَشْفَقَتْ عَلَيْهِ وَطَلَبَتْ لَهُ الْمَرَضَ ۖ هِيَ نَفْسُ الْقِبْطِيِّ

أَخَذَكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدَلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ ۖ فَرَجَعَكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَكُنْتَ نَفْسًا
فَتَجْنِبُكَ مِنَ النِّعَمِ ۖ فَتَذَكُّ فَتُؤَنَّا ۖ فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ۖ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يُمْسِي ۖ
رَاضٍ بِكَ لِنَفْسِي ۖ إِذْ هَبَّ آتُكَ وَ أَخُوكَ بِأَيْتِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي ۖ إِذْ هَبَّ إِلَيَّ فِرْعَوْنُ أَنَّهُ طَغَىٰ ۖ

سورة طه ٢٠
الجزء ١٤
ع ١٠

الذي استغاثه عليه الاسرائيلي قذله وهو ابن احدى عشرة سنة اغتم بسبب القتل خوفاً من عقاب الله
ومن اقتصاص فرعون فغفر الله له باستغفاره حين قال رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي وَنَجِّئَا مِنْ
فِرْعَوْنَ اِنْ يَنْشِبْ فِيهِ اظفاره حين هاجر به الى مدين [فَمَدْيَنَ] يجوز ان يكون مصدراً على فعول
في المتعدي كالثبور والشكور والكفور - وجمع فتن او فتنة على ترك الاعتداد بقاء التانيث كحجوز و بدور
في حجرة و بدرة اي فتاك ضرباً من الفتن - سأل سعيد بن جبير ابن عباس عنه فقال خلتك
من محنة بعد محنة - ولدني عام كان يقتل فيه الولدان فهذه فتنة يا ابن جبير - والفتنة الله في البحر - وهم فرعون
بقتله - وقتل قبطياً - وأجر نفسه عشر سنين - وضل الطريق - وتفرقت غنمه في ليلة مظلمة و كان يقول عند
كل واحدة فهذه فتنة يا ابن جبير - والفتنة المحنة وكل ما يشق على الانسان وكل ما يبتلى الله به
عباده فتنة قال رَبَّنَا لَوْ كُنَّا بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً [مَدْيَنَ] على ثمانين مراحل من مصر - وعن وهب انه لبيت
عند شعيب ثمانيا وعشرين سنة عشر منها مهر ابنته وقضى اوفى الاجلين • اي سبق في قضائي وقدرتي ان
الملك و استنذبك في وقت بعينه قد وثقه لذلك فما جئت الا على ذلك القدر غير مستقدم ولا مستأخر -
وقيل على مقدار من الزمان يوحى فيه الى الانبياء وهو رأس اربعين سنة - هذا تمثيل لما حوله من
منزلة التكريم والتقريب والتكليم مثل حاله بحال من يراه بعض الملوك لجوامع خصال فيه وخصائص
اهل لثة يكون اقرب منزلة منه اليه ولا الطف محلا فيصطنعه بالكرامة والاثرة ويستخلصه لنفسه ولا يبصر
ولا يسمع الا بعينه واذنه ولا ياتمن على مكنون سره الاسواء ضميرة - الونى الفتور والتقصير - وقرى تنيا
بكسر حرف المضارعة لا اتباع - اي لا تفسدني ولا ازال منكم على ذكر حيلكما تقابتما واتخذنا ذكري جذاذاً
تطيران به مستمدتين بذلك العون والتأييد مني معتقدين ان امراً من الامور لا يتمشى لاحد الا بذكري -
وجوز ان يريد بالذكر تبليغ الرسالة فان الذكر يقع على سائر العبادات و تبليغ الرسالة من اجلها واعظمها
نكاح جديراً بان يطلق عليه اسم الذكر - روي ان الله اوحى الى هرون وهو بمصر ان يتلقى موسى - وقيل
مع بمقبلة - وقيل ا لهم ذلك - قرى آتينا بالتخفيف والقول اللين نحو قوله تعالى هَلْ لَكَ اِلٰى اَنْ تَرْكَبَ
وَ اَهْدِيكَ اِلٰى رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ لَنْ ظاهره الاستفهام والمشورة وعرض ما فيه الفوز العظيم - وقيل عداه شهاباً
لا يوم بعده و ملكاً لا ينزع منه الا بالموت و ان يبقى له لذة الطعام والمشرب والمنكح الى حين موته -
وقيل لا تجبهوا بما يكره و اطفأه في القول اما له من حق تربية موسى و لما ثبت له من مثل حق
الابوة - وقيل كتيبة وهو من ذوى الكنى القليل ابو العباس - و ابو الوليد - و ابو مرة - والفرجي لهما اي اذها

سورة طه ٢٠
الجزء ١٩
ع ١٠

فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْدًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ۝ قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُقْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى ۝ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ ۝ فَآتَيْنَاهُ قَوْلًا إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ فَأَرْسَلْنَا مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ۝ وَلَا تَعْدِبْهُمْ ۝ قَدْ جِئْتُكَ بَيِّنَاتٍ مِّنْ رَبِّكَ ۝ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى ۝ إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَن كَذَبَ ۝ وَتَوَلَّى ۝ قَالَ

على رجائكما وطمعكما وبإشرا الأمر مباشرة من يرجو ويطمع ان يثمر عمله ولا يخيب سعيه فهو يجتهد بطوئه ويحتشد باتصفي وسعه - و جذوى ارسالهما اليه مع العلم بانه لن يؤمن الزام الحجة و قطع المعذرة ولو انا اهلكهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لو ارسلت الينا رسولا فندفع اليك - اي [يتذكر] ويتأمل فيبذل النصفة من نفسه والاذعان للحق [أو يخشى] ان يكون الامر كما تصفان فيجبر انكاره الى الهلكة * فرط سبق وتقدم ومنه الغارط الذي يتقدم الواردة و فرس فرط يسبق الخيل اي نخاف ان يعجل علينا بالعقوبة و يبادرنا بها - و قرى يقرط من أقرطه غيره اذا حمه على العجلة خافا ان يحماه حامل على المعاملة بالعقاب من شيطان - او من جبروته واستكباره و ادعائه الربوبية - او من حبة الرئاسة - او من قومه القبط المتمردين الذين حكمى عنهم رب العزة قال ألملا من قومهم - وقال ألملا من قومهم - و قرى يقرط من الافراط في الذية اي نخاف ان تحول بيدنا وبين تبليغ الرسالة بالمعاجلة - او يجاوز الحد في معاقبتنا ان لم يعاجل ببناء على ما عرفنا و جربنا من شرارته و عتوه [أو أن يطغى] بالتخطي الى ان يقول فيكم ما لا ينبغي لجرأته عليك وقسوة قلبه - وفي المجيء بهكذا على الاطلاق وعلى سبيل الرمز باب من حسن الادب و تحاشي عن التفوه بالعظيمة * [معكما] اي حافظكما و ناصركما [أسمع و أرى] ما يجري بينكما و بينه من قول و فعل فافعل ما يوجب حفظي و نصرتي لكما - فجايزان بقدر اقوالكم و افعالكم - و جايزان لا يقدر شيء - و كانه قيل اذا حافظ لكما و ناصر سامع مبصر و اذا كان الحافظ والناصر كذلك ثم الحفظ وصحت النصرة وذهبت المبالاة بالعدو - كانت بنوا اسرائيل في ملكة فوعون و القبط يعدبونهم بتكليف الاعمال الصعبة من الحفر و البناء و نقل الحجارة و السخرة في كل شيء مع قتل الولدان و استخدام النساء - [قد جئتكم بآية من ربك] جملة جارية من الجملة الاولى وهي انا رسولا ربك مجرى البيان والتفسير لان دعوى الرسالة لا تثبت الا ببينتها التي هي المجيء بالآية انما وحد قوله بآية ولم يثن ومعه ايتان لان المورد في هذا الموضع تثبت الدعوى ببرهانها فكانه قال قد جئتكم بمعجزة وبرهان و حجة على ما ادعيته من الرسالة وكذلك قد جئتكم ببينة من ربكم - فات بآية ان كذبت من الصديقين - او لو جئتكم بشيء مبين - يريد و سلام الملكة الذين هم خزنة الجنة على المهتدين و توبيخ خزنة النار والعذاب على المكذبين * خاطب الاثنين ووجه النداء الى احدهما وهو موسى لانه الامر في النبوة وهرون وزميره وتابعه - ويحتمل ان يحمله خبثه و دعارته على استدعاء كلام موسى دون كلام اخيه لما عرف من فصاحة هرون والرتة في لسان موسى ويدل عليه قوله ام انا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين [خلقه]

فَمَنْ رَبُّكُمَا يُمَوِّسِي ۖ قَالَ رَبُّهُمَا الَّذِي آتَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ۚ ۝ قَالَ تَمَّا بَالَ الْقُرُونِ الْأُولَى ۖ قَالَ عَلِمَهَا
 هَٰذَا رَبِّي فِي كِتَابٍ ۚ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ۚ ۝ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَّكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِمَّنْ نَبَاتِ شَتَّى ۚ ۝ كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ

سورة طه ٢٠
 الجزء ١٦
 ع ١٠

اول مفعولي اعطى اي اعطى خليفته كل شيء يحتاجون اليه ويرتفقون به - او ثانيهما اي اعطى كل شيء صورته وشكله الذي يطابق المنفعة المنوطة به كما اعطى العين الهينة التي تطابق الابصار والاذن الشكل الذي يوافق الاستماع وكذلك الانف واليد والرجل واللسان كل واحد منها مطابق لما علق به من المنفعة غير ناپ عنه - او اعطى كل حيوان نظيره في الخلق والصورة حيث جعل الحصان والحجر زوجين والبعير والذاقة والرجل والمرأة فلم يزوج منهما شيء غير جنسه وما هو على خلاف خلقه - وقرى خلقه صفة للمضاف او للمضاف اليه اي كل شيء خلقه الله لم يخله من عطائه وانعامه [ثُمَّ هَدَى] اي عرف كيف يرتفق بما اعطى وكيف يتوصل اليه والله در هذا الجواب ما احضره وما اجمعه وما ابيظه لمن القى الذهن ونظر بعين الانصاف وكان طالبا للحق * سألته عن حال من تقدم وخلا من القرون وعن شقاء من شقا منهم وسعادة من سعد فاجابه بان هذا سوال عن الغيب وقد استأثر الله به لا يعلمه الا هو وما انا الا عبد مثلك لا أعلم منه الا ما اخبرني به علام الغيوب و علم احوال القرون مكتوب عند الله في اللوح المحفوظ لا يجوز على الله ان يخطي شيئا او ينساه - يقال ضللت الشيء اذا أخطأته في مكانه فلم تهتد له كقولك ضللت الطريق والمنزل - وقرى يضل من اضله اذا ضيعه - وعن ابن عباس لا يترك من كفر به حتى ينتقم منه ولا يترك من وحده حتى يجازيه - ويجوز ان يكون فرعون قد نازعه في احاطة الله بكل شيء وتبينه لكل معلوم فتعنت وقال ما تقول في سؤالي القرون وتماذي كثرتهم وتباعد اطراف عددهم كيف يحاط بهم وبأجزائهم وجواهرهم فاجاب بان كل كائن محيط به علمه وهو متبنت عنده في كتاب ولا يجوز عليه الخطاء والنسيان كما يجوز ان عليك ايها العبد الذليل والبشر الضئيل - اي [لَا يَضِلُّ] كما تبطل انت [وَلَا يَنْسَى] كما تنسى يا مدعي الربوبية للجهل والوقاحة - [الَّذِي جَعَلَ] مرفوع صفة لربي - او خبر مبتدأ محذوف - او منصوب على المدح وهذا من مظانه ومحارزه [مَهْدًا] قرادة اهل الكوفة اي مهادها مهذا - او يتمه دونها فهي لهم كالمهد وهو ما يهدد للصبي [سَلَّكَ] من قوله تعالى مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ سَلَّكَتُهُ - نَسَلَكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ اي حصل لكم فيها سبلا وتسطها بين الجبال والارضية والبراري - [فَأَخْرَجْنَا] انتقل فيه من لفظ الغيبة الى لفظ المتكلم المطاع لما ذكرت من الانذار والايذان بانه مطاع تفقاد الاشياء المختلفة لامره وتدعن الاجناس المتفاوتة لمشيئته لا يمتنع شيء على ارادته ومثله قوله تعالى وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ - أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا - أَمْ يَخْلُقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۖ مِنْهَا خَلَقْنَكُمْ وَ فِيهَا نُعِيدُكُمْ وَ مِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ۚ وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا كُلَّهُمَا فَكَذَّبَ
وَ أَبَى ۚ قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمُوسَى ۚ فَلَمَّا تَبَيَّنَكَ بِسِحْرِ مِثْلِهِ نَاجَعَهُ لِنَجْعَلُ بَيْنَكَ وَ بَيْنَكَ

ذَاتَ بَعْجَةٍ - وفيه تخصيص أيضا بأننا نحن نقدر على مثل هذا ولا يدخل تحت قدرة احد - [أزواجاً] اصنافاً
سميت بذلك لانها مزدوجة مقترنة بعضها مع بعض [شئى] صفة للازواج جمع شئيت كمرضى و مريض -
و يجوز ان يكون صفة للنبات و الذبابت مصدر ممتي به الذابت كما سمي بالذبت فاستوى فيه الواحد
و الجمع يعني انها شئى مختلفة النفع و الطعم و اللون و الرائحة و الشكل بعضها يصلح للناس و بعضها
للبهائم - قالوا من نعمته عز و علا ان ارزاق العباد انما تحصل بعمل الأنعام و قد جعل الله علفها مما يفضل
عن حاجتهم و لا يقدرّون على اكله * ابي قائلين [كلوا و ارعوا] حال من الضمير في فَاخْرَجْنَا المعنى اخرجنا
اصناف الذبابت اذنين في الانتفاع بها مبيحين ان يأكلوا بعضها و يعلفوا بعضها * اراد بخلقهم من الارض
خلق اصلهم و هو آدم عليه السلام منها - و قيل ان الملك كيدطلق فيأخذ من تربة المكان الذي يدفن
فيه فيبددها على النطقة فيخلق من التراب و النطقة معا - و اراد باخراجهم منها انه يؤلف اجزاءهم المتفرقة
المختلطة بالتراب و يردهم كما كانوا احياء و يخرجهم الى المشيرون يخرجون من الأحداث سراعاً * عدد الله
عليهم ما علّق بالارض من مرانقهم حيث جعلها لهم فراشا و مهاداً يتقلبون عليها و سرقى لهم فيها
مسالك يتروّدون فيها كيف شاؤوا و انبت فيها اصناف الذبابت التي منها اقواتهم و علونات بهائمهم
وهي اصلهم الذي منه تفروا و امهم اللتي منها ولدوا ثم هي كفاتهم اذا ماتوا و من ثمه قال رسول الله
صلّى الله عليه و آله و سلم تمسّحوا بالارض فانها بكم برة * [أرسله] بصرفه - او عرفناه صحتاه و يقناه بها و انما
كذب لظلمه كقوله تعالى وَ حَكَّدُوا بِهَا وَ اسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَ عَلَواً وَ قَوْلُهُ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ
الرَّبُّ السَّمُوتِ وَ الْأَرْضِ بِصَائِرٍ - وفي قوله [أَيْدِنَا كُلَّهُمَا] وجهان - احدهما ان يحذى بهذا التعريف الاضافي حدو
التعريف باللام لو قيل الآيات كلها اعزى انها كانت لا تعطى الا تعريف العهد و الاشارة الى الآيات
المعروفة اللتي هي تسع الآيات المختصة بموسى عليه السلام - العصا - و اليد - و قلق البحر - و الحجر - و الجراد
- و القمل - و الضفادع - و الدم - و تنق الجبل - و الثاني ان يكون موسى قد اراد آياته و عدد عليه ما أوّده غيره
من الانبياء من آياتهم و معجزاتهم و هو نبى صادق لا فرق بين ما يخبر عنه و بين ما يشاهد به فكذبها
جميعها و أبى ان يقبل شيئاً منها - و قيل فكذب الآيات و أبى قبول الحق * يلوح من جيب قوله
[أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ] ان فرائضه كانت ترعد خوفاً مما جاء به موسى لعلمه و ايقانه انه
على الحق و ان المحق لو اراد قود الجبال لانقادت له و ان مثله لا يخذل و لا يقبل ناصره و انه غالبه
على ملكه لا محالة - و قوله بِسِحْرِكَ تعلل و تحير و الا فكيف يخفى عليه ان ساحراً لا يقدر ان يخرج ما كان
مثله من ارضه و يغلبه على ملكه بالسحر * لا يخلو الموعد في قوله تعالى [أَجْعَلُ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكَ مَوْعِدًا]

مَوْعِدًا لَّنُخْلِفَهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سَوًى ۖ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشِّرَ النَّاسُ فُحْشِي ۖ فَتَوَلَّى
فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى ۖ قَالَ لَهُمُ مُوسَى وَابْنُ مَرْيَمَ لَا تَتَّبِعُوا عَلَى إِلَهِ كَذِبًا فَيُضِلَّكُمْ بِعَذَابٍ ۖ وَكَذَلِكَ خَافَ

ع ١١

من ان يجعل زمانا او مكانا او مصدرا - فان جعلته زمانا نظرا في ان قوله مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ مطابق له
لزمنك شيئا ان تجعل الزمان مُخْتَلَفًا وان يعضل عليك نامب مَكَانًا - و ان جعلته مكانا لقوله مَكَانًا سَوًى
لزمنك ايضا ان تَوَتَّعَ الاختلاف على المكان وان لا يطابق قوله مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ - وقراءة الحسن غير مطابقة له
مكانا وزمانا جميعا لانه قرأ يَوْمَ الزَّيْنَةِ بالنصب - فبقي ان يجعل مصدرا بمعنى الوعد و يقدر مضاف
محذوف اي مكان موعود و يجعل الضمير في نَخْلِفُهُ للموعود - و مَكَانًا بدل من المكان المحذوف - فَاِنْ قُلْتَ
فكيف طابقه قوله مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ و لابد من ان تجعله زمانا والسؤال واقع عن المكان لا عن الزمان -
قُلْتَ هو مطابق معنى و ان لم يطابق لفظا لانه لابد لهم من ان يجتمعوا يوم الزينة في مكان بعينه مشتهر
باجتماعهم فيه في ذلك اليوم فبذكر الزمان علم المكان - و اما قراءة الحسن فالموعود فيها مصدر لا غير والمعنى
انجاز وعدكم يوم الزينة و طابق هذا ايضا من طريق المعنى - و يجوز ان لا يقدر مضاف محذوف و يكون
المعنى اجعل بيننا وبينك وعدا لا نخافه - فَاِنْ قُلْتَ فَبِمَ يَنْتَصِبُ مَكَانًا - قُلْتَ بالمصدر - او بفعل يدل
عليه المصدر - فَاِنْ قُلْتَ فكيف بطابقه الجواب - قُلْتَ آما على قراءة الحسن فظاهر و آما على قراءة العامة
فعلى تقدير وعدكم وعد يوم الزينة - و يجوز على قراءة الحسن ان يكون مَوْعِدُكُمْ مبتدأ بمعنى الوقت و ضحى
خبرة على نية التعريف فيه لانه ضحى ذلك اليوم بعينه - و قيل في يَوْمَ الزَّيْنَةِ يوم عاشوراء و يوم الذيروز و يوم
عيد كان لهم في كل عام و يوم كانوا يتخذون فيه سَوْيًا و يتزيتون في ذلك اليوم - قرئ نَخْلِفُهُ بالرفع على الوصف
للموعود - و بالجرم على جواب الامر - و قرئ سَوًى و سَوًى بالكسر و الضم و منوئا و غير منوئا و معناه منصفًا
بيننا وبينك - عن مجاهد وهو من الاستواء لان المسافة من الوسط الى الطرفين مستوية لا تفاوت فيها
و من لم يَفْزَحْ فوجهه ان يجري الوصل مجرى الوقت - قرئ [وَأَنْ يُخَشِّرَ النَّاسُ] بالياء و يريد
و ان يُخَشِّرَ فرعون - و ان يُخَشِّرَ اليوم - و يجوز ان يكون فيه ضمير فرعون ذكره بلفظ الغيبة - آما على العادة
التي يخاطب بها الملوك - او مخاطب القوم بقوله مَوْعِدُكُمْ و جعل يُخَشِّرَ لفرعون - و محل ان يُخَشِّرَ بالرفع -
او الجر عطفًا على اليَوْمَ - او الزَّيْنَةِ و انما واعدهم ذلك اليوم ليكون علو كلمة الله و ظهور دينه و كبت الكافر
و زهوق الباطل على رؤس الأشهاد و في المجمع الغاص لتقوى رغبة من رغب في اتباع الحق و يكل
حد المبطلين و أشياهم و يكثر المحدث بذلك الامر العلم في كل بدو و حضر و يشيع في جميع اهل الدير
و المدر [لَا تَتَّبِعُوا عَلَى إِلَهِ كَذِبًا] اي لا تدعوا آياته و معجزاته سحرا - قرئ [فَيُضِلَّكُمْ] بالسكت لغة اهل الحجاز
و الإسحاط لغة اهل نجد و بني تميم و منه قول الفرزدق • الأَمْشَحَتَا او مَجَلَّتَا • في بيت لا تزال الركب
تصطَلِكُ في تسوية امرائه - عن ابن عباس ان نُجَوَّاهُم ان غلبنا موسى اتبعناه - و عن قتادة ان كان ساحرا

| | | | |
|---------|----|----------|--|
| سورة طه | ٣٠ | من افترى | فَتَنَازَعُوا أَسْرَهُمْ بِهِنَّ وَأَمْرُوا النَّجْوَى ۝ قَالُوا إِنْ هَٰذَانِ لَسَاحِرُونَ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْنَى ۝ فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَتُّوْا صَفًّا ۚ وَكَذَٰلِكَ أَنلَحَ الْيَوْمَ مَنِ امْتَعَلَى ۝ قَالُوا يُمُوسَىٰ أَمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى ۝ قَالَ بَلْ أَلْقُوا ۚ فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ |
| الحجر | ١٩ | | |
| ع | ١١ | | |

فستغلبه وإن كان من السماء فله امر - وعن وهب لما قال ويلكم الآية قالوا ما هذا بقول ساحر - والظاهر أنهم تشاوروا في السر وتجادلوا اهداب القول ثم قالوا إن هذين لساحرين فكانت نجواهم في تلفيق هذا الكلام وترويضه خوفاً من غلبتهما وتثبيطاً للناس عن اتباعهما - قرأ أبو عمرو إن هذين لساحرين على الوجه الظاهر المكشوف - وابن كثير وحفص إن هذين لساحرين على قولك إن زيد لمنطلق واللام هي الفارقة بين إن الذاتية والمخففة من الثقيلة - وقرأ أبي إن ذان إلا لساحرين - قرأ ابن مسعود أن هذين لساحرين بفتح آن وبغير لام بدل من النجوى - وقيل في القراءة المشهورة [إن هذين لساحرين] هي لغة بلخوث بن كعب جعلوا الاسم المثنى نحو الاسماء التي أخرها الف كعصا وسعدى فلم يقبلوها ياء في الحجر والنصب - وقال بعضهم إن بمعنى نعم وساحرين خبر مبتدأ محذوف واللام داخل على الجملة تقديره لهما ساحران وقد أعجب به أبو اسحق - سموا مذهبهم الطريقة المثلى والسنة الفضلى وكل حزب بما لديهم فرحون - وقيل أرادوا أهل طريقتهم المثلى وهم بنو إسرائيل لقول موسى أرسل معاً بني إسرائيل - وقيل الطريقة اسم لوجه الناس وأشرفهم الذين هم قدوة لغيرهم يقال هم طريقة قومهم ويقال للواحد أيضاً هو طريقة قومه فاجمعوا كيدكم يعصده قوله فجمع كيدة - وقرأ [فاجمعوا كيدكم] أي أزمعوه واجملوه مجعاً عليه حتى لا تختلفوا ولا يتخلف عنه واحد منكم كالمسئلة المجمع عليها - امرؤ بان يأتوا صفاً لأنهم أهيب في صدر الرائيين - وروي أنهم كانوا سبعين الفا مع كل واحد منهم حبل وعصا وقد اتبلوا ابتالة واحدة - وعن أبي عبيدة أنه فسر الصف بالمصلى لأن الناس يجتمعون فيه لعيدهم وصلواتهم مصطفين ووجه صحته أن يقع علماً لمصلي بعينه فامروا بأن يأتوه - أو يراد أنثوا مصلى من المصليات [وقد أنلح اليوم من امتعلى] اعترض يعني وقد فاز من غلب - أن مع ما بعده - أما منصوب بفعل مضمر - أو مرفوع بانه خبر مبتدأ محذوف معناه اختر أحد الأمرين أو الأمر الغاثل أو القارنا وهذا التخيير منهم استعمال ادب حسن معه وتواضع له وحفض جذاح وتذية على اعطائهم النصفة من انفسهم وكان الله الههم ذلك وعلم موسى اختيار القائمة أولاً مع ما فيه من مقابلة ادب بادب حتى يبرزوا ما معهم من مكائد السحر ويستنفذوا أقصى طوقهم ومجهودهم فاذا فعلوا اظهر الله سلطانه وقذف بالحق على الباطل فدمغه و ساط المعجزة على السحر فحقته وكانت آية آتية للناظرين و عبرة بيذة للمعتبرين - يقال في إذا هذه إذا المفاجأة - والتحقيق فيها أنها إذا الكائنة بمعنى الوقت الطالبة ناصباً لها وجملة تضاف اليها خصت في بعض المواضع بان يكون ناصبها فعلاً مخصوصاً وهو فعل المفاجأة والجملة ابتدائية

إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسْمَعُ ۖ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةُ مُوسَى ۖ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ۖ
وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَدَعُوا ۖ إِنَّمَا صَدَعُوا كَيْدٌ سِحْرٌ ۖ وَلَا يُفْلِحُ السُّحَرُ حَيْثُ أَتَى ۖ فَالْقِيَ

ع ١١

لا غير فتقدير قوله تعالى فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ نَفَاجًا موسى وقت تخييل سعي حبالهم وعِصِيَّهِمْ وهذا تمثيل والمعنى على مفاجاته حبالهم وعِصِيَّهِمْ مَخِيلَةً إِلَيْهِ السَّعْيِ - وقرئ عِصِيَّهِمْ بالضم وهو الأصل والكسر اتباع ونحوه دَلِيٍّ وَدَلِيٍّ وَقِسِيٍّ وَقِسِيٍّ - وقرئ تُخَيِّلُ عَلَى اسفاده إلى ضمير الحِبَالِ وَالْعِصِيَّ وابدال قوله أَنَّهُ تَسْمَعُ مِنَ الضمير بدل الاشتمال كقواك اعجبني زيد كرمه - وَتُخَيِّلُ عَلَى كَوْنِ الْحِبَالِ وَالْعِصِيَّ مَخِيلَةً سَعِيًّا - وَتُخَيِّلُ بِمَعْنَى تَخَيَّلَ وَطَرِيقَهُ طَرِيقُ تَخَيَّلٍ وَتُخَيِّلُ عَلَى أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُخَيِّلُ لِلْمَخْذَلَةِ وَالْإِبْدَاءِ - يَرَوْنِ أَنَّهُمْ أَطْخَوْهَا بِالزَّبِيقِ فَلَمَّا ضُرِبَتْ عَلَيْهَا الشَّمْسُ اضْطَرَبَتْ وَاهْتَزَّتْ فَخَيَّلَتْ ذَلِكَ - ابْجَاسُ الْخَوْفِ اضْمار شيء منه و كذلك تَوَجَّسَ الصَّوْتُ نَسَمْعُ نَبَأَةٍ يَسِيرَةٍ مِنْهُ وَكَانَ ذَلِكَ أَطْبَعَ الْجَبَلَةَ الْبَشَرِيَّةَ وَأَنَّهُ لَا يَكُنْ يُمْكِنُ الْخَلْوُ مِنْ مِثْلِهِ - وَقِيلَ خَافَ أَنَّ يُخَالِجَ الْغَاسَّ شَكَّ فَلَا يَقْبَعُوهُ [إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى] فِيهِ تَقْرِيرٌ لِعُظَمَتِهِ وَقَهْرُهُ وَتَوْكِيدٌ بِالْإِسْتِيفَانِ وَبِكَلِمَةِ التَّشْدِيدِ وَبِتَكْرِيرِ الضَّمِيرِ وَبِلَامِ التَّعْرِيفِ وَبِلَفْظِ الْعُلُوِّ وَهُوَ الْغَلَبَةُ الظَّاهِرَةُ وَبِالتَّفْضِيلِ • وَقَوْلُهُ [مَا فِي يَمِينِكَ] وَلَمْ يَقُلْ عَصَاكَ - جَائِزٌ أَنْ يَكُونَ تَصْغِيرًا لَهَا أَيْ لَا تُبَالٍ بِكَثْرَةِ حِبَالِهِمْ وَعِصِيَّهِمْ وَالتِّي الْعَوْدُ الْفَرْدُ الصَّغِيرُ الْجَرْمُ الَّذِي فِي يَمِينِكَ فَإِنَّهُ بِقُدْرَةِ اللَّهِ يَتَلَقَّفُهَا عَلَى وَحْدَتِهِ وَكَثَرَتِهَا وَصَغَرُهَا عَظُمًا - وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ تَعْظِيمًا لَهَا أَيْ لَا تَحْتَقِلُ بِهَذِهِ الْأَجْرَامِ الْكَبِيرَةِ الْكَثِيرَةِ فَإِنَّ فِي يَمِينِكَ شَيْئًا أَعْظَمَ مِنْهَا كُلِّهَا وَهَذِهِ عَلَى كَثَرَتِهَا أَقَلُّ شَيْءٍ وَأَنْزَرُهُ عِنْدَهُ فَالْقِيَ يَتَلَقَّفُهَا بِإِذْنِ اللَّهِ وَبِحَقِّقِهَا - وَقُرِئَ تَلْقَفُ بِالرَّيْعِ عَلَى الْإِسْتِيفَانِ أَوْ عَلَى الْحَالِ أَيْ أَلْقِهَا مُتَلَقِّفَةً - وَقُرِئَ تَلْقَفُ بِالتَّخْفِيفِ [صَدَعُوا] هُنَا بِمَعْنَى زَرَرُوا وَافْتَعَلُوا كَقَوْلِهِ تَعَالَى تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ - قُرِئَ [كَيْدٌ سِحْرٌ] بِالرَّيْعِ وَالنَّصَبِ - فَمَنْ رَفَعَ فَعَلَى أَنْ مَا مُوصُولَةٌ - وَمَنْ نَصَبَ فَعَلَى أَنَّهَا كَاذِبَةٌ - وَقُرِئَ كَيْدٌ سِحْرٌ بِمَعْنَى ذِي سِحْرٍ - أَوْ ذِي سِحَرٍ - أَوْ لَمْ يَدْعُ لَهُمْ فِي سِحْرِهِمْ كَانَهُمُ السِّحْرُ بَعِيدُهُ وَبِذَاتِهِ - أَوْ بَيْنَ الْكَيْدِ لِأَنَّهُ يَكُونُ سِحْرًا وَغَيْرُ سِحْرٍ كَمَا تَبَيَّنَ الْمَائَةُ بِدَرَاهِمٍ وَنَحْوُهُ عِلْمٌ فَقَهُ وَعِلْمٌ نَحْوُ - فَإِنْ قُلْتَ لَمْ وَحْدُ سِحْرٍ لَمْ يَجْمَعْ - قُلْتَ لِأَنَّ الْقَصْدَ فِي هَذَا الْكَلَامِ إِلَى مَعْنَى الْجِنْسِيَّةِ لَا إِلَى مَعْنَى الْعَدَدِ فَلَوْ جُمِعَ التَّخَيُّلُ أَنَّ الْمَقْصُودَ هُوَ الْعَدَدُ لَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ وَلَا يُفْلِحُ السُّحَرُ أَيْ هَذَا الْجِنْسُ - فَإِنْ قُلْتَ فَلَمْ تَكْرَأْ وَلَا عَرَفْتَ ثَانِيًا - قُلْتَ إِذَا تَكْرَأَ مِنْ أَجْلِ تَنْكِيرِ الْمَضَافِ لِأَنَّ أَجَلَ تَنْكِيرِهِ فِي نَفْسِهِ كَقَوْلِ الْعَجَّاجِ • ع • فِي سَعْيِ دُنْيَا طَائِمًا قَدْ مَدَّتْ • وَفِي حَدِيثِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا فِي أَمْرِ دُنْيَا وَلَا فِي أَمْرِ آخِرَةٍ الْمُرَادُ تَنْكِيرُ الْأَمْرِ كَأَنَّهُ قَبْلُ إِنَّمَا صَدَعُوا كَيْدُ سِحْرِي - وَفِي سَعْيِ دُنْيَوِيٍّ - وَأَمْرٍ دُنْيَوِيٍّ وَآخِرِيٍّ [حَيْثُ أَتَى] كَقَوْلِهِمْ حَيْثُ سَيَّرُوا آيَةً سَلَكَ وَإِذَا كَانَ - سَبَّحَانَ اللَّهَ مَا أَعْجَبَ أَمْرَهُمْ قَدْ أَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ لِلْكَفَرِ وَالْجَحْدِ ثُمَّ أَلْقَوْا رُؤُسَهُمْ بَعْدَ سَاعَةِ لِلشُّكْرِ وَالسُّجُودِ فَمَا أَعْظَمَ الْفَرْقَ بَيْنَ الْإِلْقَائَيْنِ - وَرَوَى أَنَّهُمْ لَمْ يَرْفَعُوا رُؤُسَهُمْ حَتَّى رَأَوْا الْجَنَّةَ وَالْفَارَ وَرَأَوْا

سورة طه ٢٠

الجزء ١٩

ع ١٢

الثلاث

السَّحَرَةُ سَجَدًا قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ۖ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ ۖ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُم
السِّحْرَ ۚ فَلَا تَقْطَعْنَ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ ۚ وَلَا تَمْلِكُنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ ۚ وَاتَّعَلَّمْنَ آيَاتًا أَعْتَدَ مَدَائِنًا
وَأَبْقَى ۖ قَالُوا لَنْ نُؤْتِيَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ ۖ إِنَّمَا
تُقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۚ إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِنَعْفِرَ لَنَا خَطِئَنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ ۖ وَاللَّهُ خَيْرٌ
وَأَبْقَى ۖ إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ ۖ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ ۖ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ
الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ ۖ جِئْتُ عَلَيْكَ بِتَجْرِينٍ ۖ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۖ وَذَٰلِكَ
جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ۖ وَلَقَدْ آوَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى ۖ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفُ

ثواب أهلها - وعن عكرمة لما خروا سجدًا أراهم الله في سجودهم منازلهم اللتي يصيرون إليها في الجنة - [لَكَبِيرُكُم] لعظيمكم يريد أنه اسحرهم واعلاهم درجة في صناعتهم - او لمعلمكم من قول اهل مكة للمعلم امرني كبيري و قال لي كبيري كذا يريدون معلمهم واستاذهم في القرآن وفي كل شيء - قرى لاقطعن - ولاصبن بالتخفيف - والقطع من خلاف ان تقطع اليد اليمنى و الرجل اليسرى لان كل واحد من العضوين خالف الآخر بان هذا يد وذاك رجل وهذا يمين وذاك شمال - ومن لايتداء الغاية لان القطع مبتدئ و ناشئ من مخالفة العضو العضو لا من وفاقه آية - و محل التجار و المجرور الفصب على الحال ابي لاقطعها مختلفات لانها اذا خالف بعضها بعضا فقد اتصفت بالاختلاف - شبه تمكّن المصلوب في الجذع بتمكّن الشيء الموعى في وعائه فلذلك قيل في جذوع النخل [أيًا] يريد نفسه لعنه الله و موسى عليه السلام بدليل قوله آمَنْتُمْ لَهُ وَاللَّام مع الايمان في كتاب الله لغير الله كقوله يَوْمُنُ بِإِثْمِهِ وَيَوْمُنُ لِلْمُؤْمِنِينَ و فيه نفاضة باقتداره وقهره و ما الفه و ضربه به من تعذيب الناس بانواع العذاب و توضيع لموسى عليه السلام و استضعاف له مع الهز به لان موسى لم يكن قط من التعذيب في شيء * [وَالَّذِي فَطَرَنَا] عطف على مَا جَاءَنَا - او قسم - قرى تُقْضَى هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا و وجهها ان الحيوة في القراءة للمشهورة منتصبه على الطرف فاتسع في الطرف باجرائه مجرى المفعول به كقوله في صُمْتُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ صِيَمُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ - روي ان السحرة يعني رؤسهم كانوا انذين و سبعين الاثنان من القبط و السائر من بني اسرائيل و كان فرعون اكرهم على تعلم السحر - و روي انهم قالوا لفرعون آرنّا موسى نائماً ففعل فوجدوه تحرسه عصاه فقالوا ما هذا بسحر الساحر لان الساحر اذا نام بطل سحره نابى الا ان يعارضوه * [تَزَكَّى] تطهر من ادناس الذنوب - و عن ابن عباس قال لا اله الا الله - قيل في هذه الايات الثلاث هي حكاية قراهم - وقيل خبر من الله لا على وجه الحكاية * [فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا] فاجعل لهم من قولهم ضرب له في ماله سبماً و ضرب اللبن عمله - اليبس مصدر و صنف به يقال يَبَسَ يَبَسًا و يَبَسًا و فحوهما العدم و العدم و من ثمه و صنف به المونث فقل شاذنا يَبَسَ و ناقطنا يَبَسَ اذا جف لبنها - و قرى يَبَسًا و يَابَسًا - ولا تخلو اليبس من ان يكون مخففا عن اليبس -

دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ۝ مَاتَبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودٍ ۖ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ۖ وَأَمَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى ۝
يَبْنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكَ مِنَ عَدُوِّكَ وَوَعَدْنَاكَ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْمَنِّ وَالسَّلَوى ۝
كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي ۖ وَمَنْ يَحِلَّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى ۝
وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ۝ وَمَا آعَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى ۝ قَالَ هُمْ

أو صفة على فعل - أو جمع يابس كصاحب و صحب رُصف به الواحد تأكيداً كقوله وَمَعَا جِياعاً جملة
لفرط جوعه كجماعة جِياع [لَا تَخْفُ] حال من الضمير في فَاضْرِبْ - و قرئ لَا تَخْفُ عَلَى الْجَوَاب -
و قرأ أبو حنيفة دَرَكًا بالسكون و الدَرَكُ إيمان من الإدراك أي لا يُدركك فرعون و جنوده
و لا يلحقونك - في [وَلَا تَخْشَى] إذا قرئ لَا تَخْفُ ثلثة أوجه - ان يستأنف كانه قيل و انت
لا تخشى أي و من شأنك انت أمِنُ لا تخشى - و ان لا تكون الإلف المقلبة عن الياء اللتي هي لام
الفعل و لكن زائدة للاطلاق من اجل الفاصلة كقوله تعالى فَاضْلُوا السَّبِيلَ - و تَطْفُونُ بِاللَّهِ الظُّنُونَا - و ان يكون
مثل قوله • ع • كان لم ترى قبلي اسيراً يمانياً • [مَا غَشِيَهُمْ] من باب الاختصار و من جوامع الكلم اللتي تستقل
مع قلتها بالمعاني الكثيرة أي غشيهم ما لا يعلم كنهه الا الله - و قرئ فَعَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ و التغطية
التغطية - و فاعلُ غَشِيَهُمْ إما الله سبحانه و تعالى - أو مَا غَشِيَهُمْ - أو فرعون لأنه الذي ورط جنوده و تسبب
لهلاكهم - و قوله وَمَا هَدَى تَهَكُّم به في قوله وَمَا آهَدَيْكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ • [يَبْنِي إِسْرَءِيلَ] خطاب لهم
بعد انجائهم من البحر و اهلاك آل فرعون - و قيل هو بلذيق كانوا منهم في عهد رسول الله من الله عليهم
بما فعل بأبائهم و الوجه هو الاول أي قلنا يا بني اسرائيل و حذف القول كثير في القرآن - و قرئ أَنْجَيْنَاكُمْ
إِلَى رَزَقْنَاكُمْ عَلَى لَفْظِ الْوَعْدِ و المواعدة - و قرئ الْإِيمَنَ بِالْبَحْرِ عَلَى الْجَوَارِ نَحْوَ جَحْرٍ فَسَبَّ خَرِبَ - ذَكَرَهُم النِّعْمَةُ
في نجاتهم و هلاك عدوهم و فيما واعد موسى صلوات الله عليه من المناجات بجانب الطور و كتبت
التوبة في الألواح و انما عدي المواعدة اليهم لأنها لا يستقيم واصلت بهم حيث كانت لذيتهم و نقبائهم
و اليهم رجعت مضافها اللتي قام بها دينهم و شرعهم و فيما افاض عليهم من سائر نعمه و ارزاقه • طغيانهم
في النعمة ان يتعدوا حدود الله فيها - بَأَن يَكْفُرُوا و يشغلهم المهور و التذم عن القيام بشكرها - و ان ينفقوها
في المعاصي - و ان يزورا حقوق الفقراء فيها - و ان يسرفوا في انفاقها - و ان يبطلوا بها و يأثروا و يتكبروا - قرئ
فَيَحِلَّ - و عن عبد الله لا يَحِلَّ - وَمَنْ يَحِلَّ - المكسور في معنى الوجوب من حل الدين يحل اذا وجب
ادأؤه و منه قوله تعالى حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ - و المضموم في معنى النزول - و غَضِبَ الله عقوباته و لذلك
وصف بالنزول [هَوَى] هلك و اصله ان يسقط من جبل فيهلك قالت • شعر • هوى من رأس مرقبة ففتت
تحتها كبده • ويقولون هَوَتْ أمه - أو سقط سقوطاً لا نهوض بعده • الاهتداء هو الاستقامة و الثبات على الهدى
المذكور و هو التوبة و الإيمان و العمل الصالح و نحوه قوله تعالى إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا - وكلمة

سورة طه ٢٠

الجزء ١٩

ع ١٢

أَوَّلَهُ عَلَىٰ أَثَرِي ۖ وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ۝ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِن بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ۝
فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا ۚ قَالَ يَقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْدًا حَسَنًا ۚ أَتَطَّالَ عَلَيْكُمْ الْعَهْدُ

التراخي دلت على تباين المنزلتين دلالتها على تباين الوقتين في جأني زيد ثم عمرو اعني ان منزلة الاستقامة على الخير مبادئة لمنزلة الخير نفسه لانها اعلى منها و افضل • [وَمَا عَجَلْتُ] اي اي شيء عجل بك عنهم على سبيل الانكار و كان قد مضى مع النقباء الى الطور على الموعد المضروب ثم تقدمهم شوقا الى كلام ربه و تنجز ما وعد به بناء على اجتهاده و طمأنينة ان ذلك اقرب الى رضاء الله و زل عنه انه تعالى ما رقت أفعاله الا فظرا الى دواعي الحكمة و علما بالمصالح المتعلقة بكل وقت فالمراد بالقوم النقباء - وليس لقول من جاوز ان يراك جميع قومه زان يكون قد فارقتهم قبل الميعاد وجه صحيح يابأه قوله هم أولاء على أثري - و عن ابي عمرو و يعقوب أثري بالكسر - وعن عيسى بن عمر أثري بالضم - وعنه ايضا أولى بالقصر و الأثر افسح من الأثر و اما الأثر فمسموع في فخذ السيف مذكور في الامول يقال أثر السيف و أثره و هو بمعنى الأثر غريب - فان قلت ما عجلت سؤال عن سبب العجلة فكان الذي ينطبق عليه من الجواب ان يقال طلب زيادة رضاءك او الشوق الى كلامك و تنجز موعودك وقوله هم أولاء على أثري كما ترى غير منطبق عليه - قلت قد تضمن ما واجهه به رب العزة شيئين - احدهما انكار العجلة في نفسها - و الثاني السؤال عن سبب المستنكر و الحامل عليه فكان اهم الامرين الى موسى بسط العذر و تمهيد العلة في نفس ما أنكر عليه فاعتل بانه لم يوجد مني الا تقدم يسير مثله لا يعتد به في العادة و لا يحتفل به و ليس بيني و بين من حقيقته الا مساندة قريية بتقديم يمثلها الوعد رأسهم و مقدمهم - ثم عقبه بجواب السؤال عن السبب فقال [وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ] - و لقايل ان يقول جاز بما ورد عليه من التهيب لعتاب الله فاذله ذلك عن الجواب المنطبق المرتب على حدود الكلام - اراد بالقوم المفتونين الذين خلفهم مع هرون و كانوا ستمائة الف ما نجا من عبادة العجل منهم الا اثنى عشو الف - فان قاست في القصة انهم اقاموا بعد مفارقتة عشرين ليلة و حسبوها اربعين مع ايامها و قالوا قد اكملنا العدة ثم كان امر العجل بعد ذلك فكيف التوفيق بين هذا و بين قوله تعالى اموسى عند مقدمه اذا قد فتنا قومك - قلت قد اخبر الله تعالى عن الفتنة المترتبة بلفظ الموجودة الكائنة على عادته - او اقترص السامري غيبته فعزم على اضلالهم غيب انطلاقه و اخذ في تدبير ذلك فكان بدء الفتنة موجودا - قري و أضلهم السامري اي وهو اشداهم ضلالا لانه ضال مضل و هو منسوب الى قبيلة من بني امرايل يقال لها السامرة - و قيل السامرة قوم من اليهود يخالفونهم في بعض دينهم - و قيل كان من اهل باجرما - و قيل كان عليا من كرمات و اسمه موسى بن ظفرو كان منافقا قد اظهر الاسلام و كان من قوم يعبدون البقر • الاسف الشديد الغضب و منه قوله صلى الله عليه و آله و سلم في موت الفجأة رحمة للمؤمن و اخذة لعن للكافر - و قيل الهزبن - فان قلت

سورة طه - ٢

الجزء ١٦

ع ١٣

أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يُحْلَلَ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَا خُلِعْتُمْ مُوْعِدِي ۖ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا
 أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ۖ فَاخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ
 وَإِلَهُ مُوسَى ۖ فَذَسَّى ۖ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُ يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا ۖ وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۖ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ
 هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَقَوْمُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ ۚ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ۖ قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ

متى رجع الى قومه - قات بعد ما استوفى الاربعين ذا القعدة و عشر ذى الحجة * وعدهم الله سبحانه ان يعطيهم التوراة التي فيها هدنى ونور ولا وعد احسن من ذلك واجمل - حكى لنا انها كانت الف سورة كل سورة الف آية تحمل اسفارها سبعون جملا [العهد] الزمان يريد مدة مفارقتهم لهم يقال طال عهدي بلك اى طال زمانى بسبب مفارقتك وعدوه ان يقيموا على امره و ما تركهم عليه من الايمان فاخلفوا موعدة بعبادتهم العجل * [يملئنا] قرى بالحركات الثلاث اى ما اخلفنا موعدك بان ملكنا امرنا اى لو ملكنا امرنا و خائنا و رائنا لما اخلفنا و لكن غلبنا من جهة السامري و كيدته - اى حملنا احمالا من حلي القطب اللتي استعربناها منهم - او ارادوا بالاوزار انها انام و تبعات لانهم كانوا معهم في حكم المستأمنين في دار الحرب و ليس للمستأمن ان يأخذ مال الحربي على ان الغنائم لم تكن تحل حينئذ [فخذفناها] في نار السامري اللتي اوتدها في الحفرة و امرنا ان نطرح فيها الحلي - و ترى حملنا [فكذلك القى السامري] اراهم انه يلقي حليا في يده مثل ما القوا و انما القى التربة اللتي اخذها من موطن حيزوم فرس جبرئيل عليه السلام اوحى اليه وليه الشيطان انها اذا خالطت مواتا صار حيوانا [فاخرج لهم] السامري من الحفرة [عجل] خلقه الله من الحلي اللتي مبهكتها النار بخور كما تخور العجايل - فان قلت كيف اثرت تلك التربة في احياء الموات - قات انما يصح ان يؤثر الله سبحانه روح القدس بهذه الكرامة الخاصة كما اثره بغيرها من انكرامات وهي ان يبشر فرسه بحافرة تربة اذا لاقت تلك التربة جمادا انشأه الله انشاء عند مباشرته حيوانا الا ترى كيف انشأ المسيح من غير اب عند نفخه في الدرع - فان قلت فلم خلق الله العجل من الحلي حتى صار فتنة لبني اسرائيل و ضلالا - قلت ليس باول صخرة سحق الله بها عباده لئلا يتب الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا و في الآخرة و يصل الله الظالمين و من عجب من خلق العجل فليكن من خلق ابليس اعجب - و المراد بقوله انا قد فتنا قومك هو خلق العجل لامتحان اى امتحانهم بخلق العجل و حملهم السامري على الضلال و اوقعهم فيه حين قال لهم [هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَذَسَّى] اى فذسى موسى ان يطلبه ههنا وذهب يطلبه عند الطور - او فذسى السامري اى ترك ما كان عليه من الايمان الظاهر - [يرجع] من رفعه فعلى ان ان مستغفلة من الثقلية - و من نصب فعلى انها الذاعبة للافعال * [من قبل] من قبل ان يقول لهم السامري ما قال كانهم اول ما وقعت عليه ابصارهم حين طلع من الحفرة افتننوا به و استحسنوه فقبل ان ينطق السامري

مودة طه ٢٠

الجزء ١٦

ع ١٣

عُكْفَيْنِ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ۖ قَالَ يَهُودُومَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ۖ أَذَلَّكَ تَتَّبِعُهُمْ ۚ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي ۖ قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي ۚ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَقْرُبْ قَوْلِي ۖ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يُسَامِرِي ۖ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّاتُ لِيَ نَفْسِي ۖ قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ ۚ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا

بادرهم هرون بقوله [لِمَا قَدْ نَعَّمْتُمْ بِهِ وَإِنْ رَبُّكُمُ الرَّحْمَنُ] * [لَا] مريضة والمعنى مَا مَنَعَكَ أَنْ تَتَّبِعُنِي فِي الغضب لله وشدة الجزع على الكفر والمعاصي وهَلَا قَاتَلْتُ مَنْ كَفَرَ بِمَنْ آمَنَ وَمَا لَكَ أَنْ تَبَاشِرَ الْأَمْرَ كَمَا كُنْتُ أَبَاشِرُهُ إِذَا لَوْ كُنْتُ شَاهِدًا - أَوْ مَا لَكَ أَنْ تَلْحَقَنِي - قَرِيبَ [بِلِحْيَتِي] بِفَتْحِ الْهَاءِ وَهِيَ لُغَةُ أَهْلِ الْحِجَازِ - كَانَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ رَجُلًا حَدِيدًا مُجْبُولًا عَلَى الْحِدَّةِ وَالْخَشُونَةِ وَالْتِمَاسِ فِي كُلِّ شَيْءٍ شَدِيدَ الْغَضَبِ لِلَّهِ وَلِدِينِهِ فَلَمَّا يَتِمُّ الْكَفَالُ حِينَ رَأَى قَوْمَهُ يَعْبُدُونَ عِجَلًا مِنْ دُونِ اللَّهِ بَعْدَ مَا رَأَوْا مِنَ الْآيَاتِ الْعِظَامِ أَنَّ الْقِيَّ الْوَاحِ الْتَوْبَةُ لِمَا غَابَ ذَهَبَهُ مِنَ الدَّهْشَةِ الْعَظِيمَةِ غَضِبًا لِلَّهِ وَاسْتِنَاثًا وَحُمِيَّةً وَعَنْفَ بَاخِيهِ وَخَلِيفَتَهُ عَلَى قَوْمِهِ فَاتَّبَعَ عَلَيْهِ أَقْبَالَ الْعَدُوِّ الْمَكْشُفِ ذَائِبًا عَلَى شَعْرِ رَأْسِهِ وَكَانَ أَوْرَعَ وَاعْلَى شَعْرَ وَجْهِهِ شَجَرَةً إِلَيْهِ - إِي لَوْ قَاتَلْتُ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَتَفَرَّقُوا وَتَفَانُوا فَاسْتَأْنَيْتُكَ أَنْ تَكُونَ أَذَى الْمَتَدَارِلِ بِنَفْسِكَ الْمُتَلَفِي بِرَأْيِكَ وَخَشِيتُ عَذَابَكَ عَلَى أَطْرَاحِ مَا رَمَيْتَنِي مِنْ ضَمِّ النَّفْسِ وَحِفْظِ الدِّهْمَاءِ وَ إِنْ يَكُنْ لِي بَدٌّ مِنْ رِقْبَةٍ وَرَمَيْتُكَ وَالْعَمَلِ عَلَى مُوجِبِهَا * الْخُطْبُ مَصْدَرُ خُطْبٍ الْأَمْرُ إِذَا طَلَبَهُ فَإِذَا قِيلَ لِمَنْ يَفْعَلُ شَيْئًا مَا خُطِبْتَ نَعْنَاهُ مَا طَلَبَكَ لَهُ * قَرِيبُ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ بِالْكَسْرِ وَالْمَعْنَى عَلِمْتُ مَا لَمْ تَعْلَمُوهُ وَفَطَنْتُ بِمَا لَمْ تَفْطَنُوهُ - قَرَأَ الْحَسَنُ قَبْضَةً بَضْمِ الْقَافِ وَهِيَ اسْمُ الْمَقْبُوضِ كَالْعُرْفَةِ وَالْمُضْغَةِ وَإِنَّمَا الْقَبْضَةُ نَالِمَةٌ مِنَ انْقِبَاضٍ وَاطْلَاقٍ عَلَى انْقِبَاضٍ مِنَ تَسْمِيَةِ الْمَفْعُولِ بِالصَّادِ كَصَرْبِ الْأَمِيرِ - وَقَرَأَ أَيْضًا وَقَبَضْتُ قَبْضَةً بِالضَّادِ فَالضَّادُ بِجَمِيعِ الْكَفِّ وَانْصَادَ بِأَطْرَافِ الْأَصَابِعِ وَنَحْوَهُمَا الْخُضْمُ وَالْقَضْمُ الْخَاءُ بِجَمِيعِ الْفَمِ وَالْقَافُ بِمُقَدِّمِهِ - قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ مِنْ أَثَرِ قَرِيسِ الرَّسُولِ - فَأَرَفَلْتُ لِمَ سَمَاهُ الرَّسُولُ دُونَ جِبْرِئِيلَ وَرُوحِ الْقُدُسِ - فَلَمَّا حِينَ حَلَّ مِيعَادُ الذَّهَابِ إِلَى الطُّورِ أَرْسَلَ اللَّهُ إِلَى مُوسَى جِبْرِئِيلَ رَاكِبَ حَيَزُومَ فَرَسِ الْحَيَاةِ لِيُذْهِبَ بِهِ فَبَاصِرَهُ السَّامِرِيَّ فَقَالَ إِنَّ لِهَذَا أَشَادًا وَقَبِضَ قَبْضَةً مِنْ تَرْتِبةِ مَوْطِنِهِ فَلَمَّا سَأَلَهُ مُوسَى عَنْ قِصَّةِ قَالِ قَبِضْتُ مِنْ أَثَرِ مَرَسِ الْمَرْسَلِ إِلَيْكَ يَوْمَ حُلُولِ الْمِيعَادِ وَلَعَلَّهُ لَمْ يَعْرِفْ أَنَّهُ جِبْرِئِيلُ * عَوَقَبُ فِي الدُّنْيَا بِعُقُوبَةِ لَا شَيْءٍ نَظْمٌ مِنْهَا وَاحْشَ وَذَلِكَ أَنَّهُ مُنْعَ مِنَ مَخَالِطَةِ النَّاسِ مَنَعًا كَلِيًّا وَحُجْمَ عَلَيْهِمْ مَلَاقَاتُهُ وَمَكَامَلُهُ وَمُبَادِيَعَتُهُ وَهَوَاجَتُهُ وَكُلُّ مَا يَعْاشِ بِهِ النَّاسُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِذَا اتَّفَقَ أَنْ يَمَسَّ أَحَدًا رَجُلًا أَوْ امْرَأَةً حَمَّ الْمَاسِ وَالْمَسُوسُ فَتَحَامَى النَّاسُ وَتَحَامَتُهُ وَكَانَ يُصَيِّحُ لَامِسَاسَ وَ عَادَ فِي النَّاسِ وَاحْشَ مِنَ الْقَاتِلِ اللَّاحِثِ إِلَى الْحَرَمِ وَمِنْ الْوَحْشِيِّ الدَّائِرِ فِي الْبَرِّيَّةِ - وَيُقَالُ أَنْ قَوْمَهُ بَاقٍ فِيهِمْ ذَلِكَ إِلَى الْيَوْمِ - وَقَرِيبُ لَامِسَاسٍ بوزن فَجَارٍ وَنَحْوِهِ قَوْلُهُمْ فِي الظُّبَاءِ أَنْ وَرَدَتْ أَمَاءٌ فَلَا عُدَابَ وَأَنْ نَقَدْتَهُ فَلَا أَبَابَ وَهِيَ أَعْلَامُ الْمَمَةِ

سورة طه ٢٠

الجزء ١٩

ع ١٣

لَنْ تَخْلِفَهُ ۖ وَانْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا ۖ لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ۖ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۖ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ۖ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ ۚ وَ قَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ۖ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ۖ خُلِدِينَ فِيهِ ۖ وَ سَاءَ أَهْمُ يَوْمِ الْقِيَمَةِ حِمْلًا ۖ

والعبء والعبء وهي المرة من الالب وهو الطلب [لَنْ تَخْلِفَهُ] اي لن تخلفك الله موعده الذي وعدك على الشرك والغشاد في الارض يُنجزه لك في الآخرة بعد ما عاقبك بذلك في الدنيا فانت ممن خسرت الدنيا والآخرة ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ - وقرئ [لَنْ تَخْلِفَهُ] وهذا من اخلافت الموعد اذا وجدته خلفا قال الاعشى • شعر • اتوى وقصر ليله ليزودا • تمضى واخلف من مديانة موعدا • وعن ابن مسعود نُخْلِفُهُ بالهون اي لن يخلفه الله كانه حكيم قواه عز وجل كما سرتي لا لب لك [ظَلْتَ] - وظللت - وظلمت والاصل ظلمت فخذفوا اللام الواو ونقلوا حركتها الى انشاء ومنهم من لم يذقل [نُحَرِّقَنَّهُ] - ونَحَرِقَنَّهُ - ونَحَرِقَنَّهُ - وفي حرف ابن مسعود لَنُحَرِّقَنَّهُ - وَاُنْحَرِقَنَّهُ - وَاُنْحَرِقَنَّهُ القراءتان من الاحراق - وذكر ابو علي الفارسي في النحرِقَنَّهُ انه يجوز ان يكون حرق مبالغة في حرق اذا بوق بالمبرد وعليه القراءة الثالثة وهي قراءة علي بن ابي طالب رضي الله عنه [لَنَنْسِفَنَّهُ] بكسر السين وضمها وهذه عقوبة ثالثة وهي ابطال ما افترق به وفتن واهدأر سعيه وهدم مكره و مكبرا و مكبر الله والله خير الماكرين - وقول طلحة الله الذي لا اله الا هو الرَّحْمَنُ رَبُّ الْعَرْشِ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا - وعن مجاهد وقادة وسع وجهه ان وسع متعد الى مفعول واحد وهو كل شيء واما علما فانقصابه على التمييز وهو في المعنى فاعل فلما ثقل نقل الى التعدية الى مفعولين فنصبهما معا على المفعولية لان المميز فاعل في المعنى كما تقول في خائف زيد عمرا خوفت زيدا عمرا فزيد بالنقل ما كان فاعلا مفعولا • الكاف [فِي كَذَلِكَ] منصوب المحل وهذا موعده من الله عز وجل لرسوله اي مثل ذلك الاقتصاد ونحو ما اقتضينا عليك قصة موسى وفرعون [نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ] سائر اخبار الامم وقصصهم واحوالهم تكتيرا ليتذكروا و زيادة في معجزاتك ويعتبر السامع ويزداد المستبصر في دينه بصيرة وتؤكد الحجة على من عاند وكابر - وان هذا الذكر الذي اتيتك يعنى القرآن مشتملا على هذه الاقاصيص والخبار الحقيقية بالتفكر والاعتبار لذكر عظيم وقرآن كريم فيه النجاة والسعادة لمن اقتبل عليه و[مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ] فقد هلك وشقي - يريد بالوزر العقوبة الثقيلة الباهظة سماها وزرا تشبيها في ثقلها على المعاقب وصعوبة احتمالها بالحمل الذي يفدح الحامل ويقض ظهرة و يلقى عليه نهرة - لانها جزء الوزر وهو الائم - وقرئ يُحْمَلُ - جمع [خُلِدِينَ] على المعنى لان مَنْ مطلق متناول لغير متعين واحد وتوحيد الضمير في أَعْرَضَ وما بعده للحمل على اللفظ ونحو قوله تعالى مَنْ يُعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ نَجِّهِهُ مِنْ ظُلُمَاتٍ تُمْسِكُ بِقُرُونٍ يَنْسِفُ اللَّهُ يُخْلِفُ لَهَا زَوْجًا خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ لِمَنْ يَتَّقِ اللَّهُ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ لِيُخْلِفَ عَنْ طَائِفَةٍ خَلْقَهَا طَائِفَةً خَيْرًا مِنْهَا ۚ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ

حَمَلًا وَزُرْهُمْ كَمَا حَذَفَ فِي قَوْلِهِ نِعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ الْوَبَّ الَّذِي هُوَ الْمَخْصُوصُ بِالْمَدْحِ وَ مِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَسَاءَتْ يَمَعِيرًا أَيِ وَ سَاءَتْ مَصِيرًا جَهَنَّمَ - فَإِنَّ قُلْتَ اللَّامُ فِي لَهْمَ مَا هِيَ وَ بِمَ تَعْلُقُ - قُلْتَ هِيَ الْمَبْدِئَانِ كَمَا فِي هَيْئَتِ لَكَ - فَإِنَّ قُلْتَ مَا أَنْكَرْتَ أَنْ يَكُونَ فِي سَاءَ ضَمِيرُ الْوَزْرِ - قُلْتَ لَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ فِي سَاءَ وَ حَكْمُهُ حَكْمُ بَدَسٍ ضَمِيرُ شَيْءٍ وَ بَعِيدُهُ غَيْرُ مَبْهُمٍ - فَإِنَّ قُلْتَ فَلَا يَكُنْ سَاءَ الَّذِي حَكْمُهُ حَكْمُ بَدَسٍ وَ لَا يَكُنْ سَاءَ الَّذِي مِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى سَيِّدَتِ وَجْهَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَعْنَى أَهَمَّ وَ أَحْزَنَ - قَامَتْ كِفَاكَ صَادًّا عَنْهُ أَنْ يُوْزَلَ كَلَامُ اللَّهِ إِلَى قَوْلِكَ وَ أَحْزَنَ الْوَزْرَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حَمَلًا وَ ذَلِكَ بَعْدَ أَنْ تَخْرُجَ عَنْ عَهْدَةِ هَذِهِ الْأَمِّ وَ عَهْدَةِ هَذَا الْمَنْصُوبِ - اسْتَدَّ الْغَفْخَ إِلَى الْأَمْرِ بِهِ فَيَمْنُ قَرَأَ نَفْخُ بِالْفَوْنِ - أَوَّلَانِ الْمُلْكَةُ الْمُقَرَّبِينَ وَ اسْرَافِيلُ مِنْهُمْ بِالْمَنْزِلَةِ الَّتِي هُمْ بِهَا مِنْ رَبِّ الْعِزَّةِ فَصَحَّ لِكِرَامَتِهِمْ عَلَيْهِ وَ قَرَّبَهُمْ مِنْهُ أَنْ يَسْنَدَ مَا يَقُولُونَهُ إِلَى ذَاتِهِ - وَ قُرِئَ يُنْفَخُ بِلَفْظِ مَا لَمْ يَسْمُ فَاعِلُهُ - وَ يُنْفَخُ - وَ يُحْشَرُ بِالْيَاءِ الْمَفْتُوحَةِ عَلَى الْغَيْبَةِ وَ الضَّمِيرِ لِلَّهِ تَعَالَى أَوْ لِاسْرَافِيلَ - وَ إِمَّا يُحْشَرُ الْعَجَرُمُونَ فَلَمْ يَقْرَأْ بِهِ إِلَّا الْحَسَنَ - وَ قُرِئَ فِي الصُّورِ بِفَتْحِ الْوَاوِ جَمْعُ صُورَةٍ - وَ فِي الصُّورِ قَوْلَانِ - أَحَدُهُمَا أَنَّهُ بِمَعْنَى الصُّورِ وَ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ تَدُلُّ عَلَيْهِ - وَ الثَّانِي أَنَّهُ الْقَرْنُ • قِيلَ فِي الزُّرْقِ قَوْلَانِ - أَحَدُهُمَا أَنَّ الزُّرْقَةَ ابْغَضُ شَيْءٍ مِنَ الْوَبِّ الْعَيُونُ إِلَى الْعَرَبِ لِأَنَّ الرُّومَ أَعْدَاءَهُمْ وَ هُمْ زُرْقُ الْعَيُونِ وَ إِذَا كَ قَالُوا فِي صِفَةِ الْعَدُوِّ اسْوَدَّ الْكَبِدُ أَصْهَبَ السَّبِيلَ أَزْرَقُ الْعَيْنِ - وَ الثَّانِي أَنَّ الْمُرَادَ الْعَمِيَّ لِأَنَّ حَذَقَهُ مِنْ يَذْهَبُ نُورَ بَصَرِهِ قَزَاقٌ - تَحَاذَنَهُمْ لَمَّا يَمْلَأُ صُدُورَهُمْ مِنَ الرَّعْبِ وَ الْهَوْلِ - يَسْتَقْصِرُونَ مَدَّةَ لَبِثِهِمْ فِي الدُّنْيَا - أَمَّا لَمَّا يَعَايِنُونَ مِنَ الشَّدِيدِ الَّذِي تُذَكِّرُهُمْ أَيَّامَ الذُّعْمَةِ وَ السُّرُورِ فَيَتَأَسَّفُونَ عَلَيْهَا وَ يَصِفُونَهَا بِالْقَصْرِ لِأَنَّ أَيَّامَ السُّرُورِ قَصَارٌ - وَ أَمَّا لِأَنَّهَا ذَهَبَتْ عَنْهُمْ وَ تَقَضَّتْ وَ الذَّاهِبُ وَ أَنْ طَالَتْ مَدَّتُهُ قَصِيرٌ بِالِاتِّهَادِ - وَ مِنْهُ تَوْقِيعُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُعْتَزِّ نَحْتِ إِطَالِ اللَّهِ بِقَاءِكَ كَفَى بِالِاتِّهَادِ قَصْرًا - وَ أَمَّا لِاسْتِطَالَتِهِمْ الْأَخْرَةَ وَ أَنَّهَا أَبَدٌ سَرْمَدٌ يَسْتَقْصِرُ إِلَيْهَا عَمَرُ الدُّنْيَا وَ يَقَالُ لَبِثْتُ أَهْلَهَا نَيْدِيًا بِالْقِيَاسِ إِلَى لَبِثِهِمْ فِي الْأَخْرَةِ وَ قَدْ اسْتَرْجَحَ اللَّهُ قَوْلَ مَنْ يَكُونُ أَشَدَّ تَعَالًا مِنْهُمْ فِي قَوْلِهِ إِنْ يَقُولُ اسْتَلْهُمُ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا [وَ نَحْوَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ - وَ قِيلَ الْمُرَادُ لَبِثْتُمْ فِي الْقُبُورِ وَ يَعْضُدُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَ يَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ يُقَسِّمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْمِنُونَ] وَ قَالَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ • [يَدُسُّفُهَا] لِيَجْعَلَهَا كَالرُّمْلِ ثُمَّ يُرْسِلُ عَلَيْهَا رِيَّاحٌ فَتَفْثَرُهَا كَمَا يَذَرِي الطَّعَامَ [فَيَذَرُهَا] أَيِ فَيَذَرُ مَقَرَّهَا وَ مَرَاكِزَهَا - أَوْ لِيَجْعَلَ الضَّمِيرَ الْأَرْضَ وَ أَنْ أَمَّ يَجْعَلُهَا ذِكْرَ كَقَوْلِهِ مَا تَرَكْ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ - فَإِنَّ قَامَتْ قَدْ فُورِقُوا بَيْنَ الْعِوَجِ وَ الْمَوْجِ قَالُوا الْعِوَجُ بِالْكَسْرِ فِي الْمَعَاذِي وَ الْمَوْجُ بِالْفَتْحِ

لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۝ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۝ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ۝ وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ ۝ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۝ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَفُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ۝ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا

سورة طه ٢٠
الجزء ١٩
ع ١٤

في الاعيان والارض عين فكيف صح فيها المكسور العين - قلت اختيار هذا اللفظ له موقع حسن بديع في وصف الارض بالاستواء والملاسة ونفي الاعوجاج عنها على ابلغ ما يكون وذلك انك لو عمدت الى قطعة ارض نسوتها وبالغت في التسوية على عينك وديون البصراء من الفلاحة واتفقت على ان لم يبق فيها اعوجاج قط ثم انتطلعت راي المهندس فيها وامرته ان يعرض استواءها على المقائيس الهندسية لعثر فيها على عوج في غير موضع لا يدرك ذلك بحاسة البصر ولكن بالقياس الهندسي نفى الله تعالى ذلك العوج الذي دق و لطف عن الادراك اللهم الا بالقياس الذي يعرفه صاحب التقدير و الهندسة وذلك الاعوجاج لما لم يدرك الا بالقياس دون الاحساس لحق بالمعاني فقل فيه عوج بالكسر - الامت الفتر اليسير يقال مد حبله حتى ما فيه امت - اضاف اليوم الى وقت نسف الجبال في قوله [يَوْمَئِذٍ] اي يوم اذ نسفت - ويجوز ان يكون بدلا بعد بدل من يَوْمَ الْقِيَمَةِ - والمراد [الداعي] الى المحشر قالوا هو اسرافيل قائما على صخرة بيت المقدس يدعو الناس فيقبلون من كل اوب الى صوته لا يعدلون [لَا عِوَجَ لَهُ] اي لا يعوج له مدعو بل يستوون اليه من غير انحراف متبعين لصوته - اي خفضت الاصوات من شدة الفزع وخفتت [فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا] وهو الركن الخفي ومنه الحروف المهموسة - وقيل هو من هميس الابل وهو صوت اخفائها اذا مشيت اي لا تسمع الا خفق الاقدام ونقلها الى المحشر * [مَنْ] يصلح ان يكون مرفوعا ومنصوبا - فالرفع على البدل من الشفاعة بتقدير حذف المضاف اي لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ - والنصب على المفعولية - ومعنى [أَذِنَ لَهُ] - وَرَضِيَ لَهُ] لاجله اي اذن للشافع ورضي قوله لاجله - ونحو هذه اللام اللام في قوله وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ اي [يَعْلَمُ مَا] تقدمهم من الاحوال وما يستقبلونه [وَلَا يُحِيطُونَ] بمعلوماته علما - المراد بالوجوه وجوه العصاة وانهم اذا عينوا يوم القيامة الحيدة والشقوة وسوا الحساب صارت وجوههم عازية اي ذليلة خاشعة مثل وجوه العذاة وهم الاسارى ونحوه قوله فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا - وَوُجُوهُ يَوْمَئِذٍ بِاسِرَةٍ - وقوله [وَقَدْ خَابَ] وما بعده اعتراض كقولك خابوا وخسروا وكل من ظلم فهو خائب خاسر * الظلم ان يأخذ من صاحبه فوق حقه - والهضم ان يكسر من حق اخيه فلا يوفيه له كصفة المطففين الذين إِذَا اكْتَأَبُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ويسترجعون وَإِذَا كَالُوهُمْ يُخْسِرُونَ - اي فلا يخاف جزاء ظلم ولا هضم لانه لم يظلم ولم يهضم - وقرئ فَلَا يَخَفُ عَلَى الْغَيْبِ [وَكَذَلِكَ] عطف على كَذَلِكَ نُقْصِ اِي ومثل ذلك الانزال وكما انزلنا عليك هؤلاء الايات المضممة للوعيد أَنْزَلْنَا الْقُرْآنَ كُلَّهُ عَلَى هَذِهِ الْوَتِيرَةِ مكررين فيه آيات الوعيد ليكونوا بحيث يراون منهم ترك المعاصي

فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ۖ فَتَعَلَىٰ اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ۖ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ
 أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ۚ وَ قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ۖ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ نَافِثِي وَكَمْ نَجِدُ لَهُ

او فعل الخير والطاعة - والذكر كما ذكرنا يطلق على الطاعة والعبادة - وقرئ نَحْدِثُ - وَتَحْدِثُ بالذون و
 التاء اي تحدث انت - وسكن بعضهم التاء للتخفيف كما في • ع • فاليوم أَشْرَبَ غير مستحب • [فَتَعَلَىٰ اللَّهُ
 الْمَلِكُ الْحَقُّ] استبغلام له ولما يصرف عليه عبادة من اوامره ونواهيها و وعدة وعيدة والادارة بين
 ثوابه وعقابه على حسب اعمالهم وغير ذلك مما يُجْرِي عليه امر ملكوته - ولما ذكر القرآن وانزاله قال
 على سبيل الاستطراد و اذا لَقِيتُكَ جبرئيل ما يوحى اليك من القرآن فتأَنَّ عليك ربنا يَسْمَعُكُ وَيُقِيمُكَ
 ثُمَّ أَتَيْتُكَ عَلَيْهِ بِالتَّحْفِظِ بَعْدَ ذَلِكَ وَلَا تَكُنْ قِرَاءَتَكَ مَسَاقَاةً لِقِرَاءَتِهِ وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ
 لِتَعْجَلَ بِهِ - وقيل معناه لا تبأغ ما كان منه مجعلا حتى يأتيك البيان - وقرئ حَتَّى نَقْضِي إِلَيْكَ وَحْيَهُ
 وَقَوْلُهُ [رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا] متضمن للتواضع لله والشكر له عذد ما عِلْمٌ من ترتيب التعلم اي عَامَتْنِي يَا رَبِّ
 لطيفة في باب التعلم و ادباً جميلاً ما كان عِنْدِي فَزِدْنِي عِلْمًا الى علم فان لك في كل شيء حكمة وعلما -
 وقيل ما امر الله رسوله بطلب الزيادة في شيء الا في العلم • يقال في اوامر الملوك ووصاياهم تقدم
 الْمَلِكُ الى فلان و اعز اليه وعزم عليه و عهد اليه - عطف الله سبحانه قصة آدم على قوله وَصَرَفْنَا فِيهِ
 مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ - والمعنى و أقسم قسماً لقد امرنا اباهم آدم و وصيئنا ان لا يقرب الشجرة و تعدنا
 بالدخول في جملة الظالمين ان قربها و ذلك مِنْ قَبْلِ وجودهم ومن قبل ان نتوعدهم فخالف الى ما نُهي
 عنه وَتَوَعَّدَ فِي ارتكابه مخالفتهم و ام يلتفت الى الوعيد كما لا يلتفتون كانه يقول ان اماس امر بني آدم
 على ذلك وعزهم راسخ فيه - فَاَنْ قُلْتُ مَا الْمُرَادُ بِالنَّسِيَانِ - قُلْتُ يجوز ان يراد النسيان الذي هو نقيض الذكر
 و انه لم يُعَنَّ بالوصية العنصرية الصادقة ولم يستوثق منها بعقد القلب عليها وضبط الذهن حتى تؤد من ذلك
 النسيان - وان يراد الترك وانه ترك ما رُضِيَ به من الاحتراز عن الشجرة و اكل ثمرتها - وقرئ نَفْسِي اي
 نَسَاة الشَّيْطَانِ - العزم التصميم و المُضَيَّ على ترك الاكل وان يتصلب في ذلك تصلباً يُؤَنَسُ الشَّيْطَانُ
 مِنَ التَّسْوِيلِ لَهُ - والوجود يجوز - ان يكون بمعنى العلم ومفعولاً له عَزُوماً - وان يكون نقيض العزم كانه قال و
 عدمنا له عزمًا • [اِذْ] منصوب بمضمراي و اذكروا ما جرى عليه من معاداة ابليس وسوسته اليه
 وتزيينه له الاكل من الشجرة وطاعته له بعد ما تقدمت معه النصيحة والموعظة البليغة والتحذير من كيد
 حتى يتبين لك انه لم يكن من اولى العزم والثبات - فَاَنْ قُلْتُ ابليس كان جنياً بدليل قوله تعالى كَانَ مِنْ
 الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ فمن اين تناوله الامر وهو للملئكة خاصة - قُلْتُ كان في صحبتهم و كان يعبد الله
 عبادتهم فلما أمررا بالسجود لآدم والتواضع له كرامة له كان الجنّي الذي معهم اجدر بان يتواضع كما لو قام
 لمُقْبِلٍ على المجلس عالية اهلته و مراتبهم كان القيام على واحد بينهم هو دونهم في المنزلة اوجب حتى ان

عَمْرَمًا ۖ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ۖ أَبَى ۖ وَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ
فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ۖ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ۖ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَقُ
فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى ۖ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا
مَوَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفْنَ عَلَيْهِمَا مِنْ ذَرِِّ الْجَنَّةِ فُ ۖ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ۖ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ مُتَابًا عَلَيْهِ

سورة طه ٢٠

الجزء ١٩

ع ١٥

لم يبق عطف وقيل له قام فلان وفلان فمن انت حتى تترفع عن القيام - فان قلت فكيف صح استثناءه وهو جئني
عن الملائكة - قلت عمل على حكم التغليب في اطلاق اسم الملائكة عليهم وعليه فاخرج الاستثناء على ذلك
كقولك اخرجوا الا فلانة لامرأة بين الرجال - [ابي] جملة مستأنفة كانه جوابا قائل قال لم لم يسجد والوجه -
ان لا يقدر له مفعول وهو السجود المدلول عليه بقوله فسجدوا - وان يكون معناه اظهر الالباء وتوقف وتنبط [فلا
يُخْرِجَنَّكَ] فلا يكون سببا لاجراجكما - وانما اسند الى آدم وحده فعل الشقاء دون حواء بعد اشتراكهما في
الخروج لان في ضمن شقاء الرجل وهو قيم اهل واميرهم شقاؤهم كما ان في ضمن سعادته سعادتهم فاختصر الكلام
باسناده اليه دونها مع المحافظة على الفاصلة - او اريد بالشقاء التعب في طلب القوت وذلك معصوب
برأس الرجل وهو راجع اليه - وروي انه اهبط الى آدم ثور احمر فكان يعثر عليه ويمسح العرق من جبينه -
قريب وَاِنَّكَ بِالْكَسْرِ والفتح وجه الفتح العطف على اَلَّا تَجُوعَ - فان قلت ان لا تدخل على ان
فلا يقال ان ان زيدا منطلق والواو نائية عن ان وقائمة مقامها فلم ادخلت عليها - قلت الواو لم توضع
ليكون ابدا نائية عن ان انما هي نائية عن كل عامل فلما لم تكن حرفا موضوعا للتحقيق خاصة كان لم يمتنع
اجتماعهما كما امتنع اجتماع ان وان - الشيع والري والكسوة والكن هي الاقطاب اللتي يدور عليها
كفاف الانسان فذكره استجماعا له في الجنة وانه مكفي لا يحتاج الى كفاية كاف ولا الى كسب كاسب
كما يحتاج الى ذلك اهل الدنيا - وذكرها بلفظ النفي لنقائضها اللتي هي الجوع والعري والظما
والضحو ليطرق سمعه باسمي اصناف الشقوة اللتي حذره منها حتى يتحاشى السبب الموضع فيها
كرهة لها - فان قلت كيف عدي وسوس تارة باللهم في قوله فوسوس لهما الشيطان واخرى بالي -
قلت وسوسة الشيطان كقولته التكللى وجموعة الذنوب وقوة الدجاجة في انها حكايات للاصوات وحكمها حكم
صوت واجر وسوس المبرسم وهو موسوس بالكسر والفتح لحسن وانشد ابن الاعرابي * ع * وسوس
يدعو مخلصا رب الفلق * فاذا قلت وسوس له فمعناه لاجله كقوله * ع * اجرس لها يا ابن ابي كباش * ومعنى
وسوس اليه انهي اليه الوسوسة كقولك حدث اليه واسر اليه - اضاف الشجرة الى الخلد وهو الخلود
لان من اكل منها خلد بزعمه كما قيل لحيوزم فرس الحيوة لان من باشر اثره حيي [وملك لا يبلَى]
دليل على قراءة الحسن بن علي وابن عباس الا ان تكونا ملكين بالكسر - طفق يفعل كذا مثل جعل
يفعل و اخذ وانشأ وحكمها حكم كاد في وقوع الخبر فعلا مضارعا وبينها وبينه مساندة قصيرة - هي للشروع

وَهْدَى ۝ قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۖ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى ۖ فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ

في اول الامر وكاد له شارقته والندوم منه - قري - يُخَصِّصُ لِلتَّكْثِيرِ والتكرير من خصف النعل وهو ان يخز عليها الخصاف اي يلزقان الورق بسواتهما للتستر وهو ورق التين - وقيل كان مدورا فصار على هذا الشكل من تحت اصابعهما - وقيل كان لباسهما الظفر فلما اصابا الخطيئة نزع عذما وتركتهما هذه البقايا في اطراف الاصابع - عن ابن عباس لا شبهة في ان آدم عليه السلام لم يمثل ما رسم الله له وتخطى فيه ساحة الطاعة وذلك هو العصيان ولما عصى خرج فعلمه من ان يكون رشدا وخيرا فكان شيئا لا محالة لان الغي خلاف الرشاد ولكن قوله وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى بهذا الاطلاق وبهذا التصريح وحيث لم يقل وزل آدم و اخطأ وما اشبه ذلك مما يعتربه عن الزلات والفرطات فيه لطف للمكلفين ومزجرة بالبيعة وموتظة كاتمة وكاتمة قيل لهم انظروا واعتبروا كيف نعيم على النبي المعصوم حبيب الله الذي لا يجوز عليه الا اقتراف الصغيرة غير المنقرة زلته بهذه الغلظة وبهذا اللفظ الشنيع فلا تنهاونوا بما يفرط منكم من السيئات والصغائر فضلا ان تجسروا على التورط في الكبائر - وعن بعضهم فغوى فبشم من كثرة الاكل وهذا وإن صح على لغة من يقلب الياء المكسورة ما قبلها الفا فيقول في قَنِيَّ وبقِيَّ فنا وبقى وهم بنو قنِيَّ تفسير خبيث - فان قلت ما معنى [ثُمَّ اجْتَبَيْتُهُ رَبَّهُ] - قلت ثم قبله بعد التوبة وقربه اليه من جَبِيَّ الي كذا فاجتبيته ونظيره جليمت علي العروس فاجتليتها ومنه قوله تعالى وَإِذَا لَمْ تَأْتِيَهُمْ بَآيَةٌ فَالُوا تَوَلَّوْا اجْتَبَيْتُهَا اي هلا جبيت اليك فاجتبيتها واصل الكلمة الجمع ويقولون اجتبت الفرس نفسها اذا اجتمعت نفسها راجعة بعد الفجار [وَهْدَى] اي وفقه لحفظ التوبة وغيره من اسباب العصمة والتقوى - لما كان آدم وحواء اصلي البشر والسبيين الذين منهما نشأوا وتفردوا جعل الله في انفسهما فحوطا مخاطبتهم فقول [فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ] على لفظ الجماعة ونظيره اسنادهم الفعل الى السبب وهو في الحقيقة للمستب [هُدًى] كتاب وشريعة - وعن ابن عباس رضي الله عنه ضمن الله لمن اتبع القرآن ان لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ثم فلا قوله فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى والمعنى ان الشقاء في الآخرة هو عقاب من ضل في الدنيا عن طريق الدين فمن اتبع كتاب الله وامتنل اوامره وانتهى عن نواهيه نجا من الضلال ومن عقابه - الضنك مصدر يستوي في الوصف به المذكر والمؤنث - وقري ضنكى على فعلى ومعنى ذلك ان مع الدين التسليم والقناعة والتوكل على الله وعلى قسمته فصاحبه ينفق ما رزقه بسماع وسهولة فيعيش عيشا رافعا كما قال تعالى فَلَنَجْيِئَنَّكَ حَيَوةً طَيِّبَةً والمعرض عن الدين مستول عليه الحرص الذي لا يزال يطمح به الى الزدياد من الدنيا مسلط عليه الشح الذي يقبض يده عن الانفاق فعيشه ضنك وحائه مظلمة - كما قال بعض المتصوفة لا يعرض احد عن ذكر ربه الا اظلم عليه رتته وتشوش عليه رزقه ومن الكفرة من ضرب الله عليه الذلة والمسكنة لكفره قال الله تعالى وَصُرِّبْتُ عَلَيْهِمُ الدِّلَّةَ

سورة طه ٢٠

الجزء ١٦

ع ١٦

فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْغَى ۝ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى ۝ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ۝ قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا ۖ وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْصَى ۝ وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ ۖ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ۝ أَفَلَمْ يَبْدِلْ لَهُمُ كَمَا هَلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْجِنِهِمْ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ قَلِيلًا لِدُولِي النَّهْيِ ۝ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ مَبْقِيَةٌ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزُلَمَاءَ أَجَلٍ مُسَمًّى ۖ فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ۖ وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ

وَالْمَعَكَّةُ وَبَنُو بَغَضِبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ - وقال ولو أنهم أقاموا التَّوْبَةَ وَالْإِنجِيلَ وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمْ مِنَ رَّبِّهِمْ لَا يَكْفُرُوا مِنْ تَوْبِهِمْ وَمِنْ نَحْنِ أَزْجُلِهِمْ - وقال ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لَنَنْفُخَنَّهُمْ عَلَيْكُمْ بُرُكْتَ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ - وقال اهْتَفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا - وقال وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا - وعن الحسن هو الضرب والقرى في الدار - وعن أبي سعيد الخدري عذاب القبر - قرى ونحشره بالجزم عطفًا على محل فإن له مَعِيشَةً ضَنْكًا لانه جواب الشرط - وقرى ونحشره بكون الهاء على لفظ الوقف وهذا مثل قوله ونحشروهم يوم الْقِيَمَةِ عَلَى وَجُوهِهِمْ عَمِيًا وَبُكْبًا وَمَا وكما فسر الزُّق بالعَمَى [كَذَلِكَ] أي مثل ذلك فعلت انت ثم فسر بأن آياتنا أَتَتْكَ واضحة مستنبذة فلم تنظر إليها بعين الاعتبار ولم تبصرو تركتها وعييت عنها فكذلك اليوم نتركك على عمالك ولا نُزِيلُ غَطَاءَهُ عَنْ عَيْنِكَ - لما توعد المعرض عن ذكره بعقوبتين المعيشة الضنك في الدنيا وحشره أعمى في الآخرة ختم آيات الوعيد بقوله وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى كانه قال وَلَنَحْشُرَ عَلَى الْعَمَى الَّذِي لَا يَزُولُ ابْدًا أَشَدُّ مِنْ ضِيقِ الْعَيْشِ الْمَفْقُصِي - اراد و لنتركنا إيا في العَمَى أَشَدُّ وَأَبْقَى مِنْ تَرْكِهِ لِأَيَاتِنَا • فاعل [لَمْ يَبْدِلْ] الجملة بعده يريد ألم يبدل لهم هذا بمعناه ومضمونه ونظيره قوله تعالى وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ أي تركنا عليه هذا الكلام - ويجوز أن يكون فيه ضمير الله أو الرسول ويدل عليه القراءة بالنون - وقرى يَمْشُونَ يريد أن قريشا يتقبلون في بلاد عاد و ثمود ويمشون في مساكنهم ويعاينون آثار هلاكهم • الكلمة السابقة هي العدة بتأخير جزائهم إلى الآخرة يقول لولا هذه العدة لكان مثل اهلاكلنا عادًا و ثمودًا لازمًا لهؤلاء الكفرة - والليزام اما مصدر لازم وصف به - واما فعال بمعنى مفعول أي ملزم كانه آلة اللزوم لغرض لزمه كما قالوا لزام خصم [وَأَجَلٌ مُسَمًّى] لا يخلو من أن يكون معطوفًا على كَلِمَةً - أو على الضمير في كان أي لكان الأخذ العاجل و أجل مسمى لازمين له كما كانا لازميين لعاد و ثمود و لم ينفرد أجل المسمى دون الأخذ العاجل • [بِحَمْدِ رَبِّكَ] في موضع الحال أي وانت حامد لربك على أن وثقت للتسبيح وأعانك عليه - المراد بالتسبيح الصلوة - أو على ظاهره - قدم الفعل على الأوقات لولا والأوقات على الفعل آخرًا نكاته قال صل لله [قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ] يعني الفجر [وَتَبَلُّغِ غُرُوبِهَا] يعني الظهر والعصر لانهما واقعتان في النصف الأخير من النهار بين زوال الشمس وغروبها - وتعمد [أَنَاءِ اللَّيْلِ] وَأَطْرَافَ النَّهَارِ

لَعَلَّكَ تَرْضَى ۝ وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَاهُ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ لِنُفَقِّدَهُمْ فِيهِ ۖ وَ
رِزْقَ رَبِّكَ خَيْرٌ وَابْقَى ۝ وَآمُرُ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا ۖ لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا ۖ نَحْنُ نَرْزُقُكَ ۖ وَالْعَاقِبَةُ

النَّهَارِ [مختصا لهما بصلواتك - وذلك ان افضل الذكر ما كان بالليل فاجتماع القلب وهذا الرجل والخلو
بالرب وقال الله تعالى اِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ اَشَدُّ وَطْأً وَاَقْرَبُ قِيَلًا وقال امين هُوَ قَالَتْ اَنَا الْبَيْتُ سَاجِدًا وَ
قَائِمًا وَلَئِنْ اللَّيْلَ وَقَتَ السَّكُونِ وَالرَّاحَةِ فَاِذَا صُرِفَ اِلَى الْعِبَادَةِ كَانَتْ عَلَى النَّفْسِ اَشَدَّ وَاشَقَّ وَلِلْبَدَنِ اتْعَب
وَانْصَبَ فَكَانَتْ ادْخَلَ فِي مَعْنَى التَّكْلِيفِ وَافْضَلَ عِنْدَ اللَّهِ - وَقد تَنَادَلَ التَّسْبِيحُ فِي اَنَاءِ اللَّيْلِ صَلَاةُ
الْعَتَمَةِ وَفِي اطْرَافِ النَّهَارِ صَلَاةُ الْمَغْرَبِ وَ صَلَاةُ الْفَجْرِ عَلَى التَّكْرَارِ ارَادَةَ الْاِخْتِصَاصِ كَمَا اخْتَصَتْ فِي قَوْلِهِ
حَافِظًا عَلَى الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْاَوْسَطَى عِنْدَ بَعْضِ الْمُفَسِّرِينَ - فَانْ قَالَتْ مَا وَجَّهَ قَوْلُهُ وَاطْرَافَ النَّهَارِ عَلَى الْجَمْعِ
وَاِنَّمَا هُوَ طَرَفَانِ كَمَا قَالَ اَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ - قَالَتْ الْوَجْهَ اَمِنْ الْاِبْسَاسِ وَفِي التَّنْذِيهِ زِيَادَةُ بَيَانٍ وَنَظِيرُ مَجِيئِهِ
الْاُمُورِ فِي الْاَيَاتِينَ مَجِيئُهُمَا فِي قَوْلِهِ • ظَهَرَا مِثْلَ ظُهُورِ الْقُرْسَيْنِ • وَفَرَّقَ وَاطْرَافَ النَّهَارِ عَطْفًا عَلَى اَنَامِي
الْبَيْتِ - وَ[لَعَلَّ] لِلْمُخَاطَبِ اَيِ اذْكُرُ اللَّهَ فِي هَذِهِ الْاَوْقَاتِ طَمَعًا وَرَجَاءً اَنْ تَنَالَ عِنْدَ اللَّهِ مَا بِهِ [تَرْضَى] نَفْسُكَ وَيَسَّرَ
قَلْبُكَ - وَفَرَّقِيَ تَرْضَى اَيِ يَرْضِيكَ رَبُّكَ • [وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنَيْكَ] اَيِ فَظَرَ عَيْنَيْكَ وَمُدَّ الْفِظْرُ تَطْوِيلُهُ وَانْ لَا يَكَادُ يَرُدُّهُ
اِسْتِحْسَانًا لِلْمَنْظُورِ اِلَيْهِ وَاعْجَابًا بِهِ وَتَمَنِّيًا اَنْ يَكُونَ لَهُ كَمَا فَعَلَ نَظَارَةٌ قَارُونَ حِينَ قَالُوا يَلَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا
اَوْثَرِي قَارُونَ اِنَّهُ لَكُنْوَ حَظًّا عَظِيمًا حَتَّى وَاجَهُمْ اَوَّلُ الْعِلْمِ وَالْاِيْمَانِ بِوَيْلِكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّعَنَ اَمِينَ وَعَمِلَ صَالِحًا -
وَفِيهِ اَنْ الْفِظْرَ غَيْرُ الْمَمْدُودِ مَعْفُومًا وَذَلِكَ مِثْلَ خُطْرٍ مِنْ بَادَةِ الشَّيْءِ بِالْفِظْرِ ثُمَّ غَضَّ الطَّرْفَ وَلَمَّا كَانَ الْفِظْرُ
اِلَى الزَّخَارِفِ كَالْمُرْكُوزِ فِي الطَّبَاعِ وَانْ مَنْ اَبْصَرَ مِنْهَا شَيْئًا احْبَبَّ اَنْ يَمُدَّ اِلَيْهِ نَظْرَهُ وَيَمْلَأَ مِنْهُ عَيْنِيهِ قِيلَ
وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنَيْكَ اَيِ لَا تَفْعَلْ مَا اَنْتَ مُعْتَادُ لَهُ وَضَارِبُ بِهِ - وَلَقَدْ شَدَّدَ الْعُلَمَاءُ مِنْ اَهْلِ التَّقْوَى فِي وَجُوبِ
غَضِّ الْبَصَرِ عَنِ ابْذِيَةِ الظُّلْمَةِ وَعَدَدِ الْفَسَقَةِ فِي الْاِبْسَاسِ وَالْمَرَكَبِ وَغَيْرِ ذَلِكَ لَانَّهُمْ اِنَّمَا اتَّخَذُوا هَذِهِ الْاَشْيَاءَ
لَعِيُونَ الْفِتَاوَةَ فَالْمَنْظُورُ اِلَيْهَا مُحْصِلُ لُغْرُضِهِمْ وَكَالْمَعْرُوفِ لَهُمْ عَلَى اتَّخَاذِهَا [اَزْوَاجًا مِنْهُمْ] اَصْنَانًا مِنَ الْفَقْرِ - وَيَجُوزُ
اَنْ يَنْتَصِبَ حَالًا مِنْ هَؤُلَاءِ الضَّمِيرِ وَالفِعْلِ وَاقَعَ عَلَى مِنْهُمْ كَاَنَّهُ قَالَ اِلَى الَّذِي مَتَّعْنَاهُ وَهُوَ اَصْنَافُ بَعْضِهِمْ
وَنَاسًا مِنْهُمْ - فَانْ قَالَتْ اَلَمْ اَنْقُصِبْ [زَهْرَةً] قَالَتْ عَلَى اَحَدِ اَرْبَعَةِ اَوْجَةٍ - عَلَى الدَّمِّ وَهُوَ الذَّصِبُ عَلَى
الْاِخْتِصَاصِ - وَعَلَى تَضَمُّينِ مَتَّعْنَاهُ مَعْنَى اَعْطَيْنَاهُ وَخَوَّلْنَاهُ وَكَوْنُهُ مَفْعُولًا ثَانِيًا لَهُ - وَعَلَى اِبْدَالِهِ مِنْ مَحَلِّ الْجَارِ
وَالْمَجْرُورِ - وَعَلَى اِبْدَالِهِ مِنْ اَزْوَاجًا عَلَى تَقْدِيرِ ذَوِي زَهْرَةٍ - فَانْ قَالَتْ مَا مَعْنَى الزَّهْرَةِ فَيَمُنْ حَرَكٌ - قَالَتْ
مَعْنَى الزَّهْرَةِ بَعِيدُهُ وَهُوَ الزَّيْنَةُ وَالْمُهَجَّةُ كَمَا جَاءَ فِي الْجَهْرَةِ الْجَهْرَةُ قَرِيبُ اَرْنَا اللَّهَ جَهْرَةً - وَانْ تَكُونُ جَمْعُ
زَاهِرٍ وَصَفًا لَهُمْ بِاَنَّهُمْ زَاهَرُوا هَذِهِ الدُّنْيَا لَصَفَاءِ الرَّوَانِهِمْ مِمَّا يَلْمُونَ وَيَتَنَعَّمُونَ وَتَهْلُلُ وَجُوهُهُمْ وَبِهَاءُ زِيَتِهِمْ وَ
شَارَتِهِمْ بِخِلَافِ مَا عَلَيْهِ الْمُؤْمِنُونَ وَالصَّالِحُونَ وَالْاَلْوَانُ وَالتَّقَشُّفُ فِي الثِّيَابِ [لِنُفَقِّدَهُمْ] اَلْبُلُوهُمْ حَتَّى
يَسْتَوْجِبُوا الْعَذَابَ لَوْجُودِ الْكُفْرَانِ مِنْهُمْ - اَوْ لِنُعَذِّبَهُمْ فِي الْآخِرَةِ بِسَبَبِهِ [رَبِّكَ] هُوَ مَا اَدْخَلَ مِنْ ثَوَابِ

لِلنَّاسِ ۝ وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ ۚ أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى ۝ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ
مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنُذِّعَ إِلَيْكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نُذِلَّ ۚ وَنُخْزِي ۝ قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ
فَتَرَبَّصُوا ۚ فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى ۝

سورة طه ٢٠

الجزء ١٦

ع ١٧

الأخرة الذي هو خير منه في نفسه وأدوم - ارما رزقه من نعمة الاسلام والذبوة - ار لان اموالهم الغالب عليها
الغصب والسرقة والحرمة من بعض الوجوه والحلال خير وأبقى لان الله لا ينسحب الى نفسه الا ما حل
وطاب دون ما حرم وخيبث والحرام لا يسمى رزقا - وعن عبد الله بن قسيط عن رافع قال بعثني رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم الى يهودي وقال قل له يقول لك رسول الله اقترضني الى رحيب فقال
والله لا اقترضه الا برهن فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اتني لامين في السماء واتني لامين
في الارض احمل اليه درعي الحديد فنزلت ولا تمدن عييتك * [وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ] اي وأقبل انت
مع اهلك على عبادة الله والصلاة واستعينوا بها على خصامتك ولا تهتم بامر الرزق والمعيشة فان
رزقك مكفي من عندنا ونحن رازقوك و[لَا تَسْأَلْكَ] ان ترزق نفعلك ولا اهلك ففرغ بالك لامر الاخرة -
وفي معناه قول الناس من كان في عمل الله كان الله في عمله - وعن عمرو بن الزبير انه كان اذا
راعى ما عند السلاطين قرأ ولا تمدن عييتك الآية ثم ينادي بالصلاة الصلاة رحمكم الله - وعن بكر بن
عبد الله المزني كان اذا اصابت اهله خصامة قال قوموا فصلوا بهذا امر الله رسوله ثم يقلو هذه الآية *
اقتربوا على عبادتهم في التعتت آية على النبوة فيقول لهم أو لم تأتكم آية هي ام الآيات واعظمها في
باب الاعجاز يعنى القرآن من قبل ان القول برهان ما في سائر الكتب المنزلة و دليل صحته لانه
معجزة و تلك ليس بمعجزات فهي مفتقرة الى شهادته على صحة ما فيها انتقار المحتج عليه الى
شهادة الحجة - وقرئ الصُّحُف بالتخفيف - ذكر الضمير الراجع الى البينة لانها في معنى البرهان والدليل -
قرئ نَذَّلَ وَنُخْزِي على لفظ ما لم يسم فاعله * [كُلُّ] اي كل واحد منا ومنكم [مُتَرَبِّصٌ] للعائبة ولما يؤول اليه
امرفا وامركم - و قرئ السَّوَاءَ بمعنى الوسط والجيد والمستوي - والسَّوِيَّ - والسَّوِيَّ تصغير السَّوِيَّ -
و قرئ فَنَمْنَعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ - قال ابو رافع حفظه من النبي صلى الله عليه وآله وسلم - عن رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة طه أعطي يوم القيمة ثواب المهاجرين والانصار - وقال لا يقرأ اهل
الجنة من القرآن الا طه و يسون *

سورة الانبياء مكية وهي مائة واثنا عشر آية و سبع ركوعا

حروفها
٥١٥٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٥﴾

اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَ ﴿٥﴾ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ فَهُمْ كَذِبٌ إِلَّا اسْتَمْعَوْهُ وَهُمْ

سورة الانبياء

هذه الامة لا تخلو من ان تكون صفة لا تقترب - ار تاكيدا لاضافة الحساب اليهم كقولك اذف للحبي رحيلهم العمل اذف رحيل الحبي ثم اذف للحبي الرحيل ثم اذف للحبي رحيلهم ونحوه ما اورده مبدويه في باب ما يثنى فيه المستقر توكيدا عليك زيد حريمه عليك و نيك زيد راغب نيك ومنه قولهم لا ابا لك لان الامة مؤكدة لمعنى الاضافة وهذا الوجه اغرب من الاول - و المراد اقتراب الساعة و اذا اقتربت الساعة فقد اقترب ما يكون فيها من الحساب و الثواب و العقاب و غير ذلك ونحوه و اقترب الوعد الحق - فان قلت كيف رصف بالاقتراب وقد عدت دون هذا القول اكثر من خمس مائة عام - قلت هو مقرب عند الله و الدليل عليه قوله تعالى وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ - وَ كُنْ يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ - وَ انْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَنْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ وَ انْ كُلُّ اُتٍ وَ انْ طالت اوقات استقباله و قربته قريب و انما البعيد هو الذي وجد و انقضى و ان ما بقي من الدنيا اقصر و اقل مما سلف منها بدليل انبعث خاتم النبيين الموعود مبعثه في آخر الزمان - و قال صلى الله عليه و آله و سلم بُعِثْتُ فِي نَعَمِ السَّاعَةِ - و في خطبة بعض المتقدمين و لَتِ الدُّنْيَا حَذَا و لم يبق الا صباية كصباية الاناء و اذا كانت بقية الشيء و ان كثرت في نفسها قليلة بالاضافة الى معظمه كانت خليقة بان توصف بالقلّة و قصر الذرع - و عن ابن عباس ان المراد بالناس المشركون و هذا من اطلاق اسم الجنس على بعضه للدليل القائم و هو ما يخلوه من صفات المشركين - و وصفهم بالغفلة مع الاعراض على معنى انهم غافلون عن حسابهم جاهلون لا يتفكرون في ما قبلهم و لا يتفطنون لما ترجع اليه خاتمة امرهم مع اقتضاه عقولهم انه لابد من جزاء للمحسن و المسيء و اذا قرعت لهم العصا و نبهوا عن سنة الغفلة و فطنوا لذلك بما يتلى عليهم من الايات و النذر آعرضوا و سدوا اسماعهم و نفروا و قرّر إعراضهم عن تنبيهه المنبّه و ايقاظ الموقظ بان الله يجدد لهم الذكر وقتا فوقتا و يحدث لهم الآية بعد الآية و الصورة بعد الصورة ليكرر على اسماعهم التنبيه و الموعظة لعلمهم يتعظون فما يزيدهم امتناع الاي و السور و ما فيها من فزون المواعظ و البصائر اللتي هي احق الحق و اجد الجدة لا تعباً و تلهياً و استسجاراً - و الذكر هو الطائفة الغائبة من القرآن - و قرأ ابن ابي عمير بالرفع صفة على المحل - قوله [وَهُمْ يَلْعَبُونَ لَأَهِيَّةً قُلُوبُهُمْ] حالان مترادفتان - او متداخلتان - و من قرأ لَأَهِيَّةً بالرفع فالحال واحدة لان لَأَهِيَّةً قُلُوبُهُمْ خبر بعد خبر لقوله وَهُمْ - و الالهية من لهي عنه اذا ذهل وغفل بعني انهم و ان فطنوا لهم في قلة

سورة الانبياء ٢١

الجزء ١٧

ع ١٧

يَلْمِزُونَ ۖ لَهُمْ فِي قُلُوبِهِمْ ۖ وَاسْرُوا النَّجْوَى ۚ الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشْرٌ مِثْلُكُمْ ۚ أَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ۚ قُلْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۚ بَلْ قَالُوا اضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلِ اقْتَرَبَهُ

جذري فظنتهم كأنهم لم يفظنوا أصلا و ثبتوا على رأس غفلتهم و ذهولهم عن التأمل و القبصر بقلوبهم -
فإن قلت النجوى و هي أحم من التناجي لا تكون إلا خفية فما معنى قوله و أسروا - قلت معناه و بالغوا
في اخفائها - او جعلوها بحيث لا يظن احد لتناجيهن و لا يعلم انهم متناجون - ايدل الذين ظلموا من
واو أسروا اغمارا بانهم الموسومون بالظلم الفاحش فيما أسروا به - او جاء على لغة من قال اكلوني البراغيث -
او هو منصوب المحل على الذم - او هو مبتدأ خبره و أسروا النجوى قدم عليه و المعنى و هؤلاء أسروا النجوى
فوطع المظهر موضع المضمرة تسجيلا على فعلهم بانه ظلم [هل هذا إلا بشر مثلكم أفأتأتون السحر و أنتم
تبصرون] هذا الكلام كله في محل النصب بدلا من النجوى اي و أسروا هذا الحديث - و يجوز ان يتعلق
بقالوا مضمرا - اعتقدوا ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لا يكون إلا ملكا و ان كل من ادعى الرسالة
من البشر و جاء بالمعجزة فهو ساحر و معجزته سحر فلذلك قالوا على سبيل الانكار افترضون السحر و أنتم
تشاهدون و تعاذنون انه سحر - فإن قلت لم أسروا هذا الحديث و بالغوا في اخفائه - قلت كان ذلك شبهة
التشاور فيما بينهم و التحاور في طلب الطريق الى هدم امره و عمل المنصوبة في التثبيط عنه و عادة
المتشاورين في خطب ان لا يشركوا اعدائهم في شورايم و يتجاهدوا في طي سترهم عنهم ما امكن و استطاع
و منه قول الناس استعينوا على حوائجكم بالكتمان و يرجع الى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - و يجوز
ان يسروا نجواهم بذلك ثم يقولوا لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و المؤمنون ان كان ما تدعونه
حقا فآخبرونا بما امرنا - فإن قلت هلا قيل يعلم السر قوله و أسروا النجوى - قلت القول عام يشمل السر
و الجهر فكان في العلم به العلم بالسر و زيادة فكان أكد في بيان الاطلاع على نجواهم من ان يقول يعلم السر
كما ان يعلم السر أكد من ان يقول يعلم سرهم ثم بين ذلك بانه [السميع العليم] لذاته فكيف تخفى عليه
خافية - فإن قلت فلم ترك هذا الأكذ في سورة الفرقان في قوله قل أنزلني الذي يعلم السر في السموات
و الأرض - قلت ايس بواجب ان يجيء بالأكذ في كل موضع و لكن يجيء بالوكيد تارة و بالأكذ اخرى كما
يجيء بالحسن في موضع و بالاحسن في غيره ليفتن الكلام افتنانا و بجمع الغاية و ما دونها على ان اسلوب
تلك الآية خلاف اسلوب هذه من قيل انه قدم ههنا انهم أسروا النجوى فكأنه اراد ان يقول ان ربي يعلم
ما امره فوضع القول موضع ذلك للمبالغة و ثمة قصد وصف ذاته بان أنزلني الذي يعلم السر في السموات
و الأرض فهو كقوله علام الغيوب - عالم الغيب - لا يعزب عنه مثقال ذرة - و قرئ قال ربي حكاية لقول
النبي صلى الله عليه و آله و سلم لهم * أضربوا عن قلوبهم هو سحر الى انه تخاليط أحلام - ثم الى انه
كلام مفترى من عنده - ثم الى انه قول شاعر و هكذا الباطل لجلج و المبطل متحير رجاع غير ثابت على

سورة الانبياء ٢١
الجزء ١٧
٤ ١

بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَاثِمْنَا بَايَةً كَمَا أَرْسَلْنَا الْآلُونَ ۖ مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ۖ أَنَّهُمْ يَوْمِنُونَ ۖ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَتَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ۖ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ۖ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ ۖ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۖ وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ۖ فَلَمَّا أَحْسَسُوا بِأَمْرِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا

قول واحد - ويجوز ان يكون تنزيلا من الله تعالى لا قوالهم في درج الفساد وان قولهم الثاني انسد من الاول
والذات انسد من الثاني وكذلك الرابع من الثالث - صحة التشبيه في قوله [كَمَا أَرْسَلْنَا الْآلُونَ] من حيث انه في معنى كما اتى الاولون بالآيات لان ارسال الرسل متضمن للآيات بالآيات الا ترى انه لا فرق بين ان نقول اُرسل محمد وبين قولك اتى محمد بالمعجزة • [أَنَّهُمْ يَوْمِنُونَ] فيه انهم اعتق من الذين اقترحوا على انبيائهم الآيات وعهدوا انهم يؤمنون عندها فلما جاءتهم نكثوا وخالفوا فاهلكهم الله فلو اعطيناهم ما يقترحون لكانوا انكثا وانكثا • امرهم ان يستعملوا اهل الذكروهم اهل الكتاب حتى يعلموهم ان رسل الله الموحى اليهم كانوا بشرا ولم يكونوا ملئكة كما اعتقدوا و انما احوالهم على اهلك لانهم كانوا يشايعون المشركين في معاداة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الله تعالى وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ آتَوْا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا فَلَا يَكْذِبُونَهُمْ فِيمَا هُمْ فِيهِ رَدُّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ • [لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ] صفة لجسدا والمعنى وما جعلنا الانبياء قبله ذري جسد غير طاعمين و وحد الجسد لارادة الجففس كانه قال ذري ضرب من الاجساد وهذا رد لقولهم مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ - فان قلت نعم قد رد انكارهم ان يكون الرسول بشرا يأكل ويشرب بما ذكرت فما ذا رد من قولهم بقوله [وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ] - قلت يحتمل ان يقولوا انه بشر مثلنا يعيش كما نعيش ويموت كما نموت - او يقولوا هلا كان ملكا لا يطعم ويخلد إما معتقدين ان الملئكة لا يموتون او مسلمين حيوتهم المتطاولة و بقاءهم الممتد خلودا • [صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ] مثل وَ اخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ و الاصل في الوعد ومن قومه و منه صدقوهم انتقال و مدقني سن بكرة [وَمَنْ نَشَاءُ] هم المؤمنون ومن في بقائه مصلحة • [ذِكْرُكُمْ] شرفكم و صيغكم كما قال وَآتَاهُ لَذِكْرُكَ الْكَلِمَاتِ وَ الْقَوْمِكَ - او هو عظمتكم - او فيه مكارم الاخلاق اللتي كنتم تطالبون بها الثناء و حسن الذكر كحسن الجوار و الوفاء بالعهود و صدق الحديث و اداء الامانة و السخاء و ما اشبه ذلك - [وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ] وارادة عن غصب شديد و منادية على سخط عظيم لان القصم اقطع الكسر وهو الكسر الذي يبين تلازم الاجزاء بخلاف الفصم - و اراد بالقريه اهلها ولذلك وصفها بالظلم و قال [قَوْمًا آخَرِينَ] لان المعنى اهلكنا قوما و انشأنا قوما آخرين - و عن ابن عباس انها حصور و هي و تحول قربان باليمن ينصب اليهما الذباب - و في الحديث كفن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ثوبين سحوليين - و ذري حضوريين - بعث الله اليهم نبيا فقتلوه فسلط الله عليهم بخت نصر كما سلطه الله على اهل بيت المقدس فاستألمهم - و ذري

سورة الانبياء ٢١

الجزء ١٧

ع ١

يَرْكُضُونَ ﴿٢١﴾ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَعَافِيكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْتَغْفَرُونَ ﴿٢٢﴾ قَالُوا يُتَوَلَّىٰ إِيَّانَا ظَالِمِينَ ﴿٢٣﴾ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوُهُمْ حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ ﴿٢٤﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِبَادِنَا ﴿٢٥﴾ لَوْ

انه لما اخذتهم السيوف و نادى مصاد من السماء يا لثارات الانبياء ذموا و اعترفوا باخطاء و ذلك حين لم ينفهم الندم و ظاهر الآية على الكثرة و لعل ابن عباس ذكر حضور بانها احدى القرى التي ارادها الله بهذه الآية - فلما علموا شدة بطشتنا و عذابنا علم حس و مشاهدة لم يشكوا فيها ركضوا من ديارهم - و الركض ضرب الدابة بالرجل و منه قوله ارْكُضْ بِرِجْلِكَ فليجوز ان يركبوا درابهم يركضونها هاربين مذهبمين من قريبهم لما ادركتهم مقدمة العذاب - و يجوز ان يشبهوا في سرعة عدوهم على ارجلهم بالراكبين اليراكضين لدوابهم فقليل لهم لا تَرْكُضُوا و القول محذوف - فان قلت من القائل - قلت يحتمل ان يكون بعض الملئكة - او من ثمة من المؤمنين - او يجعلون خلقاء بان يقال لهم ذلك و ان لم يقل - او يقوله رب العزة و يسمعه ملكه ليدفعهم في دينهم - او يلهمهم ذلك فيحدثوا به نفوسهم [وَ ارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ] من العيش الرفاه و الحال الناعمة و الاتراف ابطار النعمة و هي الترفة [لَعَلَّكُمْ تُسْتَغْفَرُونَ] تهتم بهم و توبخ اي ارجعوا الى نعيمكم و مساكنكم لَعَلَّكُمْ تُسْتَغْفَرُونَ غدا عما جرى عليكم و نزل باسواكم و مساكنكم فتجيبوا السائل عن علم و مشاهدة - او ارجعوا و اجلسوا كما كنتم في مجالسكم و ترتبوا في مراتبكم حتى يسألكم عبيدكم و حشمكم و من تملكون امره و ينفذ فيه امركم و نهيككم و يقولوا لكم بم تأمرون و ما ذا ترحمون و كيف نأذي و نذر كعادة المنعمين المتخدين - او يسألكم الناس في آذيتكم المعان في نوازل الخطوب و يستشيرونكم في المهمات و العوارض و يستشفون بتدبيركم و يستضيئون بارائكم - او يسألكم الوانسون عليكم و الطماع و يستمطرون سحائب اكفكم و يمترون اخلاف معروفكم و ايدايكم اما لانهم كانوا اسخياء ينفقون اموالهم رياء الناس و طلب الثناء او كانوا بخلاء فقيل لهم ذلك تهكما الى تهتم و توبخا الى توبخ * [تِلْكَ] اشارة الى يتولى لانها دعوى - كانه قيل فَمَا زَالَتْ تِلْكَ الدعوى دعواهم و الدعوى بمعنى الدعوة قال الله تعالى وَ اخِرْ دَعْوَهُمْ اِنْ الْحُكْمُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - فان قلت لم سميت دعوى - قلت لان المؤول كانه يدعو الويل فيقول تعال يا ويل فهذا وذاك - و تلك مرفوع - او منصوب اما او خبرا و كذلك دَعْوُهُمْ - الحصيد الزرع المحصود اي جعلناهم مثل الحصيد شبههم به في استيصالهم و اصطلامهم كما تقول جعلناهم رمادا اي مثل الرماد - و الضمير المنصوب هو الذي كان مبتدأ و المنصوبان بعده كانا خبرين له فلما دخل عليهما جعل نصبها جميعا على المفعولية - فان قلت كيف ينصب جَوَلْ ثلثة مفاعيل - قلت حكم الاثنان الاخيرين حكم الواحد لان معنى قولك جعلته حلوا حاصضا جعلته جامعا للطعين و كذلك معنى ذلك جعلناهم جامعين لمماثلة الحصيد و الخمود * اي وما سويتا هذا السقف المرفوع و هذا المهاد الموضوع و ما بينهما من اصناف الخلق مششونة بضروب البدائع

أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ آلَافًا مِمَّا تَصِفُونَ ۝ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ ۝ وَمَنْ مَعَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ۝ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ۝ أَمْ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ ۝ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ۝

و العجائب كما تسمى الجبابرة سقوفهم وفرشهم وسائر زخارفهم للهو واللعب و انما موبخاها للفوائد الدينية و الحكم الربانية لتكون مطارح ابتكار و اعتبار و استدلال و نظير لعبادنا مع ما يتعلق لهم بها من المنافع التي لا تعد و المرافق التي لا تحصى - ثم بين ان السبب في ترك اتخاذ اللهو و اللعب و انتفائه عن افعالي هو ان البهيمية صارت عذرا و الا فانا قادر على اتخاذ ان كنت فاعلا لانني على كل شيء قدير قوله [لا اتخذناه من لدنا] كقوله رزقا من لدنا اي من جهة قدرتنا - و قيل اللهو الولد بلغة اليمن - و قيل المرأة - و قيل من لدنا اي من الملكة لا من الانس ردا لولادة المسيح و عزيز * [بل] اضرب عن اتخاذ اللهو و اللعب و تزيينه منه لذاته كانه قال سبحانه ان نتخذ اللهو و اللعب بل من عادتنا و موجب حكمتنا و استغناؤنا عن القبيح ان تغلب اللعب بالجدة و ندحض الباطل بالحق و استعار لذلك القذف و الدمع تصويرا لابطاله به و اهداره و محققه فجعله كانه جرم ملب كالصخرة مثلا قذف به على جرم رخو اجوف فدمغه ثم قال [و لكم الاول مما تصفون] به مما لا يجوز عليه و على حكمته - و قرئ فيدفعه بالنصب و هو في ضعف قوله * شعر * سائر من منزلي لبني تميم * و الحق بالحجاز فاستريحنا * و قرئ فيدفعه * [من عذره] هم الملكة و المراد انهم مكرمون مذكرون لكرامتهم عليه منزلة المقربين عند الملوك على طريق التمثيل و البيان لشرفهم و فضلهم على جميع خلقه - فان قلت الاستحسار مبالغة في الحسور و كان الابلغ في وعظهم ان يذف عنهم ادنى الحسور - قلت في الاستحسار بيان ان ما هم فيه يوجب غاية الحسور و اقصاه و انهم احقوا لذلك العبادات الباهظة بان يستحسروا - فما يفعلون اي تسبيحهم متصل دائم في جميع اوقاتهم لا يتخلله فترة بفرار او بشغل آخر - هذه ام المنقطعة الكائنة بمعنى بل و الهزبة قد اذنت بالاضراب عما قبلها و الانكار لما بعدها و المذكر هو اتخاذهم الهة * [من الارض هم ينشرون] الموتى و تعمري ان من اعظم المذكرات ان ينشر الموتى بعض الموات - فان قلت كيف انكر عليهم اتخاذ الهة تنشر و ما كانوا يدعون ذلك لاهتهم و كيف وهم ابعد شيء عن هذه الدعوى و ذلك انهم كانوا مع اقرارهم لله تعالى بانه خالق السموات و الارض و انهم سألهم من خلق السموات و الارض ليقول الله و بانه القادر على المقدرات كلها و على النشأة الاولى مذكرين البعث و يقولون من يحيي النظام و هي ربيهم و كان عندهم من قبيل المجال الخارج عن قدرة القادر كثنائي القديم فكيف يدعونه للجماد الذي لا يوصف بالقدرة رأسا - قلت الامر كما ذكرت و لكنهم بادعائهم لها الالهية يلزمهم ان يدعوا لها الانشأ لانه لا يستحق هذا الاسم الا القادر على كل مقدور و الانشأ من جملة المقدرات و فيه باب من التهم بهم و التوبيخ و التجهيل و اشعار بان ما استبعدوه من اله لا يصح استبعاده

كُسِبْنِ الرَّبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ⑥ لَا يُسَبِّلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ⑦ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهًا ⑧ قُلْ هَاتُوا

سورة الانبياء ٢١

الجزء ١٧

ع ١

لأن الألهة لما صحت معجها الاقتدار على الابداء و الاعادة ونحو قوله من الأرض قولك فلان من مكة او من المدينة تريد مكّي او مدني ومعنى نسبتها الى الارض الايدان بانها الاصنام التي تُعبد في الارض لأن الألهة على ضربين ارضية و سماوية ومن ذلك حديث الأمة اللتي قال لها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اين ربك فاشارت الى السماء فقال انها مؤمنة لانه فهم منها ان مرادها نفى الألهة الارضية اللتي هي الاصنام لا اثبات السماء مكانا لله تعالى - ويجوز ان يراد ألهة من جنس الارض لانها إما ان تُنحت من بعض الحجارة أو تعمل من بعض جواهر الارض - فان قلت لابد من نكتة في قوله هم - قلت النكتة فيه افادة معنى الخصوصية كانه قيل ام اتخذوا ألهة لا يقدر على الانشار الا هم وحدهم - وقرأ الحسن ينشرون وهما لغتان اشعر الله الموتى ونشرها - وصفت ألهة بالآ كما توصف بغير لو قيل ألهة غير الله - فان قلت ما منعك من الرفع على البذل - قلت لأن لو بمنزلة إن في ان الكلام معه موجب و البذل لا يسوغ الا في الكلام غير الموجب كقوله و لا يَلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ و ذلك لان اعم العام يصح نفيه ولا يصح استجابته والمعنى لو كان يتولاهما و يدبر امرهما ألهة شتى غير الواحد الذي هو فاطرهما لفسدتا - وفيه دلالة على امرين - احدهما وجوب ان لا يكون مدبرهما الا واحدا - والثاني ان لا يكون ذلك الواحد الا آية وحده لقوله الا الله - فان قلت لم وجب الامران - قلت لعلمنا ان الرعية تفسد بتدبير الملكين لما يحدث بينهما من التغالب و التذاكر والاختلاف - وعن عبد الملك بن مروان قتل عمرو بن سعيد الاشدق كان والله اعز علي من دم ناظري ولكن لا يجتمع فحلان في شئ وهذا ظاهر - واما طريقة التمانع فلممكنين فيها تجارل وطرائق ولان هذه الافعال محتاجة الى تلك الذات المتميزة بتلك الصفات حتى تثبت وتستقر - اذا كانت عادة الملوك و الجبابرة ان لا يسألهم من في مملكتهم عن افعالهم و عما يؤبدون ويُصدرون من تدبير ملكهم تهيئاً و اجلاً مع جواز الخطاء والزلا و انواع الفساد عليهم كان ملك الملوك و رب الارباب خالقهم و رازقهم أولى بان لا يسأل عن افعاله مع ما علم واستقر في العقول من ان ما يفعله كله مفعول بدراعى الحكمة ولا يجوز عليه الخطاء ولا فعل القبائح [وَهُمْ يُسْأَلُونَ] اي هم مملوكون مستعبدون خطائون فما اخلقهم بان يقال لهم لم فعلتم في كل شيء فعليه كثر [أَمْ اتَّخَذُوا] من دونه ألهة استغظاء لشانهم واستعظاما لكفرهم - اي وصقتم الله تعالى بان له شريكاً [هَاتُوا] على ذلك اما من جهة العقل و اما من جهة الوحي فانكم لا تجدون كذاباً من كذب الازمين الا و توحيد الله و تنزيهه عن الاندان مدعو اليه و الاشارة به منهية عنه متوعدة عليه فيه - اي هذا الوحي الوارد في معنى توحيد الله ونفي الشركاء عنه كما ورد علي نقد ورد علي جميع الانبياء فهو ذكر اي عظة للدين معي يعني امته و ذكر للذين قبلي يريد امم الانبياء - وقرى ذكر من معي - و ذكر من قبلي بالتلويح و من مفعول منصوب

بَرَاهَانَكُمْ ۚ هَذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعِي وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِي ۖ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَنُفِثَ بِهِمْ مَّنْشُورُونَ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ۝ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ ۚ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ۝ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهٖ يَعْمَلُونَ ۝ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ۝ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِّنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ ۚ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا أَن السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتْا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ۚ وَجَمَلْنَا مِنَ الْآمَةِ كُلَّ شَيْءٍ رَّحِي ۚ

بالذكر كقوله أو إطعام في يوم ذي مسغبة يتيما وهو الأصل - والإضافة من إضافة المصدر إلى المفعول كقوله غلبت الرِّزْمَ وَهُمْ - من بعد غلبهم مَيْغَلِبُونَ - وروي من معي ومن قبلي على من الإضافة في هذه القراءة وإدخال الجار على مع غريب والعذر فيه أنه اسمٌ هو ظرف نحو قبل وبعد وعند وأذن وما أشبه ذلك فدخل عليه من كما يدخل على أخواته - وروي ذكر معي وذكر قبلي كأنه قيل بل عندهم ما هو أصل الشر والفساد كله وهو الجهل وفقد العلم وعدم التمييز بين الحق والباطل فمن ثمة جاء هذا الاعتراض ومن هناك ورد هذا الإنكار - وروي الحق بالرفع على توطيط التوكيد بين السبب والمسبب والمعنى أن اعتراضهم بسبب الجهل هو الحق لا الباطل - ويجوز أن يكون المنصوب أيضا على هذا المعنى كما تقول هذا عبد الله الحق لا الباطل - يوحى - [نوحى] مشهورتان - وهذه الآية مقررة لما سبقها من أي التوحيد نزلت في خزانة حيث قالوا أَلَمْ لِيَكُنْ بِذَاتِ اللَّهِ نَزْوَةٌ ذَاتَهُ عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ أَخْبَرَ عَنْهُمْ بآلِهِمْ عِبَادَهُ وَالْعِبَادِيَّةَ تُنْفِي الْوَلَادَةَ إِلَّا أَنَّهُمْ مُّكْرَمُونَ مُقَرَّبُونَ عِنْدِي مَفْضُلُونَ عَلَى سَائِرِ الْعِبَادِ لِمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ أحوال و صفات ليست لغيرهم فذلك هو الذي غر منهم من زعم أنهم أولادي تعاليت عن ذلك علوا كبيرا - وروي مُّكْرَمُونَ - وَلَا يَسْبِقُونَهُ بِالضَّمِّ مِنْ سَابِقَتِهِ فَسَبِقَتُهُ سَبِقَتُهُ والمعنى أنهم يتبعون قوله ولا يقولون شيئا حتى يقوله فلا يسبق قولهم قوله والمراد بقولهم فانصيب اللام مذهب الإضافة أي لا يتقدمون قوله بقوله كما تقول سبقت بفروسي فرسه كما أن قولهم تابع لقوله فعملهم أيضا كذاك مبني على أمره لا يعملون عملا ما لم يؤمروا به وجميع ما يأتون و يذرون مما قدّموا وأخروا بعين الله وهو مجازيهم عليه فلا حظاتهم بذلك يضبطون أنفسهم و يرعون أحوالهم ويعمرون أوقاتهم ومن تحفظهم أنهم لا يجسرون أن يشفعوا إلا لمن ارتضاه الله وأهله للشفاعة في ازدياد الثواب والتعظيم ثم أنهم مع هذا كله من خشية الله [مشفقون] أي متوقعون من إمارته ضعيفة كائنون على حذر ورقية لا يأمنون مكر الله - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه رأى جبرئيل ليلة المعراج ساقطاً كالحلس من خشية الله - وبعد أن وصف كرامتهم عليه وقرب منزلتهم عنده وأثنى عليهم وأغاف إليهم تلك الأفعال السنية والأعمال المرضية فأجاب بالوعيد الشديد وأذر بعذاب جهنم من أشرك منهم أن كان ذلك على سبيل الفرض والتمثيل مع إحاطة عامه بأنه لا يكون كما قال وَ لَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ قصد بذلك تفضيح أمر الشرك وتعميم شأن التوحيد • وروي

أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَاسِيًا أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ ۖ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سَبِيلًا لَعَلَّهُمْ يَرْتَدُونَ ۝ وَجَعَلْنَا
السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا ۖ وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۖ كُلٌّ فِي
سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ ٢١

الجزء ١٧

ع ٢

أَلَمْ يَرِ بِغَيْرِ وَادٍ وَ رَتَقًا بفتح الراء و كلاهما في معنى المفعول كالخلق و الذَّقَص اي كانتا مرتوقتين -
فان قلت الرتق صالح ان يقع موقع مرتوقتين لانه مصدر فما بال الرتق - قلت هو على تقدير موصوف
اي كانتا شيئاً رتقاً - ومعنى ذلك ان السماء كانت لاصقة بالارض لا فضاء بينهما - او كانت السموات متلامقات
و كذلك الارضون لا تفرج بينها ففتقها الله و فرج بينها - وقيل فتقناهما بالمطر والنبات بعد ما كانت مضمنة -
وانما قيل كانتا دون كُنَّ لان المراد جماعة السموات و جماعة الارض و نحوه قولهم لقاحان سوداوان اي
جماعتان فعل في المضمر نحو ما فعل في المظهر - فان قلت متى رأوها رتقا حتى جاء تقريرهم بذلك -
قلت فيه وجهان - احدهما انه وارد في القرآن الذي هو معجزة في نفسه فقام مقام المرئي المشاهد - و
الثاني ان تلاصق الارض و السماء وتباينهما كلاهما جائز في العقل فلا بد للتباين دون التلاصق من مخصص
و هو القديم سبحانه ۝ [وَجَعَلْنَا] لا يخلو إما ان يتعدى الى واحد او اثنين - فان تعدى الى واحد فالمعنى
خلقنا من الماء كل حيوان كقوله وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ او كانا خلقنا من الماء لفرط احتياجه اليه
وحبه له و قلة صبره عنه كقوله خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ - و ان تعدى الى اثنين فالمعنى صيرنا كل شيء حياً
بحسب من الماء لا بد له منه - ومن هذا نحو من في قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَا اَنَا مِنْ دَبٍّ وَلَا دَابَّةٍ مِثْلِي -
و قرئ حياً و هو المفعول الثاني و الظرف لغو - اي كراهة [أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ] و تضطرب - او لَانَّ لَا تَمِيدُ بِهِمْ
فيحذف لا و اللام و انما جاز حذف لا لعدم الالباس كما تراه لذلك في نحو قوله لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ و
هذا مذهب الكوفيين - الفتح الطريق الواسع - فان قلت في الفجاج معنى الوصف فما لها قدمت
على السبل و لم تؤخر كما في قوله تعالى لَتَسْكُنُوا مِنْهَا سَبِيلًا فِجَاجًا - قلت لم تقدم و هي صفة و لكن جعلت
حالاً كقوله ع ۝ لعزة موحشاً طللٌ قديم ۝ فان قلت ما الفرق بينهما من جهة المعنى - قلت فيه وجهان - احدهما اعلام
بانه جعل فيها طرقاً واسعة - والثاني بانه حين خلقها خلقها على تلك الصفة فهو بيان لما اُبهم ثمه - [مَحْفُوظًا]
حفظه بالامسالك بقدرته من ان يقع على الارض و ينزل - او بالشهب عن تسمع الشياطين على سكانه
من الملائكة [عَنْ آيَاتِهَا] اي عما رضع الله فيها من الادلة و العبر بالشمس والقمر و هائل النيرات و مسائرها
و طلوعها و غروبها على الحساب القويم و الترتيب العجيب الدال على الحكمة البالغة و القدرة الباهرة و
اي جهل اعظم من جهل من اعرض عنها و لم يذهب به و هم الى تدبرها و الاعتبار بها والاستدلال على
عظمة شان من اوجدها عن عدم تدبرها و نصيبها هذه النصبة و ادعها ما اودعها مما لا يعرف كنهه الا
هو عزت قدرته و لطف علمه - و قرئ عَنْ آيَاتِهَا بالوحدانية في الدلالة على الجنس اي هم
متفطنون اما يرد عليهم من السماء من المذاهب الدنيوية كالاستزادة بقمرها و الاهتداء بكواكبها و حيوة الارض

فَلَاكِبٌ يُسَبِّحُونَ ۝ وَمَا جَعَلْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مِنْ قَبْلِكَ الْخَلْدَ ۝ أَفَاتِلَنَ مِمَّتٍ هُمْ الْخَالِدُونَ ۝ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ۝ وَتَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ۝ وَالَّذِينَ تَرْجِعُونَ ۝ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ أَنَّهُمْ يَتَخَذُونَكُم إِلَّا هُزُوًا ۝ أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ إِلَهُكُمْ ۝ وَهُمْ يَذْكُرُونَ الرَّحْمَنَ هُمْ كَافِرُونَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَجٍ ۝ سَآوَرِكُمْ أَيُّهَا النَّبِيُّ فَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ ۝ وَيَقُولُونَ

والحيوان بامطارها [وَهُمْ] مَنْ كونهَا آيَةٌ بَيِّنَةٌ عَلَى الْخَالِقِ [مَعْرِضُونَ] - [كُلُّ] التَّنَوُّينِ فِيهِ عَوْضٌ مِنَ الْمَضَافِ إِلَيْهِ أَيْ كُلُّهُمْ [فِي فَلَاكِبٌ يُسَبِّحُونَ] وَالضَّمِيرُ لِلشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالْمَرَادُ بِهِمَا جَنْسُ الطَّوَالِعِ كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ جَعَلُوهُمَا مَتَكَثِرَةً لَتَكَثَّرَ مَطَالِعُهَا وَهُوَ السَّبَبُ فِي جَمْعِهِمَا بِالشَّمْسِ وَالْأَقْمَارِ وَالْأَقْمَارُ وَالْقَمَرُ وَاحِدٌ - وَانْمَا جَعَلَ الضَّمِيرُ وَأَوَّ الْعَقْلَ لِلْوَصْفِ بِفَعْلِهِمْ وَهُوَ السَّبَّاحَةُ - فَإِنَّ قُلْتَ الْجَمْلَةُ مَا مَحَلُّهَا - قُلْتَ مَحَلُّهَا النِّصْبُ عَلَى الْحَالِ مِنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ - فَإِنَّ قُلْتَ كَيْفَ اسْتَبَدَّ بِهِمَا دُونَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِنِصْبِ الْحَالِ عَنْهُمَا - قُلْتَ كَمَا تَقُولُ رَأَيْتُ زَيْدًا وَهَذَا مَتَبَرِّجَةً وَبِجُوزِ ذَاكَ إِذَا جِئْتَ بِصِفَةٍ يَخْتَصُّ بِهَا بَعْضُ مَا تَعْلُقُ بِهِ الْعَامِلُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ السُّورَةِ وَهَئِنَّا لَهُ إِسْحَاقٌ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً - أَوَّلًا مَحَلُّ لَهَا لِاسْتِدْنَانِهَا - فَإِنَّ قُلْتَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْقَمَرَيْنِ فَلَاكِبٌ عَلَى حِدَةٍ كَيْفَ قِيلَ جَمِيعُهُمْ يُسَبِّحُونَ فِي فَلَاكِبٍ - قُلْتَ هَذَا كَقَوْلِهِمْ كَسَاهُمُ الْأَمِيرُ حِلَّةً وَقَتْلَهُمْ سَيْفًا أَيْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ - أَوْ كَسَاهُمْ وَقَتْلَهُمْ هَذَيْنِ الْجَنْسَيْنِ فَالْكَتْفِيُّ بِمَا يَدُلُّ عَلَى الْجَنْسِ اخْتِصَارًا وَلِأَنَّ الْغَرَضَ الدَّلَالَةُ عَلَى الْجَنْسِ - كَانُوا يَقْدِرُونَ أَنَّهُ سَيَمُوتُ فَيَسْتَمُوتُونَ بِمَوْتِهِ فَذَقِيَ اللَّهُ عَذَابَ الشَّمَاتَةِ بِهَذَا أَيْ قَضَى اللَّهُ أَنَّ لَا يَخْلُدُ فِي الدُّنْيَا بَشَرًا فَلَا أَنْتَ وَلَا هُمْ إِلَّا عَرَضَةٌ لِلْمَوْتِ فَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ فَإِنَّ مِمَّتٍ أَنْتَ ابْتَقَى هَؤُلَاءِ وَفِي مَعْنَاهُ قَوْلُ الْقَائِلِ • شَعْرًا • فَقُلْ لِلشَّامِتِينَ بِنَا أَتَيْقُوا • سَيَلْقَى الشَّامِتُونَ كَمَا لَقِينَا • أَيْ لَنُخْبِرْكُمْ بِمَا يَجِبُ فِيهِ الصَّبْرُ مِنَ الْبَلَاءِ وَبِمَا يَجِبُ فِيهِ الشُّكْرُ مِنَ الذِّمِّ وَالْإِنِّمَا مَرْجِعُكُمْ فَتُجَازِيَكُمْ عَلَى حَسَبِ مَا يَوْجَدُ مِنْكُمْ مِنَ الصَّبْرِ أَوْ الشُّكْرِ وَإِنَّمَا سَمِّيَ ذَلِكَ ابْتِلَاءً وَهُوَ عَالِمٌ بِمَا سَيَكُونُ مِنْ أَعْمَالِ الْعَامِلِينَ قَبْلَ وَجُودِهِمْ لِأَنَّهُ فِي صُورَةِ الْاِخْتِبَارِ - وَ[فِتْنَةً] مَصْدَرُ مَرَكَبَةٍ لَتَبْلُوكُم مِنْ غَيْرِ لَفْظِهِ • الْذِكْرُ يَكُونُ بِخَيْرٍ وَبِخِلَافِهِ فَإِذَا دَلَّتْ الْحَالُ عَلَى أَحَدِهِمَا أَطْلَقَ وَلَمْ يَقْتِدِ كَقَوْلِكَ لِلرَّجُلِ سَمِعْتُ فَلَانَا يَذْكُرُكَ فَإِنْ كَانَ الذَّاكِرُ صَدِيقًا فَهُوَ ثَنَاءٌ وَإِنْ كَانَ عَدُوًّا فَذَمٌّ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى سَمِعْنَا مَتْنً يَذْكُرُهُمْ وَقَوْلُهُ [أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ إِلَهُكُمْ] وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ عَاكِفُونَ بِهِمْ عَلَى ذِكْرِ إِلَهُهُمْ وَمَا يَجِبُ أَنْ لَا تَذْكُرَ بِهِ مِنْ كَوْنِهِمْ شَفَعَاءَ وَشُهَدَاءَ وَيَسُوءُهُمْ أَنْ يَذْكُرَ بِخِلَافِ ذَلِكَ وَإِنَّمَا ذَكَرَ اللَّهَ وَمَا يَجِبُ أَنْ يَذْكُرَ بِهِ مِنَ الْوَحْدَانِيَّةِ فَهُمْ بِهِ كَافِرُونَ وَلَا يَصْدَقُونَ بِهِ أَصْلًا فَهُمْ أَحَقُّ بِأَنْ يَتَّخِذُوا هُزُوًا مِنْكَ فَإِنَّكَ مُسْحَقٌ وَهُمْ مُبْطَلُونَ - وَقِيلَ مَعْنَى بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ قَوْلُهُمْ مَا نَعْرِفُ الرَّحْمَنَ الْأَمْسِيْلَةَ وَقَوْلُهُمْ وَمَا الرَّحْمَنُ أَنْتَ سَجْدٌ لِمَا تَأْمُرُنَا - وَقِيلَ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْكَ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْجَمْلَةُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَيْ يَتَّخِذُونَكَ هُزُوًا وَهُمْ عَلَى حَالٍ هِيَ أَصْلُ الْهُزْوَ وَالسَّجَرِيَّةِ وَهِيَ الْكُفْرُ بِاللَّهِ • كَانُوا يَسْتَعْجِلُونَ عَذَابَ اللَّهِ وَأَيَّاتِهِ الْمَلِجَّةَ إِلَى الْعِلْمِ وَالْإِقْرَارِ [وَيَقُولُونَ مَتْنً هَذَا الْوَعْدُ] فَأَرَادَ نَهْيَهُمْ عَنِ الاسْتَعْجَالِ وَزَجْرَهُمْ فَقَدَّمَ أَوَّلَ ذَمِّ الْإِنْسَانِ عَلَى انْفِرَاطِ الْعَجَلَةِ وَانَّهُ مُطْبُوعٌ

سورة الانبياء ٢١

الجزء ١٧

ع ٣

مَتَى هَذَا الْوَعْدِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُرُونَ عَنْ وُجُوهِِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ
وَلَا هُمْ يُغْنَوْنَ ۝ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ۝ وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْ بِرُسُلِ
مِّنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝ قُلْ مَن يَكْلُوْكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ ۝
بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُّعْرِضُونَ ۝ أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا ۝ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ ۝

هاهنا ثم نهاهم وزجرهم كانه قال ليس بيدى منكم ان تستعجلوا فانكم مجبولون على ذلك وهو طبعكم
وسجيتكم - وعن ابن عباس انه اراد بالانحان آدم وانه حين بلغ الروح صدره ولم يتبائع فيه اراد ان يقوم
وروي انه لما دخل الروح في عينه نظر الى ثمار الجنة ولما دخل جوفه اشتهى الطعام - وقيل خلقه الله
في آخر النهار يوم الجمعة قبل غروب الشمس فأسرع في خلقه قبل مغيبها - وعن ابن عباس انه انصرف
الحارث - والظاهر ان المراد الجنس - وقيل العجل الطين بلغة حمير قال شاعرهم * ع * والنخل يذبت بين الماء
والعجل * والله اعلم بصحته - فان قلت لم نهاهم عن الاستعجال مع قوله خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ وقوله
وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ليس هذا من تكليف ما لا يطاق - قلت هذا كما ركب فيه الشهوة وأمره ان يغلبها
لانه اعطاه القدرة التي يستطيع بها تمنع الشهوة وترك العجلة - وقرئ خَلَقَ الْإِنْسَانَ * جواب [لَوْ] محذوف
وحين مفعول به ليُعْلَمَ اي لو يعلمون الوقت الذي يستعلمون عنه بقواهم متى هذا الوعد وهو وقت
صعب شديد تحيط بهم فيه النار من وراء وقدام فلا يقدرن على دفعها ومنعها من انفسهم ولا يجدون ناصرًا
ينصرهم لما كانوا بتلك الصفة من الكفر والاستهزاء والاستعجال ولكن جهلهم به هو الذي هوته عددهم -
ويجوز ان يكون يعلم متروكا بلا تعدية بمعنى لو كان معهم علم ولم يكونوا جاهلين لما كانوا مستعجلين -
و [حِينَ] منصوب بمضمر اي حِينَ [لَا يَكْفُرُونَ عَنْ وُجُوهِِهِمُ النَّارَ] يعلمون انهم كانوا على الباطل ويزنفي
عنهم هذا الجهل العظيم اي لا يكفونها بل تفجأهم فتغلبهم * يقال للمغلوب في المحاجة مبهوت ومنه فَبَيَّتَ
الَّذِي كَفَرَ اي غلب ابراهيم الكافر - وقرأ الأعمش يَأْتِيهِمْ فَيَبْهَتُهُمْ على التذكير والضمير للوعد او للحين -
فان قلت فلام يرجع الضمير المؤنث في هذه القراءة - قلت الى النار - او الى الوعد لانه في معنى النار
وهي التي وعدوها - او على تاويل العدة - او الموعدة - او الى الحين لانه في معنى الساعة - او الى البغثة -
وقيل في القراءة الاولى الضمير للساعة - وقرأ الأعمش بَغْتَةً بفتح الغين [وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ] تذكير بانظاره
اياهم واهماله وتفسير وقت التذكير عليهم اي لا يمهلون بعد طول الامهال * سلى رسول الله عن
احتزازهم به بان له في الانبياء عليهم السلام أهوة وان ما يفعلونه به تحقيق بهم كما حاق بالمستهزئين
بالانبياء ما فعلوا * [مِنَ الرَّحْمَنِ] اي من باهية وعذابه [بَلْ هُمْ - مُّعْرِضُونَ] عن ذكره لا يخطر ببالهم فضلا
ان يخافوا بأسه حتى اذا رزقوا الكلاءة منه عرفوا من الكالى وصلحوا للسؤال عنه والمراد انه أمر رسوله بسؤالهم
عن الكالى ثم بين انهم لا يصلحون لذلك لاعراضهم عن ذكر من يكلوهم ثم أضرب عن ذلك بما في أم من

بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ۖ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا
 أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ۝ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصَّمَّ الدُّعَاءُ إِذَا مَا يُنذَرُونَ ۝ وَلَكِنَّ مَسْئَلَهُمْ نَفْحَةً مِنْ عَذَابِ
 رَبِّكَ لِيَقُولُوا يَوْمَئِذٍ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تَظْلُمُ نَفْسٌ شَيْئًا ۖ وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ

معنى بل وقال [لَهُمُ الْهَلَةُ تَمَتُّعُهُمْ] من العذاب تتجاوز مَتَّعْنَا وحَفَظْنَا ثم استأنف نبين ان ما ليس بقادر على نصر نفسه و مَتَّعْنَا ولا بمصحوب من الله بالنصر والتأييد كيف يمنح غيره و ينصره ثم قال بَلْ ما هم فيه من الحفظ والكفاة انما هو مَتَّا لا من مانع يمنهم من اهلاكنا وما كَلَّناهم و آباءهم الماضين الا تمتيعاً لهم بالحياة الدنيا و امهالاً كما مَتَّعْنَا غيرهم من الكفار و امهالناهم [حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمْ] الامد و امتدت بهم ايام الروح و الطمانينة فحسبوا ان لا يزالوا على ذلك لا يَغْلِبُونَ ولا يُنْزَعُ عنهم ثوب امتنهم و استمتاعهم وذلك طمع فارغ و امَلْ كاذب [أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَا] فنقص ارض الكفر و دار الحرب و نحذف اطرافها بتسليط المسلمين عليها و اظهارهم على اهلها و ردها دار اسلام - فان قلت اي فائدة في قوله [نَأْتِي الْأَرْضَ] - قلت الفائدة فيه تصوير ما كان الله يُجْزِيهِ على ايدي المسلمين و ان عساكرهم و سرايهم كانت تغزو ارض المشركين و تأتياها غالباً عليها ناقصة من اطرافها • قمرى [وَلَا يَسْمَعُ الصَّمَّ] و لَا تَسْمَعُ الصَّمَّ بالقاء و الياى اي لا تسمع انت آتٍ لا يسمع رسول الله - و لَا يَسْمَعُ الصَّمَّ من أسمع - فان قلت الصَّمَّ لا يسمعون دعاء المبشر كما لا يسمعون دعاء المذنب فكيف قيل [إِذَا مَا يُنذَرُونَ] - قلت اللام في الصَّمَّ اشارة الى هؤلاء المندزين كائنة للعهد لا للجنس و الاصل و لا يسمعون اذا ما يُنذَرُونَ فوضع الظاهر موضع المضمحل للدلالة على تصاتهم و سَدِّهِمْ اَسْمَاءَهُمْ اذا اُنذَرُوا - اي هم على هذه الصفة من الجرأة و الجسارة على النصارى من آيات الانذار [وَلَكِنَّ مَسْئَلَهُمْ] من هذا الذي يُنذَرُونَ به ادنى شيء لَأَذْنَعُوا و اذَلُّوا و اقروا بانهم ظلموا انفسهم حين تصاموا واعرضوا - وفي المَسَّ و النْفْحَةَ ثلث مبالغات - لان النْفْحَ في معنى القَاة و النزارة يقال نفخته الدابة و هو رمح يسير - و نَفْحَهُ بمعطية رخصه - و لبذاء المرة - و صفت [الْمَوَازِينَ] بالقسط و هو العدل مبالغة كانها في انفسها قسط - او على حذف المضاف اي ذوات القسط - و اللام في [لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ] مثلها في قوله جئته لخمس ليالٍ خَلَوْنَ من الشهر - و منه بيت النابغة • شعر • ترسمت آيات لها فعرفت لها • لستة اعوام و ذا العام سابع • و قيل لاهل يوم القيامة اي لاجلهم - فان قلت ما المراد بوضع الموازين - قلت فيه قولان - احدهما ايراد الحساب السوي و الجزاء على حسب الاعمال بالعدل و النصفة من غير ان يظلم عبادة منقال ذرة فمثل ذلك بوضع الموازين لتوزن بها الموزونات - و الثاني انه يضع الموازين الحقيقية و يزن بها الاعمال - عن الحسن هو ميزان له كِفَتَانِ و لِسَانٌ - و يروى ان داود عليه السلام سأل ربه ان يريه الميزان فلما رآه عشي عليه ثم اتفق فقال يا الهي من الذي يقدر ان يملا كِفَتَهُ حسنات فقال يا داود اني اذا رضيت عن عبدي ملأتها بتمرة - فان قلت كيف توزن الاعمال و انما هي اعراض - قلت فيه قولان - احدهما توزن صحائف الاعمال - و الثاني

سورة الانبياء ٢١

الجزء ١٧

ع ٤

الربع

حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَاحِاسِينَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ ۝
 الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ۝ وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَرِّكٌ أَنْزَلْنَاهُ ۖ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ۝
 وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَلِيمِينَ ۝ إِذْ قَالَ لِأَبْنَيْهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ۝
 قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عِبَادِينَ ۝ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنْ

تجعل في كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفي كفة السيئات جواهر سود مظلمة - وقرئ مثقال حبة على
 كان الثامنة كقوله وإن كان ذو عسرة - وقرأ ابن عباس ومجاهد آتينا بها وهي مفاعلة من الاتيان بمعنى
 المجازاة والمكافاة لانهم أتوه بالاعمال وآتاهم بالجزاء - وقرأ حميد آتينا بها من الثواب - وفي حرف أبي جندب بها -
 وأنت ضمير المثقال لضافته الى الحبة كقولهم ذهب بعض اصابعه * اي [آتينا] هما [الفرقان] وهو التوراة و[
 آتينا به] ضياء و [ذكرا للمتقين] والمعنى انه في نفسه ضياء وذكر - او آتيناها بما فيه من الشرائع والمواظ
 ضياء و ذكرنا - وعن ابن عباس الفرقان الفتح كقوله يوم الفرقان - وعن الضحاك قات البحر - وعن محمد بن
 كعب المخرج من الشبهات - وقرأ ابن عباس ضياء بغير واو وهو حال عن الفرقان - والذكر الموعظة - او ذكر
 ما يحتاجون اليه في دينهم ومصالحهم - او الشرف - محل [الذين] جر على الوصفية - او نصب على المدح -
 ارفع عليه * [وهذا ذكر مبارك] هو الفرقان وبركته كثرة منافعه وغزارة خيره * الرشدا لاهتداء لوجوه الصلاح
 قال الله تعالى فإن أنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم - وقرئ رشدة والرشد والرشد كالعدم والعدم
 معنى اضافته اليه انه رشد مثله وانه رشد له شأن - [من قبل] اي من قبل موسى وهرون - ومعنى علمه به انه علم
 منه احوالا بديعة واسراراً عجيبة وصفات قد رضيها واحمدها حتى آله لمخالته ومخالصته وهذا كقولك في
 خير من الناس انا عالم بفلان وكلامك هذا من الاحتواء على محاسن الاوصاف بمنزلة * [ان] إما ان يتعلق
 بآتيناه - او برشدة - او بمحذوف اي اذكر من اوقات رشدة هذا الوقت فقوله [ما هذه التماثيل] تجاهل لهم
 وتغاب الحقير الهتهم ويصغر شأنها مع علمه بتعظيمهم واجلالهم لها - لم ينو للعاكفين مفعولا واجراء مجرى ما
 لا يتعدى كقولك فاعلمون العكوف لها او واقفون لها * فان قلت هلا قيل عليها عاكفون كقوله يعكفون على
 أصنامهم * قلت لو قصد التعدية لعداه بصلته التي هي على * ما أتبع التقليد والقول المتقبل بغير
 برهان وما اعظم كيد الشيطان للمقلدين حين استدرجهم الى ان قلدوا آباءهم في عبادة التماثيل وعكفوا
 لها جباههم وهم معتقدون انهم على شيء وجادون في نصرته مذهبهم ومجادلون لاهل الحق عن باطلهم
 وكفى اهل التقليد سبة ان عبدة الاصنام منهم * [أنتم] من التاكيد الذي لا يصح الكلام مع الاخلال به لان
 العطف على ضمير هو في حكم بعض الفعل مستنوع ونحوه اسكن أنت وزجك الجنة اراد ان المقلدين و
 المقلدين جميعا ملخضون في سلك ضلال لا يخفى على من به ادنى مسكة لاستئذان الفريقين الى غير
 دليل بل الى هوى متبع وشيطان مطاع لاستبعادهم ان يكون ما هم عليه ضللا بقوا متعجبين من تضليله آياهم

الْمُحْسِنِينَ ۝ قَالَ بَلْ رُبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ ۚ وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ۝ وَتَاللَّهِ
لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُدْبِرِينَ ۝ فَجَعَلَهُمْ جَذَازًا إِلَّا كَثِيرًا لَّهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ۝ قَالُوا مَنْ نَعْلَمُ

وحسبوا ان ما قاله انما قاله على وجه المزاح والمداعبة لا على طريق الجِدِّ فقالوا له هذا الذي جئتنا به اهو جد
و حق ام لعب وهزل • الضمير في [فَطَرَهُنَّ] للسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ - او للتماثيل و كونه التَّمَاثِيلِ ادخل في تصليهاهم
واثبت للاحتجاج عليهم - وشهادته على ذلك ادلاره بالحجة عليه وتصحيحه بها كما يصحح الدعوى بالشهادة
كانه قال وانا اُبَيِّن ذلك و اُبَرِّهن عليه كما تُبَيِّن الدعاوى بالبيِّنات لاني لست مثلكم فاقول ما لا اقدر على
اثباته بالحجة كما لم تقدروا على الاحتجاج لمذهبكم و لم تزيدوا على انكم وجدتم عليه اباكم • قرأ معاذ بن
جبل بالله - و قرئ تُولُوا بمعنى تنولوا ويقويها قوله فتولوا عنه مُدْبِرِينَ - فان قلت ما الفرق بين الباء و
التاء - قلت ان الباء هي الاصل والتاء بدل من الواو المبدلة منها وان التاء فيها زيادة معنى وهو التعجب كانه تعجب
من تسهل الكيد على يده وتأتيه لان ذلك كان امرا مقنوطا منه لصعوبته وتعدده وتعمري ان مثله صعب متعذر
في كل زمان خصوصا في زمن نمود مع عتوه واستكباره وقوة سلطانه وتهاككه على فصرة دينه • ع • ولكن اذا الله
سنى عقد شيء تيسرا • روي ان ازر خرج به في يوم عيد لهم فبدأوا بببيت الاصنام فدخلوه وسجدوا لها و وضعوا
بينها طعاما خرجوا به معهم و قالوا الى ان نرجع بركت الالهة على طعامنا فذهبوا و بقي ابراهيم ينظر الى
الاصنام وكانت سبعين صنما مصطقة و ثمة صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب و في عيَّته جوهرة نان
تُضَيَّان بالليل فكسرها كلها بفأس في يده حتى لم يبق الا الكبير علق الفأس في عنقه - عن قتادة قال
ذلك سرا من قومه - و روي سمعه رجل واحد - [جَذَازًا] قطاعا من الجذ وهو القطع - و قرئ بالكسر والفتح -
و قرئ جَذَازًا جمع جذيد - و جَذَازًا جمع جَذَّة - وانما استبقى الكبير لانه غالب في ظنه انهم لا يرجعون الا اليه
لما تسامعوه من انكاره لدينهم و سبته لآلهتهم فيعتكهم بما اجاب به من قوله بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَسَلُّوهُمْ -
و عن الكلبي اليه الى كبرهم ومعنى هذا لعلمهم يرجعون اليه كما يرجع الى العالم في حل المشكلات
فيقولون له ما هؤلاء مكسورة وما لك صليحا والفأس على عاتقك قال هذا بذاء على ظنه بهم لما جوب
وذاق من مكابرتهم لعقولهم واعتقادهم في آلهتهم وتعظيمهم لها - او قاله مع علمه انهم لا يرجعون اليه استهزاء بهم
واستنجابا وان قياس حال من يشجد له ويؤمله للعبادة ان يرجع اليه في حل كل مشكل - فان قلت
فاذا رجعوا الى الصنم بمكابرتهم لعقولهم و رسوخ الاشراك في أعراقهم فاتي فائدة دينية في رجوعهم اليه حتى
يجعله ابراهيم غرضاً - قلت ان ارجعوا اليه تبين انه عاجز لا ينفع ولا يضر و ظهر انهم في عبادته على جهل
عظيم • اي ان من فعل هذا الكسر والحطم لشديد الظلم معدود في الظلَّة اما لجرأته على الالهة الحقيقية
عندهم بالتوقير والاعظام و اما لانهم رأوا انراطا في حطها وتماديا في الاستهانة بها - فان قلت ما حكم
الفاعلين بعد سَمْعَنَا فَنَّى و اي فرق بينهما - قلت هما صفتان لفنى الا ان الاول وهو يذكُرهم لابد منه لسمع

هَذَا بِالْهَيْدَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ قَالُوا سَمِعْنَاهُ نَقَى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ۝ قَالُوا فَاتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ۝ قَالُوا وَ أَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِالْهَيْدَا يَا إِبْرَاهِيمُ ۝ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْظُرُونَ ۝ فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ۝ ثُمَّ نَكَسُوا عَلَى رُؤُسِهِمْ ۝ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هُمْ بِلَا يَنْظُرُونَ ۝ قَالَ

سورة الانبياء ٢١

الجزء ١٧

لَأَنْتَ لَا تَقُولُ سَمِعْتُ زَيْدًا وَ تَسْكُتُ حَتَّى تَذَكَرَ شَيْئًا مِمَّا يُسْمَعُ - واما الثاني فليس كذلك - فَاَنْ قُلْتَ إِبْرَاهِيمُ مَا هُوَ - قُلْتَ قِيلَ هُوَ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ - او مَذَادِي - والصحيح انه فاعلٌ يُقَالُ لَان المَراد الاسم لا المسمى [عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ] في محل الحال بمعنى معاينًا مشاهدًا اي بمرأى منهم و منظر - فَاَنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى الاستعلاء في عَلَى - قُلْتَ هُوَ دَارِدٌ عَلَى طَرِيقِ المثل اي يَنْبَتُ اتْيَانَهُ فِي الاعْيُنِ وَ يَتِمَكَّنُ فِيهَا ثَبَاتُ الرَّاكِبِ عَلَى المَرْكُوبِ وَ تَمَكُّنُهُ مِنْهُ [لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ] عَلَيْهِ بِمَا سَمِعَ مِنْهُ وَ بِمَا فَعَلَهُ - او يَحْضُرُونَ عَقُوبَتًا لَهُ - رَوِي ان الخَبَرَ بِلُغِ نَمْرُودَ وَ اَشْرَافَ قَوْمِهِ فَأَمَرُوا بِاخْضَارِهِ - هَذَا مِنْ مَعَارِضِ الكَلَامِ وَ لَطَائِفِ هَذَا الذَّوْعِ لَا يَتَغَلَّغِلُ فِيهَا إِلَّا اِذْهَانُ الرَّاغِبَةِ مِنْ عِلْمَاءِ المَعَانِي وَ القَوْلُ فِيهِ ان قصد ابراهيم لم يكن الى ان يَنْسَبَ الفِعْلُ الصَّادِرُ عَنْهُ الى الصِّدْمِ وَ انما قصد تقريره لِنَفْسِهِ وَ اثْبَاتَهُ لَهَا عَلَى اسلوب تعريضٍ يَبْلُغُ فِيهِ عَرْضُهُ مِنَ الزَّامِ الحُجَّةِ وَ تَبْكِيتُهُمْ وَ هَذَا كَمَا لَوْ قَالَ لَكَ صَاحِبُكَ وَ قَدْ كَتَبْتَ كِتَابًا بِخَطِّ رَشِيدٍ وَ اَنْتَ شَهِيرٌ بِحَسَنِ الخَطِّ اَنْتَ كَتَبْتَ هَذَا وَ صَاحِبُكَ اَسْمَى لَا يَحْسُنُ الخَطَّ أَوْ لَا يَقْدِرُ اِلَّا عَلَى خَرْمَشَةٍ فَاَمَدَةٍ فَقُلْتَ لَهُ بَلْ كَتَبْتَهُ اَنْتَ كَانَ قَصْدُكَ بِهَذَا الجَوَابِ تَقْرِيرُهُ لَكَ مَعَ الاستهزاء بِهِ لَا نَفْيَهُ عَذِّكَ وَ اثْبَاتَهُ لِلاَسْمَى اَوْ المَخْرُوشِ لَان اثباته وَ الامرُ اِثْرُ بَيْنَكُمَا لِلْعَاجِزِ مِنْكُمَا اسْتِهْزَاءُ بِهِ وَ اثْبَاتُ المَقَادِرِ - وَ لِقَائِلِ ان يَقُولَ غَاظَنَهُ تِلْكَ الاصْنَامُ حِينَ ابْصَرَهَا مَصْطَفَةً مَرْتَبَةً وَ كَانَ غِيظُ كَبِيرِهَا اكْبَرُ وَ اَشَدَّ لِمَا رَأَى مِنْ زِيَادَةِ تَعْظِيمِهِمْ لَهُ فَاسْنَدَ الفِعْلَ اِلَيْهِ لَانَهُ هُوَ الَّذِي تَسَبَّبَ لاسْتِهْزَائِهِ بِهَا وَ حَطَمَهُ لَهَا وَ الفِعْلُ كَمَا يَسْنَدُ اِلَى مِبَاشَرَةٍ يَسْنَدُ اِلَى الحَامِلِ عَلَيْهِ - وَ يَجُوزُ ان يَكُونَ حِكَايَةً لِمَا يَقُودُ اِلَى تَجْوِيزِهِ مَذْهَبِهِمْ كَانَهُ قَالَ لَهُمْ مَا تُفَكِّرُونَ ان يَفْعَلَهُ كَبِيرُهُمْ فَاَنْ مِنْ حَقِّ مَنْ يُعْبَدُ وَ يَدْعَى اِلَيْهَا ان يَقْدِرَ عَلَى هَذَا وَ اَشَدَّ مِنْهُ - وَ يَحْكِي انهُ قَالَ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا غَضَبًا ان تُعْبَدَ مَعَهُ هَذِهِ الصُّغَارُ وَ هُوَ اكْبَرُ مِنْهَا - وَ قَرَأَ مُحَمَّدُ بْنُ السَّمِيعِ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ بِعَنْي فَعَلَهُ اَي فَعَلَ الفَاعِلُ كَبِيرُهُمْ - فَلَمَّا اقَامَهُمُ الحَجَرُ وَ اخَذَ بِمَخَانَتِهِمْ رَجَعُوا اِلَى اَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا اَنْتُمْ الظَّالِمُونَ عَلَى الْحَقِيقَةِ لَا مِنْ ظَلَمْتُمُوهُ حِينَ قُلْتُمْ مَنْ فَعَلَ هَذَا بِالْهَيْدَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ - نَكَسْتُهُ قَلْبَهُ فَجَعَلَتْ اسْفَلُهُ اَعْلَاهُ وَ اِنْكَسَ انْقِلَابًا اَي اسْتَقَامُوا حِينَ رَجَعُوا اِلَى اَنْفُسِهِمْ وَ جَارًا بِالفِكْرَةِ الصَّالِحَةِ ثُمَّ اِنْكَسُوا وَ انْقَلَبُوا عَنْ تِلْكَ الْحَالَةِ فَاخَذُوا فِي المِجَادَلَةِ بِالْبَاطِلِ وَ المَكْبَرَةِ وَ اِنْ هُوَ لَا مَعَ تَقَاصُرِ حَالِهَا عَنْ حَالِ الحَيَّوَانِ النَّاظِقِ اِلَهَةٍ مَعْبُودَةٍ مُضَارَّةٍ مِنْهُمْ - اَوْ اِنْكَسُوا عَنْ كَوْنِهِمْ مِجَادِلِينَ لِابْرَاهِيمَ مِجَادِلِينَ عَنْهُ حِينَ نَفَوْا عَنْهَا الْقُدْرَةَ عَلَى النُّطْقِ - اَوْ قَلَبُوا عَلَى رُؤُسِهِمْ حَقِيقَةً لِفِرْطِ اطْرَاقِهِمْ خَجَلًا وَ اِنْكَسَارًا وَ انْخِرَافًا مِمَّا يَهْتَمُّ بِهِ اِبْرَاهِيمُ فَمَا اِحَارُوا جَوَابًا اِلَّا مَا هُوَ حُجَّةٌ عَلَيْهِمْ - وَ قَرِئَ نَكَسُوا بِالتَّشْدِيدِ - وَ نَكَسُوا عَلَى لَفْظِ مَا سَمِيَ

أَفَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ۖ أَقْبَلُ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ قَالُوا
خَيْرٌ نَّوْءٌ وَأَنْصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ ۝ فَلَمَّا يَنْزِلُ كُوْنِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۝ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُم

فاعله اي فكسوا انفسهم على رؤسهم قرأ به رضوان بن عبد المعبود - [اُقب] صرّت اذا مَوّت به علم ان صاحبه متضجر اضجرة ما رأى من ثباتهم على عبادتها بعد انقطاع عذرهم وبعد وضوح الحق و زهوق الباطل فتأفف بهم - و اللام لبيان المتأفف به اي لكم ولألهكم هذا التأفف - اجمعوا رايهم لما غلبوا باهلاكه وهكذا المبطل اذا قرعت شبهته بالحقّة وانتصّح لم يكن احد ابغض اليه من المحقّ ولم يبق له مفرّج الا مناصبته كما فعلت قريش برسول الله صلى الله عليه وآله و ماتم حين عجزوا عن المعارضة - والذي اشار باحراقه نمرود - وعن ابن عمر رضي الله عنه رجل من أعراب العجم يريد الاكراد - و زوي انهم حين هموا باحراقه حبسوه ثم بنوا بيتا كالحظيرة بكوئي وجمعوا شهرا اصناف الخشب الصلب حتى ان كانت المرأة لتعرض فتقول ان عاتاني الله لاجمعن حطبنا لبرهيم ثم اشعلوا نارا عظيمة كادت الطير تحترق في الجو من وهجها ثم وضعت في المنجنيق مقيدا مغلولا فرموا به فيها فناداها جبرئيل يَنَارُ كُوْنِي بَرْدًا وَسَلَامًا - ويحكى ما احرقته منه الا وثاقه وقال له جبرئيل حين رمي به هل لك حاجة فقال اما اليك فلا قال فسئل ربك قال حسبي من سوالي علمه بحالي - وعن ابن عباس انما نجا بقوله حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ و اطل عليه نمرود من الصرح فاذا هو في روضة و معه جليس له من الملائكة فقال اني مقرب الى الهك فذبح اربعة آلاف بقرة و كعب عن ابرهيم و كان ابرهيم اذ ذاك ابن ست عشرة سنة - و اختاروا المعاقبة بالنار لانها اهل ما يعاقب به و افطحه و اذلك جاء لا يعذب بالنار الا خالقها - ومن ثم قالوا [اِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ] اي ان كنتم ناصرين آلهتكم نصرنا مؤزرا فاخذاروا له اهل المعاقبات وهي الاحراق بالنار و الا فرطتم في نصرتها و لهذا عظموا النار و تكلفوا في تشهير امرها و تفخيم شأنها و لم يالوا جهدا في ذلك - جعلت النار لمطارعتها نعل الله و ارادته كما مور أمر بهي و فامتثله - و المعنى ذات برد و سلام فتولع في ذلك كان ذاتها برد و سلام و المراد ابردي فيسلم منك ابرهيم - او ابردي بردا غير ضار - وعن ابن عباس لو لم يقل ذلك لاهلكته ببردها - فان قامت كيف بردت النار و هي نار - قلت نزع الله عنها طبعها الذي طبعها عليه من الحر و الاحراق و ابقاها على الاضاءة و الاشراق و الاشتعال كما كانت و الله على كل شيء قدير - و يجوز ان يدفع بقدرته عن جسم ابرهيم اذى حرّها و يذيقه فيها عكس ذلك كما يفعل بخزنة جهنم و يدل عليه قوله على ابرهيم - [وَأَرَادُوا] ان يكيدوه و يمزقوا به فما كانوا الا مغلوبين مقهورين غالبوة بالمجدال فغلبه الله و تغنه بالمبيكة و فزمو الى القرّة و الجبروت فنصره و قواه • نجيّا من العراق الى الشام و بركاته الواصلة الى العالمين ان انذر الانبياء بعثوا فيه فانتشرت في العالمين شرائعهم و اثارهم الدينية وهي البركات الحقيقية و قيل بارك الله فيه بكثرة الماء و الشجر و الثمر و الخصب و طيب عيش الغني و الفقير - و عن سفيان

سورة الانبياء ٢١

الجزء ١٧

الْأَخْسَرِينَ ۖ وَنَجَّيْنَاهُ وَلَوْطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ۝ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ ۖ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ۖ وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ۖ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا ۖ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ ۖ وَكَانُوا لَنَا عِبْدِينَ ۖ وَلَوْطًا أَنْجَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبِيثَاتِ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوِءٍ مُسْقِينَ ۖ وَانْخَلَتْ فِي رَحْمَتِنَا ۖ إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۖ وَتَوَحَّا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلٍ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۖ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوِءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ

انه خرج الى الشام فقبل له الى اين فقال الى بلد يملأ فيه الجراب بدرهم - وقيل ما من ماء عذب الا ويذبح اصله من تحت الصخرة التي ببيت المقدس - وروي انه نزل بفلسطين ووطى بالموثقة وبينهما مسيرة يوم وليلة - النافلة ولد الولد - وقيل سأل إسحاق فاعطيه واعطى يعقوب [نافلة] اي زيادة وفضلا من غير سوال • [يهدون بأمرنا] فيه ان من صلح ليكون قدرة في دين الله فالهداية محتومة عليه مأمور هو بها من جهة الله ليس له ان يخل بها ويتناقل عنها واول ذلك ان يعتدي بنفسه لان الانتفاع بهذا اعم والنفس الى الاقتداء بالمهدي اميل [فعل الخيرات] ثم فعل الخيرات ثم فعل الخيرات ثم فعل الخيرات وكذلك اقام الصلوة وإيتاء الزكاة - [حكمًا] حكمة وهو ما يجب فعله - او فصلا بين الخصوم - وقيل هو النبوة - و [القربة] سدرم - اي في اهل رحمته - او في الجنة ومنه الحديث هذه رحمتي ارحم بها من اشاءه • [من قبل] من قبل هؤلاء المذكورين - هو نصر الذي مطارعه انتصر وسمعت هذيانا يدعو على سارق اللهم انصرهم منه اي اجعلهم منتصرين منه - و الكرب الطوبان وما كان فيه من تكذيب قومه • اي و اذكرهما و ان بدل منهما - والنفس الانتشار بالليل - و جمع الضمير لانه ارادهما والمتحاكمين اليهما - و قرى ليحكمهما - والضمر في فهمتها للحكومة او الفتوى - و قرى فانهمتها - حكم دارود بالغنم لصاحب الحرث فقال سليمان وهو ابن احدى عشرة سنة غير هذا ارتقى بالفريقين فعزم عليه ليحكم فقال ارى ان تدفع الغنم الى اهل الحرث يذبحون بالبدانها واولادها واموانها والحرث الى ارباب الشاء يقومون عليه حتى يعود كهنته يوم افسد ثم يترادان فقال القضاء ما قضيت و امضى الحكم بذلك - فان قلت احكاما بوحى ام باجتهاد - قلت قيل حكما جميعا بالوحي الا ان حكومة دارود نسخت بحكومة سليمان - وقيل اجتهدا جميعا فاجاد اجتهد سليمان اشبه بالصواب - فان قلت ما وجه كل واحدة من الحكومتين - قلت اما وجه حكومة دارود فلان الضرر لما وقع بالغنم سلمت بجنايتها الى المجني عليه - كما قال ابو حنيفة في العبد اذا جنى على النفس يدفعه المولى بذلك او يفديه - وعند الشافعي يبيعه في ذلك او يفديه - ولعل قيمة الغنم كانت على قدر النقصان في الحرث - و وجه حكومة سليمان انه جعل الانتفاع بالغنم بازاء ما فات من الانتفاع بالحرث من غير ان يزول ملك المالك عن الغنم و اوجب على صاحب الغنم ان يعمل في الحرث حتى يزول الضرر والنقصان - مثاله ما قال اصحاب الشافعي في من غصب عبدا فابق من يده انه يضمن

وَدَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمُونَ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفِثَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ ۖ وَكُنَّا لِحَكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ۝ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ ۖ
وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ ۖ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ۝ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ
لِنُخَصِّصَ لَكُمْ مِنْ بَاسِكُمْ ۚ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ۝ وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا
فِيهَا ۖ وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ ۝ وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ ۖ وَكُنَّا لَهُمْ
حَافِظِينَ ۝ وَيُؤْتِي رَبُّهُ نَاصِيئَتِي الضَّرَّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ۝ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ

القيمة فينتفع بها المصوب منه بازاء ما فوته الغاصب من مزايا العبد فاذا ظهر ترادف - فان قلت فلو وقعت هذه الواقعة في شريعتنا ما حكمها - قلت ابو حنيفة و اصحابه لا يرون فيه ضمانا بالليل او بالنهار الا ان يكون مع البهيمه سائق او قائد - والشانعي يوجب الضمان بالليل - وفي قوله ففهمناها سليمان دليل على ان الاصوب كان مع سليمان وفي قوله وكلا اتينا حكما وعلما دليل على انهما جميعا كانا على الصواب [يسبحون] حال بمعنى مستبحات - او استيناف كان قائلا قال كيف سخرهن فقال يسبحون [والطير] اما معطوف على الجبال - او مفعول معه - فان قلت لم قدمت الجبال على الطير - قلت لان تسخيرها وتسبيحها اعجب وادل على القدرة وادخل في الاعجاز لانها جماد والطير حيوان ناطق - روي انه كان يمر بالجبال مستبحا وهي تجاربه - وقيل كانت تسير معه حيث سار - فان قلت كيف تنطق الجبال وتسبح - قلت بان يخلق الله فيها الكلام كما خلقه في الشجرة حين كلم موسى - وجواب آخر وهو ان يسبح من رآها تسير بتسيير الله فلما حملت على التسبيح رُصفت به [وكنا فعلين] اي قادرين على ان نفعل هذا وان كان عجباً عندهم - وقيل وكنا نفعل مثل ذلك بالانبياء • اللبوس اللباس قال • ع • البس لكل حالة لبوسها • والمراد الدرع - قال قتادة كانت صفائح فاؤل من سردها وحلقها داود فجمعت الحقة والتحصين - [لنخصكم] قري بالذنون - والتاء - والياء - وتخفيف الصاد - وتشديدها - فالنون لله عز وجل - والتاء للصنعة او لللبوس على تاويل الدرع - والياء لداود اول لبوس • قري - [الريح] - والرياح بالرفع والغصب فيهما - فالرفع على الابتداء - والغصب على العطف على الجبال - فان قلت وصفت هذه الرياح بالعصف تارة وبالرخاوة اخرى فما التوفيق بينهما - قلت كانت في نفسها رخصة طيبة كالذسيم فاذا مرت بكسيتها ابعدت به في مدة يسيرة على ما قال غديرها شهر ورواحها شهر فكان جمعها بين الامرين ان تكون رخاء في نفسها وعاصفة في عملها مع طاعتها لسليمان وهبوبها على حسب ما يريد ويحكم آية الى آية ومعجزة الى معجزة - وقيل كانت في وقت رخاء وفي وقت عاصف ليهوبها على حكم ارادته - وقد احاط علما بكل شيء فنجري الاشياء كلها على ما يقتضيه علما وحكمنا - اي [يغوصون] له في البحار فيستخرجون الجواهر ويتجارزون ذلك الى الاعمال والمهن وبناء المدائن والقصور واختراع الصنائع العجيبة كما قال يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل - والله حافظهم ان يزيغوا عن امره - او يبدلوا - او يغيروا - او يوجد منهم فساد في الجملة فلهذا هم مستخرون فيه -

ضُرُوا أَتَيْنَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِّنْ بَيْنِنَا وَذِكْرُنَا لِلْعَابِدِينَ ۝ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ ۖ كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ ۝ وَادْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا ۖ إِنَّهُمْ مِّنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَذَا النُّونِ إِذْ ذُهِبَ مُغَاضِبًا

اي ناداه بائي مسني الضر - وقرئ اتي بالكسر على اضمار القول - او لقض من النداء معناه - والضر بالفتح الضرر في كل شيء - وبالضم الضر في النفس من مرض وهزال فرق بين البنايين لانفراق المعنيين - الطف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر ربه بغاية الرحمة ولم يصرح بالمطلوب - ويحكى ان عجوزا تعرضت لسايه بن عبد الملك فقالت يا امير المؤمنين مشيت جردان بيتي على العصي فقال لها اطلقت في السؤال لاجرم لاردتها تنب وثب الفهود وملأ بيتها حباً - كان ايوب عليه السلام روميا من ولد اسحق بن ابراهيم وقد استنياه الله وبسط عليه الدنيا وكثر اهله وماله - كان له سبعة بنين وسبع بنات وله اصناف البهائم وخمس مائة فدان يتبعها خمس مائة عبد لكل عبد امرأة وولد ونخيل فابتلاه الله بذهاب ولده انهدم عليهم البيت فهاكوا وبذهاب ماله وبالمرض في بدنه ثماني عشرة سنة - وعن قتادة ثلث عشرة سنة - وعن مقاتل سبعة اشهر وسبع ساعات - وقالت له امرأته يوما لو دعوت الله فقال لها كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال انا استحيي من الله ان ادعوه وما بلغت مدة بلاني مدة رخائي فلما كشف الله عنه احيا ولده ورزقه مثلهم ووافل منهم - وروي ان امرأته ولدت بعد ستة وعشرين ابنا - اي لرحمتنا العابدين وانا نذكرهم بالاحسان لانساهم - او رحمة من لا يوب وتذكروا لغيرة من العابدين ليصبروا كما صبرحتي يذابوا كما اتيب في الدنيا والاخرة - قيل في ذي الكفل هو الياس - وقيل زكريا - وقيل يوشع بن نون وانه سمي بذلك لانه ذو الحظ من الله والمجدود على الحقيقة - وقيل كان له ضعف عمل الانبياء في زمانه وضعف ثوابهم - وقيل خمسة من الانبياء ذوا اسمين - اسراييل ويعقوب - الياس وذو الكفل - عيسى والمسيح - يونس وذو النون - محمد وأحمد - الذون الحوت فاضيف اليه - بيم بقومه لطول ما ذكرهم فلم يذكرهم وادعوا على كفرهم فرائعهم وظن ان ذلك يسوغ حيث لم يفعله الا غضبا لله والفة لدينه وبغضا للكفر واهله وكان عليه ان يصابر وينتظر الاذن من الله في المهاجرة عنهم فابتلي ببطن الحوت - ومعنى مغاضبه لقومه انه اغضبهم بمفارقة خوفهم حلول العقاب عليهم عندها - وقرأ ابو شرف مغضبا - وقرئ نقدر - ونقدر مستخفا ومتعلا - ويقدر بالياء بالتخفيف - ويقدر - ويقدر على البناء للسفول مستخفا ومتعلا - وفسرت بالتضييق عليه وبتقدير الله عليه عقوبة - وعن ابن عباس انه دخل على معوية فقال لقد ضربتني امراج القرآن البارحة فغرقت فيها فلم اجد لذ نفسي خلاصا الا بك قال وما هي يا معوية فقرأ هذه الآية وقال او يظن نبي الله ان لا يقدر عليه قال هذا من القدر لا من القدرة - والمخفف يصح ان يفسر بالقدرة على معنى ان لن نعمل فيه قدرتنا - وان يكون من باب التمثيل بمعنى فكانت حاله ممثلة بحال من يظن ان لن نقدر عليه في مراحمته قومه من غير انتظار لامر الله - ويجوز ان يسبق ذلك

فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، فُجِّبْنَا ۖ وَنُخَيِّدْهُ مِنَ الْغَمِّ ۖ وَكَذَلِكَ نُخَيِّدُ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ۝ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ ۖ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَآصَلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ۖ وَكَانُوا لَنَا خُشِعِينَ ۝ وَالَّتِي أَحْصَانَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا

الى وهمه بوسوسة الشيطان ثم يردعه ويرده بالبرهان كما يفعل المؤمن المحقق بنزغات الشيطان وما يوسوس اليه في كل وقت ومنه قوله تعالى وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا وَاخْطَابُ الْمُؤْمِنِينَ [فِي الظُّلُمَاتِ] اي في الظلمة الشديدة المتكاثفة في بطن الحوت كقوله ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَّهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ وَقَوَاهُ يُخْرِجُوهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ - وقيل ظلمات بطن الحوت والبحر والليل - وقيل ابتلع حوته حوت اكبر منه فحصل في ظلمتي بطني الحوتين وظلمة البحر - اي بانه [لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ] او بمعنى آي - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجاب له - وعن الحسن ما نجاه الله الا اقرأه على نفسه بالظلم [نُنَجِّي] - وَنُنَجِّي - وَنُنَجِّي وَ النون لا تدغم في الجيم ومن تمحل لصحته فجعله فَعَلَ وقال نُجِّي النجاء المؤمنين فأرسل الياء واسنده الى مصدره ونصب المؤمنين بالنجاء فمتعسف بارت التعسف * سأل ربه ان يرزقه ولدا يرثه ولا يدعه وحيداً بلا وارث ثم رد امره الى الله مستسلماً فقال [وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ] اي ان لم ترزقني من يرثني فلا أبالي فانك خير وارث - اصلاح زوجه أن جعلها سالكة للولادة بعد عقرها - وقيل تحسين خلقها وكانت سينة الخلق - الضمير للمذكورين من الانبياء يرد انهم ما استحقوا الاجابة الى طلباتهم الا لمبادرتهم ابواب الخير ومساعدتهم في تحصيلها كما يفعل الراغبون في الامور الجادون - وقرئ رَغَبًا وَرَهَبًا بالاسكان وهو كقوله تَحَذِّرُ الْآخِرَةَ - وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ [خُشِعِينَ] قال الحسن ذلك لامر الله - وعن مجاهد الخشوع الدائم في القلب - وقيل متواضعين - وسئل الاعمش فقال اما اني سألت ابراهيم فقال لا تدري قلت اذني قال بيذه • وبين الله اذا ارخى ستره واغلق باب فليبر الله منه خيراً لعلك ترضى انه ان يأكل خشنا ويلبس خشنا ويطاطى رأسه [أَحْصَانَتْ فَرْجَهَا] احصاناً كائناً من الحلال والحرام جميعاً كما قالت وَأَمْ يَمَسُّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا - فان قامت نفخ الروح في الجسد عبارة عن احيائه قال الله تعالى فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي اي احييته واذ انبت ذلك كان قوله [نَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا] ظاهر الاشكال لانه يدل على احياء مريم - قالت معناه نفخنا الروح في عيسى فيها اي احييناه في جوفها ونحو ذلك أن يقول الزمّار نفخت في بيت فلان اي نفخت في الزمّار في بيته - ويجوز ان يراه وفعلنا النفخ في مريم من جهة روحنا وهو جبرئيل لانه نفخ في جيب درعها فوصل النفخ الى جوفها - فان قلت هلا قيل آيتين كما قال وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتِينَ - قلت لئن حالهما بمجموعهما آية واحدة وهي ولادتها آية من غير فعل • الأمة الملة - وهذه اشارة الى

وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ⑤ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ⑥ وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ ⑦
كُلُّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ ⑧ فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيدِهِ ⑨ وَإِلَى اللَّهِ كَاتِبُونَ ⑩ وَحَرِّمٌ عَلَى قَوْمِي
أَهْلُكُنَّهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ⑪ حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَاجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ⑫ وَاقْتَرِبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ

سورة الانبياء ٢١
الجزء ١٧
ع ٦

ملة الاسلام اي ان ملة الاسلام هي ملتكم التي يجب ان تكونوا عليها لا تكفرون عنها يشار اليها ملة واحدة غير مختلفة [وَاَنَا] الهك الله واحد [فَاعْبُدُونِ] - ونصب الحسن اَمَّتْكُمْ على البدل من هذه - ورفع اُمَّة خبرا - وعنه رفعها جميعا خبرين لهذه - او نوى للمثاني مبتدأ - والخطاب للناس كافة والاصل وتَقَطَّعُوا الا ان الكلام حُرف الى الغيبة على طريقة الالتفات كانه ينمى عليهم ما افسدوه الى آخَرِينَ وبُقيع عندهم فعلهم و يقول لهم اَلَا ترون الى عظيم ما ارتكب هؤلاء في دين الله والمعنى جعلوا امر دينهم نيدا بينهم قطعا كما يتوزع الجماعة الشيء ويتقسمونه فيطير لهذا نصيب وذلك نصيب تمثيلا لاختلافهم فيه و صيرورتهم فرقا واحزابا شتى - ثم توعدهم بان هؤلاء الفرق المختلفة اليه يرجعون فهو محاسبهم ومجازيهم • الكفران مثل في حرمان الثواب كما ان الشكر مثل في اعطائه اذا قيل لله شكور وقد نُفي نفي الجحس ليكون ابلغ من ان يقول فلا تكفروا معه [وَاَنَا لَهُ كَاتِبُونَ] اي نحن كاتبوا ذلك السعي ومثبتوه في صحيفة عمله وما نحن مثبتوه فهو غير ضائع ومثاب عليه صاحبه - استعير الحرام للممتنع وجوده ومنه قوله تعالى اِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكَافِرِينَ اي منعهما منهم واني ان يكونا لهم - وقرئ حَرِّمٌ - وحَرِّمٌ بالكسر والفتح - وحَرِّمٌ ومعنى [اَهْلُكُنَّهَا] عَزَمْنَا على اهلاكها - او قَدَرْنَا اهلاكها - ومعنى الرجوع الرجوع من الكفر الى الاسلام والانابة - ومجاز الآية ان قوما عزم الله على اهلاكهم غير متصور ان يرجعوا ويُنْبِئُوا الى ان تقوم القيمة فحينئذ يرجعون و يقولون يُولَدَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ يعزي انهم مطبوع على قلوبهم فلا يزالون على كفرهم ويموتون عليه حتى يروا العذاب - و قرئ اِنَّهُمْ بالكسر وحق هذا ان يتم الكلام قبله فلا بد من تقدير محذوف مكانه قيل وحرام على قرية اهلكتها ذلك وهو المذكور في الآية المتقدمة من العمل الصالح والسعي المشكور غير المكفور ثم علل فقيل [اِنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ] عن الكفر فكيف لا يمتنع ذلك - والقراءة بالفتح يصح حملها على هذا اي لانهم لا يرجعون ولا صلة على الوجه الاول - فان قلت لم تعلقت حتى واقعة غاية له و آية الثالث هي - قلت هي متعلقة بحرم وهي غاية له لان امتناع رجوعهم لا يزول حتى تقوم القيمة وهي حتى التي يحكى بعدها الكلام والكلام المحكي الجملة من الشرط والجزاء اعني اذا وما في حيزها حذف المضاف الى يا جوج وما جوج وهو سدّها كما حذف المضاف الى القرية وهو اهلها - وقيل فتحت كما قيل اَهْلُكُنَّهَا - وقرئ اَجُوجَ وهما قبيلتان من جنس اَنفَس - يقال الناس عشرة اجزاء تسعة منها يا جوج وما جوج [وَهُمْ] راجع الى الناس المستويين الى المحشر - وقيل هم يا جوج وما جوج يخرجون حين يفتح السد - الحَدَبُ النحر من الارض - و قرأ ابن عباس مِنْ كُلِّ حَدَبٍ

فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارَ الَّذِينَ كَفَرُوا ط يُؤْتِلْنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ
مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ ط أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ ۝ لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلَ اللَّهِ مَا وَرَدَهَا ط وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ ۝
لَهُمْ فِيهَا زُفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ۝ لَا يَسْمَعُونَ

وهو القبر الثائر حجازية والغاء تميمية - وقرئ يَنْسَلُونَ بضم السين وفسل وعسل اسرع - و [إِذَا] هِيَ إذا المفاجأة وهي تقع في المجازاة سادة مسد الغاء كقوله تعالى إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ فإذا جاءت الغاء معها تعارفتا على وصل الجزاء بالشرط فيؤكد ولو قيل إذا هي شاخصة أو فهي شاخصة كان سديدا [هِيَ] ضمير مبهم توضحه الأتصار وتفسره كما فسر الذين ظلموا وأمرؤا - [يُؤْتِلْنَا] متعلق بمحذوف تقديره يقولون يا ويلنا ويقولون في موضع الحال من الذين كَفَرُوا * [مَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ] يحتمل الأصنام وابل يس واعوانه لانهم بطاعتهم لهم واتباعهم خطواتهم في حكم عبادتهم ويصدق ما روي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم دخل المسجد و مناديد قريش في الحطيم وحول الكعبة ثلث مائة وستون صنما فجلس اليهم فعرض له النضر بن الحارث فكلمه النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى أفحمه ثم تلا عليهم إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ فاقبل عبد الله بن الزبيري فأراههم يتهايمسون فقال فيم خوضكم فاخبره الوليد بن المغيرة بقول رسول الله فقال عبد الله أما والله لو وجدته لخصمته فدعوه فقال ابن الزبيري انت قلت ذلك قال نعم قال قد خصمتك ورب الكعبة اليس اليهود عبدوا عزير والنصارى عبدوا المسيح وبنوا مائج عبدوا الملكة فقال صلى الله عليه وآله وسلم بل هم عبدوا الشياطين المتني امرتهم بذلك فانزل الله تعالى إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ يعني عزير والمسيح والملكة - فان قلت لم قوروا بالهتهم - قلت لانهم لا يزلون لمقارنتهم في زيادة غم وحسرة حيث اصابهم ما اصابهم بسببهم والنظر الى وجه العذر باب من العذاب ولانهم قدروا انهم يستشفعون بهم في الآخرة ويستشفعون بشفاعتهم فاذا صادفوا الامر على عكس ما قدروا لم يكن شيء ابغض اليهم منهم - فان قلت اذا عنيبت بما تَعْبُدُونَ الأصنام فما معنى [لَهُمْ فِيهَا زُفِيرٌ] - قلت اذا كانوا هم واصنامهم في قرن واحد جاز ان يقال لهم زفير وان لم يكن الزافرون الا هم دون الأصنام للتغليب ولعدم الالباس - والحصب المحسوب به اي يحصب بهم في الذار والحصب الرمي - وقرئ بسكون الصاد وصفا بالمصدر - وقرئ حطْب - وحصب بالصاد متحركا وساكذا - ر عن ابن مسعود يجعلون في توابيت من نار فلا يسمعون - ويجوز ان يصمهم الله كما يعصمهم [الْحُسْنَى] الخصلة المفضلة في الحسن تانيث الاحسن اما السعادة واما البشري بالثواب واما الترفيق للطاعة - يروي ان عليا رضي الله عنه قرأ هذه الآية ثم قال انا منهم وابوبكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعوف ثم اقيمت الصلاة فقام يجتر داءه وهو يقول لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا - والحسيس الصوت الذي يحس - والشهوة طلب النفس اللذة - وقرئ لا يحزنهم من

حَسِبَسَهَا ٤ وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ ٥ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ط هَذَا يَوْمُكُمْ
الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ٦ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِّلِ الْكِتَابِ ط كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ ط وَعَدًا عَلِيمًا ط
إِنَّا كَذَّا فُاعِلِينَ ٧ وَ لَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ٨ إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا
ع ٦

احزن - والفزع قيل النخعة الاخيرة لقوله يَوْمَ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزَعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ -
و من الحسن الانصراف الى الذار - و من الضحك حين يطبق على الذار - وقيل حين يذبح الموت على
صورة كبش املح - اي تستقبلهم الملائكة مهتدين على ابواب الجنة ويقولون هذا وقت ثوابكم الذي
وعدكم ربكم قد حل * العامل في يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِّلِ او الْفَزَعُ او تَتَلَقَّاهُمْ - و قرئ تَطْوِي السَّمَاءَ على البناء
للمفعول - والسَّجِّلُ بوزن العُتْل - والسَّجِّلُ بلفظ "ذئو" - و روي فيه الكسر وهو الصحيفة - اي كما يطوى الطومار
للكتابه اي يكتب فيه او لما يكتب فيه لان الكتاب اصله المصدر كالبذاء ثم يقع على المكتوب - و من جمع
فمعناه للمكتوبات اي لما يكتب فيه من المعاني الكثيرة - وقيل السَّجِّلُ ملك يطوي كتب بني آدم
اذا رفعت اليه - وقيل كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والكتاب على هذا اسم الصحيفة
المكتوب فيها [اَوَّلَ خَلْقٍ] مفعول نُعِيدُ الذي يفسره نُعِيدُهُ و التكف مكفوفة بما والمعنى نُعِيدُ اَوَّلَ الْخَلْقِ
كما بَدَأْنَاهُ تشبيهاً للاعادة بالابداء في تنازل القدرة لهما على السواء - فان قلت وما اَوَّلَ الْخَلْقِ حتى يُعِيدَهُ
كما بدأه - قلت اوله ايجاده عن العدم فكما اوجده أولاً عن عدم يُعِيدُهُ ثانياً عن عدم - فان قلت ما بال
خلق منكراً - قلت هو كقولك هو اول رجل جازني تريد ما اول الرجال ولتكنك وحدته و تكره ارادة
تفصيلهم رجلاً رجلاً فكذلك معنى اَوَّلَ خَلْقٍ اَوَّلَ الْخَلْقِ بمعنى اَوَّلَ الْخَلْقِ لان الْخَلْقَ مصدر لا يجمع -
و وجه آخر هو ان ينتصب الكاف بفعل مضمَر يفسره نُعِيدُهُ و ما موصولة اي نُعِيدُ مَثَلُ الَّذِي بَدَأْنَاهُ
نُعِيدُهُ - و اَوَّلَ خَلْقٍ ظرف لبَدَأْنَاهُ اي اَوَّلَ مَا خَلَقَ - او حال من ضمير الموصول الساقط من اللفظ الثاني
في المعنى - [وَعَدًا] مصدر مؤكد لان قوله نُعِيدُهُ عدة للاعادة [إِنَّا كُنَّا فُاعِلِينَ] اي قادرين على ان نفعل
ذلك * عن الشعبي زبور داود - و الذكور التورية - وقيل اسم الجنس ما اُزِلَ على الانبياء من الكتب والذكر
أم الكتاب يعني االوح - اي يرثها المؤمنون بعد اجلاء الكفار كقوله تعالى وَآزَرْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ
مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا - قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
وَالْآخِرَةُ لِلْعَاقِلِينَ - و عن ابن عباس هي ارض الجنة - وقيل الارض المقدسة يرثها امة مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
عليه وآله وسلم * الاشارة الى المذكور في هذه السورة من الاخبار والوعود والوعيد والمواعظ البالغة - و البلاغ
الكفاية وما تَبَلَّغَ به البعثة * ارسل صلى الله عليه وآله وسلم [رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ] لانه جاء بما يسعدهم ان اتبعوه
و من خالف ولم يتبع فانما اُتِيَ من عذد نفسه حيث صَيَّح نصيده منها ومثاله ان يُقْبِرَ الله عبداً غديقة
فيسقي ناس زرعهم و مواشيهم بمائها فَيَقْلَحُوا و يبقى ناس مفرطون عن السقي فيضيعوا فالعين

لِقَوْمٍ عَابِدِينَ ۖ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ۚ قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ۖ فَهَلْ أَنتُمْ مُسْلِمُونَ ۝ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُلْ إِنِّي لَكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ ۚ وَإِن أَدْرِي أَقَرِّبُ أَمْ يَأْتِيكُم مَّا تُوْعَدُونَ ۝ إِنَّهُ يَعْلَمُ أَسْرَارُ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تُكْتُمُونَ ۝ وَإِن أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ۝ قُلْ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ ۚ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ۝

المفجرة في نفسها نعمة من الله ورحمة للمفريقين ولكن الكسلان محنة على نفسه حيث حرمها ما ينفعها - وقيل كونه رحمة للفتنار من حيث ان عقوبتهم آخرت بسببه وامنوا عذاب الاستيصال • انما نقصر الحكم على شيء - او نقصر الشيء على حكم كقولك انما زيد قائم وانما يقوم زيد وقد اجتمع المثالان في هذه الآية لان [انما يوحى الي] مع فاعله بمنزلة انما يقوم زيد و [انما اله واحد] بمنزلة انما زيد قائم وفائدة اجتماعها الدلالة على ان الوحي الى رسول الله مقصور على استيثار الله بالوحدانية وفي قوله [فهل انتم مسلمون] ان الوحي الوارد على هذا السنن موجب ان تخلصوا التوحيد لله وان تخلعوا الانداز - وفيه ان صفة الوحدانية يصح ان يكون طريقها السمع - ويجوز ان يكون المعنى ان الذي يوحى الي فتكون ما مرصولة - اذن منقول من اذن اذا علم ولكنه كثر استعماله في الجري مجرى الانذار ومنه قوله فاذنوا بحرب من الله ورسوله - وقول ابن حنبل • ع • اذنتنا ببديها اسماء • والمعنى اني بعد توليكم واعراضكم عن قبول ما عرض عليكم من وجوب توحيد الله وتنزيهه عن الانداز والشركاء كرجل بينه وبين اعدائه هدنة فاحس منكم بغدرة فذبح اليهم العهد وشهر الذبح واشاعه واذنهم جميعا بذلك [على سواء] اي مستويين في الاعلام به لم يطرحه عن احد منهم وكاشف كلهم وقشر العصا عن اجناسها و [ما توعدون] من غلبة المسلمين عليكم كائن لا محالة والبد من ان يلحقكم بذلك الذمة والصغار وان كنتم لا ادري متى يكون ذلك لان الله لم يعلمني عامه وام يطلعني عليه والله عالم لا يخفى عليه ما تجاهلون به من كلام الطعانين في الاسلام و [ما تكتمون] في صدوركم من الاحسن والاحقن للمسلمين وهو مجازيهم عليه - [و] ما [ادري لعل] تاخير هذا الموعد استحسان لكم لينظر كيف تعملون او تمتع لكم [الي حين] ليكون ذلك حجة عليكم وليقع الموعد في وقت هو فيه حكمة - قرئ قس - و [قل] على حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و [رب احكم] على الانكفاء بالكسرة - و رب احكم على الضم وربي احكم على ان فعل التفضيل وربي احكم من الاحكام امر باستعجال العذاب لقومه فعدبوا ببدر - ومعنى [بالحق] لا تحايهم وشدد عليهم كما هو حقهم كما قال اشدد وطأتك على مضر - قرئ [يصفون] بالقاء والياء كانوا يصفون الحال على خلاف ما جرت عليه وكانوا يطعمون ان يكون لهم الشوكة والغلبة فكذب الله ظنونهم وخيب امالهم ونصر رسول الله والمؤمنين وحذاهم - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ اذرب للناس حسابهم حسبه الله حسابا بسيروا وعافيه وسلم عليه كل نبي ذكر اسمه في القرآن •

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ ۖ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ٦ ۝ يَوْمَ تَرْوَى الْأَرْضُ مَرًضَةً ۖ عَمَّا أَرْضَعَتْ ۚ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتٍ حَمْلًا ۖ وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ ۖ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ٧ ۝ وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ

سورة الحج

[الزلزلة] شدة التحريك والازعاج وان يضاعف زلازل الاشياء عن مقارقتها ومراكزها - ولا نخلو [السجدة] من ان تكون على تقدير الفاعلة لها كانها هي التي تُزَلِّل الاشياء على المجاز الحكمي فتكون الزلزلة مصدرا مضافا الى فاعله - او على تقدير المفعول فيها على طريقة الاتساع في الظرف واجرائه مجرى المفعول به كقوله تعالى بَلْ سَكْرٌ لِّلَّيْلِ وَالدَّهَارِ وَهِيَ الزَّلْزَلَةُ المذكورة في قوله اِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا - واختلف في وقتها - فعن الحسن انها تكون يوم القيمة - وعن علقمة والشعبي عند طلوع الشمس من مغربها - امر بني آدم بالتقوى ثم علل وجوبها عليهم بذكر الساعة وعنفها باهول صفة لينظروا الى تلك الصفة ببصائرهم ويتصوروها بعقولهم حتى يبتقوا على انفسهم ويرحموها من شدائد ذلك اليوم بامتثال ما امرهم به ربهم من التقوى بلباس التقوى الذي لا يؤمنهم من تلك الازعاج الا ان يتردوا به - وروي ان هاتين الايتين نزلتا ليلا في غزوة بني المصطلق فقرأهما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلم يركبوا نارا من تلك الليلة فلما أصبحوا لم يحطوا بالسروج عن الدواب ولم يضرروا الخيول وقت الغزول ولم يطبخوا قِدْرًا وكانوا من بين حزين وبالك ومفكر - [يَوْمَ تَرْوَى] منصوب بَيَذْهَبُ والضمير للزلزلة - وقرئ تَذْهَلُ كُنْ مَرْضَةً على البداء للمفعول - وَتَذْهَلُ كُنْ مَرْضَةً اي تَذْهَلُهَا الزلزلة - والذهول الذهاب عن الامر مع دهشة - فان قلت لم قيل [مَرْضَةً] دون مريض - قلت المرضعة اللبني هي في حال الارضاع مكثمة ثديها الصبي والمرضع اللبني شأنها ان ترفع وان لم تباشر الارضاع في حال وصفها به فقيل مَرْضَةً ليدل على ان ذلك الهول اذا قُوِّجِدَتْ به هذه وقد التمت الرضيع ثديها نزعتة عن فيه لما يلحقها من الدهشة [عَمَّا أَرْضَعَتْ] عن ارضاعها - او عن الذي ارضعته وهو الطفل - وعن الحسن تذهل المرضعة عن وادها لغير فطام وتَضَعُ الحامل ما في بطنها لغير تمام - قرئ وتُرى بالناس من أريدك قائما أو أريدك قائما - [النَّاسُ] منصوب ومرفوع والنصب ظاهر - ومن رفع جعل الناس اسم تُرى وأنته على تاريل الجماعة - وقرئ سُكْرَى وسُكْرَى وهو نظير جوعى وعطشى في جوعان وعطشان - وسُكْرَى وسُكْرَى نحو كُسَالَى وعَجَالَى - وعن الاعمش سُكْرَى وسُكْرَى بالنظم وهو غريب - والمعنى وتراهم سُكْرَى على التشبيه وما هم بسُكْرَى على التحقيق ولكن ما رهبهم من خوف عذاب الله هو الذي اذهب عقولهم وطير تميزهم ورتهم في نحو حال من يذهب السكر بعقله و

تَجَادَلُ فِي الْمَلِكِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ يَتَّبِعُ كُلُّ شَيْطَانٍ مَرِيدٌ ۝ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَإِنَّهُ يَضِلُّ وَيُجِدِيهِ إِلَى عَذَابِ
السَّعِيرِ ۝ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن قُدِّمَ فِي رَبِّبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَاقِنُكُمْ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُفُثَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ

تميمه - وقيل و تراهم سُكَارَى من الخوف و مَا هُمْ بِسُكَارَى من الشراب - فإن قلت لم قيل أولًا تَرَوْنَ ثم قيل تَرَى على الافراد - قلت لان الرؤية أولا علمت بالزئنة فجعل الناس جميعا راثين لها وهي معلقة اخيرا بكون الناس على حال السكر فلا بد ان يجعل كل واحد منهم راثيا لسانهم - قيل نزلت في المنصر بن الحارث و كان جدلا يقول الملكة بذات الله و القرآن اساطير الارلين و الله غير قادر على احياء من بلي و صار ثرابا وهي عامة في كل من تعاطى الجدال فيما يجوز على الله و ما لا يجوز من الصفات و الانفعال و لا يرجع الى علم و لا يعص فيه بضرر قاطع و ليس فيه ادباع للمبرهان و لا نزول على النصفة فهو يخطب خبط عشواء غير فارق بين الحق و الباطل و يتبع في ذلك خطوات كل شيطان عات علم من حاله و ظهر و تبين انه من جعله و ايداه لم يذمر له ولايته الا الضلال عن طريق الجنة و الهداية الى النار - و ما ارى رؤساء اهل الهواء و البدع و العشوية المتلقبين بالامامة في دين الله الا داخلين تحت كل هذا دخولا اريا بل هم اشتد الشياطين اضلالا و اقطعهم لطريق الحق حيث دَنَوْا الضلال تدوينا و نقوه اشياهم تنقينا و كانتهم ساطوه بلحومهم و دماهم و اياهم تنهى من قال • شعر • و يارب مقفور الخطى بين قومه • طريق نجاة عندهم مستونهمج • و روقرا في النوح ما خط فيه من • بيان اعوجاج في طريقته عجوا • اللهم ثبتنا على المعتقد الصحيح الذي رضيته لملكك في سمواتك و انبيائك في ارضك و ادخلنا برحمتك في عبادك الصالحين - و الكتبة عليه مثل ابي كانما كتب اضلال من يتولا عليه و رقم به ظهور ذلك في حاله - و قرئ اذ فاته بالفتح و الكسر - فمن فتح فلان الاول فاعل كتب و الثاني عطف عليه - و من كسر فعلى حكاية المكتوب كما هو كانما كتب عليه هذا الكلام كما تقول كتبت ان الله هو الغني الحميد - او على تقدير قيل - او على ان كتب فيه معنى القول - الحسن من البعث بالتحريك و نظيره الجلب و الطرد في الجلب و الطرد كانه قيل ان ارتبتم في البعث فمزيل ربكم ان تنظروا في بقاء خلقكم - و العلقنة قطعة الدم الجامدة - و المضغة اللحم الصغيرة قدر ما يمضغ - و المختلفة المسواة الملساء من النقصان و العيب يقال خالق السواك و العود اذا سواه و ملسه من قولهم صخرة خلقاء اذا كانت ملساء كان الله تعالى يخلق المضغ متفاوتة منها ما هو كامل الخلقه املس من العيوب و منها ما هو على عكس ذلك فيتبع ذلك التفاوت تفاوت الناس في خلقهم و صورهم و طولهم و قصرهم و تمامهم و نقصانهم - و انما نقلناكم من حال الى حال و من خلقه الى خلقه [لِنُبَيِّنَ لَكُمْ] بهذا التدرج قدرنا و حكمنا و ان من قدر على خلق البشر من تراب أولا ثم من نقطة ثانيا و لا تناسب بين الماء و التراب و قدر على ان يجعل النطفة علقنة و بينهما تباين ظاهر ثم يجعل العلقنة مضغة و المضغة عظاما قدر على اعادة ما ابداه بل هذا ادخل في القدرة من تلك و اهون في القياس - و ورود الفعل غير معدى الى

مِنْ مُضْغَةٍ مُخْلَقَةٍ وَغَيْرِ مُخْلَقَةٍ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ ۚ وَنُقَرِّفِي الْأَرْحَامَ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ آجَلٍ مُّسَمًّى ۖ ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ۚ ثُمَّ لِيَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ۚ وَمِنْكُمْ مَنْ يُقْرَىٰ وَمِنْكُمْ مَنْ يَرْجُ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمْرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا ۚ وَتَرَىٰ الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ ۖ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ۖ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ ۖ وَأَنَّهُ يُخَيِّبُ الْمَوْتَىٰ ۖ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا ۖ وَأَنَّ اللَّهَ يَبْصُرُ مَنْ

المبين إعلام بأن أفعاله هذه يتبين بها من قدرته وعلمه ما لا يكتنفه الذكر ولا يحيط به الوصف - وقرأ ابن أبي عبلة ليبيّن لكم ويقرّ بالياء - وقرى ونقر ونخرجكم بالنون والنصب - ويقر ونخرجكم ويقر ونخرجكم بالنصب والرفع - وعن يعقوب نقر بالنون وضم القاف من قر الماء إذا صبه فالقراءة بالرفع اخبار بأنه يقر في الارحام ما يشاء ان يقره من ذلك [إلى آجل مسمى] وهو وقت الوضع آخر ستة اشهر - او تسعة - او سنتين - او اربع - او كما شاء وقدر وما لم يشأ اقراره منجته الارحام او اسقطته - و القراءة بالنصب تعليل معطوف على تعليل ومعناه خلقناكم مدرجين هذا التدرج لغرضين - احدهما ان نبين قدرتنا - والثاني ان نقر في الارحام من نقر حتى يولدوا وينشأوا ويبلغوا حد التكليف فالتكليف وعضد هذه القراءة قوله ثُمَّ لِيَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وحده لان الغرض الدلالة على الجنس - ويحتمل نخرج كل واحد منكم طفلاً - الاشد كدال القوة والعقل والتمييز وهو من الفاظ المجموع الذي لم يستعمل لها واحد كالأشدّة والتنوّذ والأباطيل وغير ذلك وكانها شدة في غير شيء واحد فبنيت لذلك على لفظ الجمع - و قرى وَمِنْكُمْ مَنْ يَرْجُ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمْرِ [أي يتوفاه الله] الهمز والخرف حتى يعود كهيئته الاولى في اوان طفولته ضعيف البنية سخيّف العقل قليل الغم - بين انه كما قدر على ان يرقيه في درجات الزيادة حتى يبلغه حد التمام فهو قادر على ان يحطه حتى ينتهي به الى الحالة السفلى [لكيلا يعلم من بعد علم شيئا] اي ليصير نساء بحيث اذا كسب علما في شيء لم ينسب ان ينساه ويزل عنه علمه حتى يسأل عنه من ساعته يقول لك من هذا فتقول فلان فما يابث لحظة الا سالك عنه - وقرأ ابو عمرو العنوبيسون الميم - [الهامدة] الهيئة اليابسة وهذه دلالة ثانية على البعث وظهورها وكونها مشاعدة معاينة كررها الله في كتابه - [اهتزت وربت] تحركت بالنبات وانتفعت - و قرى رَبَّتْ أَيِ ارْتَفَعَتْ - [البهيج] الحسن السار للناظر اليه - اي ذلك الذي ذكرنا من خلق بني آدم و احياء الارض مع ما في تضاعيف ذلك من اصناف الحكم واللطائف حاصل بهذا وهو السبب في حصوله ولولا لم يتصور كونه وهو [ان الله هو الحق] اي الثابت الموجود وانه قادر على احياء الموتى وعلى كل مقدور وانه حكيم لا يتخلف ميعاده وقد وعد الساعة والبعث فلا بد ان يفي بما وعد • عن ابن عباس انه ابو جهل بن هشام - وقيل كرز كما كررت سائر الاقاصيص - وقيل الاول في المقلدين وهذا في المقلدين - والمراد بالعلم العلم الضروري - وبالهدى الاستدلال والنظر لانه يهدي الى المعرفة - وبالكذب المزيّر الوحي - اي يجادل بظن وتخمين لا باحد هذه الثلاثة - و ثني العطف عبارة عن الكبر والخيلاء كتصغير اخذ ولي

سورة الحج ٢٢

الجزء ١٧

ع ٨

فِي الْقُبُورِ ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا يُلَبِّ مُنْذِرًا ۝ ثَانِي عَطْفِهِ لِيُضِلَّ
عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ ط لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابُ الْحَرِيقِ ۝ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ
بُذْكَ ۝ إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ع وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ۝ فَإِنِ أَصَابَهُ خَيْرٌ
اطْمَأَنَّ بِهِ ۝ وَإِنِ أَصَابَهُ نِقَمَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ ۝ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ط ذَلِكَ هُوَ الْخَسِرَانِ الْمُبِينُ ۝
يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا نُنْفَعُهُ ط ذَلِكَ هُوَ الضَّالُّ الْبَعِيدُ ۝ يَدْعُوا لَمَن ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِن نَّفْعِهِ ط

الجيد - وقيل عن الاعراض عن الذكر - وعن الحسن ثَانِي عَطْفِهِ بفتح العين اي مانع تعطفه [لِيُضِلَّ]
تعليل المجادلة - قرى بضم الياء وفتحها - فَإِن قَلَّتْ ما كان غرضه من جداله الضلال عن سبيل الله
فكيف علل به وما كان ايضاً مهتدياً حتى اذا جادل خرج بالجدال من الهدى الى الضلال - قَلَّتْ لَمَّا
اَدَّى جداله الى الضلال جعل كانه غرضه ولما كان الهدى معروفاً له فتركه واعرض عنه واقبل على الجدال
بالباطل جعل كالأخراج من الهدى الى الضلال - وخزيه ما اصابه يوم بدر من الصغار والقتل - والسبب
فيما مُنِيَ به من خزي الدنيا وعذاب الآخرة هو ما قَدَّمْتَ يداه وعدل الله في معاقبته العقار واثابته
الصالحين • [عَلَى حَرْفٍ] على طرف من الدين لافي وسطه وقلبه وهذا مثل لكونهم على قلق واضطراب
في دينهم لا على سكون وطمأنينة كالذي يكون على طرف من العسكران احس بظفر وغذيمة قر واطمان
والافرد طار على وجهه - قالوا فزُتْ في اعراب قدموا المدينة وكان احدهم اذا صح بدنه وتلجت فرسه
مهراً سريعاً وولدت امرأته غلاماً سريعاً وكثر مائه وهاشيتة قال ما اصبحت منذ دخايت في ديني هذا الا
خيراً واطمان وان كان الامر بخلافه قال ما اصبحت الا شراً وانقلب - وعن ابي سعيد الخدري ان رجلاً
من اليهود اسلم فاصابته مصايب فتشاور بالاسلام فاتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال اَقَامِي فَقَالَ
ان الاسلام لا يقال فزُتْ - المصاب بالحنة بترك التسليم لقضاء الله والخروج الى ما يُسخط الله جامع
على نفسه محنتين - احدهما ذهاب ما أُعِيب به - والثانية ذهاب ثواب الصابرين فهو خسرون الدارين -
وقرى خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ بالنصب والرفع - فالنصب على الحال - والرفع على الغاعلية - ورفع الظاهر
موضع الضمير وهو وجه حسن - او على انه خبر متبداً محذوف - استعير [الضَّالُّ الْبَعِيدُ] من ضلال من ابعد
في التية ضالاً قطايت وبعدت مسافة ضلالتة - فَإِن قَلَّتْ الضرر والذفع منفيان عن الاصنام مثبتان لها في
الآيتين وهذا تناقض - قَلَّتْ اذا حُصِلَ المعنى ذهب هذا الوهم وذلك ان الله تعالى سَفَّ الكافر
بانه يعبد جماً لا يملك ضرراً ولا نفعاً وهو يعتقد فيه بجهله وضلاله انه يستدفع به حين يستشفع به ثم
قال يوم القيامة يقول هذا الكافر بدعاء وصرخ حين يرجو استنصاره بالاصنام ودخوله النار بعبادتها ولا يرى
اثر الشفاعة التي ادعاهما لها [لَمَن ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِن نَّفْعِهِ لَيْسَ الْهَوَى وَالنَّهْسَ الْعَشِيرَ] - او كرر يدعوا كانه
قال يدعوا يدعوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ثم قال لَمَن ضَرَّهُ بكونه معبوداً اقرب مِن نَفْعِهِ بكونه

سورة الحج ٢٢

الجزء ١٧

ع ٨

لَيْدَسَ الْمَوْلَى وَ لَيْدَسَ الْعَشِيرِ ۝ إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۖ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ۝ مَنْ كَانَ يَظُنْ أَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدَهُ مَا يَغِيظُ ۝ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِيَ مَنْ يُرِيدُ ۝ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغِينَ وَالنُّصْرَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا ۖ إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ

شقيعا لَيْدَسَ الْمَوْلَى - وفي حرف عبد الله مَنْ ضَرَّه بِغَيْرِ لَام - المولى الذاصر - والعشيرُ الصاحب كقوله فَيَنْبَسُ الْقَرْيُنُ • هذا كلام قد دخاه اختصارا والمعنى ان الله ناصر رسوله في الدنيا والآخرة فمن كان يظن من حاسديه وأعدائه ان الله يفعل خلاف ذلك ويظلم فيه ويغيظه انه لا يظفر بمطلوبه فليستقص رُسْعُه وليستفرغ مجهوده في ازالة ما يغيظه بان يفعل مايفعل من باغ منه الغيظ كل مبلغ حتى مد حبله الى سماء بيته فاختنق فليظنوا ليصور في نفسه انه ان فعل ذلك هل يذهب نصر الله الذي يغيظه - وسمي الاختناق قطعاً لان المختنق يقطع نفسه بحبس مجاريه - ومنه قيل للبهر القطع - وسمي فعله كَيْدًا لانه وضعه موضع الكيد حيث لم يقدر على غيره - او على سبيل الاستنزاء لانه لم يك به محسوده انما كان به نفسه - والمراد ليس في يده الا ما ليس بمذهب لما يغيظه - وقيل فليتمدن بحبل الى السماء المظلمة وليصعد عليه فليقطع الوحي ان ينزل عليه - وقيل كان قوم من المسلمين لشدة غيظهم وحقدهم على المشركين يستبطون ما وعد الله رسوله من النصر وأخرون من المشركين يريدون اتباعه ويخشون ان لا يثبت امره فأنزلت - وقد فسر النصر بالرزق - وقيل معناه ان الارزاق بيد الله لا تنال الا بمشيئته ولا بد للمعبد من الرضى بقسمته فمن ظن ان الله غير رازقه وليس به صبر واستسلام فليبلغ غاية الجزع وهو الاختناق فان ذلك لا يقلب القسمة ولا يرد مرزوقا - اي ومثل ذلك الانزال انزلنا القرآن كله [آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ] ولان الله يهدي به الذين يعلم انهم يؤمنون - او يثبت الذين آمنوا ويزودهم هدى أنوله كذاك مبيدًا • الفصل مطلق - يحتمل الفصل بينهم في الاحوال والاماكن جميعا فلا يجازيهم جزاء واحدا بغير تفاوت ولا يجمعهم في موطن واحد - وقيل الايمان خمسة اربعة المشيطان واحد للرحمن - جعل الصابغون مع النصارى لانهم نوع منهم - وقيل يقصل بينهم يقضي بينهم بي بين المؤمنين والكافرين - وادخلت ان على كل واحد من جزئي الجملة لزيادة التوكيد ونحوه قول جرير • شعر • ان الخليفة ان الله سريته • مريال ملك به ترجى الخواتيم • سميت مطارتها له فيما يحدث فيها من افعاله ويجريها عليه من تدبيره وتسخيرها لها سجوناً له تشبيها لمطارتها بادخل افعال المكلف في باب اطاعة والانقياد وهو السجود الذي كل خضوع دونه - فان قلت فما ترفع بقوله [وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ] وما فيه من الاعترافين - احدهما ان السجود على المعنى الذي فسرت به لا يسجد به بعض الناس من بعض - والثاني ان السجود قد اسند على سبيل العموم الى من في الارض من الانس والجن اولاً

سورة الحج ٢٢

الجزء ١٧

ع ٨

السجدة

وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ ۖ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ۚ وَمَن يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن مُّكْرِمٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۚ هَٰذِهِ خَصْمَتٌ اِخْتَصِمُوا فِي رَبِّهِمْ ۚ فَالَّذِينَ كَفَرُوا فُتِنَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِّن نَّارٍ ۖ يَبْسُوبُ مَن فَوْقَ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمَ ۖ يُصْهِرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجَاوِدُ ۖ وَلَهُمْ

فاسناده الى كثير منهم آخرًا مذاقصة - قست لا انظم كثيرا في المفردات المتناسقة الداخلة تحت حكم الفعل واما اربعة بفعل مضمر يدل عليه قوله يَسْجُدُ اي يسجد له كثير من الناس سجود طاعة وعبادة ولم اقل افسر يَسْجُدُ الذي هو ظاهر بمعنى الطاعة والعبادة في حق هؤلاء لان اللفظ الواحد لا يصح استعماله في حالة واحدة على معنيين مختلفين - او اربعة على الابتداء والخبر محذوف وهو مناب لان خبر مقابله يدل عليه وهو قوله حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ - ويجوز ان يجعل من الناس خبرا له اي من الناس الذين هم الناس على الحقيقة وهم الصالحون والمؤمنون - ويجوز ان يبالغ في تكثير المحقوقين بالعذاب فيعطف كثير على كثير ثم يخبر عنهم بحق عليهم العذاب كانه قيل وكثير وكثير من الناس حَقَّ عليهم العذاب - وقرئ حَقَّ بالضم - و قرئ حَقَّ اي حق عليهم العذاب حقا - ومن اهانه الله بان كتب عليه الشقاوة لما سبق في علمه من كفره او نسفه فقد بقي مهانا لن تجد له مكرما - و قرئ مَكْرِمًا بفتح الميم بمعنى الاكرام انه [يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ] من الاكرام والاعانة ولا يشاء من ذلك الا ما يقتضيه عمل العاملين واعتقاد المعتقدين • الخصم صفة وعف بها الفوج او الفرق فكله قيل هَٰذِهِ فوجان او فريقان مختلفان وقوله هَٰذِهِ للفظ واختصموا للمعنى كقوله وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ اِلَيْكَ حَتَّىٰ اِذَا خَرَجُوا وَلَوْ قِيلَ هَٰؤُلَاءِ خصمان او اختصما جاز - يراد المؤمنون والكافرون - قال ابن عباس رجع الى اهل الاديان الستة - [فِي رَبِّهِمْ] اي في دينه وصفاته - وروي ان اهل الكتاب قالوا للمؤمنين نحن احق بالله واقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن احق بالله اَمَّا مُحَمَّدٌ وَاَمَّا بَنِيكُمْ وما انزل الله من كتاب و انتم تعرفون كتابنا ونبينا ثم تركتموه وكفرتم به حسدا فهذه خصومتهم في ربهم [فَالَّذِينَ كَفَرُوا] هو فصل الخصومة المعني بقوله تعالى اِنَّ اللَّهَ يَقْضِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ - وفي رواية عن الكسائي خصم بالسر - و قرئ قُطِعَتْ بالتخفيف كان الله تعالى بقدر لهم نيرانا على مقادير جنتهم تشتمل عليهم كما تقطع النياب الملبوسة - ويجوز ان تظاهر على كل واحد منهم تلك النيران كالنياب المظاهرة على اللابس بعضها فوق بعض ونحوه سراييلهم مِن قَطْرَان • الحميم الماء الحار - عن ابن عباس لو سقطت منه نقطة على جبال الدنيا لاذابتها - [يُصْهِرُ] يذاب - وعن الحسن بتشديد الهاء للمبالغة اي اذا صب الحميم على رؤسهم كان تأثيره في الباطن نحو تأثيره في الظاهر فيذيب احشائهم وامعاءهم كما يذيب جلودهم وهو ابلغ من قوله وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعْ اَمْعَاءَهُمْ • والمتامع السياط - في الحديث لو وضعت مقمعة منها في الارض فاجتمع عليها الذنلان ما اقلاها - وقرأ الاعمش ردوا فيها والاعادة والرد لا يكون الا بعد الخروج فالمعنى كلما ارادوا ان يخرجوا منها من غم فخرجوا

مَقَامِعٍ مِنْ حَدِيدٍ ۝ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يُخْرِجُوا مِنْهَا مَنْ غَمَّ أُعِيدُوا فِيهَا ق وَذُرُّوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ إِنْ اللَّهُ يُدْخِلِ
 الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا ط
 وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ۝ وَهَدَّوْا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ ۝ وَهَدَّوْا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ ۝ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا
 وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ ط وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ

سورة الحج ٢٢
 الجزء ١٧
 ع ٩

أُعِيدُوا فِيهَا - ومعنى الخروج ما يروى عن الحسن ان النار تضربهم بلهبها ترفعهم حتى اذا كانوا في اعلاها
 ضربوا بالمقامع فهووا فيها سبعين خريفا - [وَ] قيل لهم [ذُرُّوا عَذَابَ الْحَرِيقِ] و الحريق الغايظ من النار
 المنتشر العظيم الاهلاك * [يُحَلَّوْنَ] عن ابن عباس من حلَّيت المرأة فهي حال [وَلُؤْلُؤًا] بالنصب
 على و يؤثون لؤلؤا كقوله وَحُورًا عِينًا - وَلُؤْلُؤًا بقلب الهمزة الثانية رَأَا - وَلُؤْلُؤًا بقلبهما رَأَيْنِ ثم بقلب
 الثانية يَاء كَأَدَلٍ - وَلُؤْلُؤٍ كَأَدَلٍ يَمِينٍ جَرَّ - وَلُؤْلُؤٍ - وَإِلَيْنَا بقلبهما يَائِدِينَ عن ابن عباس * وهدهم الله والهمهم
 ان يقولوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وهدهم الى طريق الجنة * يقال فلان يحسن الى الفقراء وينعش
 المضطهدين لا يراه حال ولا استقبال وانما يراه استمرار وجود الاحسان منه والنعشة في جميع ازمته و
 اوقاته ومنه قوله تعالى [وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] اي الصدود منهم مستمر دائم [لِلنَّاسِ] اي الذين يقع
 عليهم اسم الناس من غير فرق بين حاضر وباد و تاذي و طاري و مكِّي و أفاقي - وقد استشهد به اصحاب
 ابي حنيفة قائلين ان المراد بالمسجد الحرام مكة على امتناع جواز بيع دبر مكة واجارتها - وعند الشافعي
 لا يمتنع ذلك وقد حاور اسحق بن راهويه فاحتج بقوله الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وقال انسب الديار
 الى مالكيها او غير مالكيها واشترى عمر بن الخطاب دار السجى من مالكيه او غير مالكيه [سَوَاءً] بالنصب
 قراءة حفص - والباقون على الرفع - ووجه النصب انه ثاني مفعولي جَعَلْنَاهُ ابي مُسْتَوِيَا [الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ]
 وفي القراءة بالرفع الجملة مفعول ثانٍ - الإِتِّحَادُ العِدُولُ عن القصد واصله الإِتحاد الكافر وقوله [بِالْحَيَّانِ - بَظُلَمٍ]
 حالان مترادفتان و مفعول يُرَدُّ مذكور ليتناول كل مبتدأول كانه قال ومن يُرَدُّ فيه مُرَادًا مَا عَادَ عَنْ
 القصد ظالما [نُدُّهُ مِنْ عَذَابِ إِلِيمٍ] يعني ان الواجب على مَنْ كان فيه ان يضبط نفسه و يسلك طريق
 السداد والعدل في جميع ما يعم به ويقصده - وقيل الإِتحاد في الحرم مَنع الناس عن عمارته - وعن
 سعيد بن جبير الاحتكار - وعن عطاء قول الرجل في المباينة لا والله و بلى والله - وعن عبد الله بن عمر
 انه كان نه فسطاطان احدهما في الحِلِّ والاخر في الحرم فاذا اراد ان يعاتب اهله عاتبهم في الحِلِّ فقليل له
 فقال كذا نحدث ان من الإِتحاد فيه ان يقول الرجل لا والله و بلى والله - وقرئ يَرُدُّ بفتح الياء من الورد
 ومعناه مَنْ اتى فيه بالإِتحاد ظالما - وعن الحسن وَ مَنْ يُرَدُّ الكادة بظلم اراد الإِتحاد فيه فاضانه على
 الاتساع في الظرف كمُرَّ أَيْلٍ ومعناه مَنْ يَرُدُّ ان يُلْحَد فيه ظالما وخبر ان محذوف دلالة جواب الشرط
 عليه تقديرة إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ نَذِيرُهُمْ مِنْ عَذَابِ إِلِيمٍ وَكُلٌّ مِنْ ارْتَكَب فِيهِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ظَلَمُوا نَذِرُكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ۖ وَإِنْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ۖ وَادِّعُ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ۖ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَيْمَةِ الْأَنْعَامِ ۚ

ذنبا فهو كذلك - واذكر حين جعلنا [لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ] مباداة أي مرجعا يرجع اليه للعبادة والعبادة - رُفِعَ البَيْتُ إِلَى السَّمَاءِ أَيَّامَ الطُّوفَانِ وَكَانَ مِنْ يَاقُوتَةِ حِمْرٍ فَأَعْلَمَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ مَكَانَهُ بِرِيحٍ أَرْسَلَهَا يَقَالُ لَهَا التَّخْجُوجُ كَنَسَبَتْ مَا حَوَّلَهُ فَبَنَاهُ عَلَى أَسَسٍ الْقَدِيمِ - وَأَنْ هِيَ الْمَفْسُورَةُ - فَإِنَّ قَلَّتْ كَيْفَ يَكُونُ النَّهْيُ عَنِ الشَّرِكِ وَالْأَمْرُ بِطَهْرِ الْبَيْتِ تَفْسِيرًا لِلتَّبَوُّةِ - قَلَّتْ كَانَتْ التَّبَوُّةُ مَقْصُودَةً مِنْ أَجْلِ الْعِبَادَةِ فَكَانَهُ قِيلَ تَعْبُدُنَا إِبْرَاهِيمَ قُلْنَا لَهُ [لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ] مِنَ الْأَصْدَامِ وَالْأَوْتَانِ وَالْإِقْدَارِ أَنْ تَطَّرَحَ حَوْلَهُ - وَقَرِئَ يُشْرِكُ بِالْبَاءِ عَلَى الْغَيْبَةِ - [وَادِّعُ فِي النَّاسِ] نَادِ فِيهِمْ - وَقَرَأَ ابْنُ مُخَيَّمٍ وَادِّعُ - وَالنَّادِءُ بِالْحَجِّ أَنْ يَقُولَ حُجُّوا أَوْ عَلَيَكُمْ بِالْحَجِّ - وَرَوَى أَنَّهُ صَعِدَ أَبَا مُبَيْتَسَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ حُجُّوا بَيْتَ رَبِّكُمْ - وَعَنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ خَطَابَ أَرْمُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمُ أَمْرَانِ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ [رِجَالًا] مُشَاقَّةً جَمَعَ رَاجِلٌ كَقَائِمٍ وَقِيَامٍ - وَقَرِئَ رِجَالًا بضم الراء مخفف الجاء ومنقلبه - وَرِجَالِي كَعَجَلِي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - [وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ] هَالٍ مَعْطُوفَةٌ عَلَى هَالٍ كَانَهُ قَالَ رِجَالًا وَرُكْبَانًا [يَأْتِينَ] صِفَةٌ لِكُلِّ ضَامِرٍ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْجَمْعِ - وَقَرِئَ يَأْتُونَ صِفَةٌ لِلرِّجَالِ وَالرُّكْبَانِ - وَالْعَمِيقُ الْبَعِيدُ - وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ مَعِيقٌ يَقَالُ يَثْرُ بَعِيدَةُ الْعَمَقِ وَالْمَعِيقُ - نَكَرَ الْمَنَافِعَ لِأَنَّهُ أَرَادَ مَنَافِعَ مَخْتَصَةً بِهَذِهِ الْعِبَادَةِ وَبَيِّنَةً وَذَنُوبَةً لَا تَوْجِدُ فِي غَيْرِهَا مِنَ الْعِبَادَاتِ - وَعَنِ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ كَانَ يَفَاضِلُ بَيْنَ الْعِبَادَاتِ قَبْلَ أَنْ يَحُجَّ فَلَمَّا حَجَّ فَضَّلَ الْحَجَّ عَلَى الْعِبَادَاتِ كُلِّهَا لِمَا شَاهَدَ مِنْ تِلْكَ الْخَصَائِصِ - وَكُنِيَ عَنِ الْخَمْرِ وَالذَّبْحِ بِذِكْرِ اسْمِ اللَّهِ لِأَنَّ أَهْلَ الْإِسْلَامِ لَا يَنْفَكُونَ عَنْ ذِكْرِ اسْمِهِ إِذَا نَحَرُوا أَوْ ذَبَحُوا - وَفِيهِ تَذِيَّةٌ عَلَى أَنْ الْغَرَضَ الْأَصْلِيَّ فِيمَا يَقْتَرِبُ بِهِ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَذْكُرَ اسْمَهُ وَقَدْ حَسَّنَ الْكَلَامَ تَحْسِينًا بَيِّنًا أَنْ جَمَعَ بَيْنَ قَوْلِهِ لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ وَقَوْلَهُ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ وَلَوْ قِيلَ لِيَنْحَرُوا فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ بِبَيْمَةِ الْأَنْعَامِ لَمْ تَرُشِيدًا مِنْ ذَلِكَ الْحَسَنِ وَالرُّزْعَةِ - الْإَيَّامُ الْمَعْلُومَاتُ أَيَّامُ الْعَشْرِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ وَتَدَادَةُ - وَغِنْدُ صَاحِبِيهِ أَيَّامُ النَّحْرِ - الْبَيْمَةُ مَبْهَمَةٌ فِي كُلِّ ذَاتِ أَرْبَعٍ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ فَبَيَّنَتْ بِالْأَنْعَامِ وَهِيَ الْأَبِلُ وَالْبَقَرُ وَالضَّأْنُ وَالْمَعْزُ - الْأَمْرُ بِالْأَكْلِ مِنْهَا أَكُلٌ أَبَاحَةٌ لِأَنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا لَا يَأْكُلُونَ مِنْ نَسَائِكِهِمْ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ نَذِيرًا لِمَا فِيهِ مِنْ مَسَاوَةِ الْفُقَرَاءِ وَمَوَاسَاتِهِمْ وَمِنْ اسْتِعْمَالِ التَّوَضُّعِ وَمِنْ ثَمَّةِ اسْتِحْبَابِ الْفَقْهَاءِ أَنْ يَأْكُلَ الْمُتَوَسِّعُ مِنْ أَصْحَابِهِ مَقْدَارَ الثَّلَاثِ - وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ بَعَثَ يَهُدْيَ وَقَالَ فِيهِ إِذَا نَحَرْتَهُ مَكُلٌ وَنَصَدَّقُ وَابْعَثْ مَدَّةً إِلَى عَتَبَةَ يَعْنِي أَبَنَهُ وَفِي التَّحْدِيثِ كَلَّوْا وَادْخُرُوا وَابْتَجِرُوا [الْبَائِسُ] الَّذِي أَصْلَاهُ يَوْسُ أَيْ شِدَّةُ [الْفَقِيرُ] الَّذِي أَضْعَفَهُ الْإِعْسَارُ • قَضَاءُ التَّقَاتِ قُصُّ الشَّارِبِ وَالْإِطْفَارُ وَتَقْفُ الْإِبْطَاءُ وَالِاسْتِحْدَادُ - وَالتَّقْفُ الْوَحْشُ وَالْمُرَادُ إِزَالَةُ التَّقْفِ - وَقَرِئَ وَلِيُؤْتُوا بِتَشْدِيدِ الْفَاءِ [نَذَرَهُمْ] مُوَاجِبًا حُجَّتِهِمْ - أَوْ مَا عَمِلُوا

سورة الحج ٢٢

الجزء ١٧

ع ١٠

فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطَعُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ ۖ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُؤْثِرُوا بِأَيْمَتِ الْمَعْتِقِ ۚ ذَٰلِكَ
وَمَنْ يُعْظِمِ حُرْمَتَ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ ۖ وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ إِلَّا مَا يُذَلِّي عَلَيْكُمْ ۖ فَأَجْتَنِبُوا الرِّجْسَ
مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ۚ حَقَّاعًا لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ ۖ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ

ينذرونه به من اعمال البر في حجبهم [وَلِيُؤْثِرُوا] طواف الافاعمة وهو طواف الزيارة الذي هو من اركان الحج
ويقع به تمام التحلل - وقيل طواف الصدر وهو طواف الوداع [الْمَعْتِق] القديم لانه ازل بيت رُفِعَ للناس
عن الحسن - وعن قتادة اُعتق من الجبابرة ثم من جبار سار اليه ليهدمه منعه الله - وعن مجاهد لم يملك قط - و
عن مجاهد اُعتق من العرق - وقيل بيت كريم من قولهم عداق الطير والخيول - فان قلت قد تسلط عليه التجار
فلم يملك - قلت ما قصد التسلط على البيت وانما قصرت به ابن الزبير فاحتال لاجراجه ثم بذاه واما قصد
التسلط عليه ابوه ففعل به ما فعل - [ذَٰلِكَ] خبر مبتدأ محذوف اي الامر والشان ذالك كما يقدم الكاتب جملة
من كتابه في بعض المعاني ثم اذا اراد الخوض في معنى آخر قال هذا وقد كان كذا - والحكمة ما لا يحل
هتكمه وجميع ما كلفه الله تعالى بهذه الصفة من مناسك الحج وغيرها - فيحتمل ان يكون عاما في جميع
تكاليفه - ويحتمل ان يكون خاصا فيما يتعلق بالحج - وعن زيد بن اسلم الحُرُمَاتُ خمس - الكعبة الحرام -
والمسجد الحرام - والبلد الحرام - والشهر الحرام - والمُحَرَّم حتى يحل - [فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ] اي فالتعظيم
خير له ومعنى التعظيم العلم بانها واجبة المراجعة والحفظ والقيام بمراعاتها - المتلو لا يستثنى من الانعام
ولكن المعنى [إِلَّا مَا يُذَلِّي عَلَيْكُمْ] اية تحريمه وذالك قوله في سورة المائدة حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ
والمعنى ان الله قد احل لكم الانعام كلها الا ما استثناه في كتابه فحافظوا على حدوده واياكم ان تحرموا
مما احل شيئا كتحریم عبدة الاوثان البهيرة والسائبة وغير ذالك وان تحلوا مما حرم كاحلالهم اكل الموقوفة
والميتة وغير ذاك - لما حث على تعظيم حرمانه واحمد من يعظمها اتبعه الامر باجتنب الاوثان وقول
الزور لان توحيد الله ونفي الشركاء عنه وصدق القول باعظم الجرمات وامبقها خطوا - وجمع الشرك وقول
الزور في قران واحد وذالك ان الشرك من باب الزور لان المشرك زاعم ان الوثن تحق له العبادة فكانه
قال فاجتنبوا عبادة الاوثان اللقي هي رأس الزور واجتنبوا قول الزور كله لا تقربوا شيئا منه لتماذيه
في القبح والسماجة وما ظنك بشيء من قبيله عبادة الاوثان - وسمي الاوثان رجسا وكذلك الخمر
والميسر والازم على طريق التشبيه يعنى انكم كما تنفرون بطباعكم عن الرجس وتجذبونه فعليكم ان تنفروا
عن هذه الاشياء مثل تلك النفرة ونبة على هذا المعنى بقوله رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه جعل
العلة في اجتنبانه انه رجس والوجس مجتنب - [مِنَ الْأَوْثَانِ] بذان للرجس وتمييز له كقولك عندي
مشرون من الدراهم لان الرجس مبهم يتناول غير شيء كانه قيل فاجتنبوا الرجس الذي هو الاوثان -
والزور من الزور والازرار هو الانحراف كما ان الانك من انك اذا صرته - وقيل قول الزور

فَتَخَطَّفَهُ الطَّيْرُ وَتَهَوَّى بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيحٍ ۝ ذَٰلِكَ قَوْلُ مَن يَعْظِمُ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّا مِن تَقْوَى الْقُلُوبِ ۝
لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۝ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَاسِكًا لِّيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ

قولهم هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ وما اشبه ذلك من افتراءهم - وقيل شهادة الزور - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه صلى الصبح فلما سلم قام قائماً واستقبل الناس بوجهه وقال عدلت شهادة الزور الاشرار بالله عدلت شهادة الزور الاشرار بالله عدلت شهادة الزور الاشرار بالله - وتلا هذه الآية - وقيل الكذب والبهتان - وقيل قول اهل الجاهلية في تلبيةهم ببيدك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك - ويجوز في هذا التشبيه ان يكون من المركب والمفرق - فان كان تشبيهاً مركباً فكله قال من اشرك بالله فقد اهلك نفسه اهلاًكاً ليس بعده بان صور حاله بصورة حال من خر من السماء فاختطفته الطير فتفرق مزمعاً في حواصلها - او عصفت به الريح حتى هوت به في بعض المطارج البعيدة - وان كان مفروقاً فقد شبه الايمان في علوه بالسما والذي ترك الايمان واشرك بالله بالساقط من السماء والاهواء التي تنزع افكاره بالطير المختطفة والشيطان الذي يطوح به في وادي الضلالة بالريح التي تهوي بما عصفت به في بعض المهادي المتلفة - وقرئ فتخطفه - وبكسر الخاء والطاء - وبكسر التاء مع كسرهما وهي قراءة الحسن واصلها تختطفه - وقرئ الرياح - تعظيم الشعائر وهي الهدايا لانها من معالم الحج ان يختارها عظام الاجرام حسناً سماناً غالية الثمن ويترك المكاس في شراها فقد كانوا يغالون في ثلث ويكرهون المكاس فيهن الهدى والاضحية والرقبة - وروى ابن عمر عن ابيه انه اهدى نجبية طابت منه بثلاث مائة دينار فسأل رسول الله ان يبيعهما ويشترى بثمانية بدناً فنهاه عن ذلك وقال بل اهدها - واهدى رسول الله مائة بدنة وفيها جمل لابي جهل في انفه برة من ذهب - وكان ابن عمر يسوق البدن مجللة بالتباطي فيتصدق بلحومها وبجلالها ويعتقد ان طاعة الله في التقرب بها واهدائها الى بيته المعظم امر عظيم لا بد ان يقام به ويصارع فيه [فَإِنَّا مِن تَقْوَى الْقُلُوبِ] اي فان تعظيمها من اعمال ذوي تقوى القلوب فخذت هذه المضامين ولا يستقيم المعنى الا بتقديرها لانه لا بد من راجع من الجزاء الى من يرتبط به - وانما ذكرت القلوب لانها مراكز التقوى التي اذا ثبتت فيها وتمكنت ظهر اثرها في سائر الاعضاء - [إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى] الى ان تفكرو ويصدق بلحومها ويؤكل منها - و [ثُمَّ] للتراخي في الوقت فاستعيرت للتراخي في الاحوال - والمعنى ان لكم في الهدايا منافع كثيرة في دنياكم ودينكم وانما يعتد الله بالمنافع الدينية قال سبحانه تَرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ واعظم هذه المنافع وابعدها شوطاً في الذفع [مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ] اي وجوب فحرها او وقت وجوب فحرها في الحرم منتهية الى البيت كقوله هَذِي بَايَعُ الْكَعْبَةَ والمراد فحرها في الحرم الذي هو في حكم البيت لان الحرم هو حريم البيت ومثل هذا في الاتساع قولك بلغنا البلد وانما شارفتموه واتصل مسيركم بحدوده - وقيل المراد بالشعائر المناسك كلها ومحلها الى البيت العتيق باباه • شرع الله لكل امة ان يذسكوا له اي يذبحوا لوجهه

عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ط فَإِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا ط وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ﴿٢٢﴾ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ
وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالْمُضْمِرِينَ عَلَى مَا آصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ ط وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٢٣﴾ وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا
لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ط فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ ط فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكَلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا الْقَانِعَ
ع ١١

على وجه التقرب وجعل العلة في ذلك ان يذكر اسمه تقدست اسماءه على النساءك - وقرئ مَنَسَكًا
بفتح السين وكسرهما وهو مصدر بمعنى النسك والمكسور يكون بمعنى الموضع [فَلَهُ أَسْلِمُوا] اي اخلصوا
له الذكر خاصة واجعلوه لوجهه سالماً اي خالصاً لا تشوبه باشرالك - الْمُخْبِتُونَ المتواضعون الخاشعون من
العبادة وهو المطمئن من الارض - وقيل هم الذين لا يظلمون و اذا ظلموا لم يذتصروا - وقرأ الحسن
وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةَ بالنصب على تقدير النون - وقرأ ابن مسعود وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ على الاصل * الْبَدَنُ
جمع بَدَنَةٍ سميت لعظم بدنها وهي الابل خاصة - ولان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتفق البقر
بالابل حين قال البدنة عن سبعة و البقرة عن سبعة فجعل البقر في حكم الابل - صارت البدنة في الشريعة
مذكولة للجنسين عند ابي حنيفة واصحابه والا فالبدن هي الابل وعليه تدل الآية - وقرأ الحسن وَالْبَدَنَ
بضمين كَتَمَر في جمع تَمَرَة - وابن ابي اسحق بالضمين وتشديد النون على لفظ الوقف - وقرئ
بالنصب و الرنع كقولهِ وَاتَّقَمَرُ قَدْرُهُ [مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ] اي من اعلام الشريعة اللتي شرعها الله واضافها
الى اسمه تعظيم لها [لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ] كقولهِ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ - ومن شان الحاج ان يحرص على شيء فيه
خير ومنافع بشهادة الله - عن بعض السلف انه لم يملك الا تسعة دنائير فاشترى بها بدنة فقبل له في
ذلك فقال سمعت ربي يقول لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ - وعن ابن عباس دنيا واخرة - وعن ابراهيم من احتاج
الى ظهورها ركب ومن احتاج الى لبنها شرب - وذكر اسم الله ان يقول عذ الغفر الله اكبر لا اله الا الله
والله اكبر اللهم منك واليك [صَوَافٍ] قائمات قد صفهن ايديهن وارجلهن - وقرئ صَوَافٍ من صُفُون
الفرس وهو ان يقوم على ثلث و يذنب الرابعة على طرف سُنْبُكِهِ لان البدنة تُعْقَلُ احدى يديها فتقوم
على ثلث - وقرئ صَوَافِي اي خواص لوجه الله - وعن عمرو بن عبدي صَوَافٍ بالتدوين عوضاً من حرف
الاطلاق عند الوقف - وعن بعضهم صَوَافٍ نحو مثل العرب اعط القوس باريها بسكون الياء - وجوب التجنوب
وقوعها على الارض من وجب الحائط وجبة اذا سقطت وجبت الشمس جبة غربت والمعنى فاذا وجبت
جنوبها وسكنت نسائها حل لكم الاكل منها والاطعام [الْمَنَافِعُ] السائل من قذعت اليه وكذعت اذا
خضعت له وسألته قذوعاً والمُعْتَرِ المتعرض بغير سوال - او القانع الراضي بما عذده وبما يعطى من غير حوال
من قذعت قذعاً وقناعة - والمُعْتَرِ المتعرض باسوال - وقرأ الحسن وَالْمُعْتَرِي عَرَّةً وَعَرَاءً وَاَعْتَرَاهُ بِمَعْنَى -
وقرأ ابو رجاء الْقَنَعَ وهو الراضي لا غير يقال قَنَعَ فَبَوَّ قَنَعَ وقانَعَ - من الله على عباده واستحمد اليهم بان سخر لهم
البدن مثل التسخير الذي رأوا و علموا يأخذونها متفاداة لاخذ طيعة فيعقلونها ويحبسونها صانعة قوائمها ثم

سورة الحج ٢٢

الجزء ١٧

ع ١٢

الثالث

وَالْمَعْتَرُ ۖ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لَعْنَتَكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ لَنْ يَذَالَ اللَّهُ أَحْوَمَهَا وَلَا دِمَارَهَا وَلَكِنَّ يَذَّالَةَ التَّقْوَى مِنْكُمْ ۖ
كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْكُمْ ۖ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ۝ إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا ۖ إِنَّ
اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ۝ أُوذِيَ الَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا ۖ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ۝ الَّذِينَ
أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ ۖ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ الدَّاسِ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَهْدِمَتْ صَوَامِعُ

يطعون في كذباتها ولولا تسخير الله لم تطق ولم تكن باعجز من بعض الوحوش اللقي هي اصغر منها جرماً
واقول قوة وكفى بما يتأبد من الابل شاهداً وعبرة * اي لن يصيب رضى الله اللحوم المتصدق بها ولا
الدماء المهرقة بالبحر والمراد اصحاب اللحوم والدماء - والمعنى لن يرضي المضكون والمقربون ربهم الا
بمراعاة النية والاخلاص والاحتفاظ بشروط التقوى في حل ما قرب به وغير ذلك من المحاذرات الشرعية
واذا امر الورع فاذا لم يراعوا ذلك لم تغن عنهم التضحية والتقريب وان كثر ذلك منهم - وقرئ لَنْ يَذَالَ
اللَّهُ - وَلَكِنْ يَذَّالَةُ الْبَالَاءِ وَالْأَيَّامِ - وقيل كان اهل الجاهلية اذا فحروا انبذوا فضحوا الدماء حول البيت
ولطخوه بالدم فلما حج المسلمون ارادوا مثل ذلك فذكرت * كثر تذكير النعمة بالتسخير ثم قال لشكروا
الله على هدايته اياكم لاعلام دينه ومناسك حجه بأن تكبروا وتهلوا فاختصر الكلام بان ضمن التكبير معنى
الشكر وعدني تعديته * خص المؤمنين بدفعه عنهم ونصرته لهم كما قال اِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا
وَقَالَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنصُورُونَ - وَآخَرَى تُجِيبُونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَجَعَلَ الْعِلَّةَ فِي ذَلِكَ أَنَّهُ لَا يَحِبُّ
اضدادهم وهم الكفرة الذين يخونون الله والرسول ويخونون اماناتهم ويكفرون نعم الله ويغمطونها -
ومن قرأ يَدْفَعُ فمعناه يبالغ في الدفع عنهم كما يبالغ من يغالب فيه لان فعل المغالب يجيء اقوى واباغ *
أُوذِيَ وَيُقْتَلُونَ قُرْآنًا عَالِي لَفْظِ الْمَبْنِيِّ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ جَمِيعًا وَالْمَعْنَى أُذِيَ لَهُمْ فِي الْقِتَالِ فَحَذَفَ
الْمَاضُونَ فِيهِ لِدَلَالَةِ يُقْتَلُونَ عَلَيْهِ [بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا] اِي بِسَبَبِ كَوْنِهِمْ مَظْلُومِينَ وَهُمْ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالْهَ وَسَلَّمَ كَانَ مُشْرِكُوا مَكَّةَ يُؤْذِنُهُمْ إِذْ شَدِيدًا وَكَانُوا يَأْتُونَ رَسُولَ اللَّهِ مِنْ بَيْنِ مُضْرَبٍ وَمَشْجَرٍ يَتَظَلَّمُونَ
إِلَيْهِ فَيَقُولُ لَهُمْ أَصْبِرُوا فَإِنِّي لَمْ أَوْصَرَ بِالْقِتَالِ حَتَّىٰ هَاجَرَ فَأَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَهِيَ أَوَّلُ آيَةٍ أُذِنَ فِيهَا بِالْقِتَالِ
بَعْدَ مَا نَهَىٰ عَنْهُ فِي نَيْفٍ وَسَبْعِينَ آيَةً - وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي قَوْمٍ خَرَجُوا مُهَاجِرِينَ فَأَعْتَرَضَهُمْ مُشْرِكُوا مَكَّةَ
فَأَذَنَ لَهُمْ فِي مَقَاتِلَتِهِمْ وَالْإِخْبَارُ بِكَوْنِهِ قَادِرًا عَلَىٰ نَصْرِهِمْ عِدَّةٌ مِنْهُ بِالْأَمْرِ وَارِدَةً عَلَىٰ سَكَنِ كَلَامِ الْجَبَابِرَةِ
وَمَا مَرَّ مِنْ دَفْعِهِ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا مَوْذُنٌ بِمِثْلِ هَذِهِ الْعِدَّةِ أَيْضًا - [أَنْ يَقُولُوا] فِي مَحَلِّ الْجَرَاعِ عَلَى الْإِبْدَالِ
مِنْ حَقِّ اِي بِغَيْرِ مُوجِبٍ سِوَى التَّوْحِيدِ الَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مُوجِبَ الْإِقْرَارِ وَالْتِمَاسِ لَا مُوجِبَ
الْإِخْرَاجِ وَالتَّسْيِيرِ وَمِثْلُهُ هَلْ تَقِيمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ أَمَّا بِاللَّهِ - دَفَعَ اللَّهُ بَعْضَ النَّاسِ بِبَعْضٍ أَظْهَرَ وَتَسْلِيْطُهُ
الْمُسْلِمِينَ مِنْهُمْ عَلَى الْكُفْرِيِّينَ بِالْمُجَاهَدَةِ وَلَوْلَا ذَلِكَ لَاسْتَوْلَى الْمُشْرِكُونَ عَلَى أَهْلِ الْمِلَلِ الْمُخْتَلِفَةِ فِي
أَرْصَنَتِهِمْ وَعَلَى مُتَعَبِّدَاتِهِمْ فَهَدَمَوْهَا وَلَمْ يَذْكُرُوا لِلنَّصَارَى بَيْعًا وَلَا لِرَهْبَانِهِمْ صَوَامِعَ وَلَا لِلْيَهُودِ صَلَوَاتٍ وَلَا

وَيَبْعُ رَصْلُوتٌ وَ مَسْجِدٌ يُذَكِّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَذِبًا ط وَ يَنْصُرُونَ اللَّهَ مَنْ يَنْصُرُهُ ه إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝
 الَّذِينَ إِنْ مَكَّدْتُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَ آتَوْا الزَّكَاةَ وَ آمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَ نَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ط وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۝
 وَ إِنْ يَكْذِبُواكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ عَادُ وَ ثَمُودُ ۝ وَ قَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَ قَوْمُ لُوطٍ ۝ وَ اصْحَابُ مَدْيَنَ ع وَ كَذَّبَ
 مُوسَى فَاٰمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۝ فَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَ هِيَ ظَالِمَةٌ فَمِنْهَا خَاوِيَةٌ عَلَى

للمسلمين مساجد - او لغلب المشركون في امة محمد صلى الله عليه وآله و سلم على المسلمين و على اهل
 الكذاب الذين في ذمتهم و هدموا متعبدات الفريقيين - و قرى دِفَاعُ - و لَهْدَسَتْ بِالْمُخْفِيفِ - و سميت الكديسة
 صلوة لانه يصلى فيها - و قيل هي كلمة معربة اصلها بالعبرانية صلوتا [مَنْ يَنْصُرُهُ] اي ينصر دينه و اوليائه •
 هو اخبار من الله بظهر الغيب عما يستكون عليه سيرة المهاجرين ان مكنتهم في الارض و بسط لهم في الدنيا
 و كيف يقومون بامر الدين - و عن عثمان رض هذا و الله لئذا قبل بلاء يريد ان الله قد انذرى عليهم قبل ان تحدثوا
 من الخير ما احدثوا - و قالوا فيه دليل على صحة امر الخلفاء الراشدين لان الله لم يعط التمكين و نفاذ
 الامر مع السيرة العادلة غيرهم من المهاجرين لا حظ في ذلك للانصار و الطائفة - و عن الحسن هم امة
 محمد صلى الله عليه وآله و سلم - و قيل الذين منصوب بدل من قوله مَنْ يَنْصُرُهُ و الظاهر انه مجرور تابع للذين
 اخبروا [وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ] اي مرجعها الى حكمه و تقديره و فيه تأكيد لما وعده من اظهار اوليائه و اعلام
 كلمتهم • يقول لرسوله تسليته له لست بأوحد في التكذيب فقد كذب الرسل قبلك اقوامهم و كفالك بهم
 أسوة - فان قلت لم قيل وَ كَذَّبَ مُوسَى و ام يقل و قوم موسى - قلت لان موسى ما كذبه قومه بنوا
 اسرائيل و انما كذبه غير قومه و هم القبط - و فيه شيء اخر كانه قيل بعد ما ذكر تكذيب كل قوم رسوله
 و كذب موسى ايضا مع وروح آياته و عظم معجزاته فما ظنك بغيره [التَّكْيِيرُ] بمعنى الانكار و التغيير حيث
 ابدلهم بالذمة محنة و بالحياة هلاكاً و بالعمارة خراباً • كل مرتفع اظلك من سقف بيت او خيمة او ظلة
 او كرم فهو عرش - و الخاوي الساقط من خوى النجم اذا سقط - او الخالي من خوى المنزل اذا خلى
 من اهله و خوى بطن الحامل - و قوله [عَلَى عَرْشِهَا] لا يخلو من ان يتعلق بخاوية فيكون المعنى انها
 ساقطة على سقوفها اي خرت سقوفها على الارض ثم تبدلت حيطانها فسقطت فوق السقوف - و انما
 ساقطة - او خالية مع بقاء عروشها و سلامتها - و اما ان يكون خبرا بعد خبر كانه قيل هي خالية و هي على
 عروشها اي قائمة مظلة على عروشها على معنى ان السقوف سقطت الى الارض فصارت في قرار الجيطان
 و بقيت الجيطان مائلة فهي مشرفة على السقوف الساقطة - فان قلت ما محل الجملتين من الاعراب
 اعني وَ هِيَ ظَالِمَةٌ فَمِنْهَا خَاوِيَةٌ - قلت الاولى في محل النصب على الحال و الثانية لا محل لها لانها
 معطوفة على اهلكتها و هذا الفعل ليس له محل - قرأ الحسن معطلة من اعطله بمعنى عطله و معنى
 المعطلة انها عامرة فيها الماء و معها آلات الاستقاء الا انها عطلت اي تركت لا يستقى منها لهلاك اهلها -

عُرُوشَهَا ذُرِيَّتُهَا مُعْطَلَةً وَتَصْرِ مَشِيدٍ ۝ اَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْاَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا اَوْ اُذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا ۚ
فَإِنَّمَا لَا تَعْمَى الْاَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ۝ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ
وَعْدَهُ ۚ وَ اِنْ يَوْمًا عِندَ رَبِّكَ كَالْفِ سَنَةِ مِمَّا تَعُدُّونَ ۝ وَكَانَ مِنْ قَرِيْبَةٍ اَمَلَيْتَ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ اخَذْنَاهَا ۚ

و المَشِيد المَجْصَص - او المرفوع البذيان و المعنى كم قرية اهلكنا و كم بئر عطشنا عن سقائها و قصر مشيد اخليناه عن ساكنيه فترك ذلك لدلالة مَعْطَلَة عليه - و في هذا دليل على ان على عُرُوشَهَا بمعنى مع اوجه - و روي ان هذه بئر نزل عليها صالح مع اربعة آلاف نفر ممن آمن به و نجاهم الله من العذاب و هي بحضرموت و انما سميت بذلك لان صاحبها حين حضرها مات و ثمة بلدة عند البئر اسمها حاضرواء بناها قوم صالح و امروا عليهم جلهمس بن جلاس و اقاموا بها زماناً ثم كفروا و عبدوا صنماً و ارسل الله اليهم حفظة بن صفوان نبياً فقتلوه فاهلكهم الله و عطل بئرهم و خرب قصورهم • يحتمل انهم لم يسافروا فحذوا على السفر ليروا مصارع من اهلكهم الله بكفرهم و يشاهدوا اثارهم فيعتبروا - و ان يكونوا قد سافروا و رأوا ذلك و لكن لم يعتبروا فجعلوا كأن لم يسافروا و لم يروا - و قرئ فيكون لهم قُلُوبٌ بالياء اي يعقلون ما يجب ان يعقل من التوحيد و يسمعون ما يجب سماعه من الوحي [فإنها] الضمير ضمير الشأن و القصة يجيء مذكراً و مؤنثاً - و في قراءة ابن مسعود فائنة - و يجوز ان يكون ضميراً مبهمًا يفسره الابصار و في تعمى ضمير راجع اليه و المعنى ان ابصارهم صحيحة سالمة لا عمى بها و انما العمى بقلوبهم - او لا يعتد بعمى الابصار فكانه ليس بعمى بالاضافة الى عمى القلوب - فان قلت اي فائدة في ذكر الصدور - قلت لذي قد تُعَوِّف و اعتقد ان العمى على الحقيقة مكانه البصر و هو ان تصاب الحدقة بما يطمس نورها و استعماله في القلب استعارة و مثل فلما اريد اثبات ما هو خلاف المعتقد من نسبة العمى الى القلوب حقيقة و نفيه عن الابصار احتاج هذا التصوير الى زيادة تعيين و فصل تعريف ليتقرر ان مكان العمى هو القلوب لا الابصار كما تقول ليس المضاء للسيف و لكنه للسانك الذي بين فكيك فقولك الذي بين فكيك تقرير لما ادعيته للسانه و تثبتت لان محل المضاء هو هو لا غير و كانت قلت ما نفيت المضاء عن السيف و اثبتته للسانك فلتة و لا سهوا مني و لكن تعمدت به آية بعينه تعمداً • انكر استعجالهم بالمتوعد به من العذاب العاجل و الاجل كانه قال و لم يستعجلون به كانهم يجوزون القوت و انما يجوز ذلك على ميعاد من يجوز عليه الخلف و الله عز و علا لا يخلف الميعاد و ما وعدة يُصِيبُهم و لو بعد حين و هو سبحانه حلیم لا يعجل و من حلمه و وقاره و استقصاره المدة الطوال ان يوماً واحداً عنده كالف سنة عندكم - و قيل معناه كيف يستعجلون بعذاب من يوم واحد من ايام عذابه في طول الف سنة من سديكم لان ايام الشدائد مستطالة - او كان ذلك اليوم الواحد لشدة عذابه كالف سنة من سنى العذاب - و قيل و ان تخلف الله وعدة في النظرة و الامهال - و قرئ تعُدُّونَ بالتاء و الياء - ثم قال و كم من اهل قرية كانوا مثلكم ظالمين قد انظرتهم حينئذ اخذتهم بالعذاب

وَالْيَا الْمُسْتَبِيرُ ۖ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُدْعِيكُمُ الْمَوْتُ ۖ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ۖ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۖ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّجِيمِ ۖ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نَذِيرٌ ۖ إِذَا تَمَنَّى الْفَقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ۖ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَتَهُ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

سورة الحج ٢٢
الجزء ١٧
ع ١٣

و المرجع اليّ والى حكمي - فان قلت لم كانت الاولى معطوفة بالغاء وهذه بالواو - قلت الاولى وقعت بدلا عن قوله فكيف كان كثير واما هذه فتحكمها حكم ما تقدمها من الجملتين المعطوفتين بالواو اعني قوله وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ ۖ يقال سعيتم في امر فلان اذا اصلحه او انسده بسعيه - وعاجزه سابقه لان كل واحد منهما في طلب اعجاز الآخر عن اللحاق به فاذا سبقه قيل اعجزه وعجزه والمعنى سَعَوْا في معناها بالفساد من الطعن فيها حيث سموها سحرا وشعرا واساطير ومن تقييد الناس عنها سابقين او مسابقين في زعمهم وتقديرهم طامعين ان كيدهم للاسلام يتم لهم - فان قلت كان القياس ان يقال إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ لذكر الفريقين بعده - قلت الحديث مسوق الى المشركين وَيَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْءِ لَهُمْ وَهُمْ الَّذِينَ قِيلَ فِيهِمْ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ وَصَفُوا بِالْأَسْجَالِ واما اقبح المؤمنين و ثوابهم ليغاثوا * [مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ] دليل بين على تغاير الرسول والنبي - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه سُئِلَ عن الانبياء فقال مائة الف واربعه وعشرون الفا - قيل فكم الرسول منهم قال ثلث مائة وثلثة عشر جئا غفيرا - والفرق بينهما ان الرسول من الانبياء من جمع اليّ المعجزة الكتاب المنزل عليه والنبي غير الرسول من لم ينزل عليه كتاب واما امر ان يدعو الي شريعة من قبله - والسبب في نزول هذه الآية ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما اعرض عنه قومه وشاقوه وخالفه عشيرته ولم يشايعوه على ما جاء به تمنى لفرط ضجره من اعراضهم ولحرصه و تهاكه على اسلامهم ان لا ينزل عليه ما يفرهم لعله يتخذ ذلك طريقا الى استمالتهم واستنزالهم عن غيهم وعنادهم فاستمر به ما تمناه حتى نزلت عليه سورة والنجم وهو في نادى قومه و ذلك التمني في نفسه فاخذ يقرأها فلما بلغ قوله وَمَوْءَاةِ النَّازِةِ الْاُخْرَى [اَلْقَى الشَّيْطَانُ فِيْ اُمْنِيَّتِهِ] التي تمنّاها الي رسّوس اليه بما شيعها به فسبق لسانه على مبدل السهو والغلط الى ان قال تلك الغرائيق العلى و ان شفاعة لقرنجرى وروي الغرانة و لم يفتن له حتى ادركته العصمة فذخه عليه - وقيل نبه جبرئيل عليه السلام - او تكلم الشيطان بذلك فاسمعه الناس ولما سجد في اخرها سجد معه جميع من في النادى وطابت نفوسهم - وكان تمكين الشيطان من ذلك محنة من الله و ابتلاء زاد المنافقون به شك وظلمة والمؤمنون نورا و ايقانا والمعنى ان الرسل والانبياء من قبل كانت هجيراهم كذلك اذا تمنوا مثل ما تمنيت مكن الله الشيطان ليلقي في امانيتهم مثل ما القى في امنيته ارادة امتحان من حولهم والله سبحانه له ان يمتحن عباده بما شاء من صنوف الامحان و انواع الفتن ليضعف ثواب الثابتين و يزيد في عقاب المذبذبين - وقيل تمنى قرأ و اشد شعر •

سورة الحج ٢٢

الجزء ١٧

ع ١٤

حَكِيمٌ ۝ تَجْعَلُ مَا يُلْقَى الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ ۝ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ
بَعِيدٍ ۝ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ ۝ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُدِ الَّذِينَ آمَنُوا
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ ۝
الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ ۝ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ۝ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي حَضْبَتِ النَّعِيمِ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا
بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ هُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قَتَلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا ۝ وَإِنَّ
اللَّهَ لَهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۝ لِيَدْخُلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ ۝ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ۝ ذَلِكَ قَوْلُ مَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ

تمتلى كذاب الله اول ليلة • تمتي دارود الزبور على رسل • وامنيته قراءته - وقيل تلك الغرائيق اشارة
الى الملكة اي هم الشفعاء لا الاصنام [فَيَذَسُخُ اللَّهُ مَا يُلْقَى الشَّيْطَانُ] اي يذهب به ويبطله [ثُمَّ يَحْكُمُ اللَّهُ
أَيُّهُمْ] اي يبتليها - والَّذِينَ [فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ] المنافقون والشاككون و [الْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ] المشركون المكذبون
[وَإِنَّ الظَّالِمِينَ] يريد ان هؤلاء المنافقين والمشركيين واصلهم وانهم فوضح الظاهر موضع الضمير قضاء عليهم
بالظالم [إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ] اي ايعلموا ان تمكين الشيطان من الالتقاء هو الحق من ربك والحكمة -
[وَإِنَّ اللَّهَ لَهُدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى] ان يتأوتوا ما يتشابه في الدين بالتأويلات الصحيحة ويطلبوا اما اشكل
منه المحمل الذي تقتضيه الاصول المحكمة والقوانين الممهدة حتى لا تلحقهم حيرة ولا تعذيرهم شبهة ولا
تزل اقدامهم - وقرئ لَهُدِ الَّذِينَ آمَنُوا بالتذوين • الضمير في [مِرْيَةٍ مِنْهُ] للقرآن او للرسول - الْيَوْمَ الْعَقِيمُ
يوم بدر وانما وصف يوم الحرب بالعقيم لان اولاد النساء يقتلون فيه فيصرون كانهن عقم لم يلدن - اولان المقاتلين
يقال لهم ابذاء الحرب فاذا قتلوا وصف يوم الحرب بالعقيم على سبيل المجاز - وقيل هو الذي لا خير
فيه يقال ربح عقيم اذا لم تَدْشَى مطرا ولم تُلْقِ شَجْرًا - وقيل لا مثل له في عظم امرة لقتال الملكة فيه -
وعن الضحاك انه يوم القيمة وان المراد بالساعة مقدماته - ويجوز ان يراد بالساعة ويوم عقيم يوم القيمة
وكانه قيل حتى تأتيتهم الساعة او يأتيتهم عذابها فوضع يوم عقيم موضع الضمير - فان قامت التذوين في [يَوْمَئِذٍ]
عن اي جملة تنوب - فالتقدير الملك يوم يؤمنون او يوم تنزل مريتهم لقوله وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي
مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ • لما جمعتهم المهاجرة في سبيل الله سوى بينهم في الموعد وان يعطي من
صات منهم مثل ما يعطي من قتل تفضلا منه واحسانا - وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِدَرَجَاتِ الْعَامِلِينَ و مراتب
استحقاقهم [حَالِيمٌ] عن تفريط المقرط منهم بفضله وكرمه - روي ان طوائف من اصحاب رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم قالوا يا نبي الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما اعطاهم الله من الخير ونحن نجاهد معك
كما جاهدوا فما لنا ان مُنَّنا معك فانزل الله هاتين الايتين - تسمية الابتداء بالجزاء لملابسته له من حيث
انه سبب و ذلك مسبب عنه كما يحملون الظير على الظير والذقيص على الذقيص للملابسة - فان قامت
كيف طابق ذكر انْعَقَرُوا انْعَقُورَ هذا الموضع - فالتعاقب مبعوث من جهة الله عز وجل على الاخلال

سورة الحج ٢٢

الجزء ١٧

ع ١٥

بِهِ ثُمَّ بُعِيَ عَلَيْهِ لِيَمْصُرَهُ اللَّهُ ۖ إِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ غَفُورٌ ۝ ذَٰلِكَ بَانَ لِلَّهِ يُؤَيِّجُ الدَّلِيلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَيِّجُ الدَّلِيلَ فِي اللَّيْلِ ۖ وَهُوَ الْعَلِيُّ ۖ وَهُوَ اللَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝ ذَٰلِكَ بَانَ لِلَّهِ هُوَ الْحَقُّ ۖ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَخْضِبُ الْأَرْضَ مُخَضَّرَةً ۖ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ۝ لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۖ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ

بالعقاب و العفو عن الجاني على طريق التنزيه لا التحريم و مزدوج اليه و مستوجب عدد الله المدح ان أثر ما ذنب اليه و سلك سبيل التنزيه فحين لم يؤثر ذلك و انتصرو عاقب و لم ينظر في قوله تعالى فمن عفا و أصاح فآجره على الله - و ان تعفوا أقرب للتقوى - و لمن صبر و عقر ان ذاك لمن عزم الأمور - فإن الله لعفو غفور أي لا يلومه على ترك ما بعثه عليه و هو ضامن لذمته في كرتة الثانية من اخلاصه بالعفو و انتقامه من الباغى عليه - و يجوز ان يضمن له النصر على الباغى و يعرض مع ذلك بما كان أولى به من العفو و يلوح به بذكر هاتين الصفتين - او دل بذكر العفو و المغفرة على انه قادر على العقوبة لانه لا يوصف بالعفو الا القادر على ضده - [ذاك] أي ذاك النصر بسبب انه قادر و من آيات قدرته الباقية انه [يؤيِّج الدَّلِيلَ فِي النَّهَارِ - و الدَّلِيلَ فِي اللَّيْلِ] - او بسبب انه خالق الليل و النهار و مصرفهما فلا يخفى عليه ما يجري فيهما على ايدي عباده من الخير و الشر و البغي و الانصاف و انه [سَمِيعٌ] لها يقولون [بَصِيرٌ] بما يفعلون - فان قلت ما معنى ايلاج احد الملوك في الآخر - قلت تحصيل ظلمة هذا في مكان ضياء ذاك بغيبوبة الشمس و ضياء ذاك في مكان ظلمة هذا بطاوعها كما يضيء السرب بالسراج و يظلم بفقده - و قيل هو زيادته في احدهما ما ينقص من الآخر من الساعات - و قرئ [يَدْعُونَ] بالتاء و الياء - و قرأ اليماني و ان ما يَدْعُونَ بلفظ المبني للمفعول - و الواو راجعة الى ما لانه في معنى الالهة أي ذاك الوصف بخلق الليل و النهار و الاحاطة بما يجري فيهما و ادراك كل قول و فعل بسبب انه الله الحق الثابت الهيته و ان كل ما يدعى الهيا دونه باطل الدعوة و انه لا شيء اعلى منه شأنا و اكبر سلطانا - قرئ مخضرة أي ذات خضر على مفعلة كمبقلة و مسبغة - فان قلت هلا قيل فاصبحت و لم صرف الى لفظ المضارع - قلت لذمته فيه و هي افادة بقاء اثر المطر زمانا بعد زمان كما تقول انعم علي فلان عام كذا فاروح و اغدو شاكرا له و لو قلت فرحت و غدرت لم يقع ذلك الموقع - فان قلت فما له رفع و لم ينصب جوابا للاستفهام - قلت لو نصب لأعطي ما هو عكس الغرض لان معناه اثبات الاخضرار فينقلب بالنصب الى نفي الاخضرار - مثاله ان تقول لصاحبك الم تر اني انعمت عليك فتشكر ان نصبتك فانت نافي لشكره شاك تفرطه فيه و ان رفعتك فانت مثبت للشكر وهذا و امثاله مما يجب ان يرغب له من اتسم بالعلم في علم الاعراب و توقير اهله [لطيف] واصل علمه او فضله الى كل شيء [خبير] بمصالح الخلق و مداخلهم [ما في الأرض] من البهائم مذللة للركوب في البر و من المراكب جارية في البحر و غير ذلك من سائر

مودة الحج ٢٢

الجزء ١٧

ع ١٥

تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِ ط وَيُسَكِّ السَّمَاءُ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ ط إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَوَاقِفٌ رَحِيمٌ ۝
 وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ط إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ۝ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنَازِعُكَ
 فِي الْأَمْرِ أَدْعَ إِلَى رَبِّكَ ط إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٌ ۝ وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ اللَّهُ
 يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝ أَلَمْ نَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ط إِنَّ ذَلِكَ فِي
 كِتَابٍ ط إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَا لِيُتَسَّ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ ط
 وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ۝ وَإِذَا تَنَادَى عَلَيْهِمْ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَذَابٍ فِي رُجُومِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرُ ط يَكَادُونَ

المستخرات - و قرى والفلك بالرفع على الابتداء - [أَنْ تَقَعَ] كراهة أن تقع [إِلَّا] بمشيئته * [أَحْيَاكُمْ] بعد أن كنتم
 جمادا ترابا ونطفة وعلقه ومضغة [لَكَفُورٌ] ليجود لما افاض عليه من ضروب النعم - هو نهي لرسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم أي لا تلتفت إلى قولهم ولا تمتدحهم من أن ينازعوك - أو هو زجر لهم عن
 التعرض لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالمنازعة في الدين وهم جهال لا علم عندهم وهم كفار خزاعة -
 روي أن بديل بن ورقاء وشريين سفيان الخزاعيين وغيرهما قالوا للمسلمين ما لكم تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون
 ما قتله الله يعذون الميتة - وقال الزجاج هو نهي له عن منازعتهم كما تقول لا يضاربك فلان أي لا تضاربه
 وهذا جائز في الفعل الذي لا يكون إلا بين اثنين [فِي الْأَمْرِ] في الأمر الدين - وقيل في أمر النساءك -
 و قرى فَلَا يُنَازِعُكَ أي اثبت في دينك ثباتا لا يطمعون أن يجذبوك ليزيلوك عنه والمراد زيادة التثبيت
 للذي صلى الله عليه وآله وسلم بما يبيح حميته ويلهب غضبه لله ولدينه ومنه قوله وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ
 آيَةِ اللَّهِ - وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ - وَلَا تَكُونَنَّ ظَاهِرًا لِلْكَافِرِينَ وهديات أن ترتع همه رسول الله حول ذلك
 الحمي ولكنه وارد على ما قلت لك من ارادة التهيج والاهاب - وقال الزجاج هو من نازعته فنزعته انزعه
 أي غلبته أي لا يغلبتك في المنازعة - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ جَاءَتْ نَظِيرَةُ هَذِهِ آيَةِ مَعْطُوفَةٍ بِالْوَاوِ وَقَدْ نَزَعَتْ عَنْ
 هَذِهِ - قُلْتَ لِأَنَّ تِلْكَ وَقَعَتْ مَعَ مَا يُدَانِيهَا وَيُنَاسِبُهَا مِنَ الْأَيِّ الْوَارِدَةِ فِي أَمْرِ النَّسَائِكَ نَعَطَفَتْ عَلَى اخْوَاتِهَا
 و اما هذه فواقعة مع اباعد عن معناها فلم تجد معطفاً أي وان ابوا للمجاجهم إلا المجادلة بعد اجتهداك
 ان لا يكون بينك وبينهم تنازع فادفعهم بان الله اعلم باعمالكم وبقبحها وبما تستحقون عليها من الجزاء فهو
 مجازيكم به وهذا وعيد وانذار ولكن يرفق ولين - [اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ] خطاب من الله للمؤمنين والكافرين أي
 يفصل بينكم بالصواب والعقاب ومسألة للذي صلى الله عليه وآله وسلم مما كان يلتقي منهم وكيف يخفى
 عليه ما يعملون - ومعلوم عند العلماء بالله انه يعلم كل ما يحدث في السموات والأرض وقد كتبه في اللوح قبل
 حدوثه والاحاطة بذلك واثباته وحفظه عليه يسير لان العالم الذات لا يقدر عليه ولا يمنع تعلق بمعلوم *
 [وَيَعْبُدُونَ] ما لم يتمسكوا في صحة عبادته بدهان سمائي من جهة الوحي والسمع ولا ألجأهم إليها علم
 ضروري ولا حملهم عليها دليل عقلي وما للذين ارتكبوا مثل هذا الظلم من احد ينصرهم ويصوب مذهبهم

يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَلَيْهِمُ الْيَدْنَ ط قُلْ أَفَبِعَدْلِكُمْ يَسْتَفْتُونَ فِي دَابِئِهِمْ ط وَنَحْنُ نَعْلَمُ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ط رَئِيسُ
 الْمَصِيرِ ع يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ ط إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا
 لَهُ ط وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوا مِنْهُ ط ضَعْفَ الطَّالِبِ وَ الْمَطْلُوبِ ع مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ط
 إِنَّ اللَّهَ لَكَبِيرٌ عَزِيزٌ ع اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ط إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ع يَعْلَمُ مَا بَيْنَ

[الْمَذْكُورُ] الفطيع من التجهيم والبسور - او الانكار كالمكثوم بمعنى الاكرام - و قرى يعرّف و المُنكر - والسَطو
 الوثب والبطش - قرى [الذَّارُ] بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف كان قائلاً قال ما هو فتقيل النار اي هو النار -
 وبالنصب على الاختصاص - وبالنجر على البدل من شَرٍّ مِنْ ذَاكَ مِنْ غِيظِكُمْ على التانيين و سطوكم عليهم -
 او مما اصابكم من الكراهة والضجر بسبب ما نلّي عليكم [وَعَدَهَا اللَّهُ] استيفاف كلام - ويحتمل ان يكون
 الذَّارُ مبتدأ و وَعَدَهَا خبراً - وان يكون حالا عنها اذا نصبتها او جررتها باضمار قد - فان قلت الذي جاء به
 ليس بمَثَلٍ فكيف سماه مَثَلًا - قلت قد سميت الصفة او القصة الرائعة المتلقاة بالاستحسان والاستغراب
 مَثَلًا تشبيهاً لها ببعض الامثال المسيرة لكونها مستحسنة مستغربة عندهم • قرى [يَدْعُونَ] بالفاء والياء -
 وَيَدْعُونَ مَبْدِئًا للمفعول [لَنْ] اخت لا في ذغبي المستقبل الا ان كُنْ تنفيذه نفياً مؤكداً وتاكيداً ههنا الدلالة
 على ان خلق الذباب منهم مستحيل منافي لحوالهم كانه قال محال ان يَخْلُقُوا - فان قلت ما محال [وَلَوْ]
 اجْتَمَعُوا لَهُ - قلت النصب على الحال كانه قال مستحيل ان يَخْلُقُوا الذباب مشروطاً عليهم اجتماعهم
 جميعاً لخلقهم وتعاونهم عليه وهذا من ابلغ ما انزله الله في تجهيل قريش واستركاك عقولهم والشهادة
 على ان الشيطان قد خزنهم بخزائمه حيث وصفوا بالالهية التي تقتضي الاقتدار على المقدرات كلها
 والحاجة بالمعلومات عن اخرها صوراً و تماثيل يستحيل منها ان تقدر على اقل ما خلقه الله و اذله واصغره
 واحقره ولو اجتمعوا لذلك وتساندوا - و ادل من ذلك على عجزهم و انتفاء قدرتهم ان هذا الخلق الاقل
 الانزل لو اختلف منهم شيئاً فاجتمعوا على ان يستخلصوه منه لم يقدروا وقوه [ضَعْفَ الطَّالِبِ وَ
 الْمَطْلُوبِ] كالتسوية بينهم وبين الذباب في الضعف ولو حققت وجدت الطالب اضعف و اضعف
 من الذباب حيوان وهو جماد وهو غالب و ذاك مغلوب - و عن ابن عباس انهم كانوا يطلمونها بالزعفران
 و رؤسها بالعسل و يغلّقون عليها الابواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكله [مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ]
 لاني ما عرفوه حق معرفته حتى لا يسموا باسمه من هو منسأخ عن صفاته بأسرها ولا يؤهلوه للعبادة و
 لا يتخذوه شريكاً له ان الله قادر غالب فكيف يتخذ العاجز المغلوب شبيهاً به • هذا رد لما انكره من ان
 يكون الرسول من البشر و بيان ان رسل الله على ضربين ملائكة و بشر ثم ذكر انه تعالى ذرأك للمدركات
 عالم باحوال المكلفين ما مضى منها وما غبر لا تخفى عليه منهم خافية و اليه مرجع الامور كلها والذي
 هو بهذه الصفات لا يُسأل عما يفعل و ليس لاحد ان يعترض عليه في حكمه و تدابير رسله •

سورة الحج ٢٢

الجزء ١٧

ع ١٩

السجدة

أَيَّدِيهِمْ وَمَا خَلَقَهُمْ ۖ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ۚ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ۚ مَلَأَ آيَاتِكُمْ إِبْرَاهِيمَ ۚ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ ۝ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى

للدكرشان ليس لغيره من الطاعات وفي هذه السورة دلالات على ذلك فمن ثم دعا المؤمنين أولا الى الصلوة التي هي ذكر خالص ثم الى العبادة بغير الصلوة كالصوم والحج والغزو ثم عم بالحث على سائر الخيرات - وقيل كان الناس اول ما اسلموا يسجدون بلا ركوع ويركعون بلا سجود فامروا ان تكون صلواتهم بركوع وسجود - وقيل معنى رَابِعُوا رَبَّكُمْ اقصدوا بركوعكم وسجودكم وجه الله - وعن ابن عباس في قوله وَافْعَلُوا الْخَيْرَ صلة الارحام ومكارم الاخلاق [لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ] اي افعلوا هذا كله وانتم راجون للفلاح طامعون فيه غير مستيقظين ولا تذكروا اى اعمالكم - وعن عتبة بن عامر رضي الله عنه قال قامت يا رسول الله في سورة الحج سجدتان قال نعم ان لم تسجد هما فلا تقرأهما - وعن عبد الله بن عمر فضلت سورة الحج بسجدين - وبذلك احتج الشافعي فرأى سجدين في سورة الحج - و ابو حنيفة واصحابه لا يرون فيها الا سجدة واحدة لانهم يقولون قرن السجود بالركوع فدل ذلك على انها سجدة صالحة لا سجدة تلاوة - [وَجَاهِدُوا] امر بالغزو وبمجاهدة النفس والهوى وهو الجهاد الاكبر - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه رجع من بعض غزواته فقال رجعتا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر [فِي اللَّهِ] اي في ذات الله ومن اجله - يقال هو حق عالم وجد عالم اي عالم حقا وجدا ومنه حَقُّ جِهَادِهِ - فان قامت ما وجه هذه الاضافة وكان القياس حق الجهاد فيه ارحق جهادكم فيه كما قال وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ - قامت الاضافة تكون بادنى ملازمة واختصاص فلما كان الجهاد مختصا بالله من حيث انه مفعول لوجهه ومن اجله صحت اضافته اليه - ويجوز ان يتسع في الظرف لقوله ع • ويوم شهادته ما يما وعامرا • [اجْتَبَاكُمْ] اختاركم لدينه ولغرضه [وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ] فتع باب التوبة للمجرمين وفسح بانواع الرخص والكفارات والديات والارش ونحوه قوله يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَاَمَّةٌ مُحَمَّدٌ هِيَ الْاُمَّةُ الْمَرْحُومَةُ لموسومة بذلك في الكتاب المقدمة - نصب اللمة بمضمون ما تقدمها كانه قيل وسع دينكم توسعة ملة ابيكم ثم حذف المضان و اقام المضاف اليه مقامه - او على الاختصاص اي اعني بالدين ملة ابيكم كقوله الحمد لله الحميد - فان قلت لم يكن ابراهيم ابا لامة كلها - قلت هو ابو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكان ابا لامة لان امة الرمولى في حكم اولاده [هُوَ] يرجع الى الله تعالى - وقيل الى ابراهيم ويشهد للقول الاول قراءة ابي بن كعب الله سَمَّاكُمْ [مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا] اي من قبل القرآن في سائر الكتب وفي القرآن اي فضلكم على الامم و سماكم بهذا الاسم الاكرم [لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ] انه قد بلغكم [وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ] بان الرسل قد بلغتهم واذ خصكم بهذه الكرامة والاثرة فاعبدوه وثقوا به ولا تطلبوا الفصرة والولاية

الذَّاسِ ٣ فَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ ج فَنَعَمْ أَمُولَى وَنِعَمْ النَّصِيرُ ع
 سورة المؤمنون مكية وهي مائة وثمان عشر آية وست ركوعاً
 كلماتها ١٧-١
 حروفها ١٨
 سورة المؤمنون ٢٣

ج ١٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ١ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ٢ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ٣ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ٤

الآ منه فهو خير مولى وناصر - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الحج أعطي من الاجر كحجة حجتها و عمرة اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيها مضى وفي ما بقي •

• سورة المؤمنون

[قَدْ] نقيضة لما هي تَذْبُتُ المتوقَّع ولما تنذيه ولا شك ان المؤمنين كانوا متوقعين لمثل هذه البشارة وهي الاخبار بثبات الفلاح لهم فخطبوا بما دل على ثبات ما توقعوه - و الفلاح الظفر بالمراد - وقيل البقاء في الخير و [أَفْلَحَ] دخل في الفلاح كآبشر دخل في البشارة - ويقال أفلحه أمارة الى الفلاح عليه قراءة طلحة بن مصرف أفلح على البقاء للمفعول - وعنه أَفْلَحُوا على اكلوني البراغيث - او على الابهام و التفسير - وعنه أَفْلَحَ بضمه بغير واو اجتزأ بها عنها كقوله • ع • فلو ان الأطباء كان حولي • فان قلت ما المؤمن - قلت هو في اللغة المصدق - و اما في الشريعة فقد اختلف فيه على قولين - احدهما ان كل من نطق بالشهادتين مؤطياً قلبه لسانه فهو مؤمن - والاخر انه مئة مدح لا يستحقها الا البر التقي دون الفاسق - الخشوع في الصلوة خشية القلب والباد البصر - عن قتادة وهو الزامه موضع السجود - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يصلي رافعاً بصره الى السماء فلما نزلت هذه الآية رمى ببصره نحو مسجده فكان الرجل من العلماء اذا قام الى الصلوة هاب الرحمن ان يشد بصره الى شيء او يحدث نفسه بشأن من شأن الدنيا - وقيل هو جمع الهمة لها والاعراض عما سواها - ومن الخشوع ان يستعمل الاداب فيتوقى كعب الثوب - والعيب بجسده و ثيابه - واللتفات - والتمطي - والتداب - والتغميض - وتغطية الفم والسدل - والفرقة - والتشديد - والاختصار - وتقليب الحصى - روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه ابصر رجلاً يعيب بلحيته في الصلوة فقال لو خشع قلبه خشعت جوارحه - ونظر الحسن الى رجل يعيب بالحصى وهو يقول اللهم زوجني الحور العين فقال بذس الخاطب انت تخطب وانت تعيب - فان قلت لم اضيفت الصلوة اليهم - قلت لان الصلوة دائمة بين المصلي والمصلى له فالمصلي هو المنفع بها وهذه وهي عذته وذخيرته فهي صلوته - و اما المصلى له فغني متعال عن الحاجة اليها والانتفاع بها [اللَّغْو] ما لا يعنيك من قول او فعل كاللعب والهزل وما توجب المروة الغاء و اطراحه يعني ان بهم من الجدة ما يشغلهم عن الهزل - لما وصفهم بالخشوع في الصلوة اتبعه الوصف بالاعراض عن اللغو ليجمع لهم

وَالَّذِينَ هُمْ يُفَرِّجُهُمْ حَفِظُونَ ﴿١٧﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ غَيْرَ مُلَوِّمِينَ ﴿١٨﴾ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ
ذَلِكَ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْعَدُونَ ﴿١٩﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٢٠﴾ أُولَٰئِكَ

الفعل و الترك الشافين على النفس الذين هما قاعدتا بناء التكليف - الزكوة اسم مشترك بين عين
و معنى - فالعين القدر الذي يُخرج المزكي من النصاب الى الفقير - والمعنى فعل المزكي الذي
هو التزكية وهو الذي اراده الله فجعل المزكيين فاعلين له ولا يسوغ فيه غيره لانه ما من مصدر الا يعبر عن
معناه بالفعل ويقال لحدثه فاعل تقول المضارب فاعل الضرب وللقاتل فاعل القتل وللمزكي فاعل التزكية
وعلى هذا الكلام كله والتحقيق فيه انك تقول في جميع الحوادث من فاعل هذا فيقال لك فاعله الله
او بعض الخلق ولم يمتنع الزكوة الدانة على العين ان يتعلق بها فاعلون لخروجها من صحة ان يتناولها الفاعل
ولكن لان الخلق ليسوا بفاعليها وقد انشد لامية بن ابي الصلت * شعروا المطعمون الطعام في السفة
الزمنة والفاعلون للمزكات * ويجوز ان يرد بالزكوة العين و يقدر مضاف محذوف وهو الاداء وحمل
البيت على هذا اصح لانها فيه مجموعة [على أزواجهم] في موضع الحال اي الذين على أزواجهم - او
قوامين عليهم من قواك كان فلان على فلانة فمات عنها فخلف عليها فلان ونظيره كان زياد على البصرة
اي واليا عليها ومنه قولهم فلانة تحست فلان - ومن ثمة سميتم المرأة فراشا والمعنى انهم لفرؤسهم حفوظون
في كافة الاحوال الا في حال تزوجهم او تسريهم - او تعلق على محذوف يدل عليه غير ملومين كانه قيل
يلامون الا على أزواجهم اي يلامون على كل مباشر الا على ما اطلق لهم فانهم غير ملومين عليه - او تجعله
صلة لحفظين من قواك احفظ علي عنان فرسي على تضمينه معنى الغني كما ضمن قولهم نشدتك
بالله الا فعلت معنى ما طلبت منك الا فعلك - فان قلت هلا قيل من ملكك - قلت لانه اريد من جنس
العقلاء ما يجري مجرى غير العقلاء وهم الاناث - جعل المستثنى حدا اوجب الوقوف عنده ثم قال فمن
احدث ابتغاء وراء هذا الحد مع فسخته واسماعه وهو اباحة اربع من الحرائر ومن الاماء ما شئت [مازلتلك
هم] الكاملون في العدوان المتفاهون فيه - فان قلت هل فيه دليل على تحريم المتعة - قلت لا لان المفردة
نكاح المتعة من جملة الزواج اذا صح النكاح - وقري ليمانهم سمي الشيء المؤمن عليه والمعاهد عليه
امانة وعهدا ومنه قوله ان الله يامرکم ان تؤدوا الامانت الى اهلها وقال واتخونوا امنکم وانما تودى
العيون لا المعاني ويخان المؤمن عليه لا الامانة في نفسها والراعي القائم على الشيء بحفظه واصلاح
كراعي الغنم وراعي الرعية ويقال من راعي هذا الشيء اي متوليه وصاحبه - ويحتمل العموم في كل
ما ايتموا عليه وعهدوا من جهة الله تعالى ومن جهة الخلق والخصوص فيما حملوه من امانات الناس
وعهودهم - وقري [على صلواتهم] - فان قامت كيف ذكر الصلوة اولا واخرى - قامت هما ذكران مختلفان
فايس بتكرير وصفوا اولا بالخشوع في صلواتهم واخرى بالمحافظة عليها وذلك ان لا يسهوا عنها ويؤدوها في

هَمَّ الْوَارِثُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ يَرْتُوبُونَ أَلْقَدْ رَسَّ هُمْ فِيهَا خُلْدُونَ ﴿١١﴾ وَأَقْبَدَ خَلْقَنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَامَةٍ مِّنْ طِينٍ ﴿١٢﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَفْثَةً فِي فِرَارٍ مَّكِيدٍ ﴿١٣﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا الْعُقَّةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَاقَةَ مُصْعَةً فَخَلَعْنَا الْمَصْعَةَ عِظًا وَكَسَوْنَا الْعِظَ حِمًّا قَوْمٌ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ﴿١٤﴾ فَتَبَرَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ أَنْكُمْ بَعْدُ ذِي لِّبِكُمْ أُمِّيئُونَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ أَنْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَذَمُّعُونَ ﴿١٧﴾ وَأَقْبَدَ

أوقاتها ويُقيموا أركانها ويؤدّوا نفوسهم بالاهتمام بها وبما ينبغي أن يتم به أوصافها - وإيضاً فقد وُحِّدَتْ أُولَا
لِفَقْدَ الشُّعُورِ فِي جَنْسِ الصَّلَاةِ أَيْ صَلَاةِ كَانَتْ وَجُمِعَتْ أُخْرًا لِتَفَادِ الْمَحَافِظَةَ عَلَى أَعْدَادِهَا وَهِيَ
الصلوات الخمس - والوتر - والسفن المربّعة مع كل صلاة - وصلاة الجمعة - والعديد - والنجدة - والاستسقاء
والكسوف - والخسوف - وصلاة الضحى - والتمجيد - وصلاة التسبّيح - وصلاة الحاجة وغيرها من الذوات - أي
أُولَئِكَ الْجَامِعُونَ لِهَذِهِ الْأَوْصَافِ [هُمْ الْوَارِثُونَ] الْآخِفاءُ بَأَن يُسَمَّوْا وَرِثَا دُونَ مَنْ عَدَاهُمْ ثُمَّ تَرَجَمَ الْوَارِثِينَ
بِقَوْلِهِ [الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ] فَجَاءَ بِفَخَامَةِ وَجْزَالَةِ لَارِثَهُمْ لَا تَخْفَى عَلَى النَّاطِرِ - وَمَعْنَى الْارِثَ مَا مَرَفِي
سُورَةِ مَرْيَمَ - أَيْ الْفِرْدَوْسَ عَلَى نَارِ الْجَنَّةِ وَهُوَ الْبَسْتَانُ الْوَاسِعُ الْجَامِعُ لِأَصْنَافِ الثَّمَرِ - وَيُيَ أَنْ اللَّهَ
بَنَى جَنَّةَ الْفِرْدَوْسَ لِبَنَةِ مِنْ ذَهَبٍ وَ لِبَنَةِ مِنْ فِضَّةٍ وَجَعَلَ خَلَاءِ الْمَسْكُ الْإِنْفَرِ - وَ فِي رِوَايَةٍ وَ لِبَنَةِ مِنْ
مَسْكٍ مَذْرُوبٍ وَغَرَسَ فِيهَا مِنْ جَيْدِ الْفَاكِهَةِ وَجَيْدِ الرِّيحَانِ • السُّلَّةُ الْخُلَاعَةُ لِأَنَّهُ تَسَلُّ مِنْ بَيْنِ الْكُدُرِ وَفُعَالَةٌ
بِفَاءٍ لِلْقَلَّةِ كَالْقُلَامَةِ وَالْقُمَامَةِ - وَعَنِ الْحَسَنِ مَا بَيْنَ ظَهْرَيْنِ الطَّيْنِ - فَإِنَّ قَالَتْ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ مِنْ وَمِنْ -
قَالَتْ الْأَوَّلُ لِلابْتِدَاءِ وَالثَّانِي الْمَبْدِيَانِ كَقَوْلِهِ مِنْ أَلْوَانٍ - فَإِنَّ قَالَتْ مَا مَعْنَى [جَعَلْنَا] الْإِنْسَانَ [نُطْلَعُ] - قَالَتْ
مَعْنَاهُ أَنَّهُ خَلَقَ جَوْهَرَ الْإِنْسَانَ أَوَّلًا طَيِّبًا ثُمَّ جَعَلَ جَوْهَرَهُ بَعْدَ ذَلِكَ نُطْلَعًا - الْقَرَارُ الْمُسْتَقَرُّ وَالْمَوَادُّ الرَّحِمُ
وَصُفَّتْ بِالْمَكْنَةِ اللَّتِي هِيَ صِفَةُ الْمُسْتَقَرِّ فِيهَا كَقَوْلِهِ طَرِيقٌ سَائِرٌ - أَوْ بِمَكَانَتِهَا فِي نَفْسِهَا لِأَنَّهُ مُكْنَتْ بِحَدِيثٍ
هِيَ وَأُحْزِرَتْ - قَرِئَ عَظْمًا فَكَسَوْنَا الْعَظْمَ - وَ [عَظْمًا فَكَسَوْنَا الْعَظْمَ] - وَعَظْمًا فَكَسَوْنَا الْعَظْمَ - وَعَظْمًا
فَكَسَوْنَا الْعَظْمَ رَضَعَ الْوَاحِدُ مَكَانَ الْجَمْعِ لَزَوَالِ اللَّبَسِ لِقَوْلِ الْإِنْسَانِ ذُو عَظَامٍ كَثِيرَةٍ [خَلَقْنَا أُخْرًا] أَيْ خَلَقْنَا
مُبَايِنًا لِلْخَلْقِ الْأَوَّلِ مُبَايِنَةً مَا أْبَعْدَهَا حَيْثُ جَعَلَهُ حَيَوَانًا وَكُنَّ جَمَادًا وَنَاطِقًا وَكَانَ أَبْكَمَ وَسَمِيعًا وَكَانَ
أَصَمَّ وَبَصِيرًا وَكَانَ أَكْمَهُ وَأَدْعَى بَاطِنُهُ وَظَاهِرُهُ بَلْ كُلُّ عَضْوٍ مِنْ أَعْضَائِهِ وَكُلُّ جِزءٍ مِنْ أَجْزَائِهِ عَجَائِبُ فَطَرَةٍ
وَغَرَائِبُ حِكْمَةٍ لَا تُدْرِكُ بِوَصْفِ الْوَاصِفِ وَ لَا تَبْلُغُ بِشَرْحِ الشَّارِحِ - وَ قَدْ احْتَجَّ بِهِ أَبُو حَنِيفَةَ فِيمَنْ غَضِبَ
بِیضَةٍ فَأَفْرَخَتْ عَنْهُ قَالَ يَضُنُّ الْبِیضَةُ وَ لَا يَرِدُ الْفَرْخُ لِأَنَّهُ خَلَقَ أُخْرَ سِوَى الْبِیضَةِ [فَتَذَكَّرَ اللَّهُ] فَتَعَالَى
أَمْرُهُ فِي قُدْرَتِهِ وَ عِلْمُهُ [أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ] أَيْ أَحْسَنُ الْمُقَدِّرِينَ تَقْدِيرًا فَتَذَكَّرَ ذِكْرَ الْمُمِيزِ لِذِلَّةِ الْخَالِقِينَ
عَلَيْهِ وَ نَحْوَهُ طَرَحَ الْمَازُونَ فِيهِ فِي قَوْلِهِ أِنَّ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ لِدَلَالَةِ الصَّلَاةِ - وَ رَوَى عَنْ عُمَرَ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَلَغَ قَوْلُهُ خَلَقْنَا أُخْرًا قَالَ فَتَذَكَّرَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ - وَ رَوَى أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ
بْنَ سَعْدٍ بَنَ أَبِي سَرْحٍ كَانَ يَكْتُبُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَنُظِقُ بِذَلِكَ قَبْلَ أَمْلَائِهِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَكْذُوبٌ هَكَذَا نَزَلَتْ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ إِنَّ كَانَ مُحَمَّدًا نَبِيًّا يَوْحَى إِلَيْهِ فَا نَبِيًّا يَوْحَى

خَافَعْنَا نَوْمَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ ۖ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَاقِ غَافِلِينَ ۝ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنشَرْنَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَإِنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ ۝ مَا سَأَلْنَاكُمْ بِهِ جُنُودَ مِن تَخِيلٍ ۖ وَأَعَذَابٌ ۖ لَّكُمْ فِيهَا نَوَازِكٌ كَثِيرَةٌ ۖ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ وَشَجَرَةٌ تُخْرَجُ مِنْ طَوْرِ سَيْدَاءَ تُغَبِّطُ بِالدَّهْنِ ۖ وَصَيْغُ اللَّكْلِكِ ۝ وَإِن لَّكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ ۖ نَّسْفِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ

التي فلتحق بمئة كافر ثم اسلم يوم الفتح - قرأ ابن ابي عملة وابن مكيصن آمانيون - والفرق بين الميت والمات ان الميت كالحَيِّ صفة ثابتة واما المات فيدل على الحدوث تقول زيد ماتت الآن وماتت غدا كقواك يموت ونحوهما ضيق وضائق في قوله تعالى وَمَا يُؤْيِيهِ مَدْرَكَ - جعل الاماتة التي هي اعدام الحيوة والبعث الذي هو عادة ما يفنيه ويعدمه دليلين ايضا على اقتدار عظيم بعد الانشاء والاختراع - فان قلت فاذا لا حيوة الا حيوة الانشاء وحيوة البعث - قلت ليس في ذكر الحيوتين نفى الثالثة وهي حيوة القبر كما لو ذكرت ثلثي ما عندك وطويت ذكر ثالثة لم يكن دليلا على ان الثالث ليس عندك وايضا فالغرض ذكر هذه الاجناس الثلاثة الانشاء والاماتة والاعادة والمطوي ذكرها من جنس الاعادة • الطرائق السموات لانه طَوَّرَ بعضها فوق بعض كمطارقة الذعل وكل شيء فوقه مثله فهو طريقة - او لانها طرق الملائكة ومتقباتهم - وقيل الآلاك لانها طرائق الكواكب فيها مسيرها - اراد بالخلق السموات كانه قال خلقناها فوقهم [وَمَا كُنَّا] عنها [غَافِلِينَ] وعن حفظها امساكها ان تقع فوقهم بقدرتنا - او اراد به الناس وانه انما خلقها فوقهم ليفتح عليهم الارزاق والبركات منها وينفعهم بانواع منافعها وما كان غافلا عنهم وما يصلحهم [بِقَدَرٍ] بتقدير يسلمون معه من المضرة ويصلون إلى المنفعة - او بمقدار ما علمنا من حاجاتهم ومصالحهم [فَأَنشَرْنَا فِي الْأَرْضِ] كقوله فَسَلَّكُهُ يَذَّابِغَ فِي الْأَرْضِ - وقيل جملة ما نزلنا في الارض - وقيل انها خمسة انهار - سيحون نهر الهند - وجيحون نهر بلخ - ودجلة والفرات نهر العراق - والذيل نهر مصر انزلها الله من عين واحدة من عيون الجنة فاستودعها الجبال واجراها في الارض وجعل فيها منافع للناس في اصناف معاشهم وكما قدر على انزاله فهو قادر على رفعه وانزاله - وقوله [عَلَى ذَهَابٍ بِهِ] من اوقع الفكرات واحزها للمفصل والمعنى على وجه من وجوه الذهاب به وطريق من طرقه - وفيه ايدان باقتدار المذهب وانه لا يتعابا عليه شيء اذا اراده وهو اباح في اليعاد من قوله قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَن يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ فعلى العباد ان يستعظموا النعمة في الماء ويقيدوها بالشكر الدائم ويحتقوا نفارها اذا لم تشكر - خص هذه الانواع الثلاثة لانها اكرم الشجر وافضلها واجمعها للمنافع - ومرف الخخل والغضب بان ثمرهما جامع بين امرين بانه فاكهة ينفقه بيا وطعام يؤكل رطبا ويابس رطبا وعذبا وتمرا وزبيبا - والزيتون بان دهنه صالح للاستصباح والاصطباح جميعا - ويجوز ان يكون قوله وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ من قولهم فلان يأكل من حرفة يستخرجها ومن ضيعة يفتنها ومن تجارة يترج بها يعنون انها طعمته وجهته التالي منها يحصل رزقه كانه قال وهذه الجنات وجوه ارزاقكم ومعاشكم منها ترزقون وتنعشون و [شَجَرَةٌ] عطف على جُنُودَ - وقرئت مرفوعة

سورة المؤمنون ٣

الجزء ١٨

فِيهَا مَنَاجِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١﴾ وَعَالِيهَا وَعَلَى الْعَرْشِ تَحْمَلُونُ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرُهُ ﴿٣﴾ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٤﴾ فَقَالَ الْمَلَأُو الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ ﴿٥﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَّا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿٦﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ فُتَرَبِّصُوا بِهِ حَدْثَىٰ خَيْرٌ ﴿٧﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كُذِّبْتُ ﴿٨﴾ فَأَرْحِمْنَا إِلَهَ أَنْ أَدْعِيَ الْعَرْشَ لِبَاعِثِنَا وَوَحِينَا فَإِذَا جَاءَ

على الابتداء اي وما انشئ لكم شجرة - [طور سيناء] و طور سينين لا يخلو - اما ان يضاف فيه الطور الى بقعة اسمها سيناء و سينون - و اما ان يكون اسما للجبل مركبا من مضاف ومضاف اليه كما مر في القيس و كعبك فيمن اضاف - فمن كسر حين سيناء فقد منع الصرف للتعريف و العجمة او التانيث لانها بقعة و فعلاء يكون الف التانيث كعباد و حرياء - و من فتح فام يصرف لان الالف للتانيث كصحراء - و قيل هو جبل فلسطين - و قيل بين مصر و ايلة و منه نودي مريم - و قرأ الاعمش سيناء على القصر [بالدهن] في موضع الحال اي تذبذب و فيها الدهن - و قرئ تذبذب و فيه وجهان - احدهما ان انبث بمعني ذببت و انشد لزهير • شعر • رأيت ذوى الحاجات حول يديرتهم • قطيذا لهم حتى اذا انبث البقل • و الثاني ان مفعوله محذوف اي تذبذب زيدتها و فيه الزيت - و قرئ تذبذب بضم الداء و فتح الاء و حكمه حكم تذبذب - و قرأ ابن مسعود تخرج الدهن و صبغ اليلين - و غيره تخرج بالدهن - و في حرف اي تتمر بالدهن - و عن بعضهم تذبذب بالدهان - و قرأ الاعمش و صبغا - و قرئ و صبغا و نحوهما دبع و دباغ - و الصبغ الغمس للايتام - و قيل هي ابل شجرة ذببت بعد لاطوفان و عفيها الله تعالى بالبركة في قوله توفد من شجرة مبركة - قرئ تسديكم بقاء مفتوحة اي تسقيكم الانعام [و منها ذكأون] اي تتعلق بها منافع من الركوب و الحمل و غير ذلك كما تتعلق بما لا يؤكل لحمه من الخيل و البغال و الحمير و فيها منفعة زائدة و هي الاكل الذي هو انتفاع بذواتها - و المقصد بالانعام الى الابل لانها هي المحمول عليها في العادة - و قرنها بالغلك الذي هي السفائن لانها سفائن البرق و ذر الرمة • ع • سفينة برحت خدي زمامها • يريد صيده • [غيره] بالرفع على المحل - و بانجر على النافذ و الجملة استيفاف تجري مجرى التعليل للامر بالعبادة [أفلا تَتَّقُونَ] افلا تخافون ان ترخصوا عبادة الله الذي هو ربكم و خالقكم و رازقكم و شكر نعمته اللتي لا تحصى و رجا عليكم ثم تذهبوا فتعبدوا غيره مما ليس من استحقاق العبادة في شيء • [ان يتفضل عليكم] ان يطالب الفضل عليكم و يرأسكم كقراء تعالى و نون لكما الكبرياء في الأرض • [هذا] اشارة الى نوح عليه السلام - او الى ما ذمهم به من الحث على عبادة الله - اي ما سمعنا بمثل هذا الكلام - او بمثل هذا الذي يدعي و هو بشر انه رحول الله - و ما اعجب شان الضلال لم يرضوا للذرة بعشر و قد رضوا للابدية بحجر - وقولهم [ما سمعنا بهذا] يدل على اثمهم و اباؤهم كاذبا في فترة متطابقة - او تكذبوا في ذلك لانه اكرم في الغي و تشمروهم لان يدعوا الحق بما امنتم و بما عن اثم من غير تمييز منهم بين صدق و كذب الا تراهم كيف

أَمَرْنَا وَفَارَ التَّنُورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ ۖ وَاتَّخِطُّبْنِي فِي الدِّينِ ظَالِمًا ۖ إِنَّهُمْ مُعْرِضُونَ ۝ فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفَالِكِ فَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ

جذّبوه وقد علموا انه ارجح الناس عقلاً و ارزئهم قولاً - والحيّاة المؤمنون او المؤمن اي به جن يختبأونه [حتى حين] اي احتملوه و اصبروا عليه الى زمان حتى يتجلى امره عن عاقبة فان افاق من جنونه و الا قتلتموه - في نصرته اهلاكم فكانه قال اهلاكم بسبب تكذيبهم ايتي - او انصرتني بدل ما كذبوني كما تقول هذا بذلك اي بدل ذلك و مكانه المعنى ابدئي من غم تكذيبهم سلوة النصرة عليهم - او انصرتني بانجاز ما وعدتهم من العذاب وهو ما كذبوه فيه حين قال لهم اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم [يا عبيدنا] بحفظنا وكلائنا كان معه من الله حفظاً يكلونه بعدونهم لئلا يتعرض له ولا يفسد عليه مفسد سمائه ومنه قولهم عليه من الله عين كائنه [وحينئذ] اي نامرك كيف تصنع و نعلمك - روي انه اوحى اليه ان يصنعها على مثال جوجو الطائر - روي انه قيل لنوح اذا رايت الماء يغور من التنور فاركب انت و من معك في السفينة فلما نبع الماء من التنور اخبرته امرأته فركب - وقيل كان تنور آدم و كان من حجارة نصار الى نوح - واختلف في مكانه - فعن الشعبي في مسجد الكوفة عن يمين الداخل مما يلي باب كندة و كان نوح عمل السفينة وسط المسجد - وقيل بالشام بموضع يقال له عين وردة - وقيل بالهند - وعن ابن عباس انتنور وجه الارض - وعن قتادة اشرف موضع في الارض اي اعلاه - وعن علي رضي الله عنه قارانتنور طاع الفجر - وقيل معناه ان نوران التنور كان عند تنوير الفجر - وقيل هو مكان حمي الوطيس و القول هو الاول - يقال سلك فيه دخله و سلك غيرة واسلكه قال ع - حتى اذا اسلكوهم في قنطرة • [من كل زوجين] من كل امثلي زوجين وهما امّة الذكر و امّة الانثى كالجبال و النّوق و الحصن و الرمال [الذين] واحد من زوجين كالجمل و الناقة و الحصان و الرمكة - روي انه لم يمتل الا ما ياد و يبيض و قرئ من كل بالتدوين اي من كل امّة زوجين و الذين تأكيد و زيادة بيان جيء بعلى مع سبق الضار كما جيء باللام مع سبق الذائع قال الله تعالى ان الذين سبقتم هم هذا الحسنى - و لقد سبقتم كلتمنا لعبادنا المؤمنين و نحوه قوله تعالى لها ما كسبت و عايتها ما اكتسبت و قول عمر ليدنها كانت كفافاً لا علي ولا لي - فان قلت لم نهاه عن الدعاء لهم بالنجاة - قلت لما تضمنته الآية من كونهم ظالمين و انجاب الحكمة ان يغرقوا لا محالة لما عرف من المصلحة في اغراقهم و المفسدة في استبقائهم و بعد ان املى لهم الدهر المتطاول فلم يزيدوا الا ضلالاً و ازمتهم الحجة البالغة لم يبق الا ان يجعلوا عبدة للمعتبرين و لقد بالغ في ذلك حيث اتبع النهي عنه الامر بالحمد على هلاكهم و النجاة منهم كقوله فاقطع دابر القوم الذين ظلموا و الحمد لله رب العالمين - ثم امره ان يدعو بدعاء هو اهم و انفع له وهو طالب ان ينزله في السفينة او في الارض عند خروجه منها منزلاً مبارك له فيه و يعطيه الزيادة في خير الدارين و ان يشفع الدعاء بالثناء عليه المطابق لمسئلته وهو قوله و انت خير الممزيين - فان قلت هلا قيل فقولوا لقوله [فاذا

الَّذِينَ نَجَدْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَقُلْ رَبِّ انْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ۝ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ۝ فَارْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۚ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِيقَاعِ الْآخِرَةِ وَآتَيْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ بِأَلْ تُكَلِّمُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ۝ وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا تُخْرِجُونَ ۝ أَعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا إِنَّكُمْ تُخْرَجُونَ ۝ هِيَ هَاتِ هَاتِ لِمَا تُوعَدُونَ ۝ إِنَّ

أَمْوَالُكُمْ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ] لانه في معنى فاذا استويتم - قلت لانه نبئتم و امامهم فكان قوله قولهم مع ما فيه من الاشعار بفضل النبوة و اظهار كبرياء الربوبية و ان رتبة تلك المخاطبة لا يترقى اليها الا ملك او نبي • و قرئ [مُنْزَلًا] بمعنى انزالا او موضع انزال كقوله لِيَدْخُلْنَهُمْ مُدْخَلًا بِرِغْوَتِهِ * [اِنْ] هي المخففة من الثقيلة و اللام هي الفارقة بين النافية و بينها و المعنى و ان الشان و القصة [كُنَّا مُبْتَلِينَ] اي مصيبين قوم نوح ببلاء عظيم و عقاب شديد - او مختبرين بهذه الايات عبادنا لننظر من يعتدو و يذكر كقوله و لقد تركناها ايةً نَهَلٍ مِنْ مُذَكِّرٍ • [قَرْنًا آخَرِينَ] هم عاد قوم هود عن ابن عباس رضي الله عنه و تشهد له حكاية الله قول هود و اذكروا اذ جعلكم خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ و محيي قصة هود على اثر قصة نوح في سورة الاعراف و سورة هود و الشعراء - فان قلت حق ارسل ان يعدي بالي كاخواته اللتي هي و جه و انفذ و بعث فما له عدي في القرآن بالي تارة و بفي اخرى كقوله كَذَلِكَ ارْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ - و مَا ارْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ [فَارْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا] اي في عاد و في موضع آخر و الى عاد آخاهم هودان - قلتم لم يعد بفي كما عدي بالي ولم يجعل صله مثله و لكن الامة او القرية جعلت موضعا للارسال كما قال روية • ع • ارسلت فيها مصعبا ذا ارحام • و قد جاء بَعَثَ على ذلك في قوله و كَوْنِشْنَا لِبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا [اَنْ] مفسرة لارسلنا اي قلنا لهم على لسان الرسول [اَعْبُدُوا اللَّهَ] - فان قلت ذكر مقال قوم هود في جوابه في سورة الاعراف و سورة هود بغير و او قال الملائكة الذين كفروا من قومه انا لندريك في سفاهة - قالوا ما نركك الا بشرا مثلكا و ههنا مع الواو فاي فرق بينهما - قلت الذي بغير و او على تقدير سوال سائل قال فما قال قومه فقيل له قالوا كيت و كيت و اما الذي مع الواو فعطف لما قاله على ما قاله و معناه انه اجتمع في الحصول هذا الحق و هذا الباطل و شتان ما هما • [بِلِقَاءِ الْآخِرَةِ] بقاء ما فيها من الحساب و الثواب و العقاب كقولك يا حبيبا جوار مكة اي جوار الله في مكة - حذف الضمير و المعنى من مشرككم - او حذف منه لدلالة ما قبله عليه [اِذَا] واقع في جزاء الشرط و جواب للذين قائلوهم من قومهم اي تخسرون عقولكم و تعبدون في ارائكم - تنبي [اَنْكُمْ] للتوكيد و حسن ذلك لفصل ما بين الاول و الثاني بالظرف و مُخْرِجُونَ خبر عن الاول - او جعل اَنْكُمْ مُخْرِجُونَ مبتدأ و اِذَا مِنْهُمْ خبرا على معنى اخرجكم اِذَا مِنْهُمْ ثم اخبر بالجملة عن اَنْكُمْ - او رفع اَنْكُمْ مُخْرِجُونَ بفعل هو جزاء للشرط كانه قيل اِذَا مِنْهُمْ وقع اخرجكم ثم اوقعت الجملة الشرطية خبرا عن اَنْكُمْ - و في قراءة ابن

هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿١٠﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١١﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كُنتُ بِنَاءٍ ﴿١٢﴾ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَدِمِينَ ﴿١٣﴾ فَاخَذْنَاهُمُ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ عَذَاءً ۖ فَبَعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٤﴾ ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا أُخْرِجْنَ ﴿١٥﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا ذِكْرًا ۖ فَلَمَّا جَاءَ أُمَّةً رَسُولَهَا كُذِّبُوا فَاتَّبَعْنَاهُمْ بِعُضْمٍ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ آحَادِيثًا ۖ

مسعود أَيْعِدُّكُمْ إِذَا مِتُّمْ - قرئ [هَيْهَاتَ] بالفصح وللمسعود الضم كلها بتذوين - وبلا تذوين - وبالمسعود على لفظ الوقف - فَإِنْ قُلْتَ مَا تُوعِدُونَ هُوَ الْمُسْتَبْعَدُ وَمِنْ حَقِّهِ أَنْ يَرْتَدَّ بِهَيْهَاتَ كَمَا أَرْتَفَعَ فِي قَوْلِهِ ع • فَيْهَاتَ هَيْهَاتَ الْعَمِيقُ وَاهْلُهُ • فَمَا هَذِهِ الْإِلَامُ - قُلْتَ قَالَ الزَّجَاجُ فِي تَفْسِيرِهِ الْبَعْدُ لِمَا تُوعِدُونَ أَوْ بَعْدُ لِمَا تُوعِدُونَ فَمَنْ فَوْنَ فَتَزَلْهُ مَذَلَّةُ الْمَصْدَرِ - وَفِيهِ وَجْهٌ آخَرُ هُوَ أَنْ يَكُونَ الْإِلَامُ لِبَيَانِ الْمُسْتَبْعَدِ مَا هُوَ بَعْدَ التَّصْوِيتِ بِكَلِمَةِ الْإِسْتَبْعَادِ كَمَا جَاءَتْ الْإِلَامُ فِي هَيْتَ لَكَ لِبَيَانِ الْمَبِيتِ بِهِ - هَذَا ضَمِيرٌ لَا يَعْلَمُ مَا يَعْنِي بِهِ إِلَّا بِمَا يَتَلَوُّهُ مِنْ بَيَانِهِ وَأَصْلُهُ إِنْ الْحَيَاةُ [إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا] ثُمَّ وَضَعَ هِيَ مَوْضِعَ الْحَيَاةِ لِأَنَّ الْخَبَرَ يَدُلُّ عَلَيْهَا وَيَبَيِّنُهَا - وَمِنْهُ هِيَ النَّفْسُ تَتَكَمَّلُ مَا حُمِلَتْ - وَهِيَ الْعَرَبُ تَقُولُ مَا شَاءَتْ - وَالْمَعْنَى لَحَيَاةُ آلهَذِهِ الْحَيَاةِ فَإِنَّ إِنْ الْذَافِيَّةَ دَخَلَتْ عَلَى هِيَ الَّتِي فِي مَعْنَى الْحَيَاةِ الدَّالَّةِ عَلَى الْجِنْسِ نَفَقَتْهَا فَوَازَنَتْ لَا الَّتِي نَفَتْ مَا بَعْدَهَا نَفَى الْجِنْسِ [فَمُوتٌ وَنَحْيَا] أَيْ يَمُوتُ بَعْضٌ وَيُولَدُ بَعْضٌ يَنْقَرُضُ قَرْنٌ وَيَأْتِي قَرْنٌ آخَرُ - ثُمَّ قَالُوا مَا هُوَ إِلَّا مَقْدَرٌ عَلَى اللَّهِ فَيَمَّا يَدْعِيهِ مِنْ اسْتِغْنَائِهِ لَهُ وَفَيَمَّا يَعِدُنَا مِنَ الْبَعْثِ وَمَا نَحْنُ بِمَصْدُقِينَ • [قَلِيلٌ] صِفَةُ الزَّمَانِ كَقَدِيمٍ وَحَدِيثٍ فِي قَوْلِكَ مَا وَابَيْتُهُ قَدِيمًا وَلَا حَدِيثًا وَفِي مَعْنَاهُ عَنْ قَرِيبٍ وَمَا تَوَكَّدَ لِمَعْنَى قَلَّةِ الْمُدَّةِ وَقَصَرِهَا - [الصَّيْحَةُ] صَيْحَةُ جَبْرِئِيلَ صَاحٍ عَلَيْهِمْ فَدَمَرَهُمْ [بِالْحَقِّ] بِالْوُجُوبِ لِأَنَّهُمْ قَدْ اسْتَوْجَبُوا الْهَلَاكَ - أَوْ بِالْعَدْلِ مِنَ اللَّهِ مِنْ قَوْلِكَ فَلَنْ يَقْضِيَ بِالْحَقِّ إِذَا كَانَ عَادِلًا فِي قَضَائِهِ - شَبَّهَهُمْ فِي دِمَارِهِمْ بِالْعَذَاءِ وَهُوَ حَمِيلُ السَّيْلِ مِمَّا بَلَّيَ وَاسْوَدَّ مِنَ الْعِيدَانِ وَالْوَرَقِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فَيَجْعَلُهُ عَذَاءً أَحْوَى وَتَدَجَاؤُ مَشْدَدًا فِي قَوْلِ امْرِئِ الْقَيْسِ ع • مِنْ السَّيْلِ وَالْعَذَاءُ فَلَنُكَّةٌ مِغْزَلٌ • بَعْدًا وَتَسْتَحْفًا وَدَفْرًا وَنَحْوَهَا مَصَادِرُ مَوْضُوعَةٍ مَوَاضِعُ أَعْمَالٍ وَهِيَ مِنْ جُمْلَةِ الْمَصَادِرِ الَّتِي قَالَ سَيِّدِيهِ نَصَبَتْ بِأَعْمَالٍ لَا يَسْتَعْمَلُ أَظْهَارَهَا وَمَعْنَى بَعْدًا يَبْعَدُونَ أَيْ هَلَكُوا يُقَالُ بَعْدَ بَعْدًا وَبَعْدًا نَحْوَ رَشِدَ رَشْدًا وَرَشْدًا - وَ[لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ] بَيَانٌ لِمَنْ دُعِيَ عَلَيْهِ بِالْبَعْدِ نَحْوُ هَيْتَ لَكَ - وَلِمَا تُوعِدُونَ - [قُرُونًا] قَوْمٌ صَالِحٌ وَلُوطٌ وَشُعَيْبٌ وَغَيْرُهُمْ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ بَنِي إِسْرَائِيلَ - [أَجَلَهَا] الْوَقْتُ الَّذِي حَدَّ لَهَا كَمَا وَكُتِبَ [تَنَزَّلًا] فَعَلًا الْإِلَهَ لِلتَّائِيثِ لِأَنَّ الرُّسُلَ جَمَاعَةٌ - وَقَرِئَ تَنَزَّلًا بِالتَّذْوِينِ وَالتَّاءُ بَدَلٌ مِنَ التَّوَاوُ كَمَا فِي تَوَلَّجَ وَتَيَقَّقَرُ أَيْ مَتَوَاتِرِينَ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ مِنَ الرُّسُلِ وَهُوَ الْفَرْدُ - أَضَافَ الرُّسُلَ إِلَيْهِ تَعَالَى وَالْإِلَى أَمَمَهُمْ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلًا بِالْبَيِّنَاتِ - وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ لِأَنَّ الْإِضَافَةَ تَكُونُ بِالْمَلَابَسَةِ وَالرُّسُولُ يَلَابِسُ الْمُرْسَلُ وَالْمُرْسَلُ إِلَيْهِ جَمِيعًا [فَاتَّبَعْنَا] الْأَسْمَ وَالْقُرُونَ [بَعْضُهُمْ بَعْضًا] فِي الْإِهْلَاكِ [وَجَعَلْنَاهُمْ] أَهْبَارًا يَسْمُرُ بِهَا وَيَتَعَجَّبُ مِنْهَا - الْآحَادِيثُ يَكُونُ أَسْمُ جَمْعٍ لِلْحَدِيثِ وَمِنْهُ آحَادِيثُ

سورة المؤمنون ٢٣

الجزء ١٨

ع ٣

فَبَعَثْنَا لِقَوْمِ الْيُونُسَ نَذِيرًا ۖ ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۖ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ۖ فَنَادَوْا أَنُؤْمِنُ بِالْبَشَرَيْنِ مِثْلًا وَلَوْ أَنَّهُمَا نُفَخُوا مِن مِّلَّةِ رَبِّكَ إِثْمًا ۚ وَلَنُفِخَنَّ فِيهِمَا نَفَخًا كَثِيرًا ۖ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً ۖ وَآوَيْنَاهُمَا إِلَىٰ رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ۖ إِنَّا بِمَا يَصْعَدُ الرُّسُلُ

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتكون جميعا للأحدثة اللتي هي مثل الأضحوكة والألحوبة والأعجوبة وهي مما يتحدث به الناس قاتلها وتعجبا وهو المراد ههنا - فإن قلت ما المراد بالسُلطان المبين - قلت يجوز أن تراد العصا لأنها كانت أم آيات موسى وآلها وقد تعلقت بها معجزات شتى من انقلابها حية - وتألقها ما انفكته السحرة - وانفلاق البحر - وانفجار العيون من الحجر بضربهما بها - وكونها حارسا - وشمعة - وشجرة خضراء مدمرة - ودلوا - ورشاه جعلت كأنها ليست بعضها لما استبدت به من الفضل فلذا تك عطفها عليها لقوله تعالى وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ - ويجوز أن تراد الآيات نفسها أي هي آيات وحجة بينة [عالين] متكبرين إن فرعون عا في الأرض لا يريدون علوا في الأرض - أو متطاولين على الناس قاهرين بالبغي والظلم * والبشر يكون واحدا وجمعا بشرا هوييا - لبشرين - فأما قريب من البشر - ومثل وغير يومف بهما الاثنان والجمع والمذكر والمؤنث إنكم إذا مذلهم - ومن الأرض مذلهم ويقال أيضا هما مثلا وهم امثاله إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم [وقومهم] يعني بني اسرائيل كانوا يعبدوننا خضوعا وتذلا - اولانه كان يدعى الالهية فادعى للناس العبادة وإن طاعتهم لله عبادة على الحقيقة * [موسى الكذب] أي قوم موسى التوراة [لعلهم] يعملون بشرائعها ومواظبها كما قال على خوف من فرعون وملائه يريد آل فرعون وكما يقولون هاشم وثقيف وتميم ويرك قومهم - ولا يجوز أن يرجع الضمير في لعلهم إلى فرعون وملائه لأن التوراة إنما أوتيتها بنو اسرائيل بعد اغراق فرعون وملائه ولقد آتينا موسى الكذب من بعد ما أهلكنا القرون الأولى - فإن قلت لو قيل آتين هل كان يكون له وجه - قلت نعم لأن مريم ولدت من غير مسيس وعيسى روح من الله ألقى إليها وقد تكلم في العهد وكان يخفى الموتى مع معجزات أخر فكان آية من غير وجه واللفظ محتمل للتثنية على تقدير [وجعلنا ابن مريم] آية [وأمه آية] ثم حذفنا الأولى لدلالة الثانية عليها - الربوة والريادة في رانها الحركات - وقرى ربوة وريادة بالضم - وريادة بالكسر وهي الأرض المرتفعة - قيل هي ايليا أرض بيت المقدس وإنها كبد الأرض وأقرب الأرض إلى السماء بثمانية عشر ميلا عن كعب - وقيل دمشق وغوطتها - وعن الحسن فلسطين والرملة - وعن أبي هريرة أنزموها هذه الرملة رملة فلسطين فأنها الربوة اللتي ذكرها الله - وقيل مصر - والقرار المستقر من أرض مستوية مذيضة - وعن قتادة ذات ثمار وماء يعني أنه لأجل الثمار يستقر فيها ساكنوها - والمعين الماء الظاهر الجاري على وجه الأرض - وقد اختلف في زيادة ميمه وأصله - فوجه من جعله مفعولا أنه مدرك بالمعين لظهوره من عانه إذا أدركه بعينه نحو ركبه إذا ضربه بركبته - وجه من جعله فعلة أنه نفاع بظهوره وجريه من الماعون وهو المنفعة * هذا النداء والخطاب ليما على ظاهرهما وكيف

كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ۖ إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۖ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ۖ فَتَقَطُّ أَعْيُنُهُمْ فِي غَمَرَةٍ زُرٍّ ۖ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ۖ فَدَرَّهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۖ اتَّخَسِبُونَ أَلَمَّا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّاءٍ وَبَيْتَرٍ ۖ فَسَارِعَ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ ۖ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ إِنْ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يَوْمَنُونَ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ۖ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ

و الرسل انما ارسلوا متفرقين في ازمئة مختلفة و انما المعنى الاعلام بان كل رسول في زمانه نوذي لذلك و وصي به ليعتقد السامع ان امرأ نوذي له جميع الرسل و وصوا به حقيق ان يؤخذ به و يعمل عايه - و المراد بالطيبات ماحل و طاب - و قيل طيبات الرزق حلال و صاف و قوام - فالحلال الذي لا يعصى الله فيه - و الصافي الذي لا ينسى الله فيه - و القوام ما يمسك النفس و يحفظ العقل - او اريد ما يستطاب و يستلذ من المأكول و الفواكه و يشهد له مجيبه على عقب قوله و اوتيهما الى ربوة ذات قرار و معين - و يجوز ان يقع هذا الاعلام عند ايواء عيسى و مریم الى الربوة تذكر على سبيل الحكاية اي اوتيهما و قلنا لهما هذا اي أعلمناهما ان الرسل كلهم خطبوا بهذا فكلا مما رزقناكما و اعملا صالحا اقتداء بالرسول - قرئ و ان بالكسر على الاستئناف - ران بمعنى و لان - و ان مخففة من التثنية و [ائتمكم] مرفوعة معها • و قرئ [زبرا] جمع زبر اي كتبها مختلفة يعني جعلوا دينهم اديانا - و زبرا قطعا استعيرت من زبر الفضة و الحديد - و زبرا مخففة البناء كرسل في رسل - اي كل فرقة من فرق هؤلاء المختلفين المتقطعين دينهم فرج بباطنه مطمئن النفس معتقد انه على الحق - الغمرة الماء الذي يغمر القامة فضربت مثلا لما هم مغمورون فيه من جهلهم و عمايقهم - او شبهوا بالاعبدن في غمرة الماء لما هم عليه من الباطل قال • ع • كاذبي ضارب في غمرة لعب • و عن علي رضي الله عنه في غمرتهم [حتى حين] الى ان يقتلوا او يموتوا - سئل رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بذلك و نبي عن الاستعجال بعداهم و الجزع من تأخيره • و قرئ يمدهم - و يسارع و يسرع بالياء و الفاعل الله سبحانه و تعالى - و يجوز في يسارع و يسرع ان يتضمن ضمير الممد به - و يسارع مبنيا للمفعول - و المعنى ان هذا الامداد ليس الاستدراجا لهم الى المعاصي و استجرارا الى زيادة الاثم و هم يحسبونه مسارعة لهم في الخيرات و فيما لهم فيه نفع و اكرام و معالجة بالثواب قبل وقته - و يجوز ان يراك في جزء الخيرات كما يفعل باهل الخير من المسلمين - و [بل] استدراك لقوله اتخسبون يعني بل هم اشباه البهائم لا فطنة بهم و لا شعور حتى يتأملوا و يتفكروا في ذلك اهو استدراج ام مسارعة في الخير - فان قلت اين الراجع من خبر ان الى اسمها اذا لم يستكن فيه ضميره - قلت هو محذوف تقديره تسارع به و يسارع به و يسارع الله به كقوله ان ذلك من بمنزلة الأمور اي ان ذلك منه و ذلك لاستطالة الكلام مع امن الالباس [يؤتئون ما اتوا] يعطون ما اعطوا - و في قراءة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و عائشة ياتون ما اتوا اي يفعلون ما فعلوا - و عنها انها قالت قالت يا رسول الله هو الذي يزني و يسرق و يشرب الخمر و هو على ذلك يخاف الله قال لا يا بنت الصديق ولكن هو الذي

رَجِعُونَ ﴿١﴾ أُولَٰئِكَ يَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ﴿٢﴾ وَلَا تَكُلِفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ثُمَّ وَلَدَيْهَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٣﴾ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِّنْ هَٰذَا وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِّنْ دُونِ ذَٰلِكَ هُمْ لَهَا عَمَلُونَ ﴿٤﴾ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْعَرُونَ ﴿٥﴾ لَا تَجْعَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تَنْصُرُونَ ﴿٦﴾ قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُنَلَّىٰ

يصلّي ويصوم وينصدق وهو على ذلك يخاف الله أن لا يقبل منه [يَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ] يحتمل معذيين - احدهما ان يراد يرغبون في الطاعات لشدة الرغبة فيبداؤونها - والثاني انهم يتعجلون في الدنيا المذاع و رجوة الاكرام كما قال فاتهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة - و أثبتة اجره في الدنيا و انه في الآخرة لمن الصالحين لانهم اذا سورع بها لهم فقد سارعوا في نيلها و تعجلوها وهذا الوجه احسن طابقا لآية المتقدمة لان فيه اثبات ما نفي عن الكفار للمؤمنين - و قرى يسرعون في الخير [لَهَا سَابِقُونَ] اي فاعلون السابق لاجلها - او سيقون الناس لاجلها - او آياها سيقون اي ينالونها قبل الآخرة حيث عجلت لهم في الدنيا - ويجوز ان يكون لَهَا سَابِقُونَ خيرا بعد خبر ومعنى وهم لها كمعنى قوله ع • انتم لها احمد من بين البشر • يعني ان هذا الذي وصف به الصالحين غير خارج من حد الوسع والطاقة وكذلك كل ما كلفه عباده وما عملوه من الاعمال فغير ضائع عنده بل هو متبئ لديه في كتب يريد الموح او صحيفة الاعمال ناطق بالحق لا يقرؤون منه يوم القيمة الا ما هو صدق وعدل لا زيادة فيه ولا نقصان ولا يظلم منهم احد - او اراد ان الله لا يكلف الا الوسع فان لم يبلغ المكلف ان يكون على صفة هؤلاء السابقين بعد ان يستفرغ وسعه ويدخل طاقته فلا عليه و آدينا كتب فيه عمل السابق والمقتصد ولا نظلم احدا من حقه ولا نخطئه دون درجته - [بَلْ قُلُوبُهُمْ] الكفرة في غفلة غامرة لها [مِّنْ هَٰذَا] اي مما عليه هؤلاء الموصوفون من المؤمنين [وَلَهُمْ أَعْمَالٌ] متجاوزة متخطية [إِذْ لَكُمْ] اي لما وصف به المؤمنون [هُمْ لَهَا] معنادون وبها صارون لا يظلمون عنها حتى يأخذهم الله بالعذاب • و [حَتَّى] هذه هي التي يتبدأ بعدها الكلام والكلام الجملة الشرطية - والعذاب فتعلم يوم بدر او الجوع حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال اللهم اشدن رطأتك على مضر و اجعلها عليهم سنيي يوسف فابتلاه الله بالقحط حتى اكلوا الجيف والكلاب والعظام المحترقة والقدر الاول • الجوار الصراخ باستغاثة قال ع • جأرساعات الذباب اربة • اي يقال لهم حينئذ [لَا تَجْعَرُوا] فان الجوار غير نافع لكم [مِّنَّا لَا تَنْصُرُونَ] لا تفائون ولا تمعنون مئا - ارمن جهنما لا يلحقكم نصر ومغنة • قالوا الضمير في [بِهِ] للبيت العتيق او للحرم كانوا يقولون لا يظهر علينا احد لانا اهل الحرم والذي سوغ هذا الاغمار شهرتهم بالاستكبار بالبيت و انه لم تكن لهم صفخرة الا انهم ولاته والقائمون به - و يجوز ان يرجع الى آييتي الا انه ذكر لانها في معنى كتابي - ومعنى استكبارهم بالقرآن تكذيبهم به احتكارا ضمن مستكبرين معنى مكذبين فعدي تعديته - او يحدث لكم استماعه استكبارا و عثوا فانتم مستكبرون بسببه - او يتعلق الباء بسمرا اي تسمرون بذكر القرآن وبالطهي فيه وكانوا

عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ تُنْكِرُونَ ﴿١٠﴾ مُنْكَرِينَ فِي بِهِ سَمِرًا تَهْجُرُونَ ﴿١١﴾ أَفَلَمْ يَذْكُرُوا الْقَوْلَ لَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٢﴾ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿١٣﴾ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ ۚ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَكَثُرَتْ لَهُمُ لِحَاقَاتُ الْكُفْرِ هَوْنًا ﴿١٤﴾ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ۚ بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴿١٥﴾

يَجْتَمِعُونَ حول البيت بالليل يسمرون وكانت عامة سمرهم ذكروا القرآن وتسميته سحرًا وشعروا بسب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - أو يتهجون والسمرون نحو الحاضر في الإطلاق على الجمع - وقرئ سمرًا - وسمرًا - وتهجون - وتهجون من تهجر في منطقة إذا افكش - والتهجر بالضم الفخش ومن تهجر الذي هو مبالغة في تهجر إذا هذى - والتهجر بالفتح الهديان * [القول] القرآن يقول أفلم يذكروا - ليعلموا أنه الحق المبين فيصدقوا به وبمن جاء به بل [جاءهم ما لم يأت آباءهم] فذلك أنكره واستبدعوه كقوله لَتَذْكُرَنَّ قَوْمًا مَا أَنْذَرْنَا آبَاءَهُمْ فَهُمْ غَفِلُونَ - أو ليخافوا عند تدبر آياته وإقاميصه مثل ما نزل بمن قبلهم من المكذبين أم جاءهم من الأمن ما لم يأت آباءهم حين خافوا الله فأمضوا به وبكتبه ورسله وإطاعوه وإبائهم اسمعيل وأعقابهم من عدنان وقحطان - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تسبوا ربعة ومضر فانهما كانا مسلمين ولا تسبوا قسًا فانه كان مسلمًا ولا تسبوا الحرث بن كعب ولا اسد بن خزيمه ولا تميم بن مر فانهما كانوا على الاسلام وما شككنم فيه من شيء فلا تشكوا في ان تبعًا كان مسلمًا - وروي في ان ضبة كان مسلمًا وكان على شرطة سليمان بن داود - [أم لم يعرفوا] محمدًا وصحة نسبه وحلوه في سطة هاشم وامانته وصدقته وشهامته وعقله واتسامه بانه خير فتيان قريش والخطبة اللتي خطبها ابو طالب في نكاح خديجة بنت خويلد كفى برغائها مناديا - الجنة الجنون وكانوا يعلمون انه بري منها وانه ارحمهم عقلًا واثقهم ذهنًا ولكنه جاءهم بما خالف شهواتهم واهواءهم ولم يوافق ما نشأوا عليه وسيط بلحومهم ودمائهم من اتباع الباطل ولم يجدوا له مردًا ولا مدفعا لانه الحق الابلج والصراط المستقيم فاخلدوا الى البتة وعولوا على الكذب من الغسبة الى الجنون والسحر والشعر - فان قلت قوله [واكثرهم] فيه ان افلم كانوا لا يكرهون الحق - قلت كان فيهم من يترك الايمان به انفة واستنكافًا من توبيخ قومه وان يقولوا صبا وترك دين ابائهم لا كراهة للحق كما يحكى عن ابي طالب - فان قلت يزعم بعض الناس ان ابا طالب صح اسلامه - قامت يا سبيح الله كان ابا طالب كان اخمل اعمام رسول الله حتى يشتهر اسلام حمزة والعباس ويخفى اسلام ابي طالب • دل بهذا على عظم شان الحق وان السموات والارض ما قامت ولا من فيهن الا به [ولو اتبع اهواءهم] لانقلب باطلا ولذهب ما يقوم به العالم فلا يبقى له بعده قوام - او اراد ان الحق الذي جاء به محمد وهو الاسلام لو اتبع اهواءهم وانقلب شركا لجاء الله بالقيمة ولأهلك العالم ولم ير آخر - وعن قتادة ان الحق هو الله ومعناه ولو كان الله ألما يتبع اهواءهم ويأمر بالشرك والمعاصي لما كان الها ولكن شيطانا ولما قدر على ان يمسك السموات والارض [يذكرهم] بالكتاب الذي هو ذكرهم ابي

لَمْ تَسْأَلْهُمْ خَرْجًا فَخَرَجَ رَبُّكَ خَيْرٌ ۖ وَهُوَ خَيْرُ الرَّبُّونِ ۝ وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنَّاَكِبُونَ ۝ وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ مُرِّ النَّجْوَىٰ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ ۖ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ۝ حَدَّثْنَا إِذَا فُتِحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ۖ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي

سورة المؤمنون ٢٣

الجزء ١٨

ع ٣

الريح

وَعظَّمَهُمْ أَوْ صَيَّنَّهُمْ وَفَجَّرَهُمْ - أَوْ بِالذِّكْرِ الَّذِي كَانُوا يَتَمَنُّونَهُ وَيَقُولُونَ لَوْ أَنَّ عِندَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ - وَفَرَّقَ بَيْنَهُمْ - فَرَّقَ خَرْجًا فَخَرَجَ - وَخَرَجًا فَخَرَجَ - وَهُوَ مَا تَخْرُجُهُ إِلَى الْأَمَامِ مِنْ زَكَاةٍ أَرْضِكَ وَ إِلَى كُلِّ عَامِلٍ مِنْ أَجْرِهِ وَ جَعَلَهُ - وَقِيلَ الْخَرْجُ مَا تَبَرَّعْتَ بِهِ وَالْخَرْجُ مَا أَرْسَلَكَ مِنْ أَدَاوَةٍ وَ الْوَجْهَ إِنْ الْخَرْجُ مِنْ الْخَرْجِ كَقَوْلِكَ خَرَجَ الْقَرْيَةُ وَ خَرَجَ الْكُرْدَةُ وَ زِيَادَةُ الْكَلْفِ لَزِيَادَةِ الْمَعْنَى وَ لِذَلِكَ حَسَنَتْ قِرَاءَةُ مِنْ قَرَأَ [خَرَجًا فَخَرَجَ رَبُّكَ خَيْرٌ] يَعْنِي أَمْ تَسْأَلُهُمْ عَلَى هَذَا بَيْنَكَ لَهُمْ قَلِيلًا مِنْ عَطَاءِ الْخَلْقِ فَالْكَثِيرُ مِنْ عَطَاءِ الْخَالِقِ خَيْرٌ - قَدْ أَرَمَهُمُ الْحُجَّةُ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ وَ قَطَعَ مَعَاذِيرَهُمْ وَ عَلَّلَهُمْ بِأَنَّ الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ رَجُلٌ مَعْرُوفٌ بِإِمْرَةٍ وَ حَالُهُ مَخْبُورٌ بِسِرَّةٍ وَ عَلَنُهُ خَلِيقٌ بِأَنَّ يَجْتَبِي مِثْلَهُ لِلرَّسَالَةِ مِنْ بَيْنِ ظَهْرَانِيَّتِهِمْ وَ أَنَّهُ لَمْ يَعْزُزْ لَهُ حَتَّى يَدْعِيَ بِمِثْلِ هَذِهِ الدَّعْوَى الْعَظِيمَةِ بِبَاطِلٍ وَ لَمْ يَجْعَلْ ذَلِكَ سُلْمًا إِلَى الْغَيْلِ مِنْ دِيَارِهِمْ وَ اسْتَعْطَاءِ أَمْوَالِهِمْ وَ لَمْ يَدْعُهُمْ إِلَّا إِلَى دِينِ الْإِسْلَامِ الَّذِي هُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ مَعَ إِبْرَازِ الْمَكْنُونِ مِنْ أَدْوَانِهِمْ وَ هُوَ اخْلَافُهُمْ بِالْتَدْبِيرِ وَ الْقَامَلِ وَ اسْتِهْزَاؤُهُمْ بِدِينِ الْأَبَاءِ الصُّلَّالِ مِنْ غَيْرِ بَرَاهَانٍ وَ تَعْلِيلِهِمْ بِأَنَّهُمْ مَجْزُونَ بَعْدَ ظُهُورِ الْحَقِّ وَ ثَبَاتِ التَّصْدِيقِ مِنَ اللَّهِ بِالْمُعْجِزَاتِ وَ الْآيَاتِ الْفُتُورَةِ وَ كَرَاهَتِهِمْ لِلْحَقِّ وَ اعْرَاضِهِمْ عَمَّا فِيهِ حَقُّهُمْ مِنَ الذِّكْرِ - يَحْتَمِلُ أَنْ هُوَ لَمْ يَصِفْهُمْ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ [لَنَّاَكِبُونَ] أَيَّ عَادِلُونَ عَنْ هَذَا الصِّرَاطِ الْمَذْكُورِ وَ هُوَ قَوْلُهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ - وَ إِنَّ كُلَّ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ فَهُوَ عَنِ الْقَصْدِ نَاكِبٌ • لَمَّا اسْلَمَ ثُمَامَةُ بْنُ أُتَالٍ الْحَنْفِيُّ وَ لَحِقَ بِالْإِمَامَةِ وَ مَنَعَ الْمِيرَةَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَ أَخَذَهُمُ اللَّهُ بِالسِّنِينَ حَتَّى أَكَلُوا الْعِلَازِجَاءَ أَبُو سَفْيَانَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَلِهِ وَ سَلَّمَ فَقَالَ لَهُ أَنْشُدْكَ اللَّهَ وَ الرَّحِمَ أَلَسْتَ تَزْعُمُ أَنَّكَ بَعِثْتَ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ فَقَالَ بَلَى فَقَالَ قَتَلْتَ الْأَبَاءَ بِالسَّيْفِ وَ الْإِبْنَاءَ بِالْجُوعِ - وَ الْمَعْنَى لَوْ كَشَفَ اللَّهُ عَنْهُمْ هَذَا الضَّرَّ وَ هُوَ الْهَزَالُ وَ الْقَحْطُ الَّذِي أَصَابَهُمْ بِرَحْمَتِهِ عَلَيْهِمْ وَ وَجَدُوا الْخَيْصَبَ لَارْتَدُّوا إِلَى مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ الْاسْتِكْبَارِ وَ عِدَاوَةِ رَسُولِ اللَّهِ وَ الْمُؤْمِنِينَ وَ انْطَرَاهُمْ فِيهَا وَ لَذَهَبَ عَنْهُمْ هَذَا الْإِبْلَاسُ وَ هَذَا التَّمَلُّقُ بَيْنَ يَدَيْهِ يَسْتَرْحِمُونَهُ وَ اسْتَشْهَدَ عَلَى ذَلِكَ بَأَنَّا أَخَذْنَاهُمْ أَوَّلًا بِالسَّيْفِ وَ بَمَا جَرَى عَلَيْهِمْ يَوْمَ بَدْرٍ مِنْ قَتْلِ صُنَادِيدِهِمْ وَ أَمَرَهُمْ فَمَا وَجَدَتْ مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ اسْتِكَانَةً وَ لَا تَضَرَّعَ حَتَّى فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابَ الْجُوعِ الَّذِي هُوَ أَشَدُّ مِنَ الْأَسْرِ وَالْقَتْلِ وَ هُوَ أَطَمَ الْعَذَابُ فَابْلَسُوا السَّاعَةَ وَ خَضَعَتْ رِقَابُهُمْ وَ جَاءَ أَعْدَاهُمْ وَ أَشَدَّ هُمْ شَكِيمَةً فِي الْعِنَادِ يَسْتَعْطَفُكَ - أَوْ مَحَافَتَهُمْ بِكُلِّ مَحَنَةٍ مِنَ الْقَتْلِ وَ الْجُوعِ فَمَا رَأَى فِيهِمْ لَيْسَ سِقَادَةً وَ هُمْ كَذَلِكَ حَتَّى إِذَا عُدُّوا بِنَارِ جَهَنَّمَ فَيَحْبِثُونَ يَبْلِسُونَ كَقَوْلِهِ وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ - لَا يَقْتَرِعُهُمْ وَ هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ وَ الْإِبْلَاسُ الْيَأْسُ مِنْ

ذَرَأْتُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝
بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ۝ قَالُوا إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا فَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۝ لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَ
أَبَاؤُنَا هَذَا مِن قَبْلُ إِن هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۝
قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۝ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝
قُلْ مَنْ مَلِكُكُمْ كُلِّ شَيْءٍ ۚ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۝ قُلْ فَأَنَّى تُشْكِرُونَ ۝ بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۝ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ ۚ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا

قال خير - وقيل السموات مع التحير - فان قلت ما وزن استمكن - قلت استعمل من الكون اي انتقل
من كون الى كون كما قيل استحبال اذا انتقل من حال الى حال - ويجوز ان يكون افتعل من السكون
اشبعت فتحة عينه كما جاء بمذخر - فان قلت هلا قيل وما تضرعوا او فما يستكثرون - قلت لان المعنى
محتاجهم فما وجدت منهم عقيب المحنة استكانة وما من عادة هؤلاء ان يستكثروا ويتضرعوا حتى يفتتح
عليهم باب العذاب الشديد - وقرئ ففجأ * انما خص السمع والبصار والافتدة لانه يتعلق بها من المنافع
الدينية والدينية ما لا يتعلق بغيرها ومقدمة مفاعها ان يعملوا ابصارهم واسماعهم في آيات الله وفعاله
ثم ينظروا ويستدلوا بقلوبهم ومن لم يعملها فيما خلقت له فهو بمنزلة عادمها كما قال تعالى فما اغنى
عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا افتدتهم من شيء * ان كانوا يجحدون بايت الله ومقدمة شكر النعمة فيها الاقرار
بالمنعم بها وان لا يجعل له قد ولا شريك اي تشكرون شكرا قليلا وما مزيدة للتأكيد بمعنى حقا [ذرأتم]
خلقكم وبكم بالتداسل [واليه] تجمعون يوم القيمة بعد تفرقكم * [وله اختلاف الليل والنهار] اي هو مختص
به وهو متوليها ولا يقدر على تصريفها غيره - وقرئ يعقلون بالياء عن ابي عمرو اي قال اهل مكة كما قال
الكفار قبلهم * الاساطير جمع اسطر جمع سطر قال ربة * ع * اني واسطر سطر سطر * وهي ما كتبه الاولون
مما لا حقيقة له وجمع اسطورة ارفق - اي احيوي عما استعملكم منه ان كان عندكم فيه علم وفيه استهانة بهم
وتجوز لفرط جهالتهم بالديانات ان يجهلوا مثل هذا الظاهر البين * وقرئ [تذكرون] يحذف التاء
الثانية ومعناه افلا تذكرون فتعلموا ان من فطر الارض ومن فيها اختراعا كان قادرا على اعادة الخلق و
كان حقيقا بان لا يشرك به بعض خلقه في الربوبية - قرئ الاول باللام لا غير والاختيار باللام وهو هكذا
في مصاحف اهل الحرمين والكوفة والشام - وبغير اللام وهو هكذا في مصاحف اهل البصرة وباللام على المعنى
من قولك من ربه ولمن هو في معنى واحد وبغير اللام على اللفظ - ويجوز قراءة الاول بغير لام ولكنها
لم تنبت في الرواية [افلا تتقون] افلا تخافونه فلا تشركوا به وتعصوا رسله * اجرت فلانا على فلان اذا
اغنته منه ومنعته يعني وهو يغيث من يشاء ممن يشاء ولا يغيث احد منه احدا * [تشكرون] تحذعون
عن توحيدته وطاعته والخداع هو الشيطان والهوى - وقرئ اتيتهم واتيتهم بانفتح والضم [بالحق] بان

سورة المؤمنون ٢٣

الجزء ١٨

ج

لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهُ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٧﴾ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى
عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٨﴾ قُلْ رَبِّ إِنَّمَا تُرِيدُنِي مَا يُوعَدُونَ ﴿١٩﴾ رَبِّ وَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٠﴾ وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ تُرِيدَكَ
مَا نَعِدُهُمْ لَقَادِرُونَ ﴿٢١﴾ إِذْ نَعَىٰ بِإِلَهِهِ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ ﴿٢٢﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴿٢٣﴾ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ

نسبة الولد إليه محال والشرك باطل [وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ] حيث يدعون له ولدا ومعه شريكا * [لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا
خَلَقَ] لانفرد كل واحد من الالهة بخلق الذي خلقه واستبد به ولرايتهم ملك كل واحد منهم متميزا
من ملك الآخرين ولغالب بعضهم بعضا كما ترون حال ملوك الدنيا ممالكهم متميزة وهم متغالبون
وحين لم تروا اثرًا لتمييز الممالك والتغالب فاعلموا انه الله واحد بيده ملكوت كل شيء - فَاِنْ قُلْتَ اِذَا
لَا تَدْخُلُ إِلَّا عَلَىٰ كَلَامٍ هُوَ جَزَاءٌ وَجَوَابٌ فَكَيْفَ وَقَعَ قَوْلُهُ لَذَهَبَ جَزَاءً وَجَوَابًا وَلَمْ يَتَقَدِّمَ شَرْطٌ وَلَا سَوَالٌ
سَائِلٌ - قُلْتَ الشَّرْطُ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ وَلَوْ كَانَ مَعَهُ إِلَهَةٌ وَإِنَّمَا حُذِفَ لِدَلَالَةِ قَوْلِهِ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ
عَلَيْهِ وَهُوَ جَوَابٌ لِمَنْ مَعَهُ الْحَاجَّةُ مِنَ الْمَشْرُوكِينَ [عَمَّا يَصِفُونَ] مِنَ الْإِنْدَادِ وَالْأَوَالِدِ [عَالِمُ الْغَيْبِ]
بِالْجَوَافِقِ لِلَّهِ - وَبِالْوَفْعِ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ • مَا وَالذُّنُودَ مُؤَكَّدَتَانِ أَيْ إِنْ كَانَ لَابَدٌ مِنْ أَنْ تُرِيدَنِي مَا تَعِدُهُمْ
مِنَ الْعَذَابِ فِي الدُّنْيَا أَوْ فِي الْآخِرَةِ [فَلَا تَجْعَلْنِي] قَرِيبًا لَهُمْ وَلَا تُعَذِّبْنِي بِعَذَابِهِمْ - عَنْ الْحَسَنِ اخْبِرُوا اللَّهَ
أَنْ لَهُ فِي أَمْتِهِ نَقْمَةٌ وَلَمْ يُخْبِرْهُ أَفِي حَيْلَتِهِ أَمْ بَعْدَ مَوْتِهِ فَامْرَأَةٌ إِنْ يَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ - فَاِنْ قُلْتَ كَيْفَ يَجُوزُ
أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ نَبِيَّهُ الْمَعْصُومَ مَعَ الظَّالِمِينَ حَتَّى يَطْلُبَ أَنْ لَا يَجْعَلَهُ مَعَهُمْ - قُلْتَ يَجُوزُ أَنْ يَسْأَلَ الْعَبْدُ رَبَّهُ
مَا عَلَّمَ أَنْهُ يَفْعَلُهُ وَأَنْ يَسْتَعِذَّ بِهِ مِمَّا عَلَّمَ أَنْهُ لَا يَفْعَلُهُ أَظْهَارًا لِلْعِبَادِيَّةِ وَتَوَاضُعًا لِرَبِّهِ وَإِخْبَارًا لَهُ وَاسْتِغْفَارًا
مَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ سَبْعِينَ مَرَّةً أَوْ مِائَةً مَرَّةً لِذَلِكَ - وَمَا أَحْسَنَ قَوْلَ الْحَسَنِ
فِي قَوْلِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ وَابْتِكُمْ وَلَسْتُ بِخَيْرِكُمْ كَأَنْ يَعْلَمَ أَنْهُ خَيْرُهُمْ وَلَكِنْ الْمُؤْمِنُ يَهْضُمُ نَفْسَهُ - وَفَرِحَ
إِنَّمَا تُرِيدُنِي بِالْهَمْزِ كَمَا قَرِئَ فَاِمَّا تُرِيدُنِي - وَلَتُرَوُّنَ الْحَجِيمَ وَهِيَ ضَعِيفَةٌ - وَقَوْلُهُ رَبِّ مَرَّتَيْنِ قَبْلَ الشَّرْطِ
وَقَبْلَ الْجَزَاءِ حَتَّى عَلَى فَضْلٍ تَضَرَّعَ وَجَوَّارَ - كَانُوا يُنْكِرُونَ الْمَوْعِدَ بِالْعَذَابِ وَيَضْحَكُونَ مِنْهُ وَاسْتَعْجَالُهُمْ لَهُ
لِذَلِكَ فَقِيلَ لَهُمْ إِنْ اللَّهُ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْجَازِ مَا وَعَدَ أَنْ تَأْمَلْتُمْ فَمَا وَجْهَ هَذَا الْإِنْكَارِ • هُوَ أَبْلَغُ مِنْ أَنْ يَقَالَ
بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ لَمَّا فِيهِ مِنْ اتِّفَاضِيلٍ كَأَنَّهُ قَالَ إِذْ نَعَىٰ بِالْحَسَنِ السَّيِّئَةَ وَالْمَعْنَى الصَّفْحُ عَنْ أَسَاءَتِهِمْ وَمُقَابَلَتُهَا
بِمَا امْكُنَ مِنَ الْإِحْسَانِ حَتَّى إِذَا اجْتَمَعَ الصَّفْحُ وَالْإِحْسَانُ وَبَذَلَ الْإِمْتِنَاعُ فِيهِ كَانَتْ حَسَنَةً مُضَاعَفَةً
بِأَزَاءِ سَيِّئَةٍ وَهَذِهِ قَضِيَّةٌ قَوْلُهُ بِإِلَهِهِ أَحْسَنُ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هِيَ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ
السَّيِّئَةُ الشُّرْكُ - وَ عَنْ مُجَاهِدٍ السَّلَامُ يَسْتَمُ عَلَيْهِ إِذَا لَقِيَهُ - وَ عَنْ الْحَسَنِ الْإِغْضَاءُ وَالصَّفْحُ - وَقِيلَ
هِيَ مَنْسُوخَةٌ بِأَبَةِ السَّيْفِ - وَقِيلَ مُحْكَمَةٌ لِأَنَّ الْمَدَارَةَ مُحْكَمَةٌ عَلَيْهَا مَا لَمْ تَوَدَّ إِلَى ثَمٍّ دُونَ
وَأَزَاءٍ بِمَرَّةٍ [بِمَا يَصِفُونَ] بِمَا يَذْكُرُونَهُ مِنْ أَحْوَالِكَ بِخِلَافِ مَقْتِنَا - أَوْ بِوَصْفِهِمْ لَكَ وَمَوْذُوكِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
بِذَلِكَ مِنْكَ وَاقْدُرْ عَلَىٰ جَزَائِهِمْ • الْهَمْزُ الْخُفْسُ - وَالْهَمْزَاتُ جَمْعُ الْمَرَّةِ مِنْهُ وَمِنْهُ مِهْمَازُ الرَّائِضِ وَالْمَعْنَى

هَمَزُ الشَّيْطَانِ ۝ وَاعُوذْ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ۝ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ۝ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا ۚ إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا ۚ وَمِنْ وَرَائِهِم بَرْزَخٌ ۚ فَإِذَا فُتِحَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ۝ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ خَفَّتْ

ان الشياطين يحضرون الناس على المعاصي و يغفرونهم عليها كما تهمز الراضة الدواب حثا لها على المشي ونحو الهمز الأز في قوله تَوَزَّعُوا أَرَأَى - أمر بالتعوز من نخساتهم بلفظ المجتهد الى ربه المكرر لذاته وبالتعوذ من أن يحضروه أصلا ويحوموا حوله - عن ابن عباس عند تلاوة القرآن - وعن عكرمة عند النزاع • [حَتَّى] يتعلق بِصِفَرُونَ أي لا يزالون على سوء الذكر الى هذا الوقت و الآية فاصلة بينهما على وجه الاعتراض والتأكيد للاغضاء عنهم مستبعدا بالله على الشيطان ان يستقره عن الحلم و يغفريه على الانتصار منهم - او على قوله وَأَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ خطاب الله بلفظ الجمع للتعظيم كقوله • ع • فان شئت حرمت النساء مواكم • وقوله • ع • أَلَا فَارْحَمُونِي يَا إِلَهَ مُحَمَّد • اذا ايقن بالموت واطلع على حقيقة الامر اذ ركنه الحسرة على ما فرط فيه من الايمان والعمل الصالح فيه فسأل ربه الرجعة وقال [لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا] في الايمان الذي تركته والمعنى لعلي اتي بما تركته من الايمان واعمل فيه صالحا كما نقول لعلي ابني علي أس تريد اُرْسُسُ أَمَا و ابني عليه - وقيل فِيمَا تَرَكْتُ من المال - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا عاين المؤمن الملكة قالوا ترجعك الى الدنيا فيقول الى دار الهموم والحزان بل قدومنا الى الله واما الكافر فيقول رَبِّ ارْجِعُونِ [كَلَّا] ردع عن طلب الرجعة وانكار واستبعاد - والمراد بالكلمة الطائفة من الكلام المنتظم بعضها مع بعض وهي قوله لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ [هُوَ قَائِلُهَا] لا محالة لا يتحياها ولا يسكت عنها لاستيلاء الحسرة عليه وتسلط الغدوم - او هُوَ قَائِلُهَا وحده لا يجاب اليها ولا تسمع منه [وَمِنْ وَرَائِهِم بَرْزَخٌ] والضمير للجماعة أي امامهم حائل بينهم وبين الرجعة الى يوم البعث وليس المعنى انهم يرجعون يوم البعث وانما هو اقتضا كلّي لما علم انه لا رجعة يوم البعث الا الى الآخرة • الصّور بفتح الواو وعن الحسن - والصّور بالكسر والفتح عن ابي رزين وهذا دليل لمن فسّر الصّور بجمع الصورة - ونفي الانساب - يحتمل ان التقاطع يقع بينهم حيث يتفرقون معاقبين ومُنَابِئين ولا يكون التواصل بينهم والثأف الا بالاعمال فتلغو الانساب وتبطل وانه لا يعتد بالانساب لزوال التعاطف والقراحم بين الاقارب اذ يفرّ المؤمن من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وَيَذَرُهُ - وعن ابن مسعود وَلَا يَسْأَلُونَ بِأَدْعَامِ النَّاسِ فِي السَّيْنِ - فان قلت قد ناقض هذا ونحو قوله وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا قوله وَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ وقوله يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ فكيف التوفيق بينهما - قلت فيه جوابان - احدهما ان يوم القيمة مقداره خمسون الف سنة ففيه ازمدة واحوال مختلفة يتساءلون ويتعارفون في بعضها وفي بعضها لا يفتنون بذاك لشدة الهول والفرع - والثاني ان التذاكر يكون عند النفخة الاولى فاذا كانت الثانية قاموا فتعارفوا وتساءلوا عن ابن عباس • اتموا زَيْنَ جميع موزون وهي الموزونات من الاعمال أي الصالحات

سورة المؤمنون ٢٣

الجزء ١٨

ع ٥

مَوَازِينَهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدِينَ ﴿٢٣﴾ تَلَفَحَ وَجُوهُهُمُ النَّارَ هُمْ فِيهَا كَاخُونَ ﴿٢٤﴾ أَلَمْ تَكُنْ أَيْدِي تُلْقِي عَلَيْكُمْ مَقَدِّمَةً بِهَا تَكْذِبُونَ ﴿٢٥﴾ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴿٢٦﴾ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴿٢٧﴾ قَالَ اخْسَرُوا فِيهَا وَلَا تَكْلِمُونَ ﴿٢٨﴾ إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿٢٩﴾ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سُخْرِيًّا حَتَّىٰ أَنسَوَكُم ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِّنْهُمْ تَضْحَكُونَ ﴿٣٠﴾ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٣١﴾ قُلْ كَمْ لَبِذْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ﴿٣٢﴾ قَالُوا لَبِذْنَا يَوْمًا

اللتي لها وزن و قدر عند الله تعالى من قوله تعالى فَلَا نَقْدِمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا - [فِي جَهَنَّمَ خَالِدِينَ] بدل من خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَلَا مَحَلَّ لِلْبَدَلِ وَ الْمَبْدَلُ مِنْهُ لَانِ الصَّلَاةُ لَا مَحَلَّ لَهَا - او خبر بعد خبر لا وَاوَّلِكَ - او خبر مبتدأ محذوف - [تَلَفَحَ] تسفع - وقال الزجاج اللفح والنفح واحد الا ان اللفح اشد تائيرا - والكلوح ان يتقلص الشفتان وتشمرا عن الأسنان كما ترى الرئيس المشوية - و عن مالك بن دينار كان سبب توبة عتبة الغلام انه مر في السوق برأس اخرج من انتور فغشي عليه ثلثة ايام و ليلتين - و روي عن النبي صلى الله عليه و آله وسلم انه قال تشوبه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخي شفته السفلى حتى تبلغ سرتة - و روي كَلْحُونَ • [غَلَبَتْ عَلَيْنَا] ملكتنا من قولك غلبني فلان على كذا اذا اخذه منك و امتلكه - والشقاوة سوء العاقبة اللتي علم الله انهم يستحقونها بسوء اعمالهم - قرئ [شَقَوْنَا] - وَ شَقَاوْنَا بفتح الشين وكسرها فيهما • [اخْسَرُوا فِيهَا] ذلوا فيها وانزجروا كما تنزجر الكلاب اذا زجرت يقال خسا الكلب و خسا بنفسه [وَلَا تَكْلِمُونَ] في رفع العذاب فانه لا يرفع ولا يخفف - قيل هو اخر كلام يتكلمون به ثم لا كلام بعد ذلك الا الشهيق والزفير و العواء كعواء الكلاب لا يفهمون ولا يفهمون - و عن ابن عباس ان لهم ست دعوات اذا دخلوا النار قالوا الف سنة رَبَّنَا ابْصُرْنَا وَ سَمِعْنَا فَيُجَابُونَ حَقَّ الْقَوْلِ مِنِّي - فينادون الفَا رَبَّنَا آمَنَّا اَتَيْنَاكَ فَيُجَابُونَ ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ - فينادون الفَا يَمْلِكُ لِيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبِّكَ فَيُجَابُونَ اِنَّكُمْ مَانِدُونَ - فينادون الفَا رَبَّنَا اخْرِجْنَا فَيُجَابُونَ اَوْ لَمْ تَكُونُوا - فينادون الفَا رَبَّنَا اخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا فَيُجَابُونَ اَوْ لَمْ نَعْمَرْكُمْ - فينادون الفَا رَبِّ ارْجِعْ فَيُجَابُونَ اخْسَرُوا فِيهَا • في حرف ابي انه كان فَرِيقٌ بالفتح بمعنى لانه • السخري بالضم و الكسر مصدر سَخَرَ كَالسَّخِرِ الا ان في ياء الذنب زيادة قوة في الفعل كما قيل الخصوصية في الخصوص - و عن الكسائي و الفراء ان المكسور من الهز و المضموم من السخرة و العبودية اي تستخروهم و استعبدوهم و الاول مذهب الخليل و حبيبه - قيل هم الصحابة - و قيل اهل الصفة خاصة و معناه اتخذتموهم نورا و تشاغلتم بهم ساخرين [حَتَّىٰ أَنسَوَكُم] بتشاكلهم بهم على تلك الصفة [ذِكْرِي] فتركتموه اي تركتم ان تذكروني فتخانوني في اوليائي • و قرئ [أَنَّهُمْ] بالفتح - فالكسر استيناف اي قد فازوا حيث صبروا فجزوا بصبرهم احسن الجزاء - و الفتح على انه مفعول جَزَيْتُهُمْ كقواك جزيتهم فوزهم • [قُلْ] في مصاحف اهل الكوفة - و قُلْ في مصاحف اهل الحرمين و البصرة و الشام - ففي قُلْ ضمير الله او اما سور بسواهم من الملكة - و في قُلْ ضمير الملك -

أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْئَلُ الْعَادِينَ ﴿٢٣﴾ قُلْ إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٤﴾ أَفَحَسِبْتُمْ أَنْمَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَدًا وَأَنْتُمْ
 أَنْتُمْ لَا تُرْجَعُونَ ﴿٢٥﴾ فَعَلَى اللَّهِ الْمَالِكِ الْحَقُّ ﴿٢٦﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴿٢٧﴾ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ
 لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ ﴿٢٨﴾ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿٢٩﴾ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّحِيمِينَ ﴿٣٠﴾

او بعض رؤساء اهل النار - استقصوا مدة لبثهم في الدنيا بالاضافة الى خلودهم واما هم فيه من عذابها لان
 الممتحن يستطيل ايام محنته ويستقصر ما مر عليه من ايام الدعة اليها - او لانهم كانوا في سرور وايام السرور
 قصار - او لان المنقضي في حكم ما لم يكن وصدقهم الله في تقالهم لسني لبثهم في الدنيا وتخبهم على غفلتهم
 اللتي كانوا عليها - وقرئ [فَسْئَلُ الْعَادِينَ] والمعنى لا نعرف من عدد تلك السفين الا انا نستقله ونحسبه
 يوماً او بعض يوم لما نحن فيه من العذاب وما فينا ان نعدّها فسأل من فيه ان يعدّ ومن يقدر ان يلقي
 اليه فكرة - وقيل فسأل الملكة الذين يعدّون اعمار العباد ويحصون اعمالهم - وقرئ الْعَادِينَ بالتخفيف
 اي الظلّة فانهم يقولون كما نقول - وقرئ الْعَادِينَ اي القدماء المعمّرين فانهم يستقصرونها فكيف
 بمن دونهم - وعن ابن عباس انما هم ما كانوا فيه من العذاب بين النفيختين * [عَبَدًا] حال اي عابدين
 كقوله لَاعِبِينَ - او مفعول له اي ما خلقناكم للمعبود ولم يدعنا الى خلقكم الا حكمة اقتضت ذلك وهي ان
 نعبدكم ونكفكم الشاق من الطاعات وترك المعاصي ثم نرجعكم من دار التكليف الى دار الجزاء فنذيب
 المحسن ونعاقب المسيء * (وَأَنْتُمْ أَنْتُمْ لَا تُرْجَعُونَ] معطوف على أَنْمَّا خَلَقْنَاكُمْ - ويجوز ان يكون معطوفاً
 على عَبَدًا اي للمعبود وترككم غير مرجوعين - وقرئ تُرْجَعُونَ بفتح الداء * [الْحَقُّ] الذي يحق له الملك
 لان كل شيء منه واليه - او الثابت الذي لا يزول ولا يزل ملكه * وصف العرش بالكرم لان الرحمة تنزل
 منه والخير والبركة - او لغيبته الى اكرم الاكرمين كما يقال بيت كريم اذا كان ساكنوه كراماً - وقرئ الْكَرِيمُ
 بالرفع ونحو ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ [لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ] كقوله مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وهي صفة لازمة لنحو قوله
 يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ جِي بها للتوكيد لا ان يكون في الالهة ما يجوز ان يقوم عليه برهان - ويجوز ان يكون اعترافاً
 بين الشرط والجزاء كقولك من احسن الى زيد لا احق بالاحسان منه قاله مئيبه - وقرئ أَنَّهُ لَا يُفْلِحُ
 بفتح الهمزة ومعناه حسابه عدم الفلاح والاصل حسابه أَنَّهُ لَا يُفْلِحُ هو فوضع الْكَافِرُونَ موضع الضمير لان مَنْ يَدْعُ
 في معنى الجمع وكذلك حِسَابُهُ أَنَّهُ لَا يُفْلِحُ في معنى حسابهم انهم لا يفلحون - جعل فاتحة السورة قد آفَلَخَ
 الْمُؤْمِنُونَ واورث في خاتمها أَنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ مشتقان ما بين الفاتحة والخاتمة - عن رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْمُؤْمِنُونَ بِشَرْتِهِ الْمَلَكَةُ بِالرُّوحِ وَالرَّيْحَانِ وَمَا تَقَرَّبَ بِهِ عَيْنُهُ عِنْدَ نَزُولِ مَلَكٍ
 الْمَوْتِ - وروي ان اول سورة قد آفَلَخَ واخرها من كنوز العرش من عمل بثلاث آيات من اولها واتعظ بأربع
 آيات من اخرها فقد نجا واولج - وعن عمر بن الخطاب كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا نزل عليه
 الرُّوحِيُّ يَسْمَعُ عَذَّةَ دَرَوِيٍّ كدوي النحل فمكثنا ساعة فاستقبل القبلة ورنع يده وقال اللَّهُمَّ زِدْنَا وَلَا تَنْقُصْنَا

| | | | |
|----------------|---|---------------|---------------|
| كلماتها ١٣٢ | سورة النور مدنية وهي اربع وستون آية وتسع ركوعاً | حروفها ٩٤١ | سورة النور ٣٤ |
| | بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥ | الجزء ١٨ | |
| | | ع ٩ | |

مَوْرَةً أَنْزَلْنَاهَا وَغَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٢٠﴾ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ

وَأَكْرَمَنَا وَلَا تَيْمَنَا وَاعْطَيْنَا وَلَا تَحْرِمْنَا وَإِنْرَنَا وَلَا تُؤْتِر عَلَيْنَا وَارْضَ عَنَّا وَارْضْنَا ثُمَّ قَالَ لَقَدْ أَنْزَلْتُ عَلَيْ
عَشْرَ آيَاتٍ مِّنْ أَتَمِّهِنْ دَخَلَ الْجَنَّةَ ثُمَّ قَرَأَ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ حَتَّى خَتَمَ الْعَشْرَ *

سورة النور

[سُورَةُ] خبر مبتدأ محذوف و [أَنْزَلْنَاهَا] مفعلة - أو هي مبتدأ موصوف والخبر محذوف أي فيما
أوحينا إليك سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا - و قرئ بالنصب على زيدا ضربته ولا محل لأنزَلْنَاهَا لأنها مفسرة للمضمر فكانت
في حكمه - أو على دونك سورة - أو أتت سورة و أَنْزَلْنَاهَا مفعلة - ومعنى [فَرَضْنَاهَا] فرضنا أحكامها التي فيها
و أصل الفرض القطع أي جعلناها واجبة مقطوعاً بها و التشديد للمبالغة في الإيجاب و توكيده - أو لأن فيها
فرائض شتى و أنك تقول فَرَضْتُ الفريضة و فَرَضْتُ الفرائض - أو لكثرة المفروض عليهم من العلف و
من بعدهم [تَذَكُّرُونَ] بتشديد الدال وتخفيفها • رفعهما على الابتداء والخبر محذوف عند الخليل وميبوبه
على معنى فيما فرض عليكم الزانية والزاني أي جلدتهما - و يجوز أن يكون الخبر فَاَجْلِدُوا و إنما دخلت
الفاء لكون الالف واللام بمعنى الذي وتضمنه معنى الشرط تقديره التي زنت والذي زنا فاجلدوهما
كما تقول من زنى فاجلدوه و كقوله و الَّذِينَ يَزْنُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شَهَدَاءِ فَاَجْلِدُوهُمْ - و قرئ
بالنصب على اضمار فعل يفسره الظاهر و هو أحسن من سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا لأجل الأمر - و قرئ و الزان بلا ياء - و
الجلد ضرب الجلد يقال جلده كقولك ظهره و بطنه و رأسه - فإن قلت أهدأ حكم جميع الزناة و الزواني
أو حكم بعضهم - قلت بل هو حكم من ليس بمُحْصَن منهم فإن الْمُحْصَن حكمه الرجم - و شرائط الإحصان عند
أبي حنيفة ست الإسلام، و الحرية - و العقل و البلوغ - و التزوج بنكاح صحيح - و الدخول إذا فقدت واحدة منها فلا
إحصان - و عند الشافعي الإسلام أيس بشرط لما روي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم رجم يهوديين - و
حجة أبي حنيفة قوله صلى الله عليه وآله و سلم من أشرك بالله فليس بمُحْصَن - فإن قلت اللفظ يقتضي
تعليق الحكم بجميع الزناة و الزواني لأن قوله الزانية والزاني عام في الجميع يتناول المحصن وغير المحصن -
قلت الزانية و الزاني يدلان على الجنسَيْن المتمايزين لجنسَي العفيف و العفيفة دلالة مطلقة و الجنسية
قائمة في الكل و البعض جميعاً فأيهما قصد المتكلم فلا عليه كما يفعل بالاسم المشترك - و قرئ و لا يأخذكم بالياء -
و رَأْفَةً بفتح الهمزة - و رَأْفَةً على فعالة و المعنى أن الواجب على المؤمنين أن يتصلبوا في دين الله و يستعملوا
الجد و المانة فيه و لا يأخذهم اللين و الهوادة في استيفاء حدره و كفى برسول الله أسوة في ذلك حيث

جَلْدَةً مِّنْ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ وَلَيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنْ

قال لو سرقتم ناطمة بذت محمد لقطعت يدها - وقوله [إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ] من باب التهديد والهاب الغضب لله ولدينه - وقيل لا تقزحوا عليهما حتى لا تعطلوا الحدود أو حتى لا توجعهما ضرباً - وفي الحديث يوتى بوال ناقص من الحد سوطاً فيقول رحمة لعبادك فيقال له انت ارحم به مني فيؤمر به الى النار ويوتى بمن زاد سوطاً فيقول لينتهوا عن معاصيك فيؤمر به الى النار - وعن ابي هريرة اقامة حد بارض خير لاهلها من مطر اربعين ليلة - وعلى الامام ان ينصب للحدود رجلاً عالماً بصيراً يعقل كيف يضرب - والرجل يُجلد قائماً على سجدته ليس عليه الا ازاره ضرباً وسطاً لا مبرحاً ولا هيناً مقرراً على الاعضاء كلها لا يستثنى منها الا ثلثة الوجه والرأس والفرج - وفي لفظ الجلد اشارة الى انه لا ينبغي ان يتجاوز الام الى اللحم - والمرأة تجلد قاعدة ولا ينزع من ثيابها الا الحشو والفرو - وبهذه الآية استشهد ابو حنيفة على ان الجلد حد غير المحصن بلا تغريب - وما احتج به الشافعي على وجوب التغريب من قوله صلى الله عليه وآله وسلم البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام - وما يروى عن الصحابة انهم جادوا ونفوا منسوخ عنده وعند اصحابه بالآية او محمول على وجه التعزير والتاديب من غير وجوب - وقول الشافعي في تغريب الحر واحد - وله في العبد ثلثة اقاويل - يغرب سنة كالحرة - ويغرب نصف سنة كما يجاد خمسين جلدة - ولا يغرب كما قال ابو حنيفة - وبهذه الآية نسخ الحبس والذى في قوله فَأَمْسِكُوهُمْ فِي الْبُيُوتِ وقوله تعالى فَأَذَوَّهُمَا - قيل تسميته عذاباً دليل على انه عقوبة - ويجوز ان يسمى عذاباً لانه يمنع من المعادة كما سمي نكلاً - الطائفة الفرقة التي يمكن ان تكون حلقة واقلها ثلثة او اربعة وهي صفة غالبية كانها الجماعة الحقة حول الشيء - وعن ابن عباس في تفسيرها اربعة الى اربعين رجلاً من المصدقين بالله - وعن الحسن عشرة - وعن قتادة ثلثة فصاعداً - وعن عكرمة رجلان فصاعداً - وعن مجاهد الواحد فما فوقه - وقُضِل قول ابن عباس لان الاربعة هي الجماعة التي يثبت بها هذا الحد - والصحيح ان هذه الكبيرة من امهات الكبائر ولهذا قرنها الله بالشرك وقتل النفس في قوله وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا وَقَالَ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يا معشر الناس اتقوا الزنا فان فيه ست خصال ثلث في الدنيا وثلث في الآخرة - فاما الآتي في الدنيا فيذهب البهاء - ويورث الفقر - ويقص العمر - واما الآتي في الآخرة فيموجت السخطة - وسوء الحساب - والخلود في النار ولذلك وفي الله فيه عقد المائة بكما له بخلاف حد انكشاف وشربه الخمر وشرع فيه العقلة الهولة وهي الرجم ونهى المؤمنين عن الرأفة على المجلود فيه وامر بشهادة الطائفة للتشهير فوجب ان يكون طائفة يحصل بها التشهير الواحد والاثنيان ليسوا بتلك المثابة - واختصاصه المؤمنين لان ذلك افصح والفاسق بين ملحد قومه اخجل ويشهد له قول ابن عباس الى اربعين رجلاً من المصدقين بالله - الفاسق الخبيث الذي من شأنه

المؤمنين ٥ الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك ٥ وحرم ذلك على المؤمنين ٥ والذين يرمزون المحصنات لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم

ع ٦

الزنا والتعجب لا يرغب في نكاح الصالح من النساء والاني على خلاف صفته وإنما يرغب في فاسقة خبيثة من شكله أو في مشركة - والفاسقة الخبيثة المسافحة كذلك لا يرغب في نكاحها الصالح من الرجال ويفرون عنها وإنما يرغب فيها من هو من شكلها من الفسقة أو المشركين ونكاح المؤمن الممدوح عند الله الزانية ورغبته فيها وانحرطه بذلك في سلك الفسقة المتسمين بالزنا محرم عليه محظور لما فيه من التشبه بالعصاة وحضور موقع التهمة والتسبب لسوء القالة فيه والغيبة وأنواع المفاسد ومجالسة الخطائين كم فيها من التعرض لاقتراء الأثام فكيف بمزاجة الزواني والتعجب وقد نبه على ذلك بقوله وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم - وقيل كان بالمدينة موسرات من بغايا المشركين فرغب فقراء المهاجرين في نكاحهن فاستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت - وعن عائشة رضي الله عنها إن الرجل إذا زنى بامرأة ليس له أن يتزوجها لهذه الآية وإذا باشرها كان زانيا وقدا جازاه ابن عباس وشبهه بمن سرق ثمر شجرة ثم اشتراه - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه سئل عن ذلك فقال أوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم التحلل - وقيل المراد بالنكاح الوطء وإيس بقول لمرين - أحدهما إن هذه الكلمة أينما وردت في القرآن لم ترد إلا في معنى العقد - والثاني فساد المعنى واداره إلى قواك الزاني لا يزني إلا بزانية والزانية لا يزني بها إلا زان - وقيل نكاح الزانية كان محرما في أول الإسلام ثم نسخ قوله وأنكحوا الأيامى منكم - وقيل الاجماع - وروي ذلك عن سعيد بن المسيب - فإن قلت أي فرق بين معنى الجملة الأولى ومعنى الثانية - قلت معنى الأولى صفة الزاني بكونه غير راغب في العفاف ولكن في الفواحش ومعنى الثانية صفة الزانية بكونها غير مرغوب فيها للعفاف ولكن للزنا وهما معنيان مختلفان - فإن قلت كيف قدمت الزانية على الزاني أولا ثم قدم عليها ثانيا - قلت هيقت تلك الآية لعقوبتهما على ما جديا والمرأة هي المادة التي منها نشأت الجنابة لأنها لو لم تطمع الرجل ولم تؤمض له ولم تمكث له لم يطمع ولم يتمكن فلما كانت أصلا وأولا في ذلك بدى بذكرها وإما الثانية فمسوقة لذكر النكاح والرجل أصل فيه لأنه هو الراغب والمخاطب ومنه يبدأ الطلب - وعن عمرو بن عبدي لا ينكح بالجزم على النهي والمنوع فيه أيضا معنى النهي ولكن ابلغ وأكد كما إن رحمك الله ويرحمك ابلغ من يعزحك - ويجوز أن يكون خبرا محضا على معنى أن عادتهم جارية على ذلك وعلى المؤمن أن لا يتدخل نفسه تحت هذه العادة ويتصور عنها - وقرئ وحرم بفتح الحاء - اتقذف يكون بالزنا وبغيره والذي دل على أن المراد تذفن بالزنا شيئا - أحدهما ذكر المحصنات مقيب الزواني - والثاني اشتراط أربعة شهداء لأن القذف بغير الزنا يكفي فيه شاهدان - والقذف

شَهَادَةٌ أَبَدًا ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِقُونَ ﴿٢٤﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ وَأَصْلَحُوا ۖ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٥﴾ وَالَّذِينَ

بالزنا ان يقول الحر العاقل البالغ لمحصنة يا زانية أولمحصن يا زاني - يا ابن الزاني - يا ابن الزانية - يا ولد الزنا - لست لبيك - لست لرشدة - والقذف بغير الزنا ان يقول يا أكل الربوا - يا شارب الخمر - يا يهودي - يا مجوسي - يا فاسق - يا خبيث - يا مامس بظرامه فعليه التعزير ولا يداغ به ادنى حد العبيد وهو اربعون بل ينقص منه - وقال ابو يوسف يجوز ان يبلغ به تسعة وسبعون - وقال للامام ان يعزr الى المائة - وشروط احصان القذف خمسة - الحرية - والبلوغ - والعقل - والاسلام - والعفة - وقرى بأربعة شهاداء بالتدوين وشهاداء صفة - فان قلت كيف يشهدون مجتمعين او متفرقين - قلت الواجب - عند ابي حنيفة واصحابه ان يحضروا في مجلس واحد و ان جاؤا متفرقين كانوا قذنة - وعند الشافعي يجوز ان يحضروا متفرقين - فان قلت هل يجوز ان يكون زوج المقدوفة واحدا منهم - قلت يجوز عند ابي حنيفة خلافا للشافعي - فان قلت كيف يجلد القاذف - قلت كما جلد الزاني الا انه لا ينزع عنه من ثيابه الا ما يذرع عن المرأة من الحشو والفرو - والقاذنة ايضا كالزانية - واشد الضرب ضرب التعزير - ثم ضرب الزنا - ثم ضرب شرب الخمر - ثم ضرب القاذف - قالوا لان سبب عقوبته محتمل للصدق والكذب الا انه عوتب صيانة للأعراض وردعا عن هتكها - فان قلت فاذا لم يكن المقدوف محصنا - قلت يعزr القاذف ولا يحد الا ان يكون المقدوف معروفا بما قذف به فلا حد ولا تعزير - رد شهادة القاذف معلق عند ابي حنيفة باستيفاء الحد فاذا شهد قبل الحد او قبل تمام استيفائه قبلت شهادته فاذا استوفى لم تقبل شهادته ابدا و ان تاب و كان من الأبرار الاتقياء - وعند الشافعي يتعلق رد شهادته بنفس القذف فاذا تاب عن القذف بان يرجع عنه عاد مقبول الشهادة و كلاهما متمسك بالآية - فابو حنيفة جعل جزاء الشرط الذي هو الرمي الجلد و رد الشهادة عقيب الجلد على التابيد نكلوا مردودي الشهادة عذبه في ابداهم وهو مدة حيوتهم - وجعل قوله [وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِقُونَ] كلاما مستأنفا غير داخل في حيز جزاء الشرط كانه حكاية حال الرامين عند الله بعد انقضاء الجملة الشرطية [إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا] استثناء من الفاسقين ويدل عليه قوله [فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] - و الشافعي جعل جزاء الشرط الجملتين ايضا غير انه صرف الابد الى مدة كونه قاذفا وهي تنتهي بالقوبة والرجوع عن القذف وجعل الاستثناء متعلقا بالجملة الثانية - وحق المستثنى عذبه ان يكون مجرورا بدلا من هم في لهم و حقه عند ابي حنيفة ان يكون منصوبا لانه عن موجب والذي يقتضيه ظاهر الآية ونظمها ان تكون الجمل الثلاث بمجموعهن جزاء الشرط كانه قبل ومن قذف لمحصنات فاجلدوهم و ردوا شهادتهم و فسقوهم اي فاجمعوا لهم الجلد والرد والتفسيق إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا عن القذف و اصلحوا فان الله يغفر لهم فينقلبون غير مجلودين ولا مردودين ولا مفسقين - فان قلت الكافر يقذف فيتوب عن الكفر فتقبل شهادته بالاجماع والقاذف من المسلمين يتوب عن القذف فلا تقبل شهادته عند ابي حنيفة كان القذف مع

يُرْمَوْنَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۝ وَالْخَامِسَةُ
 أَنْ لَعَنَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ وَتَدْرَأُ دَعْمَا الْعَذَابِ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ۝
 وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ وَأَوَّلَ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتَهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ۝ ع

سورة النور ٢٤
 الجزء ١٨
 ع ٧

الكفراهم من القذف مع الاسلام - فالت المسلمون لا يعاين بسبب الكفار لانهم شهروا بعدواتهم والطعن فيهم
 بالباطل فلا يلحق المقذوف بقذف الكافر من الشين والشنار ما يلحقه بقذف مسلم مثله نشتد على القاذف
 من المسلمين ردعا وكفا عن الحق الشنار - فان قلت هل للمقذوف او لامام ان يعفو عن حد القاذف -
 قلت لهما ذلك قبل ان يشهد الشهود ويثبت الحد والمقذوف مذدوب الى ان لا يوافع القاذف ولا يطالبه
 بالحد - ويحسن من الامام ان يحمل المقذوف على كظم الغيظ ويقول له اعرض عن هذا ودعه لوجه الله قبل
 ثبات الحد فاذا ثبت لم يكن لواحد منهما ان يعفو لانه خالص حق الله ولهذا لم يصح ان يصلح عذبه بمال -
 فان قلت هل يورث الحد - قلت عند ابي حنيفة لا يورث لقوله صلى الله عليه واله وسلم الحد لا يورث - وعند
 الشافعي يورث - واذا تاب القاذف قبل ان يثبت الحد سقط - وقيل نزلت هذه الآية في حسان بن ثابت
 حين تاب مما قال في عائشة • قاذف امرأته اذا كان مسلما حرا بالغا عاقلا غير محدود في القذف
 والمرأة بهذه الصفة مع العفة صح اللعان بينهما اذا قذفها بصريح الزنا وهو ان يقول لها يا زانية - او
 زنيست - او رأيتك تزني - و اذا كان الزوج عبدا او محدودا في قذف والمرأة محصنة حد كما في قذف
 الاجنبيات وما لم ترفعها الى الامام لم يجب اللعان - واللعان ان يبدأ الرجل فيشهد اربع شهادات بالله
 انه لمن الصادقين فيما رماها به من الزنا ويقول في الخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين
 فيما رماها به من الزنا - وتقول المرأة اربع مرات أشهد بالله انه لمن الكاذبين فيما رماني به من الزنا ثم
 تقول في الخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين فيما رماني به من الزنا - وعند
 الشافعي يقام الرجل قائما حتى يشهد والمرأة قاعدة وتقام المرأة والرجل قاعد حتى تشهد ويأمر
 الامام من يضع يده على فيه ويقول له اني اخاف ان تكن صادقا ان تجوء بلعنة الله - وقال اللعان
 بمكة بين المقام والبيت وبالمدينة على المنبر وببيت المقدس في مسجده - واللعان المشرك في الكنيسة
 وحيث يعظم واذا لم يكن له دين نقي مساجدنا الا في المسجد الحرام لقوله تعالى ائما المشركون
 نجس فلا يقربوا المسجد الحرام ثم يفرق القاضي بينهما - ولا تقع الفرقة بينهما الا بتفريقه عند ابي حنيفة
 واصحابه الا عند زفر فان الفرقة تقع باللعان - وعن عثمان البتي لا فرقة اصلا - وعند الشافعي تقع باللعان
 الزوج - وتكون هذه الفرقة في حكم الطليقة البائنة عند ابي حنيفة ومحمد ولا يتأبد حكمها فاذا اكدب
 الرجل نفسه بعد ذلك فحد جاز ان يتزوجها - وعند ابي يوسف وزفر والحسن بن زياد والشافعي هي
 فرقة بغير طلاق توجب تحريما مؤبدا ليس لهما ان يجتمعا بعد ذلك بوجه - وروي ان آية القذف لما

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ ۖ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم ۚ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۚ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ ۚ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٥ تَوَلَّى إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ

نزلت قرأها رسول الله على المنبر فقام عاصم بن عددي الانصاري فقال جعلني الله فداك ان وجد رجل مع امرأته رجلا فاخبر جلد ثمانين و ردت شهادته ابدا و فسق وان ضربه بالسيف قتل وان سكت سكت على غيظ والى ان يجي باربعة شهداء فقد قضى الرجل حاجته ومضى اللهم انتج و خرج فامتقبله هلال بن امية او عويمر فقال ما وراك قال شروجدت على بطن امرأتي خولة وهي بذت عاصم شريك بن سحما فقال هذا والله سوالي ما اسرع ما ابتليت به فرجعا فاخبر عاصم رسول الله فكلم خولة فقالت لا ادري الغيرة ادركته ام بخلا على الطعام وكان شريك نزيلهم وقال هلال لقد رأيته على بطنها فنزلت ولأعن بينهما و قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند قوله وقولها ان لعنة الله عليهما ان غضب الله عليهما أمين و قال القوم أمين و قال لها ان كنت ألممت بذنب فاعترفي به فالرجم اهون عليك من غضب الله ان غضبه هو النار وقال تحيذوا بها الولادة فان جاءت به أصيها أتييها يضرب الى السواد فهو لشريك وان جاءت به اوراق جعدا جمائيا خدلج الساقين فهو لغير الذي رميت به - قال ابن عباس فجاءت باشبه خلق الله لشريك فقال صلى الله عليه وآله وسلم لو الايمان اكان لي ولها شان - و قرئ و كم تكن بالتاء لان الشهداء جماعة - اولاهم في معنى الانفس الذي هي بدل - و وجه من قرأ أربع ان ينصب لانه في حكم المصدر و العامل فيه المصدر الذي هو شهادة أحدهم وهي مبتدأ محذوف الخبر تقديره فواجب شهادة اربعة شهادات بالله - و قرئ ان لعنة الله و ان غضب الله على تخفيف ان ورفع ما بعدها - و قرئ ان غضب الله على فعل الغضب - و قرئ بنصب الخماسين على معنى وتشهد الخامسة - فان قامت ام خصت الملاعة بان تخمس بغضب الله - قامت تغليظا عليها لانها هي اصل الفجور ومذبه بخلايتها و اطاعها و لذلك كانت مقدمة في آية الجلد و يشهد لذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم و سلم لخولة فالرجم اهون عليك من غضب الله - الفضل النفضل و جواب لولا متروك وتركه دال على امر عظيم لا يكتنه و رب مسكوت عنه ابلغ من منطوق به - انك ابلغ ما يكون - من الكذب و الافتراء - و قيل هو البوقان لا تشعر به حتى يفجاك و اصله انك وهو القالب لانه قول مأنوك عن وجهه و المراد ما أدك به على عائشة رضي الله عنها - والعصبة الجماعة من العشرة الى الاربعين و كذلك العصاة و اعصوبوا اجتمعوا وهم عبد الله بن ابي رأس النفاق وزيد بن رفاع و حسان بن ثابت و مسطح بن اثانة و حمزة بذت جحش و من ساعدتهم - و قرئ كبرة بالضم و الكسر و هو عظمه و الذي تولا عبد الله لامعانه في عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و انتهزه الغرض و طلبه سبيلا الى الغمزة اي يصيب كل خائف في حديث الانك من تلك العصبة نصيبه من الاثم على مقدار خروجه - و العذاب العظيم

خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا اِنْفَكٌ مُّبِينٌ ۝ لَوْلَا جَاوَزَا عَلَيْهِ بِاَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ ؕ فَاِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالْبُهْدَاءِ فَارْتُلِكَبْ عِنْدَ اللّٰهِ هُمُ
الْكٰذِبُوْنَ ۝ وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فَمَا اَفْضَتُمْ بِهِ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۝ اِذْ تَقُوْنَةُ
بِالسِّنَنِكُمْ وَتَقُوْلُوْنَ يٰۤاَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُوْنَهُ هَيِّئًا ۚ وَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِيْمٌ ۝ وَلَوْلَا اَنْ سَمِعْتُمُوْهُ فَلَتُمْ

سورة النور ٢٤

الجزء ١٨

ع ٧

لعبد الله لان معظم الشر كان منه - يحكى ان صفوان مرتب ودجها عليه وهو في ملا من قومه فقال من هذه
قالوا عائشة فقال والله ما نجت منه ولا نجا منها وقال امرأة نبيكم باتت مع رجل حتى اصبحت ثم
جاء يقودها - والخطاب في قوله [هو خير لكم] لمن ساء ذلك من المؤمنين وخاتمة رسول الله صلى الله عليه
واله وسلم وابوبكر وعائشة وصفوان بن المعطل - ومعنى كونه خيرا لهم انهم اكتسبوا فيه الثواب العظيم
لانه كان بلاء مبينا ومحنة ظاهرة وانه نزلت فيه ثمانى عشرة آية كل واحدة منها مستقلة بما هو تعظيم
لشان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وتسليية له وتذرية لام المؤمنين وتطهير لامل البيت وتهويل
لمن تكلم في ذلك او سمع به فلم تخرج اذناه وعدة الطاف للسامعين والتالين الى يوم القيمة وفوائد
دينية واحكام واداب لا تحفى على متأملها [يَنْفُسِهِمْ] اي بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات
كقوله وَلَا تَلْمِزُوا اَنْفُسَكُمْ وَذَلِكَ نَحْو مَا يَرَوْنِ اِنْ اَبَا اِيُوْبَ الْاَنْصَارِيَّ قَالَ لَمْ اِيُوْبَ اَلَّا تَرَيْنِ مَا يُقَالُ فَقَالَتْ
لَوْ كُنْتُ بِدَلِّ صَفْوَانَ اَكُنْتُ تَظُنُّ بِحَرَمَةِ رَسُولِ اللّٰهِ سَوْءًا قَالَ لَا قَالَتْ وَلَوْ كُنْتُ اَنَا بِدَلِّ عَائِشَةَ مَا خُذْتُ رَسُولَ
اللّٰهِ فَعَائِشَةُ خَيْرٌ مِنِّي وَصَفْوَانُ خَيْرٌ مِنْكَ - فَاِنْ قَالَتْ هَلَا قِيلَ لَوْلَا اِنْ سَمِعْتُمُوْهُ ظَنَنْتُمْ بِاَنْفُسِكُمْ خَيْرًا وَقُلْتُمْ
وَلَمْ يَدْعُ عَنِ الْخَطَابِ عَنِ الْغَيْبَةِ وَعَنِ الضَّمِيرِ اِلَى الظَّاهِرِ - قُلْتُ لِيُبَالِغَ بِالتَّوْبِيخِ بِطَرِيقَةِ الْاَلْفَاتِ وَيَصْرَحَ بِلَفْظِ
الْاِيْمَانِ دَلَالَةً عَلَى اِنْ الْاَشْرَاطَ فِيهِ مَقْتَضٍ اِنْ لَا يَصْدَقُ مَوْءِنٌ عَلَى اخِيهِ وَلَا مَوْءِنَةٌ عَلَى اخْتِهَا قَوْلَ غَائِبٍ وَلَا
طَاعِنٍ وَفِيهِ تَذْيِيهِ عَلَى اِنْ حَقَّ الْمُؤْمِنُ اِذَا سَمِعَ قَالَةً فِي اخِيهِ اِنْ يَبْنِي اِلَا مَرْفِيَهَا عَلَى الظَّنِّ لَا عَلَى الشَّكِّ وَ
اِنْ يَقُولُ بَمَلءٍ فِيهِ بَذَاءٌ عَلَى ظَنِّهِ بِالْمُؤْمِنِ الْخَيْرَ [هَذَا اِنْفَكٌ مُّبِينٌ] هَكَذَا بِلَفْظِ الْمَصْرُوحِ بِدِرَاءَةِ سَاحَتِهِ كَمَا
يَقُولُ الْمُسْتَبِقُّ الْمَطْلَعُ عَلَى حَقِيقَةِ الْحَالِ وَهَذَا مِنَ الْاَدَبِ الْحَسَنِ الَّذِي قَلَّ الْقَائِمُ بِهِ وَالْحَافِظُ لَهُ وَ
لِيَتَّكَ تَجِدُ مِنْ يَسْمَعُ فَيَسْكُتُ وَلَا يَشِيْعُ مَا سَمِعَهُ بِاُخَوَاتٍ - جَعَلَ اللّٰهُ التَّفَصُّلَةَ بَيْنَ الرَّمْيِ الصَّادِقِ وَ
الْكَذِبِ ثُبُوْتَ شَهَادَةِ الشُّهُودِ الْاَرْبَعَةِ وَالتَّفَادُّهَا وَالدِّينَ رَمَوْا عَائِشَةَ اَمْ تَكُنْ لَهُمْ بَيِّنَةٌ عَلَى قَوْلِهِمْ فَقَامَتْ عَلَيْهِمُ
الْحُجَّةُ وَكَانُوا [عِنْدَ اللّٰهِ] اِي فِي حُكْمِهِ وَشَرِيعَتِهِ كَاذِبِينَ وَهَذَا تَوْبِيخٌ وَتَعْذِيفٌ لِلَّذِينَ سَمِعُوا الْاِنْفَكَ فَلَمْ
يُجِدُوْا فِي دَفْعِهِ وَانْكَارِهِ وَاحْتِجَاجِ عَلَيْهِمْ بِمَا هُوَ ظَاهِرٌ مُّكْشَوْفٌ فِي الشَّرْعِ مِنْ وَجُوبِ تَكْذِيبِ الْقَاذِفِ
بِفِرْيَانَةٍ وَالتَّنْكِيلِ بِهِ اِذَا قَذَفَ امْرَاَةٌ مُحْصَنَةً مِنْ عَرَضِ نِسَاءِ الْمُسْلِمِينَ فَكَيْفَ بِأَمِّ الْمُؤْمِنِينَ الصَّدِيقَةِ
بِمَتِّ الصَّدِيقِ وَحَرَمَةِ رَسُولِ اللّٰهِ وَحُبِّيَّةِ حَبِيبِ اللّٰهِ - لَوْلَا الْاَوَّلَى لِلتَّخْصِيصِ وَهَذِهِ لَامْتِذَاعٌ شَيْءٌ لَوْجُودِ
غَيْرِهِ - وَالْمَعْنَى وَ لَوْلَا اِنِّي قَضَيْتُ اَنْ اَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الدُّنْيَا بِضُرُوبِ الذَّمِّ الَّتِي مِنْ جَمَلَتِهَا الْاِمْهَالُ
لِلتَّوْبَةِ وَاَنْ اَتَرْحَمَ عَلَيْكُمْ فِي الْآخِرَةِ بِالْعَفْرِ وَالْمَغْفَرَةِ لَعَاجَلْتُمْ بِالْعِقَابِ عَلَى مَا خُضْتُمْ فِيهِ مِنْ عَصْيِ اللّٰهِ وَرَبِّكُمْ

سورة الفجر ٢٤

البجزء ۱۸

V

يقال افاض في الحديث واندفع وهضب وخاض - [اِنْ] ظرف لمُسْكُمْ اَوْ لَفَضْتُمْ [تَلْقَوْنَهُ] يأخذ به بعضهم من بعض
يقال تَلَقَى الْقَوْلَ وَتَلَقَّاهُ وَتَلَقَّاهُ مِنْهُ قَوْلُهُ فَتَلَقَّى آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَأَمِيتٍ تَذَابُ عَلَيْهِ - وَتَرَى عَلَى الْأَصْلِ تَتَلَقَّوْنَهُ -
وَإِنْ تَلْقَوْنَهُ بِادْعَامِ الذَّالِ فِي التَّاء - وَتَلْقَوْنَهُ مِنْ نَقِيهِ بِمَعْنَى لِقَائِهِ - وَتَلْقَوْنَ مِنَ الْقَائِدِ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ -
وَتَلْقَوْنَهُ - وَتَلْقَوْنَهُ مِنَ الْوَأَقِ وَالْإِنِّ وَهُوَ الْكَذِبُ - وَتَلْقَوْنَهُ مُحْكِمَةً عَنِ عَائِشَةَ - وَعَنْ سَفِيَانَ سَمِعْتَ أُمِّي تَقْرَأُ إِذَا
تَتَقَفَّوْهُ وَكَانَ أَبُوهُا يَقْرَأُ بِحَرْفٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [بِأَفْوَاهِهِمْ] وَالْقَوْلُ لَا يَكُونُ
إِلَّا بِالْفَمِ - قُلْتَ مَعْنَاهُ إِنْ الشَّيْءُ الْمَعْلُومُ يَكُونُ عِلْمُهُ فِي الْقَلْبِ فَيُتَرْجَمُ عَنْهُ اللَّسَانُ وَهَذَا الْإِنْفَكُ لَيْسَ
إِلَّا قَوْلًا يَجْرِي عَلَى السَّنَدِ وَيَدْرُ فِي أَفْوَاهِهِمْ مِنْ غَيْرِ تَرْجُمَةٍ عَنْ عِلْمٍ بِهِ فِي الْقَلْبِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى يَقُولُونَ
بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ - أَيْ تَحْسِدُونَهُ صَغِيرَةً وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ كَبِيرَةٌ مُوجِبَةٌ - وَ عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ جَزَعُ عِنْدَ
الْمَوْتِ فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ أَخَافُ ذَنْبًا لَمْ يَكُنْ مَتْنِي عَلَى بَالٍ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ - وَفِي كَلَامِ بَعْضِهِمْ لَا تَقُولُونَ
لشَيْءٍ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ حَقِيرَ فَعِلْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ فَخَلَاةً وَهُوَ عِنْدَكُمْ نَقِيرٌ - وَمَعْنَاهُمْ بِارْتِكَابِ ثَلَاثَةِ أَثَامٍ وَعَلَى مَسِّ الْعَذَابِ
الْعَظِيمِ بِهَا - أَحَدُهَا تَأْتِي الْإِنْفَكُ بِالسَّنَدِ وَذَلِكَ إِنْ الرَّجُلَ كَانَ يَأْتِي الرَّجُلَ فَيَقُولُ مَا وَرَأَيْتَ فَيُحَدِّثُهُ
بِحَدِيثِ الْإِنْفَكِ حَتَّى شَاعَ وَانْتَشَرَ فَمَا يَبْقَى بَيْتٌ وَلَا نِدَاءٌ إِلَّا طَارَ فِيهِ - وَالثَّانِي التَّكْلَامُ بِمَا لَا عِلْمَ لَهُمْ بِهِ - وَ
الثَّلَاثُ اسْتِصْغَارُهُمْ لِذَلِكَ وَهُوَ عَظِيمَةٌ مِنَ الْعَظَائِمِ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ جَازَ الْفَصْلَ بَيْنَ لَوْلَا وَ قُلْتُمْ - قُلْتَ
لِلظُرُوفِ - شَانَ وَهُوَ تَنَزُّلُهَا مِنَ الْأَشْيَاءِ مَذْنُوعًا أَنْفُسَهَا لَوَقُوعِهَا فِيهَا وَانْهِيَ لَا تَذَعُكَ عَنْهَا فَلِذَلِكَ يَتَسَعُّ فِيهَا
مَا لَا يَتَسَعُّ فِي غَيْرِهَا - فَإِنْ قُلْتَ فَايَ فَائِدَةٍ فِي تَقْدِيمِ الظَّرْفِ حَتَّى أَوْقَعَ فَاصِلًا - قُلْتَ الْفَائِدَةُ فِيهِ بَيَانُ
أَنَّهُ كَانَ الْوَاجِبُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَتَقَدَّروا أَوَّلَ مَا سَمِعُوا بِالْإِنْفَكِ عَنْ التَّكْلَامِ بِهِ فَمَا كَانَ ذِكْرُ الْوَقْتِ أَهَمَّ وَجِبَ
التَّقْدِيمِ - فَإِنْ قُلْتَ فَمَا مَعْنَى يَكُونُ وَالْكَلَامُ بِدُونِهِ مُتَنَبِّئٌ لَوْ قِيلَ مَا لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا - قُلْتَ مَعْنَاهُ مَعْنَى
يَنْبَغِي وَيَصَحُّ أَيْ مَا يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا وَمَا يَصَحُّ لَنَا وَفَحْوَةٌ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي
بِحَقِّ - وَ[سُبْحَانَكَ] لِلتَّعَجُّبِ مِنْ عَظَمِ الْأَمْرِ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى التَّعَجُّبِ فِي كَلِمَةِ التَّسْبِيحِ - قُلْتَ الْأَصْلُ
فِي ذَلِكَ أَنْ يَسْبِجَ اللَّهُ عِنْدَ رُؤْيَا الْعَجِيبِ مِنْ صَنَائِعِهِ ثُمَّ كَثُرَ حَتَّى اسْتَعْمَلَ فِي كُلِّ مَتَعَجِّبٍ مِنْهُ -
أَوْ لَتَفْزِيهِ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ أَنْ تَكُونَ حَرَمَةً ذَبِيَّةً فَاجِرَةً - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ جَازَ أَنْ تَكُونَ أَمْرَأَةُ النَّبِيِّ
كَافِرَةً كَأَمْرَأَةِ نَوْحٍ وَلُوطٍ وَلَمْ يَجْزَ أَنْ تَكُونَ فَاجِرَةً - قُلْتَ لِأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ مَبْعُوثُونَ إِلَى الْكُفَّارِ لِيَدْعَوْهُمْ وَ
يَسْتَعِظُوهُمْ فَيَجِبُ أَنْ لَا يَكُونَ مَعَهُمْ مَا يَنْفَرُهُمْ عَنْهُ وَلَمْ يَكُنْ الْكُفْرُ عَنْدهُمْ مِمَّا يَنْفَرُ وَامَّا الْكُشْحَذَةُ فَمِنْ
أَعْظَمِ الْمُنْفَرَاتِ - أَيْ كُرَاهَةٍ [أَنْ تَعُودُوا] أَوْ فِي أَنْ تَعُودُوا مِنْ قَوْلِكَ وَعَظْتَ فَلَنَا فِي كَذَا نَذْرَكَ - وَأَبْدُهُمْ
مَا دَامُوا أَحْيَاءَ مُتَلَفِينَ وَ[إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] فِيهِ تَهْدِيحٌ لَهُمْ لِيَتَعَفَّوْا وَتَذَكُّرُوا بِمَا يَوْجِبُ تَرْكَ الْعُودِ وَهُوَ
انْتِصَاهُهُمْ بِالْإِيمَانِ الصَّادِّ عَنْ كُلِّ مَقْبَحٍ وَيَدِينُ اللَّهُ لَكُمْ الدَّلَالَاتِ عَلَى عِلْمِهِ وَحُكْمِهِ بِمَا يَنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنْ

سورة النور ٢٤

الجزء ١٨

ع ٨

الذمف

وَيُذِيقُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ⑥ إِنْ أَنْذَرْتُمْ يُحْسِنُوا ⑦ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ط وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ⑧ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ⑨ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ط وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ط وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ⑩ وَلَا تَأْتُوا الْقُرْبَلَ مِنْكُمْ وَالسَّعَةَ أَنْ يُوْتَوْا أَوْلَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ط وَلْيَعْقِرُوا وَلْيَتَفَقَّحُوا ط لَا تَحِبُّوا أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ط وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ⑪ إِنْ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ آئِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

الشرائع ويعلمكم من الآداب الجميلة ويعظمكم به من المواعظ الشافية والله عالم بكل شيء وفاعل لما يفعله بدواعي الحكمة - المعنى يشدون الفاحشة عن قصد الى الاشاعة و ارادة و محبة لها - وعذاب الدنيا الحد ولقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عبد الله بن أبي - وحساناً ومسطحاً وقعد صفوان لحسان فضربه ضربة بالسيف وكف بصره - وقيل هو المراد بقوله والذي تولى كبره منهم * [والله يعلم] ما في القلوب من الاسرار والضمائر [وأنتم لا تعلمون] يعني انه قد علم محبة من احب الاشاعة وهو معاقبه عليها - وكثر المنة بترك المعالجة بالعقاب حاذفا جواب لولا كما حذفه ثمه وفي هذا التكرير مع حذف الجواب مبالغة عظيمة وكذلك في التواب والزكف والرحيم - الفحشاء والفاحشة ما افطر قلبه - قال ابو ذؤيب * ع * ضائر حرمي تفاحش غارها * ابي افطرت غيرتها - وكذلك المذكر ما تذكره النفوس فتذفر عنه ولا ترتضيه - وقرئ خطوت بفتح الطاء وسكونها - وزكى بالتشديد والضمير لله تعالى - ولولا ان الله تفضل عليكم بالتوبة المحمصة لما طهر منكم احد آخر الدهر من دنس اثم الافك ولكن الله يطهر القائدين بقبول توبتهم اذا محضوها [و] هو [سميع] لقولهم [عليهم] بضمائهم و اخلاصهم * هو من ابتلى اذا حلف انتعال من الآلية - وقيل من قولهم ما الوت جهدا اذا لم تدخر منه شيئا ويشهد لاول قراءة الحسن ولا يتأكل والمعنى لا يحلفوا على ان لا يحسنوا الى المستحقين الاحسان - او لا يقصروا في ان يحسنوا اليهم وان كانت بينهم وبينهم شذناء لجناية اقترفوها فليعودا عليهم بالعفو والصفح وليفعلوا بهم مثل ما يرجون ان يفعل بهم ربهم مع كثرة خطاياهم وذنوبهم - نزلت في شان مسطح وكان ابن خالة ابي بكر الصديق وكان فقيرا من فقراء المهاجرين وكان ابو بكر ينفق عليه فلما فرط منه ما فرط الى ان لا ينفق عليه وكفى به داعيا الى المجاملة وترك الاشتغال بالمكانة للمسيء - ويروى ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأها على ابي بكر فقال بلى احب ان يغفر الله لي ورجع الى مسطح نفقته وقال والله لا انزعها ابدا - وقرأ ابو حذيفة وابن قطيب ان توتوا بالتاء على الالتفات ويعضده قوله لا تحبون ان يغفر الله لكم * [الغفلات] السليمات الصدور الغقيات القلوب الاتي ليس فيهن دهاء ولا مكر لانهن لم يجربن الامور ولم يرزن الاحوال فلا يظنن لما تظنن له المجربات العرائن قال شعر * ولقد لهوت بطغلة ميثالة * بلهاء تظلعني على اسرارها *

الْآخِرَةِ مِنْ لَدُنْهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقِّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ۝ الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبْتَغِي

و كذلك البُله من الرجال في قوله اكثر اهل الجنة البله - و قرئ بالياء يشهد • و الحق بالنصب صفة للدين وهو الجزء - و بالرفع صفة لله و لو فليت القرآن كله و فتشت عما اورد به العصاة لم تر الله تعالى قد غلط في شيء تغليظه في انك عائشة و لا انزل من الآيات القوارع المشحونة بالوعيد الشديد و العتاب البليغ و الزجر العذيف و استعظام ما ركب من ذلك و استفظاع ما أقدم عليه ما أنزل فيه على طرق مختلفة و اساليب مختلفة كل واحد منها كاف في بابه و لو لم ينزل الا هذه الثلاث لكفى بها حيث جعل القذوة ملعونين في الدارين جميعا و توعدهم بالعذاب العظيم في الآخرة و بان ألسنتهم و أيديهم و أرجلهم تشهد عليهم بما انكروا و بهتوا و انه يوفيهم جزاءهم الحق الواجب الذي هم اهلته حتى يعلموا عند ذلك [ان الله هو الحق المبين] فاجز في ذلك و اشبع و فصل و اجمل و أكد و كرر و جاء بما لم يقع في وعيد المشركين عبدة الاوثان الا ما هو دونه في الغفلة و ما ذاك الا لامر - و عن ابن عباس رضي الله عنهما انه كان بالبصرة يوم عرفة و كان يسأل عن تفسير القرآن حتى سئل عن هذه الآيات فقال من اذنب من اذنب ذنبا ثم تاب منه قبلت توبته الا من خاض في امر عائشة و هذه منه مبالغة و تعظيم لامر الانك - و لقد برأ الله تعالى اربعة باربعة - برأ يوسف بلسان الشاهد و شهد شاهد من أهله - و برأ موسى من قول اليهود فيه بالحجر الذي ذهب بثوبه - و برأ مريم بانطاق ولدها حين نادى من حجرها اني عبد الله - و برأ عائشة بهذه الآيات العظام في كتابه المعجز المتلو على وجه الدهر مثل هذا التبرية بهذه المبالغات فانظر كم بينها وبين تبرية اولئك و ما ذاك الا لظاهر علو منزلة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و التنبيه على انافة محل سيد ولد آدم و خيرة الاولين و الآخرين و حجة الله على العالمين - و من اراد ان يتحقق عظمة شأنه و تقدم قدمه و احرازه لقصب السبق دون كل سابق فليتلو ذلك من آيات الانك و ليتأمل كيف غضب الله له في حرمة و كيف بالغ في نفي التهمة عن حجاب - فان قلت ان كانت عائشة هي المرادة فكيف قيل المخصيت - قلت فيه وجهان - احدهما ان يراد بالمخصيات ازواج رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و ان يخصص بان من قذبن فهذا الوعيد لاحق به و اذا اردن و عائشة كبراهن منزلة و قرينة عند رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كانت المرادة اولا - و الثاني انها ام المؤمنين فجمعت ارادة لها و لبناتها من نساء الامة الموصوفات بالاحسان و الغفلة و الايمان كما قال • ع • قذني من نصر الخبيثين قدى • اراد عبد الله بن الزبير و اشياعه و كان اعداؤه يكفونه بخبيب ابنه و كان مضعوناً و كنيته المشهورة ابو بكر الا ان هذا في الاسم و ذاك في الصفة - فان قلت ما معنى قوله [هو الحق المبين] - قلت معناه ذو الحق البين ابي العادل الظاهر العدل الذي لا ظلم في حكمه و الحق الذي لا يوصف بباطل و من هذه صفته لم تسقط

الطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ ۚ أُولَٰئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ ۚ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا
بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ۚ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا

سورة النور ٢٤

الجزء ١٨

ع ٩

عنده اساءة مسيئة ولا احسان محسن فحق مثله ان يتقى ويجتنب محارمه • اي [اَلْخَبِيْثَاتِ] من القول
تقال او تعد [اَلْخَبِيْثَاتِ] من الرجال والنساء [اَلْخَبِيْثَاتِ] منهم يعرضون [اَلْخَبِيْثَاتِ] من القول و
كذلك الطَّيِّبَاتِ والطَّيِّبُونَ و [اُولَٰئِكَ] اشارة الى الطَّيِّبِينَ وانهم مبرأون مما يقول الخبيثون من
خبثات الكلم وهو كلام جار مجرى المثل لعائشة و ما رُميت به من قول لا يطابق حالها في الزهارة و
الطيب - ويجوز ان يكون اشارة الى اهل البيت وانهم مبرأون مما يقول اهل الافك - وان يراد بالخبيثات
والطَّيِّبَاتِ النساء اي الخبائث يتزوجن الخبائث و الخبائث الخبائث وكذلك اهل الطيب - وذكر
الرزق الكريم ههنا مثله في قوله وَاَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا - وعن عائشة لقد اعطيت تسعا ما اعطيتن امرأة -
لقد نزل جبرئيل عليه السلام بصورتني في راحته حين امر رسول الله ان يتزوجني - ولقد تزوجني بكرا
وما تزوج بكرا غيري - ولقد توفي وان رأسه لغني حجري - ولقد قبرني بيدي - ولقد حقته الملكة في بيتي
وان الوحي ليُنزل عليه في اهله فيتفرقون عنه وان كان ليُنزل عليه وانا معه في لحافه - واني لابنة خليفته
وصديقه - ولقد نزل عذري من السماء - ولقد خلقت طيبة عند طيب - ولقد وعدت مغفرة و رزقا كريما •
[تَسْتَأْذِنُوا] فيه وجهان - احدهما انه من الاستيناس الظاهر الذي هو خلاف الاستيحاش لان الذي
يطرق باب غيرة لا يدري أ يؤذن له ام لا فهو كالمستوحش من خفاء الحال عليه فاذا اذن له استأنس
فالمعنى حتى يؤذن لكم كقوله لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ وهذا من باب الكناية والارداف لان
هذا النوع من الاستيناس يردف الاذن فوضع موضع الاذن - والثاني ان يكون من الاستيناس الذي هو
الامتاع والاستكشاف استفعال من انس الشيء اذا ابصره ظاهرا مكشوفاً - والمعنى حتى تستعلموا
وتستكشفوا الحال هل يراد دخولكم ام لا ومنه قولهم استأنس هل ترى احدا واستأنست فلم ارا احدا اي
تعرفت واستعلمت ومنه بيت النابغة • على مستأنس وحده • ويجوز ان يكون من الانس وهوان
يتعرف هل ثمة انسان - وعن ابي ايوب الانصاري قلنا يا رسول الله ما الاستيناس قال يتكلم الرجل بالتسبيحة
والتكبيرة والتحميدة ويتنحج يؤذن اهل البيت - والتسليم ان يقول السلام عليكم ا ادخل ثلث مرات
فان اذن له والا رجع - وعن ابي موسى الاشعري انه اتى باب عمر رضي الله عنه فقال السلام عليكم
ا ادخل قالها ثلثا ثم رجع وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الاستيناس ثلث - واستاذن
رجل على رسول الله فقال ا الحج فقال صلى الله عليه وآله وسلم لامرأة يقال لها روضة قومي الى هذا
فعلميه فانه لا يحسن ان يستاذن قولي له يقول السلام عليكم ا ادخل فسمعا الرجل فقالها فقال ادخل - وكان
اهل الجاهلية يقول الرجل منهم اذا دخل بيتا غير بيته حثيتم مباحا وحيثهم مساء ثم يدخل فربما اصاب

أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُونَهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ ۚ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ ۗ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝ لَيْسَ

الرجل مع امرأته في لحاف واحد فصدة الله عن ذلك و علم الحسن والاجمل - و كم من باب من ابواب الدين هو عند الناس كالشريعة المذسوخة قد تركوا العمل به وباب الاستيذان من ذلك بيدنا انت في بيتك اذا رعب عليك الباب بواحد من غير استيذان و لا تحية من تحايا اسلام و لا جاهلية و هو ممن سمع ما انزل الله فيه و ما قال رسول الله و لكن اين الاذن الواعية - و في قراءة عبد الله حَتَّى تَسَامُوا عَلَى أَهْلِهَا وَ تَسْتَأْذِنُوا - و عن ابن عباس و سعيد بن جبيرة انما هو حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا فَاخْطَأَ الْكَاتِبَ وَ لَا يَعُولُ عَلَى هَذِهِ الرواية - و في قراءة ابي حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا [ذَلِكُمْ] الاستيذان والتسليم - [خَيْرٌ لَكُمْ] من تحية الجاهلية والدمور و هو الدخول بغير اذن و اشتقاقه من الدمار و هو الهالك كان صاحبه دمار لعظم ما ارتكب - و في الحديث من سمعت عيذه امتيذانه فقد دمر - و روي ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم استاذن على امي قال نعم قال انها ليس لها خادم غيري استاذن عليها كلما دخلت قال اتحسب ان تراها عريانة قال الرجل لا قال فاستاذن [لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ] اي انزل عليكم او قيل لكم هذا ارادة ان تذكروا و تتعظوا و تعملوا بما امرتم به في باب الاستيذان - يحتمل [فَاِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا] من الاذنين فلا تدخلوها و امبروا حتى تجدوا من ياذن لكم - و يحتمل فَاِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا من اهلها و لكم فيها حاجة فلا تدخلوها الا باذن اهلها و ذلك ان الاستيذان لم يشرع لئلا يطلع الدامر على عورة و لا تسبق عينه الى ما لا يحل النظر اليه فقط و انما شرع لئلا يوقن على الاحوال اللتي يطويها الناس في العادة عن غيرهم و يتحفظون من اطلاع احد عليها و لانه تصرف في ملك غيرك فلا بد من ان يكون برضا و الا شبه الغصب و التغلب [فَارْجِعُوا] اي لا تلجوا في اطلاق الاذن و لا تلجوا في تسهيل الحجاب و لا تقفوا على الابواب منتظرين لان هذا مما يجلب الكراهة و يقدح في قلوب الناس خصوصا اذا كانوا ذري مروة و مرتاضين بالاداب الحسنة و اذا نهى عن ذلك لادائه الى الكراهة وجب الانتهاء عن كل ما يؤدي اليها من قرع الباب بعنف و التصديق بصاحب الدار و غير ذلك مما يدخل في عادات من لم يتهدب من اكثر الناس - و عن ابي عبيد ما قرعت بابا على عالم قط وكفى بقصة بغي امد زاجرة و ما نزل فيها من قوله اِنَّ الَّذِيْنَ يَفَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحَجَرِ فَان قُلْتَ هل يصح ان يكون المعنى و ان لم يؤذن لكم و امرتم بالرجوع فامتلوا و لا تدخلوا مع كراهتهم - قلت بعد ان جزم النهي عن الدخول مع فقد الاذن وحده من اهل الدار حاضرين و غائبين لم يتوق شبهة في كونه مذهبا عنه مع انضمام الامر بالرجوع الى فقد الاذن - فان قلت فاذا عرض امر في دار من حريق او هجوم سارق او ظهور مذكر يجب انكاره - قلت ذلك مستثنى بالدليل - اي الرجوع اطيب لكم و اظهر لما فيه من سلامة الصدر و البعد من الريبة او انفع و اتمى خيرا - ثم اوعد المخاطبين بذلك بانه عالم بما يأتون و ما يذرون مما خوطبوا به فموتب جزاءه عليه ۝ استثنى من البيوت اللتي يجب الاستيذان على دخولها

منورة النور ٢٣

الجزء ١٨

ع ٩

عليكم جناح ان تغطوا بيوتكم غير مشكوك فيها مقام لكم * والله يعلم ما تبدون وما تكتمون * قل للنظر سئل
يغفلون عن ابصارهم ويحفظوا فروجهم * ذلك اذكى لهم * ان الله خبير بما يصنعون * وقل تلمؤم سئلت يفضض

ما ليس به مشكوك منها * وذلك نحو الغنادق وهي الخانات والرطب وهو نحت البياتين - و المتاع المنفعة
كالاستئذان من البحر والبري وايواء الرحال والسلع والبضائع والبيع - ويروى ان ابا بكر رضي الله عنه
قال يا رسول الله ان الله قد انزل عليك آية في الاستئذان وانا نختلف في تجارتنا فننزل هذه الخانات
ألا تدخلها الا بذن - وقيل الخرابات يتبرز فيها والمقام القبر * [وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَبْذُرُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ] وبعد
للفين يدخلون الخرابات والذور الخالية من اهل الرينة * من للتبعيض والمراد غش البصر عما يحرم و
الاقتصار به على ما يحل - وجوز الأخفش ان يكون سريرة واباء سيديه - فان قلت كيف دخلت في
غش البصر دون حفظ الفروج - قلت دلالة على ان امر النظر اوسع الا ترى ان المحارم لا بأس بالنظر الى
شعورهن ومدرهن وتديهن واعضائهن واسترقن و اقدامهن وكذلك الجوارى المستعرفات و
الاجنبية ينظر الى وجهها وكفيها وقدمها في احدي الروايتين واما امر الفرج فمضيئ وكفالك فرقا ان
أبصر النظر الى ما استئذني منه وحظر الجماع الا ما استئذني منه - ويجوز ان يراد مع حفظها عن الاقضاء
الى ما لا يحل حفظها عن الابداء - وعن ابن زيد كل ما في القرآن من حفظ الفرج فهو عن الزنا الا هذا
فانه اراد به الامتناع ثم اخبر انه [خَيْرٌ] بافعالهم واحوالهم وكيف يجيئون ابصارهم وكيف يصنعون بمآثر
حوالهم وجوارحهم فاعلمهم ان عرفوا ذلك ان يكونوا منه على تقوى وحذر في كل حركة وسكون * الفساد
مأمورات ايضا بغش الابصار ولا يحل للمرأة ان تنظر من الاجنبى الى ما تحت مرقه الى ركبته وان اشبهت
غضمت بصرها راحا ولا تنظر من المرأة الا الى مثل ذلك وغشها بصرها من الاجانب اصل اولى بها واحسن -
ومنه حديث ابن ام مكتوم عن ام سلمة قالت كنت عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعنده ميمونة
فأتى ابن ام مكتوم وذلك بعد ان امرنا بالحجاب فدخل علينا فقال احتجبنا فقلنا يا رسول الله اليس
اصنى لا ينصرون قال اغصياوا انما استما تبصرانه - فان قلت لم قدم غش الابصار على حفظ
الفروج - قلت من النظر بريد الزنا ورائد الفجور والبلوى فيه اشد واكثر ولا يكاد يقدر على
الحذر من الرينة ما تزينت به المرأة من حلي او كحل او خضاب فما كان ظاهرا منها كالخاتم
والقنينة والكحل والخضاب فلا بأس ببدائه الاجانب وما خفي منها كالسوار والخلخال والدمليج و
القدحة والاكيل والوشاح والقرط فلا تبدى الامهلاء المذكورين - وذكر الزينة دون مراقبتها للمبالغة في الامر
بالحشون والتستر في هذه الزينة واقعة على مواضع من الجسد لا يحل النظر اليها لغير هؤلاء وهي الذراع
والعنق والقدم واليد والرقبة والاسنان والاذن والصدر والرقبة والاسنان والاذن والصدر والرقبة والاسنان
يحل اليها لغير هؤلاء المواضع بدليل ان النظر اليها غير مباح لغير هؤلاء في حله كان النظر الى

مِنْ أَيْمَانِهِمْ وَتَحْتَ أَفْئِدِهِمْ أَوْ يُتَوَسَّلُونَ أَوْ لِيُنْزِلَ عَلَيْهِمْ نَارُ مِنَ السَّمَاءِ أَوْ يَقُولُوا لِيَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ فَوَلَّوهُمُ اللَّيْلَ وَمَا يَشْعُرُونَ وَتَوَلَّوْا عَنْهُمُ اللَّيْلَ وَهُمْ يَصْخَرُونَ أُولَئِكَ يَلْعَنُ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقِينَ يُطْرِقُ السَّيْءُ مِنْ فَمِّهِمْ إِنَّهُمُ كَالْهَشِيمِ تَذَلُّوا لَهُ يَوْمَ الْمُنَادِ

المواقع انفسها متمكنة في الحظر ثابت القدم في الحرمة شاهدا على ان الغطاء حقن ان يحترق في سترها ويقفئ الله في الكشف عنها - فان قلت ما تقول في القراميل هل جعل فطر هؤلاء اليها لتكشف لهم - فان قلت اليس مرقعها الظهر ولا يحل لهم النظر الى ظهرها وبطنها وربما ورد الشعر فوكتت القراميل على ما يحاذي ما تحته العورة - قلت الامر كما قلت ولكن امر القراميل خلاف امر سائر الصلبي لانه لا يقع الا فوق اللباس و يجوز النظر الى الثوب الواقع على الظهر البطن لا جانب فضلا عن عورة الا اذا كان بصفت لرقته فلا يحل النظر اليه فلا يحل النظر الى القراميل راحة عليه - فان قلت ما المراق بموقع الزينة ذلك العضو كله ام المقدار الذي يلبسه الزينة منه - قلت الصحيح انه العضو كله كما فسرت مواقع الزينة الخفية وكذلك مواقع الزينة الظاهرة الوجه موقع الكحل في عينيه والخضاب بالوسمة في حاجبيه وشاربيه والعورة في خديه والكف والقدم موقعا الخاتم والفتحة والخضاب بالحناء - فان قلت لم يرمح مطلقا في الزينة الظاهرة - قلت ان سترها فيه حرج فان المرأة لا تجد بدا من مزولة الاشياء يديها ومن الحاجة الى كشف وجهها خصوصا في الشهادة والمحاكمة والذكاك وتضطر الى المشي في الطرقات وظهور قدميها وخامة الفقيرات ملهون وهذا معنى قوله [اَلَا مَا ظَهَرَ مِنْهَا] يعني الا ما جرت العادة و الحجة على ظهوره والاصل فيه الظهور وانما شومج في الزينة الخفية اولئك المذكورون لما كانوا مختصين به من الحاجة المضطرة الى مدخلتهم ومخالطتهم ولقلة ثوب الفتنة من جهاتهم ولما في الطبايع من المفرقة من مخالطة الغرائب وتحتاج المرأة الى صحبتهم في السفر للنزول والركوب وغير ذلك - كانت جهنم واسعة تبدو منها نصوصهم ومردوهم وما حواليتهم وكن يمدنون الحشر من روائح فتبعين مشوشة فامرون بان يعدلتها من قدامهم حتى يغطينها - ويجوز ان يراد بالحيوب الصدور تسمية بما فيها ولباسها وملة قولهم فامح الحبيب وقولك ضربت بخمارها على حبيبها بقولك ضربت بيدتي على الحائط اذا وضعتها عليه - وعن عائشة ما رايت نساء خيرا من قساء النساء لما نزلت هذه الآية قامت كل واحدة منهن الى مرطها الموحد قصدت منه صدقة تلخقرن فامحن كان على رؤسهن القميران وقرن جيوبهن بكسر الجيم فجعل الياء وكذلك يوقا فير يوقكم - قيل في خسانتهن نعم المؤمنين لانه ليس للمؤمنات ان تفجرون بين يميني مشركة او كفاية عن ابن عباس هو الظاهر انه على يمينائين وملة ملكك آياتهن من في صلبهن وخدشهن من الصرائر والامه والامه والامه والامه في حلقهم بعضهم الى بعض - وقيل ما ملكك آياتهن هم الفجور والآفات جميعا وعن عائشة رضي الله عنها انها كانت تنظر اليها لئلا تلبسها وقالت لكونك لاذ وسماني في الجوار وخبرتها بانك حرة ومن

لَا يَأْتِي أَحَدٌ مِنْكُمْ إِلَّا بِمَا مَلَكَتْ يَمِينُهُ أَوْ يَمَانُهُ غَيْرَ أُولَى الْأَرْثَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الْوَلَدِ أَوْ الْوَلَدِ
لَمْ يَلْقَ الْوَلَدَ عَلَى مَوْرَثِ النِّسَاءِ وَلَا يَصْرِي بِأَرْحَلِهِمْ لِمَعْلَمٍ مَا يَخْفِي مِنْ رَيْثَيْنِ وَتَوَبَّوْا إِلَى اللَّهِ

سعيد بن المسيب مثله ثم رجع وقال في تفسيركم آية النور فان المراد بها الاماء وهذا هو الصحيح لان عيد
المراة بمراة الجنبي منها خصياً كان او فحلاً - وعن ميسون بنت سبكتة بعدل الكلابية ان معوية دخل عليها
ومعه خصي فثقت منه فقال هو خصي فقلت يا معوية اتري ان المثلة به تحلل ما حرم الله - وعند
ابي حنيفة لا يصل استخدام الخصيان وامساكهم وبيعهم وشراؤهم ولم ينقل من احد من الصنف امساكهم -
فان قلت روي انه اهدى الرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خصي فقبلت - قلت لا يقبل فيما تم به
البلوى في حديث مكشوف فان صح فلعنه قبله ليتقنه او لسبب من الاسباب - الآية الحاجة قيل هم
الذين يتبعونكم ليصيبوا من فضل طعامكم ولا حاجة لهم الى النساء لانهم بله لا يعرفون شيئاً من امرهن
او يبيعن صلحاء اذا كانوا معهم غصوا ابصارهم او بهم عنافة - وروي قيس بن الربيع عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
في الخبر على الوصية - وضع الواحد موضع الجمع لانه يفيد الجنس ويبين ما بعده ان المراد به الجمع ونحوه
تخرجكم طفلاً [ثم يظهرها] اما من ظهر على الشيء اذا اطلع عليه اي لا يعرفون ما العورة ولا يميزون بينها
وبين غيرها - واما من ظهر على فلان اذا قوي عليه وظهر على القران اخذوا اطاقه اي لم يبلغوا اوان
القدرة على الوطء - وروي عورت وهي لغة هذيل - فان قلت لم لم يذكر الله الاعمام والاحوال - قلت
سئل الشعبي عن ذلك فقال لئلا يصفها العم عند ابنة والخال كذلك ومعناه ان سائر القربات يشترك
العم والابن في المحرمية الا العم والخال وابناهما فاذا رآها الاب فربما رصفها لابنه وليس بمحرم عند النبي
تصوره لها بالوصف نظره اليها وهذا ايضا من الغلات البليغة على وجوب الاحتياط عليهن في التقصير -
كانت المراة تضرب الارض برجلها ليتقنع خلقها فيعلم انها ذات خلع - وقيل كانت تضرب باحدى
رجليها المرمى ليعلم انها ذات خلع اي اذا نهى عن اظهار صوت الجلي بعد ما نهى عن اظهار الخلق
علم بذلك ان النبي عن اظهار مواضع الخلق ابلغ وابغ - او امر الله ونواهيه في كل باب لا يكاد العبد
الضعيف يقدر على مراعاتها وان ضبط نفسه واجتهد ولا يخلو من تقصير يقع منه فلذلك رضى المؤمنين
جميعا بالتوبة والاستغفار وبأعمال الفلاح اذا تابوا واستغفروا - وعن ابن عباس توبوا مما كنتم تعملونه
في الهاهلية اعلمكم تسعدون في الدنيا والآخرة - فان قلت قد صحت التوبة بالاسلام والاسلام يجب ما قبله
فما معنى هذه التوبة - قلت اراد بها ما يقوله العلماء ان من اذنب ذنباً ثم تاب عنه لم يزل يذكروا
في التوبة انه التوبة لانه يلزمه ان يستمر على ندمه وعزمه الى ان يلقى ربه - وروي آية المؤمنون يضم
الاصول والاحكام كانت مفتوحة لموقعها قبل الانبعاث فلما سقطت الالف لانقضاء الماكنين اتبعت حركتها
حركة ما تلاها في التسمية والقياس اعمد اعمد وينبغي نقلها والهم للوجل والمرأة وقد اتمت وامت

جَنِينًا أَمُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٥﴾ وَ اتَّقُوا آلَ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُمْ آلُ النَّبِيِّينَ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِبْرَاهِيمُ كَانَ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ نَقَرًا يَعْنِيهِ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ * وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٦﴾ وَلَيْسَتَعَفِيفَ الدِّينِ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ

تَأْتِيَا إِذَا لَمْ يَقْضِ بَكْرَيْنِ كَانَا أَوْ تَبْدِيْنِ قَالَ * شعرة فان قلحي أني وان تئامي * وان كنت أنتي منكم تأتيم * وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم أنا نعز بك من العينة والعينة والأيممة والكزيم والقوم والمراد أنكوا من تأيم منكم من الاحرار والحرائر ومن كان فيه صلاح من علمائكم وجواريتكم - وقربى من عبيدكم وهذا الامر للندب لما علم من ان النكاح امر مندوب اليه - وقد يكون للوجوب في حق الاولياء عند طلب المرأة ذلك - وعند اصحاب الظواهر النكاح واجب - وما يدل على كونه مندوبا اليه قوله صلى الله عليه وآله وسلم من احب فطرني فليستن بسنتي وهي النكاح - وعنه من كان له ما يتزوج به فلم يتزوج فليس منا - وعنه اذا تزوج احدكم عجب شيطانه يا ويله عصم ابن آدم مني ثلثي دينه - وعنه يا عيباض لا تزوجن عجزوا ولا عاترا فاني متكثروا الاحاديث فيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم والاثار كثيرة وربما كان واجب الترك اذا أدى الى معصية او مفسدة - وعن النبي عليه السلام اذا اتى على امتي مائة وثمانون سنة فقد حلت لهم العزوة والعزلة والترهب على رؤس الجبال - وفي الحديث يأتي على الناس زمان لا تغال المعيشة فيه الا بالمعصية فاذا كان ذلك الزمان حلت العزوة - فان قامت لم خص الصالحين - قلت المحصن دينهم ويحفظ عليهم صلاحهم ومن الصالحين من الارقاء هم الذين مواليتهم يشفقون عليهم وينزلونهم منزلة الاولاد في الانوار والمودة فكانوا مظنة للتوصية بشأنهم والاهتمام بهم وتقبل الوصية فيهم واما المفسدون منهم فحالهم عند مواليتهم على عكس ذلك - او اريد بالصلاح القيام بحقوق النكاح - يذمغي ان تكون شريعة الله غير منصفة في هذا الموعد ونظائره وهي مشيئة ولا يشاء الحكيم الا ما اقتضته الحكمة وما كان مصلحة ونحوه ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وقد جاءت الشريعة منصوصة في قوله وان خفتن عيلة نسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء ان الله عليم حكيم ومن ام يفس هذه الشريعة لم ينتصب معترضا بعزب كان غنيا فانقره النكاح وبفائق تاب واتقى الله وكان له شيء فغني واصبح مسكينا - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم علم الرزق بالنكاح - وشكى اليه رجل الحاجة فقال عليك بالباءة - وعن عمر رضي الله عنه عجب لمن لا يطلب الغنى بالباءة - ولقد كان عندنا رجل رازح الحال ثم رأيناه بعد سنين وقد انعمت حاله وحسنت نسائه فقال كنت في اول امري على ما علمت وذلك قبل ان ارزق ولدا فلما رزقت بكر ولدي تراخيت من الفقر فلما ولد لي الثاني زدت خيرا فلما قدماوا للثمة صب الله علي الخير صباً وامبحت الى ما ترى [والله واسع] اي غني كاد سعة لا يراه اغناء الخلاق ولكنه [عليم] ببسط الرزق لمن يشاء ويقدره [وليستعفف] وليستعفف في العفة وظلّف النفس كان المستعفف طالباً من نفسه العفاف وحاملها عليه [لا يجدون نكاحاً]

مِنْ فَضْلِهِ ۖ وَالَّذِينَ يَبْتُغُونَ الْكَذِبَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ۚ وَآتُوهُمْ مِّن مَّالِ

سورة النور ٢٤

الجزء ١٨

ع ٩

اي استطاعة تزوج - و يجوز ان يراد بالنكاح ما ينكح به من المال [حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ] ترجية للمستعفين
و تقدمت وعد بالتفضل عليهم بالغنى ليكون انتظار ذلك و تأميله لطفاً لهم في استعفانهم و ربطاً على
قلوبهم و ليظهر بذلك ان فضله اولى بالاعفاء و ادنى من الصلحاء - و ما احسن ما رتب هذه الاوامر
حيث امر اولاً - بما يعصم من الفتنة و يبعد من موقعة المعصية و هو غش البصر - ثم بالنكاح الذي
يحصن به الدين و يقع به الاستغناء بالحلل عن الحرام - ثم بالحمل على النفس الامارة بالسوء و عزنها
عن الطموح الى الشهوة عند العجز عن النكاح الى ان يرزق القدرة عليه - [وَالَّذِينَ يَبْتُغُونَ] مرنوع على
الابتداء - او مذبذب بفعل مضمر يفسره فكَاتِبُوهُمْ كقولك زيدا فاضربه و دخلت الفاء لتضمن
معنى الشرط - و الكتاب و المكاتب كالعقاب و المعاتبة و هو ان يقول الرجل لمملوكه كاتبتك على الف
درهم فان اداها عتق و معناه كتبت لك على نفسي ان تعتق مني اذا رفيت بالمال و كتبت لي
على نفسي ان تفي بذلك - او كتبت عليك الوفاء بالمال و كتبت عابي العتق - و يجوز عند ابي حنيفة
حالا و مؤجلا و منجما و غير منجّم لان الله تعالى لم يذكر التلجيم و قياما على سائر العقود - و عند الشافعي
لا يجوز الا مؤجلا و منجما و لا يجوز عنده بنجم واحد لان العبد لا يملك شيئا فعقده حالا منع من حصول
الغرض لانه لا يقدر على اداء البدل عاجلا - و يجوز عقده على مال قليل و كثير - و على خدمة في مدة معلومة -
و على عمل معلوم موقت مثل حفر بئر في مكان بعينه معلومة الطول و العرض و بناء دار قد اراه اجرها
و حبسها و ما يبنى به - و ان كاتبه على قيمته لم يجوز فان اداها عتق - و ان كاتبه على وصيف جاز لقلة الجهالة
و وجب الوسط و ليس له ان يطأ المكاتبه - و اذا ادّى عتق و كان ولده لمولاه لانه جاد عليه بالكسب الذي هو في
الاصل له - و هذا الامر للزندق عند عامة العلماء - و عن الحسن ليس ذلك بعزم ان شاء كاتب و ان شاء ام
يكتسب - و عن عمر رضي الله عنه هي عزمة من عزمات الله - و عن ابن سيرين مثله و هو مذهب
داود [مَقِيرًا] قدرة على اداء ما يفارقون عليه - و قيل امانة و تكسبا - و عن سلمان ان مملوكا له ابتغى ان
يكتبه فقال اعدك مال قال لا قال افتأمرني ان اكل غسالة ايدي الناس [وَآتُوهُمْ] امر للمسلمين على
وجه الوجوب باعانة المكاتبين و اعطائهم سهمهم الذي جعل الله لهم من بيت المال كقوله و في الرقاب
عند ابي حنيفة و اصحابه - فان قلت هل يحل لمولاه اذا كان غنيا ان يأخذ ما تصدق به عليه - قلت نعم و كذلك
اذا لم تف الصدقة بجميع البدل و عجز عن اداء الباقي طاب للمولى ما اخذه لانه لم يأخذه بسبب
الصدقة و لكن بسبب فقد المكاتبه كمن اشترى الصدقة من الفقير او ورثها او هبت له - و منه قوله
صلى الله عليه و آله و سلم في حديث بريرة مولى الرسول هولها صدقة و لذا هديته - و عند الشافعي هو
اجتباب على الموالي ان يحفظوا لهم من مال الكتابة و ان ام يفعلوا اجبروا - و عن علي رضي الله عنه

سورة النور ٢٤

الجزء ١٨

ع ١٠

اللَّهُ الَّذِي آتَاكُمْ ۖ وَلَا تَكْرَهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِيَبْتَلِيَوهُنَّ عَرَضَ الْخَيْرِ الدُّنْيَا ۖ وَمَنْ يُكْرِهْهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا لِمَنْ الدِّينَ خَلَوْا مِنْ قِبَالِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ۝ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ ۖ مِثْلُ نُورِهِ كَمِثْلِ نُورٍ فِي زُجَاجَةٍ ۖ

يَحْطُّ لَهُ الرُّبْعُ - وعن ابن عباس يرضخ له من كتابته شيئا - وعن عمر رضي الله عنه انه كاتب عبد الله
يكنى ابا امية وهو اول عبد كُتِبَ في الاسلام فاتاه باول نجم فدفعه اليه عمر وقال استعِنْ به على
مكاتبك فقال او اخرته الى آخر نجم فقال اخاف ان لا ادرك ذلك - وهذا عند ابي حنيفة على
وجه الذنب وقال انه عقد معارضة فلا يجدر على الخطيئة كالمبيع - وقيل معنى وَاَتَوْهُمُ اسَافُوهُمْ - وقيل
انفقوا عليهم بعد ان يؤدوا ويعتقوا وهذا كله مستحب - وروي انه كان لِحَوِيطِطِ بن عبد العزى
مملوك يقال له الصَّبِيحُ سأل مولاه ان يكتبه فابى فنزلت - كانت اماء اهل الجاهلية يساعين على
موااليهن وكان عبد الله بن ابي راس الذئق ست جوار معاذة - ومُسَيِّكة - واميمة - وعمرة - واروى - وقَتِيلَةُ
يكرههن على البغاء و ضرب عليهن ضرائب فشكت لثنيان مذهب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فنزلت - ويكنى بالنقدي والفداة عن العبد والامة وفي الحديث ليقل احدكم فتاي وفتاتي ولا يقل
عبدى وامتي والبغاء مصدر البغي - فان قلت لم اقم قوله [ان اردن تحصنا] - قلت لان الاكره لايتأتى
الامع ارادة التحصن و امر الطيبة المواتية للبغاء لا يسمى مكرها ولا امره اكرها - وكلمة ان رايتها على
اذا ايدان بان المساءيات كن يفعلن ذلك برغبة وطوعة مذهب وان ما وجد من معاذة ومُسَيِّكة من
حيز الشاذ النادر [غُفُورٌ رَحِيمٌ] لهم اولهن او لهم ان تابوا واصلحوا - وفي قراءة ابن عباس لهن غُفُورٌ رَحِيمٌ -
فان قلت لا حاجة الى تعليق المغفرة بهن لان المكربة على الزنا بخلاف المكورة عليه في انها غير
أئمة - قلت لعل الاكره كان دون ما اعتبرته الشريعة من اكره بقتل او بما يخاف منه التلف او ذهاب
العضو من ضرب عذيف او غيره حتى تسلم من الاثم وربما قصرت - عن الحد الذي تُعَذَّرُ فيه فتكون
أئمة [مُبَيِّنَاتٍ] هي الآيات التي بيّنت في هذه السورة وأوضحت في معاني الاحكام والحدود - ويجوز
ان يكون الاصل مبينا فيها فأتسع في الظرف - وقرئ بالكسرة اي بيّنت هي الاحكام والحدود جعل الفعل
لها على المجاز - او من بين بمعنى تبين ومنه المثل قد بين الصبح لذني عيدين - و [مَثَلًا] من امثال [من
قَبْلِكُمْ] اي قصة عجيبة من قصصهم كقصة يوسف ومريم يعني قصة عائشة [وَمَوْعِظَةً] ما وعظ به في
الآيات والمثل من نحو قوله وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ - تَوَلَّاهُ سَمِعْتُمُوهُ - وَلَوْلَا اِنْ سَمِعْتُمُوهُ يَعِظْكُمْ
اللَّهُ اَنْ تَعْمَدُوا لِمَنْ لَيْدُهُ أَبَدًا - نظير قوله [اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ] مع قوله مِثْلُ نُورِهِ وَيَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ
قَوْلُكَ زَيْدٌ كَرُمٌ وجودٌ ثم تقول ينعش الناس بكرمه وجوده والمعنى ذر نور السموات وماحب نور السموات
ونور السموات والارض الحى شبهه بالنور في ظهوره وبيانه كقوله تعالى اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ

الزَّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَانُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورُ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

إِلَى النُّورِ أَيِ مِنَ الْبَاطِلِ إِلَى الْحَقِّ - وَاضَافَ النُّورَ إِلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لِأَحَدٍ مَعْنِيَيْنِ - أَمَّا لِلدَّلَالَةِ عَلَى سَعَةِ إِشْرَاقِهِ وَفُشْوِ إِضَافَتِهِ حَتَّى تَضِيءَ لَهُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ - وَأَمَّا أَنْ يُرَادَ أَهْلُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَانَّهُمْ يَسْتَضِيئُونَ بِهِ [مَثَلُ نُورِهِ] أَيِ صِفَةِ نُورِهِ الْعَجِيبَةِ الشَّانِ فِي الْإِضَاءَةِ [كَمِشْكُوتٍ] تُصَفِّةً مَشْكُوتَةً وَهِيَ الْكَوَّةُ فِي الْجِدَارِ غَيْرِ الْغَائِظَةِ [فِيهَا مَصْبَاحٌ] سَرَّاجٌ ضَخْمٌ ثَاقِبٌ [فِي زُجَاجَةٍ] أَرَادَ قَدْ بَدَلًا مِنْ زُجَاجٍ شَامِيٍّ أَزْهَرَ شَبَهَهُ فِي زَهْرَتِهِ بِأَحَدِ الدَّرَارِيِّ مِنَ الْكَوَاكِبِ وَهِيَ الْمَشَاهِيرُ كَالْمَشْتَرِيِّ وَالزَّهْرَةُ وَالْمَرْيَخُ وَهَيْلٌ وَنَحْوُهَا تَوَقَّدَ هَذَا الْمَصْبَاحُ [مِنْ شَجَرَةٍ] أَيِ ابْتَدَأَ ثَقْوَبَهُ مِنْ شَجَرَةِ الزَّيْتُونِ يَعْنِي زَيْتَ ذِبَالَتِهِ بِزَيْتِهَا [مُبْرَكَةٍ] كَثِيرَةِ الْمَنَافِعِ أَوْ لِأَنَّهَا تَنْبَتُ فِي الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكَ فِيهَا لِلْعَالَمِينَ - وَقِيلَ بَارَكٌ فِيهَا سَبْعُونَ نَبِيًّا مِنْهُمْ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الشَّجَرَةِ زَيْتُ الزَّيْتُونِ فَتَدَاوَرُوا بِهِ فَإِنَّهُ مَصْحَفٌ مِنَ الْبَاسِورِ [لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ] أَيِ مَذْهَبِهَا الشَّامُ وَاجْوَدُ الزَّيْتُونِ زَيْتُونُ الشَّامِ - وَقِيلَ لَا فِي مَضْحَى وَلَا مَقْنَأَةٍ وَلَكِنْ الشَّمْسُ وَالظَّلَّالُ يَتَعَابَدَانِ عَلَيْهَا وَذَلِكَ اجْوَدُ لِحَمَلِهَا وَاصْفَى لِدَهْنِهَا - قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا خَيْرَ فِي شَجَرَةٍ فِي مَقْنَأَةٍ وَلَا نَبَاتٍ فِي مَقْنَأَةٍ وَلَا خَيْرَ فِيهِمَا فِي مَضْحَى - وَقِيلَ لَيْسَتْ مِمَّا تَطَّاعَ عَلَيْهِ الشَّمْسُ فِي رَمَتْ شَرْقَهَا أَوْ غَرُبَهَا فَقَطْ بَلْ تَصِيدُهَا بِالْغَدَاةِ وَالْعِشِيِّ جَمِيعًا فَهِيَ شَرْقِيَّةٌ وَغَرْبِيَّةٌ ثُمَّ وَصَفَ الزَّيْتَ بِالصَّفَاءِ وَالْوَبِيضِ وَانَّهُ لَلتَّلَافُوتِ [يَكْدُ] يُضِيءُ مَنْ غَيْرُ نَارٍ - [نُورٌ عَلَى نُورٍ] أَيِ هَذَا الَّذِي شَبَّهْتُ بِهِ الْحَقَّ نُورٌ مُتَضَاعَفٌ قَدْ تَفَاضَعَ فِيهِ الْمَشْكُوتَةُ وَالزَّجَاجَةُ وَالْمَصْبَاحُ وَالزَّيْتُ حَتَّى أَمَّ يَدْقُ مِمَّا يَقْوَى النُّورُ وَيَزِيدُهُ إِشْرَاقًا وَيَمُدُّهُ بِإِضَاءَةٍ بَقِيَّةٍ وَذَلِكَ أَنَّ الْمَصْبَاحَ إِذَا كَانَ فِي مَكَانٍ مُتَضَافٍ كَالْمَشْكُوتَةِ كَانَ إِضْوَاءُهُ وَاجْمَعُ لِنُورِهِ بِخِلَافِ الْمَكَانِ الْوَاسِعِ فَإِنَّ الضَّوْءَ يَنْبَسِثُ فِيهِ وَيَنْتَشِرُ وَالتَّقْدِيرُ أَعْوَنُ شَيْءٍ عَلَى زِيَادَةِ الْإِنَارَةِ وَكَذَلِكَ الزَّيْتُ وَصِفَاؤُهُ [يَهْدِي اللَّهُ] لِهَذَا النُّورِ الثَّاقِبِ [مَنْ يَشَاءُ] مَنْ عِبَادَهُ أَيِ يُوَفِّقُ لِإِصَابَةِ الْحَقِّ مِنْ نَظَرٍ وَتَدَبُّرٍ بَعِيدٍ عَقْلُهُ وَالْإِنْصَافِ مِنْ نَفْسِهِ وَلَمْ يَذْهَبْ عَنِ الْجَبَابَةِ الْمُوَصَّلَةِ إِلَيْهِ يَمِيزًا وَشَمَالًا وَمَنْ لَمْ يَتَدَبَّرْ فَهُوَ كَالْأَعْمَى الَّذِي سَوَاءٌ عَلَيْهِ جَنَحُ اللَّيْلِ أَوْ الدَّامِسُ وَضُحَاةُ النَّهَارِ أَوْ الشَّامِسُ - وَعَنِ أَبِي رَضِيٍّ اللَّهُ عَزَّ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَيِ نُشْرِفُهَا بِالْحَقِّ وَبَذَّ فَاضَاتِ بِذُرَّةٍ أَوْ نُورِ قُلُوبِ أَهْلِهَا بِهِ - وَعَنِ أَبِي بِنِ كَعْبٍ مَثَلُ نُورٍ مِنْ أَمْنٍ بِهِ - وَقَرَأَ زُجَاجَةً - الزَّجَاجَةُ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ - وَدُرِّيٌّ مَنْسُوبٌ إِلَى الدَّرَارِيِّ أَيْضًا مَثَلًا لِي - وَدُرِّيٌّ بوزن سَيِّئَةٍ يَدْرَأُ الظَّالِمَ بِضَوْءِهِ - وَدُرِّيٌّ كَمُرِّيْقٍ - وَدُرِّيٌّ كَالسَّكِينَةِ عَنْ أَبِي زَيْدٍ - وَتَوَقَّدَ بِمَعْنَى تَتَوَقَّدُ وَتَفْعَلُ لِلزَّجَاجَةِ - وَتَوَقَّدَ بِالتَّخْفِيفِ - وَتَوَقَّدَ بِالتَّشْدِيدِ - وَتَوَقَّدَ بِحَذْفِ الْقَاءِ وَفَتْحِ الْيَاءِ لِاجْتِمَاعِ حَرْفَيْنِ زَائِدَيْنِ وَهُوَ غَرِيبٌ - وَيَمَسُّهُ بِالْيَاءِ لِأَنَّ الْفَائِثَ لَيْسَ بِحَقِيقَتِي وَالضَّمِيرَ فَاصِلٌ - [فِي بُيُوتٍ] - يَدْمَلِقُ بِمَا قَبْلَهُ أَيِ كَمَشْكُوتَةٍ فِي بَعْضِ بُيُوتِ اللَّهِ وَهِيَ الْمَسَاجِدُ كَأَنَّهُ قِيلَ مَثَلُ ذُرَّةٍ كَمَا

شَيْءٍ عَلَيْهِمْ ۖ فِي بُيُوتِ أَرْبَعِ أَلْفِ نَفْسٍ ۚ وَتُذَكَّرُ فِيهَا نِسْمَةٌ يُسَبِّحُ لَهَا فِيهَا بِالْغَدُوِّ وَالْأَمَالِ ۖ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ
تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ۚ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ۖ لِيُجْزِيَهُمُ
اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا ۖ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ ۗ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ

يرى في المسجد نور المشكوة التي من صفاتها كيت وكيت - او بما بعده وهو يسبح اي يسبح له
رجال في بيوت وفيها تكبير كقولك زيد في الدار جالس فيها - او يحذف كقوله في تسع ايت اي سبحوا
في بيوت - والمراد بالاذن الامر - وزعمها بذاتها كقوله بأنهم - رفع سمكها نسوبها - واذا يرفع ابراهيم القواعد
- وعن ابن عباس هي المساجد امر الله ان تبنى - او تعظيمها والرفع من قدرها - وعن الحسن ما
امر الله ان ترفع بالبدن ولكن بالاعظيم وتذكر فيها امه اوتق له وهو عام في كل ذكر - وعن ابن عباس
وان يتلى فيها كتابه - وقرئ يسبح على البناذ للمفعول ويسند الى احد الظروف الثلاثة اعني له - فيها -
بالغدو ورجال مرفوع بما دل عليه يسبح وهو يسبح له - وتُسبح بالتاء وكسر الباء - وعن ابي جعفر بالتاء
وفتح الباء وجهها ان يسند الى اوقات الغدو والاصال على زيادة الباء وتجعل الاوقات مستبحة والمراد
ربها كصيد عليه يومان والمراد وحشهما - والاصال جمع اصل وهو العشي والمعنى باوقات الغدو اي
بالغدوات - وقرئ والايتصال وهو الدخول في الاصيل يقال اصيل كاظرو اعتم - التجارة صناعة التاجر وهو
الذي يبيع ويشترى للربح فاما ان يريد لا يشغلهم نوع من هذه الصناعة ثم خص البيع لانه في الاهاء ادخل
من قبل ان التاجر اذا اتجهت له بيعة رابحة وهي طابته الكلية من صناعته الهتة ما لا يليه شراء شيء
يتوقع فيه الربح في الوقت الثاني لان هذا يقين وذاك مظنون - واما ان يسمى الشرى تجارة اطلاقا
لاسم الجنس على النوع كما تقول رزق فلان تجارة رابحة اذا اتجه له بيع صالح او شرى - وقيل التجارة
لاهل الجلب تجر فلان في كذا اذا جلبه - التاء في اقامة عوض من العين الساقطة للاعلال والاصل اتوام فلما
اضيفت اتيمت الاضافة مقام حرف التعويض فامطأت ونحوه • ع • واخلفوك عند الامر الذي وعدوا •
وتقلب القلوب والابصار - اما ان تتقلب وتغير في نفسها وهوان تضطرب من الهول والفرع وتشخص
كقوله واذا زأغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر - واما ان تتقلب احوالها وتغير فتفقه القلوب بعد
ان كانت مطبوعا عليها لا تفقه وتبصر الابصار بعد ان كانت عميا لا تبصر [احسن ما عملوا] اي
احسن جزاء اعمالهم كقوله للذين احسنوا الحسنى والمعنى يستحبون ويخافون ليجزيهم ثوابهم مضاعفا
ويزيدهم على الثواب فضلا وكذلك معنى قوله الحسنى وزيادة المثوبة الحسنى وزيادة عليها من
التفضل وعطاء الله تعالى اما تفضل واما ثواب واما عوض [والله يرزق] ما يتفضل به [بغير حساب]
فاما الثواب وله حساب لكونه على حسب الاستحقاق • السراب ما يرى في الفلاة من ضوء الشمس وقت
الظهيرة يعرب على وجه الارض كانه ماء يجري - والقيمة بمعنى القاع او جمع قاع وهو المنبسط المستوي

سورة الزور ٢٤

الجزء ١٨

ع ١١

كَسْرَابٍ بِقِيَمَةٍ يُحْسِبُهُ الظَّالِمَانِ مَاءٌ حَمِئٌ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْقًا وَجَدَ اللَّهُ عَذَابَهُ قُوَّةً حِسَابُهُ ۖ وَاللَّهُ سَرِيعٌ
 الْحِسَابِ ۝ أَوْ ظَلَمْتُ فِي بَحْرِ لُجِّي يَفْشُهُ مَوْجٌ مِنْ قُوَّةٍ مَوْجٌ مِنْ قُوَّةٍ سَحَابٌ ۖ ظَلَمْتُ بَعْضَهَا فَوْقَ بَعْضٍ ۖ
 إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرَهَا ۖ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا لَمْ يَكُنْ مِنْ نُورٍ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ أَهْ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ مَقْبٌ ۖ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝ وَاللَّهُ مَلِكٌ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَاللَّهُ الْمَصِيرُ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى

من الارض كجيرة في جار - وقرى بقیعات بقاء مملوطة كديمات وقيمات في ديمة وقيمة - وقد جعل بعضهم
 بقیعة بقاء مدورة كرجل عزهاة - شبه ما يعمل من لا يعتقد الايمان ولا يتبع الحق من الاعمال الصالحة التي
 يحسبها تنفعه عند الله و تلجيه من عذابه ثم تخيب في العاقبة امله و ينقى خلاف ما قدر بمسراب يراه
 الكابر بالمساهرة وقد غلبه عطش يوم القيمة فيحسبه ماء فياتيه فلا يجد ما رجاه و يجد زبانية الله عذبه يأخذونه
 فيعقلونه الى جهنم فيسقونه الحميم والغساق وهم الذين قال الله فيهم عاملة ذابية - و تحسبون انهم يحسنون
 صنعا - وَقَدْ مَنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا - وقيل نزلت في عتبة بن ربيعة بن امية قد
 كان تعبد و لبس المسوح و التمس الدين في الجاهلية ثم كفر في الاسلام - اللجى العميق الكثير الماء
 منسوب الى اللج وهو معظم ماء البحر - وفي [آخرج] ضمير الواقع فيه [لم يكد يرها] مبالغة في أم يرها اي
 لم يقرب ان يراها فضلا عن ان يراها و مثله قول ذي الرمة شعر • اذا غيّر الغاي المحبين لم يكد •
 رئيس الهوى من حب مية يدرج • اي لم يقرب من البراح فما باله يدرج - شبه اعمالهم اولا في قوت
 فنعها و حضور ضررها بسراب لم يجده من خدعه من بعيد شيئا ولم يكفه خيبة و كذا أن لم يجد شيئا
 كغيره من السراب حتى وجد عذبه الزبانية تعتل الى الغار ولا يقتل ظمأ بالماء - وشبهها ثانيا في ظلمتها
 وسوادها لكونها باطلة - وفي خلوها عن نور الحق بظلمات متراكمة من ليج البحر والامواج والسحاب - ثم قال ومن
 لم يؤله نور توبيقه وعصمته ولطفه فهو في ظلمة الباطل لا نور له وهذا الكلام مجراه مجرى الكنايات لان اللطاف
 انما تردف الايمان والعمل او كونهما مترقيين الا ترى الى قوله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقوله ويضل
 الله الظالمين - وقرى سحاب ظلمت على الاضائة - وسحاب ظلمت برفع سحاب وتوبنه وجر ظلمت بدلا من
 ظلمات الارلى [صفت] يصفن اجنحتهم في الهواء - والضمير في [علم] لكل اوله وكذلك في [صلاته
 وتسبيحه] والصلوة الدعاء ولا يبعد ان يلهم الله الطير دعاءه و تسبيحه كما يلهمها سائر العلوم الدقيقة التي
 لا يكاد العقلاء يهتدون اليها • [يزجي] يسوق و هذه البضاعة المزجاة التي يزجيها فل حد لا يرضاها - و
 السحاب يكون واحدا كالعما و جمعا كالرباب ومعنى تاليف الواحد انه يكون قوتا ويضم بعضه الى بعض -
 و جاز بيته وهو واحد لان المعنى بين اجزائه كما قيل في قوله • بين الدخول فحومل • والركام المتراكم
 بعضه فوق بعض - والودق المطر - [من خلله] من فتوقه ومخارجه جمع خلل كجبال في جبل - وقرى

مودة النور ٢٤

الجزء ١٨

ع ١١

الْوَدْقُ يُخْرِجُ مِنْ خَلِيلِهِ ۖ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ
مَنْ يَشَاءُ ۖ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبَ بِالْأَبْصَارِ ۖ يَقْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِقَوْمٍ
وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ ۚ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ ۚ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ ۚ وَمِنْهُمْ مَنْ
يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ ۚ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبِينَاتٍ ۖ وَاللَّهُ
يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۖ وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَقُولُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ

مِنْ خَلِيلِهِ - [وَيُنْزِلُ] بالتشديد - وَيَكَادُ سَنَا عَلَى ادغام - وَبَرْقِهِ جمع بَرْقَةٍ وهي المقدار من البرق كالغرفة
واللقمة - وَبَرْقِهِ بضمين لاتباع كما قيل في جمع قُعْلَةٍ قُعْلَاتٍ كظلمات - وَسَنَا بَرْقِهِ عَلَى المد المقصور
بمعنى الضوء والمدود بمعنى العلو والارتفاع من قولك سَنِيٌّ للمرتفع - وَيَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ عَلَى زيادة
الباء كقوله وَلَا تَلْقَوْا بِأَيْدِيكُمْ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الْمَدَنِيِّ - وَهَذَا مِنْ تَعْدِيدِ الدَّلَائِلِ عَلَى رَبوبيته وظهور امره حيث
ذكر تسبيح من في السموات والأرض وكل ما يطير بين السماء والأرض ودعاهم له وإبتهالهم إليه وأنه سخر
السحاب التسخير الذي وصفه وما يحدث فيه من أفعاله حتى يُنْزِلُ المطر منه وأنه يقسم رحمته بين خلقه
ويقبضها ويبسطها على ما يقتضيه حكمته ويريه البرق في السحاب الذي يكاد يحطف أبصارهم ليعتبروا و
يحذروا ويعاقب بين الليل والنهار ويخالف بينهما بالطول والقصر وما هذه البراهين في غاية الوضوح على
وجوده وثباته ودلائل منادية على صفاته لمن نظروا ففكر وتبصروا تدبر - فَنَاقَلْتُ مَتْنِي رَأْيِي رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَسْبِيحَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَدُعَاهُمْ وَتَسْبِيحَ الطَّيْرِ وَدُعَاءَهُ وَتَنْزِيلَ الْمَطَرِ مِنْ جِبَالِ
بَرَدٍ فِي السَّمَاءِ حَتَّى قِيلَ لَهُ أَلَمْ تَرَ - قُلْتُ عَلِمْتُ مِنْ جِهَةِ اخْبَارِ اللَّهِ آيَاهُ بِذَلِكَ عَلَى طَرِيقِ الْوَحْيِ -
فَنَاقَلْتُ مَا الْفَرْقَ بَيْنَ مَنْ الْأَوَّلَى وَالثَّانِيَةِ وَالثَّالِثَةِ فِي قَوْلِهِ مِنَ السَّمَاءِ - مِنْ جِبَالٍ - مِنْ بَرَدٍ - قُلْتُ
الْأَوَّلَى لِبَتْدَاءِ الْغَايَةِ وَالثَّانِيَةِ لِلتَّبَعِيضِ وَالثَّالِثَةِ لِلْيَدْيَانِ - أَوِ الْأَوَّلَى لِبَتْدَاءِ الْآخِرَةِ لِلتَّبَعِيضِ وَمَعْنَاهُ أَنَّهُ
يُنْزِلُ الْبَرَدَ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا عَلَى الْأَوَّلِ مَفْعُولٌ يُنْزَلُ مِنْ جِبَالٍ - فَنَاقَلْتُ مَا مَعْنَى مَنْ جِبَالٍ
فِيهَا مِنْ بَرَدٍ - قُلْتُ فِيهِ مَعْنِيَانِ - أَحَدُهُمَا أَنَّ يَخْلُقُ اللَّهُ فِي السَّمَاءِ جِبَالَ بَرَدٍ كَمَا خَلَقَ فِي الْأَرْضِ
جِبَالَ حَجَرٍ - وَالثَّانِي أَنَّ يَرِيدُ الْكَثْرَةَ بِذِكْرِ الْجِبَالِ كَمَا يَقَالُ فَلَانِ يَمْلِكُ جِبَالًا مِنْ ذَهَبٍ - وَفَرِيقٌ
خَالَقَ كُلَّ دَابَّةٍ وَلَمَّا كَانَ اسْمُ الدَّابَّةِ مَوْقُوعًا عَلَى الْمُمَيَّزِ وَغَيْرِ الْمُمَيَّزِ غُلِبَ الْمُمَيَّزُ فَاعْطِيَ مَا وَرَاءَهُ
حِكْمَةً كَأَنَّ الدَّوَابَّ كُلَّهَا مُمَيَّزُونَ فَمِنْهُمْ قِيلَ فَمِنْهُمْ - وَقِيلَ مَنْ يَمْشِي فِي الْمَاشِي عَلَى بَطْنٍ وَالْمَاشِي
عَلَى أَرْبَعٍ قَوَائِمٍ - فَنَاقَلْتُ لَمْ تَكُنْ الْمَاءُ فِي قَوْلِهِ مِنْ مَاءٍ - قُلْتُ لَأَنَّ الْمَعْنَى أَنَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ
نَوْعٍ مِنَ الْمَاءِ مَخْتَصٍ بِتِلْكَ الدَّابَّةِ - أَوْ خَلَقَهَا مِنْ مَاءٍ مُخْصُوصٍ وَهُوَ الْخُطْفَةُ ثُمَّ خَالَفَ بَيْنَ الْمَخْلُوقَاتِ
مِنْ الْخُطْفَةِ فَمِنْهَا هَوَامٌّ وَمِنْهَا بَهَائِمٌ وَمِنْهَا نَاسٌ وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى تَسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ - وَنُفَضِّلُ بَعْضَهَا
عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ - فَنَاقَلْتُ فَمَا بَالَهُ مَعْرَفًا فِي قَوْلِهِ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ - قُلْتُ قَصْدُ نَمَةِ

سورة الذر ٢٤

الجزء ١٨

ع ١٢

الثلث

مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ۝ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ۝ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ۝ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَخِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولَهُ ۚ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيُخَشِ

معنى أخر وهو ان اجناس الحيوان كلها مخلوقة من هذا الجنس الذي هو جنس الماء وذلك انه هو الاصل و ان تخللت بيذه وبينها وسائل - قالوا خلق الملائكة من ريح خلقها من الماء والجن من نار خلقها منه و آدم من تراب خلقه منه - فان قلت لم جاءت الاجناس الثلاثة على هذا الترتيب - قلت تقدم ما هو اعرق في القدرة وهو الماشي بغير آلة مشي من ارجل او قوائم ثم الماشي على رجلين ثم الماشي على اربع - فان قلت لم سمي الزحف على البطن مشيًا - قلت على سبيل الاستعارة كما قالوا في الامر المستمر قد مشى هذا الامر ويقال فلان لا يتمشى له امر ونحوه استعارة الشفة مكان المحفلة و المشفر مكان الشفة ونحو ذلك - او على طريق المشاكلة لذكر الزحف مع الماشين [وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ] اشارة الى القائلين اَمَّا وَاَطَعْنَا و الى الفريق المتولي منهم فمعناه على الاول اعلام من الله بان جميعهم منتجب عنهم الايمان لا الفريق المتولي وحده و على الثاني اعلام بان الفريق المتولي لم يكن ما سبق لهم من الايمان ايماناً انما كان ادعاء باللسان من غير مواطاة القلب لانه لو كان صادراً عن صحة معتقده وطمأنينة نفس لم يتعقبه التولي والاعراض - والتعريف في قوله بِالْمُؤْمِنِينَ دلالة على انهم ليسوا بالمؤمنين الذين عرفت وهم الثابتون المستقيمون على الايمان الموصوفون في قوله تعالى إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا ۝ معنى [إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ] الى رسول الله كقولك اعجبنني زيد وكرمه تريد كرم زيد ومنه قوله ع ۝ غُلَسْتُ قَبْلَ الْقَطَا وَفُرْطَه ۝ اراد قبل فُرْطَ القطا - روي انها نزلت في بشر المناق وخصمه اليهودي حين اختصما في ارض فجعل اليهودي بجرة الى رسول الله و المناق بجرة الى كعب بن الاشرف و يقول ان محمدًا يحيف علينا - وروي ان المغيرة بن وائل كان بينه وبين علي بن ابي طالب خصومة في ماء وارض فقال المغيرة اما محمد فلمست اتيه ولا احاكم اليه فانه يبغضني وانا اخاف ان يحيف علي - [إِلَيْهِ] صلة يأتوا لان اتى و جاء قد جاءا معديين بالى - او يتصل بمذعنين لانه في معنى مسرعين في الطاعة وهذا احسن لتقديم صلته ودلالته على الاختصاص والمعنى انهم لمعرفتهم انه ليس معك الا الحق الامر والعدل البحت يزورون عن المحاكمة اليك اذا ركبهم الحق لئلا تنزعهم من آخذاهم بقضائك عليهم لخصومهم وان نبت لهم حق على خصم امرعوا اليك ولم يرضوا الا بحكومتك لتأخذ لهم ما ذاب لهم في ذمة الخصم - ثم قسم الامر في مدودهم عن حكومته اذا كان الحق عليهم بين ان يكونوا مرضى القلوب منافقين او مرتابين في امر نبوته او خائفين الحيف في قضائه ثم ابطال خونهم حيفه بقوله [بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ] اي

اللَّهُ وَيَتَّقِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ وَاقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ ۚ قُلْ لَا تُقْسِمُوا
طَاعَةً مَعْرُوفَةً ۚ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ

لا يخافون ان يحيف عليهم لمعرفتهم بحاله وانما هم ظالمون يريدون ان يظلموا من له الحق عليهم ويثم لهم
جسوده و ذلك شيء لا يستطيعونه في مجلس رسول الله فمن ثمه يابون المحاكمة اليه • وعن الحسن
قَوْلُ الْمُؤْمِنِينَ بِالرَّفْعِ وَالنَّصَبِ اقْوَى لَانِ اَوَّلَى الْاَسْمَاءِ بِكَوْنِهِ اَمَّا لَكَانَ اَوْغْلُمَا فِي التَّعْرِيفِ وَاِنْ يَقُولُوا
اَوْغْلُ لَانَهُ لَا سَبِيلَ عَلَيْهِ لِلتَّنْكِيرِ بِخِلَافِ قَوْلِ الْمُؤْمِنِينَ وَكَانَ هَذَا مِنْ قَبِيلِ كَانْ فِي قَوْلِهِ مَا كَانَ لِلَّهِ اَنْ
يُتَّخَذَ مِنْ رَأْدٍ - مَا يَكُونُ لَنَا اَنْ نَتَكَلَّمَ بِهِذَا - وَتَرَى لِيُحْكَمَ عَلَى الْبِغَاءِ لِلْمَفْعُولِ - فَاِنْ قُلْتَ اِلَى مَا اَمْرُكَ بِحُكْمٍ وَ
قَبْدَ لَهُ مِنْ فَاعِلٍ - قُلْتَ هُوَ مَعْنَى اِلَى مَصْدَرِهِ لَانِ مَعْنَاهُ لِيَفْعَلَ الْحُكْمَ بَيْنَهُمْ وَمِثْلُهُ جُمِعَ بَيْنَهُمَا وَالْف
بَيْنَهُمَا وَمِثْلُهُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ فِيمَنْ قَرَأَ بَيْنَكُمْ مَضْمُونًا اَيِ رَقَعَ التَّقَطُّعُ بَيْنَكُمْ وَهَذِهِ الْقِرَاءَةُ مَجَابِرَةٌ لِقَوْلِهِ
دَعُوا - قَرِئَ وَيَتَّقِهِ بِكسر القاف و الهاء مع الوصل - وَبَنِيْرَ وَصَلَ وَبَسُكُونَ الهاء - وَبِمَكُونِ القاف وَكسر
الهاء شُبَّهَ تَقَّهَ بِكَتَفٍ فُخِّفَ كَقَوْلِهِ • ع • قَالَتْ سَلِيمَى اشْتَرَلْنَا سَوِيْقًا • وَلَقَدْ جَمَعَ اللَّهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ اسْبَابَ
الْفُوزِ • وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي تَفْسِيرِهَا [وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ] فِي فَرَائِضِهِ [وَرَسُولُهُ] فِي سُنَنِهِ [وَتَخَشَّسَ اللَّهُ] عَلَى
مَا مَضَى مِنْ ذُنُوبِهِ [وَيَتَّقِهِ] فِي مَا يَسْتَقْبِلُ - وَعَنْ بَعْضِ الْمَوْلُوكِ اِنْهُ سَأَلَ عَنْ آيَةٍ كَانِيَةً فَتَلَيَّيْتُ لَهُ هَذِهِ الْآيَةَ •
جَهْدَ يَمِينِهِ مُسْتَعَارٌ مِنْ جَهْدِ نَفْسِهِ اِذَا بَلَغَ اقْصَى رُغْبِهَا وَذَلِكَ اِذَا بَلَغَ فِي الْيَمِينِ وَبَلَغَ غَايَةَ شِدَّتِهَا وَكَادَتْهَا -
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَنْ قَالَ بِاللَّهِ فَقَدْ جَهْدَ يَمِينِهِ - وَاَصْلُ اقْسَمَ جَهْدَ الْيَمِينِ اقْسَمَ لِيَجْهَدَ الْيَمِينُ جَهْدًا فَحَذَفَ الْفِعْلُ
وَقَدَّمَ الْمَصْدَرَ فَوَضَعَ مَوْضِعَهُ مَضَافًا اِلَى الْمَفْعُولِ كَقَوْلِهِ فَضْرَبَ الرِّقَابَ وَحُكْمُ هَذَا الْمَنْصُوبِ حُكْمُ الْحَالِ كَاَنَّهُ قَالَ
جَاهِدِينَ اِيْمَانَهُمْ وَ [طَاعَةً مَعْرُوفَةً] خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ - اَوْ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ الْخَبَرُ اَيِ امْرُكُم وَالَّذِي
يَطْلُبُ مِنْكُمْ طَاعَةَ مَعْرُوفَةٍ مُعْلُومَةٌ لَا يَشْكُ فِيهَا وَلَا يَرْتَابُ كطَاعَةِ الْخُلُصِّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ طَابَقَ
بَاطِنُ امْرِهِمْ ظَاهِرُهُ لَا اِيْمَانُ تَقْسَمُونَ بِهَا بِأَفْوَاهِكُمْ وَقُلُوبِكُمْ عَلَى خِلَافِهَا - اَوْ طَاعَتِكُمْ طَاعَةَ مَعْرُوفَةٍ بِأَنَّهُا بِالْقَوْلِ
دُونَ الْفِعْلِ - اَوْ طَاعَةَ مَعْرُوفَةٍ امْتَدُلُ وَاَوَّلَى بِكُمْ مِنْ هَذِهِ الْاِيْمَانِ الْكَاذِبَةُ - وَقَرَأَ الْبَزْزِيُّ طَاعَةَ مَعْرُوفَةً بِالنَّصَبِ
عَلَى مَعْنَى اطِيعُوا طَاعَةَ [اِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ] يَعْلَمُ مَا فِي ضَمَائِرِكُمْ وَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ سِرَائِرِكُمْ وَاِنَّهُ فَاضَحَكُمْ
وَالْمَحَالَّةَ وَمَجَازِيَكُمْ عَلَى نَفَاتِكُمْ • صَرَفَ الْكَلَامَ عَنِ الْغَيْبَةِ اِلَى الْخُطَابِ عَلَى طَرِيقَةِ الْاَلْفَاتِ وَهُوَ اِبْلَغٌ فِي
تَبْكِيتِهِمْ يَرِيدُ اَنْ تَتَوَلَّوْا فَمَا ضَرَرْتُمُوهُ وَاِنَّمَا ضَرَرْتُمْ اَنْفُسَكُمْ فَاِنَّ الرَّسُولَ لَيْسَ عَلَيْهِ اِلَّا مَا حَمَلَهُ اللَّهُ وَكَلَّفَهُ
مِنْ اِدَاءِ الرِّسَالَةِ فَاِذَا اَتَى فَقَدْ خَرَجَ عَنْ عَهْدَةِ تَكْلِيفِهِ وَاَمَّا اَنْتُمْ فَعَلَيْكُمْ مَا كَلَّفْتُمْ مِنَ التَّلَقِّيِّ بِالْقَبُولِ وَ
الْاِذْعَانِ فَاِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَوَلَّيْتُمْ فَقَدْ عَرَضْتُمْ نَفُوسَكُمْ لِسَخَطِ اللَّهِ وَعَذَابِهِ وَاِنْ اطَعْتُمُوهُ فَقَدْ احْرَزْتُمْ نَصِيْبَكُمْ
مِنْ الْخُرُوجِ عَنِ الضَّلَالَةِ اِلَى الْهَدْيِ فَالنَّفْعُ وَالضَّرَرُ عَائِدَانِ اِلَيْكُمْ وَمَا الرَّسُولُ اِلَّا نَاصِحٌ وَهَادٍ وَمَا عَلَيْهِ اِلَّا
اَنْ يَبْلُغَ مَا لَهُ نَفْعٌ فِي قُبُولِكُمْ وَلَا عَلَيْهِ ضَرَرٌ فِي تَوَلِّيَتِكُمْ - وَابْلَاغٌ بِمَعْنَى اِتِّخَاذِهِمْ كَالْاِدَاءِ بِمَعْنَى الْقَادِيَةِ - وَمَعْنَى

سورة النور ٢٤

الجزء ١٨

ع ١٢

وَعَلَيْكُمْ مَا حَمَلْتُمْ ۖ وَإِنْ تُطِيعُوا تَهْتَدُوا ۚ وَمَا عَلَى الرُّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي
ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ۚ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ۚ وَ مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ
فَارْلُوكَ هُمْ الْفَاسِقُونَ ۝ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا الرُّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ لَا تَحْسَبَنَّ

المبين كونه مقرنا بالآيات و المعجزات • الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولمن معه ومنكم
للبيان كالذي في آخر سورة الفتح وعدهم الله ان ينصر الاسلام على الكفر ويؤثرهم الارض ويجعلهم فيها خلفاء
كما فعل ببني اسرائيل حين اورثهم مصر والشام بعد اهلاك الجبابرة وان يمتن الدين المرتضى وهو
دين الاسلام وتمكينه تثبيته وتوطيده وان يؤمن حربه ويزيل عنهم الخوف الذي كانوا عليه وذلك ان
الذبي صلى الله عليه وآله وسلم واصحابه مكثوا بمكة عشر سنين خائفين ولما هاجروا كانوا بالمدينة
يُضْحِكُونَ فِي السِّلَاحِ وَيَمْسُونَ فِيهِ حَتَّى قَالَ رَجُلٌ مَا يَأْتِي عَلَيْنَا يَوْمَ نَأْمُنُ فِيهِ وَنَضَعُ السِّلَاحَ فَقَالَ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وآلَهُ وَسَلَّمَ لَا تَغْدِرُونَ إِلَّا بِسِيرَا حَتَّى يَجْلِسَ الرَّجُلُ مِنْكُمْ فِي الْمَلَأِ الْعَظِيمِ مُحْتَبِيًا لَيْسَ فِيهِ حَدِيدَةٌ
فَأَجْزَلَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِظْهَرَهُمْ عَلَى جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَافْتَتَحُوا بَعْدَ بِلَادِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَهَزَقُوا مَلِكَ
الْأَكَاكِرَةِ وَمَلَكُوا خَزَائِنَهُمْ وَاسْتَوْلُوا عَلَى الدُّنْيَا ثُمَّ خَرَجَ الَّذِينَ عَلَى خِلَافِ سِيرَتِهِمْ فَكَفَرُوا بِتِلْكَ الْإِنْعَمِ وَ
فَسَقُوا وَ ذَلِكَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلَهُ وَسَلَّمَ الْخَلَاءُ بَعْدِي ثَلَاثُونَ سَنَةً ثُمَّ يَمْلِكُ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ فَتَصِيرُ مَلَكًا
ثُمَّ يَصِيرُ بَزِيزِي تَطْعُ سَبِيلَ وَسَفَلَ دِمَاءٍ وَ اخَذَ أَمْوَالَ بَغْيٍ حَقًّا - وَ قَرِئَ كَمَا اسْتَخْلَفَ عَلَى الْبَنَاءِ
لِلْمَفْعُولِ - وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ بِالتَّشْدِيدِ - فَإِنَّ قُلْتَ إِنْ الْقِسْمَ الْمَتْلَقَ بِاللَّامِ وَالنُّونِ فِي [لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ] - قُلْتَ هُوَ
مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ وَعَدَهُمُ اللَّهُ وَأَقْسَمَ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ - أَوْ نَزَلَ وَعَدَ اللَّهُ فِي تَحْقِيقِهِ مَنَزَلَةَ الْقِسْمِ نَقْلًا بِمَا يَتَلَقَّى بِهِ
الْقِسْمُ كَأَنَّهُ أَقْسَمَ اللَّهُ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ - فَإِنَّ قُلْتَ مَا مَحَلَّ [يَعْبُدُونَنِي] - قُلْتَ أَنْ جَعَلْتَهُ اسْتِثْنَاءًا لَمْ يَكُنْ لَهُ مَحَلٌّ كَأَنَّهُ قَالَهُ
قَالَ مَا لَهُمْ يَسْتَخْلِفُونَ وَيُؤْمِنُونَ فَقَالَ يَعْبُدُونَنِي - وَ أَنْ جَعَلْتَهُ مُعَالَفَةً عَنْ رَعْدِهِمْ أَيْ وَعَدَهُمُ اللَّهُ ذَلِكَ فِي حَالِ
عِبَادَتِهِمْ وَ اخْلَاصِهِمْ فَفَعَلَ النِّصْبَ - [وَمَنْ كَفَرَ] يَرِيدُ كُفْرَانَ النِّعَةِ كَقَوْلِهِ فَكَفَرْتُ بِأَنْعَمِ اللَّهِ [فَارْلُوكَ هُمْ
الْفَاسِقُونَ] أَيْ هُمُ الْكَامِلُونَ فِي فَسَقِهِمْ حَيْثُ كَفَرُوا تِلْكَ النِّعَةَ الْعَظِيمَةَ وَ جَسَرُوا عَلَى غَمَطِهَا - فَإِنَّ قُلْتَ
هَلْ فِي هَذِهِ آيَةٍ دَلِيلٌ عَلَى أَمْرِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ - قُلْتَ أَوْضَحَ دَلِيلٌ وَابْيُنُّهُ لَأَنَّ الْمُسْتَخْلَفِينَ الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ هُمُ هُمْ • [وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ] مَعْطُوفٌ عَلَى أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَيْسَ بِبَعِيدٍ أَنْ يَقَعَ
بَيْنَ الْمَعْطُوفِ وَالْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ فَاصِلٌ وَ أَنْ طَالَ لِأَنَّ حَقَّ الْمَعْطُوفِ أَنْ يَكُونَ غَيْرَ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ - وَ
كَرَّرَتْ طَاعَةُ الرُّسُولِ تَأْكِيدًا لَوُجُوبِهَا • وَ قَرِئَ لَا يَحْسَبَنَّ بِالْبَاءِ وَ فِيهِ أَوْجَهُ - أَنْ يَكُونَ مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ هُمَا
الْمَفْعُولَانِ وَالْمَعْنَى لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَحَدًا يُعْجِزُ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ حَتَّى يَطْمَعُوهُمْ فِي مِثْلِ ذَلِكَ وَ هَذَا
مَعْنَى قَوْلِي جَيِّدٌ - وَ أَنْ يَكُونَ فِيهِ ضَمِيرُ الرُّسُولِ لَتَقْدَمُ ذِكْرُهُ فِي قَوْلِهِ وَأَطِيعُوا الرُّسُولَ - وَ أَنْ يَكُونَ الْأَصْلُ لَا تَحْسَبَنَّ

الجزء ١٨

ع ۱۳

الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ۚ وَمَلَائِهِمُ النَّارُ ۚ وَلِلنَّاسِ الْمَصِيرُ ۝ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيْسَ أَمْرُكُمْ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ

الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ ثُمَّ حَذَفَ الضمير الذي هو المفعول الاول وكان الذي سوَّغ ذلك ان الفاعل والمفعولين لما كانت اشياء واحداً اقتنع بذكر الاثنين عن ذكر الثالث - وعطف قوله [وَمَاؤُهُمُ النَّارُ] عَلَى لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ كانه قيل الذين كفروا لا يفوتون الله وَمَاؤُهُمُ النَّارُ - والمراد بهم المُقسِمون جهد ايمانهم * امر بان يستأذن العبيد - وقيل العبيد و الاماء و الاطفال الذين لم يحتلموا من الاحرار [ثَلَاثَ مَرَّاتٍ] فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ - قبل صلوة الفجر لانه وقت القيام من المضاجع وطرح ما يدام فيه من الثياب ولبس ثياب اليقظة - وبالظهيرة لانها وقت وضع الثياب للقائلة - و بعد صلوة العشاء لانه وقت التجرد من ثياب اليقظة و الالتحف بثياب النوم و سمي كل واحدة من هذه الاحوال عورة لان الناس يَحْتَلُّ تَسْتُرُهُمْ وَ تَحْقُطُهُمْ فِيهَا وَ الْعُورَةُ الْخُلِّلُ وَ مِنْهَا عَوْرُ الْفَارِسِ وَ عَوْرُ الْمَكَانِ وَ الْعَوْرُ الْمُخْتَلِّ الْعَيْنِ ثُمَّ عَذَرَهُمْ فِي تَرْكِ الْاسْتِيزَانِ وَ رَادَ هَذِهِ الْمَرَّاتِ وَ بَيَّنَّ رَجْعَ الْعَذْرِ فِي قَوْلِهِ طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ يَعْنِي اَنْ يَكُنْ بِهِمْ حَاجَةٌ اِلَى الْمُخَالَطَةِ وَ الْمَخَالَعَةِ يَطْوِفُونَ عَلَيْكُمْ لِلْخِدْمَةِ وَ تَطْوِفُونَ عَلَيْهِمْ لِلْاسْتِخْدَامِ فَلَوْ جُزِمَ الْأَمْرُ بِالْاسْتِيزَانِ فِي كُلِّ وَقْتٍ لَأَدَّى إِلَى الْحَرَجِ - وَ رَدِيَ اَنْ مُدَّيْجِ بْنِ عَمْرٍو كَانَ غُلَامًا اَنْصَارِيًّا ارسله رسول الله وقت الظهر الى عمر ليدعوه فدخل عليه وَ هُوَ نَائِمٌ وَ قَدْ اِنْكَشَفَ عَنْهُ ثَوْبُهُ فَقَالَ عُمَرُ لِيَدْعُوْهُ لَنْ اَللهُ نَهَى اَبَاءَنَا وَ ابْنَاءَنَا وَ خَدَمَنَا اَنْ لَا يَدْخُلُوا عَلَيْنَا هَذِهِ السَّاعَاتِ اِلَّا بِاِذْنٍ ثُمَّ انطأق معه الى الذبيح صلى الله عليه و آله و سَأَمَ فَوَجَدَهُ وَ قَدْ اُنْزِلَتْ عَلَيْهِ هَذِهِ الْاُيَةُ وَ هِيَ اِحْدَى الْاَيَاتِ الْمَنْزِلَةِ بِسَبَبِ عُمَرَ - وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي اَسْمَاءَ بِنْتِ اَبِي مُرَشَدٍ قَالَتْ اَنَا لَنْدُخُلَ عَلَى الرَّجُلِ وَ الْمَرْأَةِ وَ لَعَلَّهُمَا يَكُونَانِ فِي لِحَافٍ وَاحِدٍ - وَقِيلَ دَخَلَ عَلَيْهَا غُلَامٌ لَهَا كَبِيرٌ فِي وَقْتِ كُرْهَتِ دُخُولِهِ فَاتَتْ رَسُولَ اللهِ فَقَالَتْ اَنْ خَدَمْنَا وَ غُلَامَانَا يَدْخُلُونِ عَلَيْنَا فِي حَالِ نَكْرَهَا - وَ عَنْ اَبِي عُمَرَ اَلْحَلَمِ بِالْمَكُونِ - وَ قَرِئَ ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ بِالنَّصْبِ بَدَلًا عَنْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ اَي اَوْقَاتٍ ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ - وَ عَنْ اَلْعَمَشِ عَوْرَاتٍ عَلَى لُغَةِ هَذِيلٍ - فَانْ قُلْتَ مَا مَحَلُّ [لَيْسَ عَلَيْكُمْ] - قُلْتَ اِذَا رَفَعْتَ ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ كَانَ ذَلِكَ فِي مَحَلِّ الرَّفْعِ عَلَى الْوَصْفِ وَ الْمَعْنَى هُنَّ ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ مَخْصُوصَةٌ بِالْاسْتِيزَانِ - وَ اِذَا نَصَبْتَ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَحَلٌّ وَ كَانَ كَلَامًا مَقْرَرًا لِأَمْرِ بِالْاسْتِيزَانِ فِي تِلْكَ الْاَحْوَالِ خَاصَةً - فَانْ قُلْتَ بِهِمُ ارْتِفَعِ [بَعْضُكُمْ] - قُلْتَ بِالْاِبْتِدَاءِ وَ خَبَرَهُ [عَلَى بَعْضٍ] عَلَى مَعْنَى طَائِفَةٍ عَلَى بَعْضٍ وَ حَذَفَ لَنْ طَوَّافُونَ يَدُلُّ عَلَيْهِ - وَ يَجُوزُ اَنْ يَرْتَفِعَ يَطْوِفُونَ مُضْمَرًا تِلْكَ الدَّلَالَةَ [اَلْاَطْفَالُ مِنْكُمْ] اَي مِنَ الْاَحْرَارِ وَ دُونَ الْعَمَالِيكِ [الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] يَرِيدُ الَّذِينَ بَلَّغُوا الْحُلُمَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ هُمُ الرِّجَالُ - وَ اَوَّلَ الَّذِينَ ذَكَرُوا مِنْ قَبْلِهِمْ فِي قَوْلِهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا الْاُيَةُ وَ الْمَعْنَى اِنْ الْاَطْفَالَ مَا ذُنُّوا لَهُمْ فِي الدُّخُولِ بِغَيْرِ اِذْنٍ اِلَّا فِي الْعَوْرَاتِ الثَّلَاثِ اِذَا اَعْتَادَ

سورة النور ٢٤

الجزء ١٨

ع ١٣

عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ ۖ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَإِذَا بَلَغَ الْإِنْفَالُ مِنْكُمْ الْحَكْمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُذَابُ مَنْ يَضَعُ نِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ ۖ وَأَنْ

الاطفال ذلك ثم خرجوا عن حد الطفولة بان يحذروا او يدلغوا السن الذي يحكم فيها عليهم بالبلوغ رجب ان يقطعوا عن تلك العادة ويحملوا على ان يستأذنوا في جميع الاوقات كما الرجال الكبار الذين لم يعتادوا الدخول عليكم الا باذن وهذا مما الناس منه في غفلة وهو عندهم كالشرعية المنسوخة - وعن ابن عباس آية لا يؤمن بها اكثر الناس آية الاذن واني لأمر جارتني ان تستأذن عليّ وسأله عطاء ا استأذن عليّ اختي قال نعم وان كانت في حجر تموتها وتلا هذه الآية - وعنه ثلاث آيات جحدهن الناس الاذن كله وقوله ان أكرمكم عند الله أتقاكم فقال ناس اعظمكم بيتا وقوله وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ - وعن ابن مسعود عليكم ان تستأذنوا على ابائكم وامهاتكم واخوانكم - وعن الشعبي ليست منسوخة فليل له ان الناس لا يعملون بها فقال الله المستعان - وعن سعيد بن جبير يقولون هي منسوخة ولا والله ما هي منسوخة ولكن الناس تهاذنوا بها - فان قلت ما السن التي يحكم فيها بالبلوغ - قلت قال ابو حنيفة ثماني عشرة سنة في الغلام وسبع عشرة في الجارية - وعامة العلماء على خمس عشرة فيهما - وعن علي رضي الله عنه انه كان يعتبر القامة ويقدره بخمسة اشبار وبه اخذ الفرزدق في قوله * شعر * ما زال منذ عقدت يداه ازاره * وسما فادرك خمسة الاشبار * واعتبر غيره الانبات - وعن عثمان رضي الله عنه انه سأل عن غلام فقال هل اخضر ازاره * القاعد التي تعدت عن الحيض والولد لكبرها [لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا] لا يطعن فيه - والمراد بالثياب الثياب الظاهرة كالملحفة والجلباب الذي فوق الخمار [غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ] غير مظهرات زينة يريد الزينة الخفية التي ارادها في قوله وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ - او غير قاصدات بالوضع التبرج ولكن التخفف اذا احتجج اليه - والاستعفاف من الوضع خيولهن لما ذكر الجائز عقبه بالمستحب بعثا منه على اختيار افضل الاعمال واحسنها كقوله وَأَنْ تَعْقُوا أَقْرَبَ لِلتَّقْوَى - وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرَ لَكُمْ - فان قلت ما حقيقة التبرج - قلت تكلف اظهار ما يجب اخفاؤه من قوله سفينة بارج لا غطاء عليها و البرج سعة العين يرى بياضها محيطا بسوادها كله لا يغيب منه شيء الا انه اختص بان تكشف المرأة للرجال بابداء زينةها واظهار محاسنها - و بدأ وبرز بمعنى ظهر من اخوات تبرج وتبلى كذلك * كان المؤمنون يذهبون بالضعفاء وذوى العاهات الى بيوت ازواجهم واولادهم والى بيوت قراباتهم وأصدقائهم فيطعمونهم منها فخالج قلوب المطمئنين والمطمئنين ربة في ذلك وخافوا ان يلحقهم فيه حرج وكرهوا ان يكون اكلا بغير حق اقلوه تعالى وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ فَقِيل لهم ليس على الضعفاء ولا على انفسكم يعني عليكم وعلى من في مثل حالكم من المؤمنين حرج في ذلك - وعن عكرمة كانت الانصار في انفسها قرازة فكانت

يَسْتَعِظْنَ خَيْرُهُنَّ ۖ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ

لا تأكل من هذه البيوت اذا استغنوا - وقيل كان هؤلاء يتوقون مجالسة الناس ومواكلتهم لما مسمى يؤدي الى الكراهة من قبلهم - ولان العمى ربما سبقته يده الى ما سبقته عين اكله اليه وهو لا يشعر - والاعرج يتفسم في مجلسه و يأخذ اكثر من موضعه فيضيّق على جلوسه - و المريض لا يخلو من رائحة تؤدي الى جرح بعض اوانف يذوّق ونحو ذلك - وقيل كانوا يخرجون الى الغزو ويخلفون الضعفاء في بيوتهم ويدفعون اليهم المفاتيح و يأذنون لهم ان يأكلوا من بيوتهم فكانوا يتخرجون - حكى عن الحرث بن عمرو انه خرج غازياً وخلف مالك بن زيد في بيته وماله فلما رجع راه مجهوداً فقال ما اصابك قال لم يكن عهدي شيء ولم يحل لي ان اكل من مالك فليل ليس على هؤلاء الضعفاء حرج فيما تخرجوا عنه ولا عليكم ان تأكلوا من هذه البيوت وهذا كلام صحيح - وكذلك اذا فسّر بأن هؤلاء ليس عليهم حرج في القعود عن الغزو ولا عليكم ان تأكلوا من البيوت المذكورة لالتقاء الطائفتين في ان كل واحدة منهما منفي عنها الحرج ومثل هذا ان يستفتيك مسافر عن الافطار في رمضان وحاج مفرد من تقديم الحلق على النحر فقلت ليس على المسافر حرج ان يفطر ولا عليك يا حاج ان تقدم الحلق على النحر - فان قلت هلا ذكر الاولاد - قلت دخل ذكرهم تحت قوله من بيوتكم لان ولد الرجل بعضه وحكمه حكم نفسه وفي الحديث ان اطيب ما يأكل المرء من كسبه وان ولده من كسبه ومعنى من بيوتكم من البيوت التي فيها ازواجكم و عيالكم لان الولد اقرب ممن عدّ من القرابات فاذا كان سبب الرخصة هو القرابة كان الذي هو اقرب منهم اولى - فان قلت ما معنى [او ما ملكتم مفتاحه] - قلت اموال الرجل اذا كان له عليها قيم وكيل يحفظها له ان يأكل من ثمر بستانه و يشرب من لبن ماشيته - و ملك المفاتيح كونها في يده وحفظه - وقيل بيوت المالك لان مال العبد امولاه - و قرئ مفتاحه - فان قلت فما معنى اوصديقكم - قلت معناه اوبيوت اصدقائكم والصديق يكون واحداً وجمعاً وكذلك الخياط والقطين والعدو - يحكى عن الحسن انه دخل دارة واذا حلقة من اصدقائه وقد استلوا سلاً من تحت سريره فيها الخبيص و اطائب الاطعمة وهم مكتبون عليها يأكلون فتهللت اسارير وجهه سروراً وضحك وقال هكذا وجدناهم هكذا وجدناهم يريد كبراء الصحابة ومن لقيهم من البدرين و كان الرجل منهم يدخل دار صديقه وهو غائب فيسأل جاريتها كيفه فيأخذ منه ما شاء فاذا حضر مولاه فاختبرته افتقها سروراً بذلك - و عن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما من عظم حرمة الصديق ان جعله الله من الانس والثقة والانبساط وطرح الحشمة بمنزلة النفس والاب والابن - وعن ابن عباس الصديق اكبر من الوالدين ان الجهنميين لما امتعناوا لم يستغيثوا بالباء والامهات فقالوا فما لنا

سورة النور ٢٤

الجزء ١٨

ع ١٣

أَخْوَاتِكُمْ أَوْ بَيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بَيُوتِ عَمَلِكُمْ أَوْ بَيُوتِ أَخْوَالِكُمْ أَوْ بَيُوتِ خَلَنِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاحِكُهُمْ أَوْ صَدِيقِكُمْ ۖ
لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا ۖ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً
مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَرَكَةٌ طَيِّبَةٌ ۖ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ إِذَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ ۖ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ

مِنْ شَائِعِينَ وَلَا صَدِيقِي حَمِيمٍ وَقَالُوا إِذَا دَلَّ ظَاهِرُ الْحَالِ عَلَى رِضَى الْمَالِكِ قَامَ ذَلِكَ مَقَامَ الْإِذْنِ
الصَّرِيحِ وَرَبَّمَا مَعَ الْإِسْتِذَانِ وَثَقُلَ كَمَنْ قُدِّمَ إِلَيْهِ طَعَامٌ فَاسْتَأْذَنَ صَاحِبُهُ فِي الْأَكْلِ مِنْهُ [جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا]
أَيَّ مُجْتَمِعِينَ أَوْ مُتَفَرِّقِينَ نَزَلَتْ فِي بَيْتِ لَيْثِ بْنِ عَمْرٍو مِنْ كُنَانَةٍ كَانُوا يُتَخَرَّجُونَ أَنْ يَأْكُلَ الرَّجُلُ وَحْدَهُ
فَرَبَّمَا قَعْدَ مُنْتَظَرًا نَهَارَهُ إِلَى اللَّيْلِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ مِنْ يَوْمِ أَكَلِهِ أَكْلَ ضَرُورَةٍ - وَقِيلَ فِي قَوْمٍ مِنَ الْأَنْصَارِ إِذَا
نَزَلَ بِهِمْ ضَيْغٌ لَا يَأْكُلُونَ إِلَّا مَعَ ضَيْفِهِمْ - وَقِيلَ تُخَرَّجُوا عَنِ الْجَمَاعِ عَلَى الطَّعَامِ لِاخْتِلَافِ النَّاسِ فِي
الْأَكْلِ وَزِيَادَةِ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ - [فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا] مِنْ هَذِهِ الْبُيُوتِ لِتَأْكُلُوا فَيَذْهَبُوا بِالسَّلَامِ عَلَى أَهْلِهَا
الَّذِينَ هُمْ مِنْكُمْ دِينًا وَقَرَابَةً [تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] أَيَّ ثَابِتَةٍ بِأَمْرٍ مَشْرُوعَةٍ مِنْ لَدُنْهِ - أَوْ لَنْ التَّسْلِيمِ وَ
التَّحِيَّةِ طَلَبُ سَلَامَةٍ وَحَيَوَةٍ لِلْمُسْلِمِ عَلَيْهِ وَالْمُحَيِّينَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَوَصَفُهَا بِالْبِرْكََةِ وَالطَّيِّبِ لَهَا دَعْوَةُ مُؤْمِنٍ
لِمُؤْمِنٍ يُرْجَى بِهَا مِنَ اللَّهِ زِيَادَةُ الْخَيْرِ وَطَيِّبِ الرِّزْقِ - وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ خَدِمْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَشْرَ مَنَازِلٍ
وَرَوَى ثَمَعٌ سَنِينَ فَمَا قَالَ لِي لَشَيْءٍ فَعَلْتُهُ لَمْ فَعَلْتُهُ وَلَا قَالَ لِي لَشَيْءٍ كَسَرْتُهُ لَمْ كَسَرْتُهُ وَكَذْتُ وَاقِفًا عَلَى رَأْسِهِ
أَصْبَبَ الْمَاءَ عَلَى يَدَيْهِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ لَا أَعْلَمُكَ ثَلَاثَ خُصَالٍ تَذْتَفِعُ بِهَا قُلْتُ بَلَى بَابِي وَآمِي يَا رَسُولَ
اللَّهِ قَالَ - مَتَى لَقِيتَ مِنْ أَمَتِي أَحَدًا فَسَلِّمْ عَلَيْهِ يَطْلُ عَمْرُكَ - وَإِذَا دَخَلْتَ بَيْتَكَ فَسَلِّمْ عَلَيْهِمْ يَكْثُرُ خَيْرُ
بَيْتِكَ - وَصَلِّ صَلَاةَ الضُّحَى فَإِنَّهَا صَلَاةُ الْإِبْرَارِ الْآرَابِينَ - وَقَالُوا إِنْ لَمْ يَكُنْ فِي الْبَيْتِ أَحَدٌ فَلْيَقُلِ السَّلَامُ
عَلَيْنَا مِنْ رَبِّنَا السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ السَّلَامُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ - وَ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ إِذَا دَخَلْتَ الْمَسْجِدَ نُقِلَ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ - وَ انْقَصَبَ تَحِيَّةً
بِعَلَمُوا لِأَنَّهَا فِي مَعْنَى تَسْلِيمِ كَقَوْلِكَ قَعْدَتٌ جُلُوسًا - أَرَادَ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يُرِيَهُمْ عَظَمَ الْجَنَابَةِ فِي ذَهَابِ الذَّاهِبِ
عَنْ مَجْلِسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمِ بِغَيْرِ إِذْنِهِ [إِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ] فَيَجْعَلُ تَرْكُ ذَهَابِهِمْ
[حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ] ثَلَاثَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالْإِيمَانِ بِرَسُولِهِ وَجَعَلَهُمَا كَانَتْ شَبِيحَ لَهُ وَالْبَسَاطَ لَذِكْرِهِ وَ ذَلِكَ مَعَ
تَصْدِيرِ الْجُمْلَةِ بِأَنَّهَا وَإِقَاعِ الْمُؤْمِنِينَ مُبْتَدَأٌ مُخْبِرًا عَنْهُ بِمَوْصُولِ احْتَاطَتْ صَلَاتُهُ بِذِكْرِ الْإِيمَانِينَ ثُمَّ عَقَّبَهُ بِمَا
يَزِيدُهُ تَوْكِيدًا وَتَشْدِيدًا حَيْثُ اعَادَهُ عَلَى اسْلُوبِ آخَرِهِ هُوَ قَوْلُهُ [إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ] وَضَمَّنَهُ شَيْئًا آخَرَ وَهُوَ أَنْهُ جَعَلَ الْإِسْتِذَانَ كَالْمَصْدَقِ لَصِحَّةِ الْإِيمَانِينَ وَعَرَضَ بِحَالِ
الْمُتَّفَاقِينَ وَتَسْلِيمِهِمْ لَوَإِذَا - وَمَعْنَى قَوْلِهِ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ وَيَأْذَنَ لَهُمُ
الْإِثْرَاءَ كَيْفَ عُلِّيَ الْأَمْرُ بَعْدَ وَجُودِ احْتِذَانِهِمْ بِمَشِيئَتِهِ وَإِذْنِهِ لَمَنْ اسْتَصْرَبَ أَنْ يَأْذَنَ لَهُ - وَ الْأَمْرُ الْجَامِعُ الَّذِي

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذِنَ لِمَنْ بَدَأَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ اللَّهُ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ۖ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا ۚ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ ۚ

يجمع له الفاس نوصف الامر بالجمع على سبيل المجاز وذلك نحو مقاتلة عدو او تشار في خطبهم او تضام فرهاب مخالف او تماسخ في حلف و غير ذلك او الامر الذي يعم بضرة او بنفحة - وقرى امر جميع - وفي قوله اذا كانوا معه على امر جامع انه خطب جليل لبدء لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيه من ذري راي و قوة يظاهرونه عليه و يعاونونه و يستضيء بأرائهم و معارفهم و تجاربهم في كفايته فمفارقة احدهم في مثل تلك الحال مما يشق على قلبه و يشعب عليه رايه فمن ثمة غلط عليهم و ضيق عليهم الامر في الاستئذان مع العذر المبسوط و مساس الحاجة اليه و اعتراض ما يهمهم و يعذبهم و ذلك قوله [لبعض شأنهم] - و ذكر الاستغفار للمستأذنين دليل على ان الاحسن الافضل ان لا يحدثوا انفسهم بالذهاب و لا يستأذنوا فيه - و قيل نزلت في حفر الخندق و كان قوم يتسللون بغير اذن و قالوا كذاك ينبغي ان يكون الفاس مع ائمتهم و مقدّمهم في الدين و العلم يظاهرونهم و لا يخذلونهم في نازلة من النوازل و لا يتفرقون عنهم و الامر في الاذن مفروض الى الامام ان شاء اذن و ان شاء لم يأذن على حسب ما اقتضاه رايه • اذا احتاج رسول الله الى اجتماعكم عنده لامر فدعاكم فلا تفرقوا عنه الا باذنه و لا تقيسوا دعاءه اياكم على دعاء بعضكم بعضا و رجوعكم عن المجمع بغير اذن الداعي - او لا تجعلوا تسميته و نداه بينكم كما يستمي بعضكم بعضا و يناديه باسمه الذي سماه به ابواه و لا تقولوا يا محمد ولكن يا نبي الله و يا رسول الله مع التوقير و التعظيم و الصوت المخفوض و التواضع - و يحتمل لا تجعلوا دعاء الرسول ربه مثلما يدعو صغيركم كبيركم و فقيركم غنيكم يسأله حاجة فربما اجابه و ربما رده فان دعوات رسول الله مسموعة مستجابة [يتسللون] يتسللون قليلا و نظير تسلل تدرج و تدخل - و اللواذ الملاوذة و هو ان يلون هذا بذلك و ذلك بهذا يعني يتسللون عن الجماعة في الخفية على حيل الملاوذة و استتار بعضهم ببعض و [لواذا] حال اي ملاوذين - و قيل كان بعضهم يلون بالرجل اذا استأذن فيأذن له فينطلق الذي لم يؤذن له معه - و قرى لواذا بالفتح - يقال خالفه الى الامر اذا ذهب اليه دونه و منه قوله و ما اريد ان اخالفكم الى ما اهلككم عنه و خالفه عن الامر اذا صد عنه دونه و معنى الذين يخالفون عن امره الذين يصدر عن امره دين المؤمنين و هم المنافقون فحذف المفعول من الغرض ذكر المخالف و المخالف عنه - الضمير في امره لله سبحانه او للرسول صلى الله عليه وآله و سلم و المعنى عن طاعته و دينه [فتنة] محنة في الدنيا [او يصيبهم عذاب اليم] في الآخرة - و عن ابن عباس فتنة قتل - و عن عطاء زلازل و اهوال - و عن جعفر بن محمد يسלט عليهم سلطان جائر - ادخل قد ليؤكد علمه بما هم عليه من المخالفة عن الدين و النفاق و مرجع توكيده العلم الى توكيد الوعيد.

قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ ۖ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُعَذِّبُهُمْ بِمَا عَمِلُوا ۗ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

سورة الفرقان مكية وهي سبع و سبعون آية وست ركوعا

كلماتها
٩٠٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ۝ الَّذِي لَهُ مَلَكُوتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ

وذلك ان قد اذا دخلت على المضارع كانت بمعنى ربما فوافقت ربما في خروجها الى معنى التكثير في نحو قوله • شعر • فان تَمَسَّ مَجْزُورَ الْفَنَاءِ فربما • اقام به بعد الونود ونود • ونحوه قول زهير • شعر • اخي ثقة لا تهلك الخمر مائه • ولكنه قد يهلك المال نائله • والمعنى ان جميع ما في السموات والارض مختصة به خلقا وملكا وعلما فكيف يخفى عليه احوال المنافقين وان كانوا يجتهدون في سترها عن العيون واخفائها • وميتبتهم يوم القيمة بما ابطنوا من سوء اعمالهم وسبجازهم حق جزائهم - والخطاب والغيبة في قوله قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ يجوز ان يكونا جميعا للمنافقين على طريق الالتفات ويجوز ان يكون ما أَنْتُمْ عَلَيْهِ عاما وَيُرْجَعُونَ للمنافقين والله اعلم - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الدور اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيمضي وفيما بقي •

سورة الفرقان

البركة كثرة الخير وزيادته ومنه [تَبَارَكَ اللَّهُ] وفيه مغنيان ، تزايد خيرة وتكاثر - او تزايد عن كل شيء وتعالى عنه في صفاته وانعاله - و الفرقان مصدر فرق بين الشئيين اذا فصل بينهما وسُمي به القرآن لفصله بين الحق والباطل - او لانه لم يزل جملة واحدة ولكن مفروقا مفصولا بين بعضه وبعض في الانزال الاترى الى قوله وَقَرَأْنَا تَوَفُّدَهُ لِنَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْتَبٍ وَنُزِّلْنَاهُ تَفْزِيلًا وقد جاء الفرق بمعنى قال ع • ومشرقي كافر بالفرق • وعن ابن الزبير على عبادة وهم رسول الله وامته كما قال لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ - قَوْلُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا - والضمير في [لِيَكُونَ] العبد او للفرقان ويعضد رجوعه الى الفرقان قراءة ابن الزبير - [لِلْعَالَمِينَ] للجن والانس [نَذِيرًا] مُنْذِرًا اي مخوفا - او انذارا كالتكبير بمعنى الانكار ومنه قوله نَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذِيرِ [الَّذِي لَهُ] رفع على الابدال من الَّذِي نَزَّلَ - ارفع على المدح - او نصب عليه - فان قلت كيف جاز الفصل بين البذل والعبدل منه - قلت ما فصل بينهما بشيء لان العبدل منه صلته نَزَّلَ وَلِيَكُونَ تعليل له فكل العبدل منه لم يتم الا به - فان قلت في الخلق معنى التقدير فما معنى قوله وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا كانه وقدّر كل شيء وقدره - قلت المعنى انه احدث كل شيء احدثا مراعى فيه التقدير والتسوية فقدره وقيّاه لما يصلح له مثاله انه خلق الانسان على هذا الشكل المقدر المسوى الذي تراه فقدره للتكليف والمصالح المنوطة به في بابي الدين والدنيا وكذلك كل حيوان وجماد جاء به على الجبلة المستوية المقدره بامثلة الحكمة والتقدير فقدره

وَلَدَا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا ۝ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نَشُورًا ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِلَهٌ امْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ شَقِيقَةٌ جَاهِلٌ ظَلَمُوا زُورًا ۝ وَقَالُوا اسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى

لامبرماً و مصلحة مطابقاً لما قدّر له غير متجانب عنه - أو سمي أحداث الله خلقاً لأنه لا يحدث شيئاً لحكمته إلا على وجه التقدير من غير تفاوت فإذا قيل خلق الله كذا فهو بمنزلة قولك أحدث ووجد من غير نظر إلى وجه الاشتقاق نكاه قيل ووجد كل شيء و قدّره في العبادة لم يوجد متفارتاً - وقيل فجعل له غاية و منتهى ومعناه قدّره للبقاء إلى امد معلوم - الخلق بمعنى الافتعال كما في قوله تعالى إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَلْوَنًا ۚ وَتَخْلُقُونَ ۚ إِنَّكَ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ أَثَرُوا عَلَى عِبَادَةِ اللَّهِ سبحانه عبادة آلِهَةٍ لا يعجزون من عجزهم لا يقدر على شيء من أفعال الله ولا من أفعال العباد حيث لا يقدر على شيء وهم يقدر على أن عبدتهم يصنعون بالفتح والتصوير - [وَلَا يَمْلِكُونَ] أي لا يستطيعون لأنفسهم دفع ضرر عنها أو جلب نفع إليها وهم يستطيعون وإذا عجزوا عن الافتعال و دفع الضرر وجلب النفع اللتي يقدر عليها العباد كانوا عن الموت والحياة والنشور اللتي لا يقدر عليها إلا الله اعجزهم [قَوْمٌ آخَرُونَ] هم اليهود - وقيل عداس مولى حوْطِيب بن عبد العزى ويعار مولى العلاء بن الحضرمي وابو نَكَيْتَةَ الرومي قال ذلك النضر بن الحارث بن عبد الدار - جاء و اتى يستعملان في معنى فَعَلَ فيمديان تعديته وقد يكون على معنى وردوا ظالماً كما تقول جئت المكان - ويجوز أن يحذف الجار ويوصل الفعل - وظالمهم أن جعلوا العربي يتلقن من العجمي الرومي كلاماً عربياً اعجز بفصاحته جميع فصحاء العرب - والور أن يهتد بنسبة ما هو برمي منه إليه - [اسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ] ما سطره المتقدمون من نحو احاديث رستم و اسفنديار جمع أسطار أو أسطورة كأحدونة - اكتتبها كتبها لنفسه واخذها كما تقول استكتب الماء وامطبه إذا سكبها وصبه لنفسه واخذها - و قرئ اِكْتَتَبَهَا على البناء للمفعول والمعنى اِكْتَتَبَهَا كاتب له لأنه كان آمياً لا يكتب بيده و ذلك من تمام عجزه ثم حذف اللام فانضى الفعل إلى الضمير نصار اِكْتَتَبَهَا إياه كاتب كقوله واختار موسى قومه ثم بني الفعل للضمير الذي هو إياه فانقلب مرفوعاً مستترا بعد أن كان بارزاً منصوباً وبقي ضمير الاساطير على حاله نصار اِكْتَتَبَهَا كما ترى - فان قلت كيف قيل [اِكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ] وإنما يقال أُمْلِيَتْ عليه فهو يكتتبها - قلت بيه وجهان - أحدهما أراد اِكْتَتَبَهَا أو طلبه فهي تُمْلَى عليه - أو كُتِبَتْ له وهو أمي فهي تُمْلَى عَلَيْهِ أي تلقى عليه من كتابه يتحفظها لأن صورة الالتقاء على الحافظ كصورة الالتقاء على الكاتب - وعن الحسن أنه قول الله سبحانه يكتتبهم وإنما يستقيم أن لو فتحت الهمزة للاحتفام الذي في معنى الإنكار وجهه أن يكون نحو قوله • شعر • أنرج أن أرى الكرام • وأن • أورث ذوداً شصائماً نبلاً • وحق الحسن أن يقف على الأولين [بكرةً وأمياً] أي دائماً أو في الخفية قبل أن يفتش الناس وحين يأوون إلى مساكنهم • أي يعلم كل

سورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٨

ع ١٧

عَلَيْهِ بُكْرَةً وَإِمْلًا ۝ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ ۚ نَوَلَّا أَنْزَلَ إِلَيْهِ الْمَلِكَ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ۝ أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا ۚ وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ۝ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۝ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

سِرِّ خَفِيِّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمِنْ جَمَلَتِهِ مَا تُسَوِّرُونَ أَنْتُمْ مِنَ الْكَيْدِ لِرَسُولِهِ مَعَ عِلْمِكُمْ أَنَّ مَا يَقُولُونَهُ بَاطِلٌ وَ زُورٌ وَ كَذْلِكَ بَاطِلُنَ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ وَ بَرَاءَتُهُ مِمَّا تَبْهَتُونَ بِهِ وَ هُوَ يُجَارِيكُمْ وَ يُجَازِيهِ عَلَى مَا عَلِمَ مِنْكُمْ وَ عَلِمَ مِنْهُ - فَإِنَّ قُلْتَ كَيْفَ طَابَ قَوْلُهُ [إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا] هَذَا الْمَعْنَى - قُلْتَ لِمَا كَانَ مَا تَقْدِّمُهُ فِي مَعْنَى الْوَعْدِ عَقَبَهُ بِمَا يَدُلُّ عَلَى الْقُدْرَةِ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ لَا يوصفُ بِالْمَغْفِرَةِ وَ الرَّحْمَةِ إِلَّا الْقَادِرُ عَلَى الْعُقُوبَةِ - أَوْ هُوَ تَنْذِيرُهُ عَلَى أَنَّهُمْ اسْتَوْجَبُوا بِمَكَابِرَتِهِمْ هَذِهِ أَنْ يُصِيبَ عَلَيْهِمُ الْعَذَابُ صَبًّا وَ لَكِنْ صَرَفَ ذَلِكَ عَنْهُمْ أَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ يُمَهِّلُ وَ لَا يَعَاجِلُ * وَ قَعَتِ اللَّامُ فِي الْمَصْحُفِ مَفْصُولَةً عَنْ هَذَا خَارِجَةً عَنْ إِرْضَاعِ الْخَطِّ الْعَرَبِيِّ وَ خَطِّ الْمَصْحُفِ سُنَّةٌ لَا تَغْيَرُ وَ فِي هَذَا اسْتِهَانَةٌ وَ تَصْغِيرٌ لَشَأْنِهِ - وَ تَسْمِيَةٌ بِالرَّسُولِ سَخَرِيَّةٌ مِنْهُمْ وَ طَنْزٌ كَانَهُمْ قَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ أَنَّهُ رَسُولٌ وَ نُحْوَةٌ قَوْلُ فَيَعُونَ إِنْ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ أَمَّجُّونَ أَيْ أَنْ صَحَّ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ فَمَا بِهِ حَالُهُ مِثْلَ حَالِذَا [يَأْكُلُ الطَّعَامَ] كَمَا نَأْكُلُ وَ يَتَرَدَّدُ فِي الْأَسْوَاقِ لَطَلِبِ الْمَعَاشِ كَمَا تَتَرَدَّدُ يَعْنُونَ أَنَّهُ كَانَ يُجِبُ أَنْ يَكُونَ مَلِكًا مُسْتَغْنِيًا عَنِ الْأَكْلِ وَ التَّعْيِشِ - ثُمَّ نَزَلُوا عَنْ اقْتِرَاحِهِمْ أَنْ يَكُونَ مَلِكًا إِلَى اقْتِرَاحِ أَنْ يَكُونَ إِنْسَانًا مَعَ مَا كَانَ حَتَّى يَتَسَانَدَا فِي الْإِنْذَارِ التَّخْوِيفِ - ثُمَّ نَزَلُوا أَيْضًا فَقَالُوا وَ إِنْ لَمْ يَكُنْ مَرْفُودًا بِمَلِكٍ فَلْيَكُنْ مَرْفُودًا بِكَنْزٍ يُلْقَى إِلَيْهِ مِنَ السَّمَاءِ يَسْتَظْهِرُ بِهِ وَ لَا يَحْتَاجُ إِلَى تَحْصِيلِ الْمَعَاشِ - ثُمَّ نَزَلُوا فَاقْتَنَعُوا بِأَنْ يَكُونَ رَجُلًا لَهُ بَسْتَانٌ يَأْكُلُ مِنْهُ وَ يَرْتَوِقُ كَمَا الدَّهَاقِينُ وَ الْمِيَّاسِيرُ أَوْ يَأْكُلُونَ مِنْ ذَلِكَ الْبَسْتَانِ فَيَنْتَفِعُونَ بِهِ فِي دُنْيَاهُمْ وَ مَعَاشِهِمْ - وَ ارَادَ بِالظُّلْمِ إِيَّاهُمْ بِأَعْيَانِهِمْ - وَضَعِ الظَّاهِرَ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ لِيُسَجَّلَ عَلَيْهِمُ بِالظُّلْمِ فِيمَا قَالُوا - وَ قَرِئَ فَيَكُونُ بِالرَّفْعِ - أَوْ يَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ بِالْيَاءِ - وَ نَأْكُلُ بِالنُّونِ - فَإِنَّ قُلْتَ مَا رَجَاهُ الرَّفْعُ وَ النِّصْبُ فِي فَيَكُونُ - قُلْتَ النِّصْبُ لِأَنَّهُ جَوَابُ لَوْلَا بِمَعْنَى هَلَا وَ حُكْمُهُ حُكْمُ الِاسْتِفْهَامِ وَ الرَّفْعُ عَلَى أَنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى أَنْزَلَ وَ مَحَلُّهُ الرَّفْعُ إِلَّا تَرَكَتُ نَقُولَ لَوْلَا يَنْزِلُ بِالرَّفْعِ وَ قَدْ عَطَفَ عَلَيْهِ يُلْقَى وَ تَكُونُ مَرْفُوعِينَ - وَ لَا يَجُوزُ النِّصْبُ فِيهِمَا لِأَنَّهُمَا فِي حُكْمِ الْوَاتِعِ بَعْدَ لَوْلَا وَ لَا يَكُونُ إِلَّا مَرْفُوعًا - وَ الْقَائِلُونَ هُمْ كَفَّارُ قُرَيْشٍ الْفَضْرَبُ بْنُ الْحَارِثِ وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ وَ نُوَيْلُ بْنُ خُوَيْلِدٍ وَ مِنْ ضَامَتِهِمْ [مَسْحُورًا] سُحْرُ قُلُوبٍ عَلَى عَقْلِهِ - أَوْ ذَا سِحْرِ وَ هُوَ الرُّثَّةُ عَذُوهُ أَنَّهُ بَشَرٌ لَا مَلِكَ * [ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ] أَيْ قَالُوا فَيَكُنْ تِلْكَ الْأَقْوَالُ وَ اخْتَرَعُوا لَكَ تِلْكَ الْوَسَائِلَ وَ الْأَحْوَالُ الْغَادِرَةَ مِنْ نُبُوَّةٍ مُشْتَرَكَةٍ بَيْنَ إِنْسَانٍ وَ مَلِكٍ وَ الْقَاءُ كَنْزٌ عَلَيْكَ مِنَ السَّمَاءِ وَ غَيْرَ ذَلِكَ فَبَقُوا مُتَحَيِّرِينَ مُذَلَّلًا لَا يَجِدُونَ قَوْلًا يَسْتَقِرُّونَ عَلَيْهِ - أَوْ فَضَّلُوا عَنْ الْحَقِّ فَلَا يَجِدُونَ طَرِيقًا إِلَيْهِ * تَكَثَّرَ خَيْرُ [الَّذِي إِنْ شَاءَ] وَ هَبْ لَكَ فِي الدُّنْيَا [خَيْرًا] مِمَّا قَالُوا وَ هُوَ أَنْ يَعْمَلَ لَكَ مِثْلَ مَا وَعَدَكَ فِي الْآخِرَةِ

الْأَنفُسُ ۖ وَجَعَلَ لَكَ قُصُورًا ۝ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ ۖ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ۝ إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ
بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا ۝ وَإِذَا أَلْقَا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّنِينَ دَعَا هُنَالِكَ ثُبُورًا ۝ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ
ثُبُورًا وَاحِدًا ۖ وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ۝ قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ ۖ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءُ

من الجنات والقصور - وقرئ ويجعل بالرفع عطفًا على جعل لأن الشرط إذا وقع ماضيًا جاز في جزائه
الجزم والرفع كقوله • شعر • وإن اتاه خايل يوم مسألة • يقول لا غائب مالي ولا حرم • ويجوز في ويجعل
لأنك إذا ادغمت أن تكون اللام في تقدير الجزم والرفع جميعًا - وقرئ بالنصب على أنه جواب الشرط بالواو -
[بَلْ كَذَّبُوا] عطف على ما حكى عنهم يقول بل آتوا بأعجب من ذلك كله وهو تكذيبهم بالساعة - ويجوز
أن يتصل بما يليه كأنه قال بل كذبوا بالساعة فكيف يلتفتون إلى هذا الجواب وكيف يصدقون بتعجيل
مثل ما وعدك في الآخرة وهم لا يؤمنون بالآخرة - السعير النار الشديدة الاستعار - وعن الحسن أنه اسم من
أسماء جهنم - [رَأَتْهُمْ] من قولهم دورهم تدرأى وتناظر ومن قوله صلى الله عليه وآله وسلم لا رأتى نارا هما
كان بعضها يرى بعضها على سبيل المجاز والمعنى إذا كانت منهم بمرأى الناظر في البعد سمعوا صوت
غليانها وشبه ذلك بصوت المتغيظ والزائر - ويجوز أن يراد إذا رأتهم زنايتها تغيظوا وزفروا غضبًا على
الكفار وشهوة للانتقام منهم • الكرب مع الضيق كما أن الروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة بأن عَرْضُهَا
السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ - وجاء في الأحاديث أن لكل مؤمن من القصور والجنان كذا وكذا - ولقد جمع الله
على أهل النار أنواع التضيق والارهاق حيث القاهم في مكان ضيق يتراصون فيه تراصًا - كما روي عن
ابن عباس في تفسيره أنه يضيق عليهم كما يضيق الرُج في الرمح وهم مع ذلك الضيق مسلسلون
مقرونون في السلاسل قرنت أيديهم إلى أعناقهم في الجوامع - وقيل يقرن مع كل كافر شيطانه في سلسلة
وفي أرجلهم الأصفاد - والثبور الهلاك - ودعاؤه أن يقال وأنبؤوا أي تعال يا ثبور فهذا حينك وزمانك -
[لَا تَدْعُوا] أي يقال لهم ذلك أو هم أحق بأن يقال لهم وإن لم يكن ثمه قول - ومعنى [وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا]
أنكم وتعتن فيما ليس ثبوركم فيه واحدًا إنما هو ثبور كثير إما لأن العذاب أنواع وأن كل نوع منها ثبور
أشدته ونظاعته - أولانهم كلما نصبت جلودهم بدلوا غيرها فلا غاية لهلاكهم • الرجوع إلى الموصولين محذوف
يعني وعدّها المتقون - وما يشارئنه - وإنما قيل كانت لأن ما وعد الله وحده فهو في تحققه كأنه قد كان -
أو كان مكتوبًا في اللوح قبل أن يبرأهم بازمنة متطاراة أن الجنة جزاؤهم ومصيرهم - فإن قلت ما معنى
قوله كانت لهم جزاء ومصير - قلت هو كقوله نعم الثواب وحسنت مرتفعًا فمدح الثواب ومكانه كما قال
بئس الشراب وساءت مرتفعًا فذم العقاب ومكانه لأن النعيم لا يتم للمتنعم إلا بطيب المكان وسعته
وموافاقته للمراد والشهوة وإن لا تنقص وكذلك العقاب يتضاعف بغثائه الموضع وضيقه وظلمته وجمعه
لأسباب الاجتهاد والمراعاة فلذلك ذكر المصير مع ذكر الجزاء - والضمير في كَانَ لَمَّا يَشَارُونَ - والوعد الموعود

وَمَصِيرًا ۝ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ ۚ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ۝ وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ
مِن دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ ۖ أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ۚ قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ

اي كان ذلك موعدا واجبا على ربك انجازه حقيقة ان يسأل ويطلب لانه جزاء واجر مستحق - وقيل قد سألته الناس والملئكة في دعواتهم رَبَّنَا وَإِنَّا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ - رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ - رَبَّنَا وَادْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ * [يُحْشَرُهُمْ - فَيَقُولُ] كلاهما بالمون والياء - وقرئ يُحْشَرُهُمْ بكسر الشين [وَمَا يَعْبُدُونَ] يريد المعبودين من الملئكة والمسيح وعزير - وعن الكلبي الاصنام يُظَفُّهَا اللَّهُ - ويجوز ان يكون عاما لهم جميعا - فان قامت كيف صح استعمال ما في العقلاء - قلت هو موضوع على العموم للعقلاء وغيرهم بديل قولك اذا رأيت شيئا من بعيد ما هو فاذا قيل لك انسان قلت حينئذ من هو ويداك قولهم من لما يعقل - او اريد به الوصف كانه قيل ومعبودهم الاثراك تقول اذا اردت السؤال عن صفة زيد ما زيد تعني اطويل ام قصير افعيه ام طيب - فان قامت ما فائدة انتم وهم وهلا قيل أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ - قلت ليس السؤال عن الفعل ووجوده لانه لولا وجوده لما توجه هذا العتاب وانما هو عن متوالية فلا بد من ذكره و ايلائه حرف الاستفهام حتى يعلم انه المسئول عنه - فان قامت فالله سبحانه قد سبق علمه بالمسئول عنه فما فائدة هذا السؤال - قلت فائدة ان يجيبوا بما اجابوا به حتى يثبت عبادتهم بتكذيبهم اياهم فيبتهتوا ويخزلوا ويزيد حسرتهم ويكون ذلك نوعا مما يلحقهم من غضب الله وعذابه و يغتبط المؤمنون ويفرحوا بحالهم ونجاتهم من فضيحة اولئك وليكون حكاية ذلك في القرآن لطفًا للمكلفين وفيه كسر بين لقول من يزعم ان الله يفضل عبادة على الحقيقة حيث يقول للمعبودين من دونه ۖ أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمُوهُمْ أَمْ هُمْ ضَلُّوا بانفسهم فيتبدلون من اضلالهم ويستعيدون به ان يكونوا مضلين ويقولون بل انت تفضلت من غير مابقة على هؤلاء واباءهم تنصل جواد كريم فجعلوا النعمة التي حقها ان تكون سبب الشكر سبب الكفر ونسيان الذكر وكان ذلك سبب هلاكهم - فاذا برأت الملئكة والرسل انفسهم من نسبة الاضلال الذي هو عمل الشياطين اليهم واستعاذوا منه فهم لربهم الغني العدل اشد تبرية وتزيتها منه ولقد نزهوه حين اضافوا اليه التفضل بالنعمة والتمتع بها و اسندوا نسيان الذكر والتسبب به للبوار الى الكفرة فشرحوا الاضلال المجازي الذي اسفده الله الى ذاته في قوله يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ ولو كان هو المضل على الحقيقة لكن الجواب العديد ان يقولوا بل انت اضللتم والمعنى انتم ارفعتموهم في الضلال عن طريق الحق ام هم ضلوا عنه بانفسهم - و قل مطاوع اضله و كان القياس ضل عن السبيل الا انهم تركوا الجار كما تركوه في هدنة الطريق والاصل الى الطريق والطريق و قولهم اضل البعير في معنى جعله ضالا اي ضاعا - لما كان اكثر ذلك بتفريط من صاحبه وقلة احتياط في حفظه قيل اضله سواء كان منه فعل او لم يكن - [سُبْحَانَكَ] تعجب منهم قد تعجبوا مما قيل لهم لانهم

تَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ ۖ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ۝ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا ۚ وَمَنْ يَظْلِمِ مَنكُم نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ

ملئكة وانبياء معصومون فما ابعدهم عن الاضلال الذي هو مختص بابليس وحزبه - او نطقوا بسبْحُكَ ليدلوا على انهم المستبحرون المقدسون الموسومون بذلك فكيف يليق بحالهم ان يضلوا عبادة او قصدوا به تزييه عن الانداد وان يكون له نبي او ملك او غيرهما نذا ثم قالوا ما كان يصح لنا ولا يستقيم ونحن معصومون ان نتولى احدا دونك فكيف يصح لنا ان نحمل غيرنا على ان يتولونا دونك - او ما كان ينبغي لنا ان نكون امثال الشياطين في توليهم الكفار كما تولاهم الكفار قال الله تعالى فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ يريد الكفرة وقال رَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَهُمْ الطَّاغُوتُ - وقرأ ابو جعفر المدني تَتَّخِذَ عَلَى الْبَاءِ للمفعول وهذا الفعل اعني اتَّخَذَ يتعدى الى مفعول واحد كقولك اتَّخَذَ وَلِيًّا - والى مفعولين كقولك اتَّخَذَ فَلَانًا وَلِيًّا قال تعالى اَمْ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِّنَ الْأَرْضِ وَقَالَ وَ اتَّخَذَ اللَّهُ اِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا - فالقراءة الاولى من المتعدي الى واحد وهو مِنْ أَوْلِيَاءَ و الاصل ان تَتَّخِذَ اولياء فزيدت مِنْ لتأكيد معنى النفي - والثانية من المتعدي الى مفعولين فالاول ما بُنِيَ له الفعل و الثاني مِنْ أَوْلِيَاءَ - ومن للتبويض اي لانتخذ بعض اولياء - و تكثير أَوْلِيَاءَ من حيث انهم اولياء مخصوصون وهم الجن والاصنام - والذكر ذكر الله والايمان به او انقرا و الشرائع - والبور الهالك بوصف به الواحد والجمع - ويجوز ان يكون جمع بائر كعائد وعوذ * هذه المفاجاة بالاحتجاج والالزام حسنة رائعة وخاصة اذا انضم اليها الالتفات وحذف القول ونحوها قوله تعالى يَا هَلْ الْكُتُبِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ اَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وقول القائل * شعر * قالوا خراسان اقصى ما يراد بنا * ثم القول فقد جئنا خراسانا * وقرئ يَقُولُونَ بالتاء والياء فمعنى من قرأ بالتاء فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بقولكم انهم الهة - ومعنى مَنْ قرأ بالياء فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بقولهم سُبْحٰنَكَ مَا كَانَ يَفْعَلُ لَنَا اَنْ تَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ - فان قلت هل يختلف حكم الباء مع التاء والياء - قلت اي والله هي مع التاء كقوله بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ وَالْجَارِ وَالْمَجْرور بدل من الضمير كانه قيل فقد كذبوا بما تقولون وهي مع الياء كقواك كتبت بالقلم - وقرئ [يَسْتَطِيعُونَ] بالتاء والياء ايضا يعنى فما تستطيعون انتم يا كفار صرف العذاب عنكم - وقيل الصرف التوبة - وقيل الحيلة من قولهم انه ليتصرف اي يحتال - او فما يستطيع الهكم ان يصرفوا عنكم العذاب - او ان يحتالوا لكم - الخطاب على العموم للمكافين - والعذاب الكبير لاحق بكل مَنْ ظلم والكاثر ظالم لقوله اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ وَالْفَاسِقُ ظَالِمٌ لِّقَوْلِهِ وَمَنْ لَّمْ يَنْسِبْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ - وقرئ يَذِّقُهُ بالياء - وفيه ضمير الله او ضمير مصدر يَظْلِمُ * الجملة بعد آلافة لموصوف محذوف والمعنى وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ احدا مِنَ الْمُرْسَلِينَ اِلَّا اَكْلِينَ و ماشين وانما حذف اكتفاء بالجار والمجرور اعني مِنَ الْمُرْسَلِينَ ونحوه قوله عز من قائل وَمَا مِنَّا

سورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ١٧

الْمُرْسَلِينَ إِلَّا أَنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَ يَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ ط وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ط أَتَصْذِرُونَ ع وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ع وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا ط لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ع يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَّحْبُورًا ع وَقَدْ مَدَّا إِلَى مَا عَمِلُوا

إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ عَلَى مَعْنَى وَ مَا مَدَّا أَحَدًا - وَقَرِئَ وَ يَمْشُونَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ أَيْ تَمْشِيهِمْ حَوَاجِبُهُمْ أَوْ الْإِنْسَ - وَلَوْ قَرِئَ يَمْشُونَ لَكَانَ أَوْجَعًا لَوْلَا الرِّوَايَةُ - وَقِيلَ هُوَ احْتِجَاجٌ عَلَى مَنْ قَالَ مَا لَ هَذَا الرَّسُولُ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَ يَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ - [فِتْنَةً] أَيْ مَحْنَةً وَابْتَلَاءً وَهَذَا تَصْدِيرٌ لِرَسُولِ اللَّهِ عَلَى مَا قَالُوهُ وَاسْتَبَدَّوهُ مِنْ أَكْلِهِ الطَّعَامَ وَ مَشْيِهِ فِي الْأَسْوَاقِ بَعْدَ مَا احْتَجَّ عَلَيْهِمْ بِسَائِرِ الرُّسُلِ يَقُولُ وَ جَرَتْ عَادَتِي وَ مُوجِبَ حُكْمِي عَلَى ابْتِلَاءِ بَعْضِكُمْ أَيْهَا الْإِنْسَ بَعْضُ وَ الْمَعْنَى أَنَّهُ ابْتَلَى الْمُرْسَلِينَ بِالْمُرْسَلِ إِلَيْهِمْ وَ بِمَنَافِعِهِمْ لَهُمُ الْعِدَاةُ وَ أَقْرَابُهُمُ الْخَارِجَةُ عَنْ حَدِّ الْأَنْصَافِ وَ أَنْوَاعُ إِذَاهُمْ وَ طَائِبُ مَا هُمْ الصَّابِرُ الْجَمِيلُ وَ نَحْوُهُ وَ لَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذَى كَثِيرًا - وَ أَنَّ تَصَدَّقُوا وَ تَقْتُلُوا فَإِنَّ ذَاكَ مِنْ عَزِيمِ الْأُمُورِ وَ مَوْقِعَ أَتَصْذِرُونَ بَعْدَ ذِكْرِ الْفِتْنَةِ مَوْقِعَ أَيْكُمْ بَعْدَ الْإِبْتِلَاءِ فِي قَوْلِهِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيْكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا - [بَصِيرًا] عَالِمًا بِالصَّوَابِ فِيمَا يَبْدَأُ بِهِ وَ غَيْرُهُ فَلَا يَضِيقَنَّ صَدْرُكَ وَلَا يَسْتَخْفُظَنَّ أَقْرَابُهُمْ فَإِنَّ فِي صَدْرِكَ عَلَيْهَا مَعَادِنُكَ وَ فَوْزُكَ فِي الدَّارَيْنِ - وَقِيلَ هُوَ تَسْلِيَةٌ لَهُ عَمَّا عَذَّبُوهُ بِهِ مِنْ الْفَقْرَاحِينَ قَالُوا أَوْ يَلْقَى إِلَهَهُ كَذُرًا أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ وَ أَنَّهُ جَعَلَ الْغَنِيَاءَ فِتْنَةً لِلْفُقَرَاءِ لِيَنْظُرَ هَلْ يَصْبِرُونَ وَ أَنَهَا حُكْمَتُهُ وَ مَشِيَّتُهُ يُغْذِي مَنْ يَشَاءُ وَ يُفْقِرُ مَنْ يَشَاءُ - وَقِيلَ جَعَلْنَاكَ فِتْنَةً لَهُمْ لِأَنَّكَ لَوْ كُنْتَ غَنِيًّا صَاحِبَ كَنْزٍ وَ جِنَانٍ لَكَانَ مَبْلَغُكَ إِلَيْكَ وَ طَاعَتُهُمْ لَكَ لِلدُّنْيَا أَوْ مَمْرُوجَةٌ بِالدُّنْيَا فَإِنَّمَا بَعْدُكَ فَقِيرًا لِيَكُونَ طَاعَةً مَنْ يُطِيعُكَ خَالِصَةً أَوْجَعًا إِلَهُ مِنْ غَيْرِ طَمَعٍ دُنْيَوِيٍّ - وَقِيلَ كَانَ أَبُو جَهْلٍ وَ الْوَلِيدُ بْنُ الْمُنِيرَةِ وَ الْعَاصُ بْنُ وَائِلٍ وَ مَنْ فِي طَبَقَتِهِمْ يَقُولُونَ إِنَّ إِسْلَامًا وَ قَدْ إِسْلَامَ قَبْلَهُمَا عَمَارٌ وَ صُهَيْبٌ وَ بِلَالٌ وَ فُلَانٌ وَ فُلَانٌ تَرَفَّعُوا عَلَيْنَا إِدْلَالًا بِالسَّابِقَةِ فَهُوَ اقْتِدَانٌ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ * أَيْ لَا يَأْمَلُونَ لِقَاءَنَا بِالْخَيْرِ لِأَنَّهُمْ كَفَرُوا أَوْ لَا يَخَافُونَ لِقَاءَنَا بِالْشَّرِّ - وَ الرَّجَاءُ فِي لُغَةِ تِيَامَةِ الْخَوْفِ وَ بِهِ فَسَّرَ قَوْلُهُ تَعَالَى لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا جَعَلْتَ الصَّيْرُورَةَ إِلَى دَارِ جَزَائِهِ بِمَنْزِلَةِ لِقَائِهِ أَوْ كَانَ مَلَأْنِيًا - اقْتَرَحُوا مِنْ الْآيَاتِ أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْمَلَكَةُ فَتُخَبِّرُهُمْ بِأَنَّهُمْ صَادِقٌ حَقٌّ يَصَدِّقُوهُ أَوْ يَرَوُا اللَّهَ جَهْرَةً فَيَأْمُرُهُمْ بِتَصَدِيقِهِ وَ اتِّبَاعِهِ وَ لَا يَخْلُو - أَمَّا أَنْ يَكُونُوا عَالَمِينَ بِأَنَّهُ لَا يُرْسَلُ الْمَلَكَةُ إِلَى غَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ وَ أَنَّ اللَّهَ لَا يَصْخَرُ أَنْ يَرَى دَ إِنَّمَا عَلَّقُوا أَيْمَانَهُمْ بِمَا لَا يَكُونُ - وَ أَمَّا أَنْ لَا يَكُونُوا عَالَمِينَ بِذَلِكَ وَ إِنَّمَا ارْتَادُوا التَّعَدُّتَ بِاقْتِرَاحِ آيَاتِ سِوَى الْآيَاتِ الَّتِي فُزِلَتْ وَ قَامَتْ بِهَا الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ كَمَا فَعَلَ قَوْمُ مُوسَى حِينَ قَالُوا لَنْ نَبُوءَ مِنْكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً - فَإِنَّ قُلْتَ مَا مَعْنَى [فِي أَنفُسِهِمْ] - قُلْتَ مَعْنَاهُ أَنَّهُمْ أَضْمَرُوا الِاسْتِكْبَارَ عَنِ الْإِثْقَ وَ هُوَ الْكُفْرُ وَ الْعِنَادُ فِي قُلُوبِهِمْ وَ اعْتَقَدُوهُ كَمَا قَالَ إِنَّ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرًا مَا هُمْ بِبَدَلِغِيهِ - [وَ عَدَوْا] وَ تَجَارَزُوا الْحَدَّ فِي الظُّلْمِ يُقَالُ عَدَا عَلَيْنَا فُلَانٌ وَ قَدْ وَصَفَ الْعَدُوَّ بِالْكَبِيرِ فَبَالِغٌ فِي إِفْرَاطِهِ يَعْنِي أَنَّهُمْ أَمْ يَجْسُرُوا عَلَى هَذَا الْقَوْلِ الْعَظِيمِ

مِنْ عَمَلٍ فَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ۝ اَصْحَابِ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَاَحْسَنُ مَقِيلًا ۝ وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالسَّعَابِ

الا لانهم بلغوا غاية الاستكبار واقصى العتو - والام جواب قسم محذوف وهذه الجملة في حسن استيفانها غاية وفي اسلوبها قول القائل * شعر * وجارة جساس ابنا بذابها * كليبنا غلت ناب كليب بواؤها * و في فحوى هذا الفعل دليل على التعجب من غير لفظ التعجب الا ترى ان المعنى ما اشد استكبارهم وما اكبر عتوهم وما اعالى نابا بواؤها كليب - [يَوْمَ يَرَوْنَ] منصوب باحد شيئين - اما بما دل عليه لَابْشُرَى اي يوم يرون الملكة يمنعون البشرى او يعدمونها و يَوْمَئِذٍ للتكثير - واما باضمار اذكر اي اذكر يوم يرون الملكة ثم قال لَابْشُرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ - وقوله [لِلْمُجْرِمِينَ] اما ظاهر في موضع ضمير - واما لانه عام فقد تداركهم بعمومه - [حَجَرًا مُّحْجَرًا] ذكره سيبويه في باب المصادر غير المنصرفة المنصوبة بافعال متروك اظهارها نحو معاذ الله وقعدك وعمرك وهذه كلمة كانوا يتكلمون بها عند لقاء العدو الموتور او هجوم نازلة او نحو ذلك يضعونها موضع الاستعانة - قال سيبويه ويقول الرجل للرجل اتفعل كذا وكذا فيقول حجرا وهي من حجرة اذا منعه لان المستعبد طالب من الله ان يمنع المكره فلا يلحقه فكان المعنى اسأل الله ان يمنع ذلك منعا و يحجج حجرة ومعينه على فعل او فعل في قراءة احسن تصرف فيه لاختصاصه بموضع واحد كما كان قعدك وعمرك كذلك وانشدت لبعض الرجاز * شعر * قالت و فيها حيدة و دعر * عون بريتي منكم و حجرة * فان قلت فاذا قد ثبت انه من باب المصادر فما معنى وصفه بمحجور - قلت جادت هذه الصفة لتأكيد معنى الحجرة كما قالوا ذيل ذئبل والذيل الهوان وموت مائت والمعنى في الآية انهم يطلبون نزل الملكة ويقترحونه وهم اذا رأوهم عذد الموت او يوم القيمة كرهوا لقاءهم وفزعوا منهم لانهم لا يلقونهم الا بما يكرهون وقالوا عذد رؤيتهم ما كانوا يقولونه عند لقاء العدو الموتور وشدة النازلة - وقيل هو من قول الملكة ومعناه حراما محترما عايكم الغفران والجنة او البشرى اي جعل الله ذلك حراما عايكم * ليس ههنا قدوم ولا ما يشبه القدوم ولكن مثلت حال هؤلاء واعمالهم التي عملوها في كفرهم من صلة رحم و اغانة ملهوف و قريى ضيف ومن على اسير وغير ذلك من مكارهم ومحاسنهم بحال قوم خالفوا سلطانهم واستعصوا عليه فقدم الى اشياهم وقصد الى ما تحت ايديهم فانفسدها ومزقها كل ممزق ولم يترك لها اثرا ولا عذيرا - والهباء ما يخرج من الكوة مع ضوء الشمس شبيهة بالغبار وفي امثالهم اقل من الهباء - [مَنْثُورًا] صفة للهباء شبيهة بالهباء في قلته وحقارته عذده و انه لا ينتفع به ثم بالمنتور منه لانك تراه منتظما مع الضوء فاذا حركته الريح رأيت قد تناثر و ذهب كل مذهب ونحو قوله كعصف مثبوت لم يكف ان شبتهم بالعصف حتى جعله مؤنثا بالآكال ولا ان شبه عملهم بالهباء حتى جعله متناثرا - او مفعول ثالث لجعلناه اي فجعلناه جامعا لحقارة الهباء والتناثر كقوله كونوا قرنة خاسئين اي جامعين للمسخ والخسفى والام الهباء واوبدليل الهبوة - المستقر المكان الذي يكونون فيه في اكثر اوقاتهم معتقدين

وَنَزَلَ الْمَلَكَةُ تَنْزِيلًا ۝ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ ۝ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ۝ وَيَوْمَ يَعْصُ

مورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ١٧

يتجالسون و يتحدثون - و المقييل المكان الذي يأورن اليه للاسترواح الى ازواجهم و التمتع بمغازلتهم و ملامتهم كما ان المتوفين في الدنيا يعيشون على ذلك الترتيب - و روي انه يفرغ من الحساب في نصف ذلك اليوم فيقيل اهل الجنة في الجنة و اهل النار في النار و في معناه قوله تعالى ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فكهون هم و ازواجهم في ظلل على الارائك منكئون - قيل في تفسير الشغل افتضااض الابرار و لا نوم في الجنة و انما سمي مكان دعوتهم و استرواحهم الى الحور مقبلا على طريق التشبيه - و في لفظ الاحسن رمز الى ما ينزى به مقيلهم من حسن الوجوه و ملاحظة الصور الى غير ذلك من التحاسين و الزين - و قرئ [تَشَقُّق] و الاصل تَشَقُّق فحذف بعضهم التاء و غيره ادغمها و لما كان انشقاق السماء بسبب طلوع الغمام منها جعل الغمام كانه الذي تشق به السماء كما تقول شق السنام بالشفرة و انشق بها و نظيره قوله تعالى السماء منقطره - فان قلت اي فرق بين قولك انشقت الارض بالذبات و انشقت عن الذبات - قلت معنى انشقت به ان الله شقها بطلوعه فانشقت به و معنى انشقت عنه ان القربة ارتفعت عنه عند طلوعه و المعنى ان السماء تنفتح بغمام يخرج منها و في الغمام الملكة ينزلون و في ايديهم صحائف اعمال العباد - و روي تَشَقُّق سماء سماء و تنزل الملكة الى الارض - و قيل هو غمام ابيض رقيق مثل الضبابه و لم يكن الا بطني اسرائيل في تيههم و في معناه قوله تعالى هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلل من الغمام و الملكة - و قرئ و نَزَلَ الْمَلَكَةُ - و نَزَلَ - و نَزَلَ الْمَلَكَةُ - و نَزَلَ الْمَلَكَةُ - و نَزَلَ الْمَلَكَةُ - و نَزَلَ الْمَلَكَةُ على حذف النون الذي هو فاء الفعل من نَزَلَ قوادة اهل مكة - الحق الثابت لان كل ملك ينزل يومئذ و يبطل و لا يبقى الا ملكه - عض اليمين و الانامل - و السقوط في اليد - و اكل البندان - و حرق الاسنان - و الارم - و قرعها - كذايات عن الغيظ و الحسرة لانها من روادنها فيذكر الزادفة و يدل بها على المردف فيرتفع الكلام به في طبقة الفصاحة و يجن السامع عنده في نفسه من الرعة و الاستحسان ما لا يجده عند لفظ المكني عنه - و قيل نزلت في عقبة بن ابي معيط بن امية بن عبد شمس و كل يكثر مجالسة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - و قيل اتخذ ضيافة فدعا اليها رسول الله فابى ان يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل و كان ابي بن خلف صديقته فعاتبه و قال صبات يا عقبة قال لا ولكن ائني ان لا يأكل من طعام و هو في بيتي فاستحييت منه فشهدت له و الشهادة ليست في نفسي فقال وجهي من وجهك حرام ان لقيت محمدا فلم تطأ قناه و تبرق في وجهه و تلطم عينه فوجده ساجدا في دار الندوة ففعل ذلك فقال النبي صلى الله عليه و آله و سلم لا القالك خارجا من مكة الا علوت رأسك بالسيف فقتل يوم بدر امر عليا بقتله - و قيل قتله عاصم بن ثابت بن اقلح الانصاري و قال يا محمد الى من الصبية قال الى النار و طمن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم أيتها بأحد فرجع الى مكة فمات - و اللام في

الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلْتَمِسْنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ۖ يُؤْتِلَنِي أَلِيَّتِي لَمْ آتِخِذْ فَلَنَا خَلِيلًا ۖ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي ۖ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ۖ وَقَالَ الرَّسُولُ يَوَدُّ أَنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ۖ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ ۖ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ۖ وَقَالَ

[الظَّالِمُ] يجوز ان تكون للعهد يراد به عقبة خاصة - و يجوز ان تكون للجنس فيتناول عقبة و غيره - تمضى ان او صاحب الرسول و سلك معه طريقا واحدا و هو طريق الحق و لم يتشعب به طرق الضلالة و الهوى او اراد اني كنت ضالا ثم يكن ابي سبيل قط فليتنني حصلت لنفسي في صحبة الرسول سبيلا - و قرئ يُوَلِّتَنِي بِالْيَاءِ و هو الاصل لان الرجل ينادي وَيَلْتَنِي و هي هلكته يقول لها تعالي فهذا اوانك وانما قلبت الياء الفا كما في صحاري و مداري - فلان كناية عن الاعلام كما ان الهوى كناية عن الاجناس فان اريد بالظالم عقبة فالمعنى ليتنني لم اتخذ ابنا خليلا فكفى عن اسمه - و ان اريد به الجنس فكل من اتخذ من المضامين خليلا كان لخليله اسم علم لا محالة فجعله كناية عنه [عَنِ الذِّكْرِ] عن ذكر الله او القرآن او موعظة الرسول - و يجوز ان يريد نطقه بشهادة الحق و عزمه على الاسلام - و الشيطان اشارة الى خليفه سماه شيطانا لانه اضله كما يضل الشيطان ثم خذله و لم ينفعه في العائنة - او اراد ابليس و انه هو الذي حمله على مخالفة المضل و مخالفة الرسول ثم خذله - او اراد الجنس و كل من تشيطن من الجن و الانس - و يحتمل ان يكون وَكَانَ الشَّيْطَانُ حكاية كلام الظالم - و ان يكون كلام الله - اتَّخَذْتُ يقرأ على الادغام و الظهار و الادغام اكثر • [الرَّسُولُ] محمد صلى الله عليه و آله و ستم - و قومه قريش - حكى الله عنه شكواه قومه اليه و في هذه الحكاية تعظيم المشكاة و تخويف لقومه لان الانبياء كانوا اذا التجأوا اليه و شكوا اليه قومه حل بهم العذاب و لم ينظروا ثم اقبل عليه مسليا و رؤسها و راعدا النصرة عليهم فقال [كَذَلِكَ] كان كل نبي قبلك مبتلى بعداوة قومه و كفالك بي هاديا الى طريق قبرهم و الانتصار منهم و ناصرا لك عليهم مَهْجُورًا تركوه و صدوا عنه و عن الايمان به - و عن النبي صلى الله عليه و آله و ستم من تعلم القرآن و علمه و علمه مصحفا لم يتعاهده و لم ينظر فيه جاء يوم القيمة متعلقا به يقول يارب العالمين عبدك هذا اتخذني مَهْجُورًا اقض بيني و بينه - و قيل هو من هجر اذا هدى ابي جعلوه مَهْجُورًا فيه فحذف الجار و هو على وجهين - احدهما زعمهم انه هذيان و باطل و اساطير الاولين - و الثاني انهم كانوا اذا سمعوه هجروا فيه كفواه تعالى لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغُرَا فِيهِ - و يجوز ان يكون المَهْجُور بمعنى السَّجَر كالمجلود و المعقول و المعنى اتخذوه هَجْرًا - و العدو يجوز ان يكون واحدا و جمعا كقوله فَإِنَّهُمْ حَدَّثَنِي - و قيل المعنى وَقَالَ الرَّسُولُ يرم القيمة * [نَزَلَ] ههنا بمعنى انزل لا غير كُتِبَ بمعنى أخبر و الا كان متدافعا و هذا ايضا من اعتراضاتهم و اقتراحاتهم الدالة على شرادهم عن الحق و تجاوبهم عن اتباعه فلو انزل عليه دفعة واحدة في وقت واحد كما انزلت الكتب الثلاثة و ما له انزل على التفريق و القائلون

الَّذِينَ كَفَرُوا تَوَلَّوْا نُزُلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ۖ كَذَلِكَ نَجْ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ۖ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ۝ الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ۗ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ

سورة الفرقان ٢٥
الجزء ١٩
ع ١٧

قريش - وقيل لليهود وهذا فضول من القول ومما رآه بما لا طائل تحته لان امر الاعجاز والاحتياج به لا يختلف بنزوله جملة واحدة او مفردا وقوله [كَذَلِكَ] جواب لهم اي كذلك انزل مفردا والحكمة فيه ان فقوي بتفريقه فؤادك حتى تعينه وتحفظه لان المثلث انما يقوى قلبه على حفظ العلم شيئا بعد شيء وجزءا عقيب جزء ولو بقي عليه جملة واحدة لبعل به وتعبا بحفظه والرسول صلى الله عليه وآله وسلم فارقت حاله حال موسى و داود وعيسى حيث كان اميلا لا يقرأ ولا يكتب وهم كانوا قارئين كاتبين فلم يكن له بد من التلقن والتحفظ فانزل عليه منجما في عشرين سنة - وقيل في ثلث وعشرين - وايضا فكان ينزل على حسب الاحداث وجوابات السائلين - ولان بعضه مذكور وبعضه ناسخ ولا يتأتى ذلك الا فيما انزل مفردا - فان قلت ذلك في كذا يجب ان يكون اشارة الى شيء تقدمه والذي تقدم هو انزاله جملة واحدة فكيف فسرته بكذلك انزلته مفردا - قلت لان قولهم تَوَلَّوْا نُزُلَ عَلَيْهِ جُمْلَةً معناه لم ينزل مفردا - والدليل على فساد هذا الاعتراض انهم عجزوا عن ان يأتوا بنجم واحد من نجومه وتحدوا بسورة واحدة من اصغر السور فابرزوا صفحة عجزهم وسجلوا به على انفسهم حين لا ذرا بالمناصبه و فزعوا الى المحاربة ثم قالوا هلا نزل جملة واحدة كانهم قدروا على تفريقه حتى يقدروا على جملته [وَرَتَّلْنَاهُ] معطوف على الفعل الذي تعلق به كذا قال كذا كذا قرئناه ورتلناه - ومعنى ترتيله ان قدره آية بعد آية ووقفه عقيب وقفه - ويجوز ان يكون المعنى و امرنا بترتيل قراءته وذلك قوله وَرَتَّلَ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا اي اترأه بتدرج وتثبت ومنه حديث عائشة رضي الله عنها في صفة قراءته لا تسردكم هذا او اراد السامع ان يعد حروفه لعددها واصاله الترتيل في الاسنان وهو تغليجها يقال تَغَرَّتِلَ ومرَّتِلَ ويشبه بَنُورَ الْاَقْحَوَانِ في تغليجه - وقيل هو ان نزل مع كونه متفرقا على تمكث وتمهل في مدة متباعدة وهي عشرين سنة ولم يفترقه في مدة متقاربة [وَلَا يَأْتُونَكَ] بسؤال عجيب من سوالهم الباطلة كانه مثل في البطلان الا اتيناك نحن بالاجواب الحق الذي لا محيد عنه وبما هو احسن معني ومؤدى من سوالهم ولما كان التفسير هو الكشف عما يدل عليه الكلام وضع موضع معناه فقالوا تفسير هذا الكلام كيت وكيت كما قيل معناه كذا وكذا - ولا يأتونك بحال و صفة عجيبة يقولون هلا كانت هذه صفتك وحالك نحو ان يقرن بك ملك يذدر معك او يلقي اليك كنز او تكون لك جنة او ينزل عليك القرآن جملة الا اعطيتك نحن من الاحوال ما يحق لك في حكمتنا ومشيتنا ان نعطاه وما هو احسن تكميلا لما بُعِثَ عليه ودلالة على صحته يعني ان تنزله مفردا وتحديهم بان يأتوا ببعض تلك التفاريق كلما نزل شيء منها ادخل في الاعجاز وانور للحجة من ان ينزل كله جملة ويقال لهم جيئوا بمثل هذا الكتاب في فصاحته مع بعد ما بين طرفية - كانه قيل لهم ان حاملكم على هذه السوال

سَيِّدًا ۖ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا ۖ فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا
بِآيَاتِنَا فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا ۖ وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً ۖ وَآعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ
عَذَابًا أَلِيمًا ۖ وَعَادًا وَثَمُودَ وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ۖ وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ وَكُلًّا تَبَّرْنَا

انكم تَصْلَحُونَ سبيله وتَحْتَقِرُونَ مكانه ومنزلته ولو نظرتهم بعين الانصاف وانتم من المسموحين على وجوههم
الى جهنم لعلمتم ان مكانكم شر من مكانه وسبيلكم اضل من سبيله وفي طريقته قوله قل هل اُذِيكُمْ بِشَرِّ مَنْ
ذَلِكَ مَثُوبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ الْآيَةُ - ويجوز ان يراد بالمكان الشرف والمنزلة - وان يراد
الدار والمسكن كقوله أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَ أَحْسَنُ نَدِيًّا وصف السبيل بالضلال من الامتداد
المجازي - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سَمِعْتُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى ثَلَاثَةِ ثَلَاثٍ عَلَى
الدَّوَابِّ وَ ثَلَاثٍ عَلَى وجوههم وَ ثَلَاثٍ عَلَى اقدامهم يذسلون نسلا * الوزارة لا تُذاني النبوة فقد كان يبعث في
الزمن الواحد انبياء ويومرون بان يوازر بعضهم بعضا والمعنى فذهب اليهم فكذبوهم فدمرناهم كقوله
اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ اَي فضرِب فانفلق اراد اختصار القصة فذكر حاشيتيها اولها وآخرها لانهما
المقصود من القصة بطولها اعني الزام الحجة بعبدة الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم - وعن علي رضي
الله عنه فَدَمَّرْنَاهُمْ - وعنه فَدَمَّرَاهُمْ - وقرئ فَدَمَّرَانَهُمْ عَلَى التأكيد بالنون الثقيلة - كانوا كذبوا نوحا ومن
قبله من الرسل صريحا او كان تكذيبهم لواحد منهم تكديبا للجميع او لم يروا بعثة الرسل اصلا كالبراهمة [وَجَعَلْنَاهُمْ]
وجعلنا اغراقهم او قصتهم - [الظَّالِمِينَ] اما ان يعنى بهم قوم نوح واصله و آعْتَدْنَا لَهُمُ الْآيَةَ قصد تظليلهم
فاظهر - واما ان يتناولهم بعمومه - عطف عادًا على هُمُ فِي جَعَلْنَاهُمْ او عَلَى الظَّالِمِينَ لان المعنى وعدنا
الظالمين - وقرئ وَ ثَمُودَ عَلَى تَأْوِيلِ الْقَبِيلَةِ و اما المنصرف فعلى تَأْوِيلِ الْحَيِّ او لانه اسم الاب الاكبر -
قيل في اصحاب الرس كانوا قوما من عبدة الاصنام اصحاب اُبار ومواشي فبعث الله اليهم شعيبا فدعاهم
الى الاسلام فتمادوا في طغيانهم وفي ابدانهم فبيناهم حول الرس وهو البئر غير المطوية عن ابي عبدة
انهارت بهم فحسفت بهم وبديارهم - وقيل الرس قرية بقلج اليمامة قتلوا نبيهم فهلكوا وهم بقية ثمود قوم صالح -
وقيل هم اصحاب النبي حنظلة بن صفوان كانوا مبتلين بالعنقاء وهي اعظم ما يكون من الطير سميت
اطول عنقها وكانت تسكن جبلهم الذي يقال له فتح وهي تنقض على مبيائهم فتخطفهم ان اعوزها
الصيد فدعا عليها حنظلة فاصابتها الصاعقة ثم انهم قتلوا حنظلة فاهلكوا - وقيل هم اصحاب الاخدود والرس
هو الاخدود - وقيل الرس بانطاكية قتلوا فيها حبيبا النجار - وقيل كذبوا نبيهم ورسوة في بُراري دسوة
فيها [بَيْنَ ذَلِكَ] اَي بَيْنَ ذَلِكَ الْمَذْكُورِ وَقَدْ يَذْكُرُ الذَّاكِرُ اَشْيَاءَ مُخْتَلِفَةً ثُمَّ يَشِيرُ إِلَيْهَا بِذَلِكَ وَيَحْسِبُ
الْحَامِصَ أَعْدَادًا مُتَكَثِرَةً ثُمَّ يَقُولُ فَذَلِكَ كَيْتٌ وَ كَيْتٌ عَلَى مَعْنَى فَذَلِكَ الْمَحْسُوبُ او الْمَعْدُودُ [ضَرَبْنَا لَهُ
الْأَمْثَالَ] بَيَّنَّا لَهُ الْقِصَصَ الْعَجِيبَةَ مِنْ قِصَصِ الْأَوَّلِينَ وَصَفْنَا لَهُمْ مَا أُجْرُوا إِلَيْهِ مِنْ تَكْذِيبِ الْأَنْبِيَاءِ وَ

تَذَبِيرًا ۝ وَلَقَدْ آتَوْنَا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا السَّوِيرَ ۖ فَلَمْ يَكُونُوا يَرُونَهَا ۖ بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا ۝ وَإِذَا رَأَوْكَ أَنْ يَنْخِذُوكَ الْأَهْزَاءَ ۖ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ۝ إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ الْهَيْدَا أَوْ لَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا ۖ وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا ۝ أَرَأَيْتَ مِنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ۖ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ

سورة الفرقان ٢٥
الجزء ١٩
ع ١

جرحى عليهم من عذاب الله وتدميره - و التذبير التفيت و التفسير و منه التبهر و هو كسار الذهب و الغضة والزجاج - وكذا الاول منصوب بما دل عليه ضربنا له الامثال وهو انذرنا او حذرنا - والثاني بذبرنا لانه فارغ له * اراد بالقوة مدوم من قرى قوم لوط و كانت خمسا اهلكها الله اربعا باهلها و بقيت واحدة - و مطر السور الحجارة يعنى ان قريشا مروا مرارا كثيرة في متاجرهم الى الشام على تلك القرية التي اهلكت بالحجارة من السماء [اَلَمْ يَكُونُوا] في سرار مردرهم ينظرون الى اثار عذاب الله و نكاته و يذكرون [بَلْ كَانُوا] قوما كفرا بالبعث [لَا] يتوقعون [نُشُورًا] عاقبة فوضع الرجاء موضع التوقع لانه انما يتوقع العاقبة من يؤمن فمن ثم لم ينظروا و لم يذكروا و مروا بها كما سرت ركابهم او لا يأملون نشورا كما يأمله المؤمنون لطمعهم في الوصول الى ثواب اعمالهم او لا يخافون على اللغة التهامية - ان الاولى نافية و الثانية مخففة من الثقيلة و اللام هي الفارقة بينهما واتخذ اهزا في معنى استهزا به و الاصل اتخذه موضع هزأ او مهزأ به [أَهْدَا] محكي بعد القول المضمر وهذا استصغار و [بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا] و اخراجه في معرض التسليم والاقترار و هم على غاية الجحود والانكار سخوة و استهزاء و لو لم يستهزوا لقالوا اهذا الذي زعم او ادعى انه مبعوث من عند الله رسولا وقولهم [إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا] دليل على فرط مجاهدة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في دعوتهم وبذله قصارى الوسع و الطاقة في استعطافهم مع عرض الآيات والمعجزات عليهم حتى شارغوا بزعمهم ان يتركوا دينهم الى دين الاسلام او لا فرط لجاجهم واستمسكهم بعبادة الهتهم و [لَوْلَا] في مثل هذا الكلام جار من حيث انمعنى لا من حيث الصنعة مجرى التقييد للحكم المطلق [وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ] وعيد و دلالة على انهم لا يفوتونه و ان طالبت مدة الامهال و لابد الموعد ان يلحقهم فلا يغربهم التأخير وقوله [مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا] كالجواب عن قولهم إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا لانه نسبة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى الضلال من حيث لا يضل غيره الا من هو ضال في نفسه - و يروى انه من قول ابي جهل لعنه الله * من كان في طاعة الهوى في دينه يتبعه في كل ما يأتي و يذر لا يتبصر دليلا و لا يصغي الى برهان فهو عابد هواه و جاعله الهه فيقول لرسوله هذا الذي لا يرى معبودا الا هواه كيف تستطيع ان تدعوه الى الهدى انت توكل عليه و تجبره على الاسلام و تقول لابد ان تسلم شئت او ابيت ولا اكره في الدين وهذا كقولهم وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ - لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصْطَظِرٍ - و يروى ان الرجل منهم كان يعبد الحجر فاذا رأى احسن منه رمى به واخذ آخر ومنهم الحرث بن قيس السهمي - ام هذه مذقطة معناه بل اتحسب كان هذه الدمنة اشد من التي تقدمتها حتى حقت بالاضراب عنها اليها وهي كونهم مسلوبى الاسماع والعقول لانهم لا يلقون الى استماع الحق اذنا ولا الى

مورة الفرقان ٢٥ وَكِيلًا ۝ أَمْ تَحْسَبُ أَنْ أَكْثَرُهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ ۝ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ۝ أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ
الجزء ١٩ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ۚ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ۚ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ۝ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ۝ وَهُوَ الَّذِي
ع ٢ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ۝ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْهِ

تدبره عقلا و مشبهين بالأنعام اللتي هي مثل في الغفلة و الضلالة ثم ارجع ضلالة منها - فان قلت لم
آخرهواه و الاصل قولك اتخذ الهوى الها - قلت ما هو الا تقديم المفعول الثاني على الاول للعناية كما تقول
عامت منطلقا زيدا لفضل عنايتك بالمتطلق - فان قلت ما معنى ذكر الأكثر - قلت كان فيهم من يصده
عن الاسلام الا داء واحد وهو حب الرياسة وكفى به داء عضالا - فان قلت كيف جعلوا أضل من الأنعام - قلت
لان الأنعام تنقاد لربانها اللتي تعلفها و تنعدها و تعرف من يحسن اليها ممن يسيء اليها و تطلب ما
يذهبها و تجتنب ما يضرها و تهتدي لمراعيها و مشاربها و هؤلاء لا ينقادون لربهم و لا يعرفون احسانه اليهم
من اساءة الشيطان الذي هو عدوهم و لا يطلبون الثواب الذي هو اعظم المنافع و لا يتقون العقاب الذي
هو اشد المضار و المهالك و لا يفتقدون للحق الذي هو المشرع الهديء و العذب الروي * [اَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ]
الم تنظر الى صنعة ربك وقدرته - و معنى مد الظل ان جعله يمتد و يذسط فينتفع به الناس [وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ
سَاكِنًا] اي لاصفا باصل كل مظلل من جبل و بناء و شجرة غير منبسط فلم يذتفع به احد سمي انبساط
الظل و امتداده تحركا منه و عدم ذلك سكونا - و معنى كون الشمس دليلا ان الناس يستدلون بالشمس
و باحوالها في مسيرها على احوال الظل من كونه ثابتا في مكان و زائلا و متسعا و متقلصا فيبينون حاجتهم
الى الظل و استغناءهم عنه على حسب ذلك - و قبضه اليه انه ينسخه بضح الشمس [يَسِيرًا] اي
على مهل و في هذا القبض اليسير شيئا بعد شيء من المنافع ما لا يعد و لا يحصر و لو قبض دفعة
واحدة لتعطلت اكثر مرافق الناس بالظل و الشمس جميعا - فان قلت ثم في هذين الموضعين كيف
موقعها - قلت موقعها لبيان تفاضل الامور الثلاثة كان الذاتي اعظم من الاول و الثالث اعظم منهما تشبيها
لتباعد ما بينهما في الفضل بتباعد ما بين الحوادث في الوقت - و وجه آخر وهو انه مد الظل حين
بني السماء كالقبة المضروبة و دحى الارض تحتها فالقبة ظلها على الارض فيثابا ما في اديمه جوب
لعدم النير و لو شاء لجعله ساكنا مستقرا على تلك الحالة ثم خالق الشمس وجعلها على ذلك الظل اي
مططها عليه و نصبها دليلا متبوعا له كما يتبع الدليل في الطريق فهو يزيد بها و ينقص و يمتد و يقلص ثم
نسخه بها فنقبضه قبضا سهلا يسيرا غير عسير - و يحتمل ان يريد قبضه عند قيام الساعة بقبض اسبابه و
هي الاجرام اللتي تلقى الظل فيكون قد ذكر اعدامه باعدام اسبابه كما ذكر انشاءه بانشاء اسبابه و قوله
قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا يدل عليه وكذلك قوله يَسِيرًا كما قال ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ - شبه ما يستمر من ظلام الليل
باللباس السائر - و السبات الموت و المسبوت الميت لانه مقطوع الحيوة وهذا كقوله وَهُوَ الَّذِي يَتَوَكَّمُ

رَحْمَتِهِ ۞ وَ أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ۝ لِنُخْطِيَ بِهِ بَلَدَهُ مَيْتًا وَ نُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَ أَنْاسِيًّا كَثِيرًا ۝ سورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ٢

بالليل - فَاَنْ قَلَّتْ هَلْ فَسَّرَتْه بِالرَّاحَةِ - قَلَّتْ الْخُشُورُ فِي مَقَابِلَتِهِ يَا بَاهِ اِبَاءَ الْعَيُوفِ الْوَرْدَ وَ هُوَ مَرْتَقٍ وَ هَذِهِ
الْآيَةُ مَعَ دَلَالَتِهَا عَلَى قُدْرَةِ الْخَالِقِ فِيهَا اِظْهَارٌ لِنِعْمَتِهِ عَلَى خَلْقِهِ لَانِ الْاِحْتِجَابَ بِسِتْرِ اللَّيْلِ كَمْ فِيهِ لِكَثِيرٍ مِنَ
النَّاسِ مِنْ فَوَائِدٍ دِينِيَّةٍ وَ دُنْيَوِيَّةٍ وَ الْفَرْمِ وَ الْيَقِظَةِ وَ شَبَّهَهُمَا بِالمَوْتِ وَ الْحَيَاةِ اَيَّ عِبْرَةٍ فِيهِمَا لِمَنْ اَعْتَبَرَ -
وَمِنْ لَقَمَانٍ اِنَّهُ قَالَ لِابْنِهِ يَا بُنَيَّ كَمَا تَنَامُ فَتَرْتَقِظُ كَذَلِكَ تَمُوتُ فَتَنشُرُ - قَرِئَ الرِّيحُ - وَ الرِّيحُ - نَشْرًا اَحْيَاءَ -
وَ نَشْرًا جَمْعَ نَشُورٍ وَ هِيَ الْمَحْيَاةُ - وَ نَشْرًا تَخْفِيفَ نُشْرٍ - وَ بَشْرًا تَخْفِيفَ بَشْرٍ جَمْعَ بَشُورٍ وَ بَشْرِي - وَ [بَيْنَ
يَدَيَّ رَحْمَتِهِ] اِسْتِعَارَةٌ مَلِيحَةٌ اَيَّ قَدَامِ الْمَطَرِ [طَهُورًا] بَالِغًا فِي طَهَارَتِهِ - وَ عَنْ اَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى هُوَ مَا كَانَ طَاهِرًا
فِي نَفْسِهِ مَطْهُرًا لَغِيْرَةٍ فَاِنْ كَانَ مَا قَالَهُ مَشْرَحًا لِبَلَاغَتِهِ فِي الطَّهَارَةِ كَانَ سَدِيدًا وَ يَعْضُدُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَ يَنْزِلُ
عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيَطْهَرَكُمْ بِهِ وَ اَلَا نَالِيسُ فَعُولٌ مِنَ التَّغْعِيلِ فِي شَيْءٍ - وَ الطَّهْوَرُ عَلَى وَجْهَيْنِ فِي
الْعَرَبِيَّةِ صِفَةٌ وَ اسْمٌ غَيْرُ صِفَةٍ - فَالْصِّفَةُ قَوْلُكَ مَاءَ طَهُورٍ كَقَوْلِكَ طَاهِرٌ - وَ اَلْاسْمُ قَوْلُكَ لَمَّا يَنْظُرُ بِهِ طَهُورٌ كَالْوَضُوءِ
وَ الْوُقُودِ لَمَّا يَتَوَضَّأُ بِهِ وَ تَوَقَّدُ بِهِ النَّارُ وَ قَوْلُهُمْ تَطْهَرْتُ طَهُورًا حَسَنًا كَقَوْلِكَ وَضُوءًا حَسَنًا ذِكْرُهُ سَبِيْبُهُ وَ مِنْهُ
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ لَا صَلَوةَ اِلَّا بِطَهُورٍ اَيَّ طَهَارَةٍ - فَاَنْ قَلَّتْ مَا الَّذِي يَزِيلُ عَنِ الْمَاءِ اسْمَ
الطَّهْوَرِ - قَلَّتْ تَيَقُّنُ مَخَالَطَةِ النِّجَاسَةِ وَ غَلَبَتِهَا عَلَى الظَّنِّ تَغْيِيرُ اَحَدِ اَوْصَانِهِ الثَّلَاثَةُ اَوْ لَمْ يَتَغَيَّرْ اَوْ اِسْتَعْمَالُهُ
فِي الْبَدَنِ لَادَاءِ عِبَادَةِ عِنْدَ اَبِي حَنِيفَةَ - وَ عِنْدَ مَالِكٍ بَنِ اَنَسٍ مَا لَمْ يَتَغَيَّرْ اَحَدُ اَوْصَانِهِ فَهُوَ طَهُورٌ - فَاَنْ
قَلَّتْ فَمَا تَقُولُ فِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ حِينَ سُئِلَ عَنْ بَيْرِ بَضَاعَةَ فَقَالَ الْمَاءُ طَهُورٌ لَا يَنْجَسُهُ
شَيْءٌ اِلَّا مَا غَيَّرَ لَوْنَهُ اَوْ طَعْمَهُ اَوْ رِيْحَهُ - قَلَّتْ قَالَ الْوَاقِدِيُّ كَانَ يَبْرِ بَضَاعَةَ طَرِيقًا لِلْمَاءِ اِلَى الْبَسَاتِينِ - وَ اَمَّا
قَالَ [مَيْتًا] لَانِ الْبَلَدَةَ فِي مَعْنَى الْبَلَدِ فِي قَوْلِهِ فَسُقْنَاهُ اِلَى بَلَدٍ مَيْتٍ وَ اِنَّهُ غَيْرُ جَارٍ عَلَى الْفِعْلِ كَقَوْلِهِ
وَمِثْلُهُ اَوْ مِثْلُهُ - وَ قَرِئَ نَسْقِيَهُ بِالْفَتْحِ وَ سَقَى وَ اسْقَى لَفْتَانِ - وَ تَبِيلَ اسْتَدَاءَ جَعَلَ لَهُ سُقْيَا - الْاَنْاسِيُّ جَمْعُ
اِنْسِيٍّ اَوْ اِنْسَانٍ وَ نَحْوُهُ ظَرَابِيٍّ فِي ظَرَبَانٍ عَلَى قَلْبِ النَّوْنِ يَاءُ وَ الْاَصْلُ اِنْسَانٌ وَ ظَرَابِيْنٌ - وَ قَرِئَ بِالْتَّخْفِيفِ
بِحَذْفِ يَاءِ اِنْعَائِلٍ كَقَوْلِكَ اِنْعَامٌ فِي اِنْعَائِمٍ - فَاَنْ قَلَّتْ اَنْزَالَ الْمَاءِ مَوْصُوفًا بِالطَّهَارَةِ وَ تَعْلِيلُهُ بِالْاَحْيَاءِ
وَ السَّقْيِ يُوْذَنُ بَانَ الطَّهَارَةِ شَرْطُ فِي صِحَّةِ ذَلِكَ كَمَا تَقُولُ حَمَلْنِي اَلْاَمِيرُ عَلَى فَرْسٍ جَوَادٍ لاصِيْدٍ عَلَيْهِ
الْوَحْشُ - قَلَّتْ لَمَّا كَانَ سَقْيُ الْاِنْهَامِيِّ مِنْ جُمْلَةِ مَا اَنْزَلَ لَهُ الْمَاءُ وَ صِفُهُ بِالطَّهْوَرِ اِكْرَامًا لَهُمْ وَ تَقْدِيمًا لِمَنْتَهُ
عَلَيْهِمْ وَ بَيَانًا اَنْ مِنْ حَقِّهِمْ حِينَ اَرَادَ اللَّهُ لَهُمُ الطَّهَارَةَ وَ اَرَادَهُمْ عَلَيْهَا اَنْ يُؤْتَرَوْهَا فِي بَوَاطِنِهِمْ ثُمَّ فِي ظَوَاهِرِهِمْ
وَ اَنْ يَرَبُّوْا بِاَنْفُسِهِمْ عَنِ مَخَالَطَةِ الْفَاقِذَوَاتِ كُلِّهَا كَمَا رَأَى بِهِمْ رَبُّهُمْ - فَاَنْ قَلَّتْ لِمَ خَصَّ الْاَنْعَامَ مِنْ بَيْنِ مَا
خَلَقَ مِنَ الْحَيَوَانِ الشَّارِبِ - قَلَّتْ لَانِ الطَّيْرَ وَ الْوَحْشَ تَبَعَدَ فِي طَلَبِ الْمَاءِ فَلَا يَتَعَوَّزُهَا الشَّرْبُ بِخِلَافِ
الْاَنْعَامِ وَ لَانَهَا قِتْيَةُ الْاَنْاسِيِّ وَ عَامَّةُ مَنَازِعِهِمْ مُتَعَلِّقَةٌ بِهَا فَكَانَ الْاِنْعَامُ عَلَيْهِمْ بِسَقْيِ اَنْعَامِهِمْ كَالْاَنْعَامِ بِسَقْيِهِمْ -
وَ اَنْ قَلَّتْ فَمَا مَعْنَى تَذِكْرِ الْاَنْعَامِ وَ الْاَنْاسِيِّ وَ صِفُهَا بِالْكَثْرَةِ - قَلَّتْ مَعْنَى ذَلِكَ اَنْ عَلَيْهِ الْغَاسُ رُجُومَهُمْ

وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ۝ وَلَوْ شِئْنَا لَبعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ۝ فَلا تُطِيعِ
الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ۝ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ۝

منبئون بالقرب من الأودية و الأنهار و منابع الماء فيهم غنية عن سقي الماء و اعقابهم و هم كثير
منهم لا يعيشهم الا ما ينزل الله من رحمته و سقيا سمائه و كذلك قوله لَنُخَيِّبَنَّ بِهِ بَلَدَةً مَّيْنًا يريد بعض بلاد
هؤلاء المتبعدين من مظان الماء - فان قلت لم قدم احياء الارض و سقي الأنعام على سقي الاناسي -
قلت لان حيوة الاناسي بحيوة ارضهم و حيوة انعامهم فقدم ما هو سبب حيوتهم و تعيشهم على سقيهم
ولانهم اذا ظفروا بما يكون سقيا ارضهم و مواشيم لم يعدموا سقيهم - يريد [وَلَقَدْ صَرَّفْنَا] هذا القول بين
الناس في القرآن و في سائر الكتب و الصحف التي انزلت على الرسل و هو ذكر انشاء السحاب و
انزال القطر ليفكروا و يعتبروا و يعرفوا حق النعمة فيه و يشكروا [فَأَبَى أَكْثَرَهُمْ] الا كفران النعمة و جحودها
و قلة الاكتراث لها - و قيل صرّفنا المطر بينهم في البلدان المختلفة و الاوقات المتغيرة و على الصفات
المتفاوتة من ابل و طل و جود و رذاذ و ديمة و رهام فابوا الا الكفور و ان يقولوا مطرنا بنوء كذا ولا يذكروا
صنع الله و رحمته - و عن ابن عباس ما من عام اقل مطرا من عام ولكن الله قسم ذلك بين عباده على
ما شاء و تلاهذه الآية - و روي ان الملكة يعرفون عدد المطر و مقداره في كل عام لانه لا يختلف ولكن يختلف
فيه البلاد - و يندزع من ههنا جواب في تذكير البلدة و الأنعام و الاناسي كانه قال لَنُخَيِّبَنَّ بِهِ بعض البلاد الميئة
و نسقيه بعض الأنعام و الاناسي و ذاك البعض كثير - فان قلت هل يكفر من ينسب الامطار الى الأنواء -
قلت ان كان لا يراها الا من الأنواء و يحمده ان تكون هي و الأنواء من خالق الله فهو كافر و ان كان يرى ان
الله خالقها و قد نصب الأنواء دلائل و امارات عاينها لم يكفر - يقول لرسوله صلى الله عليه و آله و سلم [وَلَوْ شِئْنَا]
لخففنا عذرك اعباء نذارة جميع القرى و [لَبعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ] نبيًا يذورها و انما قصرنا الامر عليك و
عظمتك به و اجل ذلك و فضلناك على سائر الرسل فقابل ذلك بالتشدد و التصبر و [لَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ]
فيما يريدونك عليه و انما اراد بهذا تهديد و تهويل المؤمنين و تحريكهم - و الضمير للقرآن او لترك
الطاعة الذي يدل عليه و لا تطع - والمراد ان الكفار يجتهدون و يجتهدون في توهين امرك فقابلهم من جدك
و اجتهدك و عَصَلَك على فواجذك بما تغلبهم به و تعلوهم و جعله جهادًا كبيرًا لما يحتمل فيه من
المشاق العظام - و يجوز ان يرجع الضمير في به الى ما دل عليه و لَوْ شِئْنَا لَبعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا من
كونه نذيرًا كانه القرى لانه لو بعث في كل قرية نذيرًا اوجبت على كل نذير مجاهدة قريته فاجتمعت على
رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم تلك المجاهدات كلها فكبر جهاده من اجل ذلك و عظم فقال له
[وَجَاهِدْهُمْ] بسبب كونك نذيرًا كانه القرى [جِهَادًا كَبِيرًا] جامعًا لكل مجاهدة * سمي المادين الكافرين
الوامعين بحرين - و القرأت البليغ العذبة حتى يضرب الى الخلاوة - و الأجاج نقيضه - و مرجعها خلاهما

مورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ٢

وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَّحْجُورًا ۝ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ۚ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ۝ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ ۚ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ۝ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ

متجاورين متلاصقين و هو بقدرته يفصل بينهما ويمنعهما التمازج و هذا من عظيم اقتداره و في كلام بعضهم * شعر * وبحران احدهما مع الآخر ممزوج * و ما العذب منهما بالأجاج ممزوج * [بَرْزَخًا] حائلا من قدرته كقوله تعالى بغير عمد ترونها يريد بغير عمد مرئية و هو قدرته - و قرئ مَلِجٌ على فَعَلَ - و قيل كانه حذف من مالح تخفيفا كما قال و صليانا يردا يريد باردا - فان قلت [وَحِجْرًا مَّحْجُورًا] ما معناه - قلت هي الكلمة التي يقولها المؤمن و قد فسرناها و هي ههنا رافعة على سبيل المجاز كان كل واحد من البحرين يتعمون من صاحبه و يقول له حجرا محجورا كما قال لا يبغي اي لا يبغي احدهما على صاحبه بالمازجة فانتفاء البغي ثم كالتعمون ههنا جعل كل واحد منهما في صورة الباغى على صاحبه فهو يتعمون منه و هي من احسن الاستعارات و اشهداها على البلاغة * اراد فقسم البشر قسمين - ذري نسب اي ذكورا ينسب اليهم و يقال فلان بن فلان و فلانة بنت فلان - و ذرات صهراي انانا يصاهرين و نحوه قوله تعالى فجعل منه الزوجين الذكرو الانثى [وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا] حيث خلق من اللطفة الواحدة بشرا نوعين ذكرا و انثى * الظهير والمظاهر كالعوين و المعاون و فعيل بمعنى مفاعل غير عزيز و المعنى ان الكافر يظاهر الشيطان على ربه بالعداوة و الشرك - روي انها نزلت في ابي جهل - و يجوز ان يريد بالظهير الجماعة كقوله و الملائكة بعد ذلك ظهير كما جاء الصديق و التخليط و يريد بالكافر الجذس و ان بعضهم مظاهر لبعض على اطفاء نور دين الله - و قيل معناه و كان الذي يفعل هذا الفعل و هو عبادة ما لا ينفع و لا يضر على ربه هينا مهينا من قولهم ظهرت به اذا خالفه خلف ظهره لا تلتفت اليه و هذا نحو قوله اولئك لا خلاق لهم في الآخرة - و لا يكلمهم الله و لا ينظر اليهم * مثال الا من شاء و المراد الا فعل من شاء و استذناؤه عن الاجر قول ذي شفقة عليك قد سعى لك في تحصيل مال ما اطلب منك ثوابا على ما سعى الا ان تحفظ هذا المال و لا تضيعه فليس حفظك المال لنفسك من جنس الثواب و لكن صوره هو بصورة الثواب و سماه باسمه فاناد فائدتين - احدهما قلع شبهة الطمع في الثواب من اصله كانه يقول لك ان كان حفظك لمالك ثوابا فاني اطلب الثواب - و الثانية اظهار الشفقة البالغة و انك ان حفظت مالك اعتد بحفظك ثوابا و رضي به كما يرضى المئاب بالثواب و لعمرى ان رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم كان مع المبعوث اليهم بهذا الصدق و فوقه - و معنى اتخاذهم الى الله سبيلا تقربهم اليه و طلبهم عنده الزاقي بالايمان و الطاعة - و قيل المراد التقرب بالصدقة و النفقة في سبيل الله * امره بان يثق به و يسند امره اليه في استكفاء شؤره مع التمسك بقاعدة التوكل و اساس الاتجاء و هو طاعته و عبادته و تذييه و تحميده - و عرفه ان الهى الذي

الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَيِّجْ بِحَمْدِهِ ط وَكَفَى بِهِ بَدْنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا ۝ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ۝ الرَّحْمَنُ فَسَلِّ بِهِ خَبِيرًا ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ

لا يموت حقيقة بان يتوكل عليه وحده ولا يتكل على غيره من الأحياء الذين يموتون - وعن بعض السلف انه قرأها فقال لا يصح الذي عقل ان يثق بعدها بمخلوق ثم اراد ان ليس اليه من امر عبادة شيء امنوا ام كفروا وانه خبير باحوالهم كاف في جزاء اعمالهم [فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ] يعني في مدة مقدارها هذه المدة لانه لم يكن حينئذ نهار ولا ليل - وقيل ستة ايام من ايام الآخرة وكل يوم الف سنة والظاهر انها من ايام الدنيا - وعن مجاهد اولها يوم الاحد واخرها يوم الجمعة ووجهه ان يسمي الله لملائكته تلك الايام المقدرة بهذه الاسماء فلما خلق الخلق الشمس وادارها وتوكلت امر العالم على ما هو عليه جرت التسمية على هذه الايام - واما الداعي الى هذا العدد اعني الستة دون سائر الاعداد فلا نشك انه داعي حكمة لعلمنا انه لا يقدر تقديرًا الا بداعي حكمة وان كذا لا نطلع عليه ولا نهتدي الى معرفته ومن ذلك تقدير الملكة الذين هم اصحاب النار تسعة عشر - وحماة العرش ثمانية - والشهور اثني عشر - والسموات سبعاً - والارض كذلك - والصلوات خمساً - واعداد النصب والحدود والكفارات وغير ذلك والاقرار بداعي الحكمة في جميع افعاله وبأن ما قدره حق ومواب هو الايمان وقد نص عليه في قوله وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَبَرَاءَةُ الَّذِينَ آمَنُوا إِيْمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَيَقُولُ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَأَى اللَّهُ بِهِذَا مَثَلًا ثُمَّ قَالَ وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وهو الجواب ايضاً في ان لم يخلقها في لحظة وهو قادر على ذلك - وعن سعيد بن جبير انما خلقها في ستة ايام وهو يقدر على ان يخلقها في لحظة تعليمًا لخلقه الرفق والتثبت - وقيل اجتمع خلقها يوم الجمعة فجعله الله عيداً للمسلمين [الَّذِي خَلَقَ] مبتدأ و [الرَّحْمَنُ] خبره - او هو صفة للحي والرحمن خبر مبتدأ محذوف - او بدل عن المستتر في استوى - وقرئ الرحمن بالجر صفة للحي - وقرئ فسئل والباء في به صلة سئل كقوله تعالى سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ كما يكون عن ملته في نحو قوله ثُمَّ لَتَنُصَلَّنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ فسأل به كقوله اهتم به واعتنى واشتغل به وسأل عنه كقولك بحث عنه وقتش عنه ونقر عنه او صلة خبيراً وتجعل خبيراً مفعول سئل يريد فسئل عنه رجلاً عارفاً بخبرك برحمته - او نسئل رجلاً خبيراً به وبرحمته - او نسئل بسواله خبيراً كقولك رأيت به اسدا اي برؤيته والمعنى ان سألته وجدته خبيراً - او تجعله حالاً عن الهاء تريد فسئل عنه عالماً بكل شيء - وقيل الرحمن اسم من اسماء الله المذكور في الكتاب المتقدم ولم يكونوا يعرفونه فقليل فسل بهذا الاسم من يخبرك من اهل الكتاب حتى يعرف من ينكره ومن ثمة كانوا يقولون ما نعرف الرحمن الا الذي بالائمة يعززون مسيئمة وكان يقال له رحمن الائمة و [مَا الرَّحْمَنُ] - يجوز ان يكون سوالاً عن المسمى به

مودة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ٣

السجدة

قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ تُقُورًا ۖ تَبَرَّكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ۖ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنۢ أَرَادَ أَنۢ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ۖ وَعِبَادُ

لأنهم ما كانوا يعرفونه بهذا الاسم و السؤال عن المجهول بما - ويجوز ان يكون سوالا عن معناه لانه لم يكن مستعملا في كلامهم كما استعمل الرحيم والرحوم والراحم اولانهم انكروا اطلاقه على الله [لَمَّا تَأْمُرُنَا] اي للذي تأمرناه بمعنى تأمرنا سجدته على قولك امرتك الخير - او لامرك لذا - وقرئ بالياء كان بعضهم قال لبعض أَنَسْجُدُ لِمَا يَأْمُرُنَا مُحَمَّدٌ أَوْ يَأْمُرُنَا الْمَسْمِيُّ بِالرَّحْمَنِ وَلَا نَعْرِفُ مَا هُوَ - وفي [زَادَهُمْ] ضمير اسجدوا للرحمن لانه هو المقول * البروج منازل الكواكب السبعة السيارة - الحمل - والثور - والجوزاء - والسرطان - والاسد - والسنبلة - والميزان - والعقرب - والقوس - والجدي - والدلو - والحوت - سميت بالبروج للذي هي القصور العالية لانها لهذه الكواكب كالمنازل لسكناها واشتقاق البرج من التبرج لظهوره - والسراج الشمس كقولهم وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا - و قرئ سُرَجًا وهي الشمس والكواكب الكبار معها - وقرأ الحسن و الاعمش وَ قَمَرًا مُنِيرًا وهي جمع ليلة قمره كانه قال وذا قمر مزيلا ان الليالي تكون قمرًا بالقمر فاضانه اليها ونظيره في بقاء حكم المضاف بعد سقوطه وقيام المضاف اليه مقامه قول حسان * ع * بردى يصفق بالرحيق السلسل * يريد ماء بردى - ولا يبعد ان يكون الْقَمَرُ بمعنى القمر كالثريد والرشد والعرب والعرب - الخلفة من خلف كالركبة من ركب وهي الحالة التي يخلف عليها الليل والنهار كل واحد منهما الآخر والمعنى جعلهما ذوي خلفة اي ذوي عقبه اي يعقب هذا ذاك وذلك هذا ويقال الليل والنهار يختلفان كما يقال يعتقدان ومنه قوله وَ اخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ يقال بفلان خلفة واختلاف اذا اختلف كثيرا الى متبرزه - وقرئ يَذَّكَّرُ - وَيَذْكُرُ - وعن ابي بن كعب يَذَّكَّرُو المعنى لينظر في اختلافهما الناظر فيعلم ان لا بد لانتقالهما من حال الى حال وتغيرهما من ناقل ومغير ويستدل بذلك على عظم قدرته ويشكر الشاكر على النعمة فيهما من السكون بالليل والتصرف بالنهار كما قال عز وجل وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ - او ليكونا وقتين للمتذكرين والشاكرين من فاته في احدهما وروى عن العبادات قام به في الآخر - وعن الحسن من فات عمله من التذكر والشكر بالنهار كان له في الليل مستعقب ومن فاته بالليل كان له في النهار مستعقب * [وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ] مبتدأ خبره في اخر السورة كانه قيل وَ عِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ هذه صفاتهم اُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرَّةَ - ويجوز ان يكون خبره الَّذِينَ يَمْشُونَ و اضافهم الى الرحمن تخصيصا وتفضيلا - وقرئ وَ عِبَادُ الرَّحْمَنِ - وقرئ يَمْشُونَ [هَؤُلَاءِ] حال او صفة للمشني بمعنى هاتين او مشيا هتيا الا ان في وضع المصدر موضع الصفة مبالغه والهن الرفق واللين ومنه الحديث احبب حبيلك هونا ما وقوله المؤمنون هيتون ليقون والمثل اذا عزاخولت فهن ومعناه اذا عاسر فياسر والمعنى انهم يمشون بسكينة وقار وتواضع لا يضربون باقدامهم ولا يخفقون بذعالمهم اشرا و بطرا و لذلك كره بعض

الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ۝ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ۝ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۝ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۝

العلماء الركوب في الأسواق ولقوله وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ [سَلَامًا] تسلماً منكم لانهلكم و متاركة لا خير بيننا ولا شرابي نتسلم منكم تساماً فاقبم السلام مقام التسلم - وقيل قالوا سداداً من القول يملعون فيه من الأيذاء والاثم - والمراد بالجهل السفه وقلة الأدب وسوء الرعة من قوله * شعر * الا لا يجهلن احد علينا * فنجهل فوق جهل الجاهليتنا * وعن ابي العالية نسختها آية القتال ولا حاجة الى ذلك لان الاغضاء عن السفهاء وترك المقابلة مستحسن في الأدب والمروءة والشرعية واسلم للعرض والورع - البيوتنة خلاف الظلول وهو ان يذكر لك الليل نمت او لم تنم وقالوا من قرأ شيئاً من القرآن في صلوة وان قل فقد بات ساجداً وقائماً - وقيل هما الركعتان بعد المغرب والركعتان بعد انشاء وظاهرانه وصف لهم باحياء الليل او اكثره يقال فلان يظل صائماً ويبيت قائماً [غَرَامًا] هلاكاً وخسراناً ملحاً لازماً قال * شعر * يوم النصار ويوم الجفار * كانا عذاباً وكانا غراماً * وقال * شعر * ان يعاقب يكن غراماً وان * يعط جزيلاً فانه لا يبالي * ومنه الغريم الاحاحه وازامه - وصفهم باحياء الليل ساجدين وقائمين ثم عقبه بذكر دعوتهم هذه ايداناً بانهم مع اجتهادهم خائفون مبتهلون الى الله في صرف العذاب عنهم كقوله وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ [سَاءَتْ] في حكم بدست وفيها ضمير مبهم يفسره مستقراً والمخصوص بالذم محذوف معناه ساءت مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا هي وهذا الضمير هو الذي ربط الجملة باسم ان وجعلها خبراً لها - ويجوز ان يكون سَاءَتْ بمعنى احزنت وفيها ضمير اسم ان ومُسْتَقَرًّا حال او تمديد والتعاليان يصح ان يكونا متداخلين ومترادفين وان يكونا من كلام الله وحكاية لقولهم - قرئ يَقْتَرُوا بكسر التاء وضمها - وَيَقْتَرُوا بخفيف التاء وتشديد ها والقتر والقتار والتقتير التضييق الذي هو نقيض الاسراف والاسراف مجازة الحد في الذفقة وصفهم بالقصد الذي هو بين العلو والتقصير وبمثله امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ - وقيل الاسراف انما هو الانفاق في المعاصي فاما في القرب فلا اسراف - وسمع رجل رجلاً يقول لا خير في الاسراف فقال لا اسراف في الخير - وعن عمر بن عبد العزيز انه شكر عبد الملك بن مروان حين تزجه ابنته واحسن اليه فقال وصلت الرحم وفعلت وصنعت وجاء بكلام حسن فقال ابن لعبد الملك انما هو كلام اعدته لهذا المقام فسكت عبد الملك فلما كان بعد ايام دخل عليه والابن حاضر فسأله عن نفقته واحواله فقال الحسنه بين السيتتين فعرف عبد الملك انه اراد ما في هذه الآية فقال لابنه يا بُنَيَّ اهذا ايضا مما اعدته - وقيل اولئك اصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم كانوا لا يأكلون طعاماً للتذم واللذة ولا يلبسون ثوباً للجمال والزينة ولكن كانوا يأكلون ما يستجوعتهم ويعينهم على عبادة ربهم ويلبسون ما يستر عوراتهم ويكتمهم من الحر والقر - وقال عمر رضي الله عنه كفى سرفاً ان لا يشتهي رجل شيئاً الا اشتراه فأكله -

وَالَّذِينَ إِذَا انْقَضَوْا لَهُمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ۖ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ
النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ۖ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۖ يُضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
وَيُخَلَّدُ فِيهِ مَهَانًا ۖ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ۖ وَكَانَ اللَّهُ

سورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ٣

وَالْقَوَامُ العدل بين الشئيين لاستقامة الطرفين واعتدالهما ونظير القوام من الاستقامة السواء من الاستواء -
وقرى قواماً بالكسر وهو ما يقام به الشيء يقال انت قوامنا بمعنى ما تقام به الحاجة لا يفضل عنها
ولا ينقص - والمنصوبان اعني بين ذلك قواماً جائزان يكونا خبرين معا - وان يجعل بين ذلك لغواً وقواماً
مستقراً - وان يكون الظرف خبراً وقواماً حالاً مؤكدة - واجاز الفراء ان يكون بين ذلك اسم كان على انه
مبني لاضافته الى غير متمكن كقوله * ع * لم يمنع الشرب منها غير ان فطقت * وهو من جهة الاعراب
لا بأس به ولكن المعنى ليس بقوي لان ما بين الاسراف والتفكير قوام لا محالة فليس في الخبر الذي
هو معتمد الفائدة فائدة * [حَرَّمَ اللَّهُ] اي حرّمها والمعنى حرّم قتلها و[إِلَّا بِالْحَقِّ] متعلق بهذا القتل
المحذوف او بَلَا يَقْتُلُونَ ونفي هذه المقبّحات العظام عن الموصوفين بتلك الخلال العظيمة في الدين
للتعريض بما كان عليه اعداء المؤمنين من قريش وغيرهم كانه تيل والذين برأهم الله وطرهم مما انتم
عليه والقتل بغير حق يدخل فيه الوأد وغيره - وعن ابن مسعود قلت يا رسول الله اي الذنب اعظم
قال ان تجعل لله نداً وهو خلقك - قلت ثم اي قال ان تقتل ولدك خشية ان يأكل مولى - قلت ثم
اي قال ان تزاني حيلة جارك فانزل الله تصديقه - وقرئ يُلَقِّ نَبِيَّهُ اَنَامًا - وقرئ يُلَقِّى بآيات الالف وقد
مر مثله - والآثم جزاء الاثم بوزن الوبال والذكال ومعناه قال * شعر * جزى الله ابن عروة حيث امسى *
عقوقاً والعقوق له اَنَامٌ * وقيل هو الاثم ومعناه يلقي جزاء اثم - وقرأ ابن مسعود اَيَامًا اي شداًد يقال
يَوْمٌ ذُو اَيَامٍ لليوم العصيب [يُضْعَفُ] بدل من يُلَقِّ لانهما في معنى واحد كقوله * شعر * متى تأندا
تُكْمُ بِنَا فِي دِيَارِنَا * تجد حطبا جزلا وفارا تأججا * وقرئ يُضْعَفُ - وَنُضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ ونصب العذاب -
و قرئ بالرفع على الاستيفاف او على الحال وكذلك يُخَلَّدُ - و قرئ وَيُخَلَّدُ عَلَى الْبِنَاءِ للمفعول مخففاً
ومثلاً من الاخلاق والتخليد - و قرئ وَيُخَلَّدُ بِالتاء على الالتفات [يُبَدِّلُ] مخفف ومثقل وكذلك سَيِّئَاتِهِمْ -
فان قلت ما معنى مضاعفة العذاب وابدال الحسنات سيئات - قلت اذا ارتكب المشرک معاصي مع
الشرك عذب على الشرك وعلى المعاصي جميعاً بمضاعفة العقوبة لمضاعفة المعاقب عليه و ابدال
السيئات حسنات انه يحوها بالتوبة ويثبت مكانها الحسنات الايمان والطاعة والتقوى - وقيل يبدلهم
بالشرك ايماناً و يقتل المسلمين قتل المشركين و بالزنا عقة واحصانا * يريد و من يترك المعاصي
و يذم عليها و يدخل في العمل الصالح فانه بذلك تائب الى الله [مَتَابًا] مرضياً عنده مكفراً للخطايا
محصولاً للذواب - او فانه تائب متاباً الى الله الذي يعرف حق التائبين و يفعل بهم ما يستوجبون

عَفُورًا رَحِيمًا ۝ وَمَنْ قَاتَلَ وَاعْتَلَّ بِدَمِهِ صَالِحًا فَانَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ۝ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ۝ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ۝ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ

والذي يُحِبُّ الدُّنْيَا ۝ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ - وفي كلام بعض العرب لله ادرج بتوبة العبد من المضل الواجد والظمان الوارد والعقيم الوالد - او فانه يرجع الى الله والى ثوابه مرجعا حسنا واي مرجع - يحتمل انهم ينفرون عن محاضر الكذابين ومجالس الخطائين فلا يحضرونها ولا يقربونها تفرها عن مخالطة الشر واهله وصيانه لدينهم عما يثامه لان مشاهدة الباطل شركة فيه ولذلك قيل في النظارة الى كل ما لم تسوغه الشريعة هم شركاء فاعليه في الاثم لان حضورهم ونظرهم دليل الرضى به وسبب وجوده والزيادة فيه لان الذي سَلَطَ على فعله هو استحسان النظارة ورغبتهم في النظر اليه - وفي مواضع عيسى بن مريم عليه السلام اياكم ومجالسة الخطائين - ويحتمل انهم لا يشهدون شهادة الزور فكذب المضاف واقيم المضاف اليه مقامه - وعن قتادة مجالس الباطل - وعن ابن الحنفية اللغو والغناء - وعن مجاهد اعياد المشركين * اللغو كل ما يذنبني ان يلغى ويطرح والمعنى واذا مروا باهل اللغو والمشتغلين به مروا معرضين عنهم مكرمين انفسهم عن التوقف عليهم والخوض معهم كقوله واذا سَمِعُوا اللُّغَوَ اعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا اَعْمَالُنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ سَلِّمْ عَلَيْكُمْ لَا تَبْتَغِ الْجَاهِلِينَ - وعن الحسن لم تصفهم المعاصي - وقيل اذا سمعوا من الكفار الشتم والاذى اعرضوا وصفحوا - وقيل اذا ذكروا النكاح كنوا عنه [لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا] ليس بذفي للخور وانما هو اثبات له و نفي للصمم والعمى كما تقول لا يلقاني زيد مسلما هو نفي للسلام لا اللقاء والمعنى انهم اذا ذكروا بها اكبوا عليها حرصا على استماعها واقبلوا على المذكر بها وهم في اكبابهم عليها سامعون باذان واعية مبدعون بعيون راعية لا كالذين يذكرون بها فتراهم مكبين عليها مقبلين على من يذكر بها مظهرين الحرص الشديد على استماعها وهم كالصم العميان حيث لا يعونها ولا يتبصرون ما فيها كالمنافقين واشباههم - قرئ ذُرِّيَّتًا - وَذُرِّيَّتًا - وَ قُرَّةَ اَعْيُنٍ - وَ قُرَاتٍ اَعْيُنٍ - سألوا رآهم ان يرزقهم ازاجا واعقابا عمالا لله يسرون بمكانهم وتقربهم عيونهم - وعن محمد بن الكعب ليس شيء اقرب لعين المؤمن من ان يرى زوجته واولاده مطيعين لله - وعن ابن عباس هو الولد اذا رآه يكتب الفقه - وقيل سألوا ان يباحق الله بهم ازواجهم وذريتهم في الجنة لينتم لهم سرورهم - اراد ائمة فاكثفى بالواحد لدلالته على الجنس ولعدم اللبس كقوله تعالى ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا - او اراد اجعل كل واحد منا اماما - او اراد جمع ام كصائم وصيام - او اراد اجعلنا اماما واحدا لاتحادنا واتفاق كلمتنا - وعن بعضهم في الآية ما يدل على ان الرئاسة في الدين يجب ان يطلب ويرغب فيها - وقيل نزلت هذه الايات في العشرة المبشرين بالجنة - فان قلت من في قوله من ازواجنا ما هي - قلت يحتمل ان تكون بيانية كانه قيل هب لنا قرة اعين ثم بيئت القرة وفسرت بقوله من ازواجنا وذريتنا معناه ان يجعلهم الله لهم قرة اعين وهو من قولهم رأيت منك اسدا اي انت امد -

أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّاتًا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِمَنْتَقِينَ إِمَامًا ۝ أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا ۝

و ان تكون ابتدائية على معنى هب لنا من جهتهم ما تقر به عيوننا من طاعة و صلاح - فان قلت لم قال قُرَّةَ أَعْيُنٍ فكفر و قتل - قلت اما التذكير فلاجل تذكير القرّة لان المضاف لا سبيل الى تذكيره الا بتذكير المضاف اليه كانه قيل هب لنا منهم سرورا و فرحا و انما قيل اعيُن دون عيون لانه اراد اعيُن المتقين و هي قليلة بالاضافة الى عيون غيرهم قال الله تعالى وَ قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ - و يجوز ان يقال في تذكير اعيُن انها اعيُن خاصة و هي اعيُن المتقين * المراد يُجْزَوْنَ الغرفات و هي العالِي في الجنة فوحد اقتصارا على الواحد الدال على الجنس و الدليل على ذلك قوله وَ هُمْ فِي الْغُرُفِ آمِنُونَ - و قراءة من قرأ في الغُرْفَةِ - [بِمَا صَبَرُوا] بصبرهم على الطاعات و عن الشهوات و على اذى الكفار و مجاهدتهم و على الفقر و غير ذلك و اطلاقه لاجل الشيعاء في كل مصبور عليه - و قرئ [يُلَقَّوْنَ] كقوله تعالى رَأَيْتُمْ نُصْرَةَ سُرُورًا - وَ يُلَقَّوْنَ كقوله تعالى يُلَقَّوْا أَنَامًا - و التحية دعاء بالتعمير - و السلام دعاء بالسلامة يعني ان الملائكة يحيطونهم و يستلمون عليهم - او يحيطي بعضهم بعضا و يستلم عليه - او يعطون التبركة و التخليد مع السلامة عن كل آفة - اللهم وفقنا اطاعتك و اجعلنا مع اهل رحمتك و ارزنا مما ترزقهم في دار رضوانك - لما وصف عبادة العباد و عدد صالحاتهم و حسناتهم و انقضى عليهم من اجلها و وعدهم الرفع من درجاتهم في الجنة اتبع ذلك بيان انه انما اكثر لاولئك و عبا بهم و اعلا ذكرهم و وعدهم ما واعدهم لاجل عبادتهم فامر رسوله ان يصرح للناس و يجزم لهم القول بان الاكثريات لهم عند ربهم انما هو للعبادة وحدها لا لمعنى آخر و لولا عبادتهم لم يكثر لهم البتة و لم يعتد بهم و لم يكونوا عذبة شيئا يبالى به - و الدعاء العبادة و ما متضمنة لمعنى الاستفهام و هي في محل النصب و هي عبارة عن المصدر كانه قيل و اي عبء يعبدوا بكم لولا دعاؤكم يعني انكم لا تستأهلون شيئا من العبء بكم لولا عبادتكم و حقيقة قولهم ما عبادت به ما اعتدت به من فواحش همومي و ما يكون عبأ علي كما تقول ما اكرهت له اي ما اعتدت به من كوارثي و مما يهمني - و قال الزجاج في تاريل ما يعبدوا بكم ربي اي وزن يكون لكم عذبة - و يجوز ان يكون ما نافية [فَقَدْ كَذَّبْتُمْ] يقول اذا علمتم ان حكمي اني لا اعتد بعبادي الا لعبادتهم فقد خالفتم بتكذيبكم حكمي فسوف يلزمكم اثر تكذيبكم حتى يكفكم في النار و نظيره في الكلام ان يقول الملك لمن استعصى عليه ان من عاداتي ان احسن الى من يطيعني و يتبع امري فقد عصيت فسوف ترى ما احل بك بسبب عصيانك - و قيل معناه ما يصنع بكم ربي لولا دعاؤه اياكم الى الاسلام - و قيل ما يصنع بعذابكم لولا دعاؤكم معه الهة - فان قلت الى من يتوجه هذا الخطاب - قلت الى الناس على الاطلاق و منهم مؤمنون عابدون و مكذبون عاصون فخطوبوا بما وجد في جديهم من العبادة و التكذيب - و قرئ فَقَدْ كَذَّبَ الْكُفَرُونَ - و قيل يكون العذاب لزما - و عن مجاهد هو القتل يوم بدر و انه لوزم بين القتل لزاما - و قرئ لزاما بالفتح بمعنى اللزوم كالذبات و الثبوت و الوجه ان ترك اسم كان غير منطوق

سورة الشعراء ٢٦

الجزء ١٩

ع ٤

الربع

كلماتها
١٣٤٧

خُلِدِينَ فِيهَا * حَسُنْتَ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۖ قُلْ مَا يَعْبُورُكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ ۖ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ۝
سورة الشعراء مكية وهي مائتان وسبع وعشرون آية واحدا عشر ركوعا

حروفها
٥٩٨٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

طَسَمَ ۝ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ لَعَلَّكَ بَآخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۝ إِنْ نَشَأْ نُذَلِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْيُنُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ۝ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ۝

به بعد ما علم انه مما توعد به لاجل الابهام وتناول ما لا يكتنفه الوصف والله اعلم بالصواب - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الفرقان لقي الله يوم القيمة وهو مؤمن بان الساعة آتية لا ريب فيها وادخل الجنة بغير نصب *

سورة الشعراء

[طَسَمَ] بتفخيم الالف وامالتها و اظهار الذون و ادغامها [الْكِتَابِ الْمُبِينِ] الظاهر اعجازها وصحة انه من عند الله والمراد به السورة او القرآن والمعنى آيات هذا المؤلف من الحروف المبسوطة تلك آيات الكتاب المبين - البخع ان يبلغ بالذبح الخجاج بالباء وهو عرق مستبطن الفقار وذلك اقصى حد الذابح - ولعل للاشفاق يعنى اشفق على نفسك ان تغفلها حسرة على ما فاتك من اسلام قومك [أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ] لذا يؤمنوا ولا متذاع ايمانهم ار خيفة ان لا يؤمنوا - و عن قتادة باخع نفسك على الاضافة اراد آية ملجئة الى الايمان قاسرة عليه [فَظَلَّتْ] معطوف على الجزاء الذي هو نزل لانه لو قيل انزلنا لكان صحيحا ونظيره فاصدق و اكن كانه قيل اصدق - وقد قرئ لَوْ شِئْنَا لَنَزَّلْنَاهُ - و قرئ فَظَلَّلْ أَعْيُنَهُمْ - فان قلت كيف صح مجيء خاضعين خبرا عن الاعناق - قلت اصل الكلام فظلوا لها خاضعين فاحتمت الاعناق لبيان موضع الخضوع وترك الكلام على اصله كقوله ذهب اهل اليمامة كان الاهل غير مذكور او لما وصفت بالخضوع الذي هو للعلاء قيل خاضعين كقوله تعالى لِي سَاجِدِينَ - وقيل اعناق الناس رؤسائهم ومقدموهم شبهوا بالاعناق كما قيل لهم هم الرؤس والنواصي والمصدور - قال ع * في محفل من نواصي الناس مشهود * وقيل جماعات الناس يقال جاءنا عنق من الناس لفوج منهم - و قرئ فَظَلَّتْ أَعْيُنُهُمْ لَهَا خَاضِعَةً - وعن ابن عباس نزلت هذه الآية فينا وفي بني امية قال ستكون لنا عليهم الدولة فنذل لذا اعناقهم بعد صعوبة ويلحقهم هوان بعد عزة * اي وما يجدد لهم الله بوحده موعظة وتذكيرا الاجددوا اعراضا عنه وكفرا به - فان قلت كيف خولف بين الالفاظ والغرض واحد وهي الاعراض والتكذيب والاستهزاء - قلت انما خولف بينها لاختلاف الاغراض كانه قيل حين اعرضوا عن الذكر فقد كذبوا به وحين كذبوا به فقد خفت عندهم قدرة وصار عوذة لامتياز والسخرية لان من كان قابلا للحق مقبلا

فَقَدْ كَذَبُوا فَسَيَاتِينِهِمْ أَنْبَأُوا مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝ أَوْ لَمْ يَبْرَأُوا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَأْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ۝
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ

عليه كان مصدقا به لاصحالة ولم يظن به التكذيب ومن كان مصدقا به كان موقرا له * [فَسَيَاتِينِهِمْ] وعيد لهم
و انذار بانهم سيعلمون اذا مستهم عذاب الله يوم بدر او يوم القيمة [مَا] الشيء الذي [كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ] به
وهو القرآن وسياتيهم انبأؤه واحواله التي كانت خافية عليهم - وصف الزوج وهو الصنف من الذنات
بالكرم والكريم صفة لكل ما يرضى ويحمد في بابه يقال وجه كريم اذا رضي في حسنه وجماله وكذاب
كريم مرضي في معانيه وفوائده وقال * ع * حتى يشق الصفوف من كرمه * اي من كونه مرضيا
في شجاعته وبأسه والذبات الكرم المرضي فيما يتعلق به من المذات * [إِنَّ فِي] انبات تلك الاصناف [لَآيَةً]
على ان مُنبئها قادر على احياء الموتى وقد علم الله ان اكثرهم مطبوع على قلوبهم غير مرجوايمانهم * [وَإِنَّ
رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ] في انتقامه من الكفرة [الرَّحِيمُ] لمن تاب وامن وعمل صالحا - فان قلت ما معنى
الجمع بين كَمْ وكُلَّ و اوقيل كم انبتنا فيها من زوج كريم - قلت قد دلَّ كل على الاحاطة بازواج الذنات
على سبيل التفصيل وكَمْ على ان هذا المحيط متكاثر مفرط الكثرة فهذا معنى الجمع بينهما وبه نبة
على كمال قدرته - فان قلت فما معنى وصف الزوج بالكرم - قلت يحتمل معنيين - احدهما
ان الذنات على نوعين نافع وضار فذكر كثرة ما انبت في الارض من جميع اصناف الذنات النافع وخلق
ذكر الضار - والثاني ان يعم جميع الذنات نفعه وضاره ويصفهما جميعا بالكرم ويقبه على انه ما انبت شيئا
الا وفيه فائدة لان الحكيم لا يفعل فعلا الا لغرض صحيح والحكمة بالغة وان غفل عنها الغافلون ولم يتوصل الى
معرفة العاقلون - فان قلت فحين ذكر الأزواج و دلَّ عليها بكلمتي الكثرة والاحاطة وكانت بحديث
لا يخصيها الا عالم الغيب كيف قال إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَهَلَا قَالَ آيَات - قلت فيه وجهان - ان يكون ذلك مشارا
به الى مصدر انبتنا فانه قال ان في الانبات لآية اي آية - وان يراد ان في كل واحد من تلك الأزواج لآية وقد
مبدقت لهذا الوجه نظائر - سجد عليهم بالظلم بان قدم القوم الظلمين ثم عطفهم عليهم عطف البديان كان معنى
القوم الظلمين وترجمته قوم فرعون وكانهما عبارتان تعقبان على مؤدى واحد ان شاء ذاكوهم عبر عنهم بالقوم الظلمين
وان شاء عبر بقوم فرعون وقد استحقوا هذا الاسم من جهتين - من جهة ظلمهم انفسهم بالكفر وشرارتهم -
ومن جهة ظلمهم لبني اسرائيل باستعبادهم لهم - قرئ آلا يَتَّقُونَ بكسر النون بمعنى الا يتقونني فحدثت
النون لاجتماع النونين والياء للاكتفاء بالكسرة - فان قلت بم تعلق قوله آلا يَتَّقُونَ - قلت هو كلام مستأنف
اتبعه عز وجل ارساله اليهم للانذار والتسجيل عليهم بالظلم تعجييبا لموسى من حالهم الذي شذعت في
الظلم والعسف ومن امنهم العواقب وقلة خوفهم وخذلهم من ايام الله - ويحتمل ان يكون لا يَتَّقُونَ
حالا من الضمير في الظلمين اي يظلمون غير متقين الله وعقابه فادخلت همزة الإنكار على الحال واما

أَيُّ اثْنِ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾ قَوْمٌ فَرَعُونَ ٥ أَلَّا يَتَّقُونَ ﴿٥١﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٥٢﴾ وَيَصْدِقَ مَذْرُوبِي

من قرأ أَلَّا يَتَّقُونَ على الخطاب فعلى طريقة الالتفات إليهم وجبههم و ضرب وجوههم بالانكار والغضب عليهم كما ترى من يشكو من ركب جناية الى بعض اخصائه والجاني حاضر فاذا اندفع في الشكاية وحر مزاجه وحمي غضبه قطع مبانة صاحبه و اقبل على الجاني يوتخه و يعتف به و يقول له ألم تتق الله ألم تستحي من الناس - فان قلت فما فائدة هذا الالتفات و الخطاب مع موسى عليه السلام في وقت المناجاة و الملتفت اليهم غيب لا يشعرون - قلت اجراء ذلك في تكليم المرسل اليهم في معنى اجرائه بحضرتهم و القائه الى مسامعهم لانه مبالغه و مذهبه و ناشرة بين الناس و له فيه اطف و حث على زيادة التقوى و كم من آية انزلت في شان الكافرين وفيها اوامر نصيب للمؤمنين تدبر لها و اعتبارا بموردتها - و في أَلَّا يَتَّقُونَ بالياء و كسر النون وجه آخر و هو ان يكون المعنى الا يا ناس اتقون كقوله أَلَا يَأْسَؤُا - وَيَصْدِقُ وَيُظْلِمُ بالرفع لانهما معطوفان على خبر ان و بالنصب لعطفهما على صلة ان و الفرق بينهما في المعنى ان الرفع يفيد ان فيه ثلث علل خوف التكذيب و ضيق الصدر و امتناع انطلاق اللسان و النصب على ان خوفه متعلق بهذه الثلاثة - فان قلت في النصب تعليق الخوف بالامور الثلاثة و في جملتها نفي انطلاق اللسان و حقيقة الخوف انما هي غم يلحق الانسان لامر سيقع و ذلك كان واقعا فكيف جاز تعليق الخوف به - قلت قد عاق الخوف بتكذيبهم و بما يحصل له بسببه من ضيق الصدر و الحبسة في اللسان زائدة على ما كان به على ان تلك الحبسة اللتي كانت به قد زالت بدعوته و قيل بقيت منها بقية بسيرة - فان قلت اعتذارك هذا يرده الرفع لان المعنى اني خائف ضيق الصدر غير منطلق اللسان - قلت يجوز ان يكون هذا قبل الدعوة و استجابتها - و يجوز ان يريد القدر اليسير الذي بقي به - و يجوز ان لا يكون مع حل العقدة من لسانه من الفصحاء المصانع الذين اوتوا سلاطة اللسنة و بسطة المقال و هرون كان بتلك الصفة فاراد ان يقرن به و يدل عليه قوله تعالى وَ أَخِي هَارُونَ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا - ومعنى [فَارْسَلْ إِلَى هَارُونَ] ارسل اليه جبرئيل و اجعله نبيا و ازرني به و اشد به عضدي و هذا كلام مختصر و قد بسطه في غير هذا الموضع و قد احسن في الاختصار حيث قال فَارْسَلْ إِلَى هَارُونَ فجاء بما يتضمن بمعنى الاستنباه و مثله في تقصير الطويلة و الحسن قوله تعالى فَهَلَّا إِذَا بَيَّأَ إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَتِنَا فَدَّعَرْنَهُمْ تَدْمِيرًا حيث اقتصر على ذكر طرفي القصة اولها و آخرها و هما الانذار و التدمير و دل بذكرهما على ما هو الغرض من القصة الطويلة كلها و هو انهم قوم كذبوا بايات الله فاراد الزام الحجة عليهم فبعث اليهم رسولين فكذبوا هما فاهلكهم - فان قلت كيف ساغ لموسى ان يأمره الله بامر فلا يتقبله بسمع و طاعة من غير توقف و تشبث بعلى و قد علم ان الله من ورائه - قلت قد امتدل و تقبل و لكنه التمس من ربه ان يعضده باخيه حتى يتعارنا على تنفيذ امره و تبليغ رسالته فمهد قبل التمامه عذره فيما التمس ثم التمس بعد ذلك و تمهد

سورة الشعراء ٢٦

الجزء ١٩

ع ٥

وَلَا يَذْكُرُ لِسَانِي فَأَرْسَلِ إِلَى هَرُونَ ۖ وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَاخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ۖ قَالَ كَلَّا ۖ فَاذْهَبَا بِأَيْدِيَا إِيَّاهُ مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ۖ فَاتَيْنَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ أَنْ أَرْسَلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ۖ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فَيَدَبَا ۖ وَأَلْبَدَا ۖ وَكَذَّبْتَ فَيَدَبَا مِنْ عَمْرِكَ سِنِينَ ۖ وَفَعَلْتَ فَعَلْتَكِ الْبُذْيُ فَعَلْتَ وَ أَنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۖ

العذر في التماس المعين على تنفيذ الامر ليس بتوقف في امتثال الامر ولا بتعلل فيه وكفى بطلب العون دليلا على التقبل لا على التعلل - اراد بالذنب قتله القبطي - وقيل كان خباز فرعون واسمه فاتون يعني واهم علي تبعة ذنب وهي قود ذلك القتل فاخاف ان يقتلوني به فحذف المضاف او سمي تبعة الذنب ذنبا كما سمي جزاء السيئة سيئة - فان قلت قد ابيت ان تكون تلك الثلث عللا وجعلتها تمبيدا للعذر فيما اتمسه فما قولك في هذه الرابعة - قلت هذه استدفاع للمبلية المتوقعة و فرق من ان يقتل قبل اداء الرسالة فكيف يكون تعالا والدليل عليه ما جاء بعده من كلمة الردع والموعد بالكلافة والدفع - جمع الله له الاستجابتين معا في قوله كَلَّا فَاذْهَبَا لانه استدفعه بلاهم فوعده الدفع بردعه عن الخوف والتمس منه الموازنة باخيه فاجابه بقوله اذْهَبَا ابي اذهب انت والذبي طلبته وهو هرون - فان قلت علام عطف قوام فَاذْهَبَا - قلت على الفعل الذي يدل عليه كَلَّا كانه قيل ارتدع يا موسى عما تظن فاذهب انت وهرون وقوله [مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ] من مجاز الكلام يريد انا لكما ولعودكما كالذاصر الظهير لكما عليه اذا حضروا واستمع ما يجري بينكما وبينه فظهر كما وغلبكما وكسر شوكتك عنكما ونكسه - ويجوز ان يكونا خبرين لان - او يكون مُسْتَمِعُونَ مستقرا ومعكم لغوا - فان قلت لم جعلت مُسْتَمِعُونَ قرينة معكم في كونه من باب المجاز والله تعالى يوصف على الحقيقة بانه سميع وسامع - قلت واكن لا يوصف بالمستمع على الحقيقة لان الاستماع جار مجرى الاصغاء والاستماع من السمع بمنزلة النظر من الرؤية ومنه قوله تعالى قُلْ أَوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ويقال استمع الى حديثه وسمع حديثه ابي اصغى اليه وانكره بحاشية السمع ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم من استمع الى حديث قوم وهم له كارهون صُبَّ في اذنيه البرم - فان قلت هلا نذري الرسول كما نذري في قوله اِنَّا رَسُولُ رَبِّكَ - قلت الرسول يكون بمعنى المرسل وبمعنى الرسالة فجعل ثمة بمعنى المرسل فلم يكن بدا من تذييله وجعل ههنا بمعنى الرسالة فجازت التسمية فيه اذا وصف به بين الواحد والتثنية والجمع كما يفعل في الصفة بالمصادر نحو صوم وزور قال *

شعر * اَلنَّيِّ اِلَيْهَا وَخَيْرُ الرُّسُولِ اَعْلَمُهُمْ بِذَوَاحِي الْخَبْرِ * فجاءه للجماعة والشاهد في الرسول بمعنى الرسالة قوله * شعر * لقد كذب الواشون ما نهت عندهم * بسرولا ارسلتهم برسول * ويجوز ان يوحد لان حكمهما لتساندهما واتفاقهما على شريعة واحدة واتحادهما لذلك ولاخوة كان حكما واحدا فكانهما رسول واحد - او يريد ان كل واحد منهما [اَنْ اَرْسَلَ] بمعنى ابي ارسل لتضمن الرسول معنى الارسال وتقول ارسلت اليك ان افعل كذا لما في الارسال من معنى القول كما في المذاذاة والكثبة ونحو ذلك ومعنى هذا الارسال التخليقة

قَالَ فَعَلَّكَ إِذَا وَاَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴿١٩﴾ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ فَأَخَذْتُمُوهَا بِي رَأْيِي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٠﴾ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢١﴾ قَالَ فِرْعَوْنُ وَ مَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ

و الاطلاق كقولك ارسل البازي يريد خَلِمَ يذهبوا معذا الى فلسطين و كانت مسكنهما - و يروى انهما انطلقا الى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال البواب ان هذا انسانا يزعم انه رسول رب العلمين فقال ايذن له لعلنا نضحك منه فاديا اليه الرسالة فعرف موسى فقال له اَلَمْ تُرَبِّكْ حَذَفَ فَادِيَا فرعون فقالا له ذاك لانه معلوم لا يشتبه وهذا النوع من الاختصار كثير في التنزيل - الوايد الصبي لقرب عهده من الولادة - وفي رواية عن ابي عمرو من عُمَرَكَ بسكون الميم [سِنِينَ] - قيل مكث عندهم ثلاثين سنة - وقيل وكز القبطي وهو ابن ثلثي عشرة سنة و فرمهم على اثرها والله اعلم بصحيح ذلك - وعن الشعبي فَعَلَّكَ بالكسرو هي قِتْلَةُ القبطي لانه قتله بالوكزة وهو ضرب من القتل واما الفعلة فلانها كانت وكزة واحدة - عَدَدَ عليه نعمته من تربيته و تبليغه مبلغ الرجال و وَبَّخَهُ بما جرى على يده من قتل خبازة و عَظَّمَ ذَاكَ و فطعه بقواه و فَعَلَّتْ فَعَلَّتْكَ الَّتِي فَعَلَّتْ - [وَ اَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ] يجوز ان يكون حالا اي قتلته و انت لذاك من الكافرين بذمتي او و انت اذ ذاك ممن تكفرهم الساعة وقد افترقوا عليه او جهل امره لانه كان يعايشهم بالتقية فان الله تعالى عاصم من يريد ان يستنبذه من كل كبدية و من بعض الصغائر فما بال الكفر - و يجوز ان يكون قوله وَ اَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ حكما عليه بانه من الكافرين بالنعمة و من كانت عادته كفران النعم لم يكن قتل خواص النعم عليه بدعا منه - او بانه من الكافرين بفرعون و البتة - او من الذين كانوا يكفرون في دينهم فقد كانت لهم الهة يعبدونها يشهد اذلك قوله تعالى وَ يَذْكُرْكَ الْهَيْتَكَ - و قرى الهتك - فاجابه موسى بان تلك الفعلة انما فرطت منه وهو [مِنَ الضَّالِّينَ] اي الجاهلين - وقراءة ابن مسعود مِنَ الْجَاهِلِينَ مفسرة و المعنى من الفاعلين فعل اولى الجهل و السفه كما قال يوسف لاخته هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ اِنْ اَنْتُمْ جَاهِلُونَ - او المخطئين كمن يقتل خطاء من غير تعمد للقتل - او الذاهبين عن الصواب - او الناسين من قوله اَنْ تَضِلَّ احَدُهُمَا فَيَذْكُرَ احَدُهُمَا الْاُخْرَى و كَذَبَ فرعون و دنع الوصف بالكفر عن نفسه و برا ساحتها بان وضع الضالين موضع الكافرين ربا محال من رشح للنبوة عن تلك الصفة ثم كر على امتنانه عليه بالتريفة فابطله من اصله و امتناضه من سنخه و ابي ان يسمي نعمته الا نعمة حيث بين ان حقيقة انعامه عليه بتعبيد بني اسرائيل لان تعبيدهم و قصدهم بذبح ابنائهم هو السبب في حصوله عنده و تربيته فكانه امتن عليه بتعبيد قومه اذ اَحَقَّتْ - و تعبيدهم تذليلهم و اتخاذهم عبدا يقال عِبَّدْتُ الرجل و عِبَّدْتُهُ اذ اتخذه عبدا قال شعر * علام يعبدني قومي وقد كثرت * نعيم اباعر ما شاروا و عبدان * فان قلت اذا جواب و جزاء معا و الكلام وقع جوابا لفرعون فكيف وقع جزاء - قلت قول فرعون وَ فَعَلَّتْ فَعَلَّتْكَ فيه معنى انك جازيت نعمتي بما فعلت فقال له موسى نعم فعلتها مجازيا لك تسليما لقوله لان نعمته

وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ط إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ۝ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ ۝ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۝
 قَالَ إِنْ رَسُولُكُمْ الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ۝ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا ط إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ۝

سورة الشعراء ٢٦

الجزء ١٩

ع ٥

كانت عذبة جدية بان تجازى بنحو ذلك الجزء - فان قلت لم جمع الضمير في منكم وخففتكم مع افراده في ثمتها وعبدت - قلت الخوف والفوار لم يكونا منه وحده ولكن منه ومن ملائكة الموتورين يقتله بدليل قوله ان الملائكة ياتمون بلك ليقتلوك واما الامتنان فمعه وحده وكذاك التعبد - فان قلت تلك اشارة الى ما ذا وان عبدت ما صاحبها من الاعراب - قلت تلك اشارة الى خصلة شنعاء مبهمه لا يدري ما هي الا بتفسيرها ومحل ان عبدت الرفع عطف بيان لتلك ونظيره قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء مقطوع والمعنى تعبدك بني اسرائيل نعمة ثمتها علي - وقال الزجاج ويجوز ان يكون ان في موضع نصب المعنى انما صارت نعمة علي لان عبدت بني اسرائيل اي لو لم تفعل ذلك لكفاني اهلي ولم يلغوني في اليم - لما قال له بوابه ان ههنا من يزعم انه رسول رب العلمين قال له عذبه خوله [وما رب العلمين] يريد اي شيء رب العلمين وهذا السؤال لا يستلزم اما ان يريد به اي شيء هو من الاشياء التي شوهدت وعرفت اجناسها فاجاب بما يستدل به عليه من افعاله الخاصة ليعرفه انه ليس بشيء مما شوهد وعرف من الاجرام والاعراض وانه شيء مخالف لجميع الاشياء ليس كمثله شيء - واما ان يريد به اي شيء هو على الاطلاق فتفتيش عن حقيقته الخاصة ما هي فاجابه بان الذي اليه سبيل وهو الكافي في معرفته معرفة ثباته بصفاته استدلالا بافعاله الخاصة على ذلك واما التفتيش عن حقيقته الخاصة التي هي فوق فطر العقول فتفتيش عما لا سبيل اليه والسائل عنه متعنت غير طالب للحق والذي يليق بحال فرعون ويدل عليه الكلام ان يكون سؤاله هذا انكارا لان يكون للعلمين رب سواه لادعائه الالهية - فلما اجاب موسى بما اجاب عجب قومه من جوابه حيث نسب الربوبية الى غيره فلما نفي بتقرير قوله جنته الى قومه وطزبه حيث سماه رسولهم فلما ثلث بتقرير آخر احتد واحتدم وقال لئن اتخذت الها غيري وهذا يدل على صحة هذا الوجه الاخير - فان قلت كيف قيل وما بينهما على التثنية والمرجع اليه مجموع - قلت اريد وما بين الجنسين فعل بالمضمرة ما فعل بالظاهر من قال في المنجى جماليين - فان قلت ما معنى قوله [ان كنتم موقنين] وابن عن فرعون وملائكة الايقان - قلت معناه ان كان يرجى منكم الايقان الذي يوتي اليه النظر الصحيح نفعمكم هذا الجواب والا لم ينفع - او ان كنتم موقنين بشيء قط فهذا اول ما توتنون به لظهوره وازارة دليله - فان قلت ومن كان حوله - قلت اشراف قومه - قيل كانوا خمسمائة رجل عليهم الاساور وكانت للملوك خاصة - فان قلت ذكر السموات والارض وما بينهما قد استوعب به الخلائق كلها فما معنى ذكرهم وذكر ابائهم بعد ذلك وذكر المشرق والمغرب - قلت قد عمم اولا ثم خصص من العام للبيان انفسهم وابداهم لان اقرب المنظور فيه من العقول نفسه ومن ولد منه وما شاهد وعين

قَالَ لَنْبِ اتَّخَذَتْ إِلَهَا غَيْرِي لِأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ۝ قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ ۝ قَالَ فَأْتِ بِهِ
إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ۝ فَالْقَىٰ عَصَا فَاِذَا هِيَ تَنْبُتُ مُبِينٌ ۝ وَنَزَعَ يَدَهُ فَاِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلْمُنْظَرِينَ ۝

من الدلائل على الصانع والذاقل من هيئة الى هيئة و حال الى حال من وقت ميلاده الى وقت وفاته
ثم خصص المشرق والمغرب لان طلوع الشمس من احد الخافقين وغروبها في الآخر على تقدير مستقيم
في فصول السنة وحساب مستو من اظهر ما امتدلت به ولظهوره انتقال الى الاحتجاج به خليل الله عن
الاحتجاج بالاحياء والاموات على نمرود بن كنعان فَبَيَّتَ الَّذِي كَفَرَ - و قرئ رَبُّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ
الذي ارسل اليكم بفتح الهمزة - فان قلت كيف قال اولاً ان كُذِّبْتُمْ مُؤَقَّتِينَ واخر ان كُذِّبْتُمْ تَعْقِلُونَ - قلت
لاين اولاً فلما رأى منهم شدة الشكيمة في العذاب وقلة الاصغاء الى عرض الحجج خاشن و عارض ان رسولكم
لمجنون بقوله ان كُذِّبْتُمْ تَعْقِلُونَ - فان قلت الم يكن لا سجنك اخصر من لا جعلك من المسجونين ومودعا
مؤداه - قلت اما اخصر فذم و اما مؤد مؤداه فلا لان معناه لا جعلك واحدا ممن عرفت حالهم في
سجنوني و كان من عادته ان يأخذ من يريد سجنه فيطرحه في هوة ذاهبة في الارض بعيدة العمق فردا
لا يبصر فيها ولا يسمع فكان ذلك اشد من القتل واشد - الواو في قوله [وَ لَوْ جِئْتُكَ] واو الحال دخلت
عليها همزة الاستفهام معناه اتفعل بي ذلك وَ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ اي جانيا بالمعجزة و في قوله ان
كُذِّبْتُمْ مِنَ الصّٰدِقِينَ انه لا يأتي بالمعجزة الا الصادق في دعواه لان المعجزة تصديق من الله لمدمي الذبوة
والحكيم لا يصدق الكاذب ومن العجب ان مثل فرعون لم يخف عليه هذا وخفي على ناس من اهل
القبلة حيث جؤزوا القبيح على الله حتى لزمهم تصديق الكاذبين بالمعجزات وتقديره ان كنت من
الصادقين في دعواك اتيت به فحذف الجزء لان الامر بالاتيان به يدل عليه • [تَنْبُتُ مُبِينٌ] ظاهر
التعبانية لاشي يشبه الثعبان كما تكون الاشياء المزورة بالشعوذة والسحر - و روي انها انقلبت حية ارتفعت
في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة الى فرعون وجعلت تقول يا موسى مرنني بما شئت و يقول فرعون
اسئلك بالذي ارسلك الا اخذتها فاخذها فعادت عصا [لِلْمُنْظَرِينَ] دليل على ان بياضها كان شيئا يجتمع
النظارة على النظر اليه لخروجه عن العادة و كان بياضا نوريا - روي ان فرعون لما ابصر الآية الاولى قال فهل
غيرها فاخرج يده فقال له ما هذه قال يدك فما فيها فادخلها في ابطن ثمنعها ولها شعاع يكاد يغشى الابصار ويسد
الانق - فان قلت ما العامل في حوله - قلت هو منصوب نصبين نصب في اللفظ ونصب في المحل فالعامل
في النصب اللفظي ما يقدر في الطرف والعامل في النصب المحلي وهو النصب على الحال قال • ولقد
تحير فرعون لما ابصر الايتين وبقي لا يدري اي طرفيه اطول حتى زال عنه ذكر دعوى الالهية وحط عن
منكبيه كبرياء الربوبية و ارتعدت فرائضه وانفتح سحره خوفا وفرقا وبلغت به الاستكانة لقومه الذين هم
بزعمه عبدة وهو اليهم ان طفق بوامروهم ويعترف لهم بما حذر منه وتوقعه واحس به من جهة موسى

سورة الشعراء ٢٦
الجزء ١٩
ع ٦

قَالَ لِلْمَلَاحِقَةِ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ۖ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ ق نَمَّاذَا تَأْمُرُونَ ۖ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ
وَابْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ۖ يَأْتُونَكَ بِكُلِّ سَحَابٍ مَلِيمٍ ۖ فَجَمَعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ۖ وَقِيلَ
لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ۖ لَعَلَّنَا نَبْذِيعُ السَّحَرَةَ إِنَّ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ۖ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا
لِنَأْتِيكَ بِآلِهَةٍ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۖ قَالِ نَعَمْ وَإِنَّمُمْ إِذَا لِمَنِ الْمَقَرِّيذِينَ ۖ قَالِ لَهُمْ مُوسَى الْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ۖ

وغلبيته على ملكه وارضه - وقوله [إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ] قول باهت اذا غلب ومنتحل اذا ألزم [تَأْمُرُونَ] من الواسرة وهي المشاورة - او من الامر الذي هو ضد النهي جعل العبيد أمريين و ربيهم مامورا لما استولى عليه من فرط الدهش والحيرة - و ما ذا منصوب اما لكونه في معنى المصدر و اما لانه مفعول به من قوله امرتك الخير - قرئ ارجئه - و ارجه بالهمز والتخفيف و هما لغتان يقال ارجاته و ارجيته اذا اخرته ومنه المرجئة و هم الذين لا يقطعون بوعيد الفساق ويقولون هم موجودون لامر الله و المعنى اخره و مناظرته لوقت اجتماع السحرة - وقيل احبسه - [حَاشِرِينَ] شُرطا يحشرون السحرة - و عارضوا قوله إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ بقولهم بِكُلِّ سَحَابٍ فجاءوا بكلمة الاحاطة وصقة المبالغة ليظاأمزوا من نفسه و يستكنوا بعض قلعه - و قرأ الاعمش بِكُلِّ سَاحِرٍ - اليوم المعلوم يوم الزينة وميقاته وقت الضحى لانه وقت الذي وقته لهم موسى صلوات الله عليه من يوم الزينة في قوله مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَاَنْ تُخَشِّرَ النَّاسَ ضَحًى - والميقات ما وقت به اي حدد من زمان او مكان ومنه مواقيت الاحرام - [هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ] استبطأ لهم في الاجتماع والمراد منه استعجالهم واستحاثهم كما يقول الرجل لعلامة هل انت منطلق اذا اراد ان يحرك منه ويحثه على الانطلاق كان ما يخيل له ان الناس قد انطلقوا و هو واقف ومنه قول تَابَطْ شَرًّا • شعر • هل انت باعث ديفار لحاجتنا • او عبد رب اخاعون بن مخراق • يريد ابعته ايذا سريعا ولا تبطى به [لَعَلَّنَا نَبْذِيعُ السَّحَرَةَ] اي في دينهم ان غلبوا موسى ولا ندبج موسى في دينه وليس غرضهم بالتدبج السحرة و اما الغرض الكلي ان لا يتبعوا موسى فساقوا انكلام مساق الكناية لانهم اذا اتبعوهم لم يكونوا متبعين لموسى • و قرئ نَعَمْ بالكسر و هما لغتان - و اما كان قوله [إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا] في معنى جزاء الشرط لدلالته عليه و كان قوله [وَانْتُمْ إِذَا آمَنَ الْمُقَرَّبِينَ] معطوفا عليه ومُدخلا في حكمة دخلت اذا قارة في مكانها الذي تقتضيه من الجواب والجزاء - وعدهم ان يجمع لهم الى الثواب على سحرهم الذي قدروا انهم يغلبون به موسى القربة عنده والزلفى - اقساموا بعزة فرعون وهي من آيمان الجاهلية وهكذا كل حلف بغير الله ولا يصح في الاسلام الا الحلف بالله معتلا ببعض اسمائه او صفاته كقولك - بالله - والرحمن - ورتبي - ورب العرش - وعزة الله - وقدرة الله - وجلال الله - وعظمة الله - قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تحلفوا بأبائكم ولا بأمهاتكم ولا بالطواغيت ولا تحلفوا الا بالله ولا تحلفوا بالله الا وانتم صادقون - ولقد استحدث الناس في هذا الباب في اسلامهم جاهلية نُسبت لها الجاهلية الاولى وذلك ان الواحد

مودة الشعراء ٢٩

الجزء ١٩

ع ٧

فَأَنقَرُوا جِبَالَهُمْ وَعِصِيَهُمْ وَقَالُوا بَعْرِزَةَ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَجْعَلُ الْعِلْيُونَ ۖ فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ۖ
فَأَنقَرِي السَّحَرَةَ لَسِجْدِينَ ۖ قَالَُوا أَمَدًا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ۖ قَالَ أَمْنُكُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ أَذِنَ لَكُمْ ۚ إِنَّهُ
لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ ۚ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۚ لَا تَقْطَعُونَ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ ۚ وَلَا وَصَلِيْنَكُمْ أَجْمَعِينَ ۖ
قَالُوا لِأَضْيُرْ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ۖ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا ۚ إِنَّ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَارْحَبْنَا إِلَى مُوسَى
أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي أَنْكُمْ مُتَّبِعُونَ ۖ نَارِ سَلْ فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ۖ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ۖ وَأَنْهَمُ لَنَا لَغَاطُونَ ۖ

منهم او اقسام باسماء الله كلها وصفاته على شيء لم يقبل منه ولم يعتد بها حتى يقسم برأس سلطانه فاذا اقسام
به فتلك عندهم جهنم اليمين التي ليس وراءها حلف الحالف [مَا يَأْفِكُونَ] ما يقبلونه عن وجهه
و حقيقته بسحرهم وكيدهم و يزورونه فيخيلون في جبالهم و عصيهم انها حيات تسعى بالدمويه على الناظرين -
او آفكهم سمي تلك الاشياء آفكا مبالغة - روي انهم قالوا ان يگ ما جاء به موسى سحرا فلن يغلب و ان كان
من عند الله لن يخفى علينا فلما قذف عصاه تلعقت ما اتوا به علموا انه من الله فأمضوا - و عن عكرمة
اصبحوا سحرة و امسوا شهداء - و انما عبر عن الضرور باللقاء لانه ذكر مع الالتفات فسلكت به طريق المشاكلة
وفيه ايضا مع مراعاة المشاكلة انهم حين رأوا ما رأوا لم يتمالكوا ان رموا بانفسهم الى الارض ساجدين
كانهم أخذوا فطرحوا طرحا - فان قامت فاعل الالتقاء ما هو او صرح به - فلت هو الله عز وجل بما خولهم
من التوفيق او ايمانهم او ما عاينوا من المعجزة الباهرة - و لك ان لا تقدر فاعلا لان القوا بمعنى خروا وسقطوا
[رَبِّ مُوسَى وَ هَارُونَ] عطف ببيان لرب العالمين لان فرعون لعنه الله كان يدعي الربوبية فارادوا ان يعزله
و معنى اضافته اليهما في ذلك المقام انه الذي يدعو اليه هذا و الذي اجرى على ايديهما ما اجرى [فَلَسَوْفَ
تَعْلَمُونَ] اي وبال ما فعلتم - الضر و الضير و الضر واحد ارادوا لا ضرر علينا في ذلك بل لنا فيه اعظم
الذفع لما يحصل لنا في الصبر عليه لوجه الله من تكفير الخطايا و الثواب العظيم مع الأعواض الكثيرة - او
لا ضرر علينا فيما توقعنا به من القتل انه لا بد لنا من الانقلاب الى ربنا بسبب من اسباب الموت و القتل
اهون اسبابه و ارجاها - او لا ضرر علينا في قتلك انك قتلنا انقلابا الى ربنا انقلاب من يطمع في مغفرته
و يرجو رحمته لما رزقنا من السبق الى الايمان و خبر لا محذور و المعنى لا ضرر في ذلك او علينا -
[اَنْ كُنَّا] معناه لان كنا و كانوا اول جماعة مؤمنين من اهل زمانهم او من رعية فرعون او من اهل
المشهد - و قرئ ان كنا بالكسر وهو من الشرط الذي يجيء به المدل بامره المتحقق لصحته و هم كانوا
متحققين انهم اول المؤمنين و نظيره قول العامل لمن يؤخر جعله ان كنت عملت لك فوندي حقني
و منه قوله تعالى اِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَ اِنْعَاءَ مَرْضَاتِي مع علمه انهم لم يخرجوا الا
لذلك • قرئ اسير بقطع الهمزة و وصلها - و سِر - [اِنْكُمْ مُتَّبِعُونَ] عتل الامر بالاسراء باتباع فرعون و جنوده اناهم
و المعنى اني بنيت تدبير امركم و امرهم على ان تتقدموا و يتبعوكم حتى يدخلوا مدخلكم و يسلكوا

وَإِنَّا لَجَمِعُ حُدُرُونَ ۖ فَأَخْرَجْنَهُمْ مِنْ جَنْبٍ وَعُودٍ ۖ وَكُدُوزٍ مَقَامٍ كَرِيمٍ ۖ كَذَلِكَ ۖ وَآوَيْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ فَاتَّبَعُوهُمْ مَشْرِيقِينَ ۖ فَلَمَّا تَرَاءَ الْجَمْعُ قَالَ أَفْحَبُ مُوسَىٰ إِنَّا لَمَدْرُكُونَ ۖ قَالَ كَلَّا ۖ

مسلككم من طريق البحر فاطبقه عليهم فاهلكهم - وروي انه مات في تلك الليلة في كل بيت من بيوتهم راداً فاشتغلوا بموتاهم حتى خرج موسى بقومه - وروي ان الله اوحى الى موسى ان اجتمع بني اسرائيل كل اربعة ابيات في بيت ثم اذبحوا الجداء واضربوا بدمائها على ابوابكم فاني سأمُر الملائكة ان لا يدخلوا بيتاً على بابه دم وسامرهم يقتل اباكر القبط واخبروا خبزا فطيراً فانه اسرع لكم ثم أسر بعبادي حتى تذهي الى البحر فيأتيك امري - فارسل فرعون في اثرة الف الف وخمسمائة الف ملك مسور مع كل ملك الف وخرج فرعون في جمع عظيم وكانت مقدمته سبعمائة الف كل رجل على حصان وعلى رأسه بيضة - وعن ابن عباس خرج فرعون في الف الف حصان سوى الاناث فلذلك استقل قوم موسى وكانوا ستمائة الف وسبعين الفا وسماهم شرذمة قليلين - [ان هو لاه] محكي بعد قول مضمون - والشرذمة الطائفة القليلة ومنها قولهم ثوب شرادم الذي يلي وتقطع قطعاً ذكرهم بالاسم الدال على القلة ثم جعلهم قليلاً بالوصف ثم جمع القليل فجعل كل حزب منهم قليلاً واختار جمع السلامة الذي هو للقلّة وقد يجمع القليل على اقلّة وقُلل - ويجوز ان يراد بالقلّة الذلّة والقمادة ولا يريد قلة العدد والمعنى انهم لقلتهم لا يبالى بهم ولا يتوقع غلبتهم وعلوهم وانهم يفعلون افعالا تُغيظنا وتضيّق صدورنا ونحن قوم من عادتنا التيقظ والحذر واستعمال الحزم في الامور فاذا خرج علينا خارج سارعنا الى حسم فسادة وهذه معاذير اعتذر بها الى اهل المدائن لئلا يظن به ما يكسر من قهرة وسلطانه - وقرئ حُدُرُونَ - و[حُدُرُونَ] - وحُدُرُونَ بالبدال غير المعجمة فالحذر اليفظ - والحاذر الذي يجتهد حذرة - وقيل المؤدّي في السلاح وانما يفعل ذلك حذراً واحتياطاً لنفسه - والحاذر السمين القوي قال شعر * أحسب الصبي السوء من اجل امه * وأبغضه من بغضها وهو حاذر * اراد انهم اقوياء اشداء - وقيل مدحجون في السلاح قد كسبهم ذلك حذارة في اجسامهم * وعن مجاهد سماها كُدُوزاً لانهم لم ينفقوا مذهباً في طاعة الله - والمقام المكان يريد المنازل الحسنة والمجالس البهيّة - وعن الضحاك المذاير - وقيل السُرر في الحجال - [كذلك] يحتمل ثلاثة اوجه - النصب على اخراجهم مثل ذلك الاخراج الذي وصفناه - والجر على انه وصف لمقام اي مقام كريم مثل ذلك المقام الذي كان لهم - والرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف اي الامر كذلك [فاتبعوهم] فالحقروهم - وقرئ فاتبعوهم [مشرقين] داخلين في وقت الشروق من شرفت الشمس شروقاً اذا طلعت [سبيدني] طريق النجاة من ادراكهم واضرارهم - وقرئ فلما تراءت الغنّان - اذاً لمدركون بتشديد الدال وكسر الراء من ادرك الشيء اذا تنابع ففني ومنه قوله تعالى بل ادرك علمهم في الآخرة - قال الحسن جهلوا علم الآخرة وفي معناه بيت الحماسة * شعر * ابعد بني ام الذين تنابعوا * أرجى الحيوة ام من

سورة الشعراء ٢٦

الجزء ١٩

٨ ٤

إِنْ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ۖ فَاوحِیْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ ۖ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ۖ
وَأَرْزَقْنَا لِمَنْ أَتَاهُ مِنْهُ مِنْ شَرِّ مَا جَاءَ مِنْ مَعَهُ جَمْعًا ۖ ثُمَّ أَعْرَفْنَا الْأَخْرَيْنَ ۖ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً ۖ وَمَا
كَانَ أَكْثَرَهُمْ مُّؤْمِنِينَ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهْوَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۖ وَأَتْلُ عَلَیْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ۖ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ
مَا تَعْبُدُونَ ۖ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَّلُ لَهَا كُفَّيْنِ ۖ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَ إِنْ تُدْعَوْنَ ۖ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ ۖ

الموت اجزء • والمعنى انا لمتنابعون في الهلاك على ايديهم حتى لا يبقى منا احد • الفرق الجزء المتفرق
منه - و قري كل فلق والمعنى واحد - والطود الجبل العظيم المنطاد في السماء [وَأَرْزَقْنَا ثُمَّ] حيث
انفلق البحر [الْأَخْرَيْنَ] قوم فرعون اي قريظهم من بني اسرائيل او ادنيها بعضهم من بعض و جمعناهم
حتى لا ينجو منهم احد - او قد مذهبهم الى البحر - وقري وَأَرْزَقْنَا بالاقاف اي ازلنا اقدامهم و المعنى
أذهبنا عزهم كقوله • شعر • تداركتما عبدا وقد قل عرشها • وذبيان اذ زلت باقدامها الذمل • ويحتمل
ان يجعل الله طريقهم في البحر على خلاف ما جعله لبني اسرائيل يديسا فيزلقهم فيه - عن عطاء بن
انساب ان جبرئيل عليه السلام كان بين بني اسرائيل وبين آل فرعون فكان يقول لبني اسرائيل ليأحق أخرجكم
بأولكم و يستقبل القبط فيقول رويدكم يلحق أخرجكم فلما انتهى موسى الى البحر قال له مؤمن ال فرعون
و كان بين يدي موسى اين أمرت بهذا البحر امامك وقد غشيتك آل فرعون قال أمرت بالبحر و لا يدري
موسى ما يصنع فارحمي الله تعالى اليه ان اضرب بعصاك البحر فضربه فصار فيه اثني عشر طريقا لكل سبط
طريق - و روي ان يوشع قال يا كلهم الله اين أمرت فقد غشيتك فرعون و البحر امامك قال موسى ههنا فهاض يوشع
الماء و ضرب موسى بعصاه البحر فدخلوا - و روي ان موسى قال عند ذلك يا من كان قبل كل شيء و المكون
لكل شيء و الكائن بعد كل شيء - و يقال هذا البحر هو بحر القلزم - وقيل هو بحر من وراء مصر يقال له اساف
[اِنْ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةٌ] آية آية و آية لا توصف و قد عاينها الناس و شاع امرها فيهم و ما تذبح عليها اكثرهم و لا
أمن بالله - و بذوا اسرائيل الذين كانوا اصحاب موسى المخصوصين بالانجاء قد سألوه بقرعة يعبدونها و اتخذوا
العجل و طلبوا رؤية الله جبرة [وَإِنَّ رَبَّكَ لَهْوَ الْعَزِيزِ] المنتقم من اعدائه [الرَّحِيمِ] بالليانة • كان ابراهيم
عليه السلام يعلم انهم عبدة اصنام ولكنه سألهم ليرى ان ما يعبدونه ليس من استحقاق العبادة في شيء كما تقول
المذاجر ما مالك و انت تعلم ان ماله الرقيق ثم تقول له الرقيق جمال و ليس بمال - فان قلت [مَا تَعْبُدُونَ]
سؤال عن المعبود فحسب فكل القياس ان يقولوا اصناما كقوله تعالى وَ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ -
مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ - مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا - قلت هؤلاء قد جاءوا بقصة امرهم كاملة كالميتنجين
بها و المتخزين فاشتملت على جواب ابراهيم و على ما قصده من اظهار ما في نفوسهم من الابتهاج و
الافتخار الا تراهم كيف عطفوا على قولهم نَعْبُدُ [فَتَظَلُّ لَهَا كُفَّيْنِ] و لم يقتصروا على زيادة نَعْبُدُ وحده
ومثاله ان تقول لبعض الشطار ما تلبس في بلادك فيقول البس البرد الاتحمي فاجرد ذيله بين جوارى

قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَٰلِكَ يَفْعَلُونَ ۖ قَالَ انْزَعِيْنَكُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۖ اَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ الْاَوْدَمُونَ ۚ فَاِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّيَ اِلَّا رَّبَّ الْعَالَمِيْنَ ۝ الَّذِي خَلَقَنِيْ فَهُوَ يَهْدِيْنِيْ ۝ وَالَّذِيْ هُوَ يُطْعِمُنِيْ وَيَسْقِيْنِيْ ۝ وَاِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِيْنِيْ ۝ وَالَّذِيْ

الحَيِّ وَاِنَّمَا قَالُوا نَظَّلْ لَانْهَم كَانُوا يَعْبُدُونَهَا بِالْزَهَارِ دُونَ اللَّيْلِ - لَابَدِي [يَسْمَعُونَكُمْ] مِنْ تَقْدِيرِ حَذْفِ الْمُضَافِ
مَعْنَاهُ هَلْ يَسْمَعُونَ دُعَاءَكُمْ - وَ قَرَأَ قَتَادَةُ يُسْمَعُونَكُمْ أَيِ هَلْ يُسْمَعُونَكَ الْجَوَابَ عَنْ دُعَائِكَ وَ هَلْ يَقْدِرُونَ عَلَى
ذَلِكَ وَ جَاءَ مُضَارَعًا مَعَ إِيقَاعِهِ فِي إِذْ عَلَى حِكَايَةِ الْحَالِ الْمَاضِيَةِ وَ مَعْنَاهُ اسْتَحْضَرُوا الْأَحْوَالَ الْمَاضِيَةَ الَّتِي كُنْتُمْ
تَدْعُونَهَا فِيهَا وَ قَوْلُوا هَلْ سَمِعُوا أَوْ أَسْمَعُوا قَطْرَ هَذَا أَبْلَغَ فِي التَّبَكُّيْتِ - لَمَّا أَجَابُوهُ بِجَوَابِ الْمُقْلِدِينَ لِأَبَائِهِمْ
قَالَ لَهُمْ رَقُّوا أَمْرَ تَقْلِيدِكُمْ هَذَا إِلَى أَقْصَى غَايَاتِهِ وَ هِيَ عِبَادَةُ الْأَقْدَمِينَ الْأَوَّلِينَ مِنْ آبَائِكُمْ فَإِنَّ التَّقَدُّمَ وَ
الْأَوَّلِيَّةَ لَا يَكُونُ بَرَهَانًا عَلَى الصَّحَّةِ وَ الْبَاطِلُ لَا يَنْقَلِبُ حَقًّا بِالتَّقَدُّمِ وَ مَا عِبَادَةُ مَنْ عِبَدَ هَذِهِ الْأَصْنَامَ إِلَّا عِبَادَةُ
إِعْدَاءِ لَهُ وَ مَعْنَى الْعِدَاوَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا وَ لَنْ الْمُغْرِبِي عَلَى عِبَادَتِهَا
إِعْدَى إِعْدَاءُ الْإِنْسَانِ وَ هُوَ الشَّيْطَانُ - وَ إِنَّمَا قَالَ [عَدُوِّي] تَصْوِيرًا لِلْمَسْئَلَةِ فِي نَفْسِهِ عَلَى مَعْنَى أَنِّي فَكَّرْتُ
فِي أَمْرِي فَوَأَيْتَ عِبَادَتِي لَهَا عِبَادَةُ لِلْعَدُوِّ فَاجْتَنَبْتُهَا وَ أَثَرَتْ عِبَادَةُ مَنْ الْخَيْرُ كُلُّهُ مِنْهُ وَ إِرَاهِمُ بِذَلِكَ أَنَّهَا
نَصِيحَةٌ نَصَحَ بِهَا نَفْسَهُ أَوَّلًا وَ بَنَى عَلَيْهَا تَدْبِيرَ أَمْرِهِ لِيَنْظُرُوا فَيَقُولُوا مَا نَصَحْنَا إِبْرَاهِيمَ إِلَّا بِمَا نَصَحَ بِهِ نَفْسَهُ
وَ مَا أَرَادَ لَنَا إِلَّا مَا أَرَادَ لِرُوحِهِ لِيَكُونَ ادْعَاؤُهُمْ إِلَى الْقَبُولِ وَ ابْعَثْ عَلَى الْاسْتِمَاعِ مِنْهُ وَ لَوْ قَالَ فَإِنَّهُ عَدُوٌّ لَكُمْ
لَمْ يَكُنْ بِذَلِكَ الْمَثَابَةَ وَ لَئِنْ دَخَلَ فِي بَابِ مِنَ التَّعْرِيفِ وَ قَدْ يَبْلُغُ التَّعْرِيفُ لِلْمَنْصُوحِ مَا لَا يَبْلُغُهُ التَّصْرِيحُ
لَئِنْ يَقَامِلُ فِيهِ فَرِيضًا قَادَهُ التَّأَمُّلُ إِلَى التَّجَلُّلِ - وَ مِنْهُ مَا يَحْتَمِي عَنْ الشَّافِعِيِّ أَنَّ رَجُلًا رَاجَعَهُ بِشَيْءٍ
فَقَالَ لَوْ كُنْتُ بِحَيْثُ أَنْتَ لَأَحْتَجِيتُ إِلَى أَدَبٍ - وَ سَمِعَ رَجُلٌ فَمَا يَتَحَدَّثُونَ فِي الْحَجَرِ فَقَالَ مَا هُوَ بَيْنِي
وَ لَا بَيْنَكُمْ - وَ الْعَدُوُّ وَ الصَّدِيقُ يَجِيئَانِ فِي مَعْنَى الْوَحْدَةِ وَ الْجَمَاعَةِ قَالَ * شَعْرُ * وَ قَوْمُ عَلِيٍّ ذَوِي مِثْرَةٍ *
إِرَاهِمُ عَدُوًّا وَ كَانُوا صَدِيقًا * وَ مِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَ هُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ شَبَّهَ بِالْمَصَادِرِ لِلْمَوَازِنَةِ كَالْقَبُولِ وَ الْوُجُوعِ وَ الْحَتِّينِ
وَ الصَّهِيلِ [اَلرَّبُّ الْعَالَمِينَ] اسْتِثْنَاءٌ مَنْقُطِعٌ كَانَهُ قَالَ وَ لَكِنْ رَبُّ الْعَالَمِينَ [فَهُوَ يَهْدِيْنِي] يَرِيدُ أَنَّهُ حِينَ اتَّهَمَ
خَلْقَهُ وَ نَفَخَ فِيهِ الرُّوحَ عَقَّبَ ذَلِكَ هِدَايَتَهُ الْمَتَّصِلَةَ الَّتِي لَا تَنْقُطِعُ إِلَى كُلِّ مَا يَصْلَحُهُ وَ يَعْنِيهِ وَ إِلَّا فَمَنْ
هَدَاهُ إِلَى أَنْ يَغْتَذِيَ بِالدَّمِ فِي الْبَطْنِ امْتِصَاصًا مَنْ هَدَاهُ إِلَى مَعْرِفَةِ النَّدَى عِذْدَ الْوَلَادَةِ وَ إِلَى مَعْرِفَةِ مَكَانِهِ
وَ مَنْ هَدَاهُ لِكَيْفِيَّةِ الْارْتِضَاعِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ هِدَايَاتِ الْمَعَاشِ وَ الْمَعَادِ - وَ إِنَّمَا قَالَ [مَرِضْتُ] دُونَ أَمْرَضَنِي
لِأَنَّ كَثِيرًا مِنْ أَسْبَابِ الْمَرَضِ يُحْدِثُ بِتَقْرِيطٍ مِنَ الْإِنْسَانِ فِي مَطَاعِمِهِ وَ مَشَارِبِهِ وَ غَيْرِ ذَلِكَ - وَ مِنْ ثَمَّةَ قَالَتْ
الْحَكَمَاءُ لَوْ قِيلَ لِأَكْثَرِ الْمَوْتَى مَا حَبِيبَ أَجَالِكُمْ لَقَالُوا اللَّخْمُ - وَ قَرِئَ خَطِيئِي وَ الْمَرَادُ مَا يَنْدُرُ مِنْهُ مِنْ بَعْضِ
الصَّغَائِرِ لِأَنَّ الْإِنْدِيَاءَ مَعْصُومُونَ مَخْتَارُونَ عَلَى الْعَالَمِينَ - وَ قِيلَ هِيَ قَوْلُهُ أَنِّي سَقِيتُمْ وَ قَوْلُهُ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ
وَ قَوْلُهُ لِسَارَةٍ هِيَ أَخَذَنِي وَ مَا هِيَ إِلَّا مَعَارِضُ كَلَامٍ وَ تَخْيِيلَاتٌ لِلْكُفْرَةِ وَ لَيْسَتْ بِخَطَايَا يُطْلَبُ لَهَا الْاسْتِغْفَارُ -
فَإِنْ قَالَتْ إِذَا لَمْ يَنْدُرْ مِنْهُمْ إِلَّا الصَّغَائِرُ وَ هِيَ تَقَعُ مَكْفُورَةً فَمَا لَهُ إِثْبَتٌ لِنَفْسِهِ خَطِيئَةً أَوْ خَطَايَا وَ طَمَعُ أَنْ

يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِيَنِي ۖ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ۖ رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَارْحَمْنِي بِالصَّالِحِينَ ۖ
وَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ۖ وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ الْجَنَّةِ الدَّعِيمِ ۖ وَاعْفِرْ لِأَبِي ۖ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الصَّالِحِينَ ۖ
وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ۖ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ۖ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ۖ وَارْتَفَتِ الْجَنَّةُ

تغفر له - قلت الجواب ما سبق لي ان استغفار الانبياء تواضع منهم لربهم وهضم لانفسهم ويدل عليه قوله
أَطْمَعُ ولم يجزم القول بالمنقرة وفيه تعليم لامهم وليكون لطفا لهم في اجتذاب المعاصي و التحذر منها
و طلب المغفرة مما يفرط منهم - فان قلت ام علق مغفرة الخطيئة بيوم الدين و انما تغفر في الدنيا - قلت
لان اثرها يتبدل يومئذ وهو الآن خفي لا يعلم - الحكم الحكمة - او الحكم بين الناس بالحق - وقيل النبوة
لان النبي ذو حكمة و ذو حكم بين عباده الله - و اللاحق بالصالحين ان يوفقه لعمل ينتظم به
في جملتهم - لا يجمع بينه وبينهم في الجنة و لقد اجابه حيث قال رَأْنَهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ -
و الاخزاء من الخزي وهو الهوان - و من الخزية وهو الحياء وهذا ايضا من نحو استغفارهم مما علموا
انه مغفور وفي [يَبْعَثُونَ] ضمير العباد لانه معلوم - او ضمير الصالحين و ان يجعل من جملة الاستغفار لربه
و يعني وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُ الصَّالِحُونَ و ابي فيهم [إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ] الا حال من اتى الله
[بِقَلْبٍ سَلِيمٍ] و هو من قولهم * ع * تحية بينهم ضرب رجيع * و ما ثوابه الا السيف - و بيانه ان يقال لك
هل لزيد مال و بنون فتقول ماله و بنوه سلامة قلبه تريد نفي المال و البنين عنه و اثبات سلامة القلب
له بدلا عن ذلك - و ان شئت حملت الكلام على المعنى و جعلت المال و البنين في معنى الغنى كانه
قيل يوم لا يذفع غنى الاغنى من اتى الله بقلب سليم لان غنى الرجل في دينه بسلامة قلبه كما ان غناه
في دنياه بماله و بنيه - ولك ان تجعل الاستثناء مذكوعا و لا بد لك مع ذلك من تقدير المضاف وهو الحال
و المراد بها سلامة القلب وليست هي من جنس المال و البنين حتى يؤدل المعنى الى ان المال
و البنين لا ينفعان و انما يذفع سلامة القلب و لو لم يقدّر المضاف لم يتحصل للاستثناء معنى - و قد
جعل مَنْ مفعولا لِيَنْفَعُ ابي لا ينفع مال و لا بنون الا رجلا سام قلبه مع ماله حيث انفقه في طاعة
لله و مع بنيه حيث ارشدهم الى الدين و علمهم الشرائع - و يجوز على هذا اَلَمْ يَأْتِ اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ
من فتنه المال و البنين - و معنى سلامة القلب سلامته من افات الكفر و المعاصي و مما اكرم الله تعالى
به خليله و نبيه على جلاله محله في الاخلاص ان حكى استثناءه هذا حكاية راض باصابته فيه ثم جعله صفة
له في قوله وَاِنْ مِنْ شَيْعَتِهِ لِابْرَاهِيمَ اِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ - و من بدع التفسير تفسير بعضهم السليم بالدين
من خشية الله - و قول آخر هو الذي سلم و سلم و سلم و سلم و استسلم و ما احسن ما رتب ابراهيم عليه
السلام كلامه مع المشركين حين سألهم اولا عما يعبدون سؤالا مقرر لا مستفهم ثم انحنى على الهتهم فابطل
امرها بانها لا تضر و لا تنفع و لا تبصر و لا تسمع و على تقليدهم ابناءهم المتقدمين فكسره و اخرجهم من

لِلْمُتَّقِينَ ۝ وَبَرَزَتْ لِلْجَحِيمِ الْغَوَايِ ۝ وَذِيلَ لَهُمْ آيَنًا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۝ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۝ هَلْ يَتَصَوَّرُونَ أَنَّهُمْ يَنْتَصِرُونَ ۝ فَكَبَّيْرُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ۝ وَجَدَّوْا إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ۝ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ۝ تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ۝ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ۝ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ۝ نَلُو أَن لَنَا كَرَّةٌ فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ إِن فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۝ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ

مودة الشعراء ٢٧

الجزء ١٩

ع ٨

ان يكون شبهة فضلا ان يكون حجة ثم صور المسئلة في نفسه درنهم حتى تخص منها الى ذكر الله عز و علا
فعظم شانه و عدد نعمته من لدن خلقه و انشائه الى حين وفاته مع ما يرجي في الآخرة من رحمته ثم اتبع
ذلك ان دعاه بدعوات المخلصين و ابتهل اليه ابتهاال الاربين ثم وصله بذكر يوم القيمة و نواب الله
و عقابه و ما يدفع اليه المشركون يومئذ من الندم و الحسرة على ما كانوا فيه من الضلال و تمنى الكفرة
الى الدنيا ليؤمنوا و يطيعوا • الجنة تكون قريبة من موقف السعداء يظفرون اليها و يغتطبون بانهم
المحشورون اليها - و النار تكون بارزة مكشوفة للاشقياء بمرأى منهم يتحسرون على انهم المسوقون اليها قال
الله تعالى و اُرْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ و قال فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سِيئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَجْمَعُ عَلَيْهِمُ
الغوم كلها و الحسرات فتجعل النار بمرأى منهم فيهلكون غما في كل لحظة و يؤتخون على اشراكهم فيقال
لهم اين اهتكم هل ينفعونكم بنصرتهم لكم او هل يدفعون انفسهم بانتصارهم لانهم و الهتهم و قود النار و هو قواه
فَكَبَّيْرُوا فِيهَا [هُمْ] ابي الالهة [وَ الْغَاوُونَ] و عبدتهم الذين برزت لهم الجحيم - و الكبيبة تكرير الکت جعل
التكرير في اللفظ دليلا على التكرير في المعنى كانه اذا اُلْقِيَ في جهنم ينكب مرة بعد مرة حتى يستقر
في قعرها - اللهم اجرنا منها يا خير مستجار - [وَجَدَّوْا إِبْلِيسَ] شياطينه او متبعوه من عصاة الجن و الانس -
يجوز ان يطلق الله الاصنام حتى يصح التقاؤل و التخاصم - و يجوز ان يجري ذلك بين العصاة و الشياطين
و المراد بالمجرمين الذين اضلوه رؤسائهم و كبارهم كقوله رَبَّنَا اِنَّا اطَعْنَا سَادَتَنَا وَ كِبَرَانَا فَاضْلَمْنَا السَّبِيلَ -
و عن السدي الاولون الذين اقتدينا بهم - و عن ابن جرير ابليس و ابن ادم القتال لانه اول من سن القتل
و انواع المعاصي [فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ] كما نرى المؤمنين لهم شفعاء من الملكة و النبيين [وَلَا صَدِيقٍ]
كما نرى لهم اصدقاء لانه لا يتصادق في الآخرة الا المؤمنون و اما اهل النار فبدينهم التعادي و التباعد قال
الله تعالى الْاِخْلَافُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ اِلَّا الْمُتَّقِينَ - او فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ من الذين
كنا نعتهم شفعاء و اصدقاء لانهم كانوا يعتقدون في اصنامهم انهم شفعائهم عند الله و كان لهم الاصدقاء من
شياطين الانس - او اودوا انهم وقعوا في مهلكة علموا ان الشفعاء و الاصدقاء لا ينفعونهم ولا يدنسون عنهم فقصدا
بفهم نفى ما يتعلق بهم من النفع لان ما لا ينفع حكمة حكم المعدوم - و الحميم من الاحتمام و هو الاهتمام
و هو الذي يهتم ما يهتم - او من الحامة بمعنى الخاصة و هو الصديق الخاص - فان قلت لم جمع
الشائع و وحد الصديق - قلت لكثرة الشفعاء في العادة و قللة الصديق الا ترى ان الرجل اذا امتحن

لَوْ تَشْعُرُونَ ۖ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ۖ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۖ قَالُوا لَنْ لَّنْ تَذْهَبَ يَنْجُو كَلَّا لَتَكُونَنَّ مِنَ
الْمَرْجُومِينَ ۖ قَالَ رَبِّ إِنْ قَوْمِي كَذَّبُونِ ۖ فَأَنْفَحْ يَنْفِي وَبَيِّنْهُمْ فَتَحَارَ نَجِيي وَمِنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ
فَأَنْجِيْنَهُ وَمِنْ مَعِيَ فِي الْفَلَكَ الْمَشْحُونِ ۖ ثُمَّ اغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَقِيَّةِ ۖ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ
مُؤْمِنِينَ ۖ وَإِنْ رَبُّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۖ كَذَّبَتْ عَادُ الْمُتَكِبِينَ ۖ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودُ أَلَا تَتَّقُونَ ۖ
إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۖ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ
أَتُوبُونَ بِكُلِّ رِيْعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ ۖ وَتَتَخَذُونَ مِصَافِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلَدُونَ ۖ وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ

ولا مُجَازٍ [لَوْ تَشْعُرُونَ] ذلك ولكنكم تجهلون فتدساقون مع الجاهل حيث سترك وقصد بذلك رد اعتقادهم وانكار
ان يسمى المؤمن رذلا وإن كان أفقر الناس وأضعف نسبا فإن الغنى غنى الدين والنسب نسب التقوى -
[وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ] يريد ليس من شائي ان أتبع شهواتكم وأطيب نفوسكم بطرد المؤمنين
الذين صح إيمانهم طمعا في إيمانكم وما علي إلا ان أذكركم انذارا بيئا بالبرهان الصحيح الذي يتميز به الحق
من الباطل ثم انتم اعلم بشانكم ليس هذا باخبار بالتكذيب لعلمه ان عالم الغيب والشهادة اعلم ولكنه
اراد اني لا ادعوك عليهم اما غاظوني واذوني وانما ادعوك لاجلك ولجل دينك ولانهم كذَّبوني في
وحيك ورسالتك • فاحكم [بَيِّنْهُمْ وَبَيِّنْهُمْ] والفتاحة الحكومة والفتاح الحاكم لانه يفتح المستغلق كما
سمي فيصلا لانه يفصل بين الخصومات - الفلك السفينة وجمعه فلك قال الله تعالى وَتَرَى الْفَلَكَ فِيهِ
مَوَازِيرَ فالواحد بوزن قفل والجمع بوزن أسد كَسَرُوا فَعَلًا عَلَى فَعَلٍ كَمَا كَسَرُوا فَعَلًا عَلَى فَعَلٍ لانهما آخوان
في قولك العرب والعرب والرشد والرشد فقالوا أسد وأسد وفلك وفلك ونظيره بعير هجان وأبل
هجان ودوع دلاص ودروع دلاص فالواحد بوزن كذا والجمع بوزن كرام - والمشكون المملو يقال شكنها
عليهم خيلا ورجالا - قرئ [بِكُلِّ رِيْعٍ] بالكسر والفتح وهو المكان المرتفع - قال المسيب بن علس • شعر •
في الأل يرفعها ويخفضها • ريع يلوح كانه سحل • ومنه قولهم كم ريع ارضك وهو ارتفاعها - والآية العلم
وكانوا ممن يهتدون بالنجوم في اسفارهم فاتخذوا في طرقهم اعلاما طولا نعبثوا بذلك لانهم كانوا مستغنيين
عنها بالنجوم - وعن مجاهد بنو بكل ريع بروج الكم - والمصانع مأخذ الماء - وقيل القصور المشيدة
والحصون [لَعَلَّكُمْ تَخْلَدُونَ] ترجون الخلود في الدنيا - او تشبه حاكم حال من يخلد - وفي حرف أبي
كانكم - وقري تَخْلَدُونَ بضم التاء مخففا ومشددا - [وَإِذَا بَطِشْتُمْ] بسوط او سيف كان ذلك ظلما وعلا -
وقيل الجبار الذي يقتل ويضرب على الغضب - وعن الحسن تبادرون تعجيل العذاب لا تثبتون متفكرين
في العواقب - بالغ في تنبيههم على نعم الله حيث اجمالها ثم فصلها مستشهدا بعلمهم وذلك انه ايقظهم
عن سنة غفلتهم عنها حيث قال امدكم بما تعلمون ثم عرّفهم المنعم بتعديده ما يعلمون من
نعمته وانه كما قدر ان يتفضل عليكم بهذه النعمة فهو قادر على الثواب والعقاب فاتقوا ونحوه قوله

سورة الشعراء ٢٦

الجزء ١٩

ع ١١

وَاطِيعُونَ ﴿١٩﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٠﴾ أَمَدَّكُمْ بِالنَّعَامِ وَبِذِينَ ﴿٢١﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٢٢﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٢٣﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٢٤﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٢٥﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٢٦﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٢٧﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٢٨﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٢٩﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٣٠﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٣١﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٣٢﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٣٣﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٣٤﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٣٥﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٣٦﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٣٧﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٣٨﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٣٩﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٤٠﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٤١﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٤٢﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٤٣﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٤٤﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٤٥﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٤٦﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٤٧﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٤٨﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٤٩﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٥٠﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٥١﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٥٢﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٥٣﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٥٤﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٥٥﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٥٦﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٥٧﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٥٨﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٥٩﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٦٠﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٦١﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٦٢﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٦٣﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٦٤﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٦٥﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٦٦﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٦٧﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٦٨﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٦٩﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٧٠﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٧١﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٧٢﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٧٣﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٧٤﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٧٥﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٧٦﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٧٧﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٧٨﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٧٩﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٨٠﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٨١﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٨٢﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٨٣﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٨٤﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٨٥﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٨٦﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٨٧﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٨٨﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٨٩﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٩٠﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٩١﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٩٢﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٩٣﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٩٤﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٩٥﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٩٦﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٩٧﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٩٨﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿٩٩﴾ وَجَبَّتْ رُءُوسُهُمْ لَآئِيهِ ﴿١٠٠﴾

تعالى وَ يُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ - فان قلت كيف قرن البذيين بالنعام - قلت هم الذين يعينونهم على حفظها والقيام عليها - فان قلت لو قيل [أَوْعَظْتَ] ام لم تعظ كان اخصر والمعنى واحد - قلت ليس المعنى بواحد وبينهما فرق لان المراد سواء علينا افعلمت هذا الفعل الذي هو الوعظ ام لم تكن اصلا من اهله و مباشرة فهو اباح في قلة اعتدادهم بوعظه من قولك ام لم تعظ * من قرأ خَلَقَ الْاَوَّلَيْنِ بالفتح فمعناه ان ما جئت به اخلاق الاولين وتخترتهم كما قالوا اساطير الاولين - او ما خلقنا هذا الا خلق القرون الخالية نحيا كما حيوا و نموت كما ماتوا ولا بعث ولا حساب - ومن قرأ خُلِقَ بضمتيين وبوحدة فمعناه ما هذا الذي نحن عليه من الدين الا خلق الاولين و عادتهم كانوا يدينونه ويعتقدونه ونحن بهم مقتدون - او ما هذا الذي نحن عليه من الحيوة و الموت الاعادة لم يزل عليها الناس في قديم الدهر - او ما هذا الذي جئت به من الكذب الاعادة الاولين كانوا يلقون مثله ويسطرونه * [اَتَتْرَكُونَ] يجوز - ان يكون انكارا لان يتروكوا مخلصين في نعيمهم لا يزالون عذبه - وان يكون تذكيرا بالنعمة في تخلية الله اياهم و ما يتنعمون فيه من الجنة وغير ذلك مع الامن و الدعة [فِي مَا هُمْنَا] في الذي استقر في هذا المكان من النعيم ثم فسره بقوله [فِي جَبَّتْ رُءُوسُهُمْ] وهذا ايضا اجمال ثم تفصيل - فان قلت لم قال [رَنَخْلُ] بعد قوله فِي جَبَّتْ رُءُوسُهُمْ و الجنة تتناول النخل اول شيء كما يتناول النعم الابل كذلك من بين الازواج حتى انهم يُتَذَكَّرُونَ الجنة ولا يقصدون الا النخل كما يذكرون النعم ولا يريدون الا الابل قال زهير * تسقي جنة سُحُفًا * قلت فيه وجهان - ان يخص النخل بافراده بعد دخوله في جملة سائر الشجر تنبيهًا على انفراد عذبه بفضلها عليها - و ان يريد بالجنات غيرها من الشجر لان اللفظ يصلح لذلك ثم يعطف عليها النخل - الطلعة هي التي تطلع من النخلة كنصل السيف في جوفه شاربخ الفنو و اتقنوا اسم الخارج من الجذع كما هو بعرجونه و شاربخه - و البضيم اللطيف الضامر من قولهم كشيخ هضيم و طلع اناث النخل فيه لطف و في طلع الفتحاحيل جفاء وكذلك طلع البرني الطف من طلع اللون فذكروهم نعمة الله في ان وهب لهم اجود النخل و انفعه لان الاناث ولادة التمر و البرني اجود التمر و اطيبه - و يجوز ان يريد ان نخيلهم اصاب جودة المنابت وسعة الماء و سلمت من العاهات فحملت الحمل الكثير

أَمْرَ الْمُشْرِكِينَ ۖ الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ۖ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسْكِرِينَ ۖ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ۖ قَاتِ بِآيَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۖ قَالَ هَذِهِ نَاقَةُ لِهَآ شَرِبُوا وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ۖ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسَوْءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ ۖ فَعَقَرُوهَا فَاصْبَحُوا نَدِمِينَ ۖ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرَهُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۖ كَذَبَتْ قَوْمٌ لُوطَ الْمُرْسَلِينَ ۖ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ ۖ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرِي ۖ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۖ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى

سورة الشعراء ٢٦

الجزء ١٩

ع ١٢

و اذا كثر الحمل هضم و اذا قل جاء فاخرا - و قيل الهضم اللين النصيب كانه قال و نخل قد ارطب ثمره - و قرأ الحسن و تَحْتَوتُونَ بفتح الحاء - و قرئ فَرِهَيْنَ - و [فَرِهَيْنَ] و الفراهة الكيس و النشاط و منه خيل فَرِهَةٌ استعير لامتثال الامر و ارتسامه طاعة الامر المطاع - او جعل الامر مطاعا على المجاز الحكمي و المراد الامر و منه قولهم لك علي امر مطاعة - و قوله تعالى وَاَطِيعُوا أَمْرِي - فان قات ما فائدة قوله [وَلَا يُصْلِحُونَ] - فلت فائدته ان فسادهم فساد مصمت ليس معه شيء من الصلاح كما يكون حال بعض المفسدين مخلوط ببعض الصلاح - المستر الذي سحر كثيرا حتى غلب على عقله - و قيل هو من السكر الرئة و انه بشر الشرب النصيب من الماء نحو السقي و القيت للحظ من السقي والقوت - و قرئ بالضم - روي انهم قالوا ذر يد ناقة عشراء تخرج من هذه الصخرة فتلد سقبا فبعد صالح يتفكر فقال له جبرئيل عليه السلام صل ركعتين و سل ربك الذاقة ففعل فخرجت الذاقة و بركت بين ايديهم و نتجت سقبا مذلها في العظم - و عن ابي موسى رأيت مصدرها فاذا هو ستون ذراعا - و عن قتادة اذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله و لهم شرب يوم لا تشرب فيه الماء - [يسوء] بضرب او عقر او غير ذلك - عظم اليوم لحلول العذاب فيه و وصف اليوم به ابلغ من وصف العذاب لان الوقت اذا عظم بسببه كان موقعة من العظم اشد - و روي ان مسطعا الجأها الى مضيق في شعب فرماها بسهم فاصاب رجلها فسقطت ثم ضربها فدار - و روي ان عاقرها قال لا اعقرها حتى ترضوا اجمعين فكانوا يدخاؤون على المرأة في خدرها فيقولون اترضين فنقول نعم و كذلك صبيانهم - فان قلت لم اخذهم العذاب و قد ندموا - قلت لم يكن ندمهم ندم تائبين و لكن ندم خائفين ان يعاقبوا على العقور عتبا عاجلا كما يرى في بعض الامور رايا فاسدا و يبني عليه ثم يندم و يتحسر كندامة الكسعي - او ندموا ندم تائبين و لكن في غير وقت التوبة و ذلك عند معاينة العذاب و قال الله تعالى و لَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ الْآيَةَ - و قيل كانت ندامتهم على ترك الولد وهو بعيد - و اللام في العذاب اشارة الى عذاب يوم عظيم اراد بالعلمين الناس - اي اتأتون من بين اولاد آدم على فوط كثرتهم و تغاوت اجناسهم و غلبة انائم على ذكورهم في الكثرة ذكر انهم كان الاناث قد اعوزتكم - او اتأتون انتم من بين من عداكم من العلمين الذكران يعني انكم يا قوم لوط و حذكم مختصون بهذه الفاحشة و العالمون على هذا القول كل ما ينكح من الحيوان [مِنْ أَوْجِحِكُمْ] يصلح ان يكون تبييها لما خلق - و ان يكون

سورة الشعراء ٢٦

الجزء ١٩

ع ١٣

رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ اَتَاْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ۝ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رِبَّكُمْ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ ۝ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ۝
 قَالُوا لَنْ لَمْ تَنْتَه يُلُوْطُ لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِيْنَ ۝ قَالَ اِنِّي لَعَمَلِكُمْ مِنَ الْفَالِقِيْنَ ۝ رَبِّ نَجِّنِيْ وَاهْلِيْ مِمَّا
 يَعْمَلُوْنَ ۝ فَتَجِيْنُهُ وَاهْلَهُ اَجْمَعِيْنَ ۝ اِلَّا عَجُوْزًا فِي الْغُبْرِیْنَ ۝ ثُمَّ دَمَرْنَا الْاٰخَرِيْنَ ۝ وَامْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطْرًا ۝
 فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِيْنَ ۝ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰیةٌ ۝ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝ كَذَّبَ

للتبعية و يراد بما خَلَقَ العضو المباح منهم - و في قراءة ابن مسعود مَا اَصْلَحَ لَكُمْ رَبَّكُمْ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ وكانهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم - العادي المتعدي في ظلمه المتجاوز فيه الحد و معناه اتركبون هذه المعصية على عظمها بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ في جميع المعاصي فهذا من جملة ذاك - او بل انتم قوم احقاد بان توصفوا بالعدوان حيث ارتكبتم مثل هذه العظيمة * [لَنْ لَمْ تَنْتَه] عن نهينا و تنبيه امرنا [لَتَكُوْنَنَّ] من جملة من اخرجناه من بين اظهرنا و طردناه من بلدنا و لعلمهم كانوا يُخْرِجُونَ مَنْ اُخْرِجُوا على اسوأ حال من تعذيب به و احتباس لاملاكه و كما يكون حال الظلمة اذا اجلوا بعض من يغضبون عليه و كما كان يفعل اهل مكة بمن يريد المهاجرة - [مِنَ الْفَالِقِيْنَ] ابلغ من ان تقول بانني لعلمكم قال كما تقول فلان من العلماء فيكون ابلغ من قولك فلان عالم لانك تشهد له بكونه معدودا في زميرهم و معروفا مساهمته لهم في العلم - ويجوز ان يريد من الكاملين في قلائم و القلي البغض الشديد كانه بغض يقلى الفؤاد و الكبد و في هذا دليل على عظم المعصية و المراد القلي من حيث الدين و التقوى و قد تقوى همة الذين في دين الله حتى تقرب كراهته للمعاصي من الكراهة الجبلية [مِمَّا يَعْمَلُونَ] من عقوبة علمهم و هو الظاهر - و يحتمل ان يريد بالتنجية العصمة - فان قامت فما معنى قوله [فَتَجِيْنُهُ وَاهْلَهُ اَجْمَعِيْنَ اِلَّا عَجُوْزًا] - قلت معناه انه عصمه و اهله من ذاك الا العجوز فانها كانت غير معصومة منه لكونها راضية به و معينة عليه و محرشة و راضية بالمعصية في حكم العاصي - فان قلت كان اهله مؤمنين و لولا ذلك اما طلبت لهم النجاة فكيف استثنيت الكافرة منهم - قلت الاستثناء انما وقع من الاهل و في هذا الاسم لها معهم شركة بحق الزواج و ان لم تشاركهم في الايمان - فان قامت [فِي الْغُبْرِیْنَ] صفة لها كانه قيل الا عجوزا غابرة و لم يكن الغبور صفتها وقت تنجيتهم - قلت معناه الا عجوزا مقدرا غبورها و معنى الغابرين في العذاب و الهلاك غير الذابرين - قيل انها هلكت مع من خرج من القرية بما امطر عليهم من الحجارة - و المراد بتدميرهم الايتفاك بهم - و اما الامطار - فعن قتادة امطر الله على شذاذ القوم حجارة من السماء فاهلكهم - و عن ابن زيد لم يرض بالايثفاك حتى اتبعه مطرا من حجارة - و فاعل [سَاءَ] مَطَرُ الْمُنْذَرِيْنَ و لم يرد بالمذريين قوما باعيانهم انما هو للجنس و المخصوص بالذم محذوف و هو مطرهم * قرئ [اصْحَبُ لَيْكَةً] بالهمزة و بتخفيفها - و بالجر على الاضافة و هو الوجه - و من قرأ بالنصب و زعم ان لَيْكَةً بوزن ليلة اسم بلد فتوهم فاد اليه خط المصحف حيث وجدت مكتوبة في هذه السورة و في سورة صاد بغير الف و في المصحف اشياء كتبت

سورة الشعراء ٢٦

الجزء ١٩

ع ١٣

اصْحَابَ النَّارِ الْمَوْعِدِ ۖ اِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ اَلَا تَتَّقُونَ ۖ اِنِّى لَكُمْ رَسُولٌ اَمِينٌ ۖ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوا ۖ وَمَا
 اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ ۚ اِنْ اَجْرِىَ اِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ اَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ۖ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ
 الْمُسْتَقِيمِ ۖ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ اَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْاَرْضِ مُفْسِدِينَ ۖ وَاتَّقُوا الَّذِى خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ
 الْاُولٰٓئِن ۖ قَالُوْا اِنَّمَا اَنْتُمْ مِنَ الْمُسْحَرِيْنَ ۖ وَمَا اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ۚ اِنْ نُّظَلِّمُكُمۡ لَمِنَ الْكَذِبِيْنَ ۖ فَاسْقِطْ عَلَيْنَا

على خلاف قياس الخط المصطلح عليه و انما كتبت في هاتين السورتين على حكم اللفظ كما يكتب اصحاب النحولان و تولا على هذه الصورة لبيان لفظ المخفف وقد كتبت في سائر القرآن على الاصل و القصة واحدة على ان ثنية اسم لا يعرف - و روي ان اصحاب الايكة كانوا اصحاب شجر ملتف و كان شجرهم الدوم - فان قلت هلا قيل اخوهم شعيب كما في سائر المواضع - قلت قالوا ان شعيبا لم يكن من اصحاب الايكة و في الحديث ان شعيبا اخا مدين ارسل اليهم والى اصحاب الايكة * الكيل على ثلثة اضرب رافب و طفيف و زائد فامر بالواجب الذي هو الايفاء و نهي عن المحرم الذي هو التطفيف و لم يذكر الزائد و كان تركه عن الامر و النهي دليل على انه ان فعله فقد احسن و ان لم بفعله فلا عليه - قرئ [بِالْقِسْطَاسِ] مضموما و مكسورا و هو الميزان - و قيل الْقَرَسُطُون فان كان من القسط و هو العدل و جعلت العين مكررة فوزنه فعلاس و الالفه رباعي - و قيل هو بالرومية العدل - يقال بخسته حقه اذا نقتته اياه - و منه قيل للمكس الخمس و هو عام في كل حق ثبت لاحد ان لا يضم و في كل ملك ان لا يغضب عليه ماله و لا يتخيف منه و لا يتصرف فيه الا باذنه تصرفا شرعيا - يقال عثا في الارض و عثي و عاث و ذلك نحو قطع الطريق و الغارة و اهلاك الزرع و كانوا يفعلون ذلك مع توليهم انواع انفساد فنهوا عن ذلك - و قرئ الْجِبِلَّةُ بوزن الابلّة - و الجبلة بوزن الخلفة و معناه واحد اي ذوى الجبلة و هو كقولك و الْخَاقِ الْاُولَيْن - فان قلت هل اختلف المعنى بادخال الواو ههنا و تركها في قصة ثمود - قلت اذا ادخلت الواو فقد قصد معنيان كلاهما مناب للرسالة عندهم التسخير و البشرية و ان الرسول لا يجوز ان يكون مستحرا و لا يجوز ان يكون بشرا و اذا تركت الواو فلم يقصد الا معنى واحد و هو كونه مستحرا ثم قرر بكونه بشرا مثلهم - فان قلت ان المخففة من الثقيلة و لامها كيف تفرقتا على فعل اظن و ثاني مفعوليّه - قلت اصلهما ان ينفردا على المبتدأ و اخبر كقولك ان زيد لمنطلق فلما كان البابان اعني باب كان و باب ظننت من جنس باب المبتدأ و اخبر فعل ذلك في البابين فقول ان كان زيد لمنطلقا و ان ظننته لمنطلقا - قرئ كِسْفًا بالسكون و الحركة و كلاهما جمع كسفة نحو قطع و سدر - قيل الكسف و الكسفة كالربع و الرعة و هي القطعة و كسفة قطعة - و السماء السحاب او المظلة و ما كان طلبهم ذلك الا لتصميمهم على السحون و التكذيب و لو كان فيهم ادنى ميل الى التصديق لما اخطروه ببالهم فضلا ان يطلبوه و المعنى ان كنت صادقا انك نبي فادع الله ان يسقط علينا كسفا من السماء [رَبِّىْ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ] يريد ان الله اعلم

كَسَفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِن كُذِّبَتْ مِّنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٤﴾ قَالَ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُم عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ ﴿١٦﴾ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٧﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴿١٨﴾ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٩﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٢٠﴾ وَ إِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢١﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿٢٢﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِّنَ الْمُنذِرِينَ ﴿٢٣﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ﴿٢٤﴾

بأعمالكم وبما تستوجبون عليها من العقاب فان اراد ان يعاقبكم باسقاط كسف من السماء فعل وان اراد عقابا اخر فاليه الحكم والمشية [فأخذهم] الله بنحو ما اقترحوا من عذاب الظلّة ان ارادوا بالسماء السحاب وان ارادوا المظلة فقد خالف بهم عن مقترحهم - يروى انه حبس عنهم الريح سبعا وسقط عليهم الومد فاخذ بانفاسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا شرب فاضطروا الى ان خرجوا الى البرية فاظلمت سحابة وجدوا لها بردا ونسيما فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا - وروى ان شعيبا بعث الى اثنين اصحاب مدين واصحاب الايكة فاهلكت مدين بصيحة جبرئيل واصحاب الايكة بعذاب يوم الظلّة - فان قلت كيف كرر في هذه السورة في اول كل قصة واخرها ما كرر - قلت كل قصة منها كنزيلة برأسه وفيها من الاعتبار مثل ما في غيرها فكانت كل واحدة منها تدلي بحق في ان تفتتح بما افتتحت به صاحبها وان تختتم بما اختتمت به والان في التكرير تقريبا للمعاني في الانفس وتذبيتها لها في الصدور الا ترى انه لا طريق الى تحفظ العلوم الا ترديد ما يراد تحفظه منها وكلما زاد ترديده كان امكن له في القلب وارسخ في الفهم واثبت للذكر وابعده من النسيان والان هذه القصص طرقت بها اذان وقر عن الانصات للحق وقلوب غلف عن تدبره فكوثر بالوعظ والتذكير وروّجت بالترديد والتكرير ولعل ذلك يفتح اذنا ويفتح ذهنا او يصقل عقلا طال عهده بالصقل او يجالو فيما قد غطى عليه تراكم الصداء * [وانه] وان هذا التنزيل يعني ما نزل من هذه القصص والآيات والمراد بالتنزيل المنزل - والباء في نزل به الروح ونزل به الروح على القراءتين للتعدية ومعنى نزل به الروح جعل الله الروح نازلا به [على قلبك] اي حفظه وفهمك اياه واثبتته في قلبك اثبات ما لا يذسى كقوله تعالى سَنُقَرِّبُكَ لَا تُفَسِّى [بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ] اما ان يتعلق بالمنذرين فيكون المعنى لتكون من الذين انذروا بهذا اللسان وهم خمسة - هود - وصالح - وشعيب - واسماعيل - ومحمد عليهم السلام - واما ان يتعلق بنزل فيكون المعنى نزل باللسان العربي لتنذره لانه لو نزل باللسان الاعجمي لتجافوا عنه اصلا ولقالوا ما فصنع بما لا نفهمه فيتعذر الانذار به وفي هذا الوجه ان تنزله بالعربية اللتي هي لسانك ولسان قومك تنزيل له على قلبك لانك تفهمه وتفهمه قومك ولو كان اعجميا لكان نازلا على سمعك دون قلبك لانك تصنع اجراس حروف لا تفهم معانيها ولا تعيها وقد يكون الرجل عارفا بعدة لغات فاذا كلم بلغته اللتي تفهمها اولاً ونشأ عليها وتطبع بها لم يكن قلبه الا الى معاني الكلام يتلقاها بقلبه ولا يكاد يفتن للافاظ كيف جرت وان كلم بغير تلك اللغة وان كان ماهرا بمعرفتها كان نظره اولاً في الفاظها ثم في معانيها فهذا تقرير انه نزل على قلبه لنزوله بلسان عربي مبين [وانه] وان

وَأَنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ۝ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَن يَكُونُوا بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ وَكُنُوا نَزْلَةً عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ۖ فَفَرَّاهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ۖ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ۖ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ

سورة الشعراء ٢٩

الجزء ١٩

ع ١٤

القرآن يعني ذكره مثبت في سائر الكتب السماوية - وقيل ان معانيه فيها - و به يحتج لابي حنيفة في جواز القراءة بالفارسية في الصلوة على ان القرآن قرآن اذا ترجم بغير العربية حيث قيل وَأَنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ لكون معانيه فيها - وقيل الضمير لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكذلك في أَن يَعْلَمَهُ وَيَسْ بواضح - و قرئ يَكُنْ بالتذكير - و آية بالنصب على انها خبره وَأَن يَعْلَمَهُ هو الاسم - و قرئ كُنْ بالتانيث وجعلت آية اسما وَأَن يَعْلَمَهُ خبرا و ليست كالاولى لوقوع انكسارهما و المعرفة خبرا - وقد خرج لها وجه آخر لمختلف من ذلك فقول في كُنْ ضمير القصة وآية أَن يَعْلَمَهُ جملة واقعة موقع الخبر - ويجوز على هذا ان يكون لَهُمْ آيَةٌ هي جملة الشان وَأَن يَعْلَمَهُ بدلا عن آية - ويجوز مع نصب الآية تانيث كُنْ كقوله ثُمَّ كُنْ فَنَتَنَبَّهْ إِلَّا أَن قَالُوا ومنه بيت لبيد * شعر * فمضى وقدمها وكانت عادة * منه اذا هي عرّدت اقدامها * و قرئ تَعْلَمَهُ بالتاء - و [عَلَّمُوا بَنِي إِسْرَءِيلَ] عبد الله بن سلام وغيره قال الله تعالى وَإِذَا يُنَادِي عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ - فان قلت كيف خط في المصحف عَلَّمُوا بواو قبل الالف - قلت خط على لغة من يميل الالف الى الواو وعلى هذه اللغة كتبت الصلوة والزكوة والربوا - الاعجم الذي لا يفصح و في لسانه عجمة واستعجم و الاعجمي مثله الا ان فيه لزيادة ياء الذهبية زيادة تأكيد - و قرأ الحسن الأعجمي و لما كان من يتكلم بلسان غير لسانهم لا يفقهون كلامه قالوا له اعجم واعجمي شبهة بمن لا يفصح و لا يبين وقالوا لكل ذي صوت من البهايم والطيور وغيرها اعجم قال حميد * ع * ولا عربيا شاقه صوت اعجما * سَلَكْنَاهُ ادخلناه و مكناه والمعنى انا انزلنا هذا القرآن على رجل عربي بلسان عربي مبين فسمعوا به وفهموه وعرفوا فصاحته و انه معجز لا يعارض بكلام مثله و انضم الى ذلك اتفاق علماء اهل الكتب المنزلة قبله على ان البشارة بانزاله و تحاية المنزل عليه وصفته في كتبهم وقد تضمنت معانيه وقصصه وصح بذلك انها من عند الله و ليست باساطير كما زعموا فلم يؤمنوا به و جحدوه و سموه شعرا تارة و سحرا اخرى وقالوا هو من تليفق محمد ر افترائه [وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِ الَّذِي لَا يَحْسِنُ الْعَرَبِيَّةَ فُلَا ان يقدر على نظم مثله [فَفَرَّاهُ عَلَيْهِمْ] هكذا فصيحاً معجزاً متحداً به كَفَرُوا به كما كفروا و لَتَحَلَّوْا لِحُجُودِهِمْ عَذْرَا و لَسَمَّوْهُ سَحْرًا ثم قال [كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ] اي مثل هذا السلك ملكناه في قلوبهم وهكذا مكناه و قررناه فيها وعلى مثل هذه الحال وهذه الصفة من الكفر به و التكذيب له وضعناه فيها فكيف ما فعل بهم وصنع وعلى آي وجه دبر امرهم فلا سبيل الى ان يتغيروا عما هم عليه من جحوده وانكاره كما قال وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ - فان قامت كيف اسند السلك بصفة التكذيب الى ذاته - قلت اراد به الدلالة على تمكنه

الْآلِيمَ ۖ فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۚ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ۚ أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ۖ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ۖ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ۚ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَنِعُونَ ۚ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِ إِلَّا لَهَا

مكذبا في قلوبهم اشد التمكن و اثبتة فجعله بمنزلة امر قد جباوا عليه و نظروا الا ترى الى قولهم هو مجبول على الشئ يريدون تمكن الشئ فيه لان الامور الخلقية اثبت من العارضة والدليل عليه انه اسند ترك الايمان به اليهم على عقبه و هو قوله لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ - فَاَنْ قُلْتَ مَا مَوْع [لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ] من قوله مَلَكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ - قُلْتَ مَوْعَه منه موقع الموضع والملخص لانه مسوق لثباته مكذبا محجودا في قلوبهم فأتبع ما يقرر هذا المعنى من انهم لا يزالون على الكذب به و محجوده حتى يعاينوا الوعيد - و يجوز ان يكون حالا اي سلكناه فيها غير مؤمن به - و قرأ الحسن فَتَأْتِيَهُمْ بِاللَّاءِ يعنى الساعة - و بَعَثَ بِالْحَرْبِ - وفي حرف أَبِي وَ يَرَوُ بَعَثَ - فَاَنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى التّعقيب في قوله فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً - فَيَقُولُوا - قُلْتَ لَيْسَ الْمَعْنَى ترادف رؤية العذاب ومفاجاته وسؤال النظرة فيه في الوجود وانما المعنى ترتبها في الشدة كانه قيل لا يؤمنون بانقرآن حتى تكون رؤيتهم للعذاب فما هو اشد منها و هو لحوقه بهم مفاجاة فما هو اشد منه و هو سوالهم النظرة و مثال ذلك ان تقول لمن تعظم ان اسأت مَقَدَّكَ الصالحون فَمَقَدَّكَ الله فانك لا تقصد بهذا الترتيب ان مقت الله يوجد عقيب مقت الصالحين و انما قصدك الى ترتيب شدة الامر على المسيء و انه يحصل له بسبب الاساءة مقت الصالحين فما هو اشد من مقتهم و هو مقت الله و ترى ثم يقع هذا الاسلوب فيجئ موقعه [اَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ] بتكيدتهم بانكار وتهكم ومعناه كيف يسرع العذاب من هو معرض لعذاب يسأل فيه من جنس ما هو فيه اليوم من النظرة و الامهال طرفة عين فلا يجاب اليها - و يحتمل ان يكون هذا حكاية توبيخ يوتخون به عذ استنظارهم يومئذ و يَسْتَعْجِلُونَ على هذا الوجه حكاية حال ماضية - و وجه آخر متصل بما بعده و ذلك ان استعجالهم بالعذاب انما كان لاعتقادهم انه غير كائن و لا لاحق بهم و انهم ممتعون بأعمار طوال في سلامة و امن فقال تعالى اَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ اشرا و بطرا و استهزاء و اتكالا على الامل الطويل - ثم قال هب ان الامر كما يعتقدون من تمتيعهم و تعميرهم فاذا لحقهم الوعيد بعد ذلك ما ينفعهم حينئذ ما مضى من طول اعمارهم و طيب معاشهم - وعن ميمون بن مهران انه لقي الحسن في الطواف و كان يتمنى لقاءه فقال له عِظْنِي فلم يزد على تلاوة هذه الآية فقال ميمون لقد وعظت فابلغت - و قرئ يَمْتَنِعُونَ بالتخفيف - [مُنْذِرُونَ] رسل يُنذِرُونَهُمْ - [ذِكْرِي] منصوبة بمعنى تذكرة اما لان اُنْذِر و ذَكَر متقاربان فكأنه قيل مذكرون تذكرة - و اما لانها حال من الضمير في مُنْذِرُونَ اي يُنذِرُونَهُمْ ذري تذكرة - و اما لانها مفعول له على معنى انهم يُنذرون لاجل الموعظة و التذكرة - او مرفوعة على انها خبر مبتدأ محذوف بمعنى هذه ذكري والجملة اعتراضية او صفة بمعنى منذرون ذرو ذكري - او جعلوا ذكري لامعانهم في التذكرة و اظناهم فيها - و وجه آخر هو ان يكون ذِكْرِي متعلقة بأهْلَكْنَا مفعولا له

سورة الشعراء ٢٦

الجزء ١٩

ع ١٤

مُنْذِرُونَ ﴿٢٦﴾ ذِكْرُى ۖ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢٧﴾ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٢٨﴾ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ ﴿٢٩﴾ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ ﴿٣٠﴾ وَانذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿٣١﴾ وَاخْفِضْ

والمعذبي و ما اهلكنا من اهل قرية ظالمين الا بعد ما الرضا هم الحجة بارسال المنذرين اليهم ليكون اهلاكهم تذكرة و عبرة لغيرهم فلا يعصوا مثل عصيانهم [وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ] فنهلك قوما غير ظالمين و هذا الوجه عليه المعول - فان قلت كيف عزامت الوار عن الجملة بعد الا و لم تعزل عنها في قوله وَمَا اهلكنا من قرية الا و لها كتب معلوم - قلت الاصل عزل الواو لان الجملة صفة لقرية و اذا زيدت فلناكيد وصل الصفة بالموصوف كما في قوله سبعة و ثامنهم كذبهم - كانوا يقولون ان محمدا كاهن و ما يتنزل عليه من جذس ما يتنزل به الشياطين على الكهنة فكذبوا بان ذلك مما لا يتسهل للشياطين و لا يقدرون عليه لانهم مرجحون بالشهب معزولون عن استماع كلام اهل السماء - وقرأ الحسن الشيطون و وجهه انه رأى أخره كآخر يبرين و فلسطين فتخير بين ان يجري الاعراب على الذون و بين ان يجريه على ما قبله فيقول الشيطان و الشيطان كما تخيرت العرب بين ان يقولوا هذه يبرون و يبرين و فلسطون و فلسطين و حقه ان تشتقه من انشيطوة وهي الهلاك كما قيل له الباطل - وعن الفراء غلط الشيخ في قراءته الشيطان ظن انها الذون التي على هجاء بن فقال النضر بن شميل ان جاز ان يحتج بقول العجاج و ربة فهلا جاز ان يحتج بقول الحسن و صاحبه يريد محمد بن السميع مع اننا نعلم انهما لم يقرأ به الا وقد سمعنا فيه قد علم ان ذلك لا يكون ولكنه اراد ان يحرك منه لازديان الاخلاص و التقوى و فيه لطف لسائر المكافين كما قال و لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ - فَإِن كُذِّبَتْ فِي شَكِّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ • فيه وجهان - احدهما ان يؤمر بانذار الاقرب فالاقرب من قومه و يبدأ في ذلك بمن هو اولى بالبداة ثم بمن يليه و ان يقدم انذارهم على انذار غيرهم كما روي عنه عليه السلام انه لما دخل مكة قال كل ربوا في الجاهلية موضوع تحت قدمي هاتين و اول ما اضعه ربوا العباس - و الثاني ان يؤمر بان لا يأخذ ما يأخذ القريب للقريب من العطف و الرأفة و لا يحابيهم في الانذار و التخويف - و روي انه سعد الصفا لما نزلت فنادى الاقرب فالاقرب فخذ فخذاً و قال يا بني عبدالمطلب يا بني هاشم يا بني عبدمناف يا عباس عم النبي يا صفية عمه رحول الله اني لا املك لكم من الله شيئا سلوني من مالي ما شئتم - و روي انه جمع بني عبدالمطلب و هم يومئذ اربعون رجلا الرجل منهم يأكل الجذعة و يشرب العس على رجل شاة و قعيب من لبن فاكلوا و شربوا حتى صدروا ثم انذروهم فقال يا بني عبدالمطلب لو اخبرتم ان بسفح هذا الجبل خبلا اكنتم مصدقي قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد - و روي انه قال يا بني عبدالمطلب يا بني هاشم يا بني عبد مناف انتدوا انفسكم من النار فاني لا اغني عنكم شيئا ثم قال يا عائشة بذت ابي بكر و يا حفصة بذت عمر و يا فاطمة بذت محمد و يا صفية عمه محمد اشترين انفسكم من النار فاني لا اغني عنكم شيئا - الطائر اذا اراد ان ينحط الموقوع كسر جناحه و خفضه و اذا

جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠١﴾ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنَّي بِرَبِّي ذِمَّةٌ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٢﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿١٠٣﴾
الَّذِي يَرْبُّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿١٠٤﴾ وَتَقْلِبُكَ فِي السُّجْدِ ﴿١٠٥﴾ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٠٦﴾ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَدْرُسُ

اراد ان ينهض للطيران رفع جناحه فجعل خفص جناحه عند الانحطاط مثلاً في التواضع ولين الجانب
ومنه قول بعضهم * شعر * وانت الشهيد بخفض الجناح * فلا تلك في رفعه اجدا * ينهض عن التكبر بعد
التواضع - فان قلت المتبعون للرسول هم المؤمنون والمؤمنون هم المتبعون للرسول فما قوله [لِمَنِ اتَّبَعَكَ
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] - قلت فيه وجهان - ان يستقيم قبل الدخول في الايمان مؤمنين لمشارفتهم ذلك - وان
يريد بالمؤمنين المصدقين بالسننهم وهم صنفان صنف صدق واتبع رسول الله فيما جاء به وصنف ما
وجد منه الا التصديق فحسب ثم اما ان يكونوا منافقين او فاسقين والمنافق والفاسق لا يخفص لهما الجناح
والمعنى من المؤمنين من عسيرتك وغيرهم يعني انذر قومك فان اتبعوك واطاعوك فاحفص لهم
جناحك وان عصوك ولم يتبعوك فتبرأ منهم ومن اعمالهم من الشرك بالله وغيره - [وتوكل] على الله
يكفل شر من يعصيك منهم ومن غيرهم - والتوكل تفويض الرجل امره الى من يملك امره ويقدر
على نفعه وضره - وقالوا المتوكل من ان دهمه امر لم يحاول دفعه عن نفسه بما هو معصية لله فعلى هذا اذا
وقع الانسان في صيحة ثم سأل غيره خلاصه لم يخرج من حد التوكل لانه لم يحاول دفع ما نزل به عن نفسه
بمعصية الله - وفي مصاحف اهل المدينة والشام فتوكل وبع قرأ نافع وابن عامر وله محملان في العطف
ان يعطف على فقل او فلا تدع [على العزيز الرحيم] على الذي يقهر اعدائك بعزته وينصرك عليهم برحمته -
ثم اتبع كونه رحيماً على رسوله ما هو من اسباب الرحمة وهو ذكر ما كان يفعل في جوف الليل من قيامه
للتسجد وتقلبه في تصفح احوال المتجهدين من اصحابه ليطالع عليهم من حيث لا يشعرون ويستبطن
سر امرهم وكيف يعبدون الله وكيف يعملون لأخوتهم - كما يحكى انه حين نسخ فرض قيام الليل طاف
تلك الليلة ببيوت اصحابه لينظر ما يصنعون لحوصه عليهم وعلى ما يوجد منهم من فعل الطاعات وتكثير
الحسنات فوجدها كبيوت الزنابير اما سمع منها من دندنتهم بذكر الله والتلاوة - والمراد بالساجدين المصلون -
وقيل معناه يراك حين تقوم للصلوة بالناس جماعة وتقلبه في الساجدين تصرفه فيما بينهم بقيامه و
ركوعه وسجوده وقعوده اذا امهم - وعن مقاتل انه سأل ابا حنيفة هل تجد الصلوة في الجماعة في انقران
فقال لا يحضرني فثلاً له هذه الآية - ويحتمل انه لا يخفى عليه حالك كلما قمت وتقلبت مع الساجدين
في كفاية امور الدين [انه هو السميع] لما تقوله [العليم] بما تنويه وتعلمه - وقيل هو تقلب بصره في من
يصلتي خلفه من قوله صلى الله عليه وآله وسلم اتقوا الركوع والسجود فوالله اني لاراكم من خلف ظهري
اذا ركعتم وسجدتم - وقرئ يقلبك * [كل افاك انيم] هم الكهنة والمنذبة كشق وسطيح ومسيلمة وطليحة
[يلقون السمع] هم الشياطين - كانوا قبل ان يحجبوا بالرجم يسمعون الى الملأ الاعلى فيختطفون بعض

الشَّيْطَانُ ﴿٢٦﴾ تَنَزَّلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٢٧﴾ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كُذِّبُونَ ﴿٢٨﴾ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴿٢٩﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ

ما يتكلمون به مما أطلعوا عليه من الغيوب ثم يوحون به إلى أوليائهم من أولئك [وَأَكْثُرُهُمْ كُذِّبُونَ] في ما يوحون به اليهم لانهم يُسمعونهم ما لم يسمعوا - وقيل يُلقون إلى أوليائهم السَّمْعَ أي المسموع من الملكة - وقيل الاذكون يُلقون السمع إلى الشياطين فيتلقون وحيهم اليهم - او يُلقون المسموع من الشياطين إلى الناس و أكثر الأفاكين كاذبون يفترون على الشياطين ما لم يوحوا اليهم وترى أكثر ما يحكمون به باطلا و زورا وفي الحديث الكلمة يحفظها الجنّي فيقرأها في أذن وليّه فيزيد فيها أكثر من مائة كذبة و القرصب - فان قلت كيف دخل حرف الجر على من المتضمنة لمعنى الاستفهام والاستفهام له مدر الكلام الا ترى إلى قولك ألعلى زيد مررت ولا تقول عالى أزيد مررت - قلت ليس معنى الضمن ان الاسم دل على معنيين معا معنى الاسم ومعنى الحرف وانما معناه ان الأصل آمن فحذف حرف الاستفهام واستمر الاستعمال على حذفه كما حذف من هل و الأصل أهل قال * ع * أهل رأونا بسفح القاع ذي الاكم * فاذا ادخلت حرف الجر على من فقدر الهمزة قبل حرف الجر في ضميرك كأنك تقول ألعلى من تنزل الشياطين كقولك ألعلى زيد مررت - فان قلت يُلقون ما محله - قلت يجوز - ان يكون في محل النصب على الحال أي تنزل ملقين السمع و في محل الجر صفة لكل أفاكٍ لانه في معنى الجمع - وان لا يكون له محل بان يستأنف كان قائلا قال لم تنزل على الأفاكين فويل يفعلون كيت وكيت - فان قلت كيف قيل و أكثرهم كُذِّبُونَ بعد ما قضي عليهم ان كل واحد منهم أفاك - قلت الافاكون هم الذين يكثرون الافك و لا يدل ذلك على انهم لا ينطقون الا بالافك فاراد ان هؤلاء الافاكين قل من يصدق منهم في ما يحكى عن الجنّي و أكثرهم مفتبر عليه - فان قلت وَاِنَّهُ لَتَنَزَّلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ - وَمَا تَنَزَّلُ بِهِ الشَّيْطَانُ - هَلْ أَتَيْتُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيْطَانُ لِمَ فَرَّقَ بَيْنَهُنَّ وَهْنِ اخوات - قلت اريد التفريق بينهن بآيات ليست في معناهن ليرجع الى المعجى بهن و تطرية ذكر ما فيهن كرهة بعد كرهة فبدل بذلك على ان المعنى الذي نزل فيه من المعاني التي اشتدت كراهة الله بخلافها - ومثاله ان يحدث الرجل بحديث و في صدره اهتمام بشيء منه و فضل عناية وتراة يُعيد ذكره و لا ينفك عن الرجوع اليه [وَالشُّعْرَاءُ] مبتدأ و [يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ] خبره و معناه انه لا يتبعهم على باطلهم و كذبهم و فضول قولهم و ما هم عليه من الهجاء و تمزيق الاعراض و الفدح في الانساب و الذسب بالحرم و الغزل و الابتهاج و مدح من لا يستحق المدح ولا يستحسن ذلك منهم و لا يطرب على قولهم الا الغاؤون و السفهاء و الشطار - وقيل الغاؤون الراؤون - وقيل الشياطين - وقيل هم شعراء قريش عبد الله بن الزبير و هبيرة بن ابي وهب المخزومي و مسافع بن عبد مناف وابوعزة الجمحي و من ثقيف امية بن ابي الصامت قالوا نحن نقول مثل قول محمد وكانوا يعجونه و يجتمع اليهم الاعراب من قومهم يستمعون اشعارهم و اهاجهم - و قرأ عيسى بن عمر والشعراء بالنصب على اضمار فعل يفسره

فِي كُلِّ رَأٍ يَهْمُونَ ﴿٢٦﴾ وَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٧﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَ ذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا
وَ انْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ۚ وَ سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿٢٨﴾

الظاهر - قال ابو عبيد كان الغالب عليه حب النصب - قرأ حماسة السطاب - والسارق والسارقة - ومورة انزلها -
و قرئ يتبعهم على التخفيف - ويتبعهم بسكون العين تشبيها لبعه بعصه - ذكر الوادي واليوم فيه تمثيل
لذهابهم في كل شعب من القول واعتسافهم وقلة مبالاتهم بالغلو في المذوق ومجازة حد القصد فيه حتى
يفضلوا اجبن الناس على عذرة واشتهم على حاتم وان يهدتوا البري ويفسقوا التقى - وعن الفرزدق ان
سليمان بن عبد الملك سمع قوله * شعر * فبتن بجانيبي مصرعات * وبث انص اغلاق الختام * فقال قد وجب
عليك الحد فقال يا امير المؤمنين قد درأ الله عني الحد بقوله * وانهم يقولون ما لا يفعلون - استثنى
الشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثر ذكر الله وتلاوة القرآن وكان ذلك اغلب عليهم من الشعراء
و اذا قالوا شعرا قالوه في توحيد الله والثناء عليه والحكمة والموعظة والزهد والادب الحسنة ومدح
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والصحابه و صلحاء الامة وما لا بأس به من المعاني التي
لا يُلطَّخون فيها بذنب ولا يتلبسون بشائفة ولا منقصة وكان هجاءهم على حيدل الانتصار ممن يهجوهم
قال الله تعالى لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ اعْتْدَاءٍ وَلَا زِيَادَةٍ عَلَى مَا هُوَ
جواب لقوله تعالى فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ - وعن عمرو بن عبيد ان رجلا من
العلوية قال له ان مدري للجيش بالشعر فقال فما يمدحك منه فيما لا بأس به والقول فيه ان الشعراء باب
من الكلام فحسنه كحسن الكلام وقبيحه كقبيح الكلام - وقيل المراد بالمستثنين عبد الله بن رواحة وحسان بن
ثابت والكعبان كعب بن مالك وكعب بن زهير والذين كانوا ينافحون عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يكافحون هجاة قرش - وعن كعب بن مالك ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له اهجهم فوالذي
نفسى بيده لهو اشد عليهم من النبل - وكان يقول لحسان قل وروح القدس معك - ختم السورة بأية ناطقة
بما لا شيء اهيب منه واهول ولا الكاء لقلوب المتأملين ولا اصدع لأكباد المتدبرين وذلك قوله وَ سَيَعْلَمُ
و ما فيه من الوعيد البليغ وقوله الَّذِينَ ظَلَمُوا و اطلانه وقوله أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ و ابهامه و قد تلاها
ابوبكر لعمر حين عهد اليه - وكان السلف الصالح يتواظفون بها ويتناذرون شدتها وتفسير الظلم بالكفر
تعليل ولأن تخاف فتبلغ الامن خير من ان تأمن فتبلغ الخوف - وقرأ ابن عباس أَيَّ مُنْقَلَبٍ
يَنْقَلِبُونَ ومعناها ان الذين ظلموا يطعمون ان ينفلتوا من عذاب الله وَ سَيَعْلَمُونَ أن ليس لهم وجه من
وجوه الانفلات وهو النجاة - اللهم اجعلنا ممن جعل هذه الآية بين عينيه فلم ينفل عنها وعلم ان من عمل
سيئة فهو من الذين ظلموا والله اعلم بالصواب - قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة
الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وشعيب وصالح وابراهيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طس تلك آيت القرآن وكتاب مبين ٥ هدى و بشرى للمؤمنين ٥ الذين يعقمون الصلوة ويؤتون الزكاة

و بعدد من كذب بعيسى و صدق لمحمد *

سورة الزمل

[طس] قرئ بالتفخيم والامالة و [تلك] اشارة الى آيات السورة - و المكاتب المبين اما اللوح و ابانتة انه قد
خط فيه كل ما هو كائن فهو يبينه للناظرين فيه ابانة - و اما السورة - و اما القرآن و ابانتها انهما يبينان ما اودعاه
من العلوم والحكم والشرايع و ان اعجازهما ظاهر مكشوف - و اضافة الآيات الى القرآن والمكاتب المبين على سبيل
التفخيم لها و التعظيم لان المضاف الى العظيم يعظم بالاضافة اليه - فان قلت لم نكر الكتاب المبين - قلت ليبيهم
بالتذكير فيكون انهم له كقوله تعالى في مَقْعِدِ صَدَقِ عِنْدَ مَلِيكَ مُقَدِّرٍ - فان قلت ما وجه عطفه على
القرآن اذا اريد به القرآن - قلت كما يعطف احدى الصفتين على الاخرى في نحو قولك هذا فعل
السخي و الجواد الكريم لان القرآن هو المنزل المبارك المصدق لما بين يديه فكان حكمه حكم الصفات
المستقلة بالمدح فكله قيل تلك الآيات آيات المنزل المبارك و آي كتاب مبين - و قرأ ابن ابي عبدة
و كُتَابُ مُبِينٌ بالرفع على تقدير و آيات كتاب مبين فحذف المضاف و اقيم المضاف اليه مقامه -
فان قلت ما الفرق بين هذا وبين قوله اَلَا تَرَ تِلْكَ آيَاتُ الْكُتُبِ وَرُؤَا مُبِينٍ - قلت لا فرق بينهما الا
ما بين المعطوف و المعطوف عليه من التقدم و التأخر و ذلك على ضربين - ضرب جاز مجرى التثنية
لا يترجح فيه جانب على جانب - و ضرب فيه ترجح فالاول نحو قولوا حطّة - و ادخلوا الباب سجدا و
مذه ما نحن بصدده - و الثاني نحو قوله تعالى شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَ الْمَلَكَةُ وَ أُولُوا الْعِلْمِ - [هدى و
بُشْرَى] في محل النصب او الرفع - فالنصب على الحال ابي هادية و مبشرة و العامل فيها ما في تلك
من معنى الاشارة - و الرفع على ثلاثة اوجه - على هي هدى و بُشْرَى - و على البدل من الآيات - و على
ان يكون خبرا بعد خبر ابي جمعت فيها آيات و انها هدى و بشرى و المعنى في كونها هدى للمؤمنين
انها زائدة في هداهم قال الله تعالى فَاَمَّا الَّذِينَ اٰمَنُوا فَزَادَتْهُمْ اِيْمَانًا فَان قلت [وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ]
كيف يتصل بما قبله - قلت يحتمل ان يكون من جملة صلة الموصول - و يحتمل ان تتم الصلة عنده
و يكون جملة اعتراضية كانه قيل و هؤلاء الذين يؤمنون و يعملون الصالحات من اقامة الصلوة و ايتاء
الزكاة هم الموقنون بالآخرة و هو الوجه و يدل عليه انه عقد جملة ابتدائية و كرر فيها المبدأ الذي هو هم
حتى صار معناها و ما يوقن بالآخرة حق الايقان الا هؤلاء الجامعون بين الايمان والعمل الصالح لان خوف

هورة النمل ٢٧

الجزء ١٩

ع ١٥

الثالث

وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زِينَتُهُمْ أَعْمَالُهُمْ الَّتِي يَعْمَهُونَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سَوَاءٌ
الْعَذَابُ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسَرُونَ ۝ وَأَنكَ لَتَلَقَى الْقُرْآنَ مِن أُنثَىٰ حَكِيمَةٍ عَلِيمَةٍ ۝ إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِهَٰلِهِ إِنِّي
أَنسَتُ نَارًا ۖ سَأَتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ بَشِيرٍ ۖ بَشِيرٍ قَبِيْسٍ لَّعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ۝ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَن بُورِكَ

العاقبة ليحملهم على تحمّل المشاق - فإن قلت كيف اسند تزوين اعمالهم الى ذاته وقد اسنده الى
الشيطان في قوله وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ - قلت بين الاسنادين فرق وذلك ان اسناده الى الشيطان حقيقة
واسناده الى الله عز وجل مجاز - وله طريقان في علم البيان - احدهما ان يكون من المجاز الذي يُسمى الاستعارة -
والثاني ان يكون من المجاز الحكمي - فالطريق الاول انه لما متّعهم بطول العمر وسعة الرزق وجعلوا انعام
الله بذاك عليهم واحسانه اليهم ذريعة الى اتباع شهواتهم وبطرتهم وايفارهم الروح والترفه ونفارهم عما
يلزمهم فيه التكاليف الصعبة والمشاق المتعبة فكانه زين لهم بذلك اعمالهم واليه اشارت الملكة في قولهم
وَلَكِن مَّتَّعْنَاهُمْ وَاَبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ - والطريق الثاني ان امهاله الشيطان و تخليته حتى يزين
لهم ملابسة ظاهرة للتزوين فاسند اليه لان المجاز الحكمي يصححه بعض الملبسات - وقيل هي اعمال الخير
التي وجب عليهم ان يعملوها زينها لهم الله فعمهوا عنها و ضلّوا ويعزى الى الحسن - والعمدة التحجير والتروّد
كما يكون حال الضالّ عن الطريق - وعن بعض الاعراب انه دخل السوق وما ابصرها قط فقال رأيت
الناس عميين اراهم مترودين في اعمالهم واشغالهم - [سَوَاءٌ الْعَذَابُ] القتل والاسريوم بدر - و [الْآخَسَرُونَ]
اشد الناس خسروا لانهم لو آمنوا لكانوا من الشهداء على جميع الامم فخسروا ذلك مع خسران النجاة وثواب
الله * [لَتَلَقَى الْقُرْآنَ] لَتَوَدَّاهُ وَتَلَقَّاهُ [مِنْ] عند ابي [حَكِيمٍ] و ابي [عَلِيمٍ] وهذا معنى مجيئهما فكريين و
هذه الآية بساط وتمهيد لما يريد ان يسوق بعدها من الاقاصيص وما في ذلك من لطائف حكمته ودقائق
علمه * [اِذْ] منصوب بمضمر وهو اذكر كانه قال على اثر ذلك خذ من اثار حكمته وعلمه قصة موسى -
ويجوز ان يقتضب بعليم - وروي انه لم يكن مع موسى غير امرأته وقد كنى الله عنها بالاهل فتبع ذلك
ورود الخطاب على لفظ الجمع وهو قوله اَمْكُتُوا - الشهاب الشعلة - والقبس النار المقبوسة - و اضاف الشهاب
الى القبس لانه يكون قدسا وغير قبس - ومن قرأ بالتفوين جعل القبس بدلا او صفة لما فيه من معنى
القبس - والخبر ما يخبر به عن حال الطريق لانه كان قد ضلّه - فإن قلت [سَأَتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ] - وَلَعَلِّي
اَتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ كالمتمدافعين لان احدهما ترجّح والاخر يثق - قلت قد يقول الراجي اذا قوي رجاءه سَأَفْعَلُ
كذا وسيكون كذا مع تجويزه الخيبة - فإن قلت كيف جاء بسين التسويف - قلت عذبة لاهله انه يأتهم
به و ان ابطأ او كانت المسافة بعيدة - فإن قلت فلم جاء بأودون الوار - قلت بنى الرجاء على انه ان لم
يظفر بحاجتيه جميعا لم يعدم واحدة منهما إما هداية الطريق وإما اقتباس النار ثقة بعبادة الله انه
لا يكاد يجمع بين حرمانين على عبده وما ادراه حين قال ذلك انه ظاهر على النار بحاجتيه الكلمتين

مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا ۖ وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٧﴾ يُمُوسَىٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٨﴾ وَالَّذِي عَصَاكَ ۖ فَلَمَّا رَاَهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ ۖ يَمُوسَىٰ لَا تَخَفْ إِنِّي لَا أَتَخَافُ لَدَيْ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٩﴾ إِلَّا مَنْ

جميعا وهما العزبان عز الدنيا وعز الآخرة - [أن] هي المفسرة لأن النداء فيه معنى القول والمعنى قيل له بُورِكَ - فإن قلت هل يجوز أن تكون المخففة من الثقيلة وتندبيرة نُودِيَ بأنه بُورِكَ والضمير ضمير الشأن - قلت لا لأنه لابد من قَدْ - فإن قلت فعلى اسماءها - قلت لا يصح لأنها علامة لا تحذف - ومعنى [بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا] بُورِكَ مَنْ فِي مَكَانِ النَّارِ وَمَنْ حَوْلَ مَكَانِهَا - ومكانها البقعة التي حصلت فيها وهي البقعة المباركة المذكورة في قوله تعالى نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِي الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ وَتَدَلَّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ أُبَيِّ تَبَرَكْتَ الْأَرْضَ وَمَنْ حَوْلَهَا - وعنه بُورِكَتِ النَّارُ - والذي بُورِكَت له البقعة وبورك من فيها وحولها حدث امر ديني فيها وهو تكليم الله موسى واستنباؤه له وإظهار المعجزات عليه وَرَبَّ خَيْرٍ يَتَجَدَّدُ فِي بَعْضِ الْبَقَاعِ فَيَنْشُرُ اللَّهُ بَرَكَهَ ذَلِكَ الْخَيْرِ فِي أَقْصَايَا وَيَدُ أَثَارِ يَمْنِهِ فِي أَبْعَادِهَا فكيف بمثل ذلك الامر العظيم الذي جرى في تلك البقعة - وقيل المراد بالمبارك فيهم موسى والملئكة الحاضرون والظاهر انه عام في كل من كان في تلك الارض وفي ذلك الوادي وحوليهما من ارض الشام ولقد جعل الله ارض الشام بالبركات موسومة في قوله وَتَجِدُّهُ وَلَوْطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ وَحَقَّتْ أَنْ تَكُونَ كَذَلِكَ فَهِيَ مَبْعَثُ الْأَنْبِيَاءِ وَمَهْبِطُ الْوَحْيِ الْيَوْمِ وَكِفَاتِهِمْ أَحْيَاءُ وَأَمْوَاتًا - فإن قلت فما معنى ابتداء خطاب الله موسى بذلك عند مجيئه - قلت هي بشارة له بأنه قد قُضِيَ امر عظيم تنتشر منه في ارض الشام كلها البركة [وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] تعجيب لموسى من ذلك وإيدان بأن ذلك الامر مريدة وسكوته رب العالمين تنبيهها على ان الكائن من جلائل الامور وعظائم الشؤون * الهاء في [إِنَّهُ] يجوز ان يكون ضمير الشأن والشأن أَنَا اللَّهُ مبتدأ وخبر - و [الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] صفتان للخبر - وان يكون راجعا الى ما دل عليه ما قبله يعني ان مكملات أَنَا وَاللَّهُ بَيَانُ لَنَا وَالْعَزِيزُ الْحَكِيمُ صفتان للمبين وهذا تمهيد لما اراد ان يظهره على يده من المعجزة يريد ان القوي القادر على ما يبعد من الالهام كقلب العصا حية الغافل كل ما افعله بحكمة وتدبير - فإن قلت علام عطف قوله [وَالَّذِي عَصَاكَ] - قلت على بُورِكَ لان المعنى نُودِيَ ان بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وان الَّذِي عَصَاكَ كلاهما تفسير لَنُودِيَ والمعنى قيل له بورك من في النار وقيل له الَّذِي عَصَاكَ والدليل على ذلك قوله تعالى وَان الَّذِي عَصَاكَ بَعْدَ قَوْلِهِ اَنْ يُمُوسَى اِنِّي اَنَا اللَّهُ على ترتيب حروف التفسير كما تقول كتبت اليك ان حُجَّ وان اعتمر وان شئت ان حُجَّ واعتمر - وقرأ الحسن جَنَّ على لغة من يجد في الهرب من التقاء السائقين فيقول شَابَّةٌ وَدَابَّةٌ ومنها قراءة عمرو بن عبيد وَلا الصَّائِلِينَ [لَمْ يُعَقِّبْ] لم يرجع يقال عقب المقاتل اذا كثر بعد الفرار قال * شعر * فما عقبوا اذ قيل هل من معقب * ولا نزلوا يوم الكربة منزلا * وانما رُعب لظنه ان ذلك الامر اراد به ويدل عليه اِنِّي لَا أَتَخَافُ لَدَيْ الْمُرْسَلِينَ - [الا]

مورة الذمل ٢٧

الجزء ١٩

ع ١٩

ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حَسَنًا بَعْدَ سَوْءٍ فَأَنَّى غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخَرِّجْ يَدًّا مِّنْ غَيْرِ سَوْءٍ فِي تِسْعِ
 آيَاتِ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۖ وَجَحَدُوا بِهَا
 وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ۖ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا ۖ

بمعنى لكنّ لانه لما اطلق نفى الخوف عن الرسل كان ذلك مظنة لطرود الشبهة فاستدرك ذلك والمعنى
 ولكن من ظلم منهم ابي فرطت منهم صغيرة مما يجوز على الانبياء كالذي فرط من آدم ويونس وداود
 وسليمان واخوة يوسف ومن موسى بوكزة القبطي - ويوشك ان يقصد بهذا التعريض بما وجد من
 موسى وهو من التعريضات الذي يلطف مأخذها وسماء ظلما كما قال موسى رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي
 فَاغْفِرْ لِي - والحسن والسوء حسن الذوبة وقبح الذنب - وقرئ الآ من ظلم بحرف التنبيه - وعن ابي
 عمرو في رواية عصمة حسنا * [فِي تِسْعِ آيَاتٍ] كلام مستأنف و حرف البحر فيه يتعلق بمحذوف
 والمعنى اذهب في تِسْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ ونحوه • شعر • فقلت الى الطعام فقال منهم • فريق يحسد
 النَّاسَ الطعاما • ويجوز ان يكون المعنى والنق عصاك وادخل يدك في تِسْعِ آيَاتٍ اي في جملة
 تِسْعِ آيَاتٍ وعدادهن - ولقائل ان يقول كانت الآيات احدى عشرة ثلثان منها اليد - والعصا - والتسع -
 الفلق - والظوفان - والجراد - والقمل - والضفادع - والدم - والطمسة - والجدب في بوايدهم - والنقصان
 في مزارعهم - المبصرة انظاهرة البينة جعل الابصار لها وهو في الحقيقة لمتأملينها لانهم لا يسوها وكانوا
 بسبب منها بنظرهم وتفكرهم فيها - ويجوز ان يراد بحقيقة الابصار كل ناظر فيها من كافة اولى العقل
 وان يراد ابصار فرعون وملائه لقوله فَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ - او جعلت كانها تبصرت فتهدي لان العمي لا تقدر
 على الاهتداء فضلا ان تهدي غيرها ومنه قولهم كلمة عيناء وكلمة عوراء لان الكلمة الحسنة ترشد والسيئة
 تغوي ونحوه قوله تعالى لَقَدْ عَلِمْتُمَا أَنزَلَ هَؤُلَاءِ إِلًّا أَرَبُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ بِصَافِرٍ تُدْمِئُهَا بِالْبَصَارَةِ كما
 وصفها بالابصار - وقرأ علي بن الحسين رضي الله عنهما وقناة مبصرة وهي نحو مجبنة ومبجلة ومجفرة اي
 مكانا يكثر فيه التبصر - الواو في واستيقنتها روا الحال وقد بعدها مضمرة - والعلو الكبر والارتفاع عن الايمان
 بما جاء به موسى كقوله فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ بِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِدُونَ -
 وقرئ عليا وعليها بالضم والكسر كما قرئ عتييا - وفائدة ذكر الانفس انهم حذوها بالسننهم واستيقنوها
 في قلوبهم وضمائرهم والاستيقان ابلغ من الايقان وقد قبل بين المبصرة والمبين واي ظلم انحس من
 ظلم من اعتقد واستيقن انها آيات بيّنة واضحة جاءت من عند الله ثم كابر بتسميتها سحرا بينما مكشونا
 لا شبهة فيه * [عِلْمًا] طائفة من العلم - او علما مذكورا - فان قلت اليس هذا موضع الفاء دون الواو
 كقولك اعطيتك فشكر ومنعته فصبر - قلت بلى ولكن عطفه بالواو اشعار بان ما قاله بعض ما احدث
 فيها ما ابتاع العلم وشيء من مواجبه فاضمر ذلك ثم عطف عليه التخميد كانه قال ولقد آتيتهما علما

وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَرَزَقَ سُلَيْمٌ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عِلْمًا مِّنْطِقِ
الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ۝ وَحِشْرَ لِّسْلِيمَ جُنُودَهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ
ع ١٩

فعملًا به وعلمًا به وعرفًا بحق النعمة فيه والفضيلة [وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا] - والكثير المفضل عليه
من لم يؤت علما او من لم يؤت مثل علمهما وفيه انهما فضلا على كثير وفضل عليهما كثير - وفي الآية
دليل على شرف العلم وازادة محله وتقدم حملته و اهله و ان نعمة العلم من اجل النعم واجزل
القسم و ان من اوتيها فقد اوتي فضلا على كثير من عباد الله كما قال وَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَمَا
سَمَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ وَرِثَةُ الْاَنْبِيَاءِ الا لمدافاتهم لهم في الشرف والمنزلة لانهم القوام بما بعثوا من اجله - وفيها
انه يلزمهم لهذه النعمة الغاضلة لوازم منها ان يحمدوا الله على ما اوتوه من فضله على غيرهم - وفيها التذكير
بالدواعي و ان يعتقد العالم انه و ان فضل على كثير فقد فضل عليه مثلهم و ما احسن قول عمر كل الناس
افقه من عمر - وَرِثَ مِنْهُ النُّبُوَّةَ وَالْمُلْكُ دُونَ سَائِرِ بَنِيهِ وَكَانُوا تِسْعَةَ عَشَرَ وَكَانَ دَاوُدُ أَكْثَرَ تَعَبُّدًا وَ
سُلَيْمٌ أَقْصَى وَ اشكر لنعمة الله [وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ] تشبيها لنعمة الله و تلوينها بها و اعتقانا بمكانها و دعاء
للناس الى التصديق بذكر المعجزة التي هي علم منطوق الطير و غير ذاك مما اوتيها من عظام الامور -
و المنطق كل ما يصوت به من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد - وقد ترجم يعقوب كتابه باصلاح المنطق
و ما اصلح فيه الا مفردات الكلام - وقالت العرب نطق الحمامة و كل صنف من الطير يتفاهم اصواته و
الذي علمه سليمان من منطق الطير هو ما يفهم بعضه من بعض من معانيه و اغراضه - و يحكى انه مر
على بابل في شجرة يتحرك رأسه و يميل ذنبه فقال لاصحابه اتدرون ما يقول قالوا الله و نبيه اعلم قال
يقول اكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العقاء - وصاحت فاختة فأخبر انها تقول ليت ذا الخلق لم يخلقوا -
وصاح طائر فقال يقول كما تدين تدان - وصاح هدهد فقال يقول استغفروا الله يا مذنبون - وصاح طيطوى
فقال يقول كل حي ميت و كل جديد بال - وصاح خطاف فقال يقول قدّموا خيرا تجدوه - وصاحت
رحمة فقال تقول سبحان ربّي الاعلى ملائسمائه و ارضه - وصاح قموي فأخبر انه يقول سبحان ربّي الاعلى -
وقال الجداء يقول كل شيء هالك الا الله - و القطاة تقول من سكت سلم - و الببغاء تقول ويل لمن
الدنيا همه - و الديك يقول اذكروا الله يا غافلون - و الذسر يقول يا ابن آدم عش ما شئت اخرك الموت -
و العقاب يقول في البعد من الناس أنس - و الضفدع يقول سبحان ربّي القدوس - و اراد بقوله [مِنْ كُلِّ]
شيء [كَثْرَةُ مَا أُوتِيَ] كما تقول فلان يقصده كل واحد و يعلم كل شيء تريد كثرة قصاده و رجوعه الى غزارة
في العلم و استكثار منه و مثله قوله وَ أُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ [إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ] قول و اراد على
عبيل الشكر و المحمدة كما قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم انا سيد ولد آدم و لا فخر ابي اقول
هذا القول شكرا و لا ا قوله فخرا - فان قلت كيف قال علمنا و اوتينا وهو من كلام المتكبرين - قلت فيه وجهان -

سورة النمل ٢٧ فَمَنْ يَرْزُقُكُمْ ۖ حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ

الجزء ١٩

ع ١٩

احدهما ان يريد نفسه و اياه - و الثاني ان هذه النون يقال لها نون الواحد المطاع و كان ملكا مطاعا فكأن اهل طاعته على صفته و حاله اللتي كان عايتها وليس التكبر من لوازم ذلك و قد يتعلق بتجمل الملك و تفخمه و اظهار أفضله و سياسته مصالح فيعود تكلف ذاك واجبا - و قد كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يفعل نحواً من ذلك اذا وفد عليه وفد أو احتاج ان يرجع في عين عذر الا ترى كيف امر العباس بأن يحبس ابا سفيان حتى تمر عليه الكتائب - روي ان معسكرة كان مائة فرسخ في مائة - خمسة و عشرون للجن - و خمسة و عشرون للناس - و خمسة و عشرون للطير - و خمسة و عشرون للوحش - و كان له الف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلث مائة مفكوحة و سبعمائة سرية - و قد نسجت له الجن بساطا من ذهب و ابرسم فرسخا في فرسخ و كان يوضع مفدرة في وسطه و هو من ذهب فيقعده عليه و حوله ست مائة الف كرسي من ذهب و فضة فيقعده الانبياء على كراسي الذهب و العلماء على كراسي الفضة و حولهم الناس - و حول الناس الجن و الشياطين و تظله الطير باجنحتها حتى لا يقع عايه الشمس و ترفع ريح الصبا البساط فتسير به مسيرة شهر - و يروى انه كان يأمر الريح العاصف تحمله و يأمر الرخاء تسيره فارحى الله اليه و هو يسير بين السماء و الارض اني قد زنت في ملكك لا يتكلم احد بشيء الا ألقته الريح في سمعك فيحكى اذا مر بحرات فقال لقد أوتي آل داود ملكا عظيما فالقته الريح في اذنه فنزل و مشى الى الحرات و قال انما مشيت اليك لئلا تتمنى ما لا تقدر عليه ثم قال لتسبيح واحدة يقبلها الله خير مما أوتي آل داود [يوزعون] يحبس اولهم على اخرهم اي توفى سلاف العسكر حتى تلحقهم التوالي فيكونوا مجتمعين لا يتخلف منهم احد و ذاك للكثرة العظيمة * قيل هو واد بالشام كثير النمل - فان قلت لم عدي آتوا بعلى - قلت يتوجه على معنيين - احدهما ان اتيانهم كان من فرق فأتي بحرف الاستعلاء كما قال ابو الطيب * ع * و لشد ما قربت عليك الانجم * لما كان قريبا من فرق - و الثاني ان يراد قطع الوادي و بلوغ آخره من قولهم اتى على الشيء اذا انفذه و بلغ آخره كانهم ارادوا ان يمزوا عند مقطع الوادي لانهم ما دامست الريح تحملهم في الهواء لا يخاف حطمهم - و قرئ نملة - يأيها النمل بضم الميم - و بضم النون و الميم و كان الاصل النمل بوزن الرجل و النمل الذي عليه الاستعمال تخفيف عنه كقولهم السبع في السبع - قيل كانت تمشي و هي عرجاء تتكاسر فنادت يأيها النمل الآية فسمع سليمان كلامها من ثلاثة اميال - و قيل كان اسمها طاحية - و عن قتادة انه دخل الكوفة فالتفت عليه الناس فقال سلوا عما شئتم و كان ابو حنيفة حاضرا و هو غلام حدث فقال ساوه عن نملة سليمان - اكانت ذكرا ام انثى فسالوه فانهم فقال ابو حنيفة كانت انثى فقل له من اين عرفت فقال من كتاب الله و هو قوله قالت نملة و لو كانت ذكرا لقال قال نملة و ذلك ان النملة مثل الحمامة و الشاة في وقوعها على الذكر و الانثى فيميز بينهما بعلامة نحو قولهم حمامة ذكر و حمامة انثى و هو رهي - و قرئ

وَجُنُودَهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ ارْزُقْنِي إِنِّي أَشْكُرُ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ
عَلَيَّ وَآلِيَّ وَالْأَيُّهَا مَالِي أَعْمَلْ مَالًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ۝ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ
فَقَالَ مَا لِي لَأَرَى الْهَدْدَ ۚ أَمْ كَانَ مِّنَ الْغَائِبِينَ ۝ لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لِيَأْتِنِي بِسُلْطٰنٍ

مورة الذمل ٢٧

الجزء ١٩

ع ١٦

مَسْكُوكًا - وَلَا يُحِطِمَنَّكُمْ بَتَّخْفِيفِ الذُّنُوبِ - وَ قَرِئَ لَا يُحِطِمَنَّكُمْ بِفَتْحِ الْحَاءِ وَ كَسْرِهَا وَ اَصْلُهُ يُحِطِمَنَّكُمْ وَ لَمَّا
جَعَلَهَا قَائِلَةً وَ الذَّمُّ مَقُولًا لَهُمْ كَمَا يَكُونُ فِي أَوَّلَى الْعَقْلِ اجْرَى خُطَابُهُمْ مَجْرَى خُطَابِهِمْ - فَإِنْ قُلْتَ
لَا يُحِطِمَنَّكُمْ مَا هُوَ - قَاتَتْ يَحْتَمِلُ - إِنْ يَكُونُ جَوَابًا لِلْأَمْرِ - وَ إِنْ يَكُونُ نَهْيًا بَدَلًا مِّنَ الْأَمْرِ وَ الَّذِي جَوَزَ
إِنْ يَكُونُ بَدَلًا مِنْهُ أَنَّهُ فِي مَعْنَى لَا تَكُونُوا حَيْثُ أَنْتُمْ فَيُحِطِمَنَّكُمْ عَلَى طَرِيقَةِ لَارَيْتَكَ هَهُنَا إِنْ لَا يُحِطِمَنَّكُمْ
جُنُودٌ سَلِيمُونَ فَيَجَاءُ بِمَا هُوَ أَبْلَغُ وَ نَحْوُهُ عَجِبْتَ مِنْ نَفْسِي وَ مِنْ إِشْفَاقِهَا - وَ مَعْنَى [تَبَسَّمَ ضَاحِكًا] تَبَسَّمَ
شَارِعًا فِي الضَّحْكِ وَ أَخَذًا فِيهِ يَعْنِي أَنَّهُ قَدْ تَجَاوَزَ حُدُودَ التَّبَسُّمِ إِلَى الضَّحْكِ وَ كَذَلِكَ ضَحْكُ الْأَنْبِيَاءِ -
وَ إِمَّا مَا رَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَأَمَ ضَحْكًا حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ فَالْغَرَضُ الْمُبَالَغَةُ فِي
رَعْفِ مَا وَجَدَ مِنْهُ مِنَ الضَّحْكِ الذَّبُوبِيِّ وَ لَا قَبْدَ وَ أَنْوَاجُ عَلَى الْحَقِيقَةِ إِنْ يَكُونُ عِنْدَ الْاسْتِغْرَاقِ - وَ قَرَأَ
ابْنُ السَّمِيعِ ضَحِكًا - فَإِنْ قُلْتَ مَا أَضْحَكَكَ مِنْ قَوْلِهَا - قُلْتَ شَيْئَانِ - اعْجَابُهُ بِمَا دَلَّ مِنْ قَوْلِهَا عَلَى ظُهُورِ
رَحْمَتِهِ وَ رَحْمَةِ جُنُودِهِ وَ شَفَقَتِهِمْ وَ عَلَى شَهْرَةِ حَالِهِ وَ حَالِهِمْ فِي بَابِ التَّقْوَى وَ ذَلِكَ قَوْلُهَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ
تَعْنِي أَنَّهُمْ لَوْ شَعَرُوا لَمْ يَفْعَلُوا - وَ سُرُورُهُ بِمَا آتَاهُ اللَّهُ مِمَّا لَمْ يُوْتِ أَحَدًا مِنْ إِدْرَاكِهِ بِسَمْعِهِ مَا هَمَسَ بِهِ بَعْضُ
الْحُكَمَاءِ الَّذِي هُوَ مِثْلُ فِي الصَّغَرِ وَ الْقَلَّةِ وَ مِنْ إِحَاطَتِهِ بِمَعْنَاهُ وَ لِذَلِكَ اشْتَمَلَ دَعَاؤُهُ عَلَى اسْتِيزَاعِ اللَّهِ
شُكْرًا مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ وَ عَلَى اسْتِيفَاقِهِ لَزِيَادَةِ الْعَمَلِ الصَّالِحِ وَ التَّقْوَى وَ حَقِيقَةِ ارْزُقْنِي أَجْعَلْنِي
ارْزُقْ شُكْرَ نِعْمَتِكَ عِنْدِي وَ أَكْفَهُ وَ آرْتَبِطُهُ لَا يَنْفَلِتْ عَنِّي حَتَّى لَا أَنْفَلَكَ شَاكِرًا لَكَ - وَ إِنْ أَدْرَجَ ذَكَرَ
وَالِدَيْهِ لِأَنَّ النِّعْمَةَ عَلَى الْوَلَدِ نِعْمَةٌ عَلَى الْوَالِدَيْنِ خُصُوصًا النِّعْمَةُ الرَّاجِعَةُ إِلَى الْوَالِدَيْنِ فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ تَقِيًّا
نَفَعَهُمَا بِدَعَائِهِ وَ شَفَاعَتِهِ وَ بِدَعَاءِ الْمُؤْمِنِينَ لَهُمَا كَلِمَا دَعَا لَهُ وَ قَالُوا رَضِيَ اللَّهُ عَنْكَ وَ عَنِ الْوَالِدَيْنِ - وَ رَوَى
أَنَّ الذَّمْلَةَ احْسَمَتْ بِصَوْتِ الْجُنُودِ وَ لَا تَعْلَمُ أَنَّهُمْ فِي الْهَوَاءِ فَأَمَرَ سَلِيمٌ الرِّيحَ فَوَقَفَتْ لَهَا يَدْعُرْنَ حَتَّى
دَخَلْنَ مَسَائِلَهُنَّ ثُمَّ دَعَا بِالدَّعْوَةِ وَ مَعْنَى [وَ ادْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ] وَ أَجْعَلْنِي
مِنَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ۝ أَمْ هِيَ الْمَنْقُطَةُ نَظَرَ إِلَى مَكَانِ الْهَدْدِ فَلَمْ يَبْصُرْ فَقَالَ [مَا لِي لَأَرَى] هُ عَلَى
مَعْنَى أَنَّهُ لَا يَرَاهُ وَ هُوَ حَاضِرٌ لِسَائِرِ مَنَازِلِهِ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ ثُمَّ لَاحَ لَهُ أَنَّهُ غَائِبٌ فَاضْرَبَ عَنْ ذَلِكَ وَ أَخَذَ
يَقُولُ أَهْوَ غَائِبٌ كَأَنَّهُ يَسْأَلُ عَنْ صِحَّةِ مَا لَاحَ لَهُ وَ نَحْوَهُ قَوْلُهُمْ أَنَهَا لِأَبْلِ أَمْ شَاءَ - وَ ذَكَرَ مِنْ قِصَّةِ الْهَدْدِ
أَنَّ سَلِيمًا حِينَ تَمَّ لَهُ بِنَاءُ بَيْتِ الْمَقْدَسِ تَجَهَّزَ لِلْحَجِّ بِحُشْرَةِ فَوَائِي الْحَرَمِ وَ أَقَامَ بِهِ مَا شَاءَ وَ كَانَ يَقْرُبُ
كُلَّ يَوْمٍ طَوْلَ مَقَامِهِ بِخَمْسَةِ أَلْفِ نَاقَةٍ وَ خَمْسَةِ أَلْفِ بَقَرَةٍ وَ عِشْرِينَ أَلْفَ شَاةٍ ثُمَّ عَزَمَ عَلَى السَّيْرِ إِلَى الْيَمَنِ
فَخَرَجَ مِنْ مَكَّةَ صَبَاحًا يَوْمَ سَبِيلَا فَوَائِي صُنْعًا وَ قَدْ انْزَوَالٍ وَ ذَلِكَ مَسِيرَةُ شَهْرِ فَرَأَى أَرْضًا حَسَنًا عَجِبَتْهُ

مُيْسِرٍ ۖ فَمَكَتْ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تَحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ ۝ إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً

خضرتها فذول ليتغذى و يصلي فلم يجدوا الماء و كان الهدد قد افترق و كان يرى الماء من تحت الارض كما يرى الماء في الزجاج فينجي الشياطين فيسلخونها كما يسلخ الاهداب و يستخرجون الماء فتفقدته لذلك و حين نزل سليمان حلق الهدد فرأى هدهدا واقعا فانحط اليه فوصف له ملك سليمان وما سخر له من كل شيء و ذكر له صاحبه ملك بلقيس وان تحت يدها اثني عشر الف قائد تحت كل قائد مائة الف و ذهب معه لينظر فما رجع الا بعد العصر - و ذكر انه وقعت نفخة من الشمس على رأس سليمان فظفر فاذا موضع الهدد خال فدعا عفريت الطير وهو النسر فسأله عنه فلم يجد عنده علمه ثم قال لسيد الطير و هو العقاب علي به فارتفعت فظفرت فاذا هو مقبل فقصته فنادى الله و قال بحق الله الذي قولك و اقدرك علي الا رحمتي نذرتك وقالت ثكلتك امك ان نبي الله قد حلف ليعذبك قال وما استغنى قالت بلى اوليائتي يمدونك فلما قرب من سليمان ارخى ذنبه وجناحه فجراها على الارض تواضعا له فلما دنى منه اخذ برأسه فمده اليه فقال يا نبي الله اذكر روفك بين يدي الله فارتعد سليمان وعفا عنه ثم سأله - تعذبه ان يؤذبه بما يحتمله حاله ليعتبر به ابنا جنسه - وقيل كان عذاب سليمان للطيران يتلف ريشه و يشتمه - وقيل ان يطلي بالفطران و يشتمس - وقيل ان يلقى للنمل تأكله - وقيل ايداعه القفص - وقيل التفريق بينه و بين الغه - وقيل لألزمته صحبة الاضداد - وعن بعضهم اضيق السجون معاشره الاضداد - وقيل لألزمته خدمة اقاربه - فان قلت من اين حل له تعذيب الهدد - قلت يجوز ان يبيع الله ذلك لما رأى فيه من المصلحة والمنفعة كما اباح ذبح البهائم و الطيور للأكل و غيره من المنافع و اذا سخر له الطير و لم يتم ما سخر له من اجله الا بالتدبير و السياسة جاز ان يباح له ما يستصلح به - و قرئ لَيَّا تَبْنِيْنِي و لَيَّا تَبْنِيْنِي و السلطان الحق و العذر - فان قلت قد حلف على احد ثلثة اشياء فحلفه على فعله لا ماله فيه و لكن كيف صح حلفه على فعل الهدد و من اين درى انه يأتي بسلطان حتى يقول و الله ايتياني بسلطان - قلت لما نظم الثالثة بأ في الحكم الذي هو الحلف ال كلامه الى قولك ليكون احد الامور يعني ان كان الاتيان بالسلطان لم يكن تعذيب ولا ذبح و ان لم يكن كان احدهما و ليس في هذا ادعاء دراية على انه يجوز ان يتعقب حلفه بالفعلين وحي من الله بانه سيأتيه بسلطان مبين فقلت بقوله اوليائتي بسلطان مبين عن دراية وإيقان - [فَمَكَتْ] قرئ بفتح الكاف و ضمها [غَيْرَ بَعِيدٍ] غير زمان بعيد كقوله عن قريب - و وصف مكته بقصر المدة للدلالة على اسرعه خوفا من سليمان و ليعلم كيف كان الطير مستخرا له ولبيان ما اعطي من المعجزة الدالة على نبوته وعلى قدرة الله تعالى [أَحَطْتُ] بادغام الطاء في التاء باطباق و بغير اطباق ألهم الله الهدد فكفح سليمان بهذا الكلام على ما أوتي من فضل النبوة والحكمة والعلوم الجمة والاحاطة بالمعلومات الكثيرة ابتلاء له في علمه وتبنيها على ان في ادنى خلقه

تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ۝ وَجَدْتُنَا رَقُومًا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ وَزَيْنَ

سورة الزمل ٢٧

الجزء ١٩

ع ١٦

واضعه من احاط علماً بما لم يحط به ليتحاذر اليه نفسه ويتصاغر اليه علمه ويكون لطفاً له في ترك الاعجاب الذي هو فتنة العلماء واعظم بها فتنة والاحاطة بالشيء علماً ان يعلم من جميع جهاته لا يخفى منه معلوم - قالوا وفيه دليل على بطلان قول الرافضة ان الامام لا يخفى عليه شيء ولا يكون في زمانه احد اعلم منه - [سبأ] قرئ بالصرف ومنعه - وقد روي بسكون الباء - وعن ابن كثير في رواية سبأ بالالف كقولهم ذهبوا ايدي سبأ وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان - فمن جعله اسماً للقبيلة لم يصرف - ومن جعله اسماً للحكي او الاب الاكبر صرف قال • شعر • من سبأ الحاضرين مأرب ان • يبنون من دون سبيله العرما • وقال • شعر • الواردون وتدم في ذرى سبأ • قد عصّ اعذاقهم جلد الجواميس • ثم سميت مدينة مأرب بسبأ وبنها وبين صنعاء مسيرة ثلث كما سميت معافر بمعافر بن أن - ويحتمل ان يراد المدينة والقوم - والذبا الخبر الذي له شان - وقوله من سبأ بذبا من جنس الكلام الذي سماه المحدثون البديع وهو من محاسن الكلام الذي يتعلق باللفظ بشرط ان يجيء مطبوعاً او يصنعه عالم بجوهر الكلام يحفظ معه محبة المعنى وسداده ولقد جاء ههنا زائداً على الصحة فحسن وبدع لفظاً ومعنى الا ترى انه لو وضع مكان بنبأ بخبر لكان المعنى صحيحاً وهو كما جاء اصح اما في الذبا من الزيادة التي يطبقها وصف الحال - المرأة بلقيس بذت شراحيل وكان ابوها ملك ارض اليمن كلها وقد ولده اربعون ملكاً ولم يكن له ولد غيرها فغلبت على الملك وكانت هي وتومها مجوساً يعبدون الشمس - والضمير في [تَمْلِكُهُمْ] راجع الى سبأ - فان اريد به القوم فالامر ظاهر - وان اريدت المدينة فمعناه تملك اهلها - وقيل في وصف عرشها كان ثمانين ذراعاً في ثمانين رسمكة ثمانين - وقيل ثلثين مكان ثمانين وكان من ذهب وفضة مثلاً بانواع الجواهر وكانت قوائمها من ياقوت احمر واخضر وذر وزمرّد وعليه سبعة ابدان على كل بيت باب مغلق - فان قلت كيف استعظم عرشها مع ما كان يرى من ملك سليمان - قلت يجوز ان يستصغر حالها الى حال سليمان فاستعظم لها ذلك العرش - ويجوز ان لا يكون سليمان مثله وان عظمت مملكته في كل شيء كما يكون لبعض امراء الاطراف شيء لا يكون مثله للملك الذي يملك عليهم امرهم ويستخدمهم - ومن نوكتي القصاص من يقف على قوله ولها عرش ثم يبتدئ عظيم وجدتها يريد امر عظيم ان وجدتها وقومها يسجدون للشمس فر من امتعظام الهدهد عرشها فوقع في عظمة وهي مسنخ كتاب الله - فان قلت كيف قال [وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ] مع قول سليمان وأوتيتا من كل شيء كأنه سورى بينهما - قامت بينهما فرق بين لان سليمان عطف قوله على ما هو معجزة من الله وهو تعليم منطق الطير فرجع اولاً الى ما أوتي من النبوة والحكمة واسباب الدين ثم الى الملك وابداب الدنيا - وعطفه الهدهد على الملك فلم يرد الا ما أوتيت من اسباب الدنيا اللاتقة بحالها فبين الكلامين

لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴿١٠﴾ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ

بَوْنٌ بعيد - فَإِنَّ قَلَّتْ كَيْفَ خَفِيَ عَلَى سَلِيمٍ مَكَانَهَا وَكَانَتْ الْمَسَافَةُ بَيْنَ مَحْطَةٍ وَبَيْنَ بَلَدِهَا قَرِيبَةً وَهِيَ مَمْدُودَةٌ ثَلَاثَ بَيْنٍ مَضَعَاءَ وَمَأْرَبٍ - قَلَّتْ لَعَلَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ اخْفَى عَنْهُ ذَلِكَ لِمَصْلَحَةٍ رَأَاهَا كَمَا اخْفَى مَكَانَ يَوْسُفَ عَلَى يَعْقُوبَ - فَإِنَّ قَلَّتْ مِنْ ابْنِ الْهَدْدِ الْتَهْتَدِي إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ وَجُوبِ السَّجْدِ لَهُ وَانْكَارِ سَجُودِهِمْ لِلشَّمْسِ وَاضَافَتَهُ إِلَى الشَّيْطَانِ وَتَزْيِينَهُ - قَلَّتْ لَا يَبْعَدُ أَنْ يُلْهِمَهُ اللَّهُ ذَلِكَ كَمَا الْهِمَّهُ وَغَيْرُهُ مِنْ الطُّيُورِ وَسَائِرِ الْحَيَوَانَ الْمَعَارِفِ اللَّطِيفَةِ الَّتِي لَا يَكَادُ الْعَقْلَاءُ الرَّجَّاحُ الْعُقُولُ يَهْتَدُونَ لَهَا وَمَنْ أَرَادَ اسْتِقْرَاءَ ذَلِكَ فَعَلَيْهِ بَكْتَابِ الْحَيَوَانَ خُصُوصًا فِي زَمَنِ نَبِيِّ سَخَّرَتْ لَهُ الطُّيُورَ وَعَلَّمَ مَنَظِقَهَا وَجَعَلَ ذَلِكَ مَعْجَزَةً لَهُ * مَنْ قَرَأَ بِالتَّشْدِيدِ أَرَادَ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ لِأَنَّهُ لَا يَسْجُدُوا فَحَذَفَ الْجَارَ مَعَ أَنْ - وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ لَا مَزِيدَةَ وَيَكُونُ الْمَعْنَى فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ إِلَى أَنْ يَسْجُدُوا - وَمَنْ قَرَأَ بِالتَّخْفِيفِ فَهُوَ إِلَّا يَا اسْجُدُوا إِلَّا لِلتَّخْفِيفِ وَيَا حَرْفَ الذَّاءِ وَمُذَادَاهُ مَحْذُوفٌ كَمَا حَذَفَهُ مَنْ قَالَ * ع * أَلَا يَا أَسْلِمِي يَا دَارِمِي عَلَى الْبَلَى * وَفِي حَرْفِ عَبْدِ اللَّهِ وَهِيَ قِرَاءَةُ الْأَعْمَشِ هَلَّا وَهَلَّا بِقَابِ الْهَمْزَتَيْنِ هَاءَ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ هَلَّا تَسْجُدُونَ بِمَعْنَى أَلَّا تَسْجُدُونَ عَلَى الْخُطَابِ - وَفِي قِرَاءَةِ أَبِي الْأَسْبَلِ لَا تَسْجُدُونَ لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مِرْكُمَ وَمَا تَعْلَمُونَ وَسَيِّ الْمَخْبُوءِ بِالْمَصْدَرِ وَهُوَ الذَّبَاتُ وَالْمَطَرُ وَغَيْرُهُمَا مِمَّا خَبَاهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ غِيُوبِهِ - وَقَرِئَ الْخَبْ عَلَى تَخْفِيفِ الْهَمْزَةِ بِالْحَذَفِ - وَالْخَبَا عَلَى تَخْفِيفِهَا بِالْقَلْبِ وَهِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ وَمَالِكِ بْنِ دِينَارٍ وَجِهَانِ أَنْ تَخْرُجَ عَلَى لُغَةٍ مَنْ يَقُولُ فِي الْوَقْفِ هَذَا الْخَبْرُ وَرَأَيْتَ الْخَبَارَ وَرُفِرَ بِالْخَبِي ثُمَّ اجْرِيَ الْوَصْلُ مَجْرَى الْوَقْفِ لَا عَلَى لُغَةٍ مَنْ يَقُولُ الْكَمَاةَ وَالْحِمَاةَ لِأَنَّهَا ضَعِيفَةٌ مُسْتَرْذَلَةٌ - وَقَرِئَ يُخْفُونَ وَيُعْلَنُونَ بِالْيَاءِ وَالذَّاءِ - وَقِيلَ مَنْ أَحْطَتْ إِلَى الْعَظِيمِ هُوَ كَلَامُ الْهَدْدِ - وَقِيلَ كَلَامُ رَبِّ الْعِزَّةِ - وَفِي اخْرَاجِ الْخَبْ إِيمَارَةً عَلَى أَنَّهُ مِنْ كَلَامِ الْهَدْدِ لِهَذَا سَنَهُ وَمَعْرِفَتُهُ الْمَاءُ تَحْتَ الْأَرْضِ وَذَلِكَ بِالْهَامِ مَنْ يُخْرِجُ الْخَبْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاءَتْ قُدْرَتُهُ وَلَطْفُ عِلْمِهِ وَلَا يَكَادُ تَخْفَى عَلَى ذِي الْفِرَاسَةِ الذُّطَارُ بِذَوْرِ اللَّهِ مَخَائِلُ كُلِّ مَخْتَصٍ بِمَضَاعَةِ أَوْفَنِ مِنَ الْعِلْمِ فِي رَوَانِهِ وَمَنْطِقِهِ وَشَمَائِلِهِ وَاهَذَا وَرَدَ مَا عَمِلَ عَبْدُ عَمَلٍ إِلَّا الْقَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَدَاوَعْلَهُ - فَإِنَّ قَلَّتْ السَّجْدَةُ الثَّلَاوَةُ وَاجِبَةٌ فِي الْقِرَادَتَيْنِ جَمِيعًا أَمْ فِي أَحَدِهِمَا - قَلَّتْ هِيَ وَاجِبَةٌ فِيهِمَا جَمِيعًا لِأَنَّ مَوَاضِعَ السَّجْدَةِ أَمَّا أَمْرُهَا أَوْ مَدْحُ لِمَنْ أَتَى بِهَا أَوْ ذَمُّ لِمَنْ تَرَكَهَا وَاحِدَتِي الْقِرَادَتَيْنِ أَمْرٌ بِالسَّجْدِ وَالْآخَرَى ذَمٌّ لِلتَّارِكِ - وَقَدْ اتَّفَقَ أَبُو حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيُّ عَلَى أَنَّ سَجْدَاتِ الْقُرْآنِ أَرْبَعُ عَشْرَةٍ وَأَمَّا اخْتِلَافُ فِي سَجْدَةٍ مِنْ نَبِيٍّ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ سَجْدَةُ ثَلَاوَةٍ وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ سَجْدَةُ شُكْرٍ وَفِي سَجْدَتَيْ سُورَةِ الْحَجِّ - وَمَا ذَكَرَهُ الرَّجَّاحُ مِنْ وَجُوبِ السَّجْدَةِ مَعَ التَّخْفِيفِ دُونَ التَّشْدِيدِ فَغَيْرُ مَرْجُوعٍ إِلَيْهِ - فَإِنَّ قَلَّتْ هَلْ يَفْرُقُ الْوَاقِفَ بَيْنَ الْقِرَادَتَيْنِ - قَلَّتْ نَعَمْ إِذَا خُفِّفَ وَقَفَ عَلَى فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ثُمَّ ابْتَدَأَ إِلَّا يَسْجُدُوا وَإِنْ شَاءَ عَلَى الْآيَةِ ثُمَّ ابْتَدَأَ اسْجُدُوا وَإِذَا شَدَّ لَمْ يَقِفْ إِلَّا عَلَى الْعَرْشِ الْعَظِيمِ - فَإِنَّ قَلَّتْ كَيْفَ سَوَّى الْهَدْدَ بَيْنَ عَرْشِ بَلْقَيْسَ وَعَرْشِ اللَّهِ فِي الْوَصْفِ بِالْعَظَمِ - قَلَّتْ بَيْنَ الْوَصْفَيْنِ بَوْنٌ عَظِيمٌ لَأَنَّ

سورة الزمل ٢٧

الجزء ١٩

ع ١٧

السجدة

وَاقْرَأْ وَيَعْلَمُ مَا تَخْفُونَ ۖ وَمَا تَعْلَمُونَ ۚ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝ قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتُمْ أَمْ كُذَّبْتُمْ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ إِذْ هَبَّ بِكُنْبِي هَذَا فَالَقَهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ۝ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا إِنِّي أَتِيَّتُكُمُ الْغَيْبُ الْكُذْبُ كَرِيمٌ ۝ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمٍ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ إِلَّا تَعْلَمُوا عَلَيَّ وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ ۝

وصف عرشها بالعظم تعظيم له بالإضافة إلى عروش أبناء جنسها من الملوك ووصف عرش الله بالعظم تعظيم له بالنسبة إلى سائر ما خلق من السموات والأرض - وقرئ العظم بالرفع * [سَنَنْظُرُ] من النظر الذي هو التأمل والتصفح وإراد أصدقتم أم كذبتم إلا أن كُذبت من الكاذبين إبلع لأنه إذا كان معروفاً بالانحراف في ملك الكاذبين كان كاذباً لا محالة وإذا كان كاذباً أتهم بالكذب فيما أخبر به فلم يؤثق به [تَوَلَّى عَنْهُمْ] تَنَحَّى عَنْهُمْ إلى مكان قريب تَوَارَى فِيهِ لِيَكُونَ مَا يَقُولُونَهُ بِمَسْمَعٍ مَذْكُورٍ - و [يَرْجِعُونَ] من قوله تعالى يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ فَيَقَالُ دَخَلَ عَلَيْهَا مِنَ كُوفَةٍ فَالْقَى الْكَذَابَ إِلَيْهَا وَتَوَارَى فِي الْكُوفَةِ - فَإِنْ قَالَتْ لِمَ قَالَ فَالَقَهُ إِلَيْهِمْ عَلَى لَفْظِ الْجَمْعِ - قَالَتْ لِأَنَّهُ قَالَ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ فَقَالَ فَالَقَهُ إِلَى الَّذِينَ هَذَا دِينُهُمْ اهْتِمَاماً مِنْهُ بِأَمْرِ الدِّينِ وَاشْتِغَالاً بِهِ عَنْ غَيْرِهِ وَبَنَى الْخُطَابَ فِي الْكَذَابِ عَلَى لَفْظِ الْجَمْعِ لِذَلِكَ [كَرِيمٌ] حَسَنٌ مَضْمُونُهُ وَمَا فِيهِ - أَوْ وَصَفَتْهُ بِالْكَرَمِ لِأَنَّهُ مِنْ عِنْدِ مَلِكٍ كَرِيمٍ - أَوْ مَخْتَوِمٌ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَرَمَ الْكَتَابِ خَتَمَهُ - وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَيَكْتُبُ إِلَى الْعِجَمِ فَقِيلَ لَهُ إِنَّهُمْ لَا يَقْبَلُونَ إِلَّا كِتَاباً عَلَيْهِ خَاتَمٌ فَاصْطَنَعَ خَاتِماً - وَ عَنْ ابْنِ الْمَقْبَعِ مَنْ كَتَبَ إِلَى أَخِيهِ كِتَاباً وَلَمْ يَخْتَمِهِ فَقَدْ اسْتَخَفَّ بِهِ - وَقِيلَ مَصْدَرٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • هُوَ اسْتِيفَانٌ وَتَبْيِهُنَ لَمَّا أُلْقِيَ إِلَيْهَا كَانَهَا لَمَّا قَالَتْ إِنِّي أُلْقِي إِلَيْكِ كِتَابَ كَرِيمٍ قِيلَ لَهَا مِمَّنْ هُوَ وَمَا هُوَ فَقَالَتْ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمٍ وَإِنَّهُ كَيْتٌ وَكَيْتٌ - وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ وَإِنَّهُ مِنْ سُلَيْمٍ - وَإِنَّهُ عَطْفٌ عَلَى إِنِّي - وَقَرِئَ أَنَّهُ مِنْ سُلَيْمٍ - وَأَنَّهُ بِالْفَتْحِ عَلَى أَنَّهُ بَدَلٌ مِنْ كُتِبَ كَانَهُ قِيلَ أُلْقِيَ إِلَيْكِ أَنَّهُ مِنْ سُلَيْمٍ - وَيجوز أن تريد لَأَنَّهُ مِنْ سُلَيْمٍ وَلِأَنَّهُ كَانَهَا عُلِّمَتْ كَرَمَهُ بِكَوْنِهِ مِنْ سُلَيْمٍ وَتَصْدِيرُهُ بِاسْمِ اللَّهِ - وَقَرَأَ أَبِي أَنْ مِنْ سُلَيْمٍ وَأَنَّ بِسْمِ اللَّهِ عَلَى أَنَّ الْمَفْسُورَةَ - وَأَنَّ فِي [إِلَّا تَعْلَمُوا] مَفْسُورَةٌ أَيْضاً - لَا تَعْلَمُوا لَا تَتَكَبَّرُوا كَمَا يَفْعَلُ الْمُلُوكُ - وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ بِالْعَيْنِ مَعْجَمَةٌ مِنَ الْغَلَوِ وَهُوَ مَجَارِزَةُ الْحَدِّ - يَرُدُّونَ أَنْ نَسَخَةَ الْكَذَابِ - مِنْ عَبْدِ اللَّهِ سُلَيْمٍ بْنُ دَاوُدَ إِلَى بَلْقَيْسَ مَلِكَةِ سِدَا السَّلَامِ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهَدْيَ أَمَّا بَعْدُ فَلَا تَعْلَمُوا عَلَيَّ وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ - وَكَانَتْ كُتِبَ الْأَنْبِيَاءُ جَمْعاً لَا يَطِيلُونَ وَلَا يَكْثُرُونَ وَطُبِعَ الْكِتَابُ بِالْمَسْلُوكِ وَخُتِمَ بِخَاتَمِهِ فَوَجَدَهَا الْهَدْدُ رَاقِئَةً فِي قَصْرِهَا بِمَارِبَ وَكَانَتْ إِذَا رَقَدَتْ غَلَقَتْ الْأَبْوَابَ وَوَضَعَتْ الْمِفْتَاحَ تَحْتَ رَأْسِهَا فَدَخَلَ مِنْ كُوفَةٍ وَطَرَحَ الْكِتَابَ عَلَى نَحْرِهَا وَهِيَ مُسْتَلْقِيَةٌ - وَقِيلَ نَقَرَهَا فَانْتَبَهَتْ فَزَعَتْ - وَقِيلَ إِنَّمَا هِيَ الْقَادَةُ وَالْجُنُودُ حَوَالَيْهَا فَرَنَرَفَ سَاعَةً وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ حَتَّى رَفَعَتْ رَأْسَهَا فَالْقَى الْكِتَابَ فِي حَجْرِهَا وَكَانَتْ قَارِئَةً كَاتِبَةً عَرَبِيَّةً مِنْ نَمَلٍ تُبَعِّعُ بَنَ شَرَا حَيْلَ الْحَمِيرِيِّ فَمَا رَأَتْ الْخَاتَمَ ارْتَعَدَتْ وَخَضَعَتْ وَقَالَتْ اقْرَأْهَا مَا قَالَتْ - [مُسْلِمِينَ] مُنْقَادِينَ أَوْ مُؤْمِنِينَ - الْفَقْوَى الْجَوَابُ فِي

مورة النمل ٢٧

الجزء ١٩

ع ١٧

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا أَفْتُونِي فِي أَمْرِي ۚ مَا كُذِّتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُوْنَ ۖ قَالُوا نَحْنُ أَوَّلَ قُوَّةٍ وَأُولَآءِ بَاسٌ شَدِيدٌ ۝ وَالأَمْرُ إِلَيْكَ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ۝ قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْمَارَهُهَا آذِنَةً ۚ وَكَذَٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ ۝ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنْظُرَۥ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ۝ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنَ قَالَ

الحادثة اشتغلت على طريق الاستعارة من الغتا في السن و المراد بالفتوى ههنا الاشارة عليها بما عندهم فيما حدث لها من الرأي والتدبير وقصدت بالانقطاع اليهم والرجوع الى استشارتهم واستطلاع آرائهم استعظانهم وتطبيب نفوسهم ليما لاذوها ويقوموا معها [قَاطِعَةً أَمْرًا] فاصلة - وفي قراءة ابن مسعود قَاضِيَةً اَي لا ابث امرا الا بمحضركم - وقيل كان اهل مشورتها ثلث مائة وثلثة عشر رجلا كل واحد على عشرة الاف - ارادوا بالقوة قوة الاجساد وقوة الآلات والعدد - وبالبأس النجدة والبلاء في الحرب [وَالأَمْرُ إِلَيْكَ] اَي هو موكول اليك ونحن مطيعون لك فَمُرِّينَا بِأَمْرِكَ نَطْعُكَ ولا نخالفك كانهم اشاروا عليها بالقتال - او ارادوا نحن من ابناء الحرب لا من ابناء الرأي والمشورة وانتم ذات الرأي والتدبير فانظري ما ذا ترى نتبع رأيك - لما احسنت منهم الميل الى المحاربة رأت من الرأي الميل الى الصلح والابتداء بما هو احسن ورتبت الجواب فزيتت اول ما ذكره وارتهم الخطاء فيه [إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً] عنوة وقهرا [أَفْسَدُوهَا] اَي خربوها ومن ثم قالوا للفساد الخربة واذآوا اعزتها واهانوا اشرانها وقتلوا واسروا فذكرت لهم عاقبة الحرب وسوء معتبتها ثم قالت [وَكَذَٰلِكَ يَفْعَلُونَ] ارادت وهذه عادتهم المستمرة الذابطة للمتي لا تتغير لانها كانت في بيت الملك القديم فسمعت نحو ذلك و رأت ثم ذكرت بعد ذلك حديث الهدية وما رأت من الرأي الشديد - وقيل هو تصديق من الله لقولها - وقد يتعلق الساعون في الارض بالفساد بهذه الآية ويجعلونها حجة لانفسهم ومن استباح حراما فقد كفر فاذا احتج له بالقرآن على وجه التحريف فقد جمع بين كفرين [مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ] اَي مرسله رسلا بهدية اصانعه بها عن ملكي [فَنْظُرَۥ] ما يكون منه حتى اعمل على حسب ذلك - فروي انها بعثت خمس مائة غلام عليهم ثياب الجوارى وحليهن الاساور والاطواق والقرطة راكبي خيل مغشاة بالديباج محلاة اللجم والسروج بالذهب المرصع بالجواهر وخمس مائة جارية على رماك في زي الغلمان والقف لبنة من ذهب وفضة وناجا مكللا بالدر والياقوت المرتفع والمسلك والعنبر وحقا فيه درة عذراء وجرعة معوجة الثقب وبعثت رجلين من اشراف قومها المندثرين عمروا اخر ذا رأي وعقل وقالت ان كان نبيا مئيز بين الغلمان والجوارى وثقب الدرة ثقبا مستويا وسلك في الخرزة خيطا ثم قالت للمندثر ان نظرك اليك نظره غضبان فهو ملك فلا يهولتك وان رأيته بشا لطيفا فهو نبي فاقبل الهدد فاخبر سليمان فامر الجن فضربوا لبن الذهب والفضة وفرشوه في ميدان بين يديه طوله سبعة فراسخ وجعلوا حول الميدان حائطا شرفه من الذهب والفضة وامر باحسن الدواب في البر والبحر فربطوها عن يمين الميدان ويساره على اللبن وامر بارلان الجن وهم خلق كثير فاقبموا

أَتُمِدُّونَ بِمَالٍ فَمَا آتَيْنَا اللَّهُ خَيْرَ مِمَّا آتَاكُمْ ۚ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدْيَتِكُمْ تَفْرَحُونَ ۖ اِرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ

سورة النمل ٢٧

الجزء ١٩

ع ١٧

عن اليمين واليسار ثم قعد على سريره والكراسي من جانبيه واصطقت الشياطين صفونا فراسخ والانس صفونا فراسخ والوحش والسباع والهوام والطيور كذلك فلما دنا القوم ونظروا بهتوا ورأوا الدواب تروث على الابن فتقاصرت اليهم نفوسهم ورموا بما معهم ولما وقفوا بين يديه نظر اليهم بوجه طليق وقال ما وراءكم وقال ابن الحق واخبره جبرئيل عليه السلام بما فيه فقال لهم ان فيه كذا وكذا ثم امر الارضة فاخذت شعرة ونقذت فيها فجعل رزقها في الشجرة واخذت دودة بيضاء الخيط بفيها ونقذت فيها فجعل رزقها في الفواكه ودعا بالماء فكانت الحارية تأخذ الماء بيدها فتجعله في الاخرى ثم تضرب به وجهها والغلام كما يأخذها يضرب به وجهه ثم رد الهدية وقال للمنذر ارجع اليهم فقالت هو نبي وما لنا به طاقة فشخصت اليه في اثنى عشر الف قيل تحت كل قيل الوف - وفي قراءة ابن مسعود فلما جازا - اُتِمِدُّونِي - وقرئ بحذف الياء والاكثفاء بالكسرة وبالادغام كقوله اَحْجَاجُونِي وبذون واحدة اُتِمِدُّونِي - الهدية اسم المهدى كما ان العطية اسم المعطى فتضاف الى المهدى والمهدى له تقول هذه هدية فلان تريد هي التي اهداها او اهديت اليه والمضاف اليه ههنا هو المهدى اليه والمعنى ان ما عندي خير مما عندكم وذاك ان الله اُتَانِي الدين الذي فيه الحظ الاوفر والغنى الاوسع واُتَانِي من الدنيا ما لا يستتراد عليه فكيف يرضى مثلي بان يمد بمال و يصانع به [بَلْ أَنْتُمْ] قوم لا تعلمون الا ظاهرا من الحيوة الدنيا فلذلك [تَفْرَحُونَ] بما تزدون ويهدى اليكم لان ذلك مبلغ هممكم وحالي خلاف حالكم وما ارضى منكم بشيء ولا افرح به الا بالايمان وترك المحسوسية - فان قلت ما الفرق بين قولك اُتِمِدُّونِي بمال و انا اغنى منك وبين ان تقول له بالغاء - قلت اذا قلته بالواو فقد جعلت مخاطبي عالما بزيادتي عليه في الغنى واليسار وهو مع ذلك يمدني بالمال واذا قلته بالغاء فقد جعلته ممن خفيت عليه حالي فانا اخبره الساعة بما لا احتاج معه الى امداده كاني اقول له اُنكر عليك ما فعلت فاني غني عنه وعليه ورد قوله فَمَا آتَيْنَا اللَّهُ - فان قلت وما وجه الاضراب - قلت لما انكر عليهم الامداد وعلل انكاره اضرب عن ذلك الى بيان السبب الذي حملهم عليه وهو انهم لا يعرفون سبب رضى ولا فرح الا ان يهدى اليهم حظ من الدنيا اللتي لا يعلمون غيرها - ويجوز ان تجعل الهدية مضافة الى المهدى ويكون المعنى بل انتم بهديتكم هذه اللتي اهديتموها تفرحون فرح افتخار على الملوك بانكم قدرتم على اهداء مثلها - ويحتمل ان يكون عبارة عن الرد كانه قال بل انتم من حقتكم ان تأخذوا هديتكم وتفرحوا بها * [اِرْجِعْ] خطاب للرمول - وقيل للمهدد محملا كتابا آخر [لَا قِبَلَ] لا طاقة و حقيقة القبل المقارمة والمقابلة اي لا تقدر ان تقابلهم - وقرأ ابن مسعود لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهِمْ - والضمير في مِنْهَا لَسَبًا - والذل ان يذهب عنهم ما كانوا فيه من العز والملك - والصغار ان يقعوا في اسر واستعباد ولا يقتصر بهم على ان يرجعوا سوقا بعد ان كانوا

سورة النمل ٢٧

الجزء ١٩

ع ١٧

لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَهُمْ مِنْهَا أَذَلَّةً ۖ وَهُمْ صَاغِرُونَ ۝ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوا إِلَيْكُمْ يَأْتِيَنِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ۝ قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ ۖ مِنْ مَّقَامِكَ ۖ وَإِنِّي عَلَيْكَ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ۝ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ۚ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي ۚ لِيَبْلُوَنِي ؕ أَشْكُرَ أَمْ أَكْفُرُ ۚ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۚ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّيَ غَنِيٌّ

ملوكا - يروى أنها أمرت عند خروجها الى سليمان فجعل عرشها في آخر سبعة ابواب بعضها في بعض في آخر قصر من قصور سبعة لها وغلقت الابواب وكنّت به حرساً يحفظونه ولعله أوحى الى سليمان باستيذاقها من عرشها فاراد ان يغرب عليها ويبريها بذلك بعض ما خصه الله به من اجراء العجايب على يده مع اطلاعها على عظيم قدرة الله وعلى ما يشهد لغبوة سليمان ويصدقها - وعن قتادة اراد ان يأخذها قبل ان تسلم لعلمه انها اذا اسلمت لم يحل له اخذ مالها - وقيل اراد ان يوتى به فيذكر ويغير ثم ينظر ان يثبتته ام تذكره اختبأرا لعقلها - وقري عِفْرِيتٌ و العِفْر و العِفْرِيت و العِفْرِية و العِفْرَة و العِفْرَة من الرجال الخبيث المنكر ان الذي يعقر اقرانه ومن الشياطين الخبيث المارد وقالوا كان اسمه ذكوان [لَقَوِيٌّ] على حمله [أَمِينٌ] آتي به كما هو لا اختزن منه شيئا ولا أبدله - [الَّذِي عِنْدَهُ] عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ رجل كان عنده اسم الله الاعظم وهو يا حيّ يا قيّوم - وقيل يا ألهذا والله كل شيء الهأ واحدا لا اله الا انت - وقيل يا ذا الجلال والاكرام - وعن الحسن الله والرحمن - وقيل هو اصف بن برخيا كاتب سليمان وكان صديقا عالما - وقيل اسمه أسطوم - وقيل هو جبرئيل - وقيل ملك آتاه الله به سليمان - وقيل هو سليمان نفسه كانه استبطا العفريت فقال له انا اريك ما هو اسرع مما تقول - وعن ابن لهيعة بلغني انه الخضر عليه السلام - [عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ] من الكتاب المنزل وهو علم الوحي والشرائع - وقيل هو اللوح - وَالَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّمَّنْ جِبْرِيلُ عليه السلام - وَآتِيكَ فِي الْمَوْضِعَيْنِ - يجوز ان يكون فعلا واسم فاعل - الطَّرْفُ تحريكك اجفانك اذا نظرت فوضع موضع النظر ولما كان الناظر موصوفاً بارسال الطرف في نحو قوله شعر * وكنّت اذا ارسلت طرفك رائدا • لقلبك يوماً اتعبتك المفاظر * وصف برد الطرف ووصف الطرف بالارتداد - ومعنى قوله [قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ] انك ترسل طرفك الى شيء فقبل ان تردة ابصرت العرش بين يديك - ويروى ان اصف قال لسليمان مدّ عينيك حتى ينتهي طرفك نمدّ عينيه فنظر نحو اليمن ودعا اصف فغار العرش في مكانه بمارب ثم نبع عند مجلس سليمان بالشام بقدرة الله قبل ان يردّ طرفه - ويجوز ان يكون هذا مثلاً لاستقصار مدة المعجى به كما تقول لصاحبك انعل كذا في لحظة وفي ردة طرف والتفت ترني و ما اشبه ذلك تريد السرعة [يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ] لانه يحطّ به عنها عبء الواجب ويصونها عن سمة الكفران ويرتبط بها النعمة ويستمد المزيّد - وقيل الشكر قيد للنعمة الموجودة وميد للنعمة المفقودة - وفي كلام بعض المتقدمين ان كفران النعمة بوار وقلماً آتشت نافرة فرجعت في نصابها فاستدع شاربها بالشكر واستدعها بكم الجوار واعلم ان مبعوع

كَرِيمٌ ۝ قَالَ نَكُرُّهَا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرُ أَتَهْدِينَا ۚ أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ۝ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ ط تَأَلَّتْ كَانَهُ هُوَ ۚ وَأُوتِينَا الْإِلْعَامَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ۝ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ط إِنَّهَا

ستر الله متقلص عما قريب اذا انت لم ترج لله وقارا [غَنِيٌّ] عن الشكر [كَرِيمٌ] بالانعام على من يكفر نعمته
والذي قاله سليمان عليه السلام عند رؤية العرش شاكرا لربه جري على شاكلة ابذاء جثسه من انبياء الله
والمخلصين من عباده يتلقون الذمة القادمة بحسن الشكر كما يشيرون النعمة المودعة بحميد الصبر •
[نَكُرُّهَا] اجعلوها متذكرا متغيرا عن هيئته وشكله كما يتذكر الرجل للناس فلا يعرفوه قالوا وسعوه وجعلوا مقدمه
مؤخرة واعلاه امفاله - وقرى نَظُرٌ بالجزم على الجواب - وبالرفع على الاستيناف [أَتَهْدِينَا] لمعرفته -
او للجواب الصواب اذا سُئِلَتْ عنه - او للدين والايمان بنذوة سليمان اذا رأت تلك المعجزة البينة من تقدم
عرشها وقد خالفته واغلقت عليه الابواب ونصبت عليه الحراس • [أَهَكَذَا] ثلث كلمات حرف التنبيه و
كاف التشبيه واسم الاشارة لم يقل هذا عرشك ولكن أمثل هذا عرشك لما يكون تقيذا فقالت [كَانَهُ هُوَ]
ولم تقل هو هو ولا ليس به وذلك من راحة عقلها حيث لم تقطع في المحتمل [وَأُوتِينَا الْإِلْعَامَ] من
كلام سليمان وملائته - فان قلت علام عطف هذا الكلام وبم اتصل - قلت لما كان المقام الذي سُئِلَتْ فيه
عن عرشها واجابت بما اجابت به مقاما اجرى فيه سليمان وملاؤه ما يناسب قولهم وأوتينا العلم نحو
ان يقولوا عند قولها كَانَهُ هُوَ قد اصابته في جوابها وطبقت المفصل وهي عاقلة لبديهة وقد رزقت الاسلام
وعلمت قدرة الله وصحة النبوة بالآيات التي تقدمت عند وفدة المندر وبهذه الآية العجيبة من امر
عرشها عطفوا على ذلك قولهم وأوتينا نحن العلم بالله وبقدرته وبصحة ما جاء من عنده قبل علمها وام
نزل على دين الاسلام شكرا لله على فضلهم عليها وسبقهم الى العلم بالله والاسلام قبلها • [وَصَدَّهَا] عن التقدم
الى الاسلام عبادة الشمس ونشوها بين ظهرائي الغفوة - ويجوز ان يكون من كلام بلقيس موصولا بقولها
كَانَهُ هُوَ والمعنى وأوتينا العلم بالله وبقدرته وبصحة نبوة سليمان قبل هذه المعجزة او قبل هذه الحالة
تعني ما تبين من الآيات عند وفدة المندر ودخلنا في الاسلام ثم قال الله تعالى وَصَدَّهَا قَبْلَ ذَلِكَ عَمَّا
دخلت فيه ضلالها عن سواء السبيل - وقيل وَصَدَّهَا الله او سليمان عما كانت تعبد بتقدير حذف الجار
وايصال الفعل - وقرى أَنَّهَا بالفتح على انه بدل من فاعل صَدَّ او بمعنى لانها - الصرح القصر - وقيل صحن
الدار - وقرأ ابن كثير سَاقِيَهَا بالهمز ووجهه انه سمع مؤرقا فاجرى عليه الواحد - والممرد المملس - و
روي ان سليمان امر قبل قدومها فَبَذَنِي له على طريقها قصر من زجاج ابيض واجري من تحته الماء
وأنقي فيه من دراب البحر السمك وغيرة ووضع سريره في صدره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن
والانس وانما فعل ذلك ليزيدها استعظاما لامره وتحققا لنبوته وثباتا على الدين - وزعموا ان الجن كرهوا
ان يتزوجها فتغضي اليه باصرارهم لانها كانت بذت جدية - وقيل خافوا ان يولد له منها وأد تجتمع له

كَانَتْ مِنْ قَوْمِ كُفْرَيْنَ ۖ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ ۚ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا ۚ قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ ۖ قَالَتْ رَبِّ انِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ۖ وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ نُعْمَانَ أَخَاهُمْ صَلَاحًا أَنْ يعبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَيْنِ يَخْتَصِمُونَ ۚ قَالَ يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ۚ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۚ فَأَنَّا أَطَّيْرُنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ ۚ قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفَكِّنُونَ ۚ وَ كَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ۚ قَالُوا نَقَاسِمُوا بِاللَّهِ لَئِن بَيَّضَتْ

فوطنة الجن والانس فيخرجون من ملك سليمان الى ملك هو اشد وانقطع فقالوا له ان في عقلها شيئا وهي شعراء الساقين ورجلها ككافر الحمار فاختر عقلها بتكثير العرش واتخذ الصرح ليتعرف ساقها ورجلها فكشفت عنها فاذا هي احسن الناس ساقا وقدماء الا انها شعراء ثم صوف بصره و ناداها [انه صرح ممرّد من قوارير] - وقيل هي السبب في اتخاذ النورة امر بها الشياطين فاتخذوها واستنكحها سليمان واحبها وادّرها على ملكها وامر الجن فبذوا لها سيّاحين و غمدان وكان يزورها في الشهر مرة فيقيم عندها ثلثة ايام و ولدت له - وقيل بل زوجه ذات تبع ملك همدان وسلطه على اليمن وامر زوجه امير جن اليمن ان يطعمه فبذى له المصانع ولم يزل اميرا حتى مات سليمان * [ظلمت نفسي] تريد بكفرها فيما تقدم - وقيل حسبت ان سليمان يعرفها في المجة فقالت ظلمت نفسي بسوء ظني لسليمان * وقرئ ان عبّدا بالضم على اتباع الذنوب الباء - [فريقتين] فريق مؤمن وفريق كافر - وقيل اريد بالفريقين صالح وقومه قبل ان يؤمن منهم احد [يختصمون] يقول كل فريق الحق معي - السيئة العقوبة - والحسنة الذوبة - فان قلت ما معنى استعجالهم بالسّيئة قبل الحسنة و انما يكون ذلك اذا كانتا متوقعتين احدهما قبل الاخرى - قلت كانوا يقولون لجهلهم ان العقوبة المتي بعدها صالح ان وقعت على زعمه تبنا حينئذ واستغفرنا مقدرون ان الذوبة مقبولة في ذلك الوقت و ان لم تقع فنحن على ما نحن عليه فخطابهم صالح على حسب قولهم واعتقادهم ثم قال لهم هلا تستغفرون الله قبل نزل العذاب [لعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ] تنبيههم لهم على الخطاء فيما قالوه وتجهيلا فيما اعتقدوه * كان الرجل يخرج مسافرا فيمّر بطائر فيزجره فان مر سائحا تيمّن وان بارحا تشاءم فلما فسبوا الخير والشر الى الطائر استعير لما كان سببهما من قدر الله وقسمته او من عمل العبد الذي هو السبب في الرحمة والنعمة ومنه قالوا طائر الله لا طائر لك اي قدر الله الغالب الذي ينسب اليه الخير والشر لا طائر لك الذي تشاءم به وتدين فلما قالوا اطيرنا بكم اي تشاءمنا وكانوا قد فحطوا [قال طائرکم عند الله] اي سببكم الذي يجي منه خيركم وشرکم عند الله وهو قدره وقسمته ان شاء رزقكم و ان شاء حرّمكم - و يجوز ان يريد عملكم مكتوب عند الله فمنه نزل بكم ما نزل عقوبة لكم و نعمة ومنه قوله طائرکم معكم - وكل انسان الزمّه طيره في عقه - وقرئ تطيرنا بكم على الاصل ومعنى تطير به تشاءم به و تطير منه نفر منه [تفكّنون] تختبرون او تعذبون او يفتنكم الشيطان بوسوسته اليكم الطيرة -

وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَذَقُوا لَوْلِيَّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ⑥ وَ مَكْرُوا مَكْرًا وَ مَكْرًا مَكْرًا وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ ⑦
فَنَظَرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَهُمْ وَ قَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ⑧ فَنِلْكَ يَبُوتَهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا ط إِنِّي
ع ١٨

[الْمَدِينَةُ] الْحَجَر - وإنما جاز تمييز التسعة بالرهط لانه في معنى الجماعة فكانه قيل تسعة انفس - والفرق بين الرهط والغفر ان الرهط من الثلاثة الى العشرة او من السبعة الى العشرة - والغفر من الثلاثة الى التسعة - واسماؤهم عن وهب - الهذيل بن عبد رب - غزم بن غزم - رباب بن مہرج - مسطع بن مہرج - عمير بن كردبة - عاصم بن مخزومة - سبيط بن صدقة - سمعان بن صفى - قدار بن سالف و هم الذين سَعَوْا في عقر الذاقة و كانوا عتاة قوم صالح و كانوا من ابناء اشرافهم [وَ لَا يَصْلِحُونَ] يعزى ان شانهم الافساد البحت الذي لا يخلط بشيء من الصلاح كما ترى بعض المفسدين قد يندر منه بعض الصلاح [تَقَاسَمُوا] يحتمل ان يكون امرا و خبرا في محل الحال باضمار قد اي قالوا متقاسمين - و قرئ تَقَسَّمُوا - و قرئ لَتَبَيَّنَّتْهُ بِالْآيَةِ و الْآيَةُ و الذون - فَتَقَاسَمُوا مع الذون و التاء يصح فيه الوجهان - و مع الآيَة لا يصح الا ان يكون خبرا و التقسامم و التقسام كالتظاهر و الظاهر التحالف - و البيات مباغثة العدو ليلا - و عن الاسكندر انه اشير عليه بالبيات فقال ليس من ائيين الملوك استراق الظفر - و قرئ [مَهْلِكَ] بفتح الميم و اللام و كسرهما من هلك - و مَهْلِكَ بضم الميم من اهلك - و يحتمل المصدر و الزمان و المكان - فان قلت كيف يكونون صادقين و قد جحدوا ما فعلوا فاتوا بالخبر على خلاف المخبر عنه - قلت كانهم اعتقدوا انهم اذا بيتوا صالحا و بيتوا اهله فجمعوا بين البياتين ثم قالوا ما شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ فذكرنا احدهما كانوا صادقين لانهم فعلوا البياتين جميعا لا احدهما - و في هذا دليل قاطع على ان الكذب قبيح عند الكفرة الذين لا يعرفون الشرع و فواهيده و لا يخطر ببالهم الا ترى انهم قصدوا قتل نبي الله و لم يرضوا لانفسهم بان يكونوا كاذبين حتى سورا المصدق في خبرهم حيلة يتفحصون بها عن الكذب مكرهم ما اخفوه من تدبير الفتنك بصالح و اهله - و مكر الله اهلاكهم من حيث لا يشعرون شبه بمكر الماكر على سبيل الاستعارة - روي انه كان لصالح مسجد في الحجر في شعب يصلي فيه فقالوا زعم صالح انه يفرغ منا الى ثلث فكن نفرغ منه و من اهله قبل الثلث فخرجوا الى الشعب و قالوا اذا جاء يصلي قتلناه ثم رجعنا الى اهله فقتلناهم فبعث الله صخرة من الهضيب حيالهم فبادروا فطبقت الصخرة عليهم فم الشعب فلم يدبر قومهم اين هم و لم يدروا ما فعل بقومهم و عذب الله كلا منهم في مكانه و نجى صالحا و من معه - و قيل جاءوا بالليل شاهري حيونهم و قد ارسل الله الملائكة ملء دار صالح فدمغهم بالحجارة يرون الحجارة و لا يرون راميا [إِنَّا دَمَرْنَهُمْ] استيناف و من قرأ بالفتح رفعه بدلا من العاقبة او خبر مبتدأ محذوف تقديره هي تدميرهم - او نصبه على معنى لانا او على انه خبر كان اي كان عاقبة مكرهم الدمار - [خَاوِيَةً] حال عمل فيها ما دل عليه تِلْكَ - و قرأ عيسى بن عمر خَاوِيَةً بالرفع على خبر المبتدأ المحذوف - [وَ اذْكُرْ] لَوْطًا] او ارسلنا لوطا لدلالة وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا

سورة الزمل ٢٧

الجزء ١٩

ع ١٨

ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ وَ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَ كَانُوا يَتَّقُونَ ۝ وَ لَوْطَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَ أَنْتُمْ
تَبْصُرُونَ ۝ أَنْتُمْ لَذَاتُونَ الرِّجَالِ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ ۝ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ۝ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ
قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ ۚ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ۝ فَانْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ وَامْطَرْنَا

عليه - وَاذْ بَدَلْ عَلَى الْأَوَّلِ ظَرْفَ عَلَى الثَّانِي [وَ أَنْتُمْ تَبْصُرُونَ] مِنْ بَصَرِ الْقَابِ أَيِ تَعْلَمُونَ أَنَّهَا فَاحِشَةٌ
لَمْ تَسْبَقُوا إِلَيْهَا إِنْ اللَّهَ إِنَّمَا خَلَقَ الْإِنثَى الْمَذْكَرَ وَلَمْ يَخْلُقِ الْمَذْكَرَ لِلذَّكَرِ وَلَا الْإِنثَى لِلْإِنثَى فِيهِ مَضَادَةٌ لِلَّهِ فِي حُكْمَتِهِ
وَحِكْمِهِ وَ عِلْمِهِ بِذَلِكَ أَنْظَمَ لَذُنُوبِكُمْ وَ ادْخَلَ فِي الْقُبْحِ وَ السَّامِجَةِ - وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْقَبِيحَ مِنَ اللَّهِ
أَفْجَحَ مِنْ عِبَادَةِ اللَّهِ لِأَنَّهُ أَعْلَمُ الْعَالَمِينَ وَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ - أَوْ تَبْصُرُونَهَا بِعُضْمِكُمْ مِنْ بَعْضِ لَانْهَمْ كَانُوا فِي نَادِيهِمْ
يُورِثُونَهَا مَعَالِيقَ بِهَا لَا يَتَسَتَّرُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ خِلَاعَةً وَ مِجَانَةً وَ انْهَمَاكَ فِي الْمَعْصِيَةِ وَ كَانَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ نَازِ عَلَى
مَذْهَبِهِمْ قَوْلُهُ • شَعْرٌ • وَبِحْ بِاسْمِ مَا ثَانِي وَ ذُرِّيٍّ مِنْ أُنْثَى • فَلَا خَيْرَ فِي الْمَلَدَاتِ مِنْ دُونِهَا سِتْرٌ • أَوْ
تَبْصُرُونَ أَتَارَ الْعَصَاةِ قَبْلَكُمْ وَ مَا نَزَلَ بِهِمْ - فَانْ قُلْتَ فَسَرْتَ تَبْصُرُونَ بِالْعِلْمِ وَ بَعْدَهُ [بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ]
فَكَيْفَ يَكُونُونَ عِلْمَاءُ جِهْلَاءَ - قُلْتَ إِرَادَ تَفْعَلُونَ فَعَلَ الْجَاهِلِينَ بِأَنَّهَا فَاحِشَةٌ مَعَ عَامِكُمْ بِذَلِكَ -
أَوْ تَجْهَلُونَ الْعَافِيَةَ - أَوْ إِرَادَ بِأَجْهَلِ السَّفَاهَةِ وَ الْمِجَانَةِ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا - فَانْ قُلْتَ تَجْهَلُونَ صِفَةَ
لِقَوْمٍ وَ الْمَوْصُوفَ لَفْظُهُ لَفْظُ الْغَائِبِ فَهَلَا طَابَقَتْ الصِّفَةُ الْمَوْصُوفَ فَقَرِئَ بِالْيَاءِ دُونَ التَّاءِ وَ كَذَلِكَ
بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَفْتَنُونَ - قُلْتَ اجْتَمَعَتِ الْغَيْبَةُ وَ الْمُخَاطَبَةُ فَغَلَبَتْ الْمُخَاطَبَةُ لِأَنَّهَا أَقْوَى وَ أَرْحَمُ أَمَّا مِنْ
الْغَيْبَةِ - وَ قَرَأَ الْأَعْمَسُ جَوَابَ قَوْمِهِ بِالرُّفْعِ وَ الْمَشْهُورَةُ أَحْسَنُ [يَتَطَهَّرُونَ] يَتَنَزَّهُونَ عَنِ الْقَادِرَاتِ كُلِّهَا
فَيُنْكِرُونَ هَذَا الْعَمَلَ السَّذْرَ وَيُغَيِّظُنَا انْكَارَهُمْ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ اسْتِهْزَاءٌ - [قَدَرْنَاهَا] قَدَرْنَا كُونَهَا [مِنَ الْغَابِرِينَ]
كَقْوَامِ قَدَرْنَا إِنَّهَا لَمِنْ الْغَابِرِينَ فَالتَّعْدِيرُ رَاقِعٌ عَلَى الْغُيُوبِ فِي الْمَعْنَى - أَمَّا رَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَأَلِهِ وَسَلَّمَ إِنْ يَتْلُو هَذِهِ الْآيَاتِ النَّاطِقَةَ بِالْجَوَاهِرِ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ وَ قُدْرَتِهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَ حُكْمَتِهِ وَ إِنْ
يَسْتَفْتِحُ بِتَحْمِيدِهِ وَ السَّلَامِ عَلَى أَنْبِيَائِهِ وَ الْمُصْطَفِيِّينَ مِنْ عِبَادِهِ وَ فِيهِ تَعْلِيمٌ حَسَنٌ وَ تَوْفِيحٌ عَلَى آدَبٍ
جَمِيلٍ وَ بَعْثٌ عَلَى التَّيَمُّنِ بِالذِّكْرِ وَ التَّوْبَةِ بِهِمَا وَ اسْتَظْهَارُ بِمَكَانِهِمَا عَلَى قَبُولِ مَا يُلْقَى إِلَى السَّامِعِينَ
وَ اصْغَاتِهِمْ إِلَيْهِ وَ انْزَالُهُ مِنْ قُلُوبِهِمُ الْمَذْنُونَ الَّتِي يَبْغِيهَا الْمُسْمَعُ - وَ لَقَدْ تَوَارَثَ الْعُلَمَاءُ وَ الْخُطَبَاءُ وَ الْوُعَاظُ كَابِرًا
عَنْ كَابِرِ هَذَا الْآدَبِ فَحَمِدُوا اللَّهَ وَ صَلَّوْا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ أَمَامَ كُلِّ عِلْمٍ مَغَادٍ وَ قَبْلَ كُلِّ عِظَةٍ وَ تَذَكُّرَةٍ رَفِيٍّ مَفْتَحٍ كُلِّ
خُطْبَةٍ وَ تَبِعَهُمُ الْمُتَرَسِّلُونَ فَاجْرُوا عَلَيْهِ أَوَّلَ كِتَابِهِمْ فِي الْفَتْوحِ وَ التَّهْنِئَةِ وَ غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْحَوَادِثِ الَّتِي
لَهَا شَأْنٌ - وَ قِيلَ هُوَ مُتَّصِلٌ بِمَا قَبْلَهُ وَ أَمْرٌ بِالتَّحْمِيدِ عَلَى الْهَالِكِينَ مِنْ كَقَارِ الْأَمِّ وَ الصَّلُوةِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَ
أَشْيَاعِهِمُ الْغَابِرِينَ - وَ قِيلَ هُوَ خُطَابٌ لِّلْوَطِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ إِنْ يَحْمَدُ اللَّهُ عَلَى هَلَاكِ كَفَّارِ قَوْمِهِ وَ يَسَلِّمُ عَلَى مَنْ
اصْطَفَاهُ وَ نَجَّاهُ مِنْ هَلَكَتِهِمْ وَ عَصَمَهُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ - مَعْلُومٌ إِنْ لَا خَيْرَ فِيمَا اشْرَكَهُ أَمَّا حَتَّى يَوَازُنَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ
مَنْ هُوَ خَالِقُ كُلِّ خَيْرٍ وَ مَالِكُهُ وَ أَنَّمَا هُوَ الزَّامُ لَهُمْ وَ تَبْكِيَّتُ وَ تَهْنِئَتُهُمْ بِحَالِهِمْ وَ ذَلِكَ أَنَّهُمْ أَتَرُوا عِبَادَةَ الْأَصْنَامِ

عَلَيْهِمْ مَطَرًا ۖ فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿٢٧﴾ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ۚ وَاللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٨﴾
 آمَنَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۖ فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ ۚ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا
 شَجَرَهَا ۚ وَاللَّهُ بِئِنَّ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ ﴿٢٩﴾ آمَنَ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا ۖ وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا ۖ وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ
 وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۚ وَاللَّهُ بِئِنَّ هُمْ قَوْمٌ يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ آمَنَ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ

سورة الزمل ٢٧

الجزء ٢٠

ع ١٩

على عبادة الله ولا يؤثر عاقل شيئاً على شيء الا لدواعٍ يدعو الى ايداره من زيادة خيره ومنفعة فقيل ايم
 مع العلم بانه لاخير فيما اشره وانهم لم يؤثره لزيادة الخير ولكن هوى وعبثا لينجوها على الخطاء المفرط
 و الجهل المورط و اضلالهم التمييز و نبذهم المعقول و ليعلموا ان الايثار يجب ان يكون للخير الزائد و نحوه
 ما حكاه عن فرعون ام انا خير من هذا الذي هو مهين مع علمه انه ليس لموسى مثل انواره اللتي كانت
 تجري تحته - ثم عدد سبحانه الخيرات والمنافع اللتي هي اثار رحمته وفضله كما عددها في موضع اخر ثم قال
 هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَقُولُ مِنْ ذَلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ - و قري [تُشْرِكُونَ] بالياء و التاء - و عن النبي صلى الله
 عليه وآله و سلم انه كان اذا قرأها يقول بل الله خير و ابقى و اجل و اكرم - فان قامت ما الفرق بين ام و أم في أمّا
 تُشْرِكُونَ و آمَنَ خَلَقَ - قلت تلك متصلة لان المعنى ايها الخير وهذه منقطعة بمعنى بل و الهمة لما قال
 اللَّهُ خَيْرٌ أَمِ الْإِلَهِةِ قَالَ بَلِ آمَنَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ خَيْرٌ تَقْرِيرًا لِمَ بَانَ مِنْ قَدْرِ عَلَى خَلْقِ الْعَالَمِ خَيْرٌ مِنْ
 جَمَادٍ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ - و قرأ الاعمش آمَنَ بالتخفيف و وجهه ان يجعل بدلا من الله كانه قال آمَنَ
 خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ خَيْرٌ أَمِ الْإِلَهِةِ خَيْرٌ أَمِ الْإِلَهِةِ خَيْرٌ أَمِ الْإِلَهِةِ خَيْرٌ أَمِ الْإِلَهِةِ خَيْرٌ أَمِ الْإِلَهِةِ
 ذاته في قوله فَأَنْبَتْنَا - قلت تأكيد معنى اختصاص الفعل بذاته و الايدان بان انبات الحدائق المختلفة
 الاصناف و الالوان و الطعوم و الروائح و الاشكال مع حسننها و تيجتها بماء واحد لا يقدر عليه الا هو وحده الا
 ترى كيف رشح معنى الاختصاص بقوله [مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا] و معنى الكينونة الانبعاث اراد ان
 تأتي ذلك محال من غيره و كذلك قوله بَلِ هُمْ بَعْدَ الْخَطَابِ ابلغ في تخطية رأيهم - و الحقيقة البديهة
 عليه حائط من الاحداق و هو الاحاطة - و قيل ذات لان المعنى جماعة حدائق ذات بجهة كما يقال النساء
 ذهبت - و البهجة الحسن لان الناظر يبتهج به [وَاللَّهُ مَعَ اللَّهِ] أغيرة يقرون به و يجعل شريكا له - و قري و إِلَهِهَا
 مَعَ اللَّهِ بمعنى ادعون او اتشركون و لك ان تحقق الهمزتين و توسط بينهما مدّة و تخرج الثانية بين بين
 [يَعْدِلُونَ] به غيره - او يعدلون عن الحق الذي هو التوحيد - [آمَنَ جَعَلَ] و ما بعده بدل من آمَنَ خَلَقَ فكان
 حكمها حكمه [قَرَارًا] دحاه و سواها للاستقرار عليها [حَاجِزًا] كقوله بَرَزَخًا * الضرورة الحائلة المحوجة الى
 اللجاء و الاضطراب افتعال منها يقال اضطره الى كذا و الفاعل و المفعول مضطر - و المضطر الذي احوجه
 مرض او فقر او نازلة من نوازل الدهر الى اللجاء و التضرع الى الله - و عن ابن عباس هو المجبور - و
 عن السدي الذي لا حول له و لا قوة - و قيل المذنب اذا استغفر - فان قامت قد عم المضطرين بقوله يُجِيبُ

سورة الزمل ٢٧

الجزء ٢٠

ع ١٩

وَيَكْشِفُ السُّيُوفَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ط إِلَهَ مَعَ اللَّهِ ط قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ط آمَنَ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ
وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيحَ بِشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ط إِلَهَ مَعَ اللَّهِ ط تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ط آمَنَ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يَعِيدُهُ
وَمَنْ يُرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ط إِلَهَ مَعَ اللَّهِ ط قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ط قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ

الْمُضْطَرُّ إِذَا دَعَاكُمْ مَنْ مِنْكُمْ مَضْطَرٍ يَدْعُوهُ فَلَا يَجَاب - قُلْتُ الْجَابَةُ مَوْقُوفَةٌ عَلَى أَنْ يَكُونَ الْمَدْعُو بِهِ مَصْلُحَةً وَلِهَذَا لَا يَحْسُنُ دَعَاءُ الْعَبْدِ إِلَّا شَارِطًا فِيهِ الْمَصْلَحَةُ وَ أَمَّا الْمَضْطَرُ فَمَتَنَزِّلٌ لِلْجَنَسِ مُطْلَقًا يَصْلُحُ لِكُلِّهِ وَ لِبَعْضِهِ فَلَا طَرِيقَ إِلَى الْجَزْمِ عَلَى أَحَدِهِمَا إِلَّا بِدَلِيلٍ وَقَدْ قَامَ الدَّلِيلُ عَلَى الْبَعْضِ وَهُوَ الَّذِي أَجَابَتْهُ مَصْلَحَةُ فَيُطْلَقُ التَّنَازُلُ عَلَى الْعُمُومِ - [خُلَفَاءُ الْأَرْضِ] خُلَفَاءُ فِيهَا وَذَلِكَ تَوَارِثُهُمْ سَكَنَها وَ التَّصَرُّفُ فِيهَا قَرْنًا بَعْدَ قَرْنٍ - أَوْ أَرَادَ بِالْخُلَفَاءِ الْمُلُوكَ وَالتَّسْلُطَ - وَ قَرِئَ يَذْكُرُونَ بِالْيَاءِ مَعَ الْإِدْغَامِ وَ بِالذَّاءِ مَعَ الْإِدْغَامِ وَ الْخُذْفِ وَ مَا مَزِيدُهُ أَيْ يَذْكُرُونَ تَذَكُّرًا قَلِيلًا وَ الْمَعْنَى نَفْيُ التَّذَكُّرِ وَ الْقَلَّةُ تَسْتَعْمَلُ فِي مَعْنَى النِّفْيِ - [يَهْدِيكُمْ] بِالنَّجْمِ فِي السَّمَاءِ وَ الْعَلَامَاتِ فِي الْأَرْضِ إِذَا جَنَّ اللَّيْلُ عَلَيْكُمْ مَسَافِرِينَ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ - فَإِنْ قُلْتُ كَيْفَ قِيلَ لَهُمْ [آمَنَ يَبْدُوا] الْخَلْقَ ثُمَّ يَعِيدُهُ وَ هُمْ مُنْكَرُونَ لِلْعَادَةِ - قُلْتُ قَدْ أُرْبِحْتَ عَلَيْهِمْ بِاتِّمَاقِهِمْ مِنَ الْمَعْرِفَةِ وَ الْإِقْرَارِ فَلَمْ يَقْبَلْ لَهُمْ غَيْرُ فِي الْإِنْكَارِ مِنَ السَّمَاءِ الْمَاءِ وَ مِنَ الْأَرْضِ الْغُبَاتِ [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] أَنْ مَعَ اللَّهِ الْهَآ فَايَنْ دَلِيلُكُمْ عَلَيْهِ - فَإِنْ قُلْتُ لِمَ رَفَعَ اسْمَ اللَّهِ وَ اللَّهَ يَتَعَالَى أَنْ يَكُونَ مِمَّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ - قُلْتُ جَاءَ عَلَى لُغَةِ بَنِي تَمِيمٍ حَيْثُ يَقُولُونَ مَا فِي الدَّارِ أَحَدٌ إِلَّا حِمَارٌ يَرِيدُونَ مَا فِيهَا إِلَّا حِمَارٌ كَأَنَّ أَحَدًا لَمْ يَذْكُرْ مِنْهُ قَوْلُهُ • شَعْرٌ • عَشِيَّةٌ مَا تُغْنِي الرِّيحَ مَكَانَهَا • وَلَا الذَّبِلَ إِلَّا الْمَشْرِقِي الْمَصْتَمَ • وَقَوْلُهُمْ مَا أَتَانِي زَيْدٌ إِلَّا عَمَرُوهُ مَا أَعَانَهُ إِخْوَانُكُمْ إِلَّا إِخْوَانُهُ - فَإِنْ قُلْتُ مَا الدَّاعِي إِلَى اخْتِيَارِ الْمَذْهَبِ التَّمِيمِيِّ عَلَى الْحِجَازِيِّ - قُلْتُ دَعَتْ إِلَيْهِ نَكْتَةُ هَرَّةٍ حَيْثُ أَخْرَجَ الْمُسْتَنْثَى مَخْرَجَ قَوَاهِ الْأَلْيَعَا فِيرُ بَعْدَ قَوْلِهِ لَيْسَ بِهَا أَنْيَسُ لِيُؤْوِلَ الْمَعْنَى إِلَى قَوْلِكَ أَنْ كَانَ اللَّهُ مِمَّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ فَهَمْ يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ يَعْنِي أَنْ عِلْمُهُمُ الْغَيْبُ فِي اسْتِحَالَةِ كَاسْتِحَالَةِ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ مِنْهُمْ كَمَا أَنْ مَعْنَى مَا فِي الْبَيْتِ أَنْ كَانَتْ الْأَلْيَعَا فِيرُ أَنْيَسًا فَقِيهَا أَنْيَسُ بَدَأَ لِلْقَوْلِ بِخَلْقِهَا عَنْ الْأَنْيَسِ - فَإِنْ قُلْتُ هَلَّا زَعَمْتَ أَنَّ اللَّهَ مِمَّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ كَمَا يَقُولُ الْمُتَكَلِّمُونَ لِلَّهِ فِي كُلِّ مَكَانٍ عَلَى مَعْنَى أَنْ عِلْمُهُ فِي الْأَمَاكِنِ كُلِّهَا فَكَأَنَّ ذَاتَهُ فِيهَا حَتَّى لَا تَحْمِلُهُ عَلَى مَذْهَبِ بَنِي تَمِيمٍ - قُلْتُ يَأْبَى ذَلِكَ أَنْ كَوْنَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ مَجَازٌ وَ كَوْنُهُمْ فِيهِمْ حَقِيقَةٌ وَ إِرَادَةُ الْمُتَكَلِّمِ بِعِبَارَةٍ وَاحِدَةٍ حَقِيقَةً وَ مَجَازًا غَيْرَ صَحِيحٍ عَلَى أَنْ قَوْلُكَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ جَمْعُكَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَهُمْ فِي إِطْلَاقِ اسْمٍ وَاحِدٍ فِيهِ إِيهَامٌ تَسْوِيَةٌ وَ الْإِيهَامَاتُ مِثَالَةُ عِزِّهِ وَ عَنِ صِفَاتِهِ إِلَّا تَرَى كَيْفَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ لِمَنْ قَالَ وَ مَنْ يَعِصُهُمَا فَقَدْ غَوَى بِئْسَ خَطِيبُ الْقَوْمِ أَنْتَ - وَ عَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ فَقَدْ اعْظَمَ عَلَى اللَّهِ الْفَرِيَّةَ وَ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ - وَ عَنْ بَعْضِهِمْ أَخْفَى غَيْبِهِ عَنْ الْخَلْقِ وَلَمْ يُطْلَعْ عَلَيْهِ أَحَدًا لَوْلَا يَأْمَنُ أَحَدٌ مِنْ عِبِيدِهِ مَكْرُوءَ -

وَالْأَرْضِ الْغَيْبِ إِلَّا اللَّهُ ط وَ مَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ٥ بَلْ أَدْرَكَ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ ه ه بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا
سورة الذمل ٢٧
الجزء ٢٠

ع ١٩

وقيل نزلت في المشركين حين سألوا رسول الله عن وقت الساعة [أَيَّانَ] بمعنى متى ولو متي به
لكان فعلا من أن يثين ولا نصرف - و قرئ إِيَّانَ بكسر الهمزة - و قرئ بَلْ أَدْرَكَ - بَلْ أَدْرَكَ -
بَلْ أَدْرَكَ - بَلْ تَدَارَكَ - بَلْ أَدْرَكَ بهمزتين - بَلْ أَدْرَكَ بالفتح بينهما - بَلْ أَدْرَكَ بالتخفيف والنقل - بَلْ
أَدْرَكَ بفتح الهمزة وتشديد الدال و اصله بَلْ أَدْرَكَ على الاستفهام بـ بَلَى أَدْرَكَ - بَلَى أَدْرَكَ - أَمْ تَدَارَكَ -
أَمْ أَدْرَكَ - فهذه ثلث عشرة قراءة - وأدرك أصله تدارك فادغمت التاء في الدال - وأدرك انقل - ومعنى
أَدْرَكَ عَلَيْهِمْ انقضى وتكامل - وأدرك تنابح واستحكم وهو على وجهين - أحدهما أن أسباب استحكام
العلم وتكامله بأن القيمة كائنة لا ريب فيه قد حصلت لهم ومكثوا من معرفته وهم شاكون جاهلون وهو قوله
بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ يريد المشركين ممن في السموات والأرض لأنهم لما كانوا في
جملة من نسب فعلهم إلى الجميع كما يقال بذا فلان فعلوا كذا وإنما فعله ناس منهم - فإن قلت إن الآية
سبقت لاختصاص الله بعلم الغيب وإن العباد لا علم لهم بشيء منه وإن وقت بعثهم ونشورهم من
جملة الغيب وهم لا يشعرون به فكيف لادم هذا المعنى وصف المشركين بانكارهم البعث مع استحكام
أسباب العلم والتمكن من المعرفة - قلت لما ذكر أن العباد لا يعلمون الغيب ولا يشعرون بالبعث الكائن
ووقته الذي يكون فيه وإن كان هذا بيانا لعجزهم وصفا لقصور علمهم وصل به أن عندهم عجزا يبلغ منه وهو
أنهم يقولون للكائن الذي لا بد أن يكون وهو وقت جزاء أعمالهم لا يكون مع أن عندهم أسباب معرفة كونه
واستحكام العلم به - والوجه الثاني أن وصفهم باستحكام العلم وتكامله تهكم بهم كما تقول لاجهلي الناس ما
اعلمت على حديد الهز وذاك حيث شكوا وعموا عن اتباعه الذي الطريق إلى علمه مشكوك فضلا
عن أن يعرفوا وقت كونه الذي لا طريق إلى معرفته - وفي أدرك عليهم وأدرك عليهم وجه آخر وهو أن
يكون أدرك بمعنى انقضى ونفي من قولك أدركت الثمرة لأن تلك غايتها الملقى عندها تعدم - وقد فسره
الحسن باضمحل علمهم - وتدارك من تدارك بذونان إذا تنابعا في الهلاك - فإن قلت فما وجه قراءة من
قرأ بَلْ أَدْرَكَ على الاستفهام - قلت هو استفهام على وجه الإنكار لأن أدرك علمهم - وكذلك من قرأ أَمْ أَدْرَكَ
وَأَمْ تَدَارَكَ لأنها أم التي بمعنى بل والهمزة - فإن قلت فمن قرأ بَلَى أَدْرَكَ - وبَلَى أَدْرَكَ - قلت لما
جاء بَلَى بعد قوله وَمَا يَشْعُرُونَ كان معناه بلى يشعرون ثم فسر الشعور بقوله أدرك عليهم في الآخرة على
سبيل التهكم الذي معناه المبالغة في نفي العلم فكأنه قال شعورهم بوقت الآخرة أنهم لا يعلمون كونها فيرجع
إلى نفي الشعور على إياها ما يكون - وأما من قرأ بَلَى أَدْرَكَ على الاستفهام فمعناه بلى يشعرون متى
يبعثون ثم انكر علمهم بكونها وإذا انكر علمهم بكونها لم يتحصل لهم شعور بوقت كونها لأن العلم بوقت
الكائن تابع للعلم بكون الكائن [فِي الْآخِرَةِ] في شأن الآخرة ومعناها - فإن قلت هذه الإضرابات الثلاث

سورة الزمل ٢٧ وَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَّ أَبَازُؤُنَا أَتَنَّا لَمُخْرَجُونَ ۖ لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ
الجزء ٢٠ رَّابُّؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۖ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ۖ وَلَا
ع ١ تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ۖ وَيَقُولُونَ لِمَلَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ مُدْقِقِينَ ۖ قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ
رَدْفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ۖ وَإِنْ رَيْلَتْ أَذْرُ فَضْلِ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ۖ وَإِنْ

ما معذاتها - قلت ما هي الا تنزيل لحوالهم ووصفهم اولاً بانهم لا يشعرون وقت البعث ثم بانهم لا يعلمون ان القيامة كاذبة ثم بانهم يخبطون في شك وسرية فلا يزيلونه و الازالة مستطاعة الا ترى ان من لم يسمع اختلاف المذاهب و تضاد اربابها بعضهم لبعض كان امره اهون ممن سمع بها وهو جائم لا يشخص به طلب التمييز بين الحق و الباطل ثم بما هو اسوأ حالا وهو العمى وان يكون مثل البهيمة قد عكف همه على بطنه و فرجه لا يخطر بباله حقاً و لا باطلاً و لا يفكر في عاقبة و قد جعل الآخرة مبدأ عما هم و منشأه فلذلك عداه بمن دين عن لان الكفر بالعاقبة و الجزاء هو الذي جعلهم كالبهائم لا يتدبرون و لا يتبصرون - العامل في اذا ما دل عليه اثناً لمُخْرَجُونَ وهو نُخْرَج لان بين يدي عمل اسم الفاعل فيه عقاباً وهي همزة الاستفهام وان ولام الابتداء و واحدة منها كافية فكيف اذا اجتمعن و المراد الاخراج من الارض او من حال الغناء الى الحيوة - و تكرير حرف الاستفهام بادخاله على اذا و ان جميعاً انكار على انكار و جحد عقيب جحد و دليل على كفر مؤكد مبالغ فيه - و الضمير في انالهم و لأبائهم لان كونهم تراباً قد تذازلهم و أباءهم - فان قلت قدم في هذه الآية هذا على نحن و ابائنا و في آية اخرى قدم نحن و ابائنا على هذا - قلت التقديم دليل على ان المقدم هو الغرض المتعمد بالذكر و ان الكلام انما سيأتي لاجله ففي إحدى الآيتين دل على اخذ البعث هو الذي تُعمد بالكلام و في الاخرى على اخذ المبعوث بذلك الصدر - و لم تلحق علامة التانيث بفعل العاقبة لان تانيثها غير حقيقي و لان المعنى كيف كان آخر امرهم - و اراد بالمُجْرِمِينَ الكافرين و انما عبر عن الكفر بلفظ الاجرام ليكون لطفاً للمسلمين في ترك الجرائم و تخوف عاقبتها الا ترى الى قوله قَدْ مَدَمَّ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ و قوله مِمَّا خَطِيئَتُهُمْ أُعْرِقُوا - وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ لَانْهُمْ لَمْ يَتَّبِعُواكَ و ام يُسَلِّمُوا فَيَسْلَمُوا و هم قومه قريش كقوله لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَىٰ آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ آسَفًا • [فِي ضَيْقٍ] في حرج صدر من مكروهم و كيدهم لك و لا تبال بذلك فان الله يعصمك من الناس يقال ضاق الشيء ضيقاً و ضيقاً بالفتح و الكسر - و قد قرئ بهما - و الضيق ايضا تخفيف الضيق قال الله تعالى ضَيْقًا حَرَجًا قَرِيًّا مَخْفًا و مثقلاً - و يجوز ان يرد في امر ضيق من مكروهم • استعجلوا العذاب الموعود فقل لهم [عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ] و قد كنتم بعضه و هو عذاب يوم بدر فزادت اللام للتأكيد كالباء في وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ - ارضمن معني فعل يتعدى باللام نحو دنا لكم و اذف لكم و معناه تبعكم و لحقكم و قد عدني بمن قال • شعر • فلما ردنا من عير و صحبه • تولوا سراعا و المنية تُعَذِّقُ • يعني دنونا من عير - و قرأ

مودة النمل ٢٧

الجزء ٢٠

ع ١

رَبِّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ۝ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۖ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ۝ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تَسْمَعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلُوا مَدِيرِينَ ۝ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ ۖ إِنَّ تَسْمَعُ إِلَّا

الاعرج رَدَفَ لَكُم بوزن ذهب وهما لغتان والكسر انصح - وعسى و لعل و سوف في وعد الملوك ووعدهم يدل على صدق الامر وجده و ما لا مجال للشك بعده وانما يعنون بذلك اظهار وقارهم وانهم لا يعجلون بالانتقام لادلالتهم بغيرهم و غلبتم و وثقهم ان عدوهم لا يفوتهم وان الرمزة الى الاغراض كاذبة من جهتهم فعلى ذلك جرى وعد الله ووعده • الفضل والفاضلة الافصال ولفلان فواضل في قومه وقُصول ومعناه انه مُفضل عليهم بتأخير العقوبة وانه لا يعاجلهم بها و أكثرهم لا يعرفون حق الذمعة فيه ولا يشكرونها ولكنهم بجهاهم يستعجلون وقوع العقاب وهم قريش • قري تَكُنْ يقال كذبت الشيء وانذنته اذا سترته واخفيته يعنى انه يعلم ما يخفون و ما يعلنون من عذارة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومكائدهم وهو معاقبهم على ذلك بما يستوجبونه - سمي الشيء الذي يغيب ويخفى غَائِبَةً وخائفة فكانت الداء فيها بمنزلتها في العافية والعاقبة ونظائرها النطيحة والرمية والذبيحة في انها اسماء غير صفات - ويجوز ان يكونا صفتين وتاوهما للمبالغة كالرارية في قولهم ويل للشاعر من راية السوء كانه قال و ما من شيء شديد الغيبوبة والخفاء الا و قد علمه الله واحاط به واثبتته في اللوح المبين الظاهر البين لمن ينظر فيه من الملكة - قد اختلفوا في المسيح فتحزبوا فيه احزابا وقع بينهم التذاكري اشياء كثيرة حتى لعن بعضهم بعضا وقد نزل القرآن ببيان ما اختلفوا فيه لو انصفوا واخذوا به واسلموا يريد اليهود والنصارى - [لِلْمُؤْمِنِينَ] امن انصف منهم وامن اي من بني اسرائيل او منهم و من غيرهم [يَتَّبِعُهُم] يدين من امن بالقرآن و من كفر به - فان قلت ما معنى يَقْضِي بحكمه ولا يقال زيد يضرب بصره ويمنع بمذمعه - قلت معناه بما يحكم به وهو عدله لانه لا يقضي الا بالعدل فسمي المحكوم به حكما - او اراد بحكمته وتدل عليه قراءة من قرأ بحكمه جمع حكمة [وَهُوَ الْعَزِيزُ] فلا يرد قضاؤه [الْعَلِيمُ] بمن يقضي له و بمن يقضي عليه - ار العز في انتقامه من المبطلين العليم بالفصل بينهم وبين المحققين - امرة بالتوكل على الله وقلة المبالاة باعداء الدين وعلل التوكل بانه على الحق الابلج الذي لا يتعلق به الشك والظن وفيه بيان ان صاحب الحق حقيق بالوثوق بصنع الله وبصبرته و ان مثله لا يخذل - فان قلت [اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى] يشبه ان يكون تعليلا آخر للتوكل فما وجه ذلك - قلت وجهه ان الامر بالتوكل جعل مسببا عما كان يغيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من جهة المشركين واهل الكتاب من ترك اتباعه وتشجيع ذلك بالاذى والعداوة فلام ذلك ان يعتل توكل متوكل مثله بان اتباعهم امر قد يُدَس منه فلم يبق الا الاستنصار عليهم لعداوتهم واستكفائهم شرورهم واذاهم

سورة النمل ٢٧ مَنْ يُؤْمِنْ بِالْإِسْلَامِ فَإِنَّهُ مَعَهُ جَنَّاتُ جَدْوَى مِنْ أَرْضِ تِلْكَ الَّتِي لَا يَدْخُلُهَا النَّاسُ وَلَا الْبَهَائِمُ ۚ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا

الجزء ٢٠

ع ١

و شَبَّهُوا بِالْمَوْتَى وَ هُم أَحْيَاءُ صَحَّاحُ الْحَوَاسِ لِأَنَّهُمْ إِذَا سَمِعُوا مَا يَتْلَى عَلَيْهِمْ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ تَكَانُوا أَقْمَاعُ الْقَوْلِ لَا تَعْيَهُ أَذَانُهُمْ وَ كَانَ سَمَاعُهُمْ كُلُّ سَمَاعٍ كَانَتْ حَالُهُمْ لِانْتِفَاءِ جَدْوَى السَّمَاعِ كَحَالِ الْمَوْتَى الَّذِينَ فَقَدُوا مَصْخَرِجَ السَّمَاعِ وَ كَذَلِكَ تَشْبِيهِهِمْ بِالصَّمِّ الَّذِينَ يُدْعَوْنَ بِهِمْ فَلَا يَسْمَعُونَ وَ شَبَّهُوا بِالْعُمَى حَيْثُ يَضِلُّونَ الطَّرِيقَ وَ لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يَذْزِجَ ذَلِكَ عَنْهُمْ وَ أَنْ يَجْعَلَهُمْ هِدَاةً بَصَرًا إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [إِذَا وَلَّوْا مُدِيرِينَ] - قُلْتَ هُوَ تَأْكِيدٌ لِحَالِ الْأَمِّ لِأَنَّهُ إِذَا تَبَاعَدَ عَنِ الدَّاعِي بَانَ يَوْتِي عَنْهُ مُدِيرًا كَانَ أَبْعَدَ عَنْ إِدْرَاكِ صَوْتِهِ - وَ قَرِيجٌ وَ لَا يَسْمَعُ الصَّمُّ - وَمَا أَتَتْ بِهِ الْإِنْعَمَى عَلَى الْأَصْلِ - وَ تَهْدَى الْغُمَى - وَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَ مَا أَنْ تَهْدَى الْغُمَى وَ هِدَاةٌ عَنِ الضَّلَالِ كَقَوْلِكَ سَقَاةً عَنِ الْعَيْمَةِ أَيْ أَبْعَدَهُ عَنْهَا بِالسَّقْيِ وَ أَبْعَدَهُ عَنِ الضَّلَالِ بِالْهَدْيِ - [إِنْ تَسْمَعْ] أَيْ مَا يَجْدِي أَسْمَاعَكَ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِهِ أَيْ يَصْدُقُونَ بِهَا [فَيُؤْمِنُونَ] أَيْ مَخْلُصُونَ مِنْ قَوْلِهِ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ يَعْزِي جَعَلَهُ عَالِمًا لِلَّهِ خَالصًا لَهُ - سَمِيَّ مَعْنَى الْقَوْلِ وَ مَوْدَاهُ بِالْقَوْلِ وَ هُوَ مَا وَعَدُوا مِنْ قِيَامِ السَّاعَةِ وَ الْعَذَابِ - وَ وَقُوعُهُ حَصُولُهُ وَ الْمُرَادُ مَشَارَفَةُ السَّاعَةِ وَ ظُهُورُ أَشْرَاطِهَا وَ حِينَ لَا يَنْفَعُ التَّوْبَةُ - وَ آيَةُ الْأَرْضِ الْجَسَّاسَةِ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ طَوْلَهَا سِتُونَ ذِرَاعًا لَا يَدْرِكُهَا طَالِبٌ وَ لَا يَفُوتُهَا هَارِبٌ - وَ رَوَى لَهَا أَرْبَعُ قَوَائِمٍ وَ زَرْعٌ وَ رَيْشٌ وَ جَنَاحَانِ - وَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ فِي وَصْفِهَا رَأْسٌ ثَوْرٍ وَ عَيْنٌ خَنْزِيرٍ وَ أُذُنٌ فِيلٍ وَ قَرْنٌ آيَلٍ وَ عُنُقٌ نَعَامَةٍ وَ صَدْرٌ اسْدٌ وَ لَوْنٌ نَهْرٌ وَ خَاصِرَةٌ هَرَّةٌ وَ ذَنْبٌ كَبْشٍ وَ خُفٌّ بَعِيرٍ وَ مَا بَيْنَ الْمَفْصَلَيْنِ اثْنَى عَشَرَ ذِرَاعًا بِذِرَاعِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَ رَوَى لَا تُخْرِجُ الْأَرَأْسَهَا وَ رَأْسَهَا يَبْلُغُ أَعْدَانُ السَّمَاءِ أَوْ يَبْلُغُ السَّحَابَ - وَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِيهَا مِنْ كُلِّ لَوْنٍ وَ مَا بَيْنَ قَرْنَيْهَا فَرَسٌ لِلرَّاكِبِ - وَ عَنْ أَحْمَسَ لَا يَتِمُّ خُرُوجُهَا إِلَّا بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ - وَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهَا تَخْرُجُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَ النَّاسُ يَذْهَبُونَ فَلَا يُخْرِجُ إِلَّا ثَلَاثَهَا - وَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سُئِلَ مَنْ أَيْنَ تَخْرُجُ الدَّابَّةُ فَقَالَ مِنْ أَعْظَمِ الْمَسَاجِدِ حَرَمَةَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى يَعْنِي الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ - وَ رَوَى أَنَّهَا تَخْرُجُ ثَلَاثَ خُرُوجَاتٍ تَخْرُجُ بِأَقْصَى الْيَمَنِ ثُمَّ تَتَكَلَّمُ ثُمَّ تَخْرُجُ بِالْبَادِيَةِ ثُمَّ تَتَكَلَّمُ دَهْرًا طَوِيلًا فَبَيْنَمَا النَّاسُ فِي أَعْظَمِ الْمَسَاجِدِ حَرَمَةَ وَ أَكْرَمَهَا عَلَى اللَّهِ فَمَا يَمْلَأُهَا إِلَّا خُرُوجُهَا مِنْ بَيْنِ الرُّكْنِ حِذَاءَ دَارِ بَنِي سَخْرٍ عَنْ يَمِينِ الْخَارِجِ مِنَ الْمَسْجِدِ فَيَقُومُ يَهْرَبُونَ وَ قَوْمٌ يَقِفُونَ نَظَارَةً - وَ قِيلَ تَخْرُجُ مِنَ الصَّافَا فَتُكَلِّمُهُمُ بِالْعَرَبِيَّةِ بِلِسَانٍ ذَلِقَ نَقْلُهَا [أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِإِسْلَامٍ لَا يَفْقَهُونَ] يَعْنِي أَنَّ النَّاسَ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ بِخُرُوجِهَا مِنَ الْآيَاتِ وَ تَقُولُ أَلَّا تَعْلَمَنَّ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ - وَ عَنْ السَّيِّدِيِّ تَكَلَّمَهُمْ بِبَطْلَانِ الْإِدْيَانِ كُلِّهَا مَرَى دِينَ الْأَمَامِ - وَ عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَسْتَقْبِلُ الْمَغْرِبَ فَتَنْصَرِّحُ مَرَّةً تُنْفِذُهُ ثُمَّ تَسْتَقْبِلُ الْمَشْرِقَ ثُمَّ الشَّامَ ثُمَّ الْيَمْنَ فَتَفْعَلُ مِثْلَ ذَلِكَ - وَ رَوَى تَخْرُجُ مِنْ أَجْدَادَ - وَ رَوَى بَيْنَا عِيصَى يَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَ مَعَهُ الْمُسْلِمُونَ إِذَا تَضَطَّرَبَتِ الْأَرْضُ تَحْتَهُمْ تَحْرُكُ الْقَدِيدَ وَ يَذْشُقُ الصَّافَا مَا يَلِي الْمَسْعَى فَتَخْرُجُ الدَّابَّةُ مِنَ الصَّافَا وَ مَعَهَا عَصَا مُوسَى وَ خَاتَمُ هَارُونَ فَتَضْرِبُ

بِأَيْدِيهِمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ وَيَوْمَ يُنْفَخُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يَكْذِبُ بِأَيْدِيهِمْ فَهُمْ يُوزَعُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ قَالَ أَكُنْتُمْ بِآيَاتِي
وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمْ ذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَرَدَّ الْقَوْلَ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا أَنَّهُمْ لَا يُذْطَقُونَ ۝ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا
الْأَيْلَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي

سورة الزمل ٢٧

الجزء ٢٠

ع ٢

المؤمن في مسجده او في ما بين عينيّه بعضا موسى فتكلمت نكتة بيضاء فتفشو تلك النكتة في وجهه
حتى يضيء لها وجهه او فتترك وجهه كانه كوكب دري و تكتب بين عينيّه مؤمن و تكتب الكافر بالخاتم
في انفه فتفشو النكتة حتى يسود لها وجهه و تكتب بين عينيّه كافر - و روي فتجلو وجه المؤمن بالعصا
و تخطم انف الكافر بالخاتم ثم تقول لهم يا فلان انت من اهل الجنة و يا فلان انت من اهل النار - و روي
تكلّمهم من الكلم و هو الجرح و المراد به الومم بالعصا و الخاتم - و يجوز ان يكون تكلّمهم من الكلم ايضا على
معنى التكثير يقال فلان مكلم اي مجرح - و يجوز ان يستدل بالتخفيف على ان المراد بالتكليم التجريح
كما فسر لنجاشي بقراءة علي رضي الله عنه لخرقة - و ان يستدل بقراءة أبي تذبّهم و بقراءة ابن مسعود
تكلّمهم بأن الناس على انه من الكلام - و القراءة بأن مكسورة حكاية لقول الدابة اما لان الكلام بمعنى القول
و باضمار القول اي تقول الدابة ذلك او هي حكاية لقوله تعالى عذ ذلك - فان قلت اذا كانت حكاية
لقول الدابة فكيف تقول بأيدنا - قلت قولها حكاية لقول الله - او على معنى بآيات ربنا - او لاختصاصها بالله
و اثرتها عنده و انها من خواص خلقه - اضاقت آيات الله الى نفسها كما يقول بعض خاصة الملك خيلذا
و بلادنا و انما هي خيل مولاه و بلاده - و من قرأ بالفتح فعلى حذف الجار اي تكلّمهم بأن - [فهم يوزعون]
يحبس اولهم على اخرهم حتى يجتمعوا فيكبكبوا في النار و هذه عبارة عن كثرة العدد و تباعد اطرافه كما
وصفت جنود سليمان بذلك و كذلك قوله فوجا فان الفوج الجماعة الكثيرة و منه قوله تعالى يدخلون
في دين الله أفواجا - و عن ابن عباس ابوجهل و الوليد بن المغيرة و شيبة بن ربيعة يساقون بين يدي
اهل مكة و كذلك يحشر قادة حائر الامم بين ايديهم الى النار - فان قلت اي فرق بين من الاولى و الثانية -
قلت الاولى للتبعيض و الثانية للتبيين كقوله من الاولان • الواو للحال كانه قال اكدبتم بها بادي الرأي
من غير فكر و لا نظر يودي الى احاطة العلم بكنهها و انها حقيقة بالتصديق او بالتكذيب - او
للعطف اي احشدتموها مع حشودكم لم تلقوا اذهانكم لتحقيقها و تبصرها فان المكتوب اليه قد يجحد
ان يكون الكتاب من عند من كتبه و لا يدع مع ذلك ان يقرأه و يتفهم مضامينه و يحيط بمعانيه [اما ذا كنتم
تعملون] بها للتبكيك لا غير ذلك انهم لم يعملوا الا التكذيب فلا يقدرون ان يكذبوا و يقولوا قد صدقنا بها
وليس الا التصديق بها او التكذيب و مثاله ان تقول لراعيك و قد عرفته روعي سوء اناكل نعي ام
ما ذا تعمل بها فتجعل ما تبني به و تجعله اصل كلامك و اساسه هو الذي صح عندك من اكله و نصاده
و نرمي بقواك ام ما ذا تعمل بها مع علمك انه لا يعمل بها الا الاكل لتبته و تعلمه علمك بانه لا يجي

السَّمُوتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ۖ وَكُلُّ أَتَوْهٍ دَاخِرِينَ ۝ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ
مَرًّا السَّحَابِ ۖ صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ ۖ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ۝ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِمَّا ۖ

منه الا اكلها و انه لا يقدر ان يدعي الحفظ والاصلاح اما شهر من خلاف ذلك - او اراد اما كان لكم عمل
في الدنيا الا الكفر والتكذيب بآيات الله ام ما ذا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ من غير ذلك يعني انه لم يكن لهم
عمل غيره كأنهم ام يخلقوا الا للكفر والمعصية و انما خَلَقُوا لایمان و الطاعة يُخَاطَبُونَ بهذا قبل كُتِبَ
في النار ثم يكون فيها و ذلك قوله وَرَقَّ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ يريد ان العذاب الموعود يغشاهم بسبب ظلمهم
و هو التكذيب بآيات الله فيسئلهم عن المنطق و الاعتذار كقوله هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ * جعل الابصار للنهار
و هو لاهله - فان قُلْتَ ما للتقابل لم يرَاعَ في قوله لَيْسَ كُنْتُمْ مَبْصُرًا حيث كان احدهما علة و الآخر
حالا - قُلْتَ هو مراعى من حيث المعنى و هكذا انظم المتبوع غير المتكلف لان معنى مَبْصُرًا لیبصروا
فيه طرق التقلب في المكاسب - فان قُلْتَ لم قيل [فَمَزَجَ] دون فيفزع - قُلْتَ لَنُكْتَدَ و هي الاشعار بتحقيق
الفزع و ثبوته و انه كائن لا محالة واقع على اهل السموات و الارض لان الفعل الماضي يدل على وجود
الفعل و كونه مقطوعا به و المراد فزعهم عند النفخة الاولى حين يصعقون [إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ] اَلَا مَنْ تَبَتَّ اللَّهُ
قلبه من المُنْكَةِ - قالوا هم جبرئيل و ميكايل و اسرافيل و ملك الموت - و قيل الشهداء - وعن الضحاک
البحر و خزانة النار و حَمَلَةُ الْعَرْشِ - و عن جابر منهم موسى لانه صعد مرة و مثله قوله وَنُفِخَ فِي الصُّورِ
فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمُوتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ - و قرئ [أَتَوْهَ] وَ أَتَوْهَ وَ دَخِرِينَ فالجمع على
المعنى و التوحيد على اللفظ و الداخرو الدخِر الصاغر - و قيل معنى الايتان حضورهم الموقف بعد
النفخة الثانية - و يجوز ان يراد رجوعهم الى امرة و انقيادهم له * [جَامِدَةً] من جماد في مكانه اذا لم يبرح
تجمع الجبال فيسير كما تسير الرياح السحاب فاذا نظر اليها الناظر حسبها واقفة ثابتة في مكان واحد
[وَهِيَ تَمُرُّ] مرًا حثيثا كما يمر السحاب و هكذا الاجرام العظام المتكاثرة العدد اذا تحركت لا يكاد يثبت
حركتها كما قال النابغة في صفة جيش * شعر * بَارِعَنَ مِثْلَ الطَّوْدِ تَحْسَبُ اَنَّهُمْ * وقوف لحاج
و الركاب تهملج * [صُنْعَ اللَّهِ] من المصادر المؤكدة كقوله وَعَدَ اللَّهُ و مَبِغَّةَ اللَّهِ الا ان مؤكدة
محذوف و هو الناصب لِيَوْمٍ يَنْفَخُ و المعنى و يوم ينفخ في الصور فكل كَيْتَ و كَيْتَ و اثناب الله
المحسنين و عاقب المجرمين ثم قال صُنْعَ اللَّهِ يريد به الاتابة و المعاقبة و جعل هذا الصنع من جملة
الاشياء التي اتقنها و اتى بها على الحكمة و الصواب حيث قال صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ يعني
ان مقابلته الحسنة بالثواب و السيئة بالعقاب من جملة احكامه الاشياء و اتقانه لها و اجرائه لها على قضايا
الحكمة انه عالم بما يفعل العباد و بما يستوجبون عليه فيكايهم على حسب ذلك - ثم لخص ذلك بقوله
[مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ] الى آخر الايتين فانظر الى بلاغة هذا الكلام و حسن نظمه و ترتيبه و مكانة اضماره و

وَهُمْ مِنْ فَرْعٍ يُؤْمِنُ بِإِمْذَانٍ ۝ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَبُكَتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ۖ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝
 إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ تَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ ۖ ذُو الْأَمْرِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ وَأَنْ
 أَتْلُوا الْقُرْآنَ ۖ فَمَنْ أَهْدَىٰ فَأَنَا يَهْدِي لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ قُلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ ۝ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ

سورة الذمل ٢٧

الجزء ٢٠

ع ٢

رصانة تفسيره و اخذ بعضه بحجة بعض كانما اترخ انراغا واحدا ولامر ما اعجز القوى و اخرس الشقاشق
 ونحو هذا المصدر اذا جاء عقيب كلام جاء كالشاهد بصحته والمنادي على سداده و انه ما كان ينبغي ان
 يكون الا كما قد كان الاترى الى قوله صنع الله - وصنعة الله - و وعد الله - و فطرة الله بعد ما رسمها باضافتها
 اليه بصفة التعظيم كيف تلاها بقوله الذي اتقن كل شيء - و من احسن من الله صنعة - ان الله لا يخلف
 الوعد - لا تبدل لخلق الله - و قرى تفعلون على الخطاب [فله خير منها] يريد الاضعاف و ان العمل
 يتقضى و الثواب يدوم و شتان ما بين فعل العبد و فعل العبد - و قيل فله خير منها اي له خير حاصل
 من جهتها و هو الجنة - و عن ابن عباس الحسنة كلمة الشهادة - و قرى يؤمذ مفتوحا مع الاضافة لانه
 اضيف الى غير متمكن - و منصوبا مع تفويض فزع - فان قلت ما الفرق بين الفرعين - قلت الفزع الاول
 هو ما لا يخلو منه احد عند الاحساس بشدة تقع و هول ينجى من رعب و هيدة و ان كان المحسن يامن
 لحاق الضرر به كما يدخل الرجل على الملك بصدر هيب و قلب وجاب و ان كانت ساعة اعزاز و تكرامة
 و احسان و تولية - و اما الثاني فالخوف من العذاب - فان قلت فمن قرأ من فزع بالتفويض ما معناه -
 قلت يحتمل معنيين - من فزع واحد و هو خوف العقاب و اما ما يلحق الانسان من التهيب و الرعب
 لما يرى من الالهوالات و العظائم فلا يخلو منه لان البشرية تقتضي ذلك و فى الاخبار و الآثار ما يدل عليه -
 و من فزع شديد مفرط الشدة لا يكتنفه الوصف و هو خوف النار - آمن يعدى بالجار و بنفسه كقوله
 تعالى انا آمنوا مكر الله - و قيل السيئة الاشرار - يعبر عن الجملة بالوجه و الرأس و الرقبة فكانه قيل
 فكبوا فى النار كقوله تعالى فكبكبوا فيها - و يجوز ان يكون ذكر الوجوه ايدانا بانهم يكتبون على وجوههم فيها
 منكوسين - [هل تجزون] يجوز فيه الالتفات و حكاية ما يقال لهم عند الكتب باضمار القول • امر رسوله بان
 يقول [امرت] ان اخص الله وحده بالعبادة و لا اتخذ له شريكا كما فعلت قريش و ان اكون من الخنفاء الثابتين
 على ملة الاسلام [و ان اتلوا القرآن] من التلاوة او التلو كقوله و اتبع ما يوحى اليك - و البلدة مكة حرسها
 الله تعالى اختصها من بين سائر البلاد باضافة اسمه اليها لانها احب بلاد الله و اكرمها عليه و اعظمها عنده
 و هكذا قال النبي صلى الله عليه و اله و سلم حين خرج فى مهاجرة فلما بلغ الحزرة استقبلها بوجهه الكريم
 فقال اني اعلم انك احب بلاد الله الى الله و لولا ان اهلك اخرجوني ما خرجت - و اشار اليها اشارة تعظيم
 لها و تقرب دالا على انها موطن نبيه و مهبط وحيه و وصف ذاته بالتحريم الذي هو خاص وصفها فاجزل
 بذلك قسمها فى الشرف و العلو وصفها بانها محترمة لا ينتهك حرمتها الا ظالم مضاد لربه و من يرد فيه

سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا ۚ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝

سورة القصص مكية وهي ثمان وثمانون آية وتسعة ركوعا

حروفها
٤٠١١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

طَسَمَ ۖ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِأَحْقَقِ لَقُومٍ يُؤْمِنُونَ ۝ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ ۚ

بالحجاء بظلم مُدَقِّقَةً مِنْ عَذَابِ الْيَمِّ لَا يُخْتَلَى خَلَاءُهَا وَلَا يَعْبُدُ شَجَرُهَا وَلَا يُنْقَرُ صَيْدُهَا وَالْأَجْبَى إِلَيْهَا أَمِنْ وَجَعَلَ دُخُولَ كُلِّ شَيْءٍ وَنَحْتِ رَبِيبَتِهِ وَمَلُوتِهِ كَالْتَابِعِ لِدُخُولِهَا نَحْتَهُمَا وَفِي ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ مَلِكًا مَلِكٌ مِثْلُ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الْعَظِيمِ الشَّانِ قَدْ مَلَكَهَا وَمَلَكَ إِلَيْهَا كُلُّ شَيْءٍ وَاللَّهُ بَارِكُ لَنَا فِي سَكَنِهَا وَأَمْنِهَا فِيهَا شَرُّ كُلِّ ذِي شَرٍّ لَا تَذُقُنَا مِنْ جِوَارِ بَيْتِكَ إِلَّا إِلَى دَارِ رَحْمَتِكَ - وَفَرِحَ الَّذِي حَرَمَهَا - وَأَتَلَ عَلَيْهِمْ هَذَا الْقُرْآنَ عَنْ أَبِي - وَأَنَّ أَتَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - [فَمِنْ أَهْتَدَى] بِاتِّبَاعِهِ آيَاتِي فِيمَا أَنَا بِصَدَدِهِ مِنْ تَوْحِيدِ اللَّهِ وَنَفْيِ الْإِنْدَادِ عَنْهُ وَالدُّخُولِ فِي الْمِلَّةِ الْحَقِيقَةِ وَاتِّبَاعِ مَا أَنْزَلَ عَلَيَّ مِنَ الْوَحْيِ فَمَنْفَعَةُ إِهْتِدَائِهِ رَاجِعَةٌ إِلَيْهِ ۖ إِلَيَّ [رَمَنْ ضَلَّ] وَلَمْ يَقْبَعْني فَلَا عَلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا رَسُولٌ مُنْذِرٌ وَمَا عَلَيَّ الرِّسَالُ إِلَّا الْبَلَاغُ - ثُمَّ أَمْرُهُ أَنْ يَحْمَدَ اللَّهَ عَلَى مَا خَوَّلَهُ مِنْ نِعْمَةِ النُّبُوَّةِ الَّتِي لَا تُؤَارِثُهَا نِعْمَةٌ وَأَنْ يَهْدِيَ أَعْدَاءَهُ بِمَا سَيُرِيهِمُ اللَّهُ مِنْ آيَاتِهِ الَّتِي تَأْتِيهِمْ إِلَى الْمَعْرِفَةِ وَالْإِقْرَارِ بِآيَاتِ اللَّهِ وَذَلِكَ حِينَ لَا تَذْفَعُهُمُ الْمَعْرِفَةُ يَعْنِي فِي الْآخِرَةِ عَنِ الْحَسَنِ - وَعَنِ الْكَلْبِيِّ الدُّخَانِ وَانْشِقَاقِ الْقَمَرِ وَمَا حَلَّ بِهِمْ مِنْ نَقَسَاتِ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا - وَقِيلَ هُوَ كَقَوْلِهِ سَتَرِيهِمْ أَلْبِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمُ الْآيَةَ - وَكُلُّ عَمَلٍ يَعْمَلُونَهُ فَالْهَ عَالَمٌ بِهِ غَيْرُ غَافِلٍ عَنْهُ لِأَنَّ الْغَفْلَةَ وَالسَّهْوَ لَا يَجُوزَانِ عَلَى عَالَمِ الذِّاتِ وَهُوَ مِنْ وَرَاءِ جَزَاءِ الْعَامِلِينَ - وَفَرِحَ [يَقَعْمَلُونَ] بِالنَّجَاءِ وَالْإِيَاءِ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ طَسَمَ سَلِيمٌ كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ عَشْرُ حَسَنَاتٍ بَعْدَ مَنْ مَدَّقَ سَلِيمٌ وَكَذَّبَ بِهِ وَهُوَ وَشَعِيبٌ وَصَالِحٌ وَابْرَاهِيمُ وَيُخْرَجُ مِنْ قَبْرِهِ وَهُوَ يَنَادِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۝

سورة القصص

[مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ] مفعول نَتْلُوَا أَي نَتْلُو عَلَيْكَ بَعْضَ خَبَرِهِمَا [بِأَحْقَقِ] مُحَقِّقِينَ كَقَوْلِهِ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ [لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] لِمَنْ سَبَقَ فِي عِلْمِنَا أَنَّهُ يُؤْمِنُ لِأَنَّ التَّلَاوَةَ إِنَّمَا تَذْفَعُ هَؤُلَاءِ دُونَ غَيْرِهِمْ - [إِنَّ فِرْعَوْنَ] جُمْلَةٌ مُسْتَنْفَذَةٌ كَأَنَّ تَفْسِيرَ الْمَجْمَلِ كَانَ قَائِلًا قَالَ وَكَيْفَ كَانَ نَبَأُهَا فَقَالَ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ يَعْنِي أَرْضَ مَمْلَكَتِهِ قَدْ طَغَى فِيهَا وَجَارَ الْحَدَّ فِي الظُّلْمِ وَالْعُسْفِ [شِيَعًا] فَرَقًا يَشِيعُونَهُ عَلَى مَا يَرِيدُ وَيَطِيعُونَهُ لَا يَمْلِكُ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَنْ يُلَوِّيَ عَنْهُ قَالَ الْأَعَشَى • شَعَرٌ • وَبَلَدٌ يَرْهَبُ الْجَوَابُ دَلَّجَتَهَا • حَتَّى تَرَاهُ عَلَيْهَا يَبْتَغِي الشَّيْعَا • أَوْ يَشِيعُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فِي طَاعَتِهِ أَوْ إِصْنَانًا فِي اسْتِخْدَامِهِ يَتَسَخَّرُ صُنْفًا فِي بِنَاءٍ وَصُنْفًا فِي

إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ۝
وَتُكِنُّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ۝ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِمَامٍ مُّوسَىٰ

حارث وصفاً في حفر ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية - او قوماً مختلفه قد اغرى بيدهم العداوة و هم
بنوا اسرائيل والقبط - والطائفة المستضعفة بنوا اسرائيل - وسبب ذبح الابناء ان كاهنا قال له يولد مولود
في بني اسرائيل يذهب ملكك على يده وفيه دليل بين على ثخانة حمق فرعون فانه ان صدق الكاهن
لم يدفع القتل الكائن وان كذب فما وجه القتل - [يَسْتَضِعُّ] حال من الضمير في وجعل - اوصفة لشيعاً -
او كلام مستأنف - [يَذْبَحُ] بدل من يَسْتَضِعُّ وقوله [إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ] بيان ان القتل ما كان الا
فعل المفسدين فحسب لانه فعل لا طائل تحته صدق الكاهن او كذب - فَاَنْ قُلْتَ عَظَمَ قَوْلُهُ [وَنُرِيدُ
أَنْ نَمُنَّ] وعطفه على نَلُّوْا وَيَسْتَضِعُّ غير شديد - قُلْتَ هي جملة معطوفة على قوله اِنْ فِرْعَوْنُ عَلَا فِي
الْأَرْضِ لانها نظيرة تِلْكَ في وقوعها تفسيراً لذبا موسى وفرعون واقتصاصاً له ونُرِيدُ حكاية حال صاغية - ويجوز
ان يكون حالاً من يَسْتَضِعُّ اي يستضعفهم فرعون ونحن نريد ان نمن عليهم - فَاَنْ قُلْتَ كيف يجتمع
استضعافهم وإرادة الله المنة عليهم واذا اراد الله شيئاً كان ولم يتوقف الى وقت آخر - قُلْتَ لما كانت منة
الله بخلاصهم من فرعون قربة الوقوع جعلت ارادة وقوعها كالمقارنة للاستضعافهم [ائمة] متقدمين في الدين و
الدنيا يطأ الناس اعقابهم - وعن ابن عباس قادة يتقدمون بهم في الخير - وعن مجاهد دعاء الى الخير -
وعن قتادة ولأمة كقوله وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا [الْوَارِثِينَ] يرثون فرعون وقومه مُلْكُهُمْ و كُلُّ مَا كَانَ لَهُمْ - مَكْنٍ له
اذا جعل له مكاناً يقعد عليه او يرقد فوطاه ومهده ونظيرة اَرْضَ له ومعنى التمكن لهم في الارض وهي
ارض مصر والشام ان يجعلها بحيث لا تدبواهم ولا تغش عليهم كما كانت في ايام الجبابرة وينفذ امرهم
ويطلق ايديهم ويستطعمهم - و قريش و يَرَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَ جُنُودَهُمَا اي يرون - [مِنْهُمْ مَا] حذرة من ذهاب
ملكهم و هلاكهم على يد مولود مذهب * اليهم البحر - قيل هي نيل مصر - فَاَنْ قُلْتَ ما المراد بالخوفين حتى
أوجب احدهما ونهي عن الآخر - قُلْتَ اما الاول فالخوف عليه من القتل لانه كان اذا صاح خاف ان
يسمع الجيران صوته فينموا عليه - واما الثاني فالخوف عليه من الغرق ومن الضياع ومن الوقوع في
يد بعض العيون المبتوثة من قبل فرعون في تطلب الولدان وغير ذلك من المخاوف - فَاَنْ قُلْتَ
ما الفرق بين الخوف والحزن - قُلْتَ الخوف غم يلحق الانسان لموقع - والحزن غم يلحقه لواقع وهو فراقه
والاخطار به فتبييت عنهما جميعاً وأومنت بالوحي اليها ووعدت ما يسليها ويطأ من قابها ويملوها
غبطة وسروراً وهورده اليها وجعله من المرسلين - و ربي انه ذبح في طلب موسى تسعون ألف وليد -
وروي انها حين اقربت و ضربها الطلق وكانت بعض القوادل الموكلات بحبال الى بني اسرائيل مصافاة
لها فقالت لها لينفغنني حبك اليوم فعالجتها فلما وقع الى الارض هالها نور بين عينيها وارتعش كل مفصل

أَنْ أَرْضِعَنِي ۖ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي ۚ إِنَّا رَأَيْنَا إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ۖ إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ۝ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنَ لِي وَلَيْتَ ۖ لَا تَقْتُلُوهُ ۚ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝

عنها و دخل حبه قلبها ثم قالت ما جئتك الا لاقبل موادك و اخبر فرعون و لكنني وجدت لابنك حبا ما وجدت مثله فاحفظيه فلما خرجت جاء عيون فرعون تلقته في خرقه و وضعته في تدور مسجور لم تعلم ما تصنع لما طاش من عقلها فطلبوا فلم يلقوا شيئا فخرجوا و هي لا تدري مكانه فسمعت بكاء من التدور فانطلقت اليه و قد جعل الله النار عليه بردا و سلاما فاما الحج فرعون في طلب الولدان ارحى الله اليها فالقته في اليم - و قد روي انها ارضعته ثلثة اشهر في تابوت من بردي مطلي بالقار من داخله - اللام في [لِيَكُونَ] هي لام كي اللتي معذرها التعليل كقواك جئتكم لذكروني سواء بسواء ولكن معنى التعليل فيها وارد على طريق المجاز دون الحقيقة لانه لم يكن داعيهم الى الالتقاط ان يكون لهم عدوا و حزنا و لكن المحبة و التبذني غير ان ذلك لما كان نتيجة التقاطهم له و ثمرة شبه بالداعي الذي يفعل الفاعل الفعل لاجله و هو الاكرام الذي هو نتيجة المجيء و التأدب الذي هو ثمرة الضرب في قولك ضربته ليتأدب و تحريره ان هذه اللام حكمها حكم الاعد حيث استعيرت لما يشبه التعليل كما يستعار الاسد لمن يشبه الاسد - و قرئ و حزنا و هما لغتان كالمدم و العدم - [كَانُوا خَاطِئِينَ] في كل شيء فليس خطاؤهم في تربية عدوهم ببدع منهم او كانوا مذنبين مجرمين فعاقبهم الله بان ربي عدوهم و من هو سبب هلاكهم على ايديهم - و قرئ خاطين تخفيف خاطين او خاطين الصواب الى الخطاء - و روي انهم حين التقطوا التابوت عالجوا فتحه فلم يقدروا عليه فعالجوا كسره فاعياهم فدنست اُميدة فرأت في جوف التابوت نورا فعالجته ففاحتته فانما بصبي نوره بين عينيها و هو يمس ابهامه ليدنا فاحبته و كانت لفرعون بذت برءاء و قالت له الاطباء لا تبرأ الا من قبل البحر يوجد فيه شبه انسان دواؤها ريقه فاطمخت البرءاء برصها بريقه فبرأت - و قيل لما نظرت الى وجهه برأت ان هذه لندمة مباركة فهذا احد ما عطفهم عليه فقال العروة من قومه هو الصبي الذي نحذر منه فاذن لنا في قتله فهم بذلك فقالت اُسية [قُرْتُ عَيْنَ لِي وَلَيْتَ] فقال فرعون لك لا ابي - و روي في حديث لوقال هو قرعة عين لي كما هو لك لهداه الله كما هداها و هذا على سبيل الفرض و التقدير اي لو كان غير مطبوع على قلبه كاسية لقال مثل قولها و لاسلم كما اسلمت هذا ان صح الحديث تاريله و الله اعلم بصحته - و روي انها قالت له لعله من قوم آخرين ليس من بني اسرائيل - قُرْتُ عَيْنَ خبر مبتدأ محذوف و لا يقرى ان تجعله مبتدأ و لا تَقْتُلُوهُ خبرا و لو نصب لكان اقوى - و قراءة ابن مسعود دليل على انه خبر قرأ لا تَقْتُلُوهُ قُرْتُ عَيْنَ لِي وَلَيْتَ بتقديم لا تَقْتُلُوهُ - [عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا] فان فيه محائل اليم و دلائل النفع لاهله و ذلك لما عاينت من النور و ارتضاع الابهام

وَأَصْبَحَ قُورًا أُمُّ مُوسَىٰ فُرْعَا ۖ إِن كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَن رَّبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ لَنُكَوِّنَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَقَالَتْ لَخَنَّهُ قُصِيهِ ۖ قَبْصَرْتُ بِهِ عَن جَنْبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِن قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ ۝ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَلَنَعْلَمَ أَن وَعَدَ

سورة القصص ٢٨
الجزء ٢٠
ع ٣

وبره البرصاء ولعلها توسمت في سيمائه المنجابه المؤذنة بكونه نقاعا - او نذبذاه فانه اهل للتبني ولان يكون ولدا لبعض الملوك - فان قلت [وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ] حال فما ذو حالها - قلت ذو حالها ال فرعون وتقدير الكلام فانقطه ال فرعون ليكون لهم عدوا وحزا وقالت امرأة فرعون كذا وهم لا يشعرون انهم على خطأ عظيم في التقاطه ورجاء الذفع منه وتبدييه وقوله ان فرعون الآية جملة اعتراضية واقعة بين المعطوف والمعطوف عليه مؤكدة لمعنى خطائهم وما احسن نظم هذا الكلام عند المتراض بعلم محاسن النظم [فُرْعَا] صغرا من العقل والمعنى انها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون طار عقلها لما دهمها من فرط الجزع والدهش ونحوه قوله تعالى وَافْتَدَتْهُمْ هَوَاءُ اِي جُوف لا عقول فيها ومنه بيت حسان • شعر • الا ابليخ ابا سفيان عني • فانت مجوف نخب هواء • وذلك ان القلوب مراكز العتول الا ترى الى قوله فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا ويدل عليه قراءة من قرأ فَرْعَا - و قرى فَرْعَا اى خاليا من قولهم اعوذ بالله من صغر الاناء وقرع الغناء - و فَرْعَا من قولهم دماؤهم بينهم فرغ اى هدر يعنى بطل قلبها وذهب وبقيت لا قلب لها من شدة ما ورد عليها [لَتُبْدِي بِهِ] لتصحر به والضمير لموسى والمراد بامره وقصته و انه ولدها [لَوْلَا أَن رَّبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهَا] بالهام الصبر كما يربط على الشيء المنفلات ليقرروا يطمئن [لَنُكَوِّنَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] من المصدقين بوعد الله وهو قوله اَنَا رَادُّهُ اِلَيْكَ - ويجوز وَاَصْبَحَ قُورًا فُرْعَا من الهم حين سمعت ان فرعون عطف عليه وتبذاه ان كادت لتبدي به بانه ولدها لانها لم تملك نفسها فرحا وسرورا بما سمعت لولا انا طامنا قلبها وسكتا قلعه الذي حدث به من شدة الفرح والابتهاج لَنُكَوِّنَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الواقفين بوعد الله لا بتبدي فرعون وتعطفه - و قرى مُوسَى بالهمز جعلت الضمة في جارة الواو وهي الميم كانها فيها فهمزت كما تهمز واو وجوه - [قُصِيهِ] ادعى اثره وتبعى خبره - و قرى قَبْصَرْتُ بالكسر يقال بصرت به عن جذب وعن جذابة بمعنى عن بعد - و قرى عَن جَانِبٍ والجذب الجانب يقال قعد الى جذبته والى جانبه اى نظرت اليه مزورة متجاذفة مخاتلة وهم لا يحسبون بانها اخته وكان اسمها مريم - التحريم استعارة للمنع لان من حرم عليه الشيء فقد منعه الا ترى الى قولهم محظوز وحجر وذلك لان الله منعه ان يرضع ثديا فكان لا يقبل ثدي مريض قط حتى اهمهم ذلك - والمراضع جمع مَرَضِع وهي المرأة اللتي ترضع - او جمع مَرَضِع وهو موضع الرضاع يعنى الثدي او الرضاع - [مِن قَبْلُ] من قبل قصصها اثره - روى انها لما قالت [وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ] قال هاسان انها لتعرفه و تعرف اهله فقالت انما اردت وهم للمالك ناصحون والغصم اخلاص العمل من شائب الفساد فانطالمت

اللَّهُ حَقٌّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ۖ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١١﴾
وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَٰذَا مِنْ عَدُوِّهِ ۖ
فَاسْتَعَاذَهُ الَّذِي مِّنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِّنْ عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ ۖ قَالَ هَٰذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ۖ
إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ ﴿١٢﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي ۖ فَغَفَرْنَا لَهُ ۖ إِنَّهُ هُوَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٣﴾ قَالَ رَبِّ بِمَا

الى امها بامرهم فجاءت بها و الصبي على يد فرعون يعلمه شفقة عليه وهو يبكي يطلب الرضاع فحين
وجد ربحها استأنس والتقم ثديها فقال لها فرعون ومن انت منه فقد ابى كل ثدي الا ثديك قالت
اني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا ارتى بصبي الا قبلني فدفعه اليها واجرى عليها وذهبت به الى بيتها
وانجز الله وعده في الرد فعندها ثبت واستقر في علمها ان سيكون نبيا وذلك قوله وَلَنَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ
حَقٌّ بِرَيْدٍ وَلا يَنْتَبِهت علمها ويتمكن - فان قلت كيف حل لها ان تأخذ الاجر على ارضاع ولدها - قلت ما
كانت تأخذ على انه اجر على الرضاع ولكنه مال حرابي كانت تأخذه على وجه الاستباحة وقولهم [وَلَكِنْ
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] داخل تحت علمها المعنى لِنَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ انه
حق فيرتابون ويشبه التعريض بما فوط منها حين سمعت بخبر موسى فجزعت واصبح فؤادها فارغا -
يريد انها حين انقمت الذبوت في اليم جادها الشيطان فقال لها يا أم موسى كرهت ان يقتل فرعون
موسى فتوجري ثم ذهبت فتوليت قتله فلما اتاها الخبر بان فرعون اصابه قالت وقع في يد العذراء فسميت
وعد الله - ويجوز ان يتعلق ولكن بقوله وَلَنَعْلَمَ ومعناه ان الرد انما كان لهذا الغرض الديني وهو علمها
بصدق وعد الله ولكن الاكثر لا يعلمون بان هذا هو الغرض الاصلي الذي ما سواه تبع له من قوة العين و
ذهاب الحزن - [وَاسْتَوَى] واعتدل و تم استحكامه و باع المداغ الذي لا يزداد عليه كما قال لقيط • شعر • و
استحسوا امرهم لانه دركم • شزر المربية لا قحما ولا ضرع • وذلك اربعون سنة - ويريد انه لم يبعث نبي
الا على رأس اربعين سنة - اعلم القولة - والحكم السنة وحكمة الاذبياء ستقيم قال الله تعالى وَأَذْكُرَنَّ مَا
يُذَكِّرُنِي فِي بُيُوتِكُمْ مِّنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالحِكْمَةِ - وقيل معناه آتيناها سيرة الحكماء العلماء وسمتهم قبل البعث
فكان لا يفعل فعلا يستجمل فيه - المدينة مصر - وقيل مدينة مَنَف من ارض مصر - وحين عقلتهم ما
بين العشائين - وقيل وقت القائلة - وقيل يوم عيد لهم هم مشتعلون فيه باهولهم - وقيل لما شب وعقل
اخذ يتكلم بالحق وينكر عليهم فاخاوه فلا يدخل قرية الا على تغفل - وقرأ سيدييه فاستعانه [مِّنْ شِيعَتِهِ]
ممن شايعه على دينه من بني اسرائيل - وقيل هو السامري [مِّنْ عَدُوِّهِ] من مخالفيه من القبط
وهو ناتون وكان يتسخر الاسرائيلي لحمل الخطب الى مطبخ فرعون - والوكز الدفع باطراف الاصابع - وقيل
بجمع الكف - وقرأ ابن مسعود فلكره باللام [فَقَضَىٰ عَلَيْهِ] فقتله - فان قلت لم جعل قتل الكافر من عمل
الشيطان وسماه ظلما لنفسه واستغفر منه - قلت لانه قتل قبل ان يؤذن له في القتل فكان ذنبا يستغفر منه -

سورة القصص ٢٨

الجزء ٢٠

ع ٥

أَنعَمْتَ عَلَيَّ فَلَن أَكُونَ ظَهِيرًا لِّلْمُجْرِمِينَ ۝ فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرْتَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ ۖ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِي مُبِينٌ ۝ فَلَمَّا أَن أَرَادَ أَن يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا قَالِ يُمُوسَى أَتُرِيدُ أَن تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ ۚ إِنَّ تُرِيدُ لَأَ أَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَن أَتَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ۝ رَجَاءَ رَجُلٍ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى ۚ قَالَ يُمُوسَى إِنَّ الْأَمْلَأَ يَأْتُمِرُونَ بِكَ لَيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي أَك مِنَ النَّاصِحِينَ ۝ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ ۚ فَإِنَّ رَبَّ نَجَّى مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ

وعن ابن جرير ليس لذي ان يقتل ما لم يؤمر [بِمَا أُنْعِمْتَ عَلَيَّ] يجوز - ان يكون قسما جوابه محذوف تقديره أقسم بانعامك علي بالمغفرة لا توبن فلن أَكُونَ ظَهِيرًا لِّلْمُجْرِمِينَ - و ان يكون استعطافا كانه قال رب اعصمني بحق ما انعمت علي من المغفرة فلن أَكُونَ ان عصمتني ظَهِيرًا لِّلْمُجْرِمِينَ - و اراد بمظاهرة المجرمين - إما صحبة فرعون وانتظامه في جملة وتكثيرة سواده حيث كان يركب بركوبه كالولد مع الوالد و كان يسمى ابن فرعون - وإما مظاهرة من أدت مظاهرتة الى الحرم والاثم كمظاهرة الاسرائيلي المؤدية الى القتل الذي لم يحل له - وعن ابن عباس لم يستثن فابقي به مرة اخرى يعزي لم يقل فلن اكون ان شاء الله وهذا نحو قوله وَلَا تَرْكُذُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا - وعن عطاء ان رجلا قال له ان اخي يضرب بقلامه ولا يعدو رزقه قال فمن الرأس يعزي من يكتب له قال خالد بن عبد الله القسري قال فاین قرل موسى وتلا هذه الآية - وفي الحديث ينادي منذ يوم القيمة اين الظامة واشباه الظامة واعوان الظامة حتى من لاق لهم دواة او برى لهم قلما فيجمعون في تابوت من حديد فيرمى به في جهنم - وقيل معناه بِمَا أُنْعِمْتَ عَلَيَّ من القوة فلن استعملها الا في مظاهرة اوائلك و اهل طاعتك و الايمان بك و لا ادع قطيئا يغلب احدا من بني اسرائيل * [يَتَرَقَّبُ] المكررة وهو الاستعداد منه للاخبار وما يقال فيه - ووصف الاسرائيلي بالغبي لانه كان سبب قتل رجل وهو يقاتل آخر * وقرى يَبْطِشُ بانضم - [رَأَيْتُ هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا] القبطي لانه ليس على ديهما ولان القبط كانوا اعداء بني اسرائيل - و الجبار الذي يفعل ما يريد من الضرب و القتل بظلم لا ينظر في العواقب ولا يدنع بالمتي هي احسن - وقيل المتعظم الذي لا يتواضع لامر الله - ولما قال هذا انشئ على موسى فانتشر الحديث في المدينة و رقي الى فرعون و هموا بقتله - قيل الرجل مؤمن آل فرعون و كان ابن عم فرعون - و [يَسْعَى] يجوز - ارتفاعه وصفا لرجل - و انتصابه حائذ عذ لانه قد تخصص بان وصف بقوله من اقصى المدينة واذا جعل صلة لجاء لم يجز في يسعى الا الوصف - والايثار التشاور يقال الرجلان يتأمران و يأتمران لان كل واحد منهما يأمر صاحبه بشيء او يشير عليه بامر والمعنى يتشاورون بسببك - آلت بيان وليس بصلة النصحين [يَتَرَقَّبُ] التعرض له في الطريق - او ان يلحق * [تِلْقَاءَ مَدْيَنَ] قصدها ونحوها - ومدين قرية شعيب عليه السلام سميت بمدين بن ابراهيم ولم تكن في سلطان فرعون وبينها وبين مصر مسيرة ثمان و كان موسى لا يعرف اليها الطريق - قال ابن عباس خرج و ليس له

قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ۖ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ ۖ وَوَجَدَ
مِنْ دُونِهِم امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ ۚ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا ۖ قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّىٰ يَصِيرَ الرِّعَاءُ حَكْنَهُ ۖ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ۝ فَسَقَىٰ

علم بالطريق إلا حسن ظنه بربه - وسواء السبيل وسطه ومعظم نهجه - وقيل خرج حافيا لا يعيш الا بوق
الشجر فما وصل حتى سقط خفق قدمه - وقيل جاءه ملك على فرس يده عترة فانطلق به الى مدين •
[مَاءَ مَدْيَنَ] ماؤهم الذي يستقون منه و كان بذرا في ما روي وورده مجيئه والوصول اليه [وَجَدَ عَلَيْهِ] وجد
فوق شفيده ومستقاه [أُمَّةٌ] جماعة كثيفة العدد [مِّنَ النَّاسِ] من اناس مختلفين [مِّنْ دُونِهِمْ] في
مكان اسفل من مكانهم - والدود الطرد والدفع وانما كانتا تذودان لان على الماء من هو اقرب منهما فلا
يتخذان من السقي - وقيل كانتا تكرهان المزاحمة على الماء - وقيل لئلا تختلط اغنامهما باغنامهم - وقيل
تذودان عن وجوههما نظر الناظر لتستدرهما [مَا خَطْبُكُمَا] ما شاذكما وحقيقتهما ما مخطوبكما اي مطلوبكما من
الذباد فسمي المخطوب خطبا كما سمي المشئون شائنا في قولك ما شاذك يقال شئت شانه اي قصدت
قصده - وروي لا نسقي - ويصدر - والرعاء بضم الزون - والياء - والراء - والرعاء اسم جمع كالرخال والتداء -
واما الرعاء بالكسر فقياس كصيام وقيام - [كَبِيرٌ] كبير السن - [فَسَقَى لَهُمَا] فسقى غنمهما لاجلها - وروي
ان الرعاء كانوا يضعون على رأس البئر حجرا لا يقله الا سبعة رجال - وقيل عشرة - وقيل اربعون - وقيل
مائة فافله وحده - وروي انه سألهم دلوا من ماء فاعطوه دلوهم وقالوا استق به - وكانت لا ينزعها الا اربعون
فاستقى بها وصبها في الحوض ودعا بالبركة وروي غنمهما واصدرهما - وروي انه دفعهم عن الماء حتى
سقى لهما - وقيل كانت بذرا اخري عليها الصخرة وانما فعل هذا رغبة في المعروف واغانة للملحوف
والمعنى انه وصل الى ذلك الماء وقد ازاحمت عليه امة من اناس مختلفة متكاثرة العدد وراى
الضعيفتين من ورائهم مع غنمتهما متقربتين لفراغهم فما اخطأت همتهم في دين الله تلك الفرصة مع
ما كان به من النصب وسقوط خفق القدم والجوع ولكنه رحمهما فاغاثهما وكفاهما امر السقي في مثل
تلك الزحمة بقوة قلبه وقوة ساعده وما آتاه الله من الفضل في متانة الفطرة ورمانة الجبلة وفيه مع
ارادة اقتصاص نصرته وما اوتي من البطش والقوة وما لم يغفل عنه على ما كان به من انتهاز فرصة
الاحتساب ترغيب في الخير وانتهاز فرصة وبعث على الاقتداء في ذلك بالصالحين والاخذ بسيرهم
ومذاهبهم - فان قلت ام ترك المفعول غير مذكور في قوله يسقون - وتذودان - ولا نسقي - قلت لان الغرض
هو الفعل لا المفعول الا ترى انه انما رحمهما لانهما كانتا على الذيادة وهم على السقي ولم يرحمهما لان
مذودهما غنم ومسفيهم ابل مثلا وكذلك قولهما لا نسقي حتى يصدر الرعاء المقصود فيه السقي
لا المسقي - فان قلت كيف طابق جوابهما سؤاله - قلت حالهما عن سبب الذود فقالنا السبب في ذلك ان
امراتان ضعيفتان مستورتان لا نقدر على مساجلة الرجال ومزاحمتهم فلا بد لنا من تاخير السقي الى ان

لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴿٢٠﴾ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ وَهِيَ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا ۖ فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ ۖ

يفرغوا و ما لذا رجل يقوم بذلك وَأَبُونَا شَيْخٌ قد اضعفه الكبر فلا يصلح للقيام به أَبُونَا اليه عذرهما في توليها السقي بانفسهما - فان قات كيف ساغ لذهبي الله الذي هو شعيب ان يرضى لابنتيه بسقي الماشية - قات الامر في نفسه ليس بمحذور فالدين لا ياباه واما المروءة فالداس مختلفون في ذلك و العادات متباينة فيه و احوال العرب فيه خلاف احوال العجم و مذهب اهل البدو فيه غير مذهب اهل الحضرة خصوصا اذا كانت البجالة حانة ضرورة - [إِنِّي] لاني شيء [أَنْزَلْتَ إِلَيَّ] قليل او كثير غيب او سمين [فَقِيرٌ] واما عدي فقير باللام لانه ضمن معنى سائل وطالب - قيل ذكر ذلك و ان خضرة البقل تتراعى في بطنه من الهزال ما سأل الله الا أكلة - و يحتمل ان يريد اني فقير من الدنيا لاجل ما انزلت الي من خير الدين وهو النجاة من الظالمين لانه كان عند فرعون في ملك و ثروة قال ذلك رضى بالبدل السني و فرحا به و شكرا له و كان الظن ظن سمرة [عَلَى اسْتِحْيَاءٍ] في موضع الحال اي مستحيئة متخففة - و قيل قد استقرت بكم درعها - روي انها لما رجعتا الى ابيهما قبل الناس و اغذاهما حقل بطن قال لهما ما اعجلكما قاتنا وجدنا رجلا صالحا رحمنا فسقى لنا فقال لاحدهما اذهبي فادعيه لي فتبعها موسى فَأَنزَلَتْ الرِّيحُ ثَوْبَهَا بِجَسَدِهَا فوصفته فقال لها امشي خافي و انعتي لي الطريق - فَلَمَّا قَصَّ عَلَيْهِ قِصَّةَ قَالَ لَهُ لَا تَخَفْ ۖ فَلَا سُلْطَانَ لِفِرْعَوْنَ بَارِئًا - فان قات كيف ساغ لموسى ان يعمل بقول امرأة و ان يمشي معها و هي اجنبية - قات اما العمل بقول امرأة فكذا نعمل بقول الواحد حرا كان او عبدا ذكرا كان او انثى في الاخبار و ما كانت الا مخبرة عن ابائها بانه يدعو ليجزيه و اما مماشاته امرأة اجنبية فلا بأس بها في نظائر تلك الحال مع ذلك الاحتياط و التورع - فان قات كيف صح له اخذ الاجر على البر و المعروف - قات يجوز ان يكون قد فعل ذلك لوجه الله و على سبيل البر و المعروف و قبل اطعام شعيب و احسانه لا على سبيل اخذ الاجر و لكن على سبيل التقبل لمعرف مبدأ كيف و قد قص عليه قصصه و عرفه انه من بيت الذبوة من اولاد يعقوب و مثله حقيق بان يضيّف و يكوم خصوصا في دار نبي من انبياء الله - و ليس بمنكر ان يفعل ذلك لاضطرار الفقر و الفاقة طلبا للاجر - و قد روي ما يعضد كلا القولين روي انها لما قالت لِيَجْزِيَكَ كَرِهَ ذَلِكَ و لما قدم اليه الطعام امتنع و قال انا اهل بيت لا نبيع ديننا بطلاع الارض ذهبيا و لا نأخذ على المعروف ثمنا حتى قال شعيب هذه عادتنا مع كل من يذل بنا - و عن عطاء بن السائب رفع صوته بدعائه لِيَسْمَعَهَا فَلَذَلِكَ قِيلَ لَهُ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ أَيَّ جَزَاءٍ سَقَيْتَ * و القصص مصدر كاعل سمي به المقصوص - كبراهما كانت تسمى صفراء و الصغرى صفيرة و الصفراء هي التي ذهبت به و طلبت الى ابائها ان يستأجره و هي التي تزوجها - و عن ابن عباس ان شعيبا احفظته

نَجَّيْتُمْ مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ۝ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ
 أَنْ لِيُحْكَمَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَٰذِهِ عَلَىٰ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حِجَّجٍ ۚ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ ۚ وَمَا

الغيرة يقال وما علمت بقوته و امانته فذكرت اقلال الحجر و نزع الدار و انه صوب رأسه حتى باغته رمالته و
 امرها بالمشي خافه و قولها [اِنْ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ] كلام حكيم جامع لا يزان عليه لانه اذا
 اجتمعت هاتان الخصلتان اعني الكفاية و الامانة في القائم بامرک فقد فرغ بأك و تم مرادک و قد
 استغنت بارسال هذا الكلام الذي سيأتي سياق الحديث و الحكمة ان تقول استأجره لقوته و امانته - فان قلت
 كيف جعل خیر مَنِ اسْتَأْجَرْتَ اسما للن و الْقَوِيُّ الْأَمِينُ خبرا - فانت هو مثل قوله * شعر * الا ان خیر
 الناس حيا و هالكا * اسير ثقيل عندهم في السلاسل * في ان العناية هي سبب التقديم و قد صدقت
 حتى جعل لها ما هو احق بان يكون خبرا اسما - و رد الفعل بالفظ الماضي للدلالة على انه امر قد جرب و عرف
 و منه قوام لهون ما اتمت لسان ممتح - و عن ابن مسعود اوردت الناس ثلثة بنت شعيب - و صاحب يوسف
 في قوله عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَّا - و ابو بكر في عمر - روي انه انكحها صفراء - و قوله [هَٰذِهِ] فيه دليل على انه كانت له
 غيرهما [تَأْجُرَنِي] من اجرته اذا كذبت له اجيرا كقولک ابوتة اذا كنت له ابا و ثَمَنِي حِجَّجٍ ظرفه -
 او من اجرته كذا اذا ائتمه اياه و منه تعزية رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم اَجْرُكَمُ اللَّهُ و رحمكم و ثَمَنِي
 حِجَّجٍ مفعول به و معذلة رعية ثماني حجاج - فان قلت كيف صح ان ينكح احدی ابنتيه من غير تمييز - قلت
 ام يكن ذلك عقدا للذكاح و لكن مواعدة و موافقة امر قد عزم عليه و لو كان عقدا لقال قد انكحتک و لم يقل
 إِنِّي أُرِيدُ أَنْ لِيُحْكَمَ - فان قلت فكيف صح ان يُمهرها اجارة نفسه في رعية الغنم و الابد من تسليم ما
 هو مال الا ترى الى ابي حنيفة كيف منع ان يتزوج امرأة بان يخدمها سنة و يجوز ان يتزوجها بان يخدمها
 عبدة سنة او يسكنها داره سنة لانه في الاول مسلم نفسه و ليس بمال و في الثاني هو مسلم مالا و هو العبد
 او الدار - قلت الامر على مذهب ابي حنيفة على ما ذكرت - و اما الشارعي فقد جوز التزوج على الاجارة
 لبعض الاموال و الخدمة اذا كان المستأجر له او الخدم فيه امرا معلوما - و لعل ذلك كان جائزا في تلك
 الشريعة - و يجوز ان يكون المهر شيئا آخر و اذا اراد ان يكون راعي غنمه هذه المدة و اراد ان ينكح ابنته
 فذكر له المرادين و علف الانكاح بالرعية على معنى اني افعل هذا اذا فعلت ذلك على وجه المعاهدة
 لا على وجه المعاودة - و يجوز ان يستأجره لرعية ثماني سنين بمبلغ معلوم و يوتيئه اياه ثم ينكح ابنته به
 و يجعل قوله عَلَىٰ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حِجَّجٍ عبارة عما جرى بينهما - [فَإِنْ أَتَمَمْتَ] عمل فمشر حجاج
 [فَمِنْ عِنْدِكَ] فتمامه من عندك و معذلة فهو من عندك لا من عندي يعني لا ألزمك و لا احتمه
 عليك و لكذلك ان فعلته فهو منك تفضل و تبرع و الا فلا عليك [وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ] بالزام اتم
 الاجلين و الجاه - فان قلت ما حقيقة قولهم شققت عليه و شق عليه الامر - قلت حقيقة ان الامر اذا

أَرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ ۖ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ ۖ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ
قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ۖ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ۝ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَىٰ الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ
ع ٦

تعاطفك فكانه شق عليك ظنك باثنين تقول تارة أطيعه وتارة لا أطيعه - او وعدة المساهلة والمساهمة
من نفسه وانه لا يشق عليه في ما استأجرة له من رعي غنمه ولا يفعل نحو ما يفعل المعاشرون من
المستترعين من المناقشة في مراعاة الاوقات والمدائنة في امتياف الاعمال وتكليف الرعاة اشغالا خارجة
من حد الشرط وهكذا كان الانبياء اخذين بالاسمح في معاملات الناس - ومنه الحديث كان رسول الله
صلّى الله عليه وآله وسلم شريكى فكان خيبر شريك لا يداري ولا يشاري ولا يماري وقوله سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ
مِنَ الصَّالِحِينَ يدل على ذلك - يريد بالصلاح حسن المعاملة وطاعة الخلق ولين الجانب - ويجوز
ان يريد الصلاح على العموم ويدخل تحته حسن المعاملة والمراد باشتراط مشيئة الله في ما وعد من الصلاح
الالتكال على توفيقه فيه ومعونته لانه يستعمل الصلاح ان شاء الله وان شاء استعمل خلافه • [ذَلِكَ] مبتدأ
و [بَيْنِي وَبَيْنَكَ] خبره وهو اشارة الى ما عاهده عليه شعيب يريد ذلك الذي قلته وعاهدتني فيه
وشارطتني عليه قائم بيننا جميعا لا نخرج كلانا عنه لا انا عما شرطت علي ولا انت عما شرطت على نفسك
ثم قال أي اجل من الاجلين قَضَيْتُ اطولهما الذي هو العشر او اقصرهما الذي هو الثمان [فَلَا عُدْوَانَ
عَلَيَّ] اي لا يعتدي علي في طلب الزيادة عليه - فان قلت تصور العدوان انما هو في احد الاجلين
الذي هو الاقصر وهو المطالبة بتتمة العشر فما معنى تعليق العدوان بهما جميعا - قلت معناه كما اني
ان طولبت بالزيادة على العشر كان عدوانا لا شك فيه وكذلك ان طولبت بالزيادة على الثمان اراد بذلك
تقرير امر الخيار وانه ثابت مستقر وان الاجلين على السواء إما هذا وإما هذا من غير تفاوت بينهما في القضاء
واما التتمة فموكولة الى رأيي ان شئت اتيت بها والا لم أجبر عليها - وقيل معناه فلا اكون متعديا وهو
في نفي العدوان عن نفسه كقولك لا اثم علي ولا تبعة علي - وفي قراءة ابن مسعود أي الاجلين ما
قَضَيْتُ - وقرئ أيما يسكون الياء كقوله • شعر • تنظرت نصرا والسماكين أيهما • علي من الحديث استهلّت
مواطرة • وعن ابن قُطَيْبٍ عِدْوَانٌ بِالْكَسْرِ - فان قلت ما الفرق بين موعني ما المزيدي في القراءتين - قلت
وقعت في المستفيضة مؤكدة لابهام اي زائدة في شياها وفي الشاذة تأكيداً للقضاء كأنه قال اي الاجلين
صتمت على قضائه وجردت عزيمتي له - الوكيل الذي وكل اليه الامر ولما استعمل في موضع الشاهد
والمهيمن والمقيت عدي بعلي لذلك - روي ان شعيبا كانت عذبة عصي الانبياء فقال لموسى بالليل
ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصي فاخذ عصا هبط بها آدم من الجنة ولم يزل الانبياء
يتوارثونها حتى وقعت الى شعيب فمسها وكان مكفورا فصر بها فقال غيرها فما وقع في يده الا هي سبع
مرات فعلم ان له شانا - وقيل اخذها جبرئيل بعد موت آدم فكانت معه حتى لقي بها موسى ليلا -

الجزء ٢٠

٤٤٠ ع.

الطُّورَ نَارًا ۖ قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا تَلْعَلِي أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْخَبْرُ أَوْ جَذَرَةٌ مِنَ النَّارِ يَعْلَمُكُمْ فَصَطَّوْنَ ۝
فَأَمَّا إِبْرَاهِيمُ دُونِي مِنَ شَاطِئِي الْوَاحِدِ الْإِيمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يُمُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ
الْعَالَمِينَ ۝ وَأَنْ أَلْقَى عَصَاكَ ۖ فَمَا زِلَا تَهْتَدُ لَهَا جَانٌّ وَلِي مُدَبِّرُوا لَمْ يَعْقِبْ ۖ يُمُوسَى أَهْبَلْ وَلَا تَتَّبِعْ أَفْ

وقيل اودعها شعيبا ملك في صورة رجل فامر بقتله ان تأتيه بعضا فاتته بها فودعها سبع مرات فلم يقع في يدها غيرها فودعها اليه ثم ندم لانها رديعة فتبعه فاقتصما فيها ورضا ان يحكم بينهما اول طالع فاتتهما الملك فقال اتقياها فمن روعها فهي له فعابها الشيخ فلم يطقها وروعها موسى - وعن الحسن ما كانت الاعصا من الشجر اعترضها اعتراضا - وعن الكلبي (الشجرة اللتي منها نودي شجرة العوسج ومنها كانت عصاه - واما اصبح قال له شعيب اذا بلغت مفروق الطريق فلا تأخذ على يديك فان الكلا وان كان بها اكدرا الا ان مينا تينا اخشاه عليك وعلى الغنم فاخذت الغنم ذات اليمين ولم يقدر على كفاها فمشى على اثرها فاذا عشب وريف لم ير مثله فنام فاذا بالتدخين قد اقبل فحاربتة العصا حتى قتلتها وعادت الى جذب موسى داعية فلما ابصرها داعية والتذين مقتولا رتاح لذلك ولما رجع الى شعيب مس الغنم فوجدها ملا البطون غزيرة اللابن فاخبره موسى ففرح وعلم ان لموسى والعصا شدا وقال له اني وهبت لك من نجاج غنمي هذا العام كل ادرع ودرعاء فارحي اليه في المنام ان اضرب بعصاك مستقي الغنم ففعل ثم سقى فما اخطأت واحدة الا وضعت ادرع ودرعاء فووى له بشرطه - سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اي الاجلين قضى موسى فقال ابعدهما وابطأهما - وروي انه قل قضى اوفاهما وتزوج صغيرهما وهذا خلاف الرواية اللتي سبقت * الجذوة بالغايات الذات وقرى بهن جميعا العود الغليظ كانت في رأسه نار او لم تكن قال كذبت * شعر * باتت حواطب لا يلتصقن لها * جبل الجدي غير حوار ولا دعر * وقال * شعر * والقي على قبس من النار جذوة * شديدا عايه حرها والتهابها * من الاولى والذانية لابتداء الغاية اي اتاه لذاء من شاطئ الوادي من قبل الشجرة و [من الشجرة] بدل من قوله من شاطئ الوادي بدل الاشتمال لان الشجرة كانت فابنة على الشاطئ كقوله اجعلنا لمن ينكر بالرحمن ليبيوتهم - وقرى البقعة بالضم والفتح - والرهب بفتحين وضمين وفتح وسكون وضم وسكون وهو الحرف - فان قلت ما معنى قوله وضمم اليك جذحك من الرهب - قلت فيه معنيان - احدهما ان موسى لما قلب الله العصا حية فزع واضطرب فاتقاها بيده كما يفعل الخائف من الشيء فقيل له ان اتقاك بيدك فيه غضاغة عذو لاعداء فاذا القيها فكما تنقلب حية فاخذل يدك تحت عضدك مكان تقائك بها ثم اخرجها بيضاء ليحصل الامر ان اجذاب ما هو غضاغة عليك و اظهار معجزة اخرى والمراد بالاجحاح اليد لان يدي الانسان بمنزلة جناحي الطائر واذا ادخل يده اليمنى تحت عضد يده اليسرى فقد ضم جذاحه اليه - والثاني ان يران بضم جذاحه اليه تجلده وخطه نفسه وتشدده عذو انقلاب العصا حية

إِنَّكَ مِنَ الْإِيمَانِ ۝ أَسْلَكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضًا مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ۚ وَاضْمَمْتَ إِلَيْكَ جَذَاكَ مِنَ الرُّهْبِ
فَذَلِكَ بُرْهَانُ مَنْ رَبَّنَا إِلَهِي فِرْعَوْنُ وَمَلَأْنَاهُ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا فَوْسِقِينَ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَدْ نَجَّيْتُ نَفْسِي
وَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِي ۝ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي ۚ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ۝

سورة القصص ٢٨
الجزء ٢٠
ع ٦

حتى لا يضطرب ولا يرهب استعارة من فعل الطائر لأنه إذا خاف نشر جناحيه وارتخاهما ولا فجذاه
مضمومان اليد مشمران - ومنه ما يحكى عن عمر بن عبد العزيز أن كاتباً له كان يكتب بين يديه فانفلتت
منه فلتته ربح فتجمل وانكسر فقام وضرب بقامه الأرض فقال له عمر خذ قامك واضم اليك جناحك و
ليفرخ روعك فإني ما سمعتها من أحد أكثر مما سمعتها من نفسي - ومعنى قوله من الرهب من أجل
الرهب أي إذا أصابك الرهب عند رؤية الحية فاضم اليك جناحك جعل الرهب الذي كان يصيده
سبياً وعلامة في ما أمر به من ضم جذاه إليه - ومعنى واضم إليك جناحك وقوله أسلك يداك في
جيبك على أحد التفسيرين واحد ولكن خولف بين العبارتين وإنما كرر المعنى الواحد لاختلاف
الغرضين وذلك أن الغرض في أحدهما خروج اليد بيضاء وفي الثاني إخفاء الرهب - فإن قلت قد جعل
الجذاج وهو اليد في أحد الموضعين مضموماً وفي الآخر مضموماً إليه وذلك قوله واضم إليك جناحك
وقوله واضم يداك إلى جناحك فما التوفيق بينهما - قلت المراد بالجذاج المضموم هو اليد اليمينية و
بالمضموم إليه اليد اليسرى وكل واحدة من يميني الأيديين ويسرهما جناح - ومن بدع التفسير أن
الرهب اليمينية بالغة حمير وأنهم يقولون اعطني مما في رهبك وليت شعري كيف صحته في اللغة وهل
سمع من الأنبياء الثقات الذين ترضى عربيتهم ثم ليت شعري كيف موقعه في الآية وكيف تطبيقه
المفصل كسائر كلمات التنزيل على أن موسى عليه السلام ما كان عليه ليلة المذاجاة إلا رمانة من
صوف لا كمّي لها [فذالك] قرى مخففاً ومشدداً فأنمخف مثلى ذاك والمشدد مثلى ذاك
[برهان] حجتان بيّتان ذورتان - فإن قلت لم سميت الحجة برهاناً - قلت لبرهانها واثارتها من قولهم
للمرأة البيضاء برهنة بتكرير العبد واللام معا وإدليل على زيادة الذوق قولهم إبرة الرجل إذا جاء بالبرهان
ونظيره تسميتهم إياها سلطاناً من السليط وهو الزيت لاثارتها - يقال رداً أنه أعنته والرد اسم ما يعان به
فعل بمعنى مفعول به كما أن الدفء اسم لما يدنا به قال سلامة بن جندل • شعري • ورنبي كل أبيض
مشرقي • شحيد أحد غضب ذي فلل • وقرى رداً على التخفيف كما قرى الخب [رداً يصدقني]
بالرفع والجزم صفة وجواب نحو ولىا يرتدي سواد - فإن قلت تصديق أخيه ما الفائدة فيه - قلت ليس
الغرض بتصديقه أن يقول له صدقت أرى يقول للناس صدق موسى وإنما هو أن يلخص بلسانه الحق و
يبسط القول فيه ويجانك به الكفار كما يفعل الرجل المنطيق ذو المعارضة فذلك جار مجرى التصديق
المفيد كما يصدق القول بالبرهان ألا ترى إلى قوله وأخي هارون هو أفصح مني لساناً فأرسله معي و

قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا ۚ بِآيٰتِنَا ۚ أَنْتُمْ وَمَنِ اتَّبَعُكُمْ ٱلْعٰلَمُونَ ۖ
فَلَمَّا جَاءَهُم مُّوسَىٰ بِآيٰتِنَا بَيَّنَّتْ قُلُوبُهُمْ ۚ قَالُوا مَا هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَٰذَا فِي آبَائِنَا ٱلْأَوَّلِينَ ۖ وَقَالَ
مُوسَىٰ رَبِّي ٱعْلَمْ بِمَنِ جَاءَ بِٱلْهَدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ ۚ وَمَنْ تَكُون لَهُ عَاقِبَةُ ٱلْدَارِ ۚ إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ ٱلظَّٰلِمُونَ ۖ وَقَالَ فِرْعَوْنُ

فضل الفصاحة إنما يحتاج إليه لذلك لا لقوله صدقت فإن سبحانه وباقلاً يستويان فيه - أو يصل جناح كلامه
بالبيان حتى يصدق الذي يخاف تكذيبه فاسند التصديق إلى هرون لأنه السبب فيه اسناداً مجازياً و
معنى الاسناد المجازي أن التصديق حقيقة في المصدق فاسناده إليه حقيقة وليس في السبب تصديق
ولكن استعيراه الاسناد لأنه لا بسّ التصديق بالتسبب كما لا بسّ الفاعل بالمباشرة والدليل على هذا الوجه
قوله إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ - و قراءة من قرأ رَدَا يُصَدِّقُونِي وفيها تفرقة للقراءة بجزم يُصَدِّقُونِي - العضد
قوام اليد وبشدتها تشتد قال طرفة • شعر • أَبْنِي لِيَيْنَا لستم بيد • إلا إذا ليست لها عضد • ويقال في
دعاء الخير شد الله عضدك وفي هذه نعت الله في عضدك ومعنى [سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ] سنقرّبك به
و نعينك فإما أن يكون ذلك لأن اليد تشتد بشدة العضد والجملة تقوم بشدة اليد على مزولة الأمور -
و إما لأن الرجل شبه باليد في اشتدادها باشتداد العضد فجعل كأنه يد مشتدة بعضد شديدة - [سُلْطٰنًا]
غلبة وتسلطاً - أو حجة واضحة - [بِآيٰتِنَا] متعلق بنحو ما تعلق به فِي تَسْمَعُ أَيُّهَا أَيُّهَا بآيَاتِنَا أو بِنَجْعَلُ
لَكُمَا سُلْطٰنًا أَيُّ نُسَلِّطُكُمَا بِآيَاتِنَا - أو بِلَا يَصِلُونَ أَيُّ تمتنعون منهم بآيَاتِنَا - أو هو بيان لِلْعٰلَمُونَ لاصلة لا متنازع
تقدم الصلة على الموصول ولو تأخر لم يكن الا صلة له - ويجوز أن يكون تَسْمَا جوابه لَا يَصِلُونَ مقدماً عليه -
أو من لغو الْقَسَمِ [سِحْرٌ مُّفْتَرًى] سحر عمله أنت ثم تفتريه على الله - أو سحر ظاهر افتراءه - أو موصوف
بالافتراء كسائر أنواع السحر وليس بمعجزة من عند الله [فِي آبَائِنَا] حال منصوبة عن هَذَا أَيُّ كائناً في
زمانهم وإياهم يريد ما حدثنا بكونه فيهم ولا يخلو من أن يكونوا كاذبين في ذلك وقد سمعوا وعلموا بنحوه -
أو يريدوا أنهم لم يسمعوا بمثله في فظاعته - أو ما كان الكهان يخبرون بظهور موسى ومجيئه بما جاء به وهذا
دليل على أنهم حَجُّوا وَبُهَتُوا وما وجدوا ما يدعون به ما جاءهم من الآيات إلا قولهم هذا سحر وبدعة
لم يسمعوا بمثله • يقول [رَبِّي ٱعْلَمْ] منكم بحال من أهله الله للفلاح الاعظم حيث جعله نبياً وبعثه
بالهدى و وعدة حسن العقبى يعني نفسه ولو كان كما تزعمون كاذباً ساحراً مفترياً لما أهله لذلك لأنه غني
حكيم لا يرسل الكاذبين ولا ينبي الساحرين ولا يَقْلِحُ عنده الظُّلُمُونَ - و[عَاقِبَةُ ٱلْدَارِ] هي العاقبة المحمودة
و الدليل عليه قوله تعالى أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَقَبَى ٱلْدَارِ جِئْتُ عَدْنٍ وقوله وَسَيَعْلَمُ ٱلْكَفَّارُ لِمَنْ عَقَبَى ٱلْدَارِ
و المراد بالدار الدنيا وعاقبتها وعقبها أن تختم للعبد بالرحمة والرضوان وتلقى الملكة بالبشرى عند الموت -
فإن قلت العاقبة المحمودة والمدمومة كلتا هما يصح أن تسمى عاقبة الدار لأن الدنيا إما أن تكون خاتمتها
بخير أو بشر فلم يختصت خاتمتها بالخير بهذه التسمية دون خاتمتها بالشر - قلت قد رضع الله الدنيا

يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ مَا فَلَمَّتُمْ لَكُمْ مِنَ إِلَهِ غَيْرِي ۚ فَأَوْقِدْ لِي يَهَامُنْ عَلَى الطُّنِّ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَطْلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ وَاسْتَكَبِرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُم إِلَٰهًا لَا

مجازا الى الآخرة و اراد بعباده ان لا يعملوا فيها الا الخير و ما خلقهم الا لاجله ليتلقوا خاتمة الخير و عاقبة الصدق و من عمل فيها خلاف ما وضعها الله له فقد حُرِفَ فاناً عاقبتها الاصلية هي عاقبة الخير و اما عاقبة السوء فلا اعتداد بها لانها من نتائج تحريف الفجار - وقرأ ابن كثير قَالَ مُوسَى بِغَيْرِ وَاوَعْلَى ما في مصاحف اهل مكة و هي قراءة حسنة لان الموضوع موضع سوال و بحث عما اجابهم به موسى عند تسميتهم مثل تلك الايات الباهرة سموا مفترى - و وجه الاخرى انهم قالوا ذلك وَقَالَ مُوسَى هذا ليزاكن الناظر بين القول و القول و يتبصر فساد احدهما و صحة الآخر * ع * و بضدها تدبين الاشياء * و قرئ [يَكُونُ] بالتاء و الياء - و روي انه لما أمر ببناء الصرح جمع هامان العمال حتى اجتمع خمسون الف بئذ سوى الاتباع و الاجراء و امر بطيخ الآجر و الحص و نجس الخشب و ضرب المسامير فشدوه حتى بلغ ما لم يبلغه بنيان احد من الخلق فكان الباني لا يقدر ان يقوم على رأسه يبني فبعث الله جبرئيل عليه السلام عند غروب الشمس فضربه بجذاهه فقطعه ثلث قطع و وقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت الف رجل و وقعت قطعة في البحر و قطعة في المغرب و لم يدق احد من عماله الا قد هلك - و يروى في هذه القصة ان فرعون ارتقى فوقه فرسى بشابة نحو السماء فاراد الله ان يقتلهم فردت اليه و هي ملطوخة بالدم فقال قد قتلت الله موسى فعندها بعث الله جبرئيل عليه السلام لهدمه و الله اعلم بصحته - قصد بنفي علمه بالله غيره نفي وجوده معناه ما لكم من اله غيري كما قال الله تعالى قُلْ أَتَدْعُونِ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ معناه بما ليس فيها و ذلك لان العلم تابع للمعلوم لا يتعلق به الا على ما هو عليه فاذا كان الشيء معدوما لم يتعلق به موجودا فمن ثمة كان انتفاء العلم بوجوده لانتهاء وجوده و عبر عن انتفاء وجوده بانتفاء العلم بوجوده - و يجوز ان يكون على ظاهرة و ان الها غيره غير معلوم عنده و لكنه مضمون بدليل قوله وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ و اذا ظن موسى كاذبا في اثباته الها غيره و لم يعلمه كاذبا فقد ظن ان في الوجود الها غيره و لو لم يكن المخدول ظانا ظنا كاليقين بل عالما بصحة قول موسى لقول موسى له لَقَدْ عَلِمْتُمَا أَنزَلَ هَؤُلَاءِ الْإِلَٰهَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَافَتَهُمَا كَذِبًا تَكْلَفُ ذَلِكَ الْيَهُودُ الْعَظِيمُ و لما تعجب في بئانه ما تعجب عنه يطلع برعبه الى اله موسى و ان كان جاهلا مفرط الجهل به و بصغاته حيث حسب انه في مكان كما كان هو في مكان و انه يطلع اليه كما كان يطلع اليه اذا تعد في علميته و انه ملك السماء كما انه ملك الارض و لا ترى يقنة اثبت شهادة على افراط جهله و غباوته و جهل ملائه و غباوتهم من انهم راموا نيل اسباب السموات بصرح ببذونه و ليست شعري اكان يلبس على اهل بلاده و يضحك من عقولهم حيث صارتهم اغشى الناس و اخلاهم من الغطن و اشبههم باليهائم بذلك ام كان في نفسه بتلك الصفة و ان صح ما حكى من رجوع الانشابة اليه

يَرْجِعُونَ ۖ فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُ فِي الْيَمِّ ۖ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ۖ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى الْفَارِ ۖ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يَنْصُرُونَ ۖ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً ۖ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ۖ

ملطوخة بالدم فتعظم به بالفعل كما جاء التهم بالقول في غير موضع من كتاب الله بنظرائه من الكفرة - ويجوز ان يفسر الظن على القول الاول باليقين كقوله • ع • فقلت لهم ظنوا بالفني مدحج • و يكون بناء الصرح مناقضة لما ادعاه من العلم و اليقين و قد خفيت على قومه لغباوتهم و بلههم اولم تخف عليهم و لكن كذا كان يخاف على نفسه سوطه و سيفه و انما قال اودع لي بها من على الطين و لم يقل اطين لي الاجر و اتخذته لانه اول من عمل الاجر فهو يعلمه الصنعة و لان هذه العبارة احسن طبعاً لفصاحة القرآن و علو طبقتة و اشبه بكلام الجبابة و امر هامان و هو وزير و رديفه بالايقاد على الطين منادى باسمه بيا في وسط الكلام دليل التعظيم و التجبر - و عن عمر رضي الله عنه انه حين حان الى الشام و رأى القصور المشيدة بالاجر فقال ما علمت ان احدا بنى بالاجر غير فرعون - و الطلوع و الاطلاع الصعود يقال طلع الجبل و اطلع بمعنى - الاستكبار بالحق انما هو لله تعالى و هو المتكبر على الحقيقة اي المتبالغ في كبرياء الشان قال صلى الله عليه و آله و سلم فيما حكى عن ربه الكبرياء ردائي و العظمة ازارني فمن نازعني واحدا منهما القينة في الفار و كل مستكبر مواه فاستكباره بغير الحق [يَرْجِعُونَ] بالضم و الفتح • [فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُ فِي الْيَمِّ] من الكلام الغضم الذي دل به على عظمة شانه و كبرياء ساطانه شبههم استحقاقا لهم و اجتقلا لعددهم و ان كانوا الكثير الكثير و الجم الغفير بحصيات اخذهن اخذ في كفه فطرحهن في البحر و نحو ذلك قوله و جعلنا فيها رواسي شخبات - و حملت الارض و الجبال فدكنا دكة واحدة - و ما قدروا الله حق قدره و الارض جديعا قبضته يوم القيمة و السموات مطويات بيمينه و ما هي الا تصورات و تمثيلات لاقدارة و ان كل مقدور و ان عظم و جل فهو مستصغر الى جنب قدرته - فان قلت ما معنى قوله [وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى الْفَارِ] - قلت معناه و دعوناهم ائمة دعاة الى الفار و قلنا انهم ائمة دعاة الى الفار كما يدعى خلفاء الحق ائمة دعاة الى الجنة و هو من قولك جعله بخيلا و فاسقا اذا دعاه و قال انه بخيل و فاسق و يقول اهل اللغة في تفسير فسقه و تخله جعله بخيلا و فاسقا و منه قوله تعالى و جعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا و معنى دعوتهم الى الفار دعوتهم الى موجباتها من الكفر و المعاصي [وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يَنْصُرُونَ] كما ينصر الائمة الدعاة الى الجنة - و يجوز خذلانهم حتى كانوا ائمة الكفر و معنى الخذلان منع اللطاف و انما يمنعها من علم انها لا تنفع فيه و هو المصمم على الكفر الذي لا تغني عنه الايات و النذور و مجراه مجرى الكناية لان منع الا لطاف يردف التصميم والغرض بذكره التصميم نفسه فكأنه قيل صمموا على الكفر حتى كانوا ائمة فيه دعاة اليه و الى سوء عاقبته - فان قلت و اي فائدة في ترك المردوف الى الرادفة - قلت ذكر الرادفة يدل على وجود المردوف فيعلم وجود المردوف مع الدليل الشاهد

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٨﴾
 وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٢٩﴾ وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا
 فَتَطَارَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ﴿٣٠﴾ وَمَا كُنْتَ نَارِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٣١﴾ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ
 الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٣٢﴾ وَلَوْلَا

سورة القصص ٢٨

الجزء ٢٠

ع ٧

بوجوده فيكون اقوى لاثباته من ذكره الا ترى انك تقول لولا انه مصمم على الكفر مقطوع امرة مثبتة
 حكمه كما صنعت منه اللطاف بذكر منع اللطاف يحصل العلم بوجود التصميم على الكفر وزيادة وهو
 قيام الحجة على وجوده وينصر هذا الوجه قوله وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يَنْصُرُونَ كانه قيل وخذلناهم في الدنيا وهم
 يوم القيامة مخذلون كما قال و [أَتَبْعُهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعَنَةً] اي طردوا وابعادوا عن الرحمة [وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ
 مِنَ الْمَقْبُوحِينَ] اي المطرودين المبعدين • [بَصَائِرَ] نصب على الحال والبصيرة نور القلب الذي
 يستبصر به كما ان البصر نور العين الذي تبصر به يريد اتيانه التوراة انوارا للقلوب لانها كانت عمياء لا
 تستبصروا تعرف حقا من باطل وارشادا لانهم كانوا يخبطون في ضلال [وَرَحْمَةً] لانهم لو عملوا بها وصلوا الى
 نيل الرحمة [لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ] ارادة ان يتذكروا شبهت الارادة بالترجي فاستعيرها - ويجوز ان يراد به ترجي
 موسى لتذكيرهم بقوله لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ [الْغَرْبِيِّ] المكان الواقع في شق الغرب وهو المكان الذي وقع فيه ميقات
 موسى من الطور وكتب الله له في اللوح - والامر المقضي الى موسى الوحي الذي اوحى اليه - والخطاب
 لرحول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول [وَمَا كُنْتَ] حاضرا لمكان الذي اوحينا فيه الى موسى ولا
 كنت [مِنْ] جملة [الشَّاهِدِينَ] للوحي اليه او على الوحي اليه وهم نقباءه الذين اختارهم للميقات حتى
 تقف من جهة المشاهدة على ما جرى من امر موسى في ميقاته وكتبه التوراة له في اللوح وغير
 ذلك - فان قلت كيف يتصل قوله [وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا] بهذا الكلام ومن لي وجه يكون استدراكا له - قلت
 اتصاله به وكونه استدراكا له من حيث ان معناه [وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا] بعد عهد الوحي الى عهدك قُرُونًا كثيرة
 [فَتَطَارَلَ] على آخرهم وهو القرن الذي انت فيهم [الْعُمُرُ] اي امد انقطاع الوحي واندرست العلوم
 فوجب ارسالك اليهم فارسلناك وكسبناك العلم بقصص الانبياء وقصة موسى كانه قال وما كنت شاهدا
 لموسى وما جرى عليه ولكننا اوحينا اليك فذكر سبب الوحي الذي هو اطالة الفترة ودل به على
 المسبب على عادة الله في اختصاراته فاذا هذا الاستدراك شبه الاستدراكين بعده - [وَمَا كُنْتَ نَارِيًا]
 لي مقيما [فِي أَهْلِ مَدْيَنَ] وهم شعيب والمؤمنون به [تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا] تقرأها عليهم تعلمنا منهم يريد
 الايات التي فيها قصة شعيب وقومه • ولكننا ارسلناك واخبرناك بها وتعلمناكها [إِذْ نَادَيْنَا] يريد مناداة
 موسى ليلة المناجاة وتكليمه و [لَكِنْ] علمناك [رَحْمَةً] وقرى رَحْمَةً بالرفع اي هي رحمة [مَا أَتَاهُمْ]
 مِنْ نَذِيرٍ في زمان الفترة بينك وبين عيسى وهي خمسمائة وخمسون سنة ونحوه قوله لِنُنْذِرَ قَوْمًا

مودة القصص ٢٨
الجزء ٢٠
ع ٧

أَنْ تَصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمْتْ أَيْدِيَهُمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٠﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى ۖ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ ۚ قَالُوا سِحْرِنِ نَظَاهَرًا ۖ وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كُفْرٍ ﴿٢١﴾ قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ

مَا أَنْذَرْنَا بِهِمْ - [لَوْلَا] الاولى امتناعية وجوابها محذوف والثانية تحضيضية واحدى الفاعلين للعطف والاخرى جواب لَوْلَا لكونها في حكم الامر من قبل ان الامر باعث على الفعل والباعث والمختص من راد واحد والمعنى ولولا انهم قائلون اذا عوقبوا بما قدّموا من الشرك والمعاصي ههنا ارسلت اليها رسولا محتجين علينا بذلك لما ارسلنا اليهم يعني ان ارسال الرسل اليهم انما هو ليُزَمُّوا بالحجة ولا يُلْزَمُوا بكفرهم لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل - اَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ - لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ - فان قلت كيف امتنعوا هذا المعنى وقد جعلت العقوبة هي السبب في ارسال الرسول لا القول لدخول حرف الامتناع عليها دونه - قلت القول هو المقصود بان يكون سببا لارسال الرسول ولكن العقوبة لما كانت هي السبب للقول و كان وجوده بوجودها جعلت العقوبة كأنها سبب ارسال الرسول بواسطة القول فادخلت عليها لَوْلَا وجيء بالقول معطوفا عليها بالفاء المعطية معنى السببية ويؤول معناه الى قولك ولولا قولهم بهذا اذا اصابتهم مصيبة كما ارسلنا ولكن اختيرت هذه الطريقة لثقلته وهي انهم لو لم يعاقبوا مثلا على كفرهم وقد عاينوا ما اتجهوا به الى العلم اليقين لم يقولوا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا وانما السبب في قولهم هذا هو العقاب لا غير لا الناسف على ما فاتهم من الايمان بخالقهم - وفي هذا من الشهادة القوية على استحكام كفرهم ورسوخه فيهم ما لا يخفى كقوله تعالى وَتَوَدُّرًا لِّعَادَا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَلَمَّا كَانَتْ أَكْثَرُ الْأَعْمَالِ تُزَادُّ بِالْإِيدِي جَعَلَ كُلَّ عَمَلٍ مَعْتَبَرًا عَنْهُ بِاجْتِرَاحِ الْإِيدِي وَتَقْدِيمِ الْإِيدِي وان كان من اعمال القلوب وهذا من الاتساع في الكلام وتصدير الاول تابعا للاكثر وتغليب الاكثر على الاقل • [فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ] و هو الرسول المصدق بالكتاب المعجز مع سائر المعجزات وقطعت معاذيرهم وسد طريق احتجاجهم [قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى] من الكتاب المنزل جملة واحدة ومن قلب العصا حية وفاق البحر وغيرهما من الآيات فجازا بالاقتراحات المبنية على التعذات والعناد كما قالوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ كُتُبًا كُنَّا جَاءَ مَعَهُ مِثْلُكُ وما اشبه ذلك - [أَوَلَمْ يَكْفُرُوا] يعني ابناء جنسهم ومن مذهبيهم ومذهبيهم وعنادهم عنادهم وهم الكفرة في زمن موسى [بِمَا أُوتِيَ مُوسَى] - وعن الحسن قد كان للعرب اصل في ايام موسى فمعناه على هذا اَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى وَهُرُونَ سِحْرِنِ [نَظَاهَرًا] اي تعاونا - و قرئ اَظَاهَرًا على الادغام - وسِحْرِنِ بمعنى ذوا سحر او جعلوهما سحرين مبالغة في وصفهما بالسحر - او ارادوا نوعان من السحر [بِكُلِّ] بكل واحد منهما - فان قلت هم علقفت قوله مِنْ قَبْلُ في هذا التفسير - قلت بآوَلَمْ يَكْفُرُوا ولي ان اعلقه بآوَتِي فيقلب المعنى الى ان اهل مكة الذين قالوا هذه المقالة كما كفروا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم

مِنْهُمَا أَتَّبَعْتُ أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَكْفُرُونَ أَهْوَاءَهُمْ ط وَ مَنْ أَضَلَّ مِنْكُمْ مِجْمَعًا ۝ هُوَ يَغْيِرُ هُدًى مِنَ اللَّهِ ۝ إِنْ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ع وَ لَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ط
الجزء ٢٠
ع ٨
النصف

الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ۝ وَإِذَا يَنصَلُّوا عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ۝ أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرُوكُنَّ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝ وَإِذَا

وبالقرآن فقد كفروا بموسى وبالتوراة وقالوا في موسى ومحمد عليهما السلام سحران تظاهرا - اوفى الكتابين سحران تظاهرا وذلك حين بعثوا الرهط الى رؤساء اليهود بالمدينة يسألونهم عن محمد صلى الله عليه وآله وسلم فاخبروهم انه نعتهم وصقته وانه في كتابهم فرجع الرهط الى قريش فاخبروهم بقول اليهود فقالوا عند ذلك سحران تظاهرا [هو اهدى منهما] مما أنزل على موسى ومما أنزل عليّ هذا الشرط من نحو ما ذكرت انه شرط المدل بالامر المتحقق لصحته لأن امتناع الاتيان بكتاب اهدى من الكتابين امر معلوم متحقق لا مجال فيه للشك - ويجوز ان يقصد بحرف الشك التهم بهم - فان قلت ما الفرق بين فعل الاستجابة في الآية وبينه في قوله ع * فلم يستجبه عند ذلك مجيب * حيث عدي بغير اللام - قلت هذا الفعل يتعدى الى الدعاء بذفسه و الى الداعي باللام ويحذف الدعاء اذا عدي الى الداعي في الغالب فيقال استجاب الله دعاءه او استجاب له ولا يكاد يقال استجاب له دعاءه واما البيت فمعناه فلم يستجب دعاءه على حذف المضاف - فان قلت فالاستجابة تقتضي دعاء ولا دعاء ههنا - قلت قوله فأتوا بكتب امر بالاتيان والامر بعث على الفعل ودعاء اليه فكأنه قال فان لم يستجيبوا دعائك الى الاتيان بالكتاب الاهدى فاعلم انهم قد ألزموا ولم تبق لهم حجة الا اتباع اليهود ثم قال [وَمَنْ أَضَلَّ مِنْكُمْ] لا يتبع في دينه الا [هو يغير هدى من الله] مطبوعا على قلبه ممنوع الاطاف [ان الله لا يهدي] اي لا يلفظ بالقوم النابتين على الظلم الذين الاطف بهم عابث وقوله يغير هدى في موضع الحال يعني مخذولا مغلّيا بينه وبين هواه * فروع [وَصَلْنَا] بالتشديد والتخفيف - والمعنى ان القرآن انهم متتابعات متواصلة وعدا وعيدا وقصصا وعبرا ومواعظ ونصائح ارادة ان يتذكروا فيقولوا - او نزل عليهم نزولا متصلا بعضه في اربعة كقوله وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثًا إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ - نزلت في مؤمني اهل الكتاب - وعن رفاعه بن قرظة نزلت في عشرة انا اهدهم - و قيل في اربعين من مسلمي اهل الانجيل اثنان وثلاثون جاؤا مع جعفر من ارض الحبشة و ثمانية من الشام - والصمير في [من قبله] للقرآن - فان قلت اي فرق بين الاستينافين انه وانا - قلت الاول تعليل لايمان به لان كونه حقا من الله حقيق بان يؤمن به - والثاني بيان لقوله آمنا به لانه يحتمل ان يكون ايمانا قريب العهد وبعيده فاخبروا ان ايمانهم به متقدم لان اباؤهم القدماء قرأوا في الكتب الاول ذكره و ابناءهم من بعدهم [من قبله] من قبل وجوده و نزوله [مسلمين] كائنين على دين الاسلام لان الاسلام صفة كل موحد مصدق للوحي * [بما صبروا] بصبرهم

سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَكُلَّمَا أَعْمَلْتُمْ ذَنْبًا عَلَيْهِمْ لَنَتَنَبَّئَنَّهُمْ إِلَيْنَا إِيضًا ۖ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ۝ وَقَالُوا إِنَّا تَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ تَخْطِفُ مِنَّا أَرْضُنَا أَوْ لَمْ تُنْمِثْ لَهُمْ حَرَمًا إِمَّا نَحْبِسُ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِن لَدُنَّا وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

على الايمان بالتوراة والايمان بالقرآن - او بصبرهم على الايمان بالقرآن قبل نزوله وبعد نزوله - او بصبرهم على اذى المشركين واهل المكذاب ونحوه يُوَكِّمُ كَفَلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ [بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ] بالطاعة المعصية المتقدمة - او بالحلم الاذى [سَلَامٌ عَلَيْكُمْ] توديع ومناذرة - وعن الحسن كلمة حلم من المؤمنين [لَا تَنَبَّئُهُمُ الْجَاهِلِينَ] لا نريد مخالطتهم وصحبتهم - فَاِنْ قُلْتَ مَنْ خَاطَبُوا بِقَوَاهُمْ وَكُلَّمَا أَعْمَلْتُمْ ذَنْبًا عَلَيْهِمْ قُلْتَ لَنَنبِئَهُنَّ الَّذِيْنَ دَلَّ عَلَيْهِمْ قَوْلُهُ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ ۖ [لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ] لا تقدر ان تدخل في الاسلام كل من احببت ان يدخل فيه من قومك وغيرهم لانك عبد لا تعلم المطبوع على قلبه من غيره [وَلَكِنَّ اللَّهَ] يدخل في الاسلام [مَنْ يَشَاءُ] وهو الذي علم انه غير مطبوع على قلبه وان اللطاف تنفع فيه فيقرن به الطائفة حتى تدعو الى القبول [رَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ] بالقابلين من الذين لا يقبلون - قال الزجاج اجمع المسلمون انها نزلت في ابي طالب وذلك ان ابا طالب قال عند موته يا معشر بني هاشم اطيعوا مُحَمَّدًا وصدقوه تَقْلِبُوا وَتَرَشَّدُوا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَا عَمَّ تَأْمُرُهُمُ بِالنَّصِيحَةِ لِنَفْسِهِمْ وَتَدْعُهُمْ لِنَفْسِكَ قَالَ فَمَا تَرِيدُ يَا ابْنَ أَخِي قَالَ أُرِيدُ مِنْكَ كَلِمَةً وَاحِدَةً فَإِنَّكَ فِي آخِرِ يَوْمٍ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا أَنْ تَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ قَالَ يَا ابْنَ أَخِي قَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ لَصَادِقٌ وَلَكِنِّي أَكْرَهُ أَنْ يَقَالَ خَرَجَ عِنْدَ الْمَوْتِ وَلَوْ لَا أَنْ تَكُونَ عَلَيْكَ وَعَلَى بَنِي أَبِيكَ غَضَافَةٌ وَمَسَبَّةٌ بَعْدِي تُقْلِتُهَا وَلَاقَرَّتْ بِهَا عَيْنُكَ عِنْدَ الْفِرَاقِ لِمَا أَرَى مِنْ شِدَّةِ وَجْدِكَ وَنَصِيحَتِكَ وَلَكِنِّي سَوْفَ أَمُوتُ عَلَى مِلَّةِ الْأَشْيَاحِ عِنْدَ الْمَطْلَبِ وَهَاشِمٌ وَعَبْدُ مَنْفٍ •

قالت قريش - وقيل ان القائل الحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف نحن نعلم انك على الحق ولما نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب بذلك وانما نحن آكلة رأس اي قليلون ان يتخطفونا من ارضنا فالقمهم الله الحجر بانه مكن لهم في الحرم الذي اُمنه بحرمه البيت وامن قُطَّانُه بحرمته وكانت العرب في الجاهلية حولهم يتغاورون ويتناحرون وهم اُمنون في حرمهم لا يخافون وبحرمه البيت هم قارون بوان غير ذي زرع والتمرات والارزاق تجبى اليهم من كل ارب فاذا حوّلهم الله ما حوّلهم من الامن والرزق بحرمه البيت وحدها وهم كقوة عبدة ايمان فكيف يستقيم ان يعرضهم للتخوف والتخطف ويسلبهم الامن اذا ضموا الى حرمة البيت حرمة الاسلام واسناد الامن الى اهل الحرم حقيقة والى الحرم مجاز [تُجْبَى إِلَيْهِ] تجلب وتجمع قريى بالياء والفاء - وقري تُجْبَى بالنون من الجني وتعديته بالى كقولك يجني الى فيه ويجني الى الخافة - وَثَمَرَاتُ بضمين وبضمة وسكون - ومعنى الكلية الكثرة كقوله وَ أَوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ [وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] متعلق بقوله مِنْ لَدُنَّا اي قليل منهم يُقَرَّرُ بآ

وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا ۚ فَتِلْكَ مَسْكِنُهُمْ لَمْ تَسْكُنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا ۖ وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ۝
 وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ۚ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا
 وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ شَيْءٍ فَمَنَعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا ۚ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ۖ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝
 سورة القصص ٢٨ الجزء ٢٠ ع ٨

ذلك رزق من عند الله واكثرهم جهلة لا يعلمون ذلك ولا يفتنون له ولو علموا انه من عند الله لعلموا ان
 الخوف والامن من عنده ولما خافوا التخطف اذا امنوا به وخلصوا انداده - فان قلت بم انتصب
 رزقنا - قلت ان جعلته مصدرا جاز ان ينتصب بمعنى ما قبله لان معنى يُجْبَى إِلَيْهِ ثَمَرَتُ كُلِّ شَيْءٍ
 ويرزق ثمرات كل شيء واحد - وان يكون مفعولا له - وان جعلته بمعنى مرزوق كان حالا من التمرت للتخصص بها
 بالاضافة كما تنتصب عن الذكرة المتخصصة بالصفة * هذا تخويف لاهل مكة من سوء عاقبة قوم كانوا في
 مثل حالهم من انعام الله عليهم بالرقود في ظلال الامن وخفض العيش فغمطوا النعمة وقابلوها بالشر
 والبطر فدمرهم الله وخرّب ديارهم وانتصبت [مَعِيشَتَهَا] اما بحذف الجار واىصال الفعل كقوله واختر
 مَوْسَى قَوْمَهُ - واما على الظرف بنفسها كقولك زيد ظنني مقيم - او بتقدير حذف الزمان المضاف اصله
 بَطَرَتْ ايام معيشتها كخفوق النحم ومقدم الحاج - واما بتضمين بَطَرَتْ معنى كفرت وغمطت - وقيل
 البطر سوء احتمال الغنى وهوان لا يحفظ حق الله فيه [الْأَقِيلًا] من السكنى - قال ابن عباس لم يسكنها
 الا المسافرين ومار الطريق يوما او ساعة - ويحتمل ان شوم معاصي المهلكين بقي اثره في ديارهم فكل من
 سَكَنَهَا من اعقابهم لم يبق فيها الا قليلا [وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ] لتلك المساكن من ساكنيها اي تركناها
 على حال لا يسكنها احد او خربناها وسوّبناها بالارض تتخلف الآثار عن اصحابها حينئذ ويدركها الفناء فتتبع -
 وَمَا كَانَتْ عَادَةُ رَبِّكَ ان يَهْلِكَ الْقَرْىَ فِي كُلِّ وَقْتٍ [حَتَّىٰ يَبْعَثَ] في القرية اللتي هي امها اي اصلها
 وقصبتها اللتي هي اعمالها وتوابعها [رَسُولًا] للزام الحجة وقطع المذرة مع علمه انهم لا يؤمنون - او وما
 كَانَ في حكم الله وسابق قضائه ان يهلك القرى في الارض حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أَمِّ الْقَرْىَ يعني مكة رَسُولًا
 وهو مُحَمَّد صلى الله عليه وآله وسلم خاتم الانبياء - وقرى امها بضم الهمزة وكسرها لاتباع الجر وهذا
 بيان لعدله وتقديسه عن الظلم حيث اخبر بانه لا يهلكهم الا اذا استحقوا الاهلاك بظلمهم ولا يهلكهم مع
 كونهم ظالمين الا بعد تأكيد الحجة والالزام ببعثة الرسل ولا يجعل علمه باحوالهم حجة عليهم ونزّه ذاته
 ان يهلكهم وهم غير ظالمين كما قال وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيَهْلِكَ انْقَرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ فنص في قواه
 بظلم انه لو اهلكهم وهم مصلحون لكان ذلك ظلما منه وان حاله في غناه وحكمته منافية للظلم دل على ذلك
 بحرف انفي مع لامة كما قال الله تعالى وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ * واي شيء اصبتموه من اسباب
 الدنيا فما هو الا تمتع وزينة اياما قلائل وهي مدة الحياة المنقضية [وَمَا عِنْدَ اللَّهِ] وهو ثوابه
 [خَيْرٌ] في نفسه من ذلك [رَأْبَقَى] لان بقاءه دائم مرمد - وقرى يَعْقِلُونَ بالياء وهو ابلغ في الموعظة -

أَمَّنْ وَعَدْنَاهُ وَعَدًا حَسَنًا فَهُوَ لَا يَخِفُّ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ۝ وَ يَوْمَ يُنَادِيهِمْ
فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا ۚ أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا ۚ

وعن ابن عباس ان الله خلق الدنيا و جعل اهلها ثلاثة اصناف المؤمنين و المنافق و الكافر - فالمؤمن يتزود - و المنافق يتزين - و الكافر يتمتع - هذه الآية تقرير و ايضاح للتي قبلها - و الوعد الحسن الثواب لانه مزانع دائمة على وجه التعظيم و الاستحقاق و اتي شيء احسن منها و لذلك مسمى الله الجنة بالحسن - و [لآيَةٍ] كقوله و لَقَبَهُمْ نَظْرَةً و سُرُورًا و عكسه فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا [مِنَ الْمُحْضَرِينَ] من الذين احضروا الذار و نحوه لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ - فَكَذَّبُوهُ فَانَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ - قيل نزلت في رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم و ابي جهل - و قيل في علي و حمزة و ابي جهل - و قيل في عمار بن ياسر و الوليد بن المغيرة - فَاَن قُلْتُ فَسِّرْ لِي الْفَادِينَ و ثُمَّ و اخبرني عن موقعها - قُلْتُ قد ذكر في الآية اللتي قبلها مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا و ما عَذَّ اللَّهُ و تفارتهما ثم عقبه بقوله أَمَّنْ وَعَدْنَاهُ عَلَى معنى أبعد هذا التفارث الظاهر يسوى بين ابذاء الآخرة و ابذاء الدنيا فهذا معنى الفاء الاولى و بيان موقعها و اما الثانية فللتسبيح لان لقاء الموعد مسبب عن الوعد الذي هو الضمان في الخير و اما ثُمَّ فلتراخي حال الاحضار عن حال التمتع لا لتراخي وقته عن وقته - و قرئ ثُمَّ هُوَ بِسُكُونِ الْهَاءِ كَمَا قِيلَ عَصَدَ فِي عَصْدٍ تشبيهاً للمنفصل بالمتصل و سكون الهاء في هَوَّ و هَوَّاهُ احسن لان الحرف الواحد لا يُنْطَقُ به وحده فهو كالم متصل [شُرَكَائِيَ] مبني على زعمهم وفيه تهم - فَاَن قُلْتُ زَعَمَ يطلب مفعولين كقوله • ع • و لم اذعنك عن ذلك معزلاً • فايْن هما - قُلْتُ محذوفان تقديره الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَهُمْ شُرَكَائِيَ - و يجوز حذف المفعولين في باب ظننت و لا يصح الاقتصار على احدهما • [الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ] الشياطين و ائمة الكفر و رؤسهم و معنى حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ و جب عليهم مقتضاة و ثبت و هو قوله لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ و [هَؤُلَاءِ] مبتدأ و [الَّذِينَ أَغْوَيْنَا] صفته و الراجع الى الموصول محذوف و [أَغْوَيْنَاهُمْ] الخبر و الكاف صفة مصدر محذوف تقديره اغويناهم فغروا غيًّا مثل ما غويناهم يعنون اننا لم نغرو الا باختيارنا لا ان فوقنا مغوين اغرونا بقسر منهم و الجاء - او دعونا الى الغي و سواوه لنا فهو لاء كذلك غروا باختيارهم لان اغواءنا لهم لم يكن الا وسوسة و تسويلاً لا تسراً و الجاء فلا فرق اذا بين غيونا و غيهم و ان كان تسويلاً داعياً لهم الى الكفر فقد كان في مقابلته دعاء الله لهم الى الايمان بما رُفِعَ فيهم من ادلة العقل و ما بعث اليهم من الرسل و أنزل عليهم من الكتب المشحونة بالوعد و الوعيد و المواعظ و الزواجر و ناهيك بذلك صارفاً عن الكفر و داعياً الى الايمان و هذا معنى ما حكاه الله عن الشيطان ان الله وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقِّ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ و مَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ اِلَّا اَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي و لُومُوا أَنْفُسَكُمْ و الله تعالى قدّم هذا المعنى اول شيء حيث قال لايلس ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغوين - [تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ] منهم و مما اختاروه من الكفر بانفسهم هو من منهم للباطل و مقتباً للحق

تَهْرَآئِكَ لَمَّا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ۖ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ ۚ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ۚ وَ يَوْمَ يَنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ۖ فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ۖ فَمِمَّا مِنْ قَبْلِ وَاقِعٍ وَمِمَّا مِنْ قَبْلِ مِثْلِ هَؤُلَاءِ فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْعَلِينَ ۖ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ۚ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۖ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ۖ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

لا بقوة مناعلى استكراههم ولا سلطان [مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ] اذما كانوا يعبدون اهلواهم ويطيعون شهواتهم وإخلاء الجملتين من العاطف لكونهما مقررتين لمعنى الجملة الاولى [لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ] لوجه من وجوه التحيل يدفعون به العذاب - او لَو أَنَّهُمْ كَانُوا مُهْتَدِينَ مُؤْمِنِينَ لَمَا رَأَوْهُ - او تَمَذُّوْا لَوْ كَانُوا مُهْتَدِينَ - او تحيروا عند رؤيته وسدروا فلا يهتدون طريقا - حكى اولا ما يوتخهم به من اتخاذهم له شركاء ثم ما يقوله الشياطين او اثمهم عند توبتهم لانهم اذا تبخوا بعبادة الالهة اعتدوا بان الشياطين هم الذين استغواهم وزيئوا لهم عبادتها ثم ما يشبه الشمانية بهم من استغنائهم الهتهم وخذلانهم لهم وعجزهم عن نصرتهم ثم ما يبتدون به من الاحتجاج عليهم بارسال الوسل وازاحة العلل [فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ] فصارت الانباء كالعمى عليهم جميعا لا تهدى اليهم [فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ] لا يسأل بعضهم بعضا كما يتسأل الناس فى المشكلات لانهم يتساوون جميعا فى عمى الانباء عليهم والعجز عن الجواب - وقرئ فَعَمِيَّتْ والمراد بالنباء الخبر عما اجاب به المرسل اليه رسوله واذا كانت الانبياء لهول ذلك اليوم يتدعون فى الجواب عن مثل هذا السؤال يفوضون الامر الى علم الله وذلك قوله تعالى يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ قَالَوْا لَا عِلْمَ لَنَا بِذَلِكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ فما ظنك بالصلال من أممهم * [فَمِمَّا مِنْ قَبْلِ وَاقِعٍ] من المشركين من الشرك وجمع بين الايمان والعمل الصالح [فَعَسَىٰ أَنْ] يفالح عند الله وعسى من الكرام تحقيق - ويجوز ان يراد ترجى النائب وطعمه كأنه قال فليطمع ان يفالح - الْخِيَرَةُ من التخيير كالطيرة من التطير تستعمل بمعنى المصدر وهو التخيير بمعنى المتخير كقولهم مُحَمَّدٌ خَيْرَةُ اللَّهِ من خلقه [مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ] بيان لقوله وَ يَخْتَارُ لان معناه ويختار ما يشاء ولهذا لم يدخل العاطف والمعنى ان الخيرة لله فى افعاله وهو اعلم بوجوه الحكمة فيها ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه - قيل السبب فيه قول الوليد بن المغيرة لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْشِيِّينَ عَظِيمٍ يَعْنِي لَا يَدْعُمُ اللَّهُ الرُّسُلَ بِاخْتِيَارِ الْمُرْسَلِ إِلَيْهِمْ - وقيل معناه وَيَخْتَارُ الَّذِي لَهُمْ فِيهِ الْخِيَرَةُ اى يختار للعباد ما هو خير لهم واعلم وهو اعلم بمصالحهم من انفسهم من قولهم فى الامرين ليس فيهما خيرة لاختيار - فان قلت ما بين الراجع من الصلة الى الموصول اذا جعلت ما موصولة - قلت اصل الكلام مَا كَانَ لَهُمْ فِيهِ الْخِيَرَةُ فحذف فِيهِ كَمَا حَذَفَ مِنْهُ فِي قَوْلِهِ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ولانه مفهوم - [سُبْحَانَ اللَّهِ] اى الله بربى من اشراكهم وما يحملهم عليه من الجراة على الله واختيارهم عليه ما لا يختار [مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ] من عداوة رسول الله وحسده [وَمَا يُعْلِنُونَ]

إِلَهُهُ ۖ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَىٰ وَالْآخِرَةِ ۖ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ بَصِيرَاتٌ ۖ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ لَيْلٌ تَنَسَوْنَ فِيهِ ۖ أَفَلَا تَبْصُرُونَ ۝ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ۖ فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ نَعْلَمُوا ۚ أَنْ الْحَقُّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ

من مطاعنهم فيه وقواهم هلا اختير عليه غيره في النبوة * [وَهُوَ اللَّهُ] وهو المستأثر بالالهية المختص بها
 و [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] تقرير لذلك كقوله الكعبة القبلة لا قبله آلهي - فإن قلت الحمد في الدنيا ظاهر فما الحمد
 في الآخرة - قلت هو قواهم الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن - الحمد لله الذي صدقنا وعده - وقيل
 الحمد لله رب العالمين والتمجيد هناك على وجه المذلة لا الكلفة وفي الحديث يلهمون التسبيح والتقديس -
 [وَلَهُ الْحُكْمُ] القضاء بين عباده * [أَرَأَيْتُمْ] - وقرئ أَرَيْتُمْ بحذف الهمزة وليس بحذف قياسي ومعناه أخبروني
 من يقدر على هذا - والسرمد الدائم المتصل من السرد وهو المتابعة ومذه قواهم في الشهر الحرم
 ثلثة سرد واحد فرد والميم مزيدة ووزنه فعمل ونظيره دلامص من الدلاص - فإن قلت هلا قيل بنهار
 تنصرون فيه كما قيل بليل تنسون فيه - قلت ذكر الضياء وهو ضوء الشمس لأن المنافع التي تتعلق
 به متكررة ليس التصرف في المعاش وحده والظلام ليس بذلك المفزلة ومن ثمة قرن بالضياء [أَفَلَا
 تَسْمَعُونَ] لأن السمع يدرك ما لا يدركه البصر من ذكر مفاعلة وصف فوائده وقرن بالليل [أَفَلَا تَبْصُرُونَ] لأن
 غيرك يبصر من مفعلة الظلام ما تبصرون من السكون ونحوه * [وَمِنْ رَحْمَتِهِ] زأرج بين الليل والنهار لاغراض
 ثلثة لتسكنوا في احدهما وهو الليل ولتبتغوا من فضل الله في الآخر وهو النهار ولإرادة شكرهم وقد سلمت
 بهذه الآية طريقة اللف - في تكرير التوبيخ باتخاذ الشركاء أئذان بأن لا شيء اجلب لغضب الله من
 الاشرار به كما لا شيء ادخل في مرضاته من توحيد - اللهم فكما ادخلنا في اهل توحيدك فادخلنا
 في الناجين من وعيدك * [وَنَزَعْنَا] واخرجنا [مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا] وهونبيهم لأن انبياء الامم شهداء عليهم
 يشهدون بما كانوا عليه [فَقُلْنَا] لامة [هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ] فيما كنتم عليه من الشرك ومخالفة الرسول - [فَعَلِمُوا]
 حينئذ [أَنْ الْحَقُّ لِلَّهِ] ولرسله لا لهم ولشياطينهم [وَضَلَّ عَنْهُمْ] وغاب عنهم غيبة الشيء الضائع
 [مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] من الكذب والباطل - [قَارُونَ] اسم اعجمي مثل هرون وام ينصرف للعجمة والتعريف ولو
 كان فاعولا من قرن لانصرف - وقيل معنى كونه [مِنْ قَوْمِهِ] انه آمن به - وقيل كان اسرائيليا ابن عم
 لموسى هو قارون بن يصهر بن قاهت بن لاري بن يعقوب وموسى بن عمران بن قاهت - وقيل كان
 موسى ابن اخيه وكان يسمى المتور لحسن صورته وكان اقربا بني اسرائيل المتورلة ولكنه نافع كما نافع
 السامري وقال اذا كانت النبوة لموسى والمذبح والقربان الى هرون نما لي - وروي انه لما جاوزهم

قَوْمَ مُوسَىٰ نَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ ۖ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُتُوبِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُودًا بِالْعَصْبَةِ ۚ أُولَىٰ الْقُوَّةِ ۚ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ۖ ۝ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ ۚ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا ۚ وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ۖ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ۖ ۝ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ

سورة القصص ٢٨
الجزء ٢٠
ع ١٠

موسى البحر و صارت الرسالة والحبورة لهرون يقرب القران ويكون رأسا فيهم و كان القران الى موسى فجعله موسى الى اخيه وجد قارون في نفسه وحسدهما فقال لموسى الامر لكما و لست على شيء الى متى اصبر قال موسى هذا صنع الله قال والله لا اصدقك حتى تأتي بأية فامر رؤساء بني اسرائيل ان يجيء كل واحد بعصاه فحزبها والقها في القبة اللتي كان الوحي ينزل عايمه فيها و كانوا يحرسون عصيتهم بالليل فاصبحوا و اذا بعصا هرون تهتز ولها ورق اخضر وكانت من شجر اللوز فقال قارون ما هو باعجب مما تصنع من السكر - [فَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ] من البغي وهو الظلم - قيل ملكه فرعون على بني اسرائيل فظلمهم - وقيل من البغي وهو الكبر والبذخ تبدخ عليهم بكثرة ماله ولده - وقيل زاد عليهم في الثياب شيئا - المفاتيح جمع مفتاح وهو ما يفتح به - وقيل هي الخزائن وقياس واحدتها مفتاح بالفتح - ويقال نأ به الحمل اذا اثقله حتى اماله - والعصبة الجماعة الكثيرة والعصابة مثلها واعصوبوا اجتمعوا - وقيل كانت تحمل مفاتيح خزائنه ستون بغلا لكل خزانة مفتاح ولا يزيد المفتاح على اصبغ وكانت من جلود - قال ابو رزين يكفي الكوفة مفتاح وقد بولغ في ذكر ذاك بلفظ الكفوز والمفاتيح والذو والعصبة و اولى القوة - و قرأ بدليل بن ميسرة لينودا باليد و وجهه ان يفسر المفاتيح بالخزائن ويعطيها حكم ما اضيفت اليه للملازمة والاتصال كقولك ذهبت اهل اليمامة - و محل ان منصوب بتدووا [لَا تَفْرَحْ] كقوله وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَقَوْلِ الْقَاتِلِ • ع • و لست بمفراح ان الدهر سرتي • وذلك انه لا يفرح بالذنيا الا من رضي بها و اطمأن و اما من قلبه الى الآخرة و يعلم انه مفارق ما فيه عن قريب لم تحدثه نفسه بالفرح و ما احسن ما قال القائل • شعر • اشد الغم عذبي في سرور • تيقن عنه صاحبه انتقالا • [وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ] من الغنى والثروة [الدَّارَ الْآخِرَةَ] بأن تفعل فيه اعمال الخير من اصناف الواجب والمندوب اليه وتجعله زادك الى الآخرة [وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ] وهو ان تأخذ منه ما يفيك ويصلحك [وَأَحْسِنْ] الى عباد الله [كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ] او احسن بشرك وطاعتك لله كما احسن اليك - والفساد في الأرض ما كان عليه من الظلم والبغي - وقيل ان القائل موسى عليه السلام - و قرى و اتبع • [عَلَىٰ عِلْمٍ] ابي على استحقاق و استيجاب لما في من العلم الذي فصلت به الناس وذلك انه كان اعلم بني اسرائيل بالتوراة - وقيل هو علم الكيمياء - عن سعيد بن المسيب كان موسى عليه السلام يعلم علم الكيمياء فاناد يوشع بن نون ثلثه و كالب بن يونان ثلثه وقارون ثلثه فخدعها قارون حتى اضاف علمهما الى علمه فكان يأخذ الرصاص والنحاس فيجعلهما ذهباً - وقيل علم الله موسى علم الكيمياء فعلمه موسى اخذه فعلمه قارون -

عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي ۖ أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَن هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا ۖ
وَلَا يَسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ۝ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ۖ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا يٰئِذَا
مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِّمَن آمَنَ وَاعْمَلْ
صَالِحًا وَلَا يُلْقَهَا إِلَّا الْصَّابِرُونَ ۝ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِن نِّكَاحٍ يَنْصُرُونَهُ مِن دُونِ اللَّهِ ۚ وَمَا كَانَ

وقيل هو بصورة بانواع التجارة والذهبنة وسائر المكسب - وقيل [عِنْدِي] معناه في ظنِّي كما تقول الامر
عندي كذا فإنه قَالَ إِنَّمَا أُوتِيْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ كَقَوْلِهِ تَعَالَىٰ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيْنَاهُ ثُمَّ زَادَ عِنْدِي
أي هو في ظنِّي و رأيي هكذا - يجوز ان يكون اثباتا لعلمه بأن الله قد اهلك من القرون قبله من هو اقوى
منه واغنى عنه لأنه قد قرأه في التوراة واخبر به موسى وسمع من حفاظ التواريخ والايام كانه قيل [أَوَلَمْ
يَعْلَم] في جملة ما عنده من العلم هذا حتى لا يغتر بكثرة ماله وقوته - ويجوز ان يكون نفيا لعلمه بذلك لأنه
لما قَالَ أُوتِيْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي فنذفخ بالعلم وتعظم به - قيل أعده مثل ذلك العلم الذي ادعاه ورأى
نفسه به مستوجبة لكل نعمة ولم يعلم هذا العلم الذائع حتى يقي به نفسه مصارع الهالكين [وَأَكْثَرُ جَمْعًا] -
للمال - او اكثر جماعة وعددا - فإِن قُلْتَ مَا رَجَحَ اتِّصَالَ قَوْلِهِ [وَلَا يَسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ] بما قبله -
قُلْتَ لما ذَكَرَ قَارُونَ مَن أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ الَّذِينَ كَانُوا اقْوَىٰ مِنْهُ و اغنى قَالَ عَلَىٰ سَبِيلِ
التهديد له والله مطلع علىٰ ذنوب المجرمين لا يحتاج الى سؤالهم عنها واستعلامهم وهو قادر علىٰ ان
يعاقبهم عليها كقوله تَعَالَىٰ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ - وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ وَمَا اشبه ذلك * [فِي زِينَتِهِ]
قَالَ الْحَسَنُ فِي الْحُمْرَةِ وَالصَّفْرَةِ - وَقِيلَ خَرَجَ عَلَىٰ بَغْلَةٍ شَبَّاهُ عَلَيْهِ الْأَرْجَوَانُ وَعَلَيْهَا حُرُجٌ مِنْ ذَهَبٍ
وَمَعَهُ أَرْبَعَةُ أَلْفٍ عَلَىٰ زِيَّةٍ - وَقِيلَ عَلَيْهِمْ وَعَلَىٰ خِيُولِهِمُ الدِّيْبَاجُ الْأَحْمَرُ وَعَنْ يَمِينِهِ ثَلَاثُمِائَةُ غَلَامٍ وَعَنْ
يَسَارِهِ ثَلَاثُمِائَةُ جَارِيَةٍ بَيَضَ عَلَيْهِنَ الْحَلِيَّ وَالدِّيْبَاجُ - وَقِيلَ فِي تَسْعِينَ أَلْفًا عَلَيْهِمُ الْمَعْصِرَاتُ وَهُوَ أَوَّلُ يَوْمٍ
رَّؤْيِي فِيهِ الْمَعْصِفُ - كَانَ الْمُتَمَذُّونَ قَوْمًا مُّسْلِمِينَ وَأَمَّا تَمْذُوهٌ عَلَىٰ سَبِيلِ الرِّغْبَةِ فِي الْيَسَارِ وَالِاسْتِغْنَاءِ كَمَا
هُوَ عَادَةُ الْبَشَرِ - وَعَنْ قَدَادَةَ تَمْذُوهٌ لِيَتَقَرَّبُوا بِهِ إِلَى اللَّهِ وَيُذَفِّقُوهُ فِي سُبُلِ الْخَيْرِ - وَقِيلَ كَانُوا قَوْمًا كَقَارَا -
الغابط هو الذي يتمنى مثل نعمة صاحبه من غير ان تنزل عنه - والحاسد هو الذي يتمنى ان تكون نعمة
صاحبه له دونها فمن الغبطة قوله تَعَالَىٰ يُلَيِّتُ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ وَمِنَ الْحَسَدِ قَوْلُهُ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا
فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ - وَقِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هَلْ يَضُرُّ الْغَبْطُ فَقَالَ لَا إِلَّا كَمَا
يَضُرُّ الْمَعْصَاةَ الْخَبْطَ - وَالْحَظُّ الْحَدُّ وَهُوَ الْبُخْتُ وَالِدَوْلَةُ وَمَقْوُهُ بَأَنَّهُ رَجُلٌ مَّجْدُودٌ مَبْخُوتٌ يَقَالُ فَلَانُ ذُو
حَظٍّ وَحَظِيظٌ وَمَحْظُوظٌ وَمَا الدُّنْيَا إِلَّا أَحَاظٌ وَجَدُونَ * وَبَلْكَ أَصْلُهُ الدَّعَاءُ بِالْهَلَاكِ ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي الزَّجْرِ
وَالرُّدْعِ وَالْبَعْثِ عَلَىٰ تَرْكِ مَا لَا يَرْتَضِي كَمَا اسْتَعْمَلَ لَا بِأَلَاكِ وَأَصْلُهُ الدَّعَاءُ عَلَى الرَّجُلِ بِالْأَقْرَابِ
فِي الْحَثِّ عَلَى الْفِعْلِ - وَالرَّاجِعُ فِي [وَلَا يُلْقَهَا] لِلْكَلِمَةِ الَّتِي تَكَلَّمَ بِهَا الْعُلَمَاءُ - أَوِ الْمُنَابَاحُ لَانِهِ فِي مَعْنَى الْمُنَابَاحِ

مِنَ الْمُتَنَصِّرِينَ ۝ وَ أَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَانَ اللَّهُ يَدُسُّ السَّمَاءَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ

او الجنة او للسيرة و الطريقة وهي الايمان والعمل الصالح - [الصَّابِرُونَ] على الطاعات عن الشهوات وعلى ما قسم الله من القليل عن الكثير - كان قارون يوذى ذبي الله موسى عليه السلام كل رقمت و هو يداويه للقرابة اللتي بينهما حتى نزلت الزكوة فصالحه عن كل الف دينار على دينار و عن كل الف درهم على درهم فحسبه فاستكثره فشحت به نفسه فجمع بني اسرائيل و قال ان موسى ارادكم على كل شيء و هو يريد ان يأخذ اموالكم فقالوا انت كبيرنا و سيدنا فمر بما شئت قال نُبْرَطُلُ فُلَانَةَ الْبَغْيِ حتى ترميه بنفسها فيوقضه بذو اسرائيل فجعل لها الف دينار - وقيل طستا من ذهب مملوءة ذهباً - وقيل حكمها فلما كان يوم عيد قام موسى فقال يا بني اسرائيل من سرق قطعناه و من افترى جلدناه و من زنى و هو غير محصن جلدناه و ان احصن رجمناه فقال قارون و ان كذبت انت قال و ان كذبت انا قال فان بني اسرائيل يزعمون انك فجرت بفُلَانَةَ فاحضرت فناشدها موسى بالذي فلق البحر و انزل التوراة ان تصدق فتداركها الله فقالت كذبوا بل جعل لي قارون جعلا على ان اقدنك بنفسى فخر موسى ساجدا يدي و قال يا رب ان كذبت رسولك فاغضب لي فادحى اليه ان مر الارض بما شئت فانها مطيعة لك فقال يا بني اسرائيل ان الله بعثني الى قارون كما بعثني الى فرعون فمن كان معه فليأزم مكانه و من كان معي فليعتزل فاعتزلوا جميعا غير رجلين ثم قال يا ارض خذيهم فاخذتهم الى الركب ثم قال خذيهم فاخذتهم الى الاوساط ثم قال خذيهم فاخذتهم الى الاعناق و قارون و اصحابه يتضرعون الى موسى و يناشدونه بالله و الرحم و موسى لا يلتفت اليهم لشدة غضبه ثم قال خذيهم فانطبقت عليهم و ادحى الله الى موسى ما انظلت استغاثوا بك مرارا فلم ترهم أما و عزتي لو ايتي دعوا مرة واحدة لوجدوني قريبا محببا فاصبحت بذو اسرائيل يتغاجون بينهم انما دعا موسى على قارون ليستبد بداره و كنوزه فدعا الله حتى خسف بداره و امواله [مِنَ الْمُتَنَصِّرِينَ] من المتكلمين من موسى - او من الممتنعين من عذاب الله يقال نصره من عدوة فانتصر ابي منعه منه فامتنع - قد يذكر الامس و لا يراد به اليوم الذي قبل يومك ولكن الوقت المستقرب على طريق الاستعارة [مَكَانَهُ] منزلته من الدنيا - وى مفصلة عن كان و هي كلمة تنبيه على الخطاء و تدنم و معناه ان القوم قد تنبهوا على خطائهم في تمديهم و قولهم يَلُمُّنَا لَنَا مِثْلَ مَا ارْتَبَى قَارُونُ و تذموا ثم قالوا كَانَهُ لَا يَقْلِحُ الْكُفْرُونَ ابي ما اشبه الحال بان الكافرين لا يزالون الفلاح و هو مذهب الخليل و سيدييه قال شعر • و يكن من يكن له نَشَبٌ يُحِبُّ • و من يفتقر يعش عيش ضر • و حكى الفراء ان اعرابية قالت لزوجها اين ابنتك فقال وى كانه وراء البيت - و عند الكوفيين ان وىك بمعنى وىلك و ان المعنى الم تعلم انه لا يقْلِحُ الْكُفْرُونَ - و يجوز ان تكون الكاف كاف الخطاب مضمومة الى وى كقوله وىلك عنتر اقدم - و انه بمعنى لانه و اللام لبيان المقول لاجله هذا القول - او لانه لا يقْلِحُ الْكُفْرُونَ كان ذلك و هو الخسف بقارون - و من الناس من يقف على وى و يتدنى

وَيَقْدِرُ ۚ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا ۖ وَيَكْفُرُوا لَا يَفْقَهُ الْكَافِرُونَ ۖ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ
عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا ۖ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۖ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ۖ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا
يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ ۖ قُلْ رَبِّي
أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۖ وَمَا كُنْتُ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ
رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ ۖ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزِلَتْ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ

كَاذِبٌ - ومنهم من يقف على ريبك - وقرأ الاعمش لَوْلَا مَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا - وقرئ [لَخَسَفَ بِنَا] وفيه ضمير الله
وَلَخَسَفَ بِنَا كقولك انقطع به - وَلَخَسَفَ بِنَا [تِلْكَ] تعظيم لها وتغخيم لسانها يعني تلك التي
سمعت بذكرها وبلغك وصفها ولم يعلق الموعد بترك العلو والفساد ولكن بترك ارادتهما وميل القلوب
اليهما كما قال وَلَا تَرْكُذُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَعَلَقَ الوعيد بالركون - وعن علي رضي الله عنه ان الرجل ليتعجه
ان يكون شراك نعله اجود من شرالك نعل صاحبه فيدخل تحتها - وعن الفضيل انه قرأها ثم قال ذهبت
الاماني ههنا - وعن عمر بن عبد العزيز انه كان يرددها حتى قبض - ومن الطماع من يجعل العلول فرعون
والفساد لقارون متعلقا بقوله إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ - وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ ويقول من لم يكن مثل
فرعون وقارون فله تلك الدار الآخرة ولا يتدبر قوله [وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ] كما تدبره علي والفضيل وعمر
معناه فَلَا يُجْزَوْنَ فَوْضِعَ الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ موضع الضمير لأن في اسداد عمل السيئة اليهم مكررا فضل تهجين
لحالهم وزيادة تدفيع للسيدة الى قلوب السامعين [إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] إلا مثل ما كانوا يعملون وهذا
من فضله العظيم وكرمه الواسع ان لا يجزى السيدة إلا بمثلها ويجزى الحسنة بعشر أمثالها وبسبعمائة وهو
معنى قوله فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا * [فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ] اوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه يعني
ان الذي حملك صعوبة هذا التكليف كمثيلك عليها ثوابا لا يحيط به الوصف و [لَرَأْدُكَ] بعد الموت
[إِلَىٰ مَعَادٍ] إِيَّيْ مَعَادٍ وإلى معاد ليس لغيرك من البشر - وتكثير المَعَادِ لذلك - وقيل المراد به
مكة وجهه ان يرد رده اليها يوم القتح وجه تذكيره انها كانت في ذلك اليوم معادا له شان ومرجعاه
اعتداد لغلبة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليها وقهره لاهلها ولظهور عز الاسلام واهله وذال
الشرك وحزبه والسورة مكية فكان الله وعده وهو بمكة في اذى وغلبة من اهلها انه يهاجر به منها ويعيده
اليها ظاهرا ظاهرا - وقيل نزلت عليه حين بلغ الجحفة في مهاجرة وقد اشتاق الى مولده ومولد آبائه
وحرم ابراهيم فنزل جبرئيل فقال له أَتَشْتَاكُ إِلَىٰ مَكَّةَ قَالَ نَعَمْ فَأَوْحَاها إِلَيْهِ - نَأَن قُلْتَ كَيْفَ اتَّصَلَ
قوله تعالى [قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ] بما قبله - قُلْتَ لما وعد رموله الرد الى معاد قال قُلْ للمشركين رَبِّي أَعْلَمُ
مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ يعني نفسه وما يستحقه من الثواب في معاده [وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ] يعنيهم وما
يستحقونه من العقاب في معادهم - فَأَن قُلْتَ قوله [إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ] ما وجه الاستدعاء فيه -

مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۖ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ۚ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝

كلماتها ٩٩٠ سورة العنكبوت مكية و هي تسع وستون آية و سبعة ركوعاً حروفها ٣٤١٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ۚ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ

قُلْتَ هذا كلام محمول على المعنى كأنه قيل وما أُلقي عليك الكتاب الا رحمة من ربك - ويجوز ان يكون الا بمعنى لكن للاستدراك اي ولكن لرحمة من ربك أُلقي اليك - وقرئ يُصِدُّكَ من اصدت بمعنى صدته وهي في لغة كلب وقال • شعر • أناس اصدوا الناس بالسيف عنهم • صدور السواقي عن انوف الحوائم • [بَعْدَ إِذْ أُنزِلَتْ إِلَيْكَ] بعد وقت انزاله واذ تضاف اليه اسماء الزمان كقوله حينئذ وليلئذ ويومئذ وما اشبه ذلك و انتهى عن مظاهره الكثرين ونحو ذلك من باب التهديد الذي سبق ذكره [إِلَّا وَجْهَهُ] الا آياته و الوجه يعبر به عن الذات - قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ طسم القصص كان له من الاجر بعدد من صدق موسى وكذب ولم يبق ملك في السموات و الارض الا شهد له يوم القيمة انه كان صادقا ان كُلَّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ •

سورة العنكبوت

الحسبان لا يصح تعليقه بمعاني المفردات ولكن بمضامين الجمال الا ترى انك لو قلت حسبت زيدا وظننت الفرس لم يكن شيئا حتى تقول حسبت زيدا عالما وظننت الفرس جوادا لان قولك زيد عالم او الفرس جواد دال على مضمون فاردت الاخبار عن ذلك المضمون ثابتا عندك على وجه الظن لا اليقين فلم تجد بدا في العبارة عن ثباته عندك على ذلك الوجه من ذكر شطري الجملة مدخلا عليهما فعل الحسبان حتى يتم لك غرضك - فان قلت فاین الكلام الدال على المضمون الذي يقتضيه الحسبان في الآية - قلت هو في قوله [أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ] وذلك ان تقديره أحسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا فالترك اول مفعولي حسب و لقولهم آمنا هو الخبر و اما غير مفتونين فتتمة الترك لانه من الترك الذي هو بمعنى التصيير كقوله • ع • فتركته جزر السباع يَنْشُدُهُ • الا ترى انك قبل المجيء بالحسبان تقدر ان تقول تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا على تقدير حاصل و مستقر قبل الام - فان قلت اَنْ يَقُولُوا هو علة تركهم غير مفتونين فكيف يصح ان يقع خبر مبتدأ - قلت كما تقول خروجه لمخانة الشر و قهره للتأديب وقد كان التأديب و المخافة في قولك خرجت مخانة الشر و ضربته تأديبا تعليلين و تقول ايضا حسبت خروجه لمخافة الشر و ظننت ضربه للتأديب فتجعلهما مفعولين كما جعلتهما مبتدأ وخبرا - والغنة الامتحان بشدائد التكليف من مغارقة الاوطان و مجاهدة الاعداء و سائر الطاعات الشاقة و هجر الشهوات و الملاذ و بالفقر و النقص و انواع المصائب في النفس و الاموال و بمصابرة الكفار

اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَذِبِينَ ۝ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا ۚ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۝

على آذاهم وكيدهم وضرارهم والمعنى أحسب الذين اجروا كلمة الشهادة على أنفسهم و اظهروا القول بالايمان انهم يتركون بذلك غير متحيزين بل يحكمهم الله بضروب المحن حتى يبلو صبرهم و ثبات اقدامهم وصحة عقائدهم ونصوح فيئاتهم ليتدبر المخلص من غير المخلص والراسخ في الدين من المضطرب والمتمكن من العابد على حرف كما قال لَتُبْلَوْنَ فِيْ اَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ اَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ اَشْرَكُوا اَذَى كَثِيْرًا وَاِنْ تَصْبِرُوْا وَتَتَّقُوا فَاِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزِيْزِ اَمْوَرٍ - و روي انها نزلت في ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قد جزعوا من اذى المشركين - وقيل في عمار بن ياسر و كان يعذب في الله - وقيل في ناس اسلموا بمكة فكتب اليهم المهاجرون لا يقبل منكم اسلامكم حتى تهاجروا فخرجوا فتدبهم المشركون فردوهم فلما نزلت كتبوا بها اليهم فخرجوا فاتبعهم المشركون فقاتلوهم فممنهم من قتل و منهم من نجا - وقيل في مجمع بن عبد الله مولى عمر بن الخطاب وهو اول قتيل من المسلمين يوم بدر رماه عامر بن الحضرمي فقال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم سيد الشهداء مجمع وهو اول من يدعى الى باب الجنة من هذه الامة فجزع عليه ابواه و امرأته [وَلَقَدْ فَتَنَّا] موصول بحسب او بلا يَقْنُتُوْنَ كقولك اَلَا يُمْنَحْنَ فلان وقد امتحن من هو خير منه يعني ان اتباع الانبياء قبلهم قد اصابهم من الفتن و المحن نحو ما اصابهم او ما هو اشد منه فصبروا كما قال وَ كَايْنٍ مِّنْ نَّبِيٍّ قُتِلَ مَعَهُ رِبِّيُّوْنَ كَثِيْرًا فَمَا وَهَّؤُاْ الْاٰيَةَ - وعن النبي صلى الله عليه و آله و سلم قد كان من قبلكم يوخد فيوضع المنشار على راسه فيفرق فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه و يمشط بأمشاط الحديد ما دردن عظمه من لحم و عصب ما يصرفه ذلك عن دينه و [لَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ] بالامتحان [الَّذِينَ صَدَقُوا] في الايمان [وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَذِبِينَ] فيه - فان قلت كيف و هو عالم بذلك في ما لم يزل - قلت لم يزل يعلمه معدرما و لا يعلمه موجودا الا اذا وجد و المعنى و ليمتيزن الصادق منهم من الكاذب - و يجوز ان يكون وعدا و وعيدا كانه قال و لَيُثْبِتَنَّ الَّذِينَ صَدَقُوا و ليعاقبن الكاذبين - و قرأ علي رضي الله عنه و الزهري و لَيَعْلَمَنَّ من الاعلام اي و ليعرفنهم الله الناس من هم او ليسمتهم بعلامة يعرفون بها من بياض الوجوه و سوادها و كحل العيون و زرقها [اَنْ يَسْبِقُونَا] ان يفوتونا يعني ان الجزاء يلحقهم لا محالة و هم لم يطعموا في الفوت و لم يحدثوا به نفوسهم و لكنهم لغفلتهم و قلة فكرهم في العاقبة و اصرارهم على المعاصي في صورة من يقدر ذلك و يطمع فيه و نظيره و مَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ فِي الْاَرْضِ - و لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مَبْعُوْا اَنْهُمْ لَا يُعْجِزُوْنَ - فان قلت اين مفعولا حسب - قلت اشتهل صلة ان على مسند و مسند اليه حد مسد المفعولين كقوله اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوْا الْجَنَّةَ - و يجوز ان يضمن حسب معنى قدر و ام منقطعة و معنى الاضراب فيها ان هذا الحساب ابطال من الحساب الاول لان ذلك يقدر انه لا يتمكن لايمانه و هذا يظن انه لا يجازي بمساويه [سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ] بئس الذي يحكمونه حكمهم هذا

سورة العنكبوت ٢٩

الجزء ٢٠

ع ١٢

مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَكَ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ ۝ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَصَدَقْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ۝ وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ۝

او بدس حكما يحكمونه حكمهم هذا فحذف المخصوص بالذم [لِقَاءَ اللَّهِ] مثل للوصول الى العاقبة من تلقى ملك الموت و البعث والحساب و الجزاء مُثَلَّتْ تلك الحال بحال عبد قدم على سيده بعد عهد طويل و قد اطلع مولاه على ما كان يأتي و يذُرُ فَمَا ان يلقاه يبشرو ترحيب لما رضي من افعاله او بضد ذلك لما سخطه منها فمعنى قوله مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ مَنْ كَانَ يَأْمَلُ تِلْكَ الْحَالِ و ان يلقى فيها الكرامة من الله و البشرى [فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ] و هو الموت [لَاتِ] لا محالة فليبادر العمل الصالح الذي يصدق رجاءه و يحقق امله و يكتسب به القربة عند الله و الزلفى [وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] الذي لا يخفى عليه شيء مما يقوله عباده و مما يفعلونه فهو حقيق بالتقوى و الخشية - و قيل يَرْجُوا يَخَافُ مِنْ قَوْلِ الْهَذَا فِي صِفَةِ عَسَالٍ ع • اذا لَسَعَتْهُ الدُّبُرُ لَمْ يَرْجُ لَسَعَهَا - فَإِنْ قُلْتَ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَكَ كَيْفَ وَقَعَ جَوَابُ الْمَشْرُطِ - قُلْتَ إِذَا عَلِمَ أَنْ لِقَاءَ اللَّهِ عَذِيبٌ بِهِ تِلْكَ الْحَالِ الْمُمَثَّلَةُ وَالْوَقْتُ الَّذِي تَقَعُ فِيهِ تِلْكَ الْحَالُ هُوَ الْإِجْلُ الْمَضْرُوبُ لِلْمَوْتِ نَكَاتُهُ قَالَ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَكَ لِأَنَّ الْإِجْلَ رَاقِعٌ فِيهِ اللَّقَاءُ كَمَا تَقُولُ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ الْمَلِكِ فَإِنْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَرِيبٌ إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ يَقَعُ لِلنَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ • [وَمَنْ جَاهَدَ] نَفْسَهُ فِي مَنْعِهَا مَا تَأْمُرُهُ وَحُمَلُهَا عَلَى مَا تَنْهَاهَا [فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ] لَهَا لِأَنَّ مَذْفَعَهُ ذَلِكَ رَاجِعَةٌ إِلَيْهَا وَإِنَّمَا أَمْرُ اللَّهِ وَنَهْيُ رَحْمَةٍ لِعِبَادِهِ وَهُوَ الْغَنِيُّ عَنْهُمْ وَعَنِ طَاعَتِهِمْ • إِمَّا أَنْ يُرِيدَ قَوْمًا مُسْلِمِينَ صَالِحِينَ قَدْ اسَاءُوا فِي بَعْضِ أَعْمَالِهِمْ وَسَيِّئَاتِهِمْ مَغْمُورَةٌ • بِحَسَنَاتِهِمْ فَهُوَ يَكْفُرُهَا عَنْهُمْ أَيْ يَسْقُطُ عَنْهَا بِذَوَابِ الْحَسَنَاتِ وَ يَجْزِيَهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ أَيْ أَحْسَنَ جَزَاءِ أَعْمَالِهِمْ - وَإِمَّا قَوْمًا مُشْرِكِينَ أَمَّنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَكْفُرُ سَيِّئَاتِهِمْ بَأَن يَسْقُطَ عَنْهَا مَا تَقَدَّمَ لَهُمْ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي وَ يَجْزِيَهُمْ أَحْسَنَ جَزَاءِ أَعْمَالِهِمْ فِي السَّلَامِ • وَصَّى حَكَمَهُ حَكْمُ أَمْرِ فِي مَعْنَاهُ وَتَصَرُّفُهُ يُقَالُ وَصَّيْتُ زَيْدًا بِأَنْ يَفْعَلَ خَيْرًا كَمَا تَقُولُ أَمَرْتُهُ بِأَنْ يَفْعَلَ وَمِنْهُ بَيْتُ الْأَصْلَاحِ • شَعْرٌ • وَدُّيَانِيَّةٌ وَصَّتْ بِنَيْهَا • بَأَن كَذَبَ الْقَرَّاطِفَ وَالْقَرَرُفَ • كَمَا لَوْ قَالَ أَمَرْتُهُمْ بِأَنْ يَنْتَهَبُوا وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ أَيْ وَصَّاهُمْ بِكَلِمَةِ التَّوْحِيدِ وَأَمَرَهُمْ بِهَا وَقَوْلُكَ وَصَّيْتُ زَيْدًا بِعَمْرٍو مَعْنَاهُ وَصَّيْتُهُ بِتَعَهُدِ عَمْرٍو وَمُرَاعَاةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَكَذَلِكَ مَعْنَى قَوْلِهِ [وَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا] وَصَّيْنَاهُ بِإِتَادِ وَالِدَيْهِ حُسْنًا أَوْ بِإِلَاءِ وَالِدَيْهِ حُسْنًا أَيْ فَعَلًا إِذَا حَسَنَ أَوْ مَا هُوَ فِي ذَاتِهِ حَسَنٌ لِفَرْطِ حَسَنَةِ كَقَوْلِهِ وَتَوَكَّلُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا - وَقَرِئَ حَسْنًا - وَاحْسَانًا - وَبِجُوزِ أَنْ تَجْعَلَ حُسْنًا مِنْ بَابِ قَوْلِكَ زَيْدًا بِأَمْرٍ اضْرَبَ إِذَا رَأَيْتَهُ مُتَهَيِّئًا لِلضَّرْبِ فَتَنْصِبُهُ بِأَضْمَارِ أَوَّلِهَا أَوْ أَعْلَى بَعْدَهَا لِأَنَّ التَّرْصِيفَةَ بِهِمَا دَلَّةٌ عَلَيْهِ وَمَا بَعْدَهُ مُطَابِقٌ لَهُ كَأَنَّهُ قَالَ قُلْنَا أَوَّلِهَا مَعْرُوفًا وَ [لَا تُطِعْهُمَا] فِي الشَّرِّ إِذَا حَمَلَكَ عَلَيْهِ - وَعَلَى هَذَا التَّفْسِيرُ أَنْ وَقَفَ عَلَى بِوَالِدَيْهِ وَابْتَدَأَ حُسْنًا حَسَنَ الْوَقْفِ - وَعَلَى التَّفْسِيرِ الْأَوَّلِ لَا يَدَّ مَنْ

سورة العنكبوت ٢٩ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ٥ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَدْخِلْنَاهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ٥ وَمِنْ

الجزء ٢٠

ع ١٢

اضمار القول معناه وقلنا ان جاهدك ايها الانسان [مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ] اي لا علم لك بالهيكلة والمراد بنفي العلم نفى العلم كانه قال لتشرك بي شيئا لا يصح ان يكون لها ولا يستقيم وصاه بوالديه وامره بالاحسان اليهما ثم نبه بنبيه عن طاعتها اذا اراده علي ما ذكر علي ان كل حق وان عظم ساقط اذا جاء حق الله وانه لا طاعة لمخلوق في معصية الخلاق ثم قال إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ مِنْ أَمْرٍ مِنْكُمْ وَمَنْ أَشْرَكَ فَأُجَازِكُمْ حق جزائكم وفيه شيذان - احدهما ان الجزاء الي فلان تحدث نفسك بحقوقه والديك وعقوقهما لشركهما ولا تحرمهما برك وسعروك في الدنيا كما اني لا امنعهما رزقي - والثاني التحذير من متابعتهم على الشرك والحث على الذبات والاستقامة في الدين بذكر المرجع والوعيد - روي ان سعد بن ابي وقاص الزهري حين اسلم قالت امه وهي حممة بذت ابي سفيان بن امية بن عبد شمس يا سعد بلغني انك قد مبات فوالله لا يظلمني سقف بيت من الضحى والريح وان الطعام والشراب علي حرام حتى تكفر بمحمد وكان احب ولدها اليها فابى سعد وبقيت ثلثة ايام كذلك فجاء سعد الي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وشكا اليه فنزلت هذه الآية والتي في لقمان والتي في الاحقاف فامره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يداربها ويترضاها بالاحسان - وروي انها نزلت في عياش بن ابي ربيعة المخزومي وذلك انه هاجر مع عمر رضي الله عنه مترافقين حتى نزل المدينة فخرج ابو جهل بن هشام والحريث بن هشام اخواه لامه اسماء بنت مخزبة امرأة من بني تميم من بني حنظلة فنزلا بعياش وقالاه ان من دين محمد صلة الارحام وبر الوالدين وقد تركت امك لا تطعم ولا تشرب ولا تأوي بيتنا حتى تراك وهي اشد حبا لك منا فاخرج معنا ونلا منه في الذرة والغارب فاستشار عمر فقال هما يخذلانك ولك علي ان اقم مالي بيني وبينك فمازالا به حتى اطاعهما وعصى عمر فقال عمر امّا ان عصيتني فخذ ذاتي فليس في الدنيا بعير يلحقها فان رابك منهم ريب فارجع فلما انتهوا الي البدياء قال ابو جهل ان نأتني قد كنت فاحملني معك قال نعم فنزل ليوطي لنفسه وطه فاخذاه وشدها وثاقا وجلده كل واحد منهما مائة جلدة وذهبا به الي امه فقالت لا تزال في عذاب حتى ترجع عن دين محمد فنزلت [فِي الصَّالِحِينَ] في جماتهم والصلاح من ابلغ صفات المؤمنين وهو متمسك انبياء الله قال الله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام وَادْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ وقال في ابراهيم عليه السلام وَانَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ - او في مداخل الصالحين وهي الجنة وهذا نحو قوله وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ آية * هم ناس كانوا يؤمنون بالآسنتهم فاذا مسهم اذى من الكفار وهو المراد بفننة الناس كان ذلك صارفا لهم عن الايمان كما ان عذاب الله صارف للمؤمنين عن الكفر ار كما يجب ان يكون عذاب الله صارفا

الْإِنْسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَعَدَابِ اللَّهِ ۖ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ ۖ أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ۖ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ ۖ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ۖ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ۝ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْتَ لَا تَعْلَمُ ۖ وَكَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ۖ فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ۝

و اذا نصر الله المؤمنين و غلبهم اعترضوهم و قالوا [انا كذا معكم] اي مشائعين لكم في دينكم ثابتين عليه ثباتكم ما قدر احد ان يفتننا فاعطونا نصيبنا من المغنم - ثم اخبر سبحانه انه اعلم [بما في صدور العالمين] من العلمين بما في صدورهم ومن ذلك ما تكن صدور هؤلاء من النفاق و هذا اطلاق منه للمؤمنين على ما ابطوه ثم وعد المؤمنين و اعد المنافقين - و قرئ لَيَقُولُنَّ بفتح اللام * امرهم باتباع سبيلهم و هي طريقهم التي كانوا عليها في دينهم و امروا انفسهم بحمل خطاياهم فعطف الامر على الامر و ارادوا ليجتمع هذان الاسرار في الحصول ان يتبعوا سبيلنا و ان نحمل خطاياكم و المعنى تعليق الحمل بالاتباع و هذا قول صناديد قريش كانوا يقولون لمن آمن منهم لا تبعث نحن و لا انتم فان عسى كان ذلك فانا نتحمل عنكم الاثم و قرئ في المتسمين بالاسلام من يستن بالذلك نيقول لصاحبه اذا اراد ان يشجعه على ارتكاب بعض العظام انعمل هذا و ائمه في عنقي و كم من مغرور بمثل هذا الضمان من ضعة العامة و جهلهم - و منه ما يحكى ان ابا جعفر المنصور رفع اليه بعض اهل الحشو حوائجه فلما قضاه قال يا امير المؤمنين بقيت الحاجة العظمى قال و ما هي قال شفاعتك يوم القيامة فقال له عمرو بن عبيد اياك و هؤلاء فانهم قطاع الطريق في المأمن - فان قلت كيف سماهم كاذبين و انما ضمنوا شيئا علم الله انهم لا يقدر على الوفاء و ضامن ما لا يعلم اقداره على الوفاء به لا يسمى كاذبا لا حين ضمن و لا حين عجز لانه في الحالين لا يدخل تحت حد الكذب و هو المخبر عن الشيء لا على ما هو عليه - قلت شبه الله حالهم حيث علم ان ما ضمنوه لا طريق لهم الى ان يفوا به فكان ضمانهم عذبه لا على ما عليه المضمون بالكاذبين الذين خبرهم لا على ما عليه المخبر عذبه - و يجوز ان يريد انهم كذبت لانهم قالوا ذلك و ثلوثهم على خلافه كالكاذبين الذين يعدون الشيء و في قلوبهم نية الخلف [و لَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ] اي اثقال انفسهم [و أَثْقَالًا] يعني اثقالا آخر غير الخطايا التي ضمنوا للمؤمنين حملها و هي اثقال الذين كانوا سببا في ضلالهم [و لَيَسْئَلُنَّ] سوال تقريع [عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ] اي يخلفون من الاكاذب و الاباطيل - و قرئ من خطاياهم * كان عمر نوح عليه السلام الفا و خمسين سنة بعث على رأس اربعين و لم يمت في قومه تسعمائة و خمسين و عاش بعد الطوفان حدين - و عن وهب انه عاش الفا و اربعمائة سنة - فان قلت هلا قيل تسعمائة و خمسين سنة - قلت ما اورد الله احكم لانه لو قيل كما قلت لجاز ان يدوم اطلاق هذا

مودة العنكبوت ٢٩
الجزء ٢٠
ع ١٣

فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ۝ وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ۖ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَثَانًا وَتَخْلُقُونَ أَفْكًَا ۖ إِنَّ الَّذِينَ يُعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ ۖ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ وَإِن تَكْذِبُوا فَقَدْ

العدد على اكثره وهذا التوهم زائل مع مجيئه كذلك و كانه قيل تسعمائة و خمسين سنة كاملة وافية العدد الا ان ذلك اخصروا اعذب لفظا و املا بالفايدة وفيه نكتة اخرى و هي ان القصة مسوقة لذكر ما ابتلي به نوح عليه السلام من امته و ما كابده من طول المصابرة تسليئة لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و تثبيتا له نكل ذكر رأس العدد الذي لا رأس اكبر منه وقع و اوصل الى الغرض من استطالة السامع مدة صبرة . فان قلت فلم جاء المميز اولا بالسنة و ثانيا بالعام . قلت لان تكرير اللفظ الواحد في الكلام الواحد حقيق بالاجتناب في البلاغة الا اذا وقع ذلك لاجل غرض يتلخيه المتكلم من تفخيم او تهويل او تنويه او نحو ذلك و [الطوفان] ما اطاف و احاط بكثرة و غلبة من سيل او ظلام ليل او نحوهما قال العجاج * ع * و غم طوفان الظلام الاثابا * [اصحاب السفينة] كانوا ثمانية و سبعين نفسا نصفهم ذكور و نصفهم اناث منهم اولاد نوح سام و حام و يافث و نساؤهم - و عن محمد بن اسحق كانوا عشرة خمسة رجال و خمس نسوة - و قد روي عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم كانوا ثمانية نوح و اهله و بنوه الثلاثة و الضمير في [وجعلناها] للسفينة او للحادثة و القصة * نصب [ابراهيم] باضمار اذكروا ابدل عنه [اذ] بدل الاشتمال لان الاحيان تشتمل على ما فيها - او هو معطوف على نوحا و اذ ظرف لارسالنا يعني ارسلناه حين بلغ من السن و العلم مبلغا ملج فيه لان يعطى قومه و ينصحه و يعرض عليهم الحق و يأمرهم بالعبادة و التقوى - و قرأ ابراهيم النخعي و ابو حذيفة و ابراهيم بالرفع على معنى و من المرسلين ابراهيم [ان كنتم تعلمون] يعني ان كان فيكم علم بما هو خير لكم مما هو شر لكم - او ان نظرتهم بعين الدراية المبصرة دون عين الجهل العمياء علمتم انه خير لكم * و قرئ تخلقون من خلق بمعنى التكوين في خلق - و تخلقون من تخلق بمعنى تكذب و تخرص - و قرئ افكا و فيه وجهان - ان يكون مصدرا نحو كذب و لعب و الا فك مخفف منه كالكذب و اللعب من اصلهما - و ان يكون صفة على فعل اي خلقا انكا اي ذا انك و باطل - و اخلاقتهم الانك تسميتهم الاوثان الهة و شركاء لله ارشفاء اليه - او همي الاصنام انكا و عملهم لها و نحتهم خلقا لافك - نان قلت لم نكر الرزق ثم قرره - قلت لانه اراد لا يستطيعون ان يرزقوك شيئا من الرزق فابتغوا عند الله الرزق كله فانه هو الرزاق وهذه لا يرزق غيره اليه ترجعون - و قرئ بفتح الفاء فاستعدوا للقائه بعبادته و الشكر له على انعمه [و ان تكدبوا] نفي فلا تضروني بتكذيبكم فان الرسل تبلي قد كذبتهم امهم و ما ضرهم و انما ضرروا انفسهم حيث حل بهم ما حل بسبب تكذيب الرسل و اما الرسول فقد تم امره حين بلغ البلاغ المبين الذي زال معه الشك و هو اقترانه بآيات الله و معجزاته - او ان كنت مكذبا في ما بينكم فلي في سائر الانبياء اموة و سلوة

كَذَّبَ أَمَمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۖ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۖ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ دَٰخِرٌ ۚ

مودة العذوبوت ٢٩
الجزء ٢٠
ع ١٣

حيث كذبوا و على الرسول ان يبلغ و ما عليه ان يصدق ولا يكذب وهذه الآية والآيات التي بعدها الى قوله فما كان جواب قومهم محتملة - ان تكون من جملة قول ابراهيم لقومه - وان تكون آيات وقعت معترضة في شان رحول الله و شان قريش بين اول قصة ابراهيم و آخرها - فان قلت اذا كانت من قول ابراهيم فما المراد بالامم قبله - قلت قوم شيث و ادريس و نوح و غيرهم و كفى بقوم نوح امة في معنى اسم جمعة مكذبة - ولقد عاش ادريس الف سنة في قومه الى ان رفع الى السماء وامن به الف انسان منهم على عدد سنه و اعقابهم على التكذيب - فان قلت فما تصنع بقوله قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ - قلت هي حكاية كلام الله حكاة ابراهيم لقومه كما يحكي رسولنا صلى الله عليه و آله و سلم كلام الله على هذا المنهاج في اكثر القرآن - فان قلت فاذا كانت خطابا لقريش فما وجه توسطها بين طرفي قصة ابراهيم و الجملة او الجمل الاعتراضية لابد لها من اتصال بما وقعت معترضة فيه الاتراك لا تقول مكنة و زيد ابوه قائم خير بلاد الله - قلت ايراد قصة ابراهيم ليس الا ارادة للتنفيس عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و ان تكون مسلاة له و متفرجا بان اباه ابراهيم خليل الله كان مأمورا بلحوم ما مني به من شرك قومه و عبادتهم الاوثان فاعترض بقوله وَاِنْ تُكَذِّبُوا عَلَىٰ مَعْنَىٰ اَنْكُمْ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ اِنْ تَكْذَبُوا مَحْتَمدا فقد كذب ابراهيم قومه و كل امة نبيها لان قوله فَقَدْ كَذَّبَ أَمَمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ لابد من تذاوله لامة ابراهيم و هو كما ترى اعتراض واقع متصل ثم سائر الآيات الواطية عقبها من اذياها و توابعها لكونها فاطقة بالتوحيد و دلائله و هدم الشرك و توهين قواعده و صفة قدرة الله و سلطانه و وضوح حقيقته و برهانه - قرئ [يَرَوْا] بالياء - و التاء و [يُبْدِئُ] و يُبْدَأُ - و قوله [ثُمَّ يُعِيدُهُ] ليس بمعطوف على يُبْدِئُ و ليست الرؤية واقعة عليه و إنما هو اخبار على حياله بالاعادة بعد الموت كما وقع النظر في قوله فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ على البدأ دون الانشاء و نحوه قولك ما زلت أوتر فلانا و استخلفه على من أخلفه - فان قلت هو معطوف بحرف العطف فلابد له من معطوف عليه فما هو - قلت هو جملة قوله أَوْ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ و كذلك و استخلفه معطوف على جملة قوله ما زلت أوتر فلانا - [ذَٰلِكَ] يرجع الى ما يرجع اليه هو في قوله وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ من معنى يُعِيد - دل بقوله النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ على انها نشأتان و ان كل واحدة منهما انشاء اي ابتداء و اختراع و اخراج من العدم الى الوجود لا تفاوت بينهما الا ان الأخيرة انشاء بعد انشاء مثله و الأولى ليست كذلك - و قرئ النَّشْأَةَ و النَّشْأَةَ كَالرَّأَةِ و الرَّأَةِ - فان قلت ما معنى الانصاح باحده مع ايقاعه مبتدأ في قوله ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ بعد اضمارة في قوله كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ و كان القيداس ان يقال كيف بدأ الله الخلق ثم ينشئ النشأة الأخيرة - قلت الكلام معهم كان واقعا في الاعادة / فيها

تَذِيرٌ ۖ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَاءُ ۖ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ۝ وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۚ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَٰئِكَ يَكُونُونَ لَكُمْ رَحِمَتِي وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ نَمَّا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَن قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ ۖ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ

كانت تصطَلَّت الرُّكْبَتُ فلما قرَّره في الابداء. بانه من الله احتج عليهم بان الاعادة انشاء مثل الابداء فاذا كان الله الذي لا يُعْجِزُ شيء هو الذي لم يُعْجِزِ الابداء فهو الذي وجب ان لا تُعْجِزِ الاعادة فكانه قال ثم ذاك الذي انشا النشأة الاولى فهو الذي يُنشِئُ النشأة الآخرة فللدلالة والتفدية على هذا المعنى ابرز اسمه و اوقعه مبتدأ [يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ] تعذيبه [وَيَرْحَمُ مَن يَشَاءُ] رحمته ومعلق المشيئين مفسر مبدئين في مواضع من القرآن وهو من يستوجبهما من الكافر والفاسق اذا لم يتوبا ومن المعصوم والقائب [تُقْلَبُونَ] تُردون وتُرْجَعُونَ * [وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ] ربكم اي لا تفوتونه ان هريتم من حكمه وقضائه [فِي الْأَرْضِ] الغسيخة [وَلَا فِي السَّمَاءِ] اللتي هي افسح منها و ايسر لو كنتم فيها كقوله تعالى اِنْ اَسْطَظَعْتُمْ اَنَّ تَنْقُذُوا مِنَ اَقْطَارِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ فَانْقُذُوا - وقيل ولا من في السماء كما قال حسان * شعر * امنن يعجور رسول الله منكم * ويمدحه وينصره سواء * ويحتمل ان يراد - لا تُعْجِزُونَهُ كيف ما هبطتم في مهادي الارض واعماقها او علوتكم في البروج والقلاع الذاهبة في السماء كقوله وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشٰدِدَةٍ - اولا تُعْجِزُونَ امره الجاري في السماء والارض ان يجري عليكم فيصيبكم ببلاء يظهر من الارض او ينزل من السماء [بِآيَاتِ اللَّهِ] بدلائله على وحدانيته وكتبه ومعجزاته و لقاؤه والبعث [يَكُونُونَ لَكُمْ رَحِمَتِي] وعيد اي يباسون يوم القيمة كقوله وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنٰلِسُ الْمُجْرِمُونَ - اوهو وصف لحالهم لان المؤمن انما يكون راجيا خاشعا فاما الكافر فلا يخطر بباله رجاء ولا خوف - او شبه حالهم في انتفاء الرحمة عنهم بحال من يئس من الرحمة - وعن قتادة ان الله ذم قوما هانوا عليه فقال اُولَٰئِكَ يَكُونُونَ لَكُمْ رَحِمَتِي وقال انه لا يَأْتِيَنَّ مِنَ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ فيذغبي للمؤمن ان لا يئاس من روح الله ولا من رحمته وان لا يامن عذابه وعقابه صفة المؤمن ان يكون راجيا لله خائفا * قرئ [جَوَابَ قَوْمِهِ] بالنصب والرفع [قَالُوا] قال بعضهم لبعض - او قاله واحد منهم وكان الباقون راضين فكانوا جميعا في حكم القائلين - وروي انه لم يَنْتَفِع في ذلك اليوم بالنار يعني يوم القيامة ابراهيم في النار ذلك لذهاب حرها * قرئ على النصب بغير اضافة وباضافة - وعلى الرفع كذلك - فالنصب على وجهين على التعليل اي لتتودوا بينكم وتتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها واتفاقكم عليها وابتلاؤكم كما يتفق الناس على مذهب فيكون ذلك سبب تحابهم وتصادقهم - وان يكون مفعولا ثانيا كقوله اَتَّخِذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ اي اتخذتم الاوثان سبب المودة بينكم على تقدير حذف المضاف - او اتخذتموها مودة بينكم بمعنى موددة بينكم كقوله تعالى وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ اٰنِدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ - وفي الرفع وجهان - ان يكون خبرا لان على ان ما موصولة - وان يكون

مودة العنكبوت ٢٩

الجزء ٢٠

ع ١٤

يَوْمَئِذٍ ۖ وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ ۚ وَلَيَعْنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ۚ وَمَا رِيكُمْ النَّارَ وَمَا لَكُمْ مِّن نَّصِيرِينَ ۝ فَأَمَّنَ لَهُ لُوطٌ ۖ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي ۖ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا ۚ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَنفُسٌ مِّنَ الْفَاحِشَةِ ۚ مَا سَبَقْتُكُمْ

خبر مبتدأ محذوف والمعنى ان الاوثان مودة بينكم اي مودونة او سبب مودة - وعن عامر مودة بينكم بفتح بينكم مع الاضافة كما قرئ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ فَفَتَحَ وهو فاعل - وقرأ ابن مسعود آثَانًا إِنَّمَا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا اي انما تتوادون عليها او تودونها في الحياة الدنيا ثم [يَوْمَ الْقِيَمَةِ] يقوم بينكم الدلائل والتباغض والتعادي يتلاعن العبد والعبد ويتلاعن العبد والاصنام كقوله تعالى وَ يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا - كان لوط ابن اخى ابراهيم وهو اول من آمن له حين رأى النار لم تحرقه - [وَقَالَ] يعنى ابراهيم [إِنِّي مُهَاجِرٌ] من كوثى وهي من مواد الكوفة الى حران ثم منها الى فلسطين ومن ثم قالوا لكل نبي هجرة ولابراهيم هجرتان وكان معه في هجرته لوط وامراته سارة وهاجر وهو ابن خمس وسبعين سنة [اِلَىٰ رَبِّي] الى حيث امرني بالهجرة اليه [إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ] الذي يعنني من اعدائي [الْحَكِيمُ] الذي لا يامرني الا بما هو مصلحتي * [أَجْرَهُ] الثناء الحسن والصلوة عليه آخر الدهر والذرية الطيبة والنسب و ان اهل الملل كلهم يتولونه - فان قلت ما بال اسمعيل لم يذكر وذكر اسحق وعقبه - قلت قد دل عليه في قوله وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وكفى الدليل لشهرة امره وعلو قدره - فان قلت ما المراد بالكتاب - قلت قصد به جنس الكتاب حتى دخل تحته ما نزل على ذريته من الكتب الاربعة التي هي التوراة والزبور والانجيل والقرآن [وَلُوطًا] معطوف على ابراهيم او على ما عطف عليه - و[الْفَاحِشَةُ] الفعلة البالغة في القبح و[مَا سَبَقْتُكُمْ بِهَا] مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ جملة مستأنفة مقررة لفحاشة تلك الفعل كان قائلاً قال لم كانت فاحشة ففيل له لان احدا قبلهم لم يقدم عليها اشمئزاً منها في طباعهم لانراط قبحها حتى أقدم عليها قوم لوط لحيث طينتهم وقدر طباعهم قالوا لم ينز ذكر على ذكر قبل قوم لوط قط - وقرئ انكم بغير استفهام في الاول درن الثاني - قال ابو عبيد وجدته في الامام بحرف واحد بغير ياء و رأيت الثاني بحرفين الياء والنون * وقطع السبيل عمل قطاع الطريق من قتل النفس واخذ الاموال - وقيل اعتراضهم السالبة بالفاحشة - وعن الحسن قطع النسل باتيان ما ليس بحديث - والمفكر عن ابن عباس هو الخذف بالحصى والرمي بالبندق والفرقة ومضغ العلك والسواب بين الناس وحل الأزار والسباب والفحش في المزاج - وعن عائشة رضي الله عنها كانوا يتحابقون - وقيل السخوة بمن مربهم - وقيل المجاهرة في ناديم بذلك العمل وكل معصية فاعظاها اتيح من سترها و لذلك جاء من خرق جلباب الحياء فلا غيبة له - ولا يقال للمجلس ناد الا مادام فيه اهله فاذا قاموا عنه لم يبق ناديا [اِنْ كُنْتَ

سورة العنكبوت ٢٩

الجزء ٢٠

ع ١٥

بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ۝ أَتُنْكُم لَتَاتُونَ الرِّجَالَ وَ تَقْطَعُونَ السَّبِيلَ ۝ وَ تَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ ۖ نَمَّا
كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ
الْمُفْسِدِينَ ۝ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ ۚ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ۝
قَالَ إِنْ فِيهَا لُوطٌ ۖ قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا ۖ لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ ۖ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ وَلَمَّا
أَنَّ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ وَ ضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا ۖ وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ ۖ إِنَّا مُنَجِّيكَ ۖ وَأَهْلَكَ
إِلَّا امْرَأَتَكَ ۖ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ إِنَّا مُنْذِرُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِمَّنِ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝
وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَ إِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا نَقَالَ يَقُومُوا عِبَادُوا اللَّهَ وَ ارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ

مِنَ الصَّادِقِينَ] فيما تعدناه من نزل العذاب - كانوا يُفسدون الناس بحملهم على ما كانوا عليه من
المعاصي و الفواحش طوعاً و كرهاً و لانهم ابتدعوا الفاحشة و سنوها فيمن بعدهم وقال الله تعالى الَّذِينَ
كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زَيْنَهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ فاراد لوط عليه السلام ان يشتد غضب
الله عليهم فذكر لذلك صفة المفسدين في دعائه * [بِالْبُشْرَى] هي البشارة بالولد و الذائلة و هما اسحق
و يعقوب و اضافة مُهْلِكُوا اضافة تخفيف لا تعريف و المعنى الاستقبال - و القرية سدوم اللتي قيل فيها آجور
من قاضي سدوم [كَانُوا ظَالِمِينَ] معناه ان الظالم قد استمر منهم الجادة في الايام السالفة و هم عليه مصرون
و ظلمهم كفرهم و الوان معاصيهم [إِنْ فِيهَا لُوطٌ] ليس اخبارا لهم بكونه فيها و انما هو جدال في شأنه لانهم
لما علوا اهلها بظلمهم اعترض عليهم بان فيها من هو بريء من الظلم و اراد بالجدال اظهار الشفقة
عليه و ما يجب للمؤمن من التحزن لاختيه و التشمير في نصرته و حياطنه و الخوف من ان يمسه اذى
او يلحقه ضرر - قال قتادة لا يرى المؤمن ان لا يحوط المؤمن الا ترى الى جوابهم بانهم أعلم منه [بَيْنَ فِيهَا]
يعذون نحن أعلم منك و اخبر بحال لوط و حال قومه و امتيازهم منهم الامتياز البين و انه لا يستاهل ما
يستأهلون فحقص على نفسك و هوّن عليك الخطب - و قرئ [لَنُنَجِّيَنَّهُ] بالتشديد و التخفيف و كذلك
مُنَجِّيكَ - [أَنْ] صلة أكدت وجود الفعلين مترتباً احدهما على الآخر في وقتين متجاورين لا فاصل بينهما
كانهما رُجداً في جزء واحد من الزمان كانه قيل كما احس بمجيئهم فاجاءته المساءة من غير ريب خيفة عليهم
من قومه [وَ ضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا] و ضاق بشانهم و بتدبير امرهم ذرعه اي طاقته و قد جعلت العرب ضيق
الذراع و الذرع عبارة عن فقد الطاقة كما قالوا رحب الذراع بكذا اذا كان مطيقا له و الاصل فيه ان الرجل
اذا طالت ذراعه نال ما لا يذاله القصير الذراع فضررب ذلك مثلاً في العجز و القدر - الرجز و الرجز
العذاب من قولهم ارتجز و ارتجس اذا اضطرب لما يلحق المعذب من القلق و الاضطراب * و قرئ [مُنْذِرُونَ]
مخففاً و مشدداً [مِنْهَا] من القرية [آيَةً بَيِّنَةً] هي اثار منازلهم الخربة - و قيل بقية الحجارة - و قيل الماء
الامود على وجه الارض - و قيل الخبر عما صنع بهم [لِقَوْمٍ] متعلق بتركتنا او ببينة [وَ ارْجُوا] و افعلوا ما

سورة العنكبوت ٢٩

الجزء ٢٠

ع ١٥

وَلَا تَعْدُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۖ فَكَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُمُ الرَّجْفَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جثمين ﴿١٥﴾ وَعَادَا وَثمودَا وَقَدْ
تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسْكِنِهِمْ فُقُقُهُ ۖ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ ۖ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴿١٦﴾ وَقَارُونَ
وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ قُلْ ۖ وَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ﴿١٧﴾ فَلَمَّا أَخَذْنَا
بِذَنبِهِمْ ۖ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَامِلاً ۖ وَ مِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ ۖ وَ مِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ ۖ وَ مِنْهُمْ
مَنْ أَغْرَقْنَا ۖ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٨﴾ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرْثَاءَ
كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ ۖ اتَّخَذَتْ بَيْتًا ۖ وَإِنْ آوْهَىٰ إِلَيْهِمُ الْبُيُوتُ لَبِيتَ الْعَنْكَبُوتُ ۖ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا

ترجون به العاقبة فأقيم المسبب مقام السبب - أو أمروا بالرجاء والمراد اشتراط ما يسوغه من الإيمان كما
يؤمر الكافر بالشرعيات على إرادة الشرط - وقيل هو من الرجاء بمعنى الخوف - والرجفة الزلزلة الشديدة -
وعن الضحاک صيحة جبرئيل لأن القلوب رجفت لها [فِي دَارِهِمْ] في بلدهم وأرضهم - أو في ديارهم
فاكتفي بالواحد لأنه لا يلبس [جثمين] باركين على الركب ميتين [وَعَادَا] منصوب باضمار اهلكنا
لأن قوله فَأَخَذْنَاهُمُ الرَّجْفَةَ يدل عليه لأنه في معنى الاهلاك [وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ] ذلك يعني ما وصفه من اهلاكهم
[مِنْ] جهة [مَسْكِنِهِمْ] إذا نظرت إليها عند مروركم بها وكان اهل مكة يمشون عليها في أسفارهم فيبصرونها
وكانوا مستبصرين ففقه متمكنين من النظر والافتكار وأكنهم لم يفعلوا - أو كانوا متبينين أن العذاب نازل بهم
لأن الله تعالى قد بين لهم على السنة الرسل ولكنهم لجوا حتى هلكوا [سَابِقِينَ] فائتين أدرهم أمر الله فلم
يفوتوه - الحاصب لقوم لوط وهي ریح عاصف فيها حصباء - وقيل ملك كان يرميهم - والصيحة لمدبرين
وثمود - والخسف القارون - والغرق لقوم نوح وفرعون - الغرض تشبيه ما اتخذوه مثلاً ومعتمداً في دينهم
وتولوه من دون الله بما هو مثل عذد الناس في الوهن وضعف القوة وهو نسج العنكبوت إلا تولى إلى
مقطع التشبيه وهو قوله وَإِنْ آوْهَىٰ إِلَيْهِمُ الْبُيُوتُ لَبِيتَ الْعَنْكَبُوتُ - فإن قلت ما معنى قوله لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
وكل أحد يعلم وهن بيت العنكبوت - قلت معذرة لو كانوا يعلمون أن هذا مثلهم وأن أمر دينهم بالغ هذه الغاية
من الوهن - وجه آخر وهو أنه إذا صح تشبيه ما اعتمدوا في دينهم ببيت العنكبوت وقد صح أن آوهن
البيوت بيت العنكبوت فقد تبين أن دينهم آوهن الأديان لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ - أو أخرج الكلام بعد تصحيح
التشبيه مخرج المجاز فكأنه قال وإن آوهن ما يعتمد عليه في الدين عبادة الأوثان لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ - ولقائل
أن يقول مثل المشرك الذي يعبد الوثن بالقياس إلى المؤمن الذي يعبد الله مثل عنكبوت يتخذ بيتاً
بالإضافة إلى رجل يبني بيتاً باجر وجص أو ينحته من صخر وكما أن آوهن البيوت إذا استقرتها بيتاً
بيتاً بيت العنكبوت كذلك أضعف الأديان إذا استقرتها ديناً ديناً عبادة الأوثان لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ - قرئ
يُدْعُونَ بالتاء والياء وهذا تأكيد للمثل وزيادة عليه حيث لم يجعل ما يدعونه شيئاً [وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ]
فيه تجهيل لهم حيث عبدوا ما ليس بشيء لأنه جماد ليس معه مصحح العلم والقدرة أصلاً وتركوا عبادة

سورة العنكبوت ٢٩
الجزء ٢١
ع ١٦

يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ ۚ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ۝ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ أَتُلُو مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ۖ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ۖ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ۖ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ۝

القادر القاهر على كل شيء الحكيم الذي لا يفعل شيئاً الا بحكمة و تدبير • كان الجهلة و السفهاء من قريش يقولون ان رب محمد يضرب المثل بالذباب و العنكبوت و يضحكون من ذلك فلذلك قال [وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ] اي لا يعقل صحتها و حسنها و فائدتها الا هم لان الامثال و التشبيهات انما هي الطرق الى المعاني المحتجبة في الامتار حتى تبرزها و تكشف عنها و تصورها لانهم كما صور هذا التشبيه الفرق بين حال المشرك و حال الموحد - و من النبي صلى الله عليه و آله و سلم انه تلا هذه الآية فقال العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته و اجتنب سخطه [بِالْحَقِّ] اي بالغرض الصحيح الذي هو حق لا باطل و هو ان تكونا مساكين عبادة و عبادة للمعتبرين منهم و دلائل على عظم قدرته الا ترى الى قوله ان في ذلك لآية للمؤمنين و نحوه قوله تعالى وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ثُمَّ قَالَ ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا • [الصَّلَاةُ] تكون لطفاً في ترك المعاصي فكانها ناهية عنها - فَاِنْ قُلْتَ كَمْ مِنْ مَصَلٍّ يَرْكَبُ وَلَا تَنْهَاهُ صَلَاتُهُ - قُلْتَ الصَّلَاةُ الَّتِي هِيَ الصَّلَاةُ عِنْدَ اللَّهِ الْمُسْتَحَقُّ بِهَا الثَّوَابُ ان يدخل فيها مقدماً للقوة النصوح متقياً لقوله تعالى إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ و يصليها خاشعاً بالقلب و الجوارح - فقد روي عن حاتم كان رجلي على الصراط و الجنة عن يميني و النار عن يساري و ملك الموت من فوقني و أصلي بين الخوف و الرجاء ثم يحوطها بعد ان يصليها فلا تحببها فهي الصلوة التي تنهى عن الفحشاء و المنكر - و عن ابن عباس من لم تأمره صلوته بالمعروف و تنهه عن المنكر لم يزد بصلوته من الله الا بُعداً - و عن الحسن من لم تنهه صلوته عن الفحشاء و المنكر فليعت صلوته بصلوة و هي وبال عليه - و قيل من كان مراعياً للصلوة جرة ذلك الى ان ينتهي عن السيئات يوماً - فقد روي انه قيل لرسول الله ان فلاناً يصلي بالنهار و يسرق بالليل فقال ان صلوته لتردعه - و روي ان فتى من الانصار كان يصلي معه الصلوات و لا يدع شيئاً من الفواحش الا ركبه فوصف له فقال ان صلوته ستقها فلم يلبث أن تاب و على كل حال فان المراعي للصلوة لابد ان يكون ابعد من الفحشاء و المنكر ممن لا يراعيها و ايضاً فكم من مصلين تنهاهم الصلوة عن الفحشاء و المنكر و اللئط لا يقتضي ان لا يخرج واحد من المصلين عن قضيتها كما تقول ان زيدا ينهى عن المنكر فليس غرضك انه ينهى عن جميع المنكبات و انما تريد ان هذه الخصلة موجودة فيه و حاصله منه من غير اقتضاء للعموم [وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ] يريد و للصلوة اكبر من غيرها من الطاعات و حماتها بذكر الله كما قال فَاَتَمَعُوا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ و انما قال وَلَذِكْرُ اللَّهِ لِيَسْتَقِلَّ بالتعليل كانه قال و للصلوة اكبر لانهما ذكر الله - اذ وَلَذِكْرُ اللَّهِ عند الفحشاء و المنكر و ذكر نهيه عنهما و وعيده عليهما اكبر فكان اولى بان ينهى

وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ۚ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ
 إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ٥ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ ۚ فَالَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ
 يَوْمَ مَنُونٍ بِهِ ۚ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يَكْفُرُ بِهِ ۚ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ٥ وَمَا كُنْتَ تَقْلُوا مِنْ قَبْلِهِ
 مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا قَرَأْتَ الْمُبْتَلُونَ ٥ بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ۚ

سورة المائدة ٢٩

الجزء ٢١

ع ١٤

من اللطف الذي في الصلوة - وعن ابن عباس وَاذْكُرَ اللَّهُ إِدَاكُمْ بِرَحْمَتِهِ أَكْبَرُ مِنْ ذِكْرِكُمْ آيَةَ بَطَاعَتِهِ
 [وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ] من الخير والطاعة فيثيبكم احسن الثواب [بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ] بالخصلة
 اللتي هي احسن وهي مقابلة الخشونة باللين والغضب بالكظم والسورة بالانادة كما قال اِدْفَعِ بِالَّتِي
 هِيَ أَحْسَنُ [إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا] فافطوا في الاعتداء والعناد ولم يقبلوا الفصح ولم ينفذ فيهم الرنق
 فاستعملوا معهم الغلظة - وقيل إِلَّا الَّذِينَ أَذْرَأَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَمَنْ - وقيل إِلَّا الَّذِينَ اثْبَتُوا الْوَلَدَ
 وَالشَّرِيكَ وَقَالُوا يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ - وقيل معناه وَلَا تُجَادِلُوا الدَّخَالِينَ فِي الذِّمَّةِ الْمُؤَدِّينَ لِلْجِزْيَةِ إِلَّا
 بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا فَنَبَذُوا الذِّمَّةَ وَمَنْعُوا الْجِزْيَةَ فَإِنَّ أُولَئِكَ مَجَادِلَتُهُمْ بِالسَّيْفِ - وعن قتادة
 الآية منسوخة بقوله تعالى قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُجَادِلُكُمْ أَشَدُّ مِنْ السَّيْفِ وَقَوْلُهُ
 [قُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا] من جنس المجادلة بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ - وعن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ
 عَلَمٌ مَا حَدَّثَكُمْ أَهْلَ الْكِتَابِ فَلَا تُصَدِّقُوهُمْ وَلَا تُكَذِّبُوهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَكُتِبَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ كَانَ بَاطِلًا لَمْ
 تُصَدِّقُوهُمْ وَإِنْ كَانَ حَقًّا لَمْ تُكَذِّبُوهُمْ * ومثل ذلك الانزال [أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ] اي انزلناه مصدقنا لسائر
 الكتب السماوية تحقيقا لقوله آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ - وقيل وكما انزلنا الكتاب الي من كان
 قبلك أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ [فَالَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ] هم عبد الله بن سلام ومن آمن معه [وَمِنْ هَؤُلَاءِ]
 من اهل مكة - وقيل اراد بالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ الذين تقدموا عهد رسول الله من اهل الكتاب ومن هَؤُلَاءِ
 ممن في عهده منهم [وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا] مع ظهورها وزوال الشبهة عنها الا المتوغلون في الكفر المصممون
 عليه - وقيل هم كعب بن الاشرف واصحابه * وانت امي ما عرفك احد قط بتلاوة كذاب ولا خط [إِذَا]
 لو كان شيء من ذلك امي من الذوة والخط [لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ] من اهل الكتاب وقالوا الذي نجده
 في كتبنا امي لا يكتب ولا يقرأ وليس به - او لَارْتَابَ مشركوا مكة وقالوا لعله تعلمه او كتبه بيده - فان قلت
 لم سآهم مبطلين ولولم يكن اميا وقالوا ليس بالذي نجده في كتبنا لكانوا صادقين محققين ولكن اهل
 مكة ايضا على حق في قولهم لعله تعلمه او كتبه فانه رجل قارئ كاتب - قلت سآهم مبطلين لانهم
 كفروا به او هو امي بعيد من الريب فكانه قال هؤلاه المبطلون في كفرهم به لولم يكن اميا لارتابوا اشد
 الريب فحين ليس بقارئ كاتب فلا دجة لارتابهم - وشيء اخر وهو ان سائر الانبياء لم يكونوا اميين و
 وجب الايمان بهم وبما جاؤا به لكونهم مصدقين من جهة الحكيم بالمعجزات فثبت انه قارئ كاتب فما

سورة العنكبوت ٢٩
الجزء ٢١
ع ١

وَمَا يَجْعَدُ بِالْيَدْنِ إِلَّا الظَّالِمُونَ ۝ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٍ مِنْ رَبِّهِ ۝ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ ۝ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا ۝ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ وَبَسِّعْ لَوْكَ بِالْعَذَابِ ۝ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ ۝

لهم لم يؤمنوا به من الوجه الذي آمنوا منه بموسى وعيسى على ان المنزليين ليسا بمعجزين وهذا المنزل معجز فاذا هم مبطلون حيث لم يؤمنوا به وهو آتي ومبطلون لو لم يؤمنوا به وهو غير آتي - فان قلت ما فائدة قوله يَمِينُكَ - قلت ذكر اليمين وهي الجارحة التي يزول بها الخط زيادة تصوير لما نفى عنه من كونه كاتباً الا ترى انك اذا قلت في الاثبات رأيت الامير بخط هذا الكتاب يمينه كان اشد اثباتك انه تولى كذبه فكذلك النفي [بَل] القرآن [أَيُّ يَمِينُ فِي صُدُورِ] العلماء به وحفاظه وهما من خصائص القرآن كون آياته بينات الاعجاز و كونه محفوظا في الصدور يتلوه اكثر الامة ظاهرا بخلاف سائر الكتب فانها لم تكن معجزات وما كانت تُقرأ الا من المصاحف ومنه ما جاء في صفة هذه الامة صدورهم اناجيلهم [وَمَا يَجْعَدُ] بآيات الله الواضحة الا المتوغلون في الظلم المكابرون * قرئ آية * وايست اريدوا هـ انزل عليه آية مثل ناقة صالح ومائدة عيسى ونحو ذلك [إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ] يُنزل آيتها شاء ولو شاء ان ينزل ما تقتضونه لفعل [وَأَيُّ أَنَا نَذِيرٌ] كلفت الانذار وابانته بما أعطيت من الآيات وليس لي ان اخير على الله آياته فاقول انزل علي آية كذا دون آية كذا مع علمي ان الغرض من الآية ثبوت الدلالة والآيات كلها في حكم آية واحدة في ذلك - ثم قال [أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ] آية مغذية عن سائر الآيات ان كانوا طالبين للحق غير متعذرين هذا القرآن الذي تدرم تلاوته عليهم في كل مكان وزمان فلا يزال معهم آية ثابتة لاتزل ولا تضمحل كما تزول كل آية بعد كونها وتكون في مكان دون مكان - [إِنِّي] مثل هذه الآية الموجودة في كل مكان وزمان الى آخر الدهر [لَرَحْمَةً] لنعمة عظيمة لا تشكر وتذكر [لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] - وقيل أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ يعزي اليهود أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم بتحقيق ما في ايديهم من نعمك ونعت دينك - وقيل ان ناما من المسلمين أتوا رسول الله بكشف قد كتبوا فيها بعض ما يقول اليهود فلما ان نظر اليها القاها وقال كفى بها حمافة قوم او ضلالة قوم ان يرغبوا عما جاءهم به نبيهم الى ما جاء به غير نبيهم فنزلت والوجه ما ذكرناه * [كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا] اني قد بلغتكم ما ارسلت به اليكم واذنركم وانكم قبلتموني بالحمد والتكذيب [يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فهو مطلع على امري وامركم وعالم بحقي وباطلكم [وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ] منكم وهو ما تعبدون من دون الله [وَكَفَرُوا بِاللَّهِ] وآياته [أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ] المغبونون في صفتهم حيث اشتروا الكفر بالايمان الا ان الكلام ورد مورد الانصاف كقوله وإنا أوبأكم لعلي هدى أو في قلوب مبين وكقول حسن * ع * فشركما لخيركما الغداة * وروي ان كعب بن الاشرف واصحابه

سورة العنكبوت ٢٩

الجزء ٢١

ع ١

وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ * يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ * وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ * يَوْمَ يَغْشَاهُمْ
 الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذَرُوهَا وَاعْمَلُوا * يُعْبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي
 وَاسِعَةً فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ * كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ * ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ * وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

قالوا يا محمد من يشهد لك بانك رسول الله فزلت * كان استعجال العذاب استهزاء منهم و تكديبا
 والنصر بن الحارث هو الذي قال اللهم امطر علينا حجارة من السماء كما قال اصحاب الايكة فاسقط علينا
 كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ [وَلَوْ لَا أَجَلٌ] قد سماه الله وبيّنه في اللوح لعذابهم و اوجبت الحكمة تاخيره الى ذلك
 الاجل المسمى [لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ] عاجلا والمراد بالاجل الآخرة لما روي ان الله تعالى وعد رسول الله
 ان لا يعذب قومه ولا يستأصلهم وان يؤخر عذابهم الى يوم القيامة - وقيل يوم بدر - وقيل وقت فنائهم
 بأجالهم [لَمُحِيطَةٌ] اي ستحيط بهم يوم يغشاهم العذاب - او هي محيطه بهم في الدنيا لان المعاصي اللتي
 توجبها محيطه بهم - اولانها مالههم ومرجعهم لا محالة فكانها الساعة محيطه بهم و [يَوْمَ يَغْشَاهُمْ] على هذا منصوب
 بمضمر اي يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ كان كَيْتَ و كَيْتَ و [مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ] كقوله لهم مِنْ فَوْقِهِمْ
 ظُلُلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلُلٌ [وَيَقُولُ] قريع بالفون والياء [مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] اي جزاؤه * معنى الآية ان
 المؤمن اذا لم يتمهل له العبادة في بلد هو فيه ولم يتمش له امر دينه كما يحب فليهاجر عنه الى بلد
 يُقَدَّرُ انه فيه اسلم قلبا واصح دينا و اكثر عبادة واحسن خشوعا و لعمري ان البقاع تتفاوت في ذلك
 التفاوت الكثير ولقد جربنا و جرب اولونا فلم نجد فيما دُرنا و داروا اعون على قهر النفس وعصيان
 الشهوة واجمع للقلب المتلقت و اضم للهم المنتشر و احث على الغداعة و اطرد للشيطان و ابعد من كثير
 من الفتن و اضبط الامر الديني في الجملة من مكنتي حرم الله و جوار بيت الله فله الحمد على ما سهل
 من ذلك و قرب من رزق من الصبر و ازرع من الشكر - وعن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من فر
 بدينه من ارض الى ارض و ان كان شبرا من الارض استوجب الجنة و كان رفيق ابراهيم و محمد - وقيل هي في
 المستضعفين بمكة الذين نزل فيهم آلم تَكُنْ اَرْضُ اللَّهِ وَاَسِعَتْ فَنَهَا جُرُوا فِيهَا و انما كان ذلك لان امر دينهم
 ما كان يستتب لهم بين ظهرائي الكفرة [فَاِيَّايَ فَاعْبُدُونِ] في المتكلم نحو اياه ضربته في الغائب واياك
 عضتكم في المخاطب و التقدير فَاِيَّايَ فَاعْبُدُوا فَاعْبُدُونِ - فان قلت ما معنى الفاء في فَاعْبُدُونِ و تقديم المفعول -
 قلت الفاء جواب شرط محذوف لان المعنى ان اَرْضِي وَاَسِعَتْ فَإِنْ لَمْ تُخْلِصُوا الْعِبَادَةَ لِي فِي اَرْضِ
 فاخلصوها لي في غيرها ثم حذف الشرط و عوض من حذفه تقديم المفعول مع اداة تقديمه معنى الاختصاص
 والخلاص * لما امر عباده بالحرص على العبادة و صدق الاهتمام بها حتى يتطلبوا لها ارفق البلاد و ان
 شععت اتبعه قوله [كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ] اي واجدة مرارته و كربه كما يجد الذائق طعم المذوق ومعناه انكم
 ميتون فواصلون الى الجزاء و من كانت هذه عاقبتكم لم يكن له بد من التزود لها و الامتعداد بجهده

لَذُبُّوهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۖ نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ۝ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝ وَكَانَ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ۚ وَاللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ ۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَاسْتَخَارَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ۖ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ۝ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ ۖ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَأَ بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ۖ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ۖ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۝ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا

[لَذُبُّوهُمْ] لئلا ينزلهم من الجنة علياً - وقرئ لئلا ينزلهم من الثواء وهو النزول للقامة يقال ثوى في المنزل واثوى هو واثوى غيره واثوى غير متعد فاذا تعدى بزيادة همزة النقل لم يتجاوز مفعولاً واحداً نحو ذهب واذهبته والوجه في تعديته الى ضمير المؤمنين و الى العرف اما اجراءه مجرى لئلا ينزلهم ونبوتهم او حذف الجار و اتصال الفعل او تشبيهه الظرف الموت بالمبهم - وقرأ يحيى بن وثاب فنعمة بزيادة الفاء [الَّذِينَ صَبَرُوا] على مفارقة الاطمان والهجرة لاجل الدين وعلى اذى المشركين وعلى العجى والمصابى وعلى الطاعات وعن المعاصي ولم يتوكلوا في جميع ذلك الا على الله * لما امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من اسلم بمكة بالهجرة خافوا الفقر والضبعة فكان يقول الرجل منهم كيف اقدم بلدة ليست لي فيها معيشة فنزلت - والدابة كل نفس دبت على رجليه الارض عقلت او لم تعقل [لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا] لا تطيق ان تحمله لضعفها عن حمله [اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ] اي لا يرزق تلك الدواب الضعاف الا الله ولا يرزقهم ايضاً ايها الاقوياء الا هو وان كذتم مطيقين لحمل ارزاقكم وكسبها لانه لو لم يُقدِّركم ولم يقدر لكم اسباب الكسب لكذتم اعجز من الدواب التي لا تحمل - وعن الحسن لا تحمِلُ رِزْقَهَا لا تدخره انما تصبغ فيرزقها الله - وعن ابن عبيدة ليس شيء يخفى الا الانسان والنملة والفأرة - وعن بعضهم رأيت البليل يحتكر في حضنائه و يقال للعقور مخايب الا انه ينساها [وَهُوَ السَّمِيعُ] لقولكم نخشى الفقر والضيعة [الْعَلِيمُ] بما في ضمائرهم * الضمير في [سَأَلْتَهُمْ] اهل مكة [فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ] فكيف يصرفون عن توحيد الله وان لا يشركوا به مع اقاربه بانه خالق السموات والارض - قدَّر الرزق وقدره بمعنى اذا ضيقه - فان قلت الذي رجع اليه الضمير في قوله وَيَقْدِرُ لَهُ هو مَنْ يَشَاءُ فكان بسط الرزق وقدره جعلاً لواحد - قلت يحتمل الوجهين جميعاً - ان يريد ويقدر لمن يشاء فوضع الضمير موضع مَنْ يَشَاءُ لان من يشاء مبهم غير معين فكان الضمير مبهماً مثله - وان يريد تعاقب الامر بين على واحد على حسب المصلحة [إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] يعلم ما يصلح العباد وما يفسدهم - استحمد رسول الله صلى الله عليه وآله وآله وملم على انه ممن اقرب نحو ما اقروا به ثم نفعه ذلك في توحيد الله ونفي الانداد والشرك عنه ولم يكن اقراراً عاطلاً كاقرار المشركين وعلى انهم اقروا بما هو حجة عليهم حيث نسبوا النعمة الى الله وقد جعلوا العبادة للصنم ثم قال [بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ] ما يقولون وما فيه من الدلالة على بطلان الشرك وصحة التوحيد - اولاً يعقلون ما تريد بقولك الحمد لله ولا يفظنون لم

سورة العنكبوت ٢٩
الجزء ٢١
ع ٢

إِلَهُمْ وَلِعَبِّ ۖ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ ۚ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَا إِلَهُ مَخْلُصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ فَلَمَّا نُجِّدَهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ۝ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ۚ وَلِيَتَمَتَّعُوا ۚ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝

حمدت الله عند مقاتلتهم • [هذه] فيها ازدياد الدنيا و تصغير لامرها وكيف لا يصغرها وهي لا تزن عنده جناح بعوضة يريد ما هي لسرعة زوالها عن أهلها و موتهم عنها الا كما يلعب الصبيان ساعة ثم يتفوتون [وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ] اي ليس فيها الا حيوة مستمرة دائمة خالدة لا موت فيها فكأنها في ذاتها حيوة - و الحيوان مصدر حيي وقياسه حييان فقلبت الياء الثانية وارا كما قالوا حيوة في اسم رجل و به سمي ما فيه حيوة حيوانا قالوا اشترى من الموتان ولا تشتري من الحيوان وفي بقاء الحيوان زيادة معني ليس في بقاء الحيوة وهي ما في بقاء فعلان من معني الحركة و الاضطراب كالنزوان و التغضان و التهبان و ما اشبه ذلك و الحيوة حركة كما ان الموت سكون فمجيدته على بقاء دال على معني الحركة مبالغة في معني الحيوة و لذلك اختبرت على الحيوة في هذا الموضع المقتضي للمبالغة [لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ] فلم يؤثروا الحيوة الدنيا عليها - فان قلت بم اتصال قوله فَإِذَا رَكِبُوا - قلت بمحذوف دل عليه ما وصغره به و شرح من امرهم معناه هم على ما وصفوا به من الشرك و العناد [فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَا إِلَهُ مَخْلُصِينَ لَهُ الدِّينَ] كاذبين في صورة من يخص الدين لله من المؤمنين حيث لا يذكرون الا الله ولا يدعون معه الها اخر و في تسميتهم مخلصين ضرب من التهنيم [فَلَمَّا نُجِّدَهُمْ إِلَى الْبَرِّ] و امنوا عادوا الى حال الشرك - و الام في [لِيَكْفُرُوا] محتملة - ان تكون لام كي وكذلك في وَلِيَتَمَتَّعُوا فيمن قرأها بالكسر والمعنى انهم يعودون الى شركهم ليكونوا بالعود الى شركهم كافرين بنعمة النجاة قاصدين التمتع بها و التلذذ لا غير على خلاف ما هو عادة المؤمنين المخلصين على الحقيقة اذا انجاهم الله ان يشكروا نعمة الله في انجائهم و يجعلوا نعمة النجاة ذريعة الى ازدياد الطاعة لا الى التمتع و التلذذ - و ان تكون لام الامر و قراءة من قرأ وَلِيَتَمَتَّعُوا بالسكون تشهد له و نحوه قوله تعالى اَعْمَلُوا مَا شَأْنُكُمْ أَنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ - فان قلت كيف جاز ان يأمر الله بالكفر و بان يعمل العصاة ما شاؤا و هو ناه عن ذلك و متوقع عليه - قلت هو مجاز عن التخللان و التخليية و ان ذلك الامر متسخط الى غاية و مثاله ان ترى الرجل قد عزم على امر و عندك ان ذلك الامر خطأ و انه يؤدي الى ضرر عظيم فتبالح في نصحه و استنزاله عن رأيه فاذا لم ترمضه الا الالباء و التصميم حردت عليه و قلت انت و شأنك و افعل ما شئت فلا تريد بهذا حقيقة الامر و كيف و الامر بالشيء مراد له و انت شديد الكراهة متحسر و لكنك كأنك تقول له فاذا قد ابيت قبول النصيحة فانت اهل لي قال لك افعل ما شئت و تبعث عليه لتدبين لك اذا فعلت صحة رأيي الناصح و فساد رأيك • كانت العرب حول مكة يغزو بعضهم بعضا و يتغاورون و يتناهبون و اهل مكة قارون امنون فيها لا يغزون ولا يغار عليهم مع قلائهم و كثرة العرب فدكرهم الله هذه النعمة الخاصة عليهم و يتخيم بانهم يؤمنون بالباطل الذي هم عليه و مثل

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مِمَّا رِثُوا وَنَسَخْنَا مِنْهُمُ الرِّسَالَةَ بَعْدَ مَا بَعَثْنَا فِيهِمُ الرَّسُولَ وَإِذْ أَلْهَيْنَاهُمُ الشَّيْطَانَ فِي بَعْضِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٢٠﴾
وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ ﴿٢١﴾ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿٢٢﴾
وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴿٢٣﴾ وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٤﴾

حرفنها
٣٥٧

سورة الروم مكية وهي ستون آية وستة ركوعا

كلماتها
٨٢٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

الْأَسْمَاءُ غُلِبَتِ الرُّومُ ﴿١﴾ فِي آدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ مُّصِغِلِيُونَ ﴿٢﴾ فِي بَضْعِ سِنِينَ ﴿٣﴾ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ

هذه النعمة المكشوفة الظاهرة وغيرها من النعم التي لا يقدر عليها إلا الله وحده مكفورة عندهم • افتراءهم على الله كذبا زعمهم أن لله شريكا - وتكذيبهم بما جاءهم من الحق كفرهم بالرسول والكتاب - وفي قوله [لَمَّا جَاءَهُ] تصفية لهم يعني لم يتلعموا في تكذيبه وقت سمعوه ولم يفعلوا كما يفعل المراجيح العقول المتنبئون في الأمور يسمعون الخبر فيستعملون فيه الروية والفكر ويستأنون إلى أن يضح لهم صدقه أو كذبه [أَلَيْسَ] تقرير لثوابهم في جهنم كقوله • ع • الستم خير من ركب المطايا • قال بعضهم ولو كان استفهاما ما أعطاه الخليفة مائة من الابل - وحقيقته أن الهمزة همزة الإنكار دخلت على النفي فرجع إلى معنى التقرير فمها وجهان - أحدهما الآتيون في جهنم والآ يستوجبون الثواب فيها وقد افتروا مثل هذا الكذب على الله وكذبوا بالحق هذا التكذيب - والثاني الم يصح عندهم أن في جهنم مَثْوًى لِلْكَافِرِينَ حتى اجتروا مثل هذه الجرأة • أطلق المجاهدة ولم يقيد بها بمفعول ليتناول كل ما يجب مجاهدته من النفس الإمارة بالسوء والشيطان واعداء الدين [فِينَا] في حقنا ومن أجلنا ولوجهنا خالصا [لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا] لنهدينهم هداية إلى سبل الخير وتوفيقا كقوله وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى - وعن أبي سليمان الداراني وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا عِلْمُوا لَنَهْدِيَنَّهُمْ إِلَى مَا لَمْ يَعْلَمُوا - وعن بعضهم من عمل بما يعلم وفق لما لا يعلم - وقيل أن الذي نرى من جهلنا بما لا نعلم إنما هو من تقصيرنا فيما نعلم [لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ] لخاصهم ومعينهم - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة العنكبوت كان له من الأجر عشر حسنات بعدد كل المؤمنين والمنافقين •

سورة الروم

القرادة المشهورة الكثيرة [غُلِبَتِ] بضم الغين - وَسَيُغْلِبُونَ يَقْتَحِمُ الْيَاءُ - وَالْأَرْضُ أَرْضُ الْعَرَبِ لِأَنَّ الْأَرْضَ الْمَعْرُودَةَ عِنْدَ الْعَرَبِ أَرْضُهُمْ وَالْمَعْنَى غَلَبُوا فِي آدْنَى أَرْضِ الْعَرَبِ مِنْهُمْ وَهِيَ اطْرَافُ الشَّامِ - أَوْ أَرَادَ أَرْضَهُمْ عَلَى انْبَاءِ الْأَمِّ مَنَاصِبِ الْمَضَافِ إِلَيْهِ فِي آدْنَى أَرْضِهِمْ إِلَى عَدُوِّهِمْ - قَالَ مُجَاهِدٌ هِيَ أَرْضُ الْجَزِيرَةِ وَهِيَ آدْنَى أَرْضِ الرُّومِ إِلَى فَارَسَ - وَعن ابن عباس الْأَرْدُنَّ وَفلسطين - وَتَرَى فِي آدْنَى الْأَرْضِ - وَالبَضْعُ مَا بَيْنَ

قَبْلَ وَمِنْ بَعْدَ ط وَيَوْمَئِذٍ يُفْرِجُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٥٠﴾ بِنَصْرِ اللَّهِ ط يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ ط وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٥١﴾ سورة الروم ٣٠
الجزء ٢١

ع ٣

الثالث الى العشر من الاصمعي - وقيل احتريت الروم و فارس بين اذرعائ و بصرى فغلبت فارس الروم فبلغ الخبر مكة فشق على النبي صلى الله عليه وآله وسلم و المسلمين لان فارس مجوس لا كتاب لهم و الروم اهل الكتاب و فرج المشركون و شمتوا و قالوا انتم و النصارى اهل الكتاب و نحن و فارس اميون و قد ظهر اخواننا على اخوانكم و لنظهن نحن عليكم فخرنا فقال لهم ابو بكر رضي الله عنه لا يقرر الله اعينكم فوالله لتظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له ابي بن خلف كذبت يا ابا فضيل اجعل بيننا اجلا اتاحدك عليه و المذاهبة المراهنة فناحبه على عشر قلائص من كل واحد منهما و جعل الاجل ثلث سنين فاخبر ابو بكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال البضع ما بين الثلث الى التسع فزائده في الخطر و مائة في الاجل فجعلها مائة قلووس الى تسع سنين و مات ابي من جرح رسول الله و ظهرت الروم على فارس يوم الحديبية و ذلك عند رأس سبع سنين - و قيل كان الفجر يوم بدر للفريقين فاخذ ابو بكر الخطر من ذرية ابي و جاء به الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال تصدق به - و هذه الآية من الايات البينة الشاهدة على صحة النبوة و ان القران من عند الله لانها انباء عن علم الغيب الذي لا يعلمه الا الله - و قرئ عليهم بسكون اللام و الغلب و الغلب مصدران كالجلب و الجلب و الحلب و الحلب - و قرئ غلبت الروم بالفتح - و سيعلمون بالضم و معناه ان الروم غلبوا على ريف الشام و سيعلمهم المسلمون في بضع سنين و عند انقضاء هذه المدة اخذ المسلمون في جهاد الروم - و اضافة عليهم تختلف باختلاف القراءتين فهي في احدهما اضافة المصدر الى المفعول و في الثانية اضافته الى الفاعل و مذهبهم محرم عليكم اخراجهم - و لن يخلف الله و عده - فان قلت كيف صحت المذاهبة و انما هي قمار - قلت عن قتادة انه كان ذلك قبل تحريم القمار - و من مذهب ابي حنيفة و محمد ان العقود الفاسدة من عقود الربوا و غيرها جائزة في دار الحرب بين المسلمين و الكفار و قد احتجنا على صحة ذلك بما عقده ابو بكر بينه و بين ابي بن خلف [مِنْ قَبْلَ وَمِنْ بَعْدَ] اي في اول الوقتين و في اخرهما حين غلبوا و حين يغلبون كانه قيل مِنْ قَبْلَ كونهم غالبين و هو وقت كونهم مغلوبين و مِنْ بَعْدَ كونهم مغلوبين و هو وقت كونهم غالبين يعني ان كونهم مغلوبين اولا و غالبين اخرا ليس الا بامر الله و قضائه و تلك الايام نَدَّالَهَا بَيْنَ النَّاسِ - و قرئ مِنْ قَبْلَ وَمِنْ بَعْدَ على الجرح من غير تقدير مضاف اليه و اقتطاعه كانه قيل قَبْلًا و بَعْدًا بمعنى اولا و اخرا [رَ يَوْمَئِذٍ] و يوم تغلب الروم على فارس و يحل ما وعده الله من غلبتهم [يُفْرِجُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ] و تغليبهم من له كتاب على من لا كتاب له و غيظ من شمت بهم من كفار مكة - و قيل نصر الله هو اظهار صدق المؤمنين فيما اخبروا به المشركين من غلبة الروم - و قيل نصر الله انه ولى بعض الظالمين بعضاً و فرق بين كلمهم حتى تفانوا و تذاقوا و قتل هؤلاء شوكة هؤلاء و في ذلك

وَعَدَ اللَّهُ ۖ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ ۝ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ قَدْ مَّا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِأَحَدٍ عِجَلٍ مُّسَمًّى ۖ وَإِنَّ كَذِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكُفُورُونَ ۝ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

قوة للإسلام - وعن أبي سعيد الخدري وافق ذلك يوم بدر وفي هذا اليوم نُصِرَ المؤمنون [وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ] ينصر عليكم تارةً وينصركم أخرى [وَعَدَ اللَّهُ] مصدر مؤكد كقولك لك علي ألف درهم عرفاً لأن معناه اعترف لك بها اعترافاً و وعد الله ذلك وعداً لأن ما سبقه في معنى وعد - ذمهم الله بأنهم غفلوا في أمور الدنيا بله في أمر الدين وذلك إهمهم كانوا أصحاب تجارات ومكاسب - وعن الحسن بلغ من حذق أحدهم أنه يأخذ الدرهم فيفقره بأمبعه فيعلم أردي هو أم جيد * وقوله [يَعْلَمُونَ] بدل من قوله لا يعلمون - وفي هذا الإبدال من الذممة أنه إبداله مذهب وجعله بحيث يقوم مقامه ويستمد منه ليعلم أنه لا فرق بين عدم العلم الذي هو الجهل وبين وجود العلم الذي لا يتجاوز الدنيا - وقوله [ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] يفيد أن للدنيا ظاهراً وباطناً فظاهرها ما يعرفه الجهال من التمتع بزخارفها والتنعم بملاذها وباطنها وحقيقتها أنها سبيل إلى الآخرة يتزود منها إليها بالطاعة والأعمال الصالحة وفي تكثير الظاهر إهمهم لا يعلمون إلا ظاهراً واحداً من جملة الظواهر [وَهُمْ] الثانية يجوز أن يكون مبتدأ و [غَفْلُونَ] خبره والجملة خبرهم الأولى - وإن يكون تكريراً للأولى و غَفْلُونَ خبر الأولى وإية كانت فذكرها مناد على إهمهم معدن الغفلة عن الآخرة ومقرها ومعلمها إنها منهم تدبّع و إليهم ترجع * [فِي أَنفُسِهِمْ] يحتمل - أن يكون ظناً كأنه قيل أو لم يحذثوا التفكير في أنفسهم أي في قلوبهم الفارغة من الفكر والتفكير لا يكون إلا في القلوب ولكنه زيادة تصوير لحال المتفكرين كقولك اعتقدته في قلبك وأضمره في نفسك - وإن يكون صلة للتفكير كقولك تفكر في الأمر أجال فيه فكرة [وَمَا خَلَقَ] متعلق بالقول المحذوف معناه أولم يتفكروا فيقولوا هذا القول - وقيل معناه فيعلموا لأن في الكلام دليلاً عليه [إِلَّا بِالْحَقِّ وَاجَلٍ مُّسَمًّى] أي ما خلقها باطلاً وعبثاً بغير غرض صحيح وحكمة بالغة ولا لتبقى خالدة وإنما خلقها مقرونة بالحق مصحوبة بالحكمة وتقدير أجل مسمى لأبد لها من أن تنتهي إليه وهو قيام الساعة ووقت الحساب والثواب والعقاب إلا ترى إلى قوله تعالى أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ كيف سمى تركهم غير راجعين إليه عبثاً - والباء في قوله تعالى [إِلَّا بِالْحَقِّ] مثلها في قولك دخلت عليه بنياح السفر واشترى الفرس بسرجه ولجامه تريد اشتراه وهو ملتبس بالسرجه ولجام غير منك عنهم وكذلك المعنى ما خلقها إلا وهي ملتبسة بالحق مقترنة به - فإن قلت إذا جعلت في أنفسهم صلة للتفكير فما معناه - قلت معناه أولم يتفكروا في أنفسهم التي هي أقرب إليهم من غيرها من المخلوقات وهم أعلم وأخبر بأحوالها منهم بأحوال ما عداها فيندبروا ما أودعها الله ظاهراً وباطناً من غرائب الحكم الدالة على التدبير دون الإهمال وأنه لأبد لها من انتهاء إلى وقت يجازيها فيه الحكيم

صورة الروم ٣٠

الجزء ٢١

ع ٤

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ط كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ط
فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ط ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّؤَالُ أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ
وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ ع اللَّهُ يَبْدُوهُمُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ٥ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ٥
وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ٥ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِقُونَ ٥ فَمِمَّا الَّذِينَ

الذي يبر امرها على الاحسان احسانا وعلى الاساءة مثلها حتى يعلموا عند ذلك ان سائر الخلائق كذلك
امرها جار على الحكمة والتدبير وانه لابد لها من الانتهاء الى ذلك الوقت - والمراد بإلقاء ربهم
الاجل المسمى * [أَوَلَمْ يَسِيرُوا] تقرير لسيرهم في البلاد ونظرهم الى آثار المدبرين من عاد وثمود وغيرهم من
الأمم العاتية ثم اخذ يصف لهم احوالهم وانهم [كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ] وحرثوها قال الله تعالى
لَا ذُلُّ لِمُذِيرِ الْأَرْضِ - وقيل لبقر الحث المنيعة - وقالوا سمي ثورا لاثارة الارض وبقرة لانها تبقرها اي تشقها
[وَعَمَرُوهَا] يعني اولئك المدبرون [أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا] من عمارة اهل مكة واهل مكة اهل راي غير
ذي زرع ماله اثاره الارض اصلا ولا عمارة لها رأسا فما هو الا تكم بهم وبضعف حالهم في دنياهم لان معظم
ما يستظهر به اهل الدنيا ويتباهون به امر الدهقنة وهم ايضا ضعاف القوي فقله كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً اي
عاد وثمود واضرابهم من هذا القبيل كقله أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وان كان هذا
ابلاغ لانه خالق القوي والقدر فما كان تدميره اياهم ظلما لهم لان حاله مزاوية المظلم ولكنهم ظلموا انفسهم
حيث عملوا ما اوجب تدميرهم - قرئ [عَاقِبَةُ] بالذنب والرفع - و[السُّؤَالُ] تانيث الاسوأ وهو الاتبع
كما ان الحسن تانيث الحسن والمعنى انهم عوقبوا في الدنيا بالدمار ثم كانت عاقبتهم السُّؤَالُ الا انه
وضع المظهر موضع المضمرا اي العقوبة التي هي اسوأ العقوبات في الآخرة وهي جهنم اللتي أعدت
للكافرين - و[أَنْ كَذَّبُوا] بمعنى لَنْ كَذَّبُوا - ويجوز ان يكون أَنْ بمعنى أي لانه اذا كان تفسير الاساءة التكنذيب
والاستهزاء كانت في معنى القول فحو نادمي وكذب وما اشبه ذلك - ووجه آخر وهو ان يكون أَسَاءُوا
السُّؤَالُ بمعنى اقترفوا الخطيئة اللتي هي اسوأ الخطايا وَأَنْ كَذَّبُوا عطف بيان لها وخبر كان محذوف
كما يحذف جواب لما وتواراة الإبهام [ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] اي الى ثوابه وعقابه - وقرئ بالتاء والياء -
الابلاس ان يبقى بائسا ساكتا متحيرا يقال ناظرته فابلس اذا لم يندس ويئس من ان يحدث منه
الذاقة الملباس اللتي لا ترغو - وقرئ يُبْلِسُ بفتح الهمزة اذا اسكته [مِنْ شُرَكَائِهِمْ] من الذين
عبدوهم من دون الله [وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ] اي يكفرون بالهيتهم وتجاهلونها - او كانوا في الدنيا
كافرين بسببهم - وكتب شُفَعَاءُ في المصحف بواز قبل الالف كما كتب عَامُّوا بَنِي إِسْرَائِيلَ وكذلك
كتبت السُّؤَالُ بالفاء قبل الياء اثباتا للهمزة على صورة الحرف الذي منه حركتها - الضمير في
[يُنْفِقُونَ] للمسلمين والكافرين لدلالة ما بعده عليه - وعن الحسن هو تفرق المسلمين والكافرين هؤلاء في عيدين

سورة الروم ٣٠
الجزء ٢١
ع ٤

أَمَّنُوا وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ فَبِمَ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ۝ فَسُبْحَنَ اللَّهُ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ۝ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ۝ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُخَيِّمُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْنِهَا ۚ

وهؤلاء في أسفل السافلين - وعن قتادة فرقة لا اجتماع بعدها [في روضة] في بستان وهي الجنة والذكرير لابهام امرها وتفخيمه والروضة عند العرب كل ارض ذات نبات وماء وفي امثالهم احسن من بيضة في روضة يريدون بيضة الذمامة [يُحْبَرُونَ] يسرون يقال حبره اذا سره سرورا تهلل له وجهه وظهر فيه اثوه - ثم اختلفت فيه الاقاريل لاحتماله وجوه جميع المسائر - فعن مجاهد يكرمون - وعن قتادة يُفَقِّمُونَ - وعن ابن كيسان يحلون - وعن ابي بكر بن عديش التيجان على رؤسهم - وعن وكيع السماع في الجنة - وعن الغبي صلي الله عليه وآله وسلم انه ذكر الجنة وما فيها من النعيم وفي آخر القوم اعرابي فقال يا رسول الله هل في الجنة من سماع قال نعم يا اعرابي ان في الجنة لظهرا حافته الابكار من كل بيضاء خوصانية يتغذين باصوات لم تسمع الخلائق بمثلها قط فذلك افضل نعيم الجنة قال الراوي فسألت ابا الدرداء بم يتغذين قال بالتسبيح - وروي ان في الجنة لاشجارا عليها اجراس من فضة فاذا اراد اهل الجنة السماع بعث الله ريحا من تحت العرش فتقع في تلك الاشجار فتتحرك تلك الاجراس باصوات او سمعها اهل الدنيا لما اتوا طربا [مُحْضَرُونَ] لا يغيبون عنه ولا يخفف عنهم كتوله وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا لا يفتر عنهم - لما ذكر الوعد والوعيد اتبعه ذكر ما يوصل الى الوعد وينجي من الوعيد - والمراد بالتسبيح ظاهرة الذي هو تذكير الله من السوء والثناء عليه بالخير في هذه الارقات لما يتجدد فيها من نعمة الله الظاهرة - وقيل الصاوة - وقيل لابن عباس هل تجد الصلوات الخمس في القرآن قال نعم وتلا هذه الآية [تُمْسُونَ] صلواتا المغرب والعشاء [وَتُصْبِحُونَ] صلوة الفجر [وَعَشِيًّا] صلوة العصر [وَتُظْهِرُونَ] صلوة الظهر وقوله وَعَشِيًّا متصل بقوله حِينَ تُمْسُونَ - وقوله وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ اعتراف بينهما ومعناه ان على المميزين كلهم من اهل السموات والارض ان يحمدوه - فان قلت لم ذهب الحسن الى ان هذه الآية مدنية - قلت لانه كان يقول فرضت الصلوات الخمس بالمدينة وكان الواجب بمكة ركعتين في غير وقت معلوم - والنقول الاكثر ان الخمس انما فرضت بمكة - وعن عائشة رضي الله عنها فرضت الصلوة ركعتين فلما قدم رسول الله المدينة اقرت صلوة السفر وزيد في صلوة الحضر - وعن رسول الله صلي الله عليه وآله وسلم من سره ان يكال له بالقفيز الاوفى فليقل فسبحن الله حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ الآية - وعنه عليه السلام من قال حين يصبح فسبحن الله حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ الى قوله وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ادرك ما فاتته في يومه ومن قالها حين يمسي ادرك ما فاتته في ليلته - وفي قرأة عكرمة حين تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ والمعنى تُمْسُونَ فيه وَتُصْبِحُونَ فيه كقوله يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا بمعنى فيه [الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ] الطائر من البيضة [وَالْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ] البيضة

وَكَذَلِكَ نُخْرِجُوهُمْ ۖ وَمِنْ آيَةٍ أَنْ خَلَقْتُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ۝ وَمِنْ آيَةٍ أَنْ خَلَقَ
لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُتَفَكَّرُونَ ۝
وَمِنْ آيَةٍ خَلَقَ السَّمُوتَ وَالْأَرْضَ وَاخْتَلَفَ أَلْسِنَتَكُمْ وَالْوَاكِنُمْ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ ۝ وَمِنْ آيَةٍ
مَنَّاكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمِعُونَ ۝ وَمِنْ آيَةٍ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ

من الطائر - و احياء الارض اخراج النبات منها [وَكَذَلِكَ نُخْرِجُوهُمْ] ومثل ذلك الاخراج نُخْرِجُوهُمْ
من القبور وتبعثون والمعنى ان الابداء و الاعادة متساويان في قدرة من هو قادر على الطرد و العكس
من اخراج الميت من الحي و اخراج الحي من الميت و احياء الميت و اماتة الحي - و قرئت الآية
بالتشديد وَتُخْرِجُوهُمْ بفتح التاء - [خَلَقْتُمْ مِنْ تُرَابٍ] لانه خالق اصلهم منه و [إِذَا] للمفاجات و تقديره ثم
فاجأتم وقت كونكم بشراً منتشرين في الارض كقوله وَبَشَرٌ مِنْهُمْ رَجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً * [مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا]
لان حواء خلقت من ضلع آدم و النساء بعدها خلقن من املاص الرجال - او من شكل انفسكم و جنسها
لا من جنس آخر و ذلك لما بين الاثنين من جنس واحد من الالف و السكون و ما بين الجنسيتين
المختلفتين من النفاخر [وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ] التواء و التراحم بعصمة الزواج بعد أن لم تكن بينكم سابقة
معروفة ولا لقاء ولا سبب يوجب التعاطف من قرابة او رحم - عن الحسن المودة كناية عن الجماع
و الرحمة عن الولد كما قال وَرَحْمَةً مِثْلًا - وقال ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدًا - ويقال سكن اليه اذا مال
اليه كقولهم انقطع اليه و اطمأن اليه و منه السكَن و هو الالف المسكون اليه فعل بمعنى مفعول - وقيل
ان المودة و الرحمة من قبل الله وان الفرق من قبل الشيطان * الألسنة اللغات - او اجناس النطق
واشكاله خالف عز و علا بين هذه الاشياء حتى لا تكاد تسمع منطقتين متفقيين في همس واحد ولا
جهازة ولا حدة ولا رخاوة ولا فصاحة ولا لكمة ولا نظم ولا اسلوب ولا غير ذلك من صفات النطق واحواله
وكذلك الصور و تخطيطها و الالوان و تنويعها و لاختلاف ذلك وقع التعارف و آلفوا اتفقت و تشاكلت
و كانت ضربا واحدا لوقع التجاهل و الالتباس و لتعطلت مصالح كثيرة و ربما رأيت توأمين يشتبهان
بالحلية فيعروك الخطاء في التمييز بينهما و تعرف حكمة الله في المخالفة بين الحلي و في ذلك آية
بيئة حيث ولدوا من اب واحد و قرعوا من اصل فذودهم على الكثرة التي لا يعلمها الا الله مختلفون
متفاوتون - و قرئت لِّلْعَالَمِينَ بفتح اللام و كسرهما ويشهد للكسر قوله تعالى وَ مَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ * هذا من
باب اللف و ترتيبه و من آياته منامكم و ابتغائكم من فضله بالليل و النهار الا انه فصل بين القرنيين
الاولين بالقرنيين الآخرين لانهما زمانان و الزمان و الواقع فيه كشيء واحد مع اعانة اللف على الاتحاد -
و يجوز ان يراد منامكم في الزمانين و ابتغائكم فيهما و الظاهر هو الاول لتكرره في القرآن و احد المعاني
ما دل عليه القرآن يسمعون بالأذان الواعية * في [يُرِيكُمْ] وجهان - اغمار أن - و انزال الفعل منزلة المصدر و بهما

سورة الزم ٣٠ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيَخْطِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٣٠﴾
 الجزء ٢١ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ط ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿٣١﴾ وَلَهُ مَن
 ع ٥ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط كُلُّ لَّهُ قَانُونٌ ﴿٣٢﴾ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ط وَلَهُ الْمَثَلُ

فُسِّرَ المثل تَسْمَعُ بالمُعِيدِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَرَاهُ وَقَوْلُ الْقَائِلِ • شعر • وقالوا ما تشاء فقالت أَلَهُوَ • الى الاصباح
 أَتَرُ ذِي الثَّيَرِ • [خَوْفًا] مِنَ الصَّاعِقَةِ أَوْ مِنَ الْخِلَافِ [وَطَمَعًا] فِي الْغَيْثِ - وَقِيلَ خَوْفًا لِلْمَسَافِرِ وَطَمَعًا
 لِلْمَحَافِرِ وَهُمَا مَنْصُوبَانِ عَلَى الْمَفْعُولِ لَهُ - فَإِنَّ قُلْتَ مِنْ حَقِّ الْمَفْعُولِ لَهُ أَنْ يَكُونَ فَعَلًا لِفَاعِلِ الْفِعْلِ الْمَعْتَلِ
 وَالْخَوْفُ وَالطَّمَعُ لَيْسَا كَذَلِكَ - قُلْتَ فِيهِ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا أَنْ الْمَفْعُولَيْنِ فَاعِلُونَ فِي الْمَعْنَى لِأَنَّهُمْ رَأَوْا نَكَاتَهُ
 قِيلَ يَجْعَلُكُمْ رَائِينَ الْبَرْقِ خَوْفًا وَطَمَعًا - وَالثَّانِي أَنْ يَكُونَ عَلَى تَقْدِيرِ حَذَفِ الْمُضَافِ أَيْ ارَادَةَ خَوْفٍ وَارَادَةَ
 طَمَعٍ فَحَذَفَ الْمُضَافَ وَاقْتَصَرَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ - وَيجوز أَنْ يَكُونَ هَالِكِينَ أَيْ خَائِفِينَ وَطَامِعِينَ - وَتُرْوَى
 يُنْزِلُ بِاتِّشَادٍ • [وَمِنْ آيَاتِهِ] قِيَامُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاسْتِمْسَاكُهُمَا بِغَيْرِ عَمَدٍ [بِأَمْرِهِ] أَيْ بِقَوْلِهِ كُونَا
 قَائِمَتَيْنِ وَالْمَرَادُ بِاقَامَتِهِمَا وَارَادَتُهُ لَكُونَهُمَا عَلَى صِفَةِ الْقِيَامِ دُونَ الزَّوَالِ - وَقَوْلُهُ [إِذَا دَعَاكُمْ] بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ يُرِيكُمْ
 فِي إِقَاعِ الْجَمَلَةِ مَوْقِعَ الْمَقْرَدِ عَلَى الْمَعْنَى كَأَنَّهُ قَالَ وَمِنْ آيَاتِهِ قِيَامُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ خَرُجَ الْمُتَوَسِّمُ
 مِنَ الْقُبُورِ إِذَا دَعَاهُمْ دَعْوَةً وَاحِدَةً يَا أَهْلَ الْقُبُورِ أَخْرُجُوا وَالْمَرَادُ سُرْعَةَ رَجُودِ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ تَوَقُّفٍ وَلَا
 تَلَبُّسٍ كَمَا يُجِيبُ الدَّاعِيَ الْمَطَاعَ مَدْعُوهُ كَمَا قَالَ الْقَائِلُ • شعر • دَعَوْتُ كَلَيْدًا دَعْوَةً فَكَانَمَا • دَعَوْتُ بِهِ ابْنَ الطُّودِ
 أَوْ هُوَ أَسْرَعُ • يُرِيدُ بِابْنِ الطُّودِ الصَّدِيقَ أَوْ الْحَبْرَ إِذَا تَدَهَّدَى - وَانْمَا عَطَفَ هَذَا عَلَى قِيَامِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِذَمِّ
 بَيَانًا لِعَظَمِ مَا يَكُونُ مِنْ ذَلِكَ الْأَمْرِ وَاقْتِدَارِهِ عَلَى مِثْلِهِ وَهُوَ أَنْ يَقُولَ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ قُومُوا فَلَا تَبْقَى نَسْمَةٌ
 مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ الْأَقَامَتِ تَنْظُرُ كَمَا قَالَ تَعَالَى ثُمَّ نَفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ فِي يَأْمٍ يَنْظُرُونَ قَوْلُكَ دَعْوَتُهُ
 مِنْ مَكَانٍ كَذَا كَمَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَكَانُكَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَكَانُ صَاحِبِكَ تَقُولُ دَعْوَتُ زَيْدًا مِنْ أَعْلَى الْجَبَلِ
 فَنُزِلَ عَلَيَّ وَدَعْوَتُهُ مِنْ أَسْفَلِ الْوَادِي فَطُلِعَ إِلَيَّ - فَإِنَّ قُلْتَ بِمِ تَعْلُقُ [مِّنَ الْأَرْضِ] أَيْ بِالْفِعْلِ أَمْ بِالْمَصْدَرِ -
 قُلْتَ هِيَ بَاتٌ إِذَا جَاءَ نَهْرُ اللَّهِ بِظُلِّ نَهْرِ مَعْقِلٍ - فَإِنَّ قُلْتَ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ إِذَا وَإِذَا - قُلْتَ الْأَوَّلَى لِلشَّرْطِ
 وَالثَّانِيَةِ لِلْمُفَاجَاةِ وَهِيَ تَنْوِبُ مَنَابِ الْفَاءِ فِي جَوَابِ الشَّرْطِ - وَتُرْوَى تَخْرُجُونَ بِضَمِّ الدَّاءِ وَتَلْحَاقُهَا [قَانُونٌ]
 مَنقَادُونَ لَوْجُودِ انْعَالِهِمْ فِيهِمْ لَا يَمْتَنِعُونَ عَلَيْهِ • [وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ] فِيمَا يُجِيبُ عِنْدَكُمْ وَيَنْقَاسُ عَلَى أَصُولِكُمْ
 وَيَقْتَضِيهِ مَعْقُولُكُمْ لِأَنَّ مَنْ أَعَادَ مِنْكُمْ صِنْعَةً شَيْءٌ كَانَتْ أَسْهَلُ عَلَيْهِ وَاهْوَنُ مِنْ أَنْشَائِهَا وَتَعْتَذِرُونَ لِلصَّانِعِ إِذَا
 خَطِئَ فِي بَعْضِ مَا يُنْشِئُهُ بِقَوْلِكُمْ أَوَّلَ الْغَزْوِ أَخْرَقَ وَتُسَمُّونَ الْمَاهِرَ فِي صِنَاعَتِهِ مَعَارِدًا تَعْنُونَ أَيْ عَارِدَهَا
 كَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى حَتَّى مَرَّ عَلَيْهَا وَهَانَتْ عَلَيْهِ - فَإِنَّ قُلْتَ لِمَ ذَكَرَ الضَّمِيرَ فِي قَوْلِهِ وَهُوَ أَهْوَنُ وَالْمَرَادُ بِهِ
 [الْإِعَادَةُ] - قُلْتَ مَعْنَاهُ وَأَنْ يُعِيدَهُ أَهْوَنُ عَلَيْهِ - فَإِنَّ قُلْتَ لِمَ أَخْرَجْتَ الصَّلَاةَ فِي قَوْلِهِ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَقَدْ صَدَّ
 فِي قَوْلِهِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ - قُلْتَ هَذَا قَصْدُ الْإِخْتِصَاصِ وَهُوَ مَحْمُودَةٌ فَقِيلَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَإِنْ كَانَ مُسْتَصْعَبًا

الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ ۖ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ
إِيمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْتُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ ۖ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ

عندكم ان يولد بين هم و عاقرو اما ههنا فلا معنى للاختصاص كيف و الامر مبني على ما يعقلون من ان الاعادة اسهل من الابتداء فلو قدمت الصلة لتغير المعنى - فان قلت ما بال الاعادة امتعظمت في قوله ثم اذا دعاكم حتى كانها فضلت على قيام السموات والارض بامر ثم هونت بعد ذلك - قلت الاعادة في نفسها عظيمة ولكنها هونت بالقياس الى الانشاء - وقيل الضمير في عليه للخلق ومعناه ان البعث اهن على الخلق من الانشاء لان تكوينه في حد الاستحكام والتمام اهن عليه و اقل تعباً و كبداً من ان يتدقّل في احوال و يتدرج فيها الى ان يبلغ ذلك الحد - وقيل الاهون بمعنى الهين - ووجه اخر وهو ان الانشاء من قبيل التفضل الذي يتخير فيه الفاعل بين ان يفعله و ان لا يفعله و الاعادة من قبيل الواجب الذي لا بد له من فعله لانها لجزاء الاعمال وجزاؤها واجب - والافعال - اما محال و الامحال مستنع اصلاً خارج عن المقدور - واما ما يصرف الحكيم عن فعله صارف وهو القبيح وهو ديف المحال لان الصارف يمنع وجود الفعل كما تمنعه الاحالة - واما تفضل و التفضل حالة بين بين للمفاعل ان يفعله و ان لا يفعله - واما واجب لا بد من فعله و لا سبيل الى الاخلال به فكان الواجب ابعد الافعال من الامتناع و اقربها من الحصول فلما كانت الاعادة من قبيل الواجب كانت ابعد الافعال من الامتناع و اذا كانت ابعدها من الامتناع كانت ادخلها في التأتي والتسهيل فكانت اهن منها و اذا كانت اهن منها كانت اهن من الانشاء - [وَ لَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى] اي الوصف الاعلى الذي ليس لغيرة مثله تد عرف به و وصف في السموات والارض على السنة الخلائق و السنة الدلائل وهو انه القادر الذي لا يعجز عن شيء من انشاء واعادة وغيرهما من المقدرات ويدل عليه قوله [وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] اي القاهر لكل مقدور الحكيم الذي يجري كل فعل على قضايها حكمته و علمه - وعن مجاهد المثل الاعلى قول لا اله الا الله ومعناه وله الوصف الاعلى الذي هو الوصف بالوحدانية ويعضده قوله ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ - وقال الزجاج وَ لَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ اي قوله وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ قد ضربه لكم مثلاً فيما يصعب و يسهل يريد التفسير الاول * فان قلت اي فرق بين من الاول و الثانية و الثالثة في قوله مِّنْ أَنفُسِكُمْ - مما مَلَكَتْ إِيْمَانُكُمْ - مِنْ شُرَكَاءَ - قلت الاولى لابتداء كانه قال اخذ مثلاً و انزعه من اقرب شيء مذكور و هي انفسكم و لم يبعد - والثانية للتبعيض - والثالثة مزيدة لتأكيد الاحتفام الجاري مجرى النفي و معناه هل ترضون لانفسكم و عبيدكم امثالكم بشر كبشر و عبيد كعبيد ان يشارككم بعضهم [فِي مَا رَزَقْتُمْ] من الاموال وغيرها تكونون انتم و هم فيه على السواء من غير تفصلة بين حر و عبيد تهابون ان تستبدوا بتصرف دونهم و ان تغفلاتوا بتدبير عليهم كما يهاب بعضكم بعضاً من الاحرار فاذا لم ترضوا بذلك لانفسكم فكيف ترضون لرب الارباب و مالئ الاحرار والعبيد ان تجعلوا بعض عبيده

سورة الروم ٣٠
الجزء ٢١
ع ٤

يَعْقِلُونَ ۝ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ ۖ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۝
فَاتِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۖ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۖ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ۚ ذَٰلِكَ الدِّينُ
الْقَدِيمُ ۚ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ مُذَيَّبِينَ إِلَيْهِ ۖ وَاتَّقُوهُ ۖ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝
مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا ۖ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ۝ وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ
مُذَيَّبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاهُمْ مَنَّ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۝ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ۖ فَتَمَتَّعُوا

له شركاء - [كَذَلِكَ] أي مثل هذا التفصيل [نَفَصِلُ الْآيَاتِ] أي نبيذها من التمثيل مما يكشف المعاني ويوضحها لانه بمنزلة التصوير والتشكيل لها الا ترى كيف صور الشرك بالصورة المشوهة * [الَّذِينَ ظَلَمُوا] أي اشركوا كقوله تعالى إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ [بِغَيْرِ عِلْمٍ] أي اتبعوا أهواءهم جاهلين لان العالم اذا ركب هواه ربما رده عامه وكفه واما الجاهل فيبقيهم على وجهه كالبعية لا ينفك شيء [مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ] مَنْ خذله ولم يلفظ به لعلمه انه ممن لا لطف له فمن يقدر على هداية مثله - وقوله [وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ] دليل على ان المراد بالاضلال الخذلان [فَاتِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ] فقوم وجهك له وعذله غير ملتفت عنه يمينًا ولا شمالًا وهو تمثيل لا قباله على الدين واستقامته عليه وثباته واهتمامه بسبابه فان من اهتم بالشئ عقد عليه طرفه وحدد اليه نظره وقوم له وجهه مقبلا به عليه و [حَنِيفًا] حال من المأمور - او من الدين - [فَطَرَ اللَّهُ] اَلزَمُوا فِطْرَةَ اللَّهِ - او عليكم فطرة الله وانما اضمرت على خطاب الجماعة لقوله مُذَيَّبِينَ إِلَيْهِ حال من الضمير في الزموا - وقوله وَاتَّقُوهُ - وَلَا تَكُونُوا مَعَطُوف على هذا المضمرة - والفِطْرَةُ الْخَلْقَةُ الا ترى الى قوله لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ والمعنى انه خلقهم قابليين للتوحيد ودين الاسلام غير نابيين عنه ولا مذكرين له لكونه مُجَابِرًا للعقل مسارتًا للذطر الصحيح حتى لو تركوا لما اختاروا عليه دينًا اخر ومن غوى منهم فبإغواء شياطين الانس والجن - و منه قوله صلى الله عليه وآله وسلم كل عبادي خائفون خائفون فاجتالهم الشياطين عن دينهم وامروهم ان يشركوا بي غيبي وقوله كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون ابواه هما اللذان يهودانه ويُنصِّرانه [لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ] أي ما ينبغي ان تبدل تلك الفطرة او تتغير - فان قلت لم وحد الخطاب اولا ثم جمع - قات خطوب ربهم صلى الله عليه وآله وسلم اولاً وخطاب الرسول خطابه لانه مع ما فيه من التعظيم الامام ثم جمع بعد ذلك للبيان والتلخيص [مِنَ الَّذِينَ] بدل من الْمُشْرِكِينَ - فارقوا دينهم تركوا دين الاسلام - وقرئ [فَرَّقُوا دِينَهُمْ] بالتشديد أي جعلوه آدابًا مختلفة لاختلف اهوائهم [وَكَانُوا شِيعًا] فرقا كل واحدة تشايح امامها الذي اضلها [كُلُّ حِزْبٍ] منهم فرح ببعده ممدور بحسب باطله حقًا - ويجوز ان يكون مِنَ الَّذِينَ منقطعاً مما قبله ومعناه من المفارقة دينهم كل حزب فرحين بما لديهم ولكنه رفع فَرِحُونَ على الوصف لكل كقوله ع* و كل خليل فير هاض نفسه * الضر الشدة من هزال او مرض او قحط او غير ذلك - و الرخصة الخلاص من الشدة -

فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ أَمْ أَنْزَلْنَاهُ عَلَىٰ هِهِمْ سُلْطٰنًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ۝ وَإِذَا أَنْزَلْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا ۝ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ يَقْذُطُونَ ۝ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ فَأَتَىٰ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ۝ ذَلِكَ حَيْثُ الَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ ۝ وَارْتَلٰك هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّدُرُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرِيوَا عِنْدَ اللَّهِ ۝ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ ۝ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ

سورة الروم ٣٠
الجزء ٢١
ع ٦

و اللام في [لِيَكْفُرًا] مجاز مثلها في لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ [نَتَمَتَّعُوا] نظير إِمَّاؤُا مَا شِئْتُمْ [فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ] وبال تمثعكم - وقرأ ابن مسعود وَلِيَتَمَتَّعُوا * السُّلْطَانُ الْحُجَّةُ - وتكلمه مجاز كما تقول كذابه ناطق بكذا - وهذا مما نطق به القرآن - ومعناه الدلالة والشهادة كأنه قال فهو يشهد بشركتهم وبصحته - وَمَا فِي [بِمَا كَانُوا] مصدرية أي يكونهم بالله يُشْرِكُونَ - ويجوز أن تكون موصولة ويرجع الضمير إليها ومعناه فهو يتكلم بالأمر الذي بسببه يُشْرِكُونَ - ويحتمل أن يكون المعنى أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ ذَا سُلْطَانٍ أَيْ مَلَكًا مَعَهُ بَرَهَانٌ فَذَلِكَ الْمَلِكُ يَتَكَلَّمُ بِالْبَرَهَانِ الَّذِي بِسَبَبِهِ يُشْرِكُونَ * [وَإِذَا أَنْزَلْنَا النَّاسَ رَحْمَةً] أي نعمة من مطر أو سعة أو صحة فَرِحُوا بِهَا - [وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ] أي بلاء من جدد أو ضيق أو مرض والسبب فيها شوم معاصيهم فَنَظُّوا مِنَ الرَّحْمَةِ - ثم انكر عليهم بأنهم قد علموا أنه هو الباسط القابض فما لهم يقذطون من رحمته وما لهم لا يرجعون إليه تائبين من المعاصي التي عوتبوا بالشدة من أجلها حتى يعيد إليهم رحمته * حَقَّ ذِي الْقُرْبَىٰ صِلَةُ الرَّحِمِ - وَحَقُّ الْمِسْكِينِ وَابْنُ السَّبِيلِ نصيبهما من الصدقة المسماة لهما - وقد احتج أبو حنيفة بهذه الآية في وجوب النفقة للمحارم إذا كانوا محتاجين عاجزين عن الكسب - وعند الشافعي لا نفقة بالقرابة إلا على الولد والوالدين قاس سائر القرابات على ابن العم لأنه لا ولد بينهم - فَإِن قُلْتَ كَيْفَ تَعْلُقُ قَوْلَهُ [فَأَتَىٰ ذَا الْقُرْبَىٰ] بما قبله حتى جيء بالفاء - قُلْتَ لَمَّا ذَكَرَ أَنَّ السَّيِّئَةَ أَصَابَتْهُم بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيَهُمْ أَتَبَعَهُ ذَكَرَ مَا يَجِبُ أَنْ يَفْعَلَ وَمَا يَجِبُ أَنْ يَتْرَكَ [يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ] يحتمل - أن يراد بوجهه ذاته أو جهته وجانبه - أي يقصدون بمعروفهم إياه خالصا وحقة كقوله تعالى إِلَّا ابْتَغَاءَ وَجْهَ رَبِّهِ الْأَعْلَى - أو يقصدون جهة التقرب إلى الله لاجهة أخرى والمعنيان متقاربان ولكن الطريقة مختلفة * هذه الآية في معنى قوله تعالى يَتَحَقَّقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الصَّدَقَاتِ سَوَاءٌ بِسَوَاءٍ يَرِيدُ وَمَا أُعْطِيتُمْ أَكْلَةَ الرِّبَا [مِّن رَّبًّا لِّدُرُوا فِي] أَمْوَالِهِمْ لِيَزِيدَ وَزَكَو فِي أَمْوَالِهِمْ فَلَا يَزَكَو عِنْدَ اللَّهِ وَلَا يَبَارِكُ فِيهِ [وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ] أي صدقة تبغون به وجهه خالصا لا تطالبون به مكانة ولا رياء وسمعة [فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ] ذروا الأضعاف من الحسنات ونظير المضعف الموقو والموسر لذي القوة واليسار - وقرئ بفتح العين - وقيل نزلت في ثقيف وكانوا يُرْبُونَ - وقيل المراد أن يهب الرجل للرجل أو يهدي له ليعوضه أكثر مما رهب أو هدى فليست تلك الزيادة بحرام ولكن المعروض لا يثاب على تلك الزيادة - وقالوا الربوا ربوان - فالحرام كل قرض يؤخذ فيه

يَمِيقُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ۚ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ ۚ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣٠﴾
ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٣١﴾ قُلْ سِيرُوا

أكثر منه أو يجز منفعه - والذي ليس بحرام أن يستدعي بهيته أو بهيته أكثر منها وفي الحديث المستغفر
يثاب من هبته - وقرئ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّاَ بِمَعْنَى وَمَا غَشِيَتْهُمُ أَوْ رَهَقَتْهُمُ مِنْ إعطاء ربوا - وقرئ لِيُرِيُوا
أي لِيُرِيدُوا فِي أَمْوَالِهِمْ كَقَوْلِهِ وَيُرِي الصَّدَقَاتِ أَي يَزِيدُهَا - وَقَوْلُهُ فَارْلِكَبَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ التَّفَاتِ حَسَنَ كَانَهُ
قَالَ لِمَلِكْتَهُ وَخَوَاصِّ خَلْقِهِ نَأْوِلُكَ الَّذِينَ يَرِيدُونَ رَجَاَ اللَّهِ بِصَدَقَاتِهِمْ هُمُ الْمُضْعِفُونَ فَهُوَ أَمْدَحَ لَهُمْ مِنْ أَنْ
يَقُولَ فَإِنَّهُمْ الْمُضْعِفُونَ وَ الْمَعْنَى الْمُضْعِفُونَ بِهِ لِأَنَّهُ لَا يَدَّ مِنْ غَمِيرٍ يَرْجِعُ إِلَى مَا - وَرَجَاَ آخِرُهُ هُوَ أَنْ يَكُونَ
تَقْدِيرُهُ فَمَوْتُهُ أَوْلُكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ وَ الْحَذَفُ لَمَّا فِي الْكَلَامِ مِنَ الدَّائِلِ عَلَيْهِ وَهَذَا أَهْمِلَ مَأْخُذًا وَ الْأَوَّلُ
أَمْلًا بِالْفَائِدَةِ * [اللَّهُ] مَبْتَدَأٌ وَخَبْرُهُ [الَّذِي خَلَقَكُمْ] أَيِ اللَّهِ هُوَ فاعِلُ هَذِهِ الْأَفْعَالِ الْخَاصَةِ الَّتِي لَا يَقْدَرُ
عَالِي شَيْءٍ مِنْهَا أَحَدٌ غَيْرُهُ ثُمَّ قَالَ [هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ] الَّذِينَ اتَّخَذْتُمُوهُمْ إِنْدَادًا لَهُ مِنَ الْأَصْنَامِ وَغَيْرِهَا [مَنْ
يَفْعَلُ] شَيْئًا قَطُّ مِنْ تِلْكَ الْأَفْعَالِ حَتَّى يَصِحَّ مَا ذَهَبْتُمْ إِلَيْهِ ثُمَّ اسْتَبَعِدَ حَالَهُ مِنْ حَالِ شُرَكَائِهِمْ - وَ يَجُوزُ أَنْ
يَكُونَ الَّذِي خَلَقَكُمْ صَفَةً لِلْمَبْتَدَأِ وَ الْخَبَرُ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ وَقَوْلُهُ [مَنْ ذَلِكَ] هُوَ الَّذِي رُبَّطَ الْجُمْلَةُ بِالْمَبْتَدَأِ لِأَنَّ
مَعْنَاهُ مِنْ أَعْمَالِهِ وَمِنْ الْأَوَّلَى وَالثَّانِيَّةِ وَالثَّلَاثَةِ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ مُسْتَقْلِلَةٌ بِتَأْكِيدِ التَّعْجِيزِ شُرَكَائِهِمْ وَ تَجْهِيلِ
عَبْدَتِهِمْ * [الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ] نَحْوُ الْجَدْبِ وَ الْقَحْطِ وَ قِلَّةِ الرِّيعِ فِي الزَّرْعَاتِ وَ الرِّيحِ فِي التِّجَارَاتِ وَ
وَقُوعِ الْمَوْتَانِ فِي النَّاسِ وَ الدَّرَابِ وَ كَثْرَةِ الْحَرِّ وَ الْغُرْقِ وَ اخْفَاقِ الصَّيَادِينَ وَ الْغَاصَةِ وَ مَحْقِ الْبَرَكَاتِ مِنْ
كُلِّ شَيْءٍ وَ قِلَّةِ الْمَنَافِعِ فِي الْجُمْلَةِ وَ كَثْرَةِ الْمَضَارِّ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَجْدَبَتْ الْأَرْضُ وَ انْقَطَعَتْ مَادَّةُ الْبَحْرِ
وَ قَالُوا إِذَا انْقَطَعَ الْقَطَرُ عَمِيَتْ دَرَابُ الْبَحْرِ - وَ عَنْ الْحَسَنِ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْبَحْرِ مَدَنَ الْبَحْرِ وَ قُرَأَ اللَّتِي
عَلَى شَاطِئِهِ - وَ عَنْ عِكْرَمَةَ الْعَرَبِ تَسْمِي الْأَمْصَارِ الْبَحَارِ - وَ قُرِئَ فِي الْبَحْرِ [بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ]
بِمَسْبَبِ مَعَاصِيهِمْ وَ ذُنُوبِهِمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ظَهَرَ
الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ بِقَتْلِ ابْنِ آدَمَ أَخَاهُ وَ فِي الْبَحْرِ بِأَنْ جُلْنَدَى كَانَ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا - وَ عَنْ قَتَادَةَ كَانَ
ذَلِكَ قَبْلَ الْبَعْثِ فَلَمَّا بُعِثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رَجَعَ رَاجِعُونَ عَنِ الضَّلَالِ وَ الظُّلْمِ -
وَ يَجُوزُ أَنْ يُرِيدَ ظَهْرُ الشَّرِّ وَ الْمَعَاصِي بِكَسَبِ النَّاسِ ذَلِكَ - فَإِنْ قُلْتُمْ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي
عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] - قُلْتُ أَمَّا عَلَى التَّفْسِيرِ الْأَوَّلِ فَظَاهِرٌ وَهُوَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَنْسَدَ أَسْبَابَ دُنْيَاهُمْ وَ مَحَقَّهَا
لِيُذِيقَهُمْ وَبِالْبَعْضِ أَعْمَالَهُمْ فِي الدُّنْيَا قَبْلَ أَنْ يُعَاقِبَهُمْ بِجَمِيعِهَا فِي الْآخِرَةِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ عَمَّا هُمْ عَلَيْهِ - وَ أَمَّا
عَلَى الثَّانِي فَالْإِلَاحُ مَجَازٌ عَلَى مَعْنَى أَنْ ظَهَرَ الشَّرُّ بِسَبَبِهِمْ مِمَّا اسْتَوْجَبُوا بِهِ أَنْ يُذِيقَهُمُ اللَّهُ وَبِالْأَعْمَالِ
إِرَادَةُ الرَّجُوعِ فَكَانَتْهُمْ أَنْمَا أَنْسَدُوا وَ تَسَبَّبُوا لِفَشْرِ الْمَعَاصِي فِي الْأَرْضِ لِأَجْلِ ذَلِكَ - وَ قُرِئَ لِيُذِيقَهُمُ بِالنُّونِ - ثُمَّ أَكَّدَ
تَسَبُّبَ الْمَعَاصِي لِنُضْبِ اللَّهِ وَ نَكَالِهِ حَيْثُ أَمَرَهُمْ بِأَنْ يَسِيرُوا فَيَنْظُرُوا كَيْفَ أَهْلَكَ اللَّهُ الْأَمَمَ وَ إِذَا قَامَ

فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلُ ۖ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّشْرِكِينَ ۖ فَاتِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ
مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَّا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصْعَقُونَ ۖ مَن كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ۖ وَ مَن عَمِلَ صَالِحًا
فَلَا نَفْسَ لَهُمْ يَمْهَدُونَ ۖ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ ۖ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۖ وَ مَن
أَيْدِيهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَةً وَلِيَذِيقَكُمْ مِنْ رَّحْمَتِهِ وَلِتَجْزِيَ الْفَلَكَ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ

مودة الزم ٣٠

الجزء ٢١

ع ٧

سوء العاقبة لمعاصيهم ودل بقوله [كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّشْرِكِينَ] على ان الشرك وحده لم يكن موجب تدميرهم
وان ما دونه من المعاصي يكون سبباً لذلك • القيم البليغ الاستقامة الذي لا يتأتى فيه عوج [مِنَ اللَّهِ]
إما ان يتعلق بياتي فيكون المعنى من قبل ان يأتي من الله يوم لا يرد احد كقوله فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا -
او بمرء على معنى لا يرد هو بعد ان يجيء به ولا رد له من جهته - والمرء مصدر بمعنى الرد [يُصْعَقُونَ] يَصْعَقُونَ
اي يتفرون كقوله تعالى وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِقُونَ [فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ] كلمة جامعة لما لا غاية وراة من
المضار لأن من كان ضاراً كفره فقد احاطت به كل مضرة [فَلَا نَفْسَ لَهُمْ يَمْهَدُونَ] اي يسورون لانفسهم ما
يسويه لنفسه الذي يمهّد فراشه و يوطئه لئلا يصيبه في مضجعه ما يثيبه عليه وينقص عليه مرقده من
نوم او قنص او بعض ما يؤذي الراقد - و يجوز ان يريد فعلى انفسهم يشققون من قولهم في المشقق ام
فرشت فانامت - و تقديم الظرف في الموضعين للدلالة على ان ضرر الكفر لا يعود الا على الكافر لا يتعداه
و منفعة الايمان والعمل الصالح ترجع الى المؤمن لا يتجاوزها [لِيَجْزِيَ] متعلق بِيَمْهَدُونَ تعليل له [مِنَ
فَضْلِهِ] مما يتفضل عليهم بعد توفية الواجب من الثواب وهذا يشبه الكفاية لان الفضل تبع للثواب
فلا يكون الا بعد حصول ما هو تبع له او اراد من عطائه وهو ثوابه لان الفضول و الفواضل هي الاعطية عند العرب
و تكرير [الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] وترك الضمير الى الصريح لتقرير انه لا يفلح عنده الا المؤمن الصالح
وقوله [إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ] تقرير بعد تقرير على الطرد والعكس • [الرِّيحَ] هي الجنوب و الشمال و الصبا
و هي رياح الرحمة و اما الدبور فريح العذاب و منه قوله صامى الله عليه و آله و سلم اللهم اجعلها رياحا
و لا تجعلها ريحا - و قد عد الاغراض في ارسالها و انه ارسلها للبشارة بالغيث و لاذانة الرحمة و هي
نزل المطر و حصول الخصب الذي يتبعه و الروح الذي مع هبوب الريح و زكاء الارض قال رسول الله صلى الله
عليه و آله و سلم اذا كثرت المؤتفكات زكت الارض و ازالة العفونة من الهواء و تذرية الحبوب و غير ذلك
[وَ لِيَجْزِيَ الْفَلَكَ] في البحر عند هبوبها و انما زاد بِأَمْرِهِ لان الريح قد تهب و لا تكون مواتية فلا بد من
ارعاء السفن و الاحتياط لحبسها و ربما عصفت فاغرقتها [وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ] يريد تجارة البحر و اشكروا
نعمة الله فيها - فان قلت بم يتعلق وَلِيَذِيقَكُمْ - قلت فيه وجهان - ان يكون معطوفاً على مُبَشِّرَتِ على المعنى كانه
قيل لِيُبَشِّرَكُمْ و لِيَذِيقَكُمْ - و ان يتعلق بمحذوف تقديره وَلِيَذِيقَكُمْ و ليكون كذا و كذا ارسالها • اختصر الطريق
الى الغرض بأن أدرج تحت ذكر الانتصار و النصر ذكر الفريقين و قد اخلى الكلام اولاً عن ذكرهما - وقوله [وَكَانَ

تَشْكُرُونَ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَاَنْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا ۚ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ اللَّهُ الَّذِي يَرْسِلُ الرِّيْحَ فَتَنْثِيرُ سَحَابًا فَيُبْسِطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَنُفِثَ الْوَدْقُ فَيَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ۚ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ۝ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ قَبْلِهِ مُبْطِلِينَ ۝ فَاَنْظُرْ إِلَى اثْنَيْ عَشَرَ نَفِيسًا ۚ اللَّهُ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ إِنَّ ذَلِكَ لَحَيِّ الْمَوْتَى ۚ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ۝ فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْوَعْدَ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الضَّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ۝ وَمَا أَنْتَ بِدُعِ الْغَمِيِّ عَنْ

حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ [تعظيم للمؤمنين ونزع من شانهم وتاهيل لكرامة سنية و اظهار لفضل سابقة و مزية حيث جعلهم مستحقين على الله ان يذصرهم مستوجبين عليه ان يظهرهم ويظهرهم - وقد يوقف على حقا و معناه و كان الانتقام منهم حقا ثم يبتدأ عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم ما من امرئ مسلم يرد عن عرض اخيه الا كان حقا على الله ان يرد عنه نار جهنم يوم القيمة ثم تلا قوله وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ * [فَيَبْسُطُهُ] متصلا تارة [وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا] اي قطعاً تارة [فَنُفِثَ الْوَدْقُ فَيَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ] في النارين جميعاً والمراد بالسحاب بهمت السماء وشقها كقوله تعالى وَفُتِحَتْ فِي السَّمَاءِ وَبِأُصَابَةِ الْعِبَادِ امابة بلادهم وارضيتهم * [مِنْ قَبْلِهِ] من باب التكرير والتوكيد كقوله تعالى فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا - ومعنى التوكيد فيه الدلالة على ان عهدهم بالمطر قد تطاول وبعده فاستحكم بأسهم وتمادى ابلاسهم فكان الاستبشار على قدر اغتمامهم بذلك * قرئ أثر - و أثر على الوحدة و الجمع - و قرأ ابو حنيفة وغيره كَيْفَ تُحْيِي اي الرحمة [إِنَّ ذَلِكَ] يعني ان ذلك القادر الذي يحيى الارض بعد موتها هو الذي يحيى الناس بعد موتهم [وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] من المقدرات قادر وهذا من جملة المقدرات بدليل الانشاء * [فَرَأَوْهُ] فرأوا اثر رحمة الله لان رحمة الله هي الغيث واثرها الذبات - ومن قرأ بالجمع رجع الضمير الى معناه لان معنى آثار الرحمة الذبات و اسم الذبات يقع على القليل والكثير لانه مصدر سمي به ما ينبغي * [وَلَئِنْ] هي الام الموطئة للقسم دخلت على حرف الشرط [لَظَلُّوا] جواب القسم سد مسد الجوابين اعني جواب القسم و جواب الشرط ومعناه لَيُظَلَّنَّ - ذمهم الله تعالى بانه اذا حبس عنهم القطر قنطوا من رحمته و ضربوا اذقائهم على صدورهم مبلسين فاذا اصابهم برحمته و رزقهم المطر استبشروا و ابتهجوا فاذا ارسل ريحا فضرب زرعهم بالصفار ضجوا وكفروا بنعمة الله فهم في جميع هذه الاحوال على الصفة المذمومة كان عليهم ان يتوكلوا على الله وفضله فغنطوا وان يشكروا نعمته ويحمدوه عليها فلم يزدوا على الفرج و الاستبشار وان يصبروا على بلائه فكفروا - والريح اللتي اصفرها الذبات يجوز ان تكون حرورا و حرجفا فكلتاها مما يصروح له الذبات و يصبح هشيما وقال مُصْفَرًّا لان تلك صفة حادثة - وقيل فرأوا السحاب مصفرا لانه اذا كان كذلك لم يمطر * قرئ بفتح الضاد وضمها و هما لغتان و الضم اقوى في القراءة لما روى

سورة الروم ٣٠

الجزء ٢١

ع ٨

صَلَّيْتُمْ ط إِنَّ تَسْمِعَ الْأَمْرَ يَوْمَ مَنْ يَأْتِيهَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً ط يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۝ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ۝ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ ۝ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ط كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ ۚ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكُمْ فِيهِ لَعْنَةٌ لَكُمْ لَكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مُعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ۝ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ط وَلَئِنْ

ابن عمر قال قرأتها على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ضَعِفٍ فاقْرَأْنِي مِنْ ضَعِفٍ - وقوله [خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ] كقوله خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ يَعْنِي أَنَّ اسَاسَ أَمْرِكُمْ وَمَا عَلَيْهِ جَبَلْتُمْ وَبَنَيْتُمْ الضَّعْفَ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا أَيِ ابْتَدَأْنَاكُمْ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ ضَعْفًا وَذَلِكَ حَالُ الطُّفُولَةِ وَالنَّشْأَةِ حَتَّى بَلَغْتُمْ وَقَتَ الْإِحْتِلَامِ وَالشَّبَابِ وَتِلْكَ حَالُ الْقُوَّةِ إِلَى الْإِكْتِهَالِ وَبُلُوغِ الْأَشَدِّ ثُمَّ رُدُّدْتُمْ إِلَى أَوَّلِ حَالِكُمْ وَهُوَ الضَّعْفُ بِالشَّيْخُوخَةِ وَالْهَرَمِ - وَقِيلَ مِنْ ضَعِيفٍ مِنَ النُّطْفِ لِقَوْلِهِ مِنْ مَاءٍ مُهِينٍ وَهَذَا التَّرْدِيدُ فِي الْأَحْوَالِ الْمُخْتَلِفَةِ وَالتَّغْيِيرِ مِنَ هَيْئَةٍ إِلَى هَيْئَةٍ وَصِفَةٍ إِلَى صِفَةٍ أَظْهَرَ دَلِيلًا وَأَعْدَلَ شَاهِدًا عَلَى الصَّانِعِ الْعَلِيمِ الْقَادِرِ * [السَّاعَةُ] الْقِيَمَةُ سَمِيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ تَقُومُ فِي أُخْرَاسَةِ مِنَ سَاعَاتِ الدُّنْيَا - أَوْ لِأَنَّهُ تَقَعُ بَغْتَةً وَبُدْبَةً كَمَا تَقُولُ فِي سَاعَةٍ لَمَنْ تَسْتَعْجِلُهُ وَجَرَتْ عِلْمًا لَهَا كَالنَّجْمِ لِلثَّرِيَا وَالْكُوكَبِ لِلزُّهْرَةِ - وَارَادُوا لَبِثْتُمْ فِي الدُّنْيَا - أَوْ فِي الْقُبُورِ - أَوْ فِي مَا بَيْنَ فَذَاءِ الدُّنْيَا إِلَى الْبَعْثِ - وَفِي الْحَدِيثِ مَا بَيْنَ فَذَاءِ الدُّنْيَا إِلَى وَقْتِ الْبَعْثِ أَرْبَعُونَ أَرْبَعُونَ أَرْبَعُونَ أَمِ أَرْبَعُونَ أَلْفَ سَنَةٍ وَذَلِكَ وَقْتُ يَفْنُونَ فِيهِ وَيَنْقُطُ عَذَابُهُمْ وَأَمَّا يَقْدَرُونَ وَقْتُ لَبِثْتُمْ بِذَلِكَ عَلَى وَجْهِ اسْتِقْصَارِهِمْ لَهُ أَوْ يَذْسُونَ أَوْ يَكْذِبُونَ أَوْ يَحْتَمِلُونَ [كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ] أَيِ مِثْلَ ذَلِكَ الصَّرْفِ كَانُوا يُصَرَّفُونَ عَنِ الصَّدَقِ وَالتَّحْقِيقِ فِي الدُّنْيَا وَهَكَذَا كَانُوا يُبَيِّنُونَ أَمْرَهُمْ عَلَى خِلَافِ الْحَقِّ - أَوْ مِثْلَ ذَلِكَ الْإِفْكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ فِي الْإِغْتِرَارِ بِمَا تَبَيَّنَ لَهُمْ الْآنَ أَنَّهُ مَا كَانَ الْأَسَاعَةُ * الْقَائِلُونَ هُمُ الْمَلَكَةُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْمُؤْمِنُونَ [فِي كِتَابِ اللَّهِ] فِي اللُّوحِ - أَوْ فِي عِلْمِ اللَّهِ وَقَضَائِهِ - أَوْ فِيمَا كَتَبَهُ أَيِ أَوْجَبَهُ بِحُكْمَتِهِ وَقَدَّرَ مَا قَالُوا وَخَلَقُوا عَلَيْهِ وَأَظْلَمُوهُمْ عَلَى الْحَقِيقَةِ ثُمَّ وَصَلُوا ذَلِكَ بِتَقْرِيبِهِمْ عَلَى انْكَارِ الْبَعْثِ بِقَوْلِهِمْ [فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] أَنَّهُ حَقٌّ لَتَفْرِيطِكُمْ فِي طَلَبِ الْحَقِّ وَاتِّبَاعِهِ - فَإِنَّ قَدَرْتَ مَا هَذِهِ الْغَاةُ وَمَا حَقِيقَتُهَا - قَامَتْ هِيَ الَّتِي فِي قَوْلِهِ فَقَدْ جُنْدًا خَرَّاسَانًا وَحَقِيقَتُهَا أَنَّهَا جَوَابُ شَرْطِ يَدَلٍّ عَلَيْهِ الْكَلَامُ كَأَنَّهُ قَالَ إِنْ صَحَّ مَا قُلْتُمْ مِنْ أَنَّ خَرَّاسَانَ أَقْصَى مَا يَرَانُ بَنَّا فَقَدْ جُنْدًا خَرَّاسَانًا وَأَنَّ لَنَا أَنْ نَخْلُصَ وَكَذَلِكَ إِنْ كُنْتُمْ مَذْكُورِينَ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ أَيِ فَقَدْ تَبَيَّنَ بَطْلَانُ قَوْلِكُمْ - وَقَرَأَ الْحَسَنُ يَوْمَ الْبَعْثِ بِالْمَجْرِبِ * [لَا يَنْفَعُ] قَرِيبٌ بِالْبَاءِ وَالنَّاءِ [يُسْتَعْتَبُونَ] مِنْ قَوْلِكَ امْتَعْتَبْنِي فَلَا تُفَاعِلْتَهُ أَيِ اسْتَرْضَانِي فَارْضِيْنَهُ وَذَلِكَ إِذَا كُنْتَ جَانِبًا عَلَيْهِ وَحَقِيقَةُ اعْتِبَتِهِ أَرْزَلَتْ عَدْبَهُ إِلَّا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ * شَعَرَ * غَضِبْتُ تَمِيمٌ أَنْ يَقْدُلَ عَامِرٌ * يَوْمَ النَّسَارِ فَأَعْتَبُوا بِالصِّلَامِ * كَيْفَ جَعَلَهُمْ غَضَابًا ثُمَّ قَالَ فَأَعْتَبُوا أَنِّي أَرْزِلُ غَضِبَهُمْ وَالْغَضَبُ فِي مَعْنَى الْعَتَبِ وَالْمَعْنَى لَا يُقَالُ لَهُمْ

سورة لقمن ٣١ جنتهم بآية يقولون الذين كفروا ان انتم الا مبطلون ٥ كذالك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون ٥ فاصبر ان
الجزء ٢١ وعد الله حق ولا يستخفك الذين لا يؤمنون ٥

ع ٩ كلماتها ٥٥٤ سورة لقمن مكية و هي اربع وثلثون آية و اربعة ركوعاً
حرفها ٢٢١٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

السم ٥ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ٥ هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ٥ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ

أَرْضُوا رَبَكُمْ بِتَوْبَةٍ رَّطِيبَةٍ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى لَا تَخْرُجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يَسْتَعْتَبُونَ - فَإِنَّ قَلَّتْ كَيْفَ جَعَلُوا غَيْرَ
مُسْتَعْتَبِينَ فِي بَعْضِ الْآيَاتِ وَغَيْرِ مُعْتَبِينَ فِي بَعْضِهَا وَهُوَ قَوْلُهُ وَأَنْ يَسْتَعْتَبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ -
قَلَّتْ أَمَّا كَوْنُهُمْ غَيْرَ مُسْتَعْتَبِينَ فَهَذَا مَعْنَاهُ - وَأَمَّا كَوْنُهُمْ غَيْرَ مُعْتَبِينَ فَمَعْنَاهُ أَنَّهُمْ غَيْرُ رَاضِينَ بِمَا هُمْ فِيهِ
فَشَبَّهَتْ حَالَهُمْ بِحَالِ قَوْمٍ جُنِّيَ عَلَيْهِمْ فَهُمْ عَاتِبُونَ عَلَى الْجَانِي غَيْرَ رَاضِينَ مِنْهُ فَإِنْ يَسْتَعْتَبُوا اللَّهَ إِي
يَسْأَلُوهُ أَزَالَةً مَا هُمْ فِيهِ فَمَا هُمْ مِنَ الْمَجَابِينَ إِلَى أَزَالَتِهِ • [وَلَقَدْ] وَصَفْنَا لَهُمْ كُلَّ صِفَةٍ كَانَهَا مِثْلٌ فِي غَرَابَتِهَا وَ
وَقَصَصْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ قِصَّةٍ عَجِيبَةٍ الشَّانِ كَصِفَةِ الْمُبْعُوثِينَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقَصَدْتُمْ وَمَا يَقُولُونَ وَمَا يُقَالُ لَهُمْ
وَمَا لَا يَنْفَعُ مِنْ اعْتِذَارِهِمْ وَلَا يَسْمَعُ مِنْ اسْتِعْتَابِهِمْ وَلَكِنْهُمْ لِقَصْوَةِ قُلُوبِهِمْ وَمِنْ أَسْمَاعِهِمْ حَدِيثَ الْآخِرَةِ إِذَا جِئْتَهُمْ
بِآيَةٍ مِنَ آيَاتِ الْقُرْآنِ قَالُوا أَجِئْتَنَا بِزُورٍ وَبَاطِلٍ • ثُمَّ قَالَ مِثْلُ ذَلِكَ الطَّبِيعُ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْجَهْلَةِ
وَمَعْنَى طَبَعَ اللَّهُ مَنَعَ الْإِطَاعَةَ الَّتِي يَنْشُرُهَا لَهَا الصَّدُورُ حَتَّى تَقْبَلَ الْحَقَّ وَإِنَّمَا يَمْنَعُهَا مَنْ عِلْمُ أَنَّهَا لَا
تُجْدِي عَلَيْهِ وَلَا تُغْنِي عَنْهُ كَمَا يَمْنَعُ الْوَاعِظُ الْمَوْعِظَةَ مَنْ يَتَّبِعُ إِيَّاهُ إِنْ الْمَوْعِظَةُ تَلْفُو وَلَا تَنْجِعُ فِيهِ نَوْعَ ذَلِكَ
كَنَايَةً عَنْ قَسْوَةِ قُلُوبِهِمْ وَرُكُوبِ الصَّدَادِ وَالرَّيْبِ إِيَّاهَا وَكَأَنَّهُ قَالَ كَذَلِكَ تَقْصُرُ وَتَصْدَأُ قُلُوبُ الْجَهْلَةِ حَتَّى يَسْمُوا
الْمُحْقِقِينَ مُبْطِلِينَ وَهُمْ أَصْرَقُ خَلْقِ اللَّهِ فِي تِلْكَ الصِّفَةِ • [فَاصْبِرْ] عَلَى عِدَاوَتِهِمْ [إِنْ وَعَدَ اللَّهُ]
بِضَرْبِكَ وَإِظْهَارِ دِينِكَ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ [حَقٌّ] لَا بَدَّ مِنْ أَنْجَازِهِ وَالْوَفَاءِ بِهِ - وَلَا يَحْمِلُكَ عَلَى الْخُفَّةِ
وَالْقَلْقِ جَزَعًا مِمَّا يَقُولُونَ وَيَفْعَلُونَ فَاتَّهَمَ قَوْمٌ شَاكُونَ ضَالُّونَ لَا يُسْتَبَدَّعُ مِنْهُمْ ذَلِكَ - وَقَرِئَ بِتَخْفِيفِ الذَّنِّ -
وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي اسْحَقَ وَيَعْقُوبُ وَلَا يُسْتَحَقُّكَ إِيَّيْ لَا يَفْتَنُكَ فَيَمْلُوكُ وَيَكُونُوا أَحَقَّ بِكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ -
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الرُّومِ كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ عَشْرُ حَسَنَاتٍ بَعْدَ كُلِّ
مَلِكٍ سَبَّحَ اللَّهُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَادْرَكَ مَا ضَلَّعَ فِي يَوْمِهِ وَلَيْلَتِهِ •

سورة لقمن

[الْكِتَابِ الْحَكِيمِ] ذِي الْحِكْمَةِ - أَوْصَفَ بِصِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى الْإِسْنَادِ الْمَجَازِيِّ - وَبِجُوزِ أَنْ يَكُونَ الْأَصْلُ
لِحَكِيمٍ قَائِلَهُ فَحَذَفَ الْمُضَافَ وَأَقِيمَ الْمَضَافَ إِلَيْهِ مَقَامَهُ فَبِأَنْقِلَابِهِ مَرْفُوعًا بَعْدَ الْجَرِّ اسْتَكْنَى فِي الصِّفَةِ الْمَشَبَّهَةِ
هُدًى وَرَحْمَةً [بِاللَّصْبِ عَلَى الْحَالِ عَنِ الْآيَةِ وَالْعَامِلِ فِيهَا مَا فِي تِلْكَ مِنْ مَعْنَى الْإِشَارَةِ - وَبِالرَّفْعِ عَلَى

وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿١٠﴾ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١١﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ
يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا ۚ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١٢﴾

ع ٩

انه خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف [لِلْمُحْسِنِينَ] للذين يعملون الحسنات وهي التي ذكرها
من اقامة الصلوة وابتداء الزكوة والايقان بالآخرة ونظيره قول أوس * شعر * اللمعي الذي يظن بك الظن
كان قد رأى وقد سما * حكى عن الاممعي انه سئل عن اللمعي فانشده ولم يزد - اول الذين يعملون جميع
ما يحسن من الاعمال ثم خص منهم القائم بهذه التلث لفصل اعتداد بها * اللهو كل باطل آلهى عن
الخير وعما يعني و [لَهْوَ الْحَدِيثِ] نحو السمر بالاساطيرو الاحاديث اللتي لا اصل لها والتحدث بالخرافات
والمصاحيف وفصول الكلام وما لا ينبغي من كان وكان ونحو الغناء وتعلم الموسيقى وما اشبه ذلك -
وقيل نزلت في النضر بن الحارث وكان يتجر الى فارس فيشتري كذب الاعاجم فيحدث بها قريشا
ويقول ان كان محمد يحدثكم بحديث عاد و ثمود فانا احدكم باحدث رستم وبهرام والاكاسرة وملوك الجيرة
فيستطيعون حديثه ويتركون اجتماع القرآن - وقيل كان يشتري المغنيات فلا يظفر باحد يريد الاسلام الا انطلق
به الى قننته فيقول اطعميه واسقيه وعنيه ويقول هذا خير مما يدعوك اليه محمد من الصلوة والصيام و
ان تقايل بين يديه - وفي حديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يحل بيع المغنيات ولا شراؤهن ولا
التجارة فيهن ولا ائمانهن - وعنه صلى الله عليه وآله وسلم ما من رجل يرفع صوته بالغناء الابعث الله عليه
شيطانين احدهما على هذا المنكب والاخر على هذا المنكب فلا يزالان يضربانه بارجلهما حتى يكون هو
الذي يسكت - وقيل الغناء منقذة للمال مخططة للرب مفسدة للنقاب - فان قلت ما معنى اضافة اللهو
الى الحديث - قلت معناها التبيين وهي الاضافة بمعنى من وان يضاف الشيء الى ما هو منه
كقواك صفة خنز وباب ساج - والمعنى من يشتري اللهو من الحديث لان اللهو يكون من الحديث ومن
غيره فبين بالحديث والمراد بالحديث الحديث المنكر كما جاء في الحديث الحديث في المسجد يأكل
الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش - ويجوز ان تكون الاضافة بمعنى من التبعية كانه قيل ومن الناس
من يشتري بعض الحديث الذي هو اللهو منه - وقوله يشتري اما من الشراء على ما روي عن النضر
من شري كذب الاعاجم او من شري القيان - واما من قوله اشترروا الكفر بالائمان اي استبدلوه منه واختاروه
عليه - وعن قتادة اشتراؤه استحبابه بخيار حديث الباطل على حديث الحق - وقرئ [لِيُضِلَّ] بضم الياء
وفتحها [سَبِيلِ اللَّهِ] دين الاسلام او القرآن - فان قلت القراءة بالضم بيئة لان النضر كان غرضه باشتراء اللهو
ان يصد الناس عن الدخول في الاسلام واستماع القرآن ويضاهم عنه فما معنى القراءة بالفتح - قالت فيه
معنيان - احدهما لينبت على ضلاله الذي كان عليه ولا يصدف عنه ويزيد فيه ويمد فأن المخذول كان شديد
الشكيمة في عداوة الدين وصد الناس عنه - والثاني ان يوضع ليضل موضع ليضل من قبل ان من اصل كان

سورة لقمن ٣١
الجزء ٢١
ع ١٠
النصف

وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِ الْيَقْدَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَن فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا ۖ فَنَسُوهُ بِعَذَابِ إِلِيمٍ ۝ إِنَّ الَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَزَاءُ الثَّغِيمِ ۝ خَلَدِينَ فِيهَا ۖ وَعَذَابُ اللَّهِ حَقًّا ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ خَلَقَ
السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ۚ وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ۖ وَانزَلْنَا مِنَ
السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ۝ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ۖ بَلِ
الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا لَقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ ۖ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ

ضالاً لا محالة فدل بالرديف على المردوف - فان قلت ما معنى قوله [بغير علم] - قلت لما جعله مشتوباً لهو
الحديث بالقرآن قال يشترى بغير علم بالتجارة و بغير بصيرة بها حيث يستبدل الضلال بالهدى والباطل
بالحق ونحو قوله تعالى فَمَا رَحِمْتَ تِجَارَتَهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ اي وما كانوا مهتدين اي وما كانوا مهتدين للتجارة بصراء
بها - وقرئ [وَيَتَّخِذَهَا] بالنصب والرفع عطفاً على يَشْتَرِي او يُضِلُّ والضمير للسبيل لانها مؤنثة كقوله تعالى
وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَيَعْمَلُونَ عِجَابًا [وَلَى مُسْتَكْبِرًا] زاماً لا يعبا بها ولا يرفع بها راما
تشبه حاله في ذلك حال من لم يسمعها وهو سامع [كَأَن فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا] اي ثقلاً ولا وقرئهما - وقرئ بسكون
الذال - فان قلت ما محل الجملة المصدرة بكَأَن - قلت الاولى حال من مُسْتَكْبِرًا والثانية من لَمْ
يَسْمَعْهَا - ويجوز ان تكونا استئنافين و الاصل في كَأَنِ المخففة كَأَنَّهُ والضمير ضمير الشأن [وَعَذَابُ اللَّهِ حَقًّا]
مصدران مؤكدان الاول مؤكد لنفسه والثاني مؤكد لغيره لان قوله لَهُمْ جَزَاءُ الثَّغِيمِ في معنى وعدهم الله
جَزَاءُ الثَّغِيمِ فأكد معنى الوعد بالوعد وأما حَقًّا فدل على معنى الثبات أكد به معنى الوعد ومؤكدهما
جميعاً قوله لَهُمْ جَزَاءُ الثَّغِيمِ [وَهُوَ الْعَزِيزُ] الذي لا يغلبه شيء ولا يُعْجزه يقدر على الشيء وضده فيعطى
الذعيم من شاء والبدؤس من شاء وهو [الْحَكِيمُ] لا يشاء الا ما توجهه الحكمة والعدل • [تَرَوْنَهَا] الضمير فيه
السَّمَوَاتِ وهو استشهاد برؤيتهم لها غير معمودة على قوله بِغَيْرِ عَمَدٍ كما تقول لصاحبك اَنَا بِالسَّيْفِ وَلَا
رُمَحٍ تراني - فان قلت ما محلها من الاعراب - قلت لا محل لها لانها مستأنفة - او هي في محل الجر صفة للعد
اي بغير عمد مرئية يعني انه عمدها بعمد لا ترى وهي امساكها بقدرته • [هَذَا] اشارة الى ما ذكر من
مخلوقاته - وَاُخْلِقَ بِمَعْنَى المخلوق و [الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ] ألهمهم بكنهم بان هذه الاشياء العظيمة مما خلقه الله
وانشاء فَاَرُونِي مَاذَا خَلَقْتُمْ ألهمكم حتى استوجبوا عندكم العبادة ثم أَضْرَبَ عن تبكيهم الى التسجيل
عليهم بالتورط في ضلال ليس بعده ضلال • هو لقمان بن باعور ابن اخوت ايوب او ابن خالته - وقيل كان
من اولاد ازر وعاش الف سنة و ادرك داود عليه السلام واخذ منه العلم وكان يقضي قبل مبعث
داود عليه السلام فلما بُعِث قطع الفتوى فقبل له فقال الا اكنفي اذا كُفيتُ - وقيل كان قاضياً في بني
اسرائيل - واكثر الاقارب انه كان حكيماً ولم يكن نبياً - وعن ابن عباس لقمان لم يكن نبياً ولا ملكاً ولكن
كان راعياً اسود فرزقه الله العتق ورضي قواه وصيته فقص امره في القرآن ليتمسكوا بوصيته - وقال مكرمة

كُفِّرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ⑤ وَإِذْ قَالَ لِقَمْنُ لَابْنِهِ وَهُوَ يَعْظُمُهُ يُدْنِي لَّا تُشْرِكَ بِاللَّهِ ⑥ إِنَّ الشِّرْكَ أَظْلَمُ
عَظِيمٌ ⑦ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ ⑧ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَذَا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي مَآمِنٍ إِنَّ اشْكُرْلِي وَآلِدَيْكَ ⑨
إِلَيَّ الْمَصِيرُ ⑩ وَإِنْ جَاهَدَكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبَهُمَا فِي الدُّنْيَا
مَعْرُوفًا ⑪ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ⑫ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ⑬ يُبَدِّلُ إِنَّمَا أَنْ تَكُ

و الشعبي كان نبياً - وقيل خير بين النبوة والحكمة فاختار الحكمة - وعن ابن المسيب كان اسود من
سودان مصر خطا - وعن مجاهد كان عبدا اسود غليظ الشفتين متشقق القدمين - وقيل كان نجاراً - وقيل
راعيًا وقيل كان يحتطب لمولاه كل يوم حزمة - وعنه انه قال لرجل ينظر اليه ان كنت تراني غليظ
الشفطين فانه يخرج من بينهما كلام رقيق وان كنت تراني اسود فقلبي ابيض - وروي ان رجلا وقف عليه
في مجلسه فقال ائمت الذي ترعى معي في مكان كذا قال بلى قال ما بلغ بك ما ارى قال
صدق الحديث والصمت عما لا يعنني - وروي انه دخل على داود وهو يسرد الدرر وقد كبر الله
له الحديد كالطين فاراد ان يسأله فادركته الحكمة فسكت فلما انتهت لبسها وقال نعم لبوس الحرب انت فقال
الصمت حكم وقيل فاعله فقال له داود بحق ما سميت حكيمًا - وروي ان مولاه امره بذبح شاة وبأن
يُخرج منها اطيب مضغتين فاخرج اللسان والقلب ثم امره بمثل ذلك بعد ايام وان يُخرج اخبث
مضغتين فاخرج اللسان والقلب فسأله عن ذلك فقال هما اطيب ما فيها اذا طابا و اخبث ما فيها
اذا خبثا - وعن سعيد بن المسيب انه قال لا تحزن فانه كان من خير الناس ثلثة من السودان
بلال ومجع مولى عمر ولقمن - ان هي المفسرة لان ايتاء الحكمة في معنى القول وقد نذره الله سبحانه
على ان الحكمة الاصلية والعلم الحقيقي هو العمل بهما وعبادة الله والشكر له حيث فسرا ايتاء الحكمة
بالعمل على الشكر (غني) غير محتاج الى الشكر [حميد] حقيق بأن يحمد وان لم يحمد احد -
قيل كان اسم ابنه اذعم - وقال الكلبي اشكم - وقيل كان ابنه وامراته كافرين فما زال بهما حتى اسلما
[لظلم عظيم] لان التسوية بين من لا نعمة الا هي منه ومن لا نعمة منه البتة ولا يتصور ان تكون منه
ظلم لا يكتمه عظمه * اي [حملته] تهن [وهذا على وهن] كقولك رجع عودا على بدأ بمعنى يعود عودا
على بدأ وهو في موضع الحال والمعنى انها تضعف ضعفا فوق ضعف اي يتزايد ضعفها ويتضاعف
لان الحمل كلما ازداد وعظم ازدادت ثقلا وضعفا - وقرئ وهذا على وهن بالتحريك عن ابي عمرو يقال
وهن يوهن وهن يهن - وقرئ وفصله - [ان اشكر] تفسير لوقينا * [ما ليس لك به علم] اراد بنفي
العلم به نفيه اي لا تشرك بي ما ليس بشيء يريد الاصنام كقوله تعالى ما يدعون من دونه من شيء *
[معروفا] صاحباً او مصاحباً معروفاً حسناً بخلق جميل وحلم واحتمال وبر ومودة وما يقتضيه الكرم
والعزة - [واتبع سبيل من اناب الي] يريد واتبع سبيل المؤمنين في دينك و لا تتبع سبيلهما فيه

مِثْقَالِ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِيْ صَخْرَةٍ اَوْ فِي السَّمٰوٰتِ اَوْ فِي الْاَرْضِ يٰٓاَيُّهَا اللّٰهُ ؕ اِنَّ اللّٰهَ لَطِيْفٌ خَبِيْرٌ ۝

وان كذبت مامورا بحسن مصاحبتهما في الدنيا [ثُمَّ اِلَيَّ] مرجعك و مرجعهما فأجاريك على ايمانك وأجازيهما على كفرهما - عَلمَ بذلك حكم الدنيا وما يجب على الانسان في صحبتهما ومعاشتهما من مراعاة حق الآبوة وتعظيمه ومالهما من المواجهات التي لا يسوغ الاخلال بها ثم بين حكمهما وحالهما في الآخرة - وروي انها نزلت في سعد بن ابي وقاص وامته وفي القصة انها مكثت ثلثا لا تطعم ولا تشرب حتى شجروا فاهما بعود - وروي انه قال لو كانت لها سبعون نفسا فخرجتها اما ارتددت الى الكفر - فان قلت هذا الكلام كيف وقع في انشاء وصية لقمن - قلت هو كلام اعترض به على سبيل الاستطراد تأكيداً لما في وصية لقمن من النهي عن الشرك - فان قامت بقوله حملته امه وهذا على وجه فصله في عامين كيف اعترض به بين المفسر والمفسر - قلت اما روى بالوالدين ذكر ما تكابده الام وتعاذيه من المشاق والمتاعب في حملها وفصالها هذه المدة المتطاولة ايجاباً للتوصية بالوالدة خصوصاً وتذكيراً بحقها العظيم مفرداً - ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لمن قال له من ابرأ منك ثم امك ثم امك ثم قال بعد ذلك ثم اباك - وعن بعض العرب انه حمل امه الى الحج على ظهيرة وهو يقول في حوائجها بنفسه • شعر • احمل امي وهي الحماله • ترضعني الدرة والعلاله • ولا يجازي والد فعاله • فان قلت ما معنى توقيت الفصال بالعامتين - قلت المعنى في توقيته بهذه المدة انها الغاية التي لا تتجاوز والامر في ما دون العامتين موكول الى اجتهاد الام ان علمت انه يقوم على الطعام فاما ان تطفه ويدل عليه قوله تعالى وَالْوَالِدَتُ يَرْضَعْنَ اَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ اَرَادَ اَنْ يَّتِمَّ الرِّضَاعَةَ • وبه استشهاد الشافعي على ان مدة الرضاع سنتان لا تثبت حرمة الرضاع بعد انقضائهما وهو مذهب ابي يوسف ومحمد - واما عند ابي حنيفة فمدة الرضاع ثلثون شهرا - وعن ابي حنيفة ان فطمته قبل العامتين فاستغنى بالطعام ثم أرضعته لم يكن رضاعاً وإن اكل اكلأ ضعيفاً لم يستغن به عن الرضاع ثم أرضعته فهو رضاع مُحَرَّم - قرئ [مِثْقَالِ حَبَّةٍ] بالنصب والرفع - فمن نصب كان الضمير للهنة من الامانة والاحسان اي ان كانت مثلاً في الصغرة والقمادة كحبة الخردل وكانت مع صغرها في اخفى موضع واحرز كجوف الصخرة او حيث كانت في العالم العلوي او السفلي [يٰٓاَيُّهَا اللّٰهُ] يوم القيمة فيحاسب بها عاملها [اِنَّ اللّٰهَ لَطِيْفٌ] يتوصل علمه الى كل خفي [خَبِيرٌ] عالم بكله - وعن قتادة لطيف باستخراجها خبير بمستقرها - ومن قرأ بالرفع كان ضمير القصة وانما انت المثل لاضافته الى الحبة كما قال • ع • كما شرقت صدر القناة من الدم • وروي ان ابن لقمن قال له رأيت الحبة تكون في مقل البحر اي في مغامه يعامها الله فقال ان الله يعلم اصغر الاشياء في اخفى الامكنة لان الحبة في الصخرة اخفى منها في الماء - وقيل الصخرة هي التي تحت الارض وهي المعجين يكتب فيها اعمال الكفار - وقرئ فَتَكُنْ بكسر الكاف من وَكُن الطائرين اذا استقر

يُنْيِي أَقِمِ الصَّلَاةَ وَ أَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَ أَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ أَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ ط إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ٥
 وَلَا تَصْعَرَ خَذْلِكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ط إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ٦ وَ اقْصِدْ فِي
 مَشْيِكَ وَ اغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ ط إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْبَعِيرِ ٧ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ
 سورة لقمن ٣١
 الجزء ٢١
 ع ١١

في وكنته وهي مقرة لئلا [وَ أَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ] يجوز ان يكون عاماً في كل ما يصيبه من المحن -
 و ان يكون خاصاً بما يصيبه فيما أمر به من الامر بالمعروف و المنهي عن المنكر من اذى من يعينهم على
 الخير و ينكر عليهم الشر [إِنَّ ذَلِكَ] مما عزمه الله من الامور اي قطعه قطع ايجاب و الزام - و منه الحديث
 لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل اي لم يقطعه بالنية الا ترى الى قوله عليه السلام لمن لم يبيت
 الصيام - و منه ان الله يُحِبُّ ان يؤخذ برخصه كما يُحِبُّ ان يؤخذ بعزائمه - و قولهم عزمة من عزومات وبتا -
 و منه عزومات الملوك و ذلك ان يقول الملك لبعض من تحت يده عزمت عليك ان افعلت كذا اذا قال
 ذلك لم يكن للمعزوم عليه بد من فعله ولا منذرحة في تركه و حقيقته انه من تسمية المفعول بالمصدر
 و اصله من معزومات الامور اي مقطوعاتها و مفروضاتها - و يجوز ان يكون مصدراً في معنى الفاعل اصله من
 عازمات الامور من قوله تعالى فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ كَقَوْلِكَ جَدَّ الْأَمْرُ وَ صَدَّقَ الْقِتَالُ وَ نَاهَيْكَ بهذه الآية مؤذنة
 بقدوم هذه الطاعات و انها كانت مأموراً بها في سائر الاسم و ان الصلوة لم تنزل عظيمة الشأن سابقة القدم
 على ما سواها موصى بها في الاذيان كلها * تَصَاعُرُ - و [تَصْعَرُ] بالتشديد و التخفيف يقال اصعر خده
 وَ صَعْرُهُ وَ صَاعِرُهُ كَقَوْلِكَ اعْلَا وَ عُلَا وَ عَالَا بِمَعْنَى وَ الصَعْرُ وَ الصَيْدُ دَاءٌ يُصِيبُ الْبَعِيرَ يَأْوِي مِنْهُ عُنْقُهُ
 وَ الْمَعْنَى أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ بِوَجْهِكَ تَوَاضَعًا وَ لَا تَوَاهَمَ شَقَّ وَ جَهْلَكَ وَ مَغْنَمَهُ كَمَا يَفْعَلُ الْمُتَكَبِّرُونَ - اراد
 [وَلَا تَمْشِ] تَمْحُ [مَرَحًا] - او اوقع المصدر موقع الحال بمعنى مَرَحًا - و يجوز ان يريد لَا تَمْشِ لِاجْلِ الْمَرْحِ
 و الاشرابي لا يكن غرضك في المشي البطالة و الاشر كما يمشي كثير من الناس لذاك لا الكفاية مهم ديني
 او دينوتي و نحوه قوله تعالى وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَ رِيَاءً لِلنَّاسِ - وَ الْمُخْتَالُ مُقَابِلُ
 للماشي مَرَحًا - و كذلك الْفُخُورُ للمصعر خده كبراً - [وَ اقْصِدْ فِي مَشْيِكَ] و اعدل فيه حتى يكون مشياً
 بين مشيين لا تدب ديب المتماوتين و لا تنب ونب الشطار قال رسول الله صلى الله عليه
 و آله و سلم سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن - و اما قول عائشة في عمر كان اذا مشى اسرع فانما ارادت
 السرعة المرتفعة عن ديب المتماوت - و قرئ و اقْصِطْ بقطع الهمزة اي سَدَّدْ فِي مَشْيِكَ مِنْ اقْصَدِ الرَّامِي
 اذا مدد سهمه نحو الرمية [وَ اغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ] و انقص منه و اقصر من قولك فلان يغض من
 فلان اذا قصره و وضع منه [أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ] اوحشها من قولك شيء نُكِرَ اذا انكرته النفوس و استوحشت
 منه و نفرت - و الحمار مثل في الدَّمِ البليغ و الشذيمة و كذلك نَهَاهُ مِنْ اسْتَفْخَاشِهِمْ لِذِكْرِهِ مَجْرُداً وَ تَفَادِيهِمْ
 مِنْ اسْمِهِ انهم يكونون عنه و يرغبون عن التصريح به فيقولون الطويل الاذنين كما يكنى عن الاشياء المستغذرة -

سورة لقمن ٣١ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاسْتَبَخَّ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ۚ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى
الجزء ٢١ وَلَا كِتَابٍ مُّذِيرٍ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ۖ أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ

ع ١١

وقد عدّ في مساوي الآداب أن يجري ذكر الحمار في مجلس قوم من ذري المروة - ومن العرب من لا يركب الحمار استنكافاً وإن بلغت هذه الرجل فتشبهه الرافعين أصواتهم بالحمير وتمثيل أصواتهم بالذئاق ثم إخلاء الكلام من لفظ التشبيه وإخراجه مخرج الاستعارة وأن جعلوا حميراً وصوتهم نباحاً مباغته شديدة في الذم والتهجين وإفراط في التنبيط عن رفع الصوت والقرع عن تنبيه على أنه من كراهة الله بمكان - فإن قلت لم وحد صوت الحمير ولم يجمع - قلت ليس المراد أن يذكر صوت كل واحد من أجناس هذا الجنس حتى يجمع وإنما المراد أن كل جنس من الحيوان الناطق له صوت وذكر أصوات هذه الأجناس صوت هذا الجنس فوجب توحيد [مَا فِي السَّمَوَاتِ] الشمس والقمر والنجوم والسحاب وغير ذلك [وَمَا فِي الْأَرْضِ] البحار والأنهار والمعادن والدواب وما لا تحصى [وَاسْتَبَخَّ] قومي بالهين والصاد وهكذا كل حين اجتمع معه الثقلين والخاء والقاف تقول في سلمخ سلمخ وفي سقر صقر وفي صالح صالح وقري [نِعْمَةٌ] - نِعْمَةٌ وَنِعْمَتُهُ - فإن قلت ما النعمة - قلت كل نفع قصد به الإحسان والله تعالى خلق العالم كله نعمة لأنه إما حيوان وإما غير حيوان فما ليس بحيوان نعمة على الحيوان والحيوان نعمة من حيث أن إيجاده حياً نعمة عليه لأنه أولاً إيجاده حياً لما صح منه الانتفاع وكل ما أدى إلى الانتفاع وصحّه فهو نعمة - فإن قلت لم كان خلق العالم مقصوداً به الإحسان - قلت لأنه لا يخلقه إلا لغرض والآ كان عبثاً والعبث لا يجوز عليه ولا يجوز أن يكون لغرض راجع إليه من نفع لأنه غني غير محتاج إلى المنافع فلم يبق إلا أن يكون لغرض يرجع إلى الحيوان وهو نفعه - فإن قلت فما معنى الظاهرة والباطنة - قلت الظاهرة كل ما يعلم بالمشاهدة والباطنة ما لا يعلم إلا بدليل أولاً يعلم أصلاً فكم في بدن الإنسان من نعمة لا يعلمها ولا يمتدّي إلى العلم بها وقد أكثرنا في ذلك - فعن مجاهد الظاهرة ظهور الآلام والخسرة على الأعداء والباطنة الامداد من الملكة - وعن الحسن الظاهرة الآلام والباطنة الستر - وعن الضحاك حسن الصورة وامتداد القامة وتسوية الأعضاء والباطنة المعرفة وقيل الظاهرة البصر والسمع واللسان وسائر الجوارح الظاهرة والباطنة القلب والعقل والفهم وما أشبه ذلك - ويروي في دعاء موسى عليه السلام الهي دُلّني على أخفى نعمتك على عبادك فقال أخفى نعمتي عليهم النفس - ويروي أن يسر ما يعتدّب به أهل النار الأخذ بالأنفاس ومعناه أتبعونهم [لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ] أي في حال دعاء الشيطان إياهم إلى العذاب - قرأ علي بن أبي طالب رضي الله عنه وَمَنْ يُسَلِّمْ بِالتَّشْدِيدِ يُقَالَ أَسْلَمَ أَمَرَكَ وَسَلَّمُ أَمَرَكَ إِلَى اللَّهِ - فإن قلت ما له عدتي بالله وقد عدّي باللام في قوله بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ - قلت معناه مع اللام أنه جعل وجهه وهو ذاته ونفسه سالماً لله أي خائفاً له - ومعناه مع إلى أنه سلم إليه نفسه كما يسلم المتاع إلى الرجل إذا دفع إليه

سورة لقمن ٣١

الجزء ٢١

ع ١١

يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ وَمَنْ يَسْلَمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ ۚ
وَالِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۝ وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنكَ كُفْرُہٗ ۚ إِنَّا لَنَرْجِعُهُمْ فَيَذَنُّهُمْ بِمَا عَمِلُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ
الصُّدُورِ ۝ نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ غَلِيظٍ ۝ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ
اللَّهُ ۚ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ۚ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ اللَّهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۚ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝
وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُودُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ آبْحَارٍ مَا نَفَدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ

و المراد التوكل عليه و التفويض اليه [فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى] من باب التمثيل مثلت
حال المتوكل بحال من اراد ان يتدلى من شاطئ فاحتاط لنفسه بان استمسك باوثق عروة من
حبل متين مأثور انقطاع [وَالِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُور] اي هي صائرة اليه * قرئ [يَحْزَنُكَ] و يَحْزَنُكَ
من حَزَنَ و أَحْزَنَ والذي عليه الاستعمال المستفيض أَحْزَنَهُ و يَحْزَنُهُ و المعنى لا يهْزُوكَ كُفْرُكَ من كَفَرَ
وكيده للاسلام فان الله عز وجل دانع كيده في نحره و منتقم منه و معاقبه على عمله [إِنَّ اللَّهَ] يعلم ما
في صدر عباده فيفعل بهم على حسب * [نُمَتِّعُهُمْ] زمانا [قَلِيلًا] بدينهم [ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ غَلِيظٍ]
شبه الزامهم التعذيب وارهاتهم اياه باضطراب المضطر الى الشيء الذي لا يقدر على الانفكاك منه - و الغلظ
مستعار من الاجرام الغليظة و المراد الشدة و الثقل على المعذب [قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ] الزام لهم على اقوالهم
بان الذي خلق السموات و الارض هو الله وحده و انه يجب ان يكون له الحمد و الشكر و ان لا يعبد معه
غيره ثم قال [بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] ان ذلك يلزمهم و اذا تبَّهوا عليه لم ينتبهوا [إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ] عن
حمد الحامدين المستحق الحمد و ان لم يحمده * قرئ [وَ الْبَحْرُ] بالنصب عطفا على اسم ان - و بالرفع
عطفا على محل ان و معمولها على و لو ثبت كون الاشجار اقلاما و ثبت البحر ممدودا بسبعة ابْحار - او على
الابتداء و الوار للحال على معنى و لو ان الاشجار اقلام في حال كون البحر ممدودا - و في قراءة ابن
مسعود وَ يَحْرِيْمُهُ عَلَى التذكير و يجب ان يحمل هذا على الوجه الاول - و قرئ يَمْدُودُ - و يَمْدُودُ - و بالياء -
فان قلت كان مقتضى الكلام ان يقال و لو ان الشجر اقلام و البحر ممدود - قلت اغنى عن ذكر الممدود
قوله يَمْدُودُ لانه من قولك مدا الدواء و امدها جعل البحر العظيم بمنزلة الدواة و جعل الابحار السبعة ممدودة
مدادا فهي تصب فيه مدادها ابدا صبا لا ينقطع و المعنى و لو ان اشجار الارض اقلام و البحر ممدود
بسبعة ابْحار و كُتِبَتْ بِتلك الاقلام و بذلك الممدود كلمات الله لما نفدت كلماته و نفدت الاقلام و الممدود
كقوله تعالى قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ اَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي - فان قلت زعمت
ان قوله وَ الْبَحْرُ يَمْدُودُ حال في احد وجهي الرفع و ليس فيه ضمير راجع الى ذى الحال - قلت هو كقوله * ع -
وقد اغتدي و الطير في وكناتها * و جدت و الجيش مصطفى و ما اشبه ذلك من الاحوال اللتي حكمها
حكم الظرف - و يجوز ان يكون المعنى و بحرها و الضمير للارض - فان قلت لم قيل من شجرة على

سورة لقمان ٣١
الجزء ٢١
ع ١٢

عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كُنُفُسًا وَاحِدَةً ۖ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ ذَلِكَ بَيِّنَاتٌ لِّلَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُوكَ تَجْرِي

التوحيد دون اسم الجنس الذي هو شجر - قلت أريد تفصيل الشجر وتقسيمها شجرة شجرة حتى لا يبقى من جنس الشجر ولا واحدة الا قد برئت اقلاما - فان قلت الكلمات جمع قلة والموضع موضع الكثير لا التقليل فهلا قيل كلم الله - قلت معناه ان كلماته لا تفي بكتبتها البحار فكيف بكلمه - وعن ابن عباس انها نزلت جوابا لليهود لما قالوا قد اوتينا التوراة وفيها كل الحكمة - وقيل ان المشركين قالوا ان هذا يعنون الوحي كلام سينفذ فاعلم الله ان كلامه لا ينفذ - وهذه الآية عند بعضهم مدنية وانها نزلت بعد الهجرة - وقيل هي مكية وانما امر اليهود وقد قريش ان يقولوا لرسول الله ائمت تذاو فيما انزل عليك انا قد اوتينا التوراة وفيها علم كل شيء [ان الله عزيز] لا يعجزه شيء [حكيم] لا يخرج من علمه وحكمته شيء ومثله لا تنفذ كلماته وحكمه • [الا كنفس واحدة] لا تخلقها وبعثها ابي حواء في قدرته القليل والكثير والواحد والجمع لا يتفاوت وذلك انه انما كانت تتفاوت النفوس الواحدة والنفوس الكثيرة العدد ان لو شغله شأن عن شأن وفعل عن فعل وقد تعالى عن ذلك [ان الله سميع بصير] يسمع كل صوت ويُبصر كل مبصر في حالة واحدة لا يشغله ادراك بعضها عن ادراك بعض فذلك الخلق والبعث • كل واحد من الشمس والقمر يجري في نلكه ويقطعه الى وقت معلوم الشمس الى آخر السنة والقمر الى آخر الشهر - وعن الحسن الاجل المسمى يوم القيمة لانه لا ينقطع جريهما الا حينئذ - دل ايضا بالليل والنهار وتعاقبهما وزيانتهما ونقصانهما وجري النجوم في فلكيهما كل ذلك على تقدير و حساب و باحاطته بجميع اعمال الخلق على عظم قدرته وحكمته - فان قلت يجري لاجل مسمى - ويجري الى اجل مسمى اهو من تعاقب الحرفين - قلت كلا ولا يسلك هذه الطريقة الا باليد الطبع ضيق العطن ولكن المعنيين اعني الانتهاء والاختصاص كل واحد منهما ملائم لصحة الغرض لان قولك يجري الى اجل مسمى معناه يدلغه وينتهي اليه وقولك يجري لاجل مسمى تريد يجري لادراك اجل مسمى تجعل الجري مختصا بادراك اجل مسمى الا ترى ان جري الشمس مختص بأخر السنة وجري القمر بأخر الشهر فكل المعنيين غير ناطق به موضعه • [ذلك] الذي وصف به من عجائب قدرته وحكمته اللتي يعجز عنها الاحياء القادرون العالمون فكيف بالجناد الذي تدعونه من دون الله انما هو بسبب انه هو الحق الثابت الهية وان من دونه باطل الالهية [وان الله هو العلي] الشأن [الكبير] السلطان - او ذلك الذي اوحى اليك من هذه الايات بسبب بيان ان الله هو الحق وانها غيره باطل وان الله هو العلي الكبير عن ان يشرك به - ترى الفلك بضم اللام و كل فعل يجوز فيه فعل كما يجوز في كل فعل فعل على مذهب التعويض - وينعمت الله بسكون

فِي الْبَحْرِ يَنْصَبُ اللَّهُ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَاطِلٌ
 دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ ۖ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَفَّارٍ كَفُورٍ ۝
 يَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَاحْشَوْا يَوْمًا لَا تُجْزَى وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ ۖ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا ۖ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ
 حَقٌّ لَا تُغْنِيهِمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ۖ وَلَا يَغْنُرُكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ۝ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ۖ وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ ۚ

مودة لقن ٣١

الجزء ٢١

ع ١٢

الأمين وعين فَعَلَتْ يَجُوزُ فِيهَا الْفَتْحُ وَالْكَسْرُ وَالسُّكُونُ [يَنْصَبُ اللَّهُ] باحسانه ورحمته [صَبَّارٍ] على بلائه
 [شَكُورٍ] لنعمائه وهما مقتدا المؤمن فكانه قال إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ مُؤْمِنٍ • يورثه الموج ويدركه
 فيعود مثل الظِّلِّ وَالظَّلَّةُ كل ما اظلك من جبل او سحاب او غيرهما - وقرئ كَالظَّلَالِ جمع ظَلَّةٍ كَقَلَّةٍ
 وَقِلَالٍ [مَنِهْمٌ مُقْتَصِدٌ] متوسط في الكفر والظلم خَفَضَ من غلوائه وانزجر بعض الانزجار - او مُقْتَصِدٌ في
 الاخلاص الذي كان عليه في البحر يعني ان ذلك الاخلاص الحادث عند الخوف لا يبقى لاحد قطر المقصد
 قليل نادر - وقيل مؤمن قد ثبت على ما عاهد عليه الله في البحر - والختر اشد الغدرو منه قولهم • شعر • انك
 لا تمد لذا شبرا من غدر • الامدنا لك باعا من خدر • قال • شعر • وانك لو رأيت ابا عمير • ملأت يديك من
 غدر وختر • [لَا تُجْزَى] لا يقضي عنه شيئا ومنه قيل للمتقاضي المتجازي وفي الحديث في جذعة بن نيار
 تجزي عنك ولا تجزي عن احد بعدك - وقرئ لَا تُجْزَى لَا يُغْنِي يقال اجزأت عنك مجزأ فلان والمعنى
 لَا تُجْزَى فِيهِ فَحَذَفَ [الْغُرُورُ] الشيطان - وقيل الدنيا - وقيل تمنيم في المعصية المغفرة - وعن سعيد
 بن جببر الغرة بالله ان يتمادى الرجل في المعصية ويتمنى على الله المغفرة - وقيل ذكرك لحسناتك
 ونسيانك لمساكناتك غرة - وقرئ بضم الغين وهو مصدر غرة غُرُورًا جعل الغرور غارًا كما قيل جد جد •
 او اريد زينة الدنيا لانها غرور - فَنَ قَلَّتْ قَوْلُهُ [وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا] وارد على طريق من التوكيد
 لم يرد عليه ما هو معطوف عليه - قَلَّتْ الامر كذلك لان الجملة الاسمية أكد من الفعلية وقد انضم الي
 ذاك قوله هُوَ وقوله مَوْلُودٌ والسبب في مجيئه على هذا السنن ان الخطاب للمؤمنين وعليتهم قبض
 اباؤهم على الكفر وعلى الدين الجاهلي فايد حسم آطماعهم واطماع الناس فيهم ان ينفعوا اباؤهم في
 الآخرة وان يشفعوا لهم وان يغفوا عنهم من الله شيئا لذلك جيء به على الطريق الاكد ومعنى التوكيد
 في لفظ المَوْلُود ان الواحد منهم لو شفع لآب الاب الذي ولد منه لم تقبل شفاعته فضلا ان يشفع لمن
 نوقه من اجداده لان الولد يقع على الولد وولد الولد بخلاف المولود فانه لمن ولد منك - روي ان رجلا
 من محارب وهو الحرث بن عمرو بن حارثة اتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله -
 اخبرني عن الساعة متى قيامها - واخي قد القيت حباتي في الارض وقد ابطأت عدا السماء فمتى
 تمطر - و اخبرني عن امراتي فقد اتممت ما في بطنها اذكر ام انثى - واني علمت ما
 عملت لعمري فما اعمل غدا - وهذا مولدي قد عرفت فاهن اموت فزلت - وعن النبي صلى الله عليه

سورة السجدة ٣٢ وَ يَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ط وَ مَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا ط وَ مَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ط
الجزء ٢١ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ع

حروفها
١٥٧٧

سورة السجدة مكينة وهي ثلثون آية وثلثة ركوعا

كلماتها
٣٧٤ ع ١٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْأَسْمَ ۖ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَآ رَبَّ فِيهِ مِنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَمْ يَقُولُونَ أَتَدْرِي ۚ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا

وَأَلَّهُ وَسَلَّمَ مفاتيح الغيب خمس وتلاهذه الآية - وعن ابن عباس من ادعى علم هذه الخمسة فقد كذب إياكم والعهانة فان الكهانة تدعو الى الشرك والشرك واهله في النار - وعن المصنوع انه اهتم معرفة مدة عمره فمضى في مزامه كان خيالا اخرج يده من البحر و اشار اليه بالاصابع الخمس فاستفتى العلماء في ذلك فتأولوها بخمس مدين وبخمس اشهر وبغير ذلك حتى قال ابو حذيفة تأويلها ان مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله وان ما طالبت معرفته لا سبيل لك اليه - [عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ] اَيَّانَ مَرُسَتْهَا - [وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ] في اِيَّانِهِ من غير تقدير ولا تاخير وفي بلد لا يتجاوز به - [وَ يَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ] أَذْكَرَامِ انثى اُنَامِ ام ناقص وكذلك ما سوى ذلك من الاحوال - [وَ مَا تَدْرِي] نفسة برة او فاجرة [مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا] من خير او شر وربما كانت عازمة على خير فعملت شراً وعازمة على شر فعملت خيراً - [وَ مَا تَدْرِي نَفْسٌ] اَيْنَ [تَمُوتُ] وربما اقامت بارض وضربت اوتادها وقالت لا ابرحها و أَقْبَرُ فِيهَا فترمي بها مراراً القدر حتى تموت في مكان لم يخطر ببالها ولا حدتها به ظفونها - وروي ان ملك الموت مر على سليمان فجعل ينظر الى رجل من جلسائه يُدِيمُ النظر اليه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال كأنه يريدني و سأل سليمان ان يحمله على الريح ويلقيه بدلال الهند ففعل ثم قال ملك الموت لسليمان كان دوام نظري اليه تعجبا منه لآتي أموت ان اقبض روحه بالهند وهو عندك - وجعل العلم لله والدراية للعبد لما في الدراية من معنى الخذل والحيلة والمعنى انها لا تعرف وان اعلمت حيلها ما يلصق بها ويختص ولا يتخطاها ولا شيء اخص بالانسان من كسبه وعاقبته فاذا لم يكن له طريق الى معرفتهما كان من معرفة ماعداهما ابعد - وقرئ بِأَيِّ أَرْضٍ وشبه عيبريه تانيث ابي بقانيث كل في قولهم كَلْتَهُنَّ - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة لقمن كان له لقمن رفيقا يوم القيمة واعطي من الحسنات عشرا عشرا بعدد من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر.

سورة السجدة

[الْأَسْمَ] على انها اسم العمرة مبتدأ خبره [تَنْزِيلُ الْكِتَابِ] - وان جعلتها تعديداً للحروف ارتفع تَنْزِيلُ الْكِتَابِ بانه خبر مبتدأ محذوف - او هو مبتدأ خبره [لَآ رَبَّ فِيهِ] - والوجه ان يرتفع بالابتداء وخبره من

أَتَيْهِمْ مَنْ يُذِيرُ مَنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ۚ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ۚ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۝ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ

رَبِّ الْعَالَمِينَ - وَلَارْيَبَ فِيهِ اعْتِرَاضٌ لَا مَحَلَّ لَهُ - وَالضَّمِيرُ فِي فِيهِ رَاجِعٌ إِلَى مَضْمُونِ الْجُمْلَةِ كَأَنَّهُ قِيلَ لَارْيَبَ فِي ذَلِكَ أَيْ فِي كَوْنِهِ مَذْهِبًا مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَيَشْهَدُ لَوْجَاهُ قَوْلُهُ [أَمْ يَقُولُونَ اقْتَرَنَهُ] لِأَنَّ قَوْلَهُمْ هَذَا مُقْتَرَنٌ بِانْكَارٍ لَأَنَّهُ يَكُونُ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ [بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ] وَمَا فِيهِ مِنْ تَقْرِيرٍ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ وَهَذَا اسْلُوبٌ صَحِيحٌ مُحْكَمٌ - أَثْبَتَ أَوَّلًا أَنْ تَنْزِيلَهُ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَأَنَّ ذَلِكَ مَا لَارْيَبَ فِيهِ - ثُمَّ أَضْرَبَ عَنْ ذَلِكَ إِلَى قَوْلِهِ أَمْ يَقُولُونَ اقْتَرَنَهُ لِأَنَّ أَمَّ هِيَ الْمُنْقَطِعَةُ الْكَائِنَةُ بِمَعْنَى بَلْ وَالْهَمْزُ انْكَارًا لِقَوْلِهِمْ وَتَعْجِيبًا مِنْهُ لظُهُورِ أَمْرِهِ فِي عَجْزِ بُلْغَائِهِمْ عَنْ مِثْلِ ذَلِكَ آيَاتٍ مِنْهُ - ثُمَّ أَضْرَبَ عَنِ الْإِنْكَارِ إِلَى اثْبَاتِ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَنَظِيرُهُ أَنْ يَعْلَلَ الْعَالَمَ فِي الْمَسْئَلَةِ بَعْدَ صَحِيحَةِ جَامِعَةٍ قَدْ احْتَرَزَ فِيهَا أَنْوَاعَ الْإِحْتِرَازِ كَقَوْلِ الْمُتَكَلِّمِينَ النَّظَرَ أَوَّلَ الْأَفْعَالِ الْوَاجِبَةِ عَلَى الْإِطْلَاقِ اللَّتِي لَا يَعْزِي عَنْ وَجْهِهَا مَكْتَلَفٌ ثُمَّ يَعْزِزُ عَلَيْهِ فِيهَا بِبَعْضِ مَا وَقَعَ احْتِرَازُهُ مِنْهُ فَيُفَرِّدُهُ بِتَلْخِيصِ أَنَّهُ احْتَرَزَ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ يَعُودُ إِلَى تَقْرِيرِ كَلَامِهِ وَتَمْشِيَتِهِ - فَإِنَّ قُلْتَ كَيْفَ نَفَى أَنْ يُرْتَابَ فِي أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ وَقَدْ أَثْبَتَ مَا هُوَ أَطَمُّ مِنَ الرَّيْبِ وَهُوَ قَوْلُهُمْ اقْتَرَنَهُ - قُلْتَ مَعْنَى لَا رَيْبَ فِيهِ أَنْ لَا مَدْخَلَ لِلرَّيْبِ فِي أَنَّهُ تَنْزِيلُ اللَّهِ لِأَنَّ نَافِيَ الرَّيْبِ وَصَمِيغُهُ مَعَهُ لَا يَنْفَلِكُ عَنْهُ وَهُوَ كَوْنُهُ مُعْجِزًا لِلْبَشَرِ وَمِثْلُهُ إِبْعَادُ شَيْءٍ مِنَ الرَّيْبِ وَأَمَّا قَوْلُهُمْ اقْتَرَنَهُ فَمِمَّا قَوْلٌ مُتَعَبِّتٌ مَعَ عِلْمِهِ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ لظُهُورِ الْإِعْجَازِ لَهُ أَوْ جَاهِلٍ يَقُولُهُ قَبْلَ التَّأَمُّلِ وَالنَّظَرِ لِأَنَّهُ سَمِعَ النَّاسَ يَقُولُونَهُ [مَا أَتَاهُمْ مَنْ يُذِيرُ مَنْ قَبْلِكَ] كَقَوْلِهِ مَا أُنْذِرُ آبَاءَهُمْ وَذَلِكَ أَنْ قَرِئَ بِمَا يَبْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ رَسُولًا قَبْلَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - فَإِنَّ قُلْتَ فَإِذَا أَمَّ يَأْتِيهِمْ يُذِيرُ لَمْ تَقُمْ عَلَيْهِمْ حُجَّةٌ - قُلْتَ - أَمَّا قِيَامُ الْحُجَّةِ بِالشَّرَائِعِ اللَّتِي لَا يَدْرِكُ عِلْمُهَا إِلَّا بِالرُّسُلِ فَلَا - وَأَمَّا قِيَامُهَا بِمَعْرِفَةِ اللَّهِ وَتَوْحِيدِهِ وَحُكْمَتِهِ نَدْعُ لَأَنَّ إِدْلَةَ الْعَقْلِ الْمَوْصَلَةَ إِلَى ذَلِكَ مَعِيهِمْ فِي كُلِّ زَمَانٍ [لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ] فِيهِ وَجْهَانِ - أَنْ يَكُونَ عَلَى الْقَرَجِيِّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَمَا كَانَ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ عَلَى الْقَرَجِيِّ مِنْ مُوسَى وَهَارُونَ - وَأَنْ يَسْتَعَارَ لَفْظُ الْقَرَجِيِّ لِلْإِرَادَةِ - فَإِنَّ قُلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ] - قُلْتَ هُوَ عَلَى مَعْنَى مَعْنِيَيْنِ - أَحَدُهُمَا أَنْكُمْ إِذَا جَاوَزْتُمْ رِضَا لَمْ تَجِدُوا لِنَفْسِكُمْ وَلِيًّا أَيْ نَاصِرًا يَنْصُرُكُمْ وَلَا شَفِيعًا يَشْفَعُ لَكُمْ - وَالثَّانِي أَنَّ اللَّهَ وَلِيَّكُمْ الَّذِي يَتَوَلَّى مَصَالِحَكُمْ وَشَفِيعَكُمْ أَيْ نَاصِرَكُمْ عَلَى سَبِيلِ الْمِجَازِ لِأَنَّ الشَّفِيعَ يَنْصُرُ الْمَشْفُوعَ لَهُ فَهُوَ كَقَوْلِهِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ فَإِذَا خَذَلَكُمْ لَمْ يَبْقَ لَكُمْ وَلِيٌّ وَلَا نَصِيرٌ [الْأَمْرُ] الْمَامُورُ بِهِ مِنَ الطَّاعَاتِ وَالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ يَنْزِلُهُ مَدْبَرًا [مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ] ثُمَّ لَا يَعْمَلُ بِهِ وَلَا يَصْعَدُ إِلَيْهِ ذَلِكَ الْمَامُورُ بِهِ خَالِصًا كَمَا يَرِيدُهُ وَيَرْضَاهُ إِلَّا فِي مَدَّةٍ مُتَطَاوِلَةٍ لِقَلَّةِ عَمَلِ اللَّهِ وَالْخُلَاصِ مِنْ عِبَادِهِ وَقَلَّةِ الْأَعْمَالِ الصَّاعِدَةِ لِأَنَّهُ لَا يُوصَفُ بِالصُّعُودِ إِلَّا الْخَالِصُ وَدَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ عَلَى أَثَرِهِ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ - أَوْ يُدَبِّرُ أَمْرَ الدُّنْيَا كُلِّهَا مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ لِكُلِّ يَوْمٍ مِنْ أَيَّامِ اللَّهِ وَهُوَ الْغَيْبُ سَنَةً كَمَا قَالَ

سورة السجدة ٣٢ إلى الأرض ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ۝ ذَٰلِكَ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزِ
الرحيم ۝ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِن طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِن سُلَالَةٍ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ ۝
ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ۝ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝ وَقَالُوا إِذَا ضَلَلْنَا
فِي الْأَرْضِ فَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ۚ بَلْ هُم بِلِقَائِي رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ۝ قُلْ يَتَوَكَّلْ عَلَىٰ مَلِكِ الْمَوْتِ الَّذِي

سورة السجدة ٣٢

الجزء ٢١

ع ١٣

وَإِن يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ [ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ] أي يصير إليه و يثبت عنده و يكتتب في
صحف ملئته كل وقت من اوقات هذه المدة ما يرتفع من ذلك الامر و يدخل تحت الوجود الى ان
تبلغ المدة آخرها ثم يدبر ايضا ليوم آخر و هلم جراً الى ان تقوم الساعة - و قيل يفرل الوحي مع
جبرئيل عليه السلام من السماء الى الارض ثم يرجع اليه ما كان من قبول الوحي او رده مع جبرئيل و ذلك
في وقت هو في الحقيقة الف سنة لان المسافة مسيرة الف سنة في الهبوط و الصعود لان ما بين السماء
و الارض مسيرة خمسمائة سنة و هو يوم من ايامكم لسيرة جبرئيل لانه يقطع مسيرة الف سنة في يوم واحد -
و قيل يدبر امر الدنيا من السماء الى الارض الى ان تقوم الساعة ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ ذلك الامر كله اي يصير
اليه للحكم فيه - [فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ] و هو يوم القيمة - و قرأ ابن ابي عتبة يَعْرُجُ على البقاء للمفعول -
و قرئ [يَعْدُونَ] بالقاء و الياء - [أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ] حسنه لانه ما من شيء خلقه الا و هو مرتب على ما
اقتضته الحكمة و ارجبته المصلحة فجميع المخلوقات حسنة و ان تفاوتت الى حسن و احسن كما قال لقد
خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ - و قيل علم كيف يخلقه من قوله قيمة المرء ما يحسن و حقيقته يحسن معرفته
اي يعرفه معرفة حسنة بتحقيق و اتقان - و قرئ خَلَقَهُ على البدل اي احسن خلق كل شيء - و [خَلَقَهُ]
على الوصف اي كل شيء خلقه فقد احسنه - سُمِّيَت الذرية نَسْلاً لانها تنسل منه اي تنفصل منه
و تخرج من صلبه و نحوه قولهم للولد سليل و نجيل - و [سَوَّاهُ] قَوَّمَهُ كقوله فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ - و دل باضافة الروح
الى ذاته على انه خلق عجيب لا يعلم كنهه الا هو كقوله وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ الْأَبَدِ كَأنه قال وَنَفَخَ فِيهِ
مِن الشَّيْءِ الَّذِي اخْتَصَّ هُوَ بِهِ و بمعرفته ۝ [وَقَالُوا] قيل القائل ابي بن خلف و لرضاهم بقوله اسند
اليهم جميعا - و قرئ - إِنَّا - وَإِنَّا على الاستفهام و تركه - و [ضَلَلْنَا] صرنا تراباً و ذهبنا مختلفين بتراب الارض
لا نتميز منه كما يضل الماء في اللبن - او غبنا في الارض بالذنن فيها من قوله ۝ شعر ۝ و أب مضطرب بعين جليلة ۝
و غودر بالجلول حزم و فائل - و قرأ علي و ابن عباس ضَلَلْنَا بكسر اللام يقال ضلَّ يضلُّ و ضلَّ يضلُّ - و قرأ الحسن
ضَلَلْنَا من ضلَّ اللحم و اصل اذا انتن - و قيل صرنا من جنس الصلَّة و هي الارض - فان قلت به انتصب
الظرف في إِذَا ضَلَلْنَا - قلت بما يدل عليه إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ و هو نبعث او يحدد خَلَقْنَا - لقاء ربهم
هو الوصول الى العاقبة من تلقي ملك الموت و ما وراة فلما ذكر كفرهم بالانشاء أضرب عنه الى ما هو
الباغ في الكفر و هو انهم كافرون بجميع ما يكون في العاقبة لا بالانشاء وحده الا ترى كيف حُوطبوا بترقي ملك

سورة السجدة ٣٢

الجزء ٢١

ع ١٤

السجدة

وَكَلَّ يَمَنُ ثُمَّ إِلَىٰ رِجْلَيْكَ تَرْجَعُونَ ۖ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُرْسَلُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ۖ وَلَوْ شَاءْنَا لَأْتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَكُنَّا بِقَوْلِ مَنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۖ فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا إِنَّا نَسِينَكُم وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۖ تَتَجَافَىٰ

الموت وبالرجوع الى ربهم بعد ذلك مبعوثين للحساب و الجزء وهذا معنى لقاء الله على ما ذكرنا - و التوفي استيفاء النفس وهي الروح قال الله تعالى اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ وَقَالَ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ وَهُوَ ان يُقْبِضُ كُلَّهَا لَا يَتْرَكُ مِنْهَا شَيْءًا مِنْ قَوْلِكَ تَوَفَّيْتُ حَقِّي مِنْ فَلَانٍ وَاسْتَوْفَيْتُهُ إِذَا أَخَذْتَهُ وَافِيَا كَمَا مِنْ غَيْرِ نَقْصَانٍ وَ النَّفْعُ وَ الاستفعال يلتقيان في مواضع منه تَقْصِيَّتُهُ وَ اسْتَفْصِيَّتُهُ وَ تَعَجُّلَتُهُ وَ اسْتَعْجَلَتُهُ - وَ عَنْ مُجَاهِدٍ حُوتٌ لِمَلِكِ الْمَوْتِ الْأَرْضُ وَ جَعَلَتْ لَهُ مِثْلَ الطَّمْطِ يَتَذَوَّلُ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ - وَ عَنْ قَتَادَةَ يَتَوَقَّاهُمْ وَ مَعَهُ أَعْوَانٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ - وَ قِيلَ لِمَلِكِ الْمَوْتِ يَدْعُو الْأَرْوَاحَ فَتُجِيبُهُ ثُمَّ يَأْمُرُ أَعْوَانَهُ بِقَبْضِهَا [وَلَوْ تَرَىٰ] يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ خُطَابًا لِرَسُولِ اللَّهِ - وَ فِيهِ وَ جِهَانٍ - أَنْ يَرَادَ بِهِ التَّمَنِّي كَأَنَّهُ قَالَ وَلَيْتَكَ تَرَىٰ كَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ لَوْ نَظَرْتَ إِلَيْهَا وَ التَّمَنِّي لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ كَمَا كَانَ التَّوَجُّعُ لَهُ فِي تَعَلُّمِهِ يَهْتَدُونَ لِأَنَّهُ تَجَرَّعَ مِنْهُمْ الْغُصَصَ وَ مِنْ عَدَاوَتِهِمْ وَ ضَرَارِهِمْ فَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُ تَمَنِّيَّ أَنْ يَرَاهُمْ عَلَىٰ تِلْكَ الصِّفَةِ الْفَظِيحَةِ مِنَ الْحَيَاءِ وَ الْخُزْيِ وَ الْغَمِّ لِيَشْمَتَ بِهِمْ - وَ أَنْ تَكُونَ تَوَلَّى الْأَمْتِنَاعِيَّةَ قَدْ حَذَفَ جَوَابَهَا وَهُوَ لِرَأْيَتِ امْرَأَةٍ فَظَلِمَا أَوْ لِرَأْيَتِ امْرَأَةٍ أَسْوَأَ حَالٍ تَرَىٰ - وَ يَجُوزُ أَنْ يُخَاطَبَ بِهِ كُلُّ أَحَدٍ كَمَا تَقُولُ فَلَانُ لَيْتِمُ أَنْ أَكْرَمْتَهُ هَٰذَاكَ وَ أَنْ أَحْسَنْتَ إِلَيْهِ إِسَاءَةً إِلَيْكَ فَلَا تَرِيدُ بِهِ مَخَاطَبًا بَعِيْنَهُ فَمَا نَكَتَ قَلَمْتُ أَنْ أَكْرَمُ وَ أَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهِ وَ لَوْ رِأَيْتُ كِلَاهُمَا لِلْمُضِيِّ وَ إِنَّمَا جَازَ ذَٰلِكَ لِأَنَّ الْمُتَرَقِّبَ مِنَ اللَّهِ بِمَنْزِلَةِ الْمَوْجُودِ الْمَقْطُوعِ بِهِ فِي تَحْقِيقِهِ وَ لَا يَقْدَرُ لَتَرَىٰ مَا يَتَفَاوَلُهُ كَأَنَّهُ قِيلَ وَ لَوْ تَكُونُ مِنْكَ الرَّوْيَةُ * وَ إِنْ ظَرَفَ لَهُ يَسْتَعِينُونَ بِقَوْلِهِمْ [رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا] فَلَا يَمَانُونَ يَعْنِي أَبْصَرْنَا صَدَقَ وَعْدُكَ وَ سَمِعْنَا مِنْكَ تَصَدِّقَ رِسَالَتِكَ - أَوْ كُنَّا عَمِيَارًا مَا فَا بَصَرْنَا وَ سَمِعْنَا [فَارْجِعْنَا] هِيَ الرَّجْعَةُ إِلَى الدُّنْيَا * [لَا تَذْكُرْ كُلَّ نَفْسٍ هُدًى] عَلَى طَرِيقِ الْإِجْدَادِ وَ الْقَسْرِ وَ لَكُنَّا بِذُنُوبِنَا أَلَمْرَ عَلَى الْإِخْتِيَارِ دُونَ الْأَضْطِرَارِ فَاسْتَجَبُوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى فَحَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى أَهْلِ الْعَمَى دُونَ الْبَصَرِ الْإِتْرَى إِلَى مَا عَقَّبَهُ بِهِ مِنْ قَوْلِهِ [فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ] فَيَجْعَلُ ذُوقَ الْعَذَابِ نَتِيجَةً نَعْلَمُ مِنْ نَسْيَانِ الْعَاقِبَةِ وَقَوْلُهُ الْفُكُورُ فِيهَا وَ تَرَكَ الْإِسْتِعْدَادَ لَهَا وَ الْمَرَادُ بِالنَّسْيَانِ خِلَافُ التَّذْكَرِ يَعْنِي أَنْ الْإِنْفِهَالُ فِي الشَّهَوَاتِ أَذْهَلَكَمُ وَ الْهَافُ عَنْ تَذْكَرِ الْعَاقِبَةِ وَ سَلَّطَ عَلَيْهِمُ نَسْيَانَهَا ثُمَّ قَالَ [إِنَّا نَسِينَكُم] عَلَى الْمَقَابِلَةِ أَيْ جَازِيْنَاكُمْ جَزَاءَ نَسْيَانِكُمْ - وَ قِيلَ هُوَ يَعْنِي التَّرَكُّ أَيْ تَرَكْتُمُ الْفَكْرَ فِي الْعَاقِبَةِ فَتَرَكْنَاكُمْ مِنَ الرَّحْمَةِ وَ فِي اسْتِذْكَافِ قَوْلِهِ [إِنَّا نَسِينَكُم] وَ بِنَاءُ الْفَعْلِ عَلَى أَنْ وَاحِدًا تَشْدِيدُ فِي الْإِنْتِقَامِ مِنْهُمْ وَ الْمَعْنَى فَذُوقُوا هَٰذَا أَيْ مَا أَنْتُمْ فِيهِ مِنْ نَكْسِ الرَّؤُسِ وَ الْخُزْيِ وَ الْغَمِّ بِسَبَبِ نَسْيَانِ الْإِقْدَادِ وَ ذُوقُوا الْعَذَابَ الْمُخْلَدَ فِي جَهَنَّمَ بِسَبَبِ مَا عَمِلْتُمْ مِنَ الْمَعَاصِي وَ الْكِبَايِرِ الْمَوْبِقَةِ * [إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا] أَيْ وَعُظُوا سَجَدُوا

جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ * فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ * جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * أَتَمَنَّى كَانُ مُؤْمِنًا كَدَنَ كَانُ فَاسِقًا * لَا يَسْتَوُونَ * أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمَالِ نَزَلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ * كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ

تواضعوا لله وخشوعاً وشكراً على ما رزقهم من الاسلام [وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ] ونزهوا الله من نسبة القبائح اليه واثنوا عليه حامدين له [وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ] كما يفعل من يصغر مستكبراً كان لم يصمها ومثله قوله ان الذين اوتوا العلم من قبله اذا يلقى عليهم يذرون [لَآذَنَانِ سَجْدًا] ويقولون سُبْحَانَ رَبِّنَا [تَتَجَافَى] ترتفع وتنتهي [عَنِ الْمَضَاجِعِ] عن القُرش ومواقع النوم داعين ربهم عابدين له لاجل خوفهم من سخطه وطمعهم في رحمته وهم المنتهجون - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في تفسيرها قيام العبد من الليل - وعن الحسن انه التمجيد - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا جمع الله الاولين والآخرين يوم القيمة جاء مناد ينادي بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم اهل الجمع اليوم من ادلى بالكرم - ثم يرجع فينادي ليقيم الذين كانت تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ فيقومون وهم قليل - ثم يرجع فينادي ليقيم الذين كانوا يحمدون الله في البُاسَاءِ وَالضَّرَاءِ فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعاً الى الجنة ثم يحاسب سائر الناس - وعن انس بن مالك كان اناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلون من صلاة المغرب الى صلاة العشاء الاخرة فنزلت فيهم - وقيل هم الذين يصلون صلاة العتمة لا يذامون عنها [مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ] على البناء للمفعول - مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ على البناء للفاعل وهو الله سبحانه - مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ - مَّا نُخْفِي لَهُمْ - و مَّا أَخْفَيْتَ لَهُمُ الثَّلَاثَةَ للمتكلم وهو الله سبحانه وما بمعنى الذي او بمعنى اي - وقرئ [مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ] وقرأتِ أَعْيُنٍ والمعنى لا تعلم النفوس كلهن ولا نفس واحدة منهن لا ملك مقرب ولا نبي مرسل اي نوع عظيم من الذواب ادخر الله لآلئك واخفاها من جميع خلأقه لا يعلمه الا هو مما تقر به عيونهم ولا مزيد على هذه العدة ولا مطمح وراءها ثم قال [جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] فحسم اطماع المتأمنين - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بل ما اطلعتهم عليه اقرأوا ان شئتم فلا تعلم نفس مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ - وعن الحسن اخفى القوم اعمالاً في الدنيا فاختفى الله لهم ما لا عين رأت ولا اذن سمعت * [كَانُ مُؤْمِنًا] وكان فاسقاً محمولاً على لفظ مَنْ و [لَا يَسْتَوُونَ] محمول على المعنى بدليل قوله تعالى أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا ونحوه قوله تعالى وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ [وَجَدْتُ الْمَرَارَى] نوع من الجذآن قال الله تعالى ولقد رآه نزلة اخرى عِذَّةً مِدْرَةً اُمْتُهِى عِذَّتْهَا الْمَرَارَى سُمِّيَتْ بذلك لما روي عن ابن عباس قال تأوي اليها ارواح الشهداء - وقيل هي عن يمين العرش - وقرئ جَذَّةً الْمَرَارَى على التوحيد [نَزَلًا] عطاء باعماهم والذُّلُّ عطاء الغازل ثم صار عامّاً * [فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ] اي ملجأهم ومنزلهم - ويجوز ان يراى

تُخْرِجُوا مِنْهَا أَعْبِدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُرُّوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تَكْذِبُونَ ٥ وَلَنَذِقَنَّاهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأُولَى دُونَ الْعَذَابِ الْآخِرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ٦ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَكَرَ بَابِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا ٧ إِنَّا مِنَ الْجَاحِدِينَ مُتَقِمُونَ ٨ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَءِيلَ ٩ وَجَعَلْنَا

259

مِنْهُمْ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا ۖ وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ۝ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُم يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۖ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ ۖ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ

لَقَدِمْتُ مِثْلَهُ وَلَقَدِمْتُ نَظِيرَهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْئَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ وَنَحْوُ قَوْلِهِ مِنْ لِقَائِهِ قَوْلُهُ وَإِنْكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ وَقَوْلُهُ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا - [وَجَعَلْنَا] الْكِتَابَ الْمَنْزُورَ عَلَى مُوسَى [هُدًى] لِقَوْمِهِ - [وَجَعَلْنَا] مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ النَّاسَ وَيُؤْتُونَهِمْ إِلَى مَا فِي التَّوْرَةِ مِنْ دِينِ اللَّهِ وَشَرَائِعِهِ لَصَبْرِهِمْ وَإِقَانِهِمْ بِالْآيَاتِ وَكَذَلِكَ لِنَجْعَلَ الْكِتَابَ الْمَنْزُورَ إِلَيْكَ هُدًى وَنُورًا وَلِنَجْعَلَ مَنْ أَمَّتْكَ أُمَّةٌ يَهْدُونَ مِثْلَ ذَلِكَ الْهُدَايَةِ لِمَا صَبَرُوا عَلَيْهِ مِنْ نَصْرَةِ الدِّينِ وَثَبَّتُوا عَلَيْهِ مِنَ الْيَقِينِ - وَقِيلَ مِنْ لِقَائِكَ مُوسَى لَيْلَةَ الْإِسْرَاءِ أَوْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ - وَقِيلَ مِنْ إِقَاءِ مُوسَى الْكِتَابَ أَيْ مِنْ تَلْقَائِهِ لَهُ بِالرَّضَى وَالْقَبُولِ - وَقُرِئَ [لَمَّا صَبَرُوا] - وَلَمَّا صَبَرُوا أَيْ لَصَبْرِهِمْ - وَعَنْ الْحَسَنِ صَبَرُوا عَنْ الدُّنْيَا - وَقِيلَ إِنَّمَا جَعَلَ اللَّهُ التَّوْرَةَ هُدًى لِبَنِي إِسْرَائِيلَ خَاصَّةً وَلَمْ يَتَعَبَّدْ بِمَا فِيهَا وَادَّاسُمُعِيلٌ « [يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ] يَقْضِي فَيُمَيِّزُ الْمُحَقِّقَ فِي دِينِهِ مِنَ الْمُبْطِلِ • الْوَاقِعُ فِي [أَوَلَمْ يَهْدِ] لِلْمُطَفِّعِ عَلَى مُعْطُوفٍ عَلَيْهِ مُنَوِّيًا مِنْ جَنْسِ الْمُعْطُوفِ وَالضَّمِيرُ فِي [لَهُمْ] أَهْلُ مَكَّةَ - وَقُرِئَ بِالزُّنُونِ وَالْيَاءِ وَالْفَاعِلُ مَا دَلَّ عَلَيْهِ [كَمْ أَهْلَكْنَا] لِأَنَّ كَمْ لَا تَقَعُ فَاعِلَةً لَا يُقَالُ جَاءَنِي كَمْ رَجُلٌ تَقْدِيرُهُ أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَثْرَةُ أَهْلَاكُنَا الْقُرُونِ - أَوْ هَذَا الْكَلَامُ كَمَا هُوَ بِمَضْمُونِهِ وَمَعْنَاهُ كَقَوْلِكَ يَعِصِمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الدَّمَاءُ وَالْأَمْوَالُ - وَبِجُوزَانِ يَكُونُ فِيهِ ضَمِيرُ اللَّهِ بِدَلَالَةِ الْقِرَاءَةِ بِالزُّنُونِ - وَ[الْقُرُونِ] عَادَ وَثَمُودَ وَقَوْمَ لُوطَ [يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ] يَعْنِي أَهْلَ مَكَّةَ يَمْشُونَ فِي مَتَاجِرِهِمْ عَلَى دِيَارِهِمْ وَبِلَادِهِمْ - وَقُرِئَ يَمْشُونَ بِالتَّشْدِيدِ [الْجُرُزِ] الْأَرْضُ الَّتِي جُرَزَ نَبَاتُهَا أَيْ قَطَعَ أَمَّا لَعَدَمُ الْمَاءِ وَإِمَّا لِأَنَّهُ رَعِي وَأُزِيلَ وَلَا يُقَالُ لِلَّذِي لَا تُنْبِتُ كَالسِّبَاخِ جُرَزٌ وَبَدَّلَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهَا أَرْضُ الْيَمَنِ - وَعَنْ مُجَاهِدٍ هِيَ ابْيُنُ [بِهِ] بِالْمَاءِ [تَأْكُلُ] مِنَ الزَّرْعِ [أَنْعَامُهُمْ] مِنْ عَصَفِهِ [وَأَنْفُسُهُمْ] مِنْ حَبِّهِ - وَقُرِئَ يَأْكُلُ بِالْيَاءِ • [الْفَتْحُ] الْفُتْحُ أَوْ الْفَصْلُ بِالْحُكْمَةِ مِنْ قَوْلِهِ رَبَّنَا أَنْتَ جَاءَ بَيْنَنَا وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ يَقُولُونَ إِنَّ اللَّهَ سَيَفْتَحُ لَنَا عَلَى الْمُشْرِكِينَ أَوْ يَفْتَحُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ فَإِذَا سَمِعَ الْمُشْرِكُونَ قَالُوا مَتَى هَذَا الْفَتْحُ أَيْ فِي أَيِّ وَقْتٍ يَكُونُ [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فِي أَنَّهُ كَائِنٌ - وَ[يَوْمَ الْفَتْحِ] يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَهُوَ يَوْمُ الْفَصْلِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَأَعْدَائِهِمْ وَبِوَجْهِ نَصْرِهِمْ عَلَيْهِمْ - وَقِيلَ هُوَ يَوْمُ بَدْرٍ - وَعَنْ مُجَاهِدٍ وَالْحَسَنِ يَوْمُ نَتِجِ مَكَّةَ - فَإِنَّ قُلْتَ قَدْ سَأَلُوا عَنْ وَقْتِ الْفَتْحِ فَكَيْفَ يَنْطَبِقُ هَذَا الْكَلَامُ جَوَابًا عَلَى سُؤَالِهِمْ - قُلْتَ كَانَ غَرَضُهُمْ فِي السُّؤَالِ عَنْ وَقْتِ الْفَتْحِ اسْتِعْجَالًا مِنْهُمْ عَلَى وَجْهِ التَّكْذِيبِ وَالِاسْتِهْزَاءِ فَاجْتَبَدُوا عَلَى حَسَبِ مَا عَرَفُوا مِنْ غَرَضِهِمْ فِي سُؤَالِهِمْ فَقِيلَ لَهُمْ لَا تَسْتَعْجِلُوا بِهِ وَلَا تَسْتَهْزِئُوا نَكَائِي بِكُمْ وَقَدْ حَصَلْتُمْ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَأَمْنْتُمْ

كَفَرُوا إِيْمَانَهُمْ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۝ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ ۖ وَانْتَظِرِ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ ۝ ع

سورة الاحزاب مدنية وهي ثلث و سبعون آية وتسعة ركوعا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَطِيعِ الْكُفْرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ ۖ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ

فلم يدفعكم الايمان واستنظرتهم في ادراك العذاب فلم تُنظروا - فان قلت فمن كسره بيوم الفتح او بيوم بدر كيف يستقيم على تفسيره ان لا يدفعهم الايمان وقد نفع الطلقاء يوم فتح مكة و ناما يوم بدر - قلت امراد ان المقبولين منهم لا يدفعهم ايمانهم في حال القتل كما لم يدفع نعوون ايمانه عند ادراك الغرق [وَانْتَظِرْ] الغصرة عليهم و هلاكهم [إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ] الغلبة عليكم و هلاككم كقوله تعالى فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ - وقرأ ابن السميع مُنْتَظَرُونَ بفتح الظاء ومعناه و انتظر هلاكهم فانهم احقوا بان ينتظر هلاكهم يعذب انهم هالكون لا محالة - او و انتظر ذلك فان الملكة في السماء ينتظرونه - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ السَّهْمَ تَنْزِيلَ وَ تَبَرَّكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ أُعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ كَأَنَّمَا أَحْيَا لَيْلَةَ الْقَدْرِ - وقال من قرأ السَّهْمَ تَنْزِيلَ فِي بَيْتِهِ لَمْ يَدْخُلِ الشَّيْطَانُ بَيْتَهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ۖ

سورة الاحزاب

عن زرقال قال لبي ابي بن كعب كم تعدون سورة الاحزاب قالت ثلثا و سبعين آية قال نو الذي يحلف به ابي بن كعب ان كانت لتعدل سورة البقرة او اطول و لقد قرأنا منها آية الرجم الشنيخ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَيْنًا فَارْجَمُوهُمَا آلَبَتُهُ نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ اراد ابي رضي الله عنه ان ذلك من جملة ما نسخ من القرآن واما ما يحكى ان تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة رضي الله عنها فالكادها الداجن فمن تاليفات الملاحدة و الروافض - جعل نداده بالنبي و الرسول في قوله يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ - يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَ تَرَكْ نداده باسمه كما قال يَادُمْ - يَمُوسَى - يُعِيسَى - يِدَاؤُدُ كرامة له و تشريفا و رباً بحمله و تدويرها بفضله - فان قلت ان لم يوقع اسمه في النداء فقد اوقعه في الاخبار في قوله مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ - وَ مَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ - قلت ذلك لتعليم الناس بانه رسول الله و تلقين لهم ان يسموه بذلك و يدعوه به فلا تغارت بين النداء و الاخبار الا ترى الى ما لم يقصد به التعليم و التلقين من الاخبار كيف ذكره بلحو ما ذكره في النداء لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ - وَ قَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ - لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ - وَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ - النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ - إِنَّ اللَّهَ وَ مَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ - وَ لَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ النَّبِيِّ [اتَّقِ اللَّهَ] وَ غِظَبِ عَلَى مَا أَنْتَ عَلَيْهِ مِنَ التَّقْوَىٰ وَ اثْبَتَ عَلَيْهِ وَ أَزَدَ مِنْهُ وَ ذَلِكَ لِأَن التَّقْوَىٰ بَابٌ لَا يَبْلُغُ أُخْرَى [وَ لَا تَطِيعِ الْكُفْرِينَ

سورة الاحزاب ٣٣ رَبِّكَ ۚ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ۚ وَكَفَى بِاللّٰهِ وَكِيلًا ۝ مَا جَعَلَ اللّٰهُ لِرَجُلٍ مِّنْ

الجزء ٢١

ع ١٦

وَالْمُفْضِقِينَ [لَا تُسَاعِدْهُمْ عَلَى شَيْءٍ وَلَا تَقْبَلْ لَهُمْ رَأْيًا وَلَا مَشُورَةً وَجَانِبَهُمْ وَاحْتَرِسْ مِنْهُمْ فَإِنَّهُمْ أَعْدَاءُ اللَّهِ]
و أعداء المؤمنين لا يريدون إلا المضادة والمضارة - وروي أن الذبيح صلى الله عليه وآله وسلم لما هاجر
إلى المدينة وكان يحب إسلام اليهود قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرَ وَبَنِي قَيْنُقَاعَ وقد بايعه ناس منهم على النفاق فكان
يلين لهم جانبه ويكرم صغيرهم وكبيرهم وإذا أتى منهم قبيح تجارز عنه وكان يسمع منهم فزلت - وروي أن
أبا سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبا الأمور السلمي قدموا عليه في المواعدة التي كانت بيده
و بينهم وقام معهم عبد الله بن أبيي ومعتب بن قشير و الجعد بن قيس فقالوا للذبيح صلى الله عليه وآله وسلم
و الله و سلم أرفض ذكر أهلكنا و قل أنها تشفع وتنفع ونضعك وربك نشق ذلك على رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم وعلى المؤمنين وهما يقتلهم فزلت أي اتق الله في نقض العهد ونقض المواعدة ولا
تقطع الكافرين من أهل مكة وَالْمُفْضِقِينَ من أهل المدينة فيما طلبوا اليك - وروي أن أهل مكة دعوا رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى أن يرجع عن دينه ويعطوه شطر أموالهم وأن يزوجه شيبنة بن ربيعة بنته
و خوفه منافقوا المدينة أنهم يقتلونه إن لم يرجع فزلت - [إِنْ أَلَّهَ كَانَ عَلِيمًا] بالصواب من الخطأ والمصلحة
من المفسدة [حَكِيمًا] لا يفعل شيئاً ولا يأمر به إلا بداعي الحكمة [وَاتَّبِعْ مَا يُوْحِي إِلَيْكَ] في ترك
طاعة الكافرين والمنافقين وغير ذلك [إِنْ أَلَّهَ] الذي يوحى اليك خبير [بِمَا تَعْمَلُونَ] فموج اليك بما
يصلح به أعمالكم فلا حاجة بكم إلى الاستماع من الكفرة - وترى يعملون بالياء أي بما يعمل المنافقون من
كيدهم لكم ومكرهم بكم [وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ] وَاحِذْ أَمْرَكَ إِلَيْهِ وَكَلِّهِ إِلَى تَدْبِيرِهِ [وَكِيلًا] حانظاً موكولاً
إليه كل امرء ما جمع الله قلبين في جوف ولا زوجية وامرأة في امرأة ولا بذوة ودعوة في رجل
و المعنى أن الله سبحانه كما أم يرفي حكمته أن يجعل للإنسان قلبين لأنه لا يخلو إما أن يفعل باحدهما مثل
ما يفعل بالآخر من أفعال القلوب فاحدهما فضلة غير محتاج إليها وإما أن يفعل بهذا غير ما يفعل بذلك
فذلك يودي إلى اتصاف الجملة بكونه مريدًا كارهًا عالمًا ظانًا موقناً شاكًا في حالة واحدة - لم ير أيضاً أن
تكون المرأة الواحدة أمًا لرجل زوجًا له لأن الأم مخدمة مخفوض لها جناح الذل والزوجة مستخدمة
متصرف فيها بالاستفراش وغيره كالمملوكة وهما حالتان متنافيتان - و أن يكون الرجل الواحد دعيًا لرجل
و (بذلًا له لأن البذوة أصالة في النسب وعراقه فيه والدعوة الصاق عارض بالتسمية لا غيره ولا يجتمع في الشيء
الواحد أن يكون أصيلاً غير أصيل وهذا مثل ضربه الله في زيد بن حارثة و هورجل من كلب سبي صغيراً
و كانت العرب في جاهليتها يتغاررون و يتصابون فاشترى حكيم بن حزام لعمته خديجة فلما تزوجها رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم وهبته له و طلبه أبوه و عمه فخير فاختار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
و سلم فاعتقه و كانوا يقولون زيد بن محمد فنزل الله هذه الآية - و قوله مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ

قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ٢ وَمَا جَعَلَ أَرْوَاحَكُمْ إِلَّاهُ تَظْهَرُونَ مِنْهُنَّ أَمْهَتَكُمْ ٣ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ٤ ذَلِكَ

سورة الاحزاب ٣٣

الجزء ٢١

ع ١٩

وقيل كان ابو معمر رجلا من احفظ العرب و ارواهم ف قيل له ذر القلبين - وقيل هو جميل بن اسد الفهري
و كان يقول ان لي قلبين ائهم باحدهما اكثر مما يفهم محمد فروي انه انهزم يوم بدر فمر بابي سفيان وهو
معلق احدى نعليه بيده والاخرى في رجله فقال له ما نعل الناس فقال هم ما بين مقتول وهارب فقال له
ما بال احدى نعليك في رجلك والاخرى في يدك فقال ما ظننت الا انهما في رجلي فاكذب الله
قوله وقولهم وضربه مثلا في الظهار والتبني - وعن ابن عباس كان المنافقون يقولون لمحمد قلبان فاكذبهم
الله - وقيل سها في صلواته فقالت اليهود له قلبان قلب مع اصحابه وقلب معكم - وعن الحسن نزلت في
ان الواحد يقول نفس تأمرني ونفس تدباني والتكبر في رجل و ادخال من الاستغرافية على قايدين تاكيدان
لما قصد من المعنى كأنه قال ما جعل الله لامة الرجال ولا لواحد منهم قلبين البتة في جوفه - فان قلت اي
فائدة في ذكر الجوف - قلت الفائدة فيه كالفائدة في قوله القلوب الذي في الصدور وذلك ما يحصل للسامع من
زيادة التصور والتجاني للدلول عليه لانه اذا سمع به صور لنفسه جوفاً يشتمل على قلبين فكان اسرع الى
الانكار - و قرئ الي بياء - وهمزة مكسورتين - و [الشيء] بياء ساكنة بعد الهمزة و [تظهرون] من ظاهر - و تظهرون
من اظاهر بمعنى تظاهر - و تظهرون من اظهر بمعنى تظهور - و تظهرون من ظهر بمعنى عاقد - و
تظهرون من ظهر بلفظ فعل من الظهور - و معنى ظاهر من امرأته قال لها انت علي كظهر امي ونحوه في العبارة
عن اللفظ بآي المحرم اذا قال لبيك وانت الرجل اذا قال آي واخواتهن - فان قلت فما وجه تعديته
واخواته بمن - قلت كان الظهار طلاقاً عند اهل الجاهلية فكانوا يتجنبون المرأة المظاهر منها كما يتجنبون
المطلقة فكان قولهم تظاهر منها تباعد منها بجهة الظهار - وتظهر منها تبرز منها - وظاهر منها حازر منها - وظهر
منها وحش منها - وظهر منها خاص منها - ونظيره آي من امرأته لما ضمن معنى التباعد منها عدتي بمن
والا فآي في اصله الذي هو بمعنى حلف واقسم ليدس هذا بحكمه - فان قلت ما معنى قولهم انت علي
كظهر امي - قامت ارادوا ان يقولوا انت علي حرام بطن امي فكذبوا عن البطن بالظهور لئلا يذكروا البطن الذي
ذكرة يقارب ذكر الفرج وانما جعلوا الذاية عن البطن بالظهور لانه عمود البطن - ومنه حديث عمر رضي
به احدثهم على عمود بطنه اراد على ظهرة - ووجه آخر وهو ان اتيان المرأة وظهرها الى السماء كان محترماً
عندهم محظوراً و كان اهل المدينة يقولون اذا أتيتم المرأة و وجهها الى الارض جاء الواد حول فلقصد
المطلق منهم الى التغليب في تحريم امرأته عليه شبهها بالظهور ثم لم يقنع بذلك حتى جعله ظهور امه فلم
يتذكر - فان قامت الدعي فاعل كتقي واتقياء وشقي واشقياء ولا يكون ذلك في نحو رمي وسمي - قلت ان شذوذه
منه بمعنى فاعل كتقي واتقياء وشقي واشقياء ولا يكون ذلك في نحو رمي وسمي - قلت ان شذوذه
عن القياس كشذوذ قلاء واسماء والطريق في مثل ذلك التشبيه اللفظي [ذلكم] النسب هو [قولكم]

قَوْلَكُمْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ۖ اذْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ ۚ فَإِنْ أُمُّ
تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاِخْوَانَكُمْ فِي الدِّينِ وَرِوَالِكُمْ ۚ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ ۚ
وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ۚ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ ۚ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ

بِأَقْوَانِهِمْ [هذا ابني لا غير من غير ان يواطئه اعتقاد لصحته وكونه حقاً وَاللَّهُ تَعَالَى لا يقول الا ما هو حق
ظاهره و باطنه و لا يهدي الا سبيل الحق ثم قال ما هو الحق وهدى الى ما هو سبيل الحق و هو قوله
[اذْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ] و بين ان دعاءهم لآبائهم هو ادخل الامرين في القسط والعدل - وفي فصل هذه الجملة ووصلها
من الحسن والفصاحة ما لا يغنى على عالم بطرق النظم - وقرأ قتادة وَهُوَ الَّذِي يَهْدِي السَّبِيلَ - وقيل
كان الرجل في الجاهلية اذا اعجبه جلد الرجل و ظفوه ضمه الى نفسه وجعل له مثل نصيب ان ذكر من
اولاده من ميراثه وكان ينسب اليه فيقال فلان بن فلان [فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا] لهم آباء تذهبونهم اليهم [ف] هم [اِخْوَانُكُمْ
فِي الدِّينِ] و اوليائكم في الدين فقولوا هذا اخي وهذا مولاي و يا اخي و يا مولاي يريد الاخوة في الدين و
الولاية فيه [مَا تَعَمَّدَتْ] في محل الجر عطفاً على مَا أَخْطَأْتُمْ - و يجوز ان يكون مرتفعاً على الابتداء والخبر
محذوف تقديره و لكن مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ فيه الجفاح - و المعنى لا اثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك
مُخْطِئِينَ جاهلين قبل ورود الذم و لكن الاثم فيما تعمدتموه بعد الذم - او لا اثم عليكم اذا قلتم لولد غيركم
يا بُنَيَّ على سبيل الخطاء و سبق اللسان و لكن اذا قلتموه متعمدين - و يجوز ان يراد العفو عن الخطاء دون
العمد على طريق العموم كقوله ما اخشى عليكم الخطاء و لكن اخشى عليكم العمد و قوله عليه الصلوة والسلام
وَضَعُ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَاةَ وَالنَّسِيَانَ و ما اُكْرِهُوا عليه ثم تدارك لعمومه خطاء التبني و عمدة - فان قلت فاذا
وجد التبني فما حكمه - قلت اذا كان المتبني مجهول النسب و اصغر سناً من المتبني ثبت نسبه منه -
و ان كان عبداً له عتق مع ثبوت النسب - و ان كان لا يولد مثله لم يثبت النسب و لكنه يعتق عنه
ابي حقيقة رحمه الله تعالى و عند صاحبيه لا يعتق - و اما المعروف النسب فلا يثبت نسبه بالتبني -
و ان كان عبداً عتق [وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا] لعفوه عن الخطاء و عن العمد اذا تاب العاصي * [النَّبِيُّ أَوْلَىٰ
بِالْمُؤْمِنِينَ] في كل شيء من امور الدين و الدنيا [مِنْ أَنْفُسِهِمْ] و لهذا اطلق و لم يقيد فيجب عليهم ان
يكون احب اليهم من انفسهم و حكمه انفذ عليهم من حكمها و حقه اُثِرَ لَدَيْهِمْ من حقوقها و شفقتهم عليه اقدم من
شفقتهم عليها و ان يبدلوا دونه و يجعلوها فدائة اذا اضل خطب و وقاة اذا اتحت حرب و ان لا يتبعوا
ما تدعوهم اليه نفوسهم و لا ما تصرفهم عنه و يتبعوا كل ما دعاهم اليه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم
و تصرفهم عنه لأن كل ما دعا اليه فهو ارشاد لهم الى نيل النجاة و الظفر بسعادة الدارين و ما صرفهم عنه فاخذ
بمحجزهم لئلا يتهافتوا فيما يرمي بهم الى الشقاوة و عذاب النار - او هو اولى بهم على معنى انه ارف
بهم و اعطف عليهم و انفع لهم كقوله تعالى بِالْمُؤْمِنِينَ رُؤُوفٌ رَحِيمٌ - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم

سورة الاحزاب ٣٣

الجزء ٢١

ع ١٧

أَوَّلَىٰ بَعْضُ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَٰكُمْ مَعْرُوفًا ط كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۝ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ مَرِّمَ ۖ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ۝ لَيْسَ لِلصَّادِقِينَ عَن صِدْقِهِمْ ۚ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا عَلِيمًا ۝

ما من مؤمن الا انا اولى به في الدنيا والاخرة اقرأوا ان شئتم الذبي اولى بالمؤمنين من انفسهم فايما مؤمن هلك وترك مالا فايثته عصبته من كانوا وان ترك ديناً او ضياعاً فآلي - وفي قراءة ابن مسعود ان ذبي اولى بالمؤمنين من انفسهم وهو اب ايم - وقال مجاهد كل نبي فهو ابوايته ولذلك صار المؤمنون اخوة لان الذبي ملى الله عليه و آله وسلم ابوهم في الدين [وازواجه امهاتهم] تشبيهه لهم بالامهات في بعض الاحكام وهو وجوب تعظيمهم واحترامهم وتحريم نكاحهن قال الله تعالى ولا ان تَنكِحُوا اَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ ابْدًا وهن فيما وراء ذلك بمنزلة الاجنبيات ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها لسنن امهات النساء تعني ادين انما كن امهات الرجال لكونهن محرمات عليهم كنحريم امهاتهم والدليل على ذلك ان هذا التحريم لم يتعد الى بناتهم وكذلك لم يثبت لهم سائر احكام الامهات - كان المسلمون في صدر الاسلام يتوارثون بالولاية في الدين وبالعجرة لا بالقرابة كما كانت تتألف قلوب قوم باسهام لهم في الصدقات ثم نسخ ذلك لما دجى الاسلام وعز اهلهم وجعل التوارث بحق القرابة [في كتاب الله] في اللوح - او فيما اوحى الله الى نبيه وهو هذه الآية - وفي آية الموارث - او فيما فرض الله كقوله كتاب الله عليكم [من المؤمنين والمهاجرين] يجوز ان يكون بيدنا لاولي الارحام اي الاقرباء من هؤلاء بعضهم اولى بان يرث بعضها من الاجانب - ويجوز ان يكون لابتداء الغاية اي اولوا الارحام بحق القرابة اولى بالميراث من المؤمنين بحق الولاية في الدين ومن المهاجرين بحق العجرة - فان قلت مم استثنى [ان تفعلوا] - قلت من اعم العام في معنى النفع والاحسان كما تقول القريب اولى من الاجنبي الا في الوصية تريد انه احق منه في كل نفع من ميراث وهبة وهدية وصدقة وغير ذلك الا في الوصية - والمراد بفعل المعروف التوصية لانه لا وصية لوارث - وعدي تفعلوا بالي لانه في معنى تسدوا وتزولوا - والمراد بالابناء المؤمنون والمهاجرون للولاية في الدين [ذلك] اشارة الى ما ذكر في الايتين جميعا - وتفسير الكتاب ما مر انفا والجملة مستأنفة كالحاتمة لما ذكر من الاحكام * واذكر حين [اخذنا من النبيين] جميعا [ميثاقهم] بتبليغ الرسالة والدعاء الى الدين القيم [ومنك] خصوصا [ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى] وانما فعلنا ذلك [ليسل] الله يوم القيمة عذ توافيق الشهاد المؤمنين الذين صدقوا عهدهم ونوا به من جملة من اشهدهم على انفسهم انست بربكم قالوا بلى [عن صديقهم] عهدهم وشهادتهم فيشهد لهم الانبياء بانهم صدقوا عهدهم وشهادتهم وكانوا مؤمنين - اولى لعل المصدقين للانبياء عن تصديقهم لان من قال للمصدق صدقت كان صادقا في قوله - اولى لعل الانبياء ما الذي اجابته به امهم وتاويل مسئلة الرسل تبكيست الكافرين بهم كقوله وانت قلت للناس اتخذوني

سورة الاحزاب ٣٣
الجزء ٢١
ع ١٧

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ۖ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝ إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ

وَأَصْبَحَ الْيَهُودُ مِنَ دُونِ اللَّهِ - فَإِنَّ قَلَّتْ لِمَ قَدَّمَ رسول الله على نوح فمن بعده - قَلَّتْ هذا العطف لبيان فضيلة الانبياء الذين هم مشاهيرهم و دراريتهم فلما كان مُحَمَّد صلى الله عليه و آله و سلم افضل هؤلاء المفضلين قدم عليهم لبيان انه افضلهم و لولا ذلك لَقَدَّمَ من قَدَّمه زمانه - فَإِنَّ قَلَّتْ فقد قَدَّمَ عليه نوح في الآية التي هي اخت هذه الآية و هي قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً و الذي أوحينا إليك ثم قَدَّمَ على غيره - قَلَّتْ مورد هذه الآية على طريقة خلاف طريقة تلك و ذلك ان الله تعالى انما اوردها لوصف دين الاسلام بالاصالة و الاستقامة فكأنه قال شرع لكم الدين الاصيل الذي بُعث عليه نوح في العهد القديم و بُعث عليه مُحَمَّد خاتم الانبياء في العهد الحديث و بُعث عليه من توسط بينهما من الانبياء المشاهير - فَإِنَّ قَلَّتْ فماذا اراد بالميثاق الغليظ - قَلَّتْ اراد به ذلك الميثاق بعينه معناه و أَخَذْنَا مِنْهُمْ بذلك الميثاق ميثاقاً غَليظاً و الغلظ استعارة من وصف الاجرام و المراد عظم الميثاق و جلالة شأنه في باب - و قيل الميثاق الغليظ انهمين بالله على الوفاء بما حُمِّلوا - فَإِنَّ قَلَّتْ علام عطف قوله [وَاعِدَ لِلْكَافِرِينَ] - قَلَّتْ على أَخَذْنَا مِنَ الْيَهُودِ لَئِنْ مَعْذَرُوا ان الله أكد على الانبياء الدعوة الى دينه لاجل اثابة المؤمنين و اَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَاباً أَلِيماً - او على ما دل عليه لَيْسَ لَكَ الصِّدِّيقُ كاذبه قال فاثاب المؤمنين و اَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ • [اذْكُرُوا] ما انعم الله به عليكم يوم الاحزاب و هو يوم الخندق [اذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ] و هم الاحزاب فارسل الله عليهم ريح الصبا قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم نُصِرْتُ بالصبا و اهلكت عاد بالدبور [وَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا] و هم الملكة و كانوا القا بُعث الله عليهم صبا باردة في ليلة شاتية فاخسرتهم و سَقَتِ التراب في وجوههم و امر الملكة فقلعت الارثان و قطعت الاطناب و اطفأت النيران و اكفأت القدور و ماجت الخيل بعضها في بعض و قَذَفَ في قلوبهم الرعب و كَبُرَتِ الملكة في جوانب عسكرهم فقال طَلْحَةَ بن خويلد الاسدي اما مُحَمَّد فقد بداكم بالسحر فالجأء للجأء فانجزموا من غير قتال و حين سمع رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم باقباهم ضرب الخندق على المدينة اشار عليه بذلك سلمان الفارسي ثم خرج في ثلثة الاف من المسلمين فضرب معسكره و الخندق بيده و بين القوم و امر بالذراري و النساء فرفعوا في الأطام و اشتد الخوف و ظن المؤمنون كل ظن و فجَمَّ الذفاق من المنافقين حتى قال معتب بن قشير كان مُحَمَّد يعدنا كنوز كسرى و قيصر لا نقدر ان نذهب الى الغائط و كانت قريش قد اقبلت في عشرة الاف من الاحابيش و بني كنانة و اهل تهامة و قائدُهم ابو سفيان و خرج غطفان في الف و من تابعهم من اهل نجد و قائدُهم عيينة بن حصن و عامر بن الطفيل في هوازن و ضامتهم اليهود من قريظة و النصير و مضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم الا الترامي بالنبل و الحجارة حتى انزل الله النصر [تَعْمَلُونَ] قريى بالياء - و الياء -

الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللّهِ الظُّنُونَا ۚ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ۝ وَإِذْ يَقُولُ الْمَذِفِقُونَ
وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ مَّا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ۝ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ
فَارْجِعُوا ۚ وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ ۚ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ ۚ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ۝

هورة الاحزاب ٣٣
الجزء ٢١
ع ١٧

[مِنْ قَوْمِكُمْ] من اعلى الوادي من قبل المشرق بنو غطفان [وَمِنْ أَمَقَلٍ مِنْكُمْ] من اسفل الوادي من قبل المغرب قريش تحرّبوا وقالوا سنكون جملة واحدة حتى نستأصل محمدًا [زَاغَتِ الْبَصَارُ] مالت من سذنها ومستوي نظرها حيرة و شخوصاً - وقيل عدلت عن كل شيء فلم تلتفت الا الى عدوها لشدة الروع - الحنجرة رأس الغلصمة وهي مذنبى الحلقوم - والحلقوم مدخل الطعام والشراب قالوا اذا انتفخت الربة من شدة الفزع والغضب او الغم الشديد زابت وارتفع القلب بارتفاعها الى رأس الحنجرة ومن ثمة قيل للجبان انتفخ سحره - ويجوز ان يكون ذلك مثلاً في اضطراب القلوب وجيبتها وان لم تبلغ الحناجر حقيقة [وَتَظُنُّونَ بِاللّهِ الظُّنُونَا] خطاب للذين آمنوا ومنهم الذين التفت القلوب والاقدام والضامات القلوب الذين هم على حرف والمذفقون الذين لم يوجد منهم الايمان الا بآسنتهم فظنّ الاولون بالله انه يبتليهم ويقتلهم فخافوا الزلل وضعف الاحتمال واما الآخرون فظنّوا بالله ما حكى عنهم - وعن الحسن ظنّوا ظنّونا مختلفة ظنّ المذفقون ان المسلمين يستأصلون و ظنّ المؤمنون انهم يبتلون - و قرى الظنّ بغير الف في الوصل والوقف وهو القياس - وبزيادة الف في الوقف زادوها في الفاصلة كما زادها في القافية من قال * ع • أفتى الموم عاذلٌ والعذابا * وكذلك الرسولُ والسبيلا - و قرى بزيادتها في الوصل ايضاً اجراء له مجرى الوقف - قال ابو عبيد وهن كلهن في الامام بالف - وعن ابي عمرو اشمام زبي زلزلوا - و قرى زلزالاً بالفتح والمعنى ان الخوف ازعجهم اشدّ الازعاج * [الْأَعْرُورَا] قيل قائله معتب حين رأى الاحزاب قال يعدنا محمد فتج فارس والروم واحداً لا يقدر ان يتبرز فرقاً ما هذا الا وعد غرور * [طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ] هم اوس بن قيس بن قيس وافقه على رأيه - وعن السدي عبد الله بن ابي واصحابه - ويثرب اسم المدينة - وفيل ارض وقعت المدينة في ناحية منها [لَا مُقَامَ لَكُمْ] قرى بضم الميم وفتحتها اي لا قرار لكم ههنا ولا مكان تقيمون فيه او تقومون [فَارْجِعُوا] الى المدينة امرهم بالهرب من عسكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وقيل قالوا لهم ارجعوا كفارا واسلموا محمدًا ولا فليست يثرب لكم بمكان - قرى [عَوْرَةٌ] بسكون الواو وكسرها - فالعورة الخلل - والعورة ذات العورة يقال عور المكان عورا اذا بدا فيه خلل يخاف منه العدو والسارق - ويجوز ان تكون عورة تخفيف عورة - اعتقدوا ان بيوتهم معرضة للعدو ممكنة للسرقة لانها غير محرزة ولا محصنة فاستأذنوه ليحصنوها ثم يرجعوا اليه فاكذبهم الله بانهم لا يخافون ذلك و انما يريدون الفرار * [وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمُ] المدينة - وقيل بيوتهم من قولك دخلت على فلان دارة [مِنْ أَقْطَارِهَا] من جوانبها يريد ولودخلت هذه العساكر المتحيزة التي يفرون خوفاً منها مدينتهم وبيوتهم من نواحيها كلها وانثالت على اهلهم واولادهم ناهبين سابين

وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَفْطَارِهَا ثُمَّ سَبَلُوا الْفِتْنَةَ لَاتَوَّاهَا وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا ۝ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِن قَبْلُ لَا يُولُونَ الدِّبَارَ ۖ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ۝ قُلْ لَّنْ يَنْفَعَكُم الْفِرَارُ إِن فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ قُلْ مَن ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُم مِّنَ اللَّهِ إِن أَرَادَ بِكُمْ سُوًى أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً ۖ وَلَا يَجِدُونَ لَهْم مِّن دُونِ اللَّهِ وَابْتِئَاءً وَلَا نَصِيرًا ۝ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا ۚ وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ ۚ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدْرِأُ عَيْنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ

[ثُمَّ سَبَلُوا] عند ذلك الفرع و تلك الرجفة [الْفِتْنَةُ] اي الردة والرجعة الى الكفر ومقاتلة المسلمين - لَاتَوَّاهَا لَجَازُهَا رَفَعْلُهَا - وَفَرَّجَ [لَاتَوَّاهَا] لَاعْطَوْهَا [وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا] وَمَا لَبِثُوا اعْطَاهَا [إِلَّا يَسِيرًا] رَبِّمَا يَكُونُ السَّوَالُ وَ الْجَوَابُ مِنْ غَيْرِ تَوَقُّفٍ - اَوْ وَمَا لَبِثُوا بِالْمَدِينَةِ بَعْدَ ارْتِدَادِهِمْ اِلَى سَيْرٍ فَاِنَّ اللَّهَ يَهْلِكُهُمْ وَ الْمَعْنَى اَنَّهُمْ يَتَعَلَّلُونَ بِاعْوَابِ بِيُوتِهِمْ وَ يَتَحَلَّلُونَ لِيَفْرُوا عَنْ نَصْرَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَأَمَ وَ الْمُؤْمِنِينَ وَ عَنْ مَصَادَةِ الْاَحْزَابِ الَّذِينَ مَلَأُوهُمْ هَوْلًا وَ رَعْبًا وَهُؤُلَاءِ الْاَحْزَابُ كَمَا هُمْ لَوْ كَبَسُوا عَلَيْهِمْ اَرْضَهُمْ وَ دِيَارَهُمْ وَ عُرَّضَ عَلَيْهِمُ الْكُفْرُ وَ قِيلَ لَهُمْ كُونُوا عَلَى الْمُسْلِمِينَ لِسَارِعُوا إِلَيْهِ وَ مَا تَعَلَّلُوا بِشَيْءٍ وَ مَا ذَاكَ اِلَّا لِمَقْتَنِهِمُ الْاِسْلَامَ وَ شِدَّةِ بَغْضِهِمْ لَاهْلِهِ وَ حُبِّهِمْ الْكُفْرَ وَ تَهْلُكُهُمْ عَلَى حَزْبِهِ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَاهَدُوا رَحُولَ اللَّهِ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ اَنْ يَمْنَعُوهُمَا مِمَّا يَمْنَعُونَ مِنْهُمْ اَنْفُسَهُمْ - وَ قِيلَ هُمْ قَوْمٌ غَابُوا عَنْ بَدْرِ فَقَالُوا لَنْ اَشْهَدَنَا اللَّهُ قِتَالًا لِمُقَاتِلَانِ - وَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ اِسْحَاقَ عَاهَدُوا يَوْمَ اُحُدٍ اَنْ لَا يَفِرُوا بَعْدَ مَا نَزَلَ فِيهِمْ مَا نَزَلَ [مَسْئُولًا] مَطْلُوبًا مَقْتَضِي حَتَّى يَوْقَى بِهِ * [لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ] مِمَّا لَا بَدَّ لَكُمْ مِنْ نَزْوِلِهِ بِكُمْ مِنْ حَتْفِ اَنْفٍ اَوْ قَتْلِ وَ اِنْ نَفَعَكُمْ الْفِرَارُ مَثَلًا نُمَتِّعْتُمْ بِالتَّخَايُرِ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ اِتِّمَاعًا اِلَّا زَمَانًا قَلِيلًا - وَ عَنْ بَعْضِ الْمُرَوِّاتِ اِنَّهُ مَرَّ بِحَائِطٍ مَائِلٍ فَاسْرَعَ فَتَلَبَّثَ لَهُ هَذِهِ الْآيَةُ فَقَالَ ذَلِكَ الْقَلِيلُ نَطْلَبُ - فَاِنْ قَلَّتْ كَيْفَ جَعَلْتَ الرَّحْمَةَ قَرِيْذَةً السُّوءِ فِي الْعَصْمَةِ وَ لَا عَصْمَةَ اِلَّا مِنَ السُّوءِ - قَلَّتْ مَعْنَاهُ اَوْ يُصِيبُكُمْ بِسُوءٍ اِنْ اَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً فَاخْتَصَرَ الْكَلَامَ وَ اجْرَى مَجْرَى قَوْلِهِ * ع * مَتَقَلَّدَا مِيفَا وَ رَمَحَا * اَوْ حَمَلُ الثَّانِي عَلَى الْاَوَّلِ لِمَا فِي الْعَصْمَةِ مِنْ مَعْنَى الْمَنْعِ * [الْمُعَوِّقِينَ] الْمُنْطَبِطِينَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ وَ هُمُ الْمُنَاقِقُونَ كَانُوا يَقُولُونَ [لِإِخْوَانِهِمْ] مَنْ سَاكَنِي الْمَدِينَةَ مِنْ اَنْصَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ مَا مُحَمَّدٌ وَ اصْحَابُهُ اِلَّا اَكَلَةُ رَأْسٍ وَ لَوْ كَانُوا لِحِمَا لَالْتَهُمُ أَبُو سَفْيَانَ وَ اصْحَابُهُ فَخَلَّوْهُمْ وَ هَلَمُّوا إِلَيْنَا اَيَ قَرَّبُوا اَنْفُسَهُمْ إِلَيْنَا وَ هِيَ اِخَّةُ اَهْلِ الْحِجَارِ يَسُورُونَ فِيهِ بَيْنَ الْوَاحِدِ وَ الْجَمَاعَةِ وَ اِمَّا تَمِيمٌ فَيَقُولُونَ هَلُمَّ يَا رَجُلٌ وَ هَلَمُّوا يَا رَجُلًا وَ هُوَ صَوْتٌ سَمِّيَ بِهِ فَعَلٌ مَتَعِدٌ مِثْلُ احْضِرْ وَ قَرَّبَ قُلْ هَلُمَّ شُهِدَاكُمْ [اِلَّا قَلِيلًا] اِلَّا اَتَيْنَانَا قَلِيلًا يَخْرُجُونَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ يُؤْهِمُونَهُمْ اَنَّهُمْ مَعَهُمْ وَ لَا تَرَاهُمْ يَمَارِزُونَ وَ يَقَاتِلُونَ اِلَّا شَيْئًا قَلِيلًا اِذَا اضْطُرُّوا اِلَيْهِ كَقَوْلِهِ مَا قَاتَلُوا اِلَّا قَلِيلًا [اَشِحَّةً عَلَيْكُمْ] فِي وَقْتِ الْحَرْبِ اَصْدَاءُ بِكُمْ يَتَرَفَّقُونَ عَلَيْكُمْ كَمَا يَفْعَلُ الرَّجُلُ بِالذَّابِ عَنْهُ الْمُنَاضِلُ دُونَهُ عِنْدَ الْخَوْفِ [يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ] فِي تِلْكَ الْحَالَةِ كَمَا يَنْظُرُ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنْ مَعَالِجَةِ مَكْرَاتِ الْمَوْتِ حَذَرًا وَ خَوْرًا وَ لَوْ اِذَا بِكَ فَلَاذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ وَ حَيَّرَتْ الْغَنَائِمُ وَ وَقَعَتْ الْقَسَمَةُ نَقَلُوا ذَلِكَ الشَّيْءَ وَ تِلْكَ الضَّمَّةُ وَ الرِّفْرِفَةُ عَلَيْهِمْ اِلَى

سورة الاحزاب ٣٣

الجزء ٢١

ع ١٨

الْمَوْتِ ۖ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقْتُمْ بِالْمَنَةِ حِدَادَ أَشِجَّةٍ عَلَى الْخَيْرِ ۚ أُولَٰئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ ۚ وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝ يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا ۚ وَأَن يَأْتِ الْأَحْزَابَ يَوَدُّوا لَو أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْأَلُونَ عَن آذِنَائِهِمْ ۚ وَوُكِّلُوا فِيكُمْ مَّا قُلُوا إِلَّا قَلِيلًا ۝ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ۝ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَٰذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَ

الخير وهو المال والغنيمة ونسوا تلك الحالة الاولى واجترأوا عليكم وضربكم بالسنة وهم وقالوا وقروا فسمعتنا فانما قد شاهدناكم وقاتلنا معكم وبمكنا غلبتم عذرهم وبنا نصرتهم عليه - ونصب [أشجّة] على الحال - او على الذم - و قرئ أشجّة بالرفع - وصلوكم بالصاد - فان قلت هل يثبت للمنافق عمل حتى يرد عليه الاحباط - قلت لا ولكنه تعليم لمن عسى يظن ان الايمان باللسان ايمان وان لم يواطئه القلب وان ما يعمل المنافق من الاعمال يجدي عليه فدين ان ايمانه ليس بايمان وان كل عمل يوجد منه باطل وفيه بعمى على اتقان المكلف اساس امره وهو الايمان الصحيح وتزبيد على ان الاعمال الكثيرة من غير تصحيح المعرفة كالبناء على غير اساس وانما مما يذهب عند الله هباء منثورا - فان قلت ما معنى قوله [وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا] وكل شيء عليه يسير - قلت معناه ان اعمالهم حقيقة بالاحباط تدعو اليه الدراعي ولا يصرف عنه صارف - [يَحْسَبُونَ] ان الاحزاب لم ينهزموا وقد انهزموا فانصرفوا عن الخندق الى المدينة راجعين لما نزل بهم من الخوف الشديد ودخلهم من الجبن المفرط [وَأَن يَأْتِ الْأَحْزَابَ] كرتة ثانية تمثّلوا لخوفهم مما مضى به هذه الكرتة انهم خارجون الى البدو حاصلون بين الاعراب [يَسْأَلُونَ] كل قادم منهم من جانب المدينة عن اخباركم وعما جرى عليكم [وَوُكِّلُوا فِيكُمْ] ولم يرجعوا الى المدينة وكان قتال لم يقاتلوا الا تعلقة رياء وسمعة - و قرئ بدي على فعل جمع باد كغاز وغزى - وفي رواية صاحب الاقليد بديا بوزن تدي - ويسألون اي يتساءلون ومعناه يقول بعضهم لبعض ما ذا سمعت ما ذا بلغك او يتساءلون الاعراب كما تقول رأيت الهلال وتراينا • كان عليكم ان تؤاسوا رسول الله بانفسكم فتوازره وتنجتوا معه كما اياكم بنفسه في الصبر على الجهاد والثبات في مرمى الحرب حتى كسرت ربايته يوم أحد، وشج وجهه - فان قلت فما حقيقة قوله [لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ] - و قرئ أسوة بالضم - قلت فيه وجهان - احدهما انه في نفسه أسوة حسنة اي قدوة وهو الموتى به اي المقندين به كما تقول في البيضة عشرون منا حديد اي هي في نفسها هذا المبلغ من الحديد - والثاني ان فيه خصلة من حقها ان يوتسى بها وتتبع وهي المواساة بنفسه [لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ] بدل من لكم كقوله للذين استضعفوا لِمَن آمَنَ مِنْهُمْ - يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ من قولك رجوت زيدا وفضلته اي فضل زيد - او يَرْجُوا ايام الله واليوم الآخر خصوصا والرجاء بمعنى الامل او الخوف [وَذَكَرَ اللَّهَ] كثيرا [و قرن الرجاء بالطاعات الكثيرة والتوفى على الاعمال الصالحة والموتى برسول الله من كان

رَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿١﴾ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ۖ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ ۖ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ﴿٢﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٣﴾ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَدُلُّوا خَيْرًا ۚ وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ۚ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴿٤﴾ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ

كذلك - وعدهم الله ان يزلزلوا حتى يستغيثوه ويستنصروه في قوله أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَ لَمَّْا يَأْتِكُمْ مَذَلٌ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ - فلما جاء الاحزاب وشخص بهم واضطربوا و رعبوا الرعب الشديد قالوا [هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ] و ايقنوا بالجنة والنصر - وعن ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يصحبه ان الاحزاب سائرون اليكم تسعا او عشرا اي في آخر تسع ايام او عشر فلما رأوهم قد اقبلوا لاميعة قالوا ذلك - وهذا إشارة الى الخطاب او البلاء [إِيْمَانًا] بالله و بمواعيده [وَتَسْلِيمًا] لقضاياه و أقداره - نذر رجال من الصحابة انهم اذا لقوا حزبا مع رسول الله ثبتوا وقاتلوا حتى يُستشهدوا وهم عثمان بن عفان - و طلحة بن عبيد الله - وسعيد بن زيد بن عمرو بن نُقَيْل - و حمزة - و مصعب بن عمير وغيرهم [فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ] يعني حمزة و مصعبا [وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ] يعني عثمان و طلحة - و في الحديث من احب ان ينظر الى شهيد يمشي على وجه الارض فليتنظر الى طلحة - فان قلت ما قضاء النحب - قلت وقع عبارة عن الموت لان كل حي لابد له من ان يموت فكأنه نذر لازم في رقبته فاذا مات فقد قضى نحبه اي نذره - وقوله فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ يحتمل موته شهيدا - ويحتمل وفاته بنذره من الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - فان قلت فما حقيقة قوله [صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ] - قلت يقال صدقني اخوك و كذبتني اذا قال لك الصدق والكذب و اما المثل صدقني سن بكرة فمعناه صدقني في سن بكرة بطرح الجار و افعال الفعل - فلا يخلو ما عاهدوا الله عليه - اما ان يكون بمنزلة السن في طرح الجار - و اما ان يجعل المعاهد عليه مصدوقا على المجاز كأنهم قالوا للمعاهد عليه تسفي بك وهم وافون به فقد صدقوا و لو كانوا ناكثين لكذبوا و لكن مكذوبا [وَمَا بَدَّلُوا] العهد ولا غيره لا المستشهد ولا من ينتظر الشهادة ولقد ثبت طلحة مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد حتى اصيبت يده فقال رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله وسلم ارجب طلحة وفيه تعريض بمن بدلوا من اهل النفاق و مرضى القلوب - جعل المنافقون كأنهم قصدوا عاقبة السوء و ارادوا بتبديلهم كما قصد الصادقون عاقبة الصدق بوفائهم لان كلا الفريقين مصوق الى عاقبتهم من الثواب و العقاب فكانهما امتويا في طلبها و السعي للحصولها - وَعَذِّبُهُمْ [إِنْ شَاءَ] اذا لم يتوبوا [أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ] اذا تابوا - [وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا] الاحزاب [بِغَيْظِهِمْ] مغيظين كقوله تُنَبِّتُ بِالذِّهْنِ [لَمْ يَدُلُّوا خَيْرًا] غير ظاهرين و هما حالان بتداخل اوتعاقب - ويجوز ان يكون الثانية بيانا لاولى او استيذانا [وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ] بالروح والملئكة - [وَأَنْزَلَ] الذين ظاهروا الاحزاب

صَيَّامِيهِمْ وَفَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ۖ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ
وَأَرْضًا لَمْ تَطُورُهَا ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۖ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُحِدْنَ الْحَيَاةَ

من اهل الكتاب [مِنْ صَيَّامِيهِمْ] من حصونهم - والصيضية ما تُحصن به يقال لقرون الثور والظبي
صيضية و لشوكة الديك وهي مغلبيه اللقي في ساقه لانه يتحصن بها - روي ان جبرئيل عليه السلام
اتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صبيحة اليلة اللقي انهزم فيها الاحزاب و رجع المسلمون
الى المدينة و وضعوا سلاحهم على فرسه الحيزوم والغبار على وجه الفرس و على السرج فقال ما هذا يا
جبرئيل قال من متابعة قريش فجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يمسح الغبار عن وجه الفرس
و عن سرجه فقال يا رسول الله ان الملكة لم تضع السلاح ان الله يأمرك بالسير الى بني قريظة و انا
عامد اليهم فان الله دافعهم دق البيض على الصفا و انهم لكم طعمة فاذن في الناس ان من كان سامعا مطيعا
فلا يصلي العصر الا في بني قريظة فما صلى كثير من الناس العصر الا بعد العشاء الاخرة لقول رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فحاصرهم خمسا و عشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم رسول الله تذلون
على حكمي فابؤا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا به فقال سعد حكمت فيهم ان تغدق مقاتلتهم و
تسبى ذراريتهم و نسائهم فكبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم و قال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة
اربعة ثم استنزلهم و خندق في سوق المدينة خندقا و قدّمهم فضرب اعناقهم و هم من ثمان مائة الى تسع
مائة - و قيل كانوا مائة مقاتل و سبعمائة امير - و قرى [الرعب] بسكون العين و ضمها - و تأسرون بضم السين -
و روي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم جعل عقارهم للمهاجرين دون الانصار فقالت الانصار في ذلك
نقال انكم في منازلكم - و قال عمر رضي الله عنه اما تخمس كما خمست يوم بدر قال لا انما جعلت هذه ابي
طعمة دون الناس قال رضينا بما صنع الله و رسوله [وَأَرْضًا لَمْ تَطُورُهَا] عن الحسن فارس و الروم - و عن
قتادة كنا نحدث انها مئة - و عن مقاتل هي خيبر - و عن عكرمة كل ارض تفتح الى يوم القيمة - و من
يدع التفاسير انه اراد نسائهم * اردن شيئا من الدنيا من ثياب و زيادة نفقة و تغايرن فغم ذلك رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم و سلم فنزلت فبدأ بعائشة رضي الله عنها و كانت احبهن اليه فخيرها و قرأ عليها
القرآن فاختارت الله و رسوله و الدار الاخرة فرزى الفرج في وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و سلم ثم
اختارت جميعهن اختيارها فشكر لهن الله ذلك فانزل لايحل لك النساء من بعد و لا ان تبدل بهن من
ازواج - و روي انه قال لعائشة اني ذاكر لك امرأ لا عليك ان لا تعجلي فيه حتى تستأمري ابويك ثم
قرأ عليها القرآن فقالت افي هذا استأمر ابوي فاني اريد الله و رسوله و الدار الاخرة - و روي انها قالت
لا تخبر ازواجك اني اخترتك فقال انما بعثني الله مبلغا و لم يبعثني متعنتا - فان قلت ما حكم التخيير
في الطلاق - قلت اذا قال لها اختاري فقالت اخترت نفسي - او قال اختاري نفسك فقالت اخترت لا بد

الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا فَتَعَالَيْنِ أُمَتِّعْكُنَّ وَأَسْرَحُكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا * وَإِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُعْتَسِبَاتِ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا * يُنْسَاءُ الذَّيْبِيُّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُمْ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَعَفُ

من ذكر النفس في قول المخير أو المخيرة وقعت مطلقة بائنة عند أبي حنيفة وأصحابه واعتبروا أن يكون ذلك في المجلس قبل القيام أو الاشتغال بما يدل على الاعراض - واعتبر الشافعي اختيارها على الفور وهي عنده طلاق رجعية وهو مذهب عمرو ابن مسعود - وعن الحسن وقتادة والزهرى امرها بيدها في ذلك المجلس وفي غيره وإذا اختارت زوجها لم يقع شيء - بإجماع فقهاء الأمصار - وعن عائشة خيرنا رسول الله فاخترناه ولم يعد طلاقا - وروي أنكان طلاقا - وعن علي رضي الله عنه إذا اختارت زوجها فواحدة رجعية وإن اختارت نفسها فواحدة بائنة - وروي عنه أيضا أنها إن اختارت زوجها فليس بشيء - أصل تعالى أن يقول من في المكان المرتفع لمن في المكان المستوطى ثم كثر حتى احتوت في استعماله الامتدة ومعنى تعالىن اقبلن بارادتك واختيارك لأحد امرين ولم يرد نهوضهن اليه بأنفسهن كما تقول اقبل نخاممني وذهب يكلمني وقام يهددني [أُمَتِّعْكُنَّ] أعطكن متعة الطلاق - فإن قلت المتعة في الطلاق واجبة أم لا - قلت المطلقة التي لم يدخل بها ولم يفرض لها في العقد متعتها واجبة عند أبي حنيفة وأصحابه وأما سائر المطلقات فمتعهن مستحبة - وعن الزهرى متعتان أحدهما يقضي بها السلطان من طلق قبل أن يفرض ويدخل بها - والثانية حق على المتقين من طلق بعد ما يفرض ويدخل - وخاصمت امرأة إلى شريح في المتعة فقال متعها إن كذبت من المتقين ولم يجبره - وعن سعيد بن جبير المتعة حق مفروض - وعن الحسن لكل مطلقة متعة إلا المختلعة والملاعنة - والمتعة درع وخمار وملحفة على حسب السعة والافتار إلا أن يكون نصف مهرها أقل من ذلك فيجب لها الأقل منهما ولا تنقص من خمسة دراهم وإن أقل المهر عشرة دراهم فلا ينقص من نصفها - فإن قلت ما وجه قراءة من قرأ أُمَتِّعْكُنَّ وأسرحكُنَّ بالرفع - قلت وجه الاستيناف - [سَرَاحًا جَمِيلًا] من غير ضرار طلاقا بالسنة * [مِنْكُمْ] للبيان لا للتبعيض - الفاحشة السيئة البليغة في القبح وهي الكبيرة * والمُبِينَةُ الظاهر فحشها والمراد كل ما اقترفن من الكبائر - وقيل هي عصيانهن رسول الله ونشوزهن وطلبهن منه ما يشق عليه أو ما يضيق به ذرعه ويفتقر لاجله - وقيل الزنا والله عاصم رموله من ذلك كما مر في حديث الأوك - وإنما ضعف عذابهن لأن ما قبح من سائر النساء كان أقبح منهن وأقبح لأن زيادة قبح المعصية تتبع زيادة الفضل والمرتبة وزيادة النعمة على العاصي من المعصي وليس لأحد من النساء مثل فضل نساء النبي ولا على أحد منهن مثل ما لله عليهن من النعمة والجزاء يتبع الفعل وكون الجزاء عقابا يتبع كون الفعل قبيحا فمتى ازداد قبحا ازداد عقابه شدة ولذلك كان ذم العقلاء للعاصي العالم أشد منه للعاصي الجاهل لأن المعصية من العالم أقبح ولذلك فضل جد الاحرار على حد العبيد حتى أن أبا حنيفة وأصحابه لا يرون الرجم على الكافر

سورة الاحزاب ٣٣

الجزء ٢٢

ع ٢٠

لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ۖ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝ رَمَن يَّقْنُتْ مِنْكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَتَعْمَلْ مَالِحًا
فَوُتِيَهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَاعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ۝ يٰٓنِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ اِنْ اَتَقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ
بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۝ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ

[وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا] ايدان بان كونهن نساء النبي ليس بمنهن شيئا وكيف يُغني عنهن
وهو سبب مضاعفة العذاب فكل داعيا الى تشديد الامر عليهن غير صارف عنه - قرئى يأت بالتاء - و الياء -
مَبْنِيَّةٌ بفتح الياء وكسرهما من بين بمعنى تبيدن - يَضَعُفٌ و يَضَعُفٌ على البناء للمفعول - و يَضَعُفٌ و
نَضَعُفٌ بالياء والنون - و قرئى [يَقْنُتْ] - وَتَعْمَلُ بالتاء والياء [نُوْتِيَهَا] بالياء والنون - و القنوت الطاعة
وانما صُوِّفَ اجرهن لطلبهن رضا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بحسن الخلق وطيب المعاشرة
و القناعة و توفرهن على عبادة الله والتقوى * اَحَدٌ فى الاصل بمعنى واحد وهو الواحد ثم وضع فى النفي
العام مستويا فيه المذكور والمؤنث والواحد وما وراه ومعنى قوله [لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ] لستن كجماعة
واحدة من جماعات النساء اى اذا تَقَصَّيْتُ امة النساء جماعة لم توجد منهن جماعة واحدة تساويكن
فى الفضل والسابقة - و مثله قوله تعالى وَالَّذِينَ اٰمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَاَمَّ يَقْرَوْنَ بَيْنَ اَحَدٍ مِنْهُمْ يَرِدُ
بين جماعة واحدة منهم تسوية بين جميعهم في انهم على الحق المجيب [اِنْ اَتَقَيْتُنَّ] ان اردتن التقوى - وان
كثرتن متقيات [فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ] فلا تجبن بقولكن خاضعا اى ليدنا خلتا مثل كلام المربيات و الموضعات
[فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ] اى ريبة و فجور - و قرئى بالجزم عطا على محل فعل الغيبي على انهن
نهيمن عن الخضوع بالقول ونهي المريض القلب عن الطمع كانه قليل لا تخضعن فلا يطمع - و عن ابن مكيصن
انه قرأ بكسر الميم و سبيله ضم الياء مع كسرهما - و اسناد الفعل الى ضمير القول اى فيطمع القول المريب
[قَوْلًا مَعْرُوفًا] بعيدا من طمع المريب بجد و خشونة من غير تخنيد - او قَوْلًا حَسَنًا مع كونه خشنا -
وَقَرْنَ بكسر القاف من وقر يقر وقارا - او من قر يقر حذفت الاولى من رايي اقْررن و نقلت كسرتها الى
القاف كما تقول ظَلْنَ - [وَقَرْنَ] بفتحها واصله اقْررن فحذفت الراء والقيمت فتحته على ما قبلها كقولك
ظَلْنَ - و ذكر ابو الفتح الهمداني في كتاب التبيين وجه اخر قال قار يقر اذا اجتمع ومنه القارة لاجتماعها
الا ترى الى قول عضل والديش * اجتمعوا فكونوا قارة * و [الْجَاهِلِيَّةُ الْاُولَى] هي القديمة التي
يقال لها الجاهلية الجاهلة وهي الزمن الذي ولد فيه ابراهيم عليه السلام - كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ
نعمشي وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال - و قيل ما بين آدم ونوح - وقيل بين ادريس ونوح - و
قيل زمن داود وسليمن - و الجاهلية الاخرى ما بين عيسى ومحمد عليهما السلام - ويجوز ان يكون
الجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل الاسلام - و الجاهلية الاخرى جاهلية الفسوق و الفجور فى الاسلام فكان
المعنى ولا تحذرن بالتبرج جاهلية فى الاسلام تشبهن بها باهل جاهلية الكفر و يعضده ما روي ان رسول

الْأُولَى وَآمَنَ الصَّلَاةَ وَآتَيْنَ الزَّكَاةَ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ فِي بُيُوتِهِمْ مِنْ أَيْتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةَ ۖ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ۝
 إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنَاتِ وَالْقَنَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ
 وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ
 وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ۝ وَمَا كَانَ

اللَّهُ مَتَلًى لَّهُ عَلَيْهِ وَأَلَهُ وَسَلَّمَ قَالَ لَنَبِيِّ الدَّرْدَاءِ إِنَّ نَبِيَّكَ جَاهِلِيَّةً قَالَ جَاهِلِيَّةً كُفْرًا بِإِسْلَامٍ قَالَ بَلْ جَاهِلِيَّةٌ
 كُفْرًا - امره أن يقرأ بالصلوة والزكاة ثم جاء به عامًّا في جميع الطاعات لأن هاتين الطاعتين البدنية
 والمالية هما أصل سائر الطاعات من اعتدلى بهما حق اعتدائه جزأه إلى ما وراءهما ثم بين أنه إنما نهاهما
 و امره وعظمه لئلا يقارف أهل بيته رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين ولا يتصوّنوا عنها
 بالتقوى - واستعار للذنوب الرجس والتقوى الطهر لأن عرض المقررف للمقبحات يتلوّث بها ويتدنّس كما
 يتلوّث بدنه بالأرجاس وأما المحسنات فالعرض معها نقيّ مضمون كالذنوب الطاهر وفي هذه الاستعارة ما
 ينفر أولى الأبواب مما كرهه الله لعباده ونهاهم عنه ويرغبهم فيما رضىه لهم و امرهم به [وَأَهْلَ الْبَيْتِ] نصب
 على النداء - أو على المدح - وفي هذا دليل بقرن على أن نساء النبي من أهل بيته - ثم ذكرهن أن
 يوتهن مهبط الوحي و امرهن أن لا ينسئن ما يتلى فيها من الكتاب الجامع بين امرين هو آيات بينات
 تدل على صدق النبوة لأنه معجزة بنظمه و هو حكمة و علوم و شرائع [إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا] حين علم
 ما ينفعكم و يصلحكم في دينكم فانزله عليكم - أو علم من يصلح لنبوته و من يصلح أن يكونوا أهل بيته - أو
 حيث جعل الكلام الواحد جامعاً بين الغرضين - يروى أن أزواج النبي قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في
 القرآن بخير أمّا فينا خير نذكره أنا نخاف أن لا تقبل مطاوعة - وقيل السائلة أم سلمة - وروى أنه لما
 نزل في نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما نزل قال نساء المسلمين فما نزل فينا شيء فنزلت - و
 المسلم الداخل في السلم بعد الحرب المنقاد الذي لا يعاند - أو المقوض امره إلى الله المتوكّل عليه من
 إسم وجهه إلى الله - وَالْمُؤْمِنِينَ الْمُصَدِّقِينَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَبِمَا يَجِبُ أَنْ يَصَدَّقَ بِهِ - وَالْقَائِمَاتِ الْقَائِمَاتِ
 بالطاعة الدائم عليها - وَالصَّادِقِينَ الَّذِينَ يَصَدِّقُونَ فِي نَيْتِهِمْ وَقَوْلِهِمْ وَعَمَلِهِمْ - وَالصَّابِرِينَ الَّذِينَ يَصْبِرُونَ عَلَى
 الطاعات و عن المعاصي - وَالْخَاشِعِينَ الْمُتَوَاضِعِينَ لِلَّهِ بِقُلُوبِهِمْ وَجَوَارِحِهِمْ - وَقِيلَ الَّذِي إِذَا مَتَى لَمْ يَعْرِفْ مَنْ
 عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ - وَالْمُتَصَدِّقِينَ الَّذِينَ يَرْكَبُونَ مَالَهُمْ وَلا يَخْلُ بِالذَّوَالِ - وَقِيلَ مَنْ تَصَدَّقَ فِي أَهْبُوعٍ
 بدرهم فهو من المتصدقين - وَمَنْ صَامَ الْبَيْضَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ فَهُوَ مِنَ الصَّائِمِينَ - وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا مَنْ
 لا يترك إخلاص ذكر الله بقلبه أو لسانه أو بهما وقراءة القرآن والاشتغال بالعلم من الذكر - وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ اسْتَيْقِظَ مِنْ نَوْمِهِ وَأَيَّظَ أَمْرَانَهُ فَصَلَّى جَمِيعًا رَكَعَتَيْنِ كُتِبَ لَهُ مِنَ الذَّاكِرِينَ اللَّهَ

لِمُؤْمِنٍ وَلَا مَوَئِمَّةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ۗ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلًّا مُبِينًا ۝ وَإِنْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ

كثيرا و الذكورات والمعنى والحافظاتها والذكرياته فحذف لان الظاهر يدل عليه - فان قلت اي فرق بين العطفين اعني عطف الاناث على الذكور وعطف الزوجين على الزوجين - قلت العطف الاول نحو قوله تَبَيَّنَتْ وَأَبْكَرًا في انهما جنسان مختلفان اذا اشتركا في حكم لم يكن بد من توسط العاطف بينهما - و اما العطف الثاني فمن عطف الصفة على الصفة بحرف الجمع فكان معناه ان الجامعين والجامعات لهذه الطاعات أعد الله لهم * خطب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زينب بنت جحش بنت عمته أميمة بنت عبد المطلب على مولاه زيد بن حارثة فأبى و ابى اخوها عبد الله فذكرت نقالا رضيها يا رسول الله فانكحها اياه وساق عذة اليها مهرها ستين درهما وخمارا وملحفة ودرعا وازارا وخمسين مدا من طعام وثلاثين صاعا من تمر - وقيل هي ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط وهي اول من هاجر من النساء وهبمت نفسها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال قد قبلت وزوجها زيدا فسخطت هي واخوها وقالا انما اردنا رسول الله فزوجنا عبدة - والمعنى وما صح لرجل ولا امرأة من المؤمنين [اذا قضى الله ورسوله] اي رسول الله - او لان قضاء رسول الله هو قضاء الله [امرا] من الامور ان يختاروا من امرهم ما شاؤوا بل من حقهم ان يجعلوا رأيهم تبعا لرأيه واختيارهم تلوأ لاختياره - فان قلت كان من حق الضمير ان يوحد كما تقول ما جادني من رجل ولا امرأة الا كان من شانه كذا - قلت نعم ولكنهما وقعا تحت النفي فعما كل مؤمن ومؤمنة فرجع الضمير على المعنى لا على اللفظ - وقرئ [يكون] بالتاء والياء و [الخيرة] ما يتخير * [للذي انعم الله عليه] بالاسلام الذي هو اجل النعم وبتوفيقك لعنته ومحبتة واختصاصه [و انعمت عليه] بما وفقك الله فيه فهو متقلب في نعمة الله ونعمة رسوله وهو زيد بن حارثة [امسك عليك زوجك] يعني زينب بنت جحش - وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابصرها بعد ما انكحها اياه فوقع في نفسه فقال سبحان الله مقلب القلوب وذلك ان نفسه كانت تجفو عنها قبل ذلك لا تريدتها و لو ارادتها لاختطبتها و سمعت زينب بالتسبيحة فذكرتها لزيد ففطن ولقى الله في نفسه كراهة صحبتها والرغبة عذها لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال لرسول الله اني اريد ان افارق صاحبتي فقال مالك ارا بك منها شيء قال لا والله ما رأيت منها الا خيرا ولكنها تتعظم علي لشرفها وتؤذيني فقال له امسك عليك زوجك واتق الله ثم طلقها بعد فلما اعتدت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما اجد احدا اتق في نفسي منك اخطب علي زينب قال زيد فانطلقت فاذا هي تخمر عجبنتها فلما رأيتها عظمت في صدري حتى ما أستطيع ان انظر اليها حين علمت ان رسول الله ذكرها فوليتها ظهري وقلت يا زينب ابشري ان رسول الله يخطبك ففرحت وقالت ما انا

وَتُخَفِّفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ ۚ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ط كَلَّمَا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرَا

بصانعة شيئا حتى أوامر ربي فقامت الى مسجدتها ونزل القرآن زوجكها فزوجها رسول الله و دخل بها
وما أوتى على امرأة من نساءه ما أوتى عليها ذبح شاة واطعم الناس الخبز والمحم حتى امتد النهار -
فان قلت ما اراد بقوله [وَأَتَى اللَّهَ] - قلت اراد وأتوا الله فلا تطلقها وقصد نهى تغذيه لا تحريم لان الأولى
ان لا يطلق - وقيل اراد وأتى الله فلا تدمها بالنسبة الى الكبر والذى الزوج - فان قلت ما الذي اخفى
في نفسه - قلت تتعلق قلبه بها - وقيل صودة مفارقة زيد ايها - وقيل علمه بان زيدا سيطلقها وسيكفها
لان الله قد اعلمه بذلك - وعن عائشة رضي الله عنها لو كنتم رسول الله شيئا مما أوحى اليه كنتم هذه الآية -
فان قلت فما ذا اراد الله منه ان يقول حين قال له زيد أريد مفارقتها وكان من الهجنة ان يقول له افعل
فاني اريد نكاحها - قلت كان الذي اراد منه عز وجل ان يصمت عند ذلك او يقول له انت اعلم بشانك
حتى لا يخالف سره في ذلك علانيته لان الله يريد من الانبياء تساوياً الظاهر والباطن والتصلب في
الامور والتجاوب في الاحوال والاستمرار على طريقة مستتبعة كما جاء في حديث ارادة رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم قتل عبد الله بن ابي سرح واعتراض عثمان بشفاعته له ان عمر قال له لقد كان عيني
الي عيذك هل تشير الي فاقبله فقال ان الانبياء لا توصف ظاهراً وباطناً واحداً - فان قلت كيف عاتبه
الله في ستر ما استهجن التصريح به ولا يستهجن النبي التصريح بشيء الا والشيء في نفسه مستهجن
وقالة الناس لا تتعلق الا بما يستقيم في العقول والعادات وما له لم يعاتبه في نفس الامر ولم يأمره بقمع
الشبهة وكف النفس عن ان تذازع الى زينب وتتبعها ولم يعصم نبيه عن تعلق الهجنة به وما يعرضه
للقالة - قلت كم من شيء يتحفظ منه الانسان ويستحبي من اطلاع الناس عليه وهو في نفسه مباح متسع
رحال مطلق لا مقال فيه ولا عيب عند الله وربما كان الدخول في ذلك المباح سائماً الى حصول واجبات
يعظم اثرها في الدين ويجل ثوابها ولو لم يتحفظ منه لاطلق كثير من الناس فيه السنتهم الا من اوتي فضلا
وعلماً وديناً ونظراً في حقائق الامور وابوبها دون قشورها الا ترى انهم كانوا اذا طعموا في ديوت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم بقوا مرتكزين في مجالسهم لا يرمون مستأنسين بالحديث وكان رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم يؤذيه قعودهم ويضيق صدره حديثهم والحيار يصدّه ان يأمرهم بالانذار حتى نزلت
ان ذلكم كان يؤذي النبي فيستحيي منكم والله لا يستحيي من المتقين ولو ابرز رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم مكثون غميرة وامرهم ان ينتشروا لشيء عليهم وكان بعض القالة فهذا من ذاك القليل لان طموح
قلب الانسان الى بعض مشتهياته من امرأة او غيرها غير موصوف بالفتح في العقل ولا في الشرع لانه ليس
بفعل الانسان ولا وجوده باختياره وتناول المباح بالطريق الشرعي ليس بقبيح ايضاً وهو خطبة زينب
ونكاحها من غير احتذال زيد عنها ولا طلب اليه وهو اقرب منه من زرقميدة ان يواسيه بمفارقتها مع قوة

زَوَّجْنَاهَا لَكَ لِي لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا ط وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ٥ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ط وَكَانَ

العلم بأن نفس زيد لم تكن من التعاقب بها في شيء بل كانت تحفو عنها و نفس رسول الله متعلقة بها ولم يكن مستذكرا عندهم ان يذلل الرجل من امراته لصديقه ولا مستهجنًا اذا نزل عنها ان ينكحها الآخر فان المهاجرين حين دخلوا المدينة استهم الانصار بكل شيء حتى ان الرجل منهم اذا كانت له امرأتان نزل عن احدهما و انكحها المهاجر و اذا كان الامر مباحا من جميع جهاته ولم يكن فيه وجه من وجوه القبح ولا مفسدة ولا مضرة بزيد ولا باحد بل كان مستجرا مصالح ناهيك بوحدة منها ان بذت عمة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امنت الائمة و الضيعة و زالت الشرف و عادت امًا من امهات المسلمين الى ما ذكر الله من المصلحة العامة في قوله [لِي لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا] فبالحري ان يعاتب الله رسوله حين كلمه و بالغ في كلمه بقوله اَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَ اتَّقِ اللَّهَ و ان لا يرضى له الا اتحان الضمير و الظاهر و التبدات في موطن الحق حتى يقتدي به المؤمنون فلا يستحيوا من المكافاة بالحق و ان كان مرًا - فان قلت الواو في وَ تَخَفِي فِي نَفْسِكَ - وَ تَخَشَى النَّاسَ - وَاللَّهُ أَحَقُّ مَا هِيَ - قلت واول الحال اي تقول لزيد امسك عليك زواجك مخفيا في نفسك ارادة ان لا يمسكها وَ تَخَفِي خاشيا قائلة الناس وَ تَخَشَى النَّاسَ حقيقا في ذلك بأن تخشى الله - او او العطف كانه قيل واذ تجمع بين قولك امسك و اخفاء خلافه و خشية الناس و الله أَحَقُّ أَنْ تَخْشَهُ حَتَّى لَا تَفْعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ - اذا بلغ البالغ حاجته من شيء له فيه همة قيل قضى منه وطرة و المعنى فلما لم يبق لزيد فيها حاجة و تفاصت عنها همة و طابت عنها نفسه و طلقها و انقضت عدتها زَوَّجْنَاهَا - و قراءة اهل البيت زَوَّجْنَاهَا - و قيل لجعفر بن محمد رضي الله عنهما أليس تقرأ على غير ذلك فقال لا و الذي لا آله الا هو ما قرأتها على ابي الا كذلك و لا قرأها الحسن بن علي بن ابي ابيد الكذاك و لا قرأها علي بن ابي طالب على النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا كذلك [وَ كَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا] جملة اعتراضية يعزى و كان امر الله الذي يريد ان يكونه مفعولا مكتونا لا محالة و هو مثل لما اراد كونه من تزويج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و آله و سلم زويج و من نفى الحرج عن المؤمنين في اجراء ازواج المتبتئين محجى ازواج البذيين في تحريمهن عليهم بعد انقطاع علائق ازواج بينهم و بينهن - و يجوز ان يركب بامر الله المكون لانه مفعول بكن و هو امر الله | فَرَضَ اللَّهُ لَهُ | قسم له و اوجب من قولهم فَرَضَ لفلان في الديوان كذا و منه فروض العسكر لوزقاتهم - [سُنَّةَ اللَّهِ] اسم موضوع موضع المصدر كقولهم ثوبا و جذلا مؤكدا لقوله مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ كآلة قيل سن الله ذلك سنة في الانبياء الماضين و هو ان لا يخرج عليهم في الاقدام على ما اباح لهم و سجع عليهم في باب

أَمَرَ اللَّهُ قَدْرًا مَقْدُورًا ۖ الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَخَشَوْنَ اللَّهَ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ ۖ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ۝
مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَٰكِن رَّسُولَ اللَّهِ ۖ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ۖ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝ يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۖ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۖ هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ

النكاح وغيره وقد كانت تحتهم المهارى والسرارى وكانت لداود مائة امرأة وثلثمائة سريه وسليمان
ثلثمائة ومبعثاته [فى الذين خلوا] فى الانبياء الذين مضوا - والذين يبلغون يحتمل وجوه
الاعراب - الجرى على الرصف للانبياء - والرفع - والنصب على المدح على هم الذين يبلغون - او على اعنى الذين
يبلغون - وقرئ رسالة الله [قدرا مقدورا] قضاء مقضيا وحكما مبتوتا - ووصف الانبياء بانهم لا يخشون الا الله
تعريض بعد التصريح في قوله وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ [حسبنا] كانيا للمخاوف - او محاسبا
على الصغيرة والكبيرة فيجب ان يكون حق الشخصية من مثله * [ما كان محمد ابا احد من رجالكم]
اي لم يكن ابا رجل منكم على الحقيقة حتى تثبت بينه وبينه ما يثبت بين الاب وولده من حرمة
الصهر والنكاح [ولكن] كان [رسول الله] وكل رسول ابو امته فيما يرجع الى وجوب التوقير والتعظيم له عليهم
وجوب الشفقة والصيحة لهم عليه لافى سائر الاحكام الثابتة بين الأباء والابناء وزيد واحد من رجالكم الذين
لم يسوا بالولادة حقيقة بكن حكمه حكمكم والادعاء والتبني من باب الاختصاص والتقريب لا غير [و] كان
[خاتم النبیین] يعنى انه لو كان له راد بالغ مبالغ الرجال لكان نبيا ولم يكن هو خاتم الانبياء كما يدعى انه
قال في ابراهيم حين توفي او عاش لكان نبيا - فان قلت اما كان ابا للطاهر والطيب والقاسم و ابراهيم -
قلت قد اخرجوا من حكم النفي بقوله من رجالكم من وجهين - احدهما ان هؤلاء لم يبلغوا مبلغ الرجال -
والثاني انه قد اضاف الرجال اليهم وهؤلاء رجاله لا رجالهم - فان قلت اما كان ابا للحسن والحسين - قلت
بلى ولكنهما لم يكونا رجلين حينئذ وهما ايضا من رجاله لا من رجالهم وشيء آخر وهو انه انما قصد
ولده خاصة لا ولد ولده لقوله وخاتم النبیین الاترى ان الحسن والحسين قد عاشا الى ان تيف احدهما
على الاربعين والآخر على الخمسين - قرئ ولكن رسول الله بالنصب عطفًا على ابا احد - و بالرفع على
ولكن هو رسول الله - ولكن بالتشديد على حذف الخبر تقديره ولكن رسول الله من عرفتموه اي لم يعيش له
ولد ذكر - وخاتم بفتح التاء بمعنى الطابع وبكسرهما بمعنى الطابع وناعل الختم - ويقويه قراءة ابن مسعود
ولكن نبيا ختم النبیین - فان قلت كيف كان آخر الانبياء وعيسى ينزل في آخر الزمان - قلت معنى
كونه آخر الانبياء انه لا ينبأ احد بعده وعيسى ممن نبت قبله وحين ينزل ينزل عاملا على شريعة محمد
مصليا الى قبلته كانه بعض امته [اذكروا الله] اتنوا عليه بضرور النداء من التقديس والتحميد والتلهيل
و التكبير وما هو امله واكثروا ذلك [بكثرة واصيلا] اي في كافة الاوقات - قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ذكر الله على فم كل مسلم - و روي في قلب كل مسلم - وعن قتادة قولوا سبحان الله والحمد لله

الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ * وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ۝ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ ۚ وَاعَدَ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ۝ يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ۝ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ

ولا إله إلا الله و الله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم - وعن مجاهد هذه كلمات يقولها الطاهر
و الجنب - و الفعلان اعني اذكروا و سجدوا موجبان الى البكرة و الاصيل كقولك صم و صلي يوم الجمعة و
التسبيح من جملة الذكرو انما اختصه من بين انواعه اختصاص جبرئيل وميكائيل من بين الملائكة ايبتن
فضله على سائر الاذكار لان معناه تنزيه ذاته عما لا يجوز عليه من الصفات و الافعال و تبرئته من القبائح و
مثال فضله على غيره من الاذكار فضل وصف العبد بالزهادة من ادناس المعاصي و الطير من ارجاس
المائم على سائر اوصافه من كثرة الصلوة و الصيام و التوثر على الطاعات كلها و الاشتغال على العلوم
و الشهارة بالفضائل - و يجوز ان يريد بالذكر و كثرة الطاعات و الافعال على العبادات فان كل طاعة
و كل خير من جملة الذكر ثم خص من ذلك التسبيح بكرة و اميلا وهي الصلوة في جميع اوقاتها لفضل
الصلوة على غيرها او صلوة النجور و العشائين لان ادائها اشق و مراعاتها اشد - لما كان من شان المصلي
ان ينعطف في ركوعه و سجوده استعير لمن ينعطف على غيره حذوا عليه و تروفا كعائد المريض في اعطائه
عليه و المرأة في حذوها على ولدها ثم تدرجتى اسنعمل في الرحمة و التروف و منه قولهم صلى الله عليك
اي ترحم عليك و ترأف - فان قلت قوله [هو الذي يصلي عليكم] ان فسرت به بترحم عليكم و يترأف فما
تضع بقوله [و ملائكته] و ما معنى صلوتهم - قلت هي قولهم اللهم صلى على المؤمنين جعلوا لكونهم مستجابي
الدعوة كانهم فاعلون الرحمة و الرأفة - و نظيرة قولك حيأت الله اي احياك و ابقاك و حييتك اي دعوت
لك بان يحييك الله لانك لا تكالمك على اجابة دعوتك كاذك تبقيته على الحقيقة - و كذاك عمرك الله
و عمرك و سقاك الله و سقيتك و عليه قوله تعالى ان الله و ملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا
صلوا عليه اي ادعوا الله بان يصلي عليه - و المعنى هو الذي يترحم عليكم و يترأف حيث يدعوكم الى
الخير و يأمركم باكثار الذكر و التوثر على الصلوة و الطاعة [ليخرجكم من] ظلمات المعصية الى نور الطاعة
[و كان بالمؤمنين رحيمًا] دليل على ان المراد بالصلوة الرحمة - و يروى انه لما نزل قوله ان الله و
ملائكته يصلون على النبي قال ابو بكر رضي الله عنه ما خصلك الله يا رسول الله بشرف آلا و قد اشركنا
فيه فانزلت - [تحييتهم] من اضافة المصدر الى المفعول اي يحيون يوم لقائه بسلام - فجوز ان يعطاهم الله
بسلامه عليهم كما يفعل بهم سائر انواع التعظيم - و ان يكون مثلا كاللقاء على ما فسرنا - و قيل هو سلام ملك
الموت و الملائكة معه عليهم و بشارتهم بالجنة - و قيل سلام الملائكة عند الخروج من القبور - و قيل عند
دخول الجنة كما قال و الملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلم عليكم - و الاجر الكرم الجنة * [شاهدا] على
من بعثت اليهم و على تكذيبهم و تصديقهم اي مقبولا قوالك عند الله لهم و عليهم كما يقبل قول الشاهد

بِأَنَّهُمْ مِنَ اللَّهِ نَصْلًا كَثِيرًا ۖ وَلَا تَطِيعُ الْكَافِرِينَ ۚ وَالْمُتَّقِينَ ۚ وَدَعِ أَذْنَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۖ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ

العدل في الحكم - فان قلت و كيف كان شاهدا وقت ارسال و انما يكون شاهدا عند تحمل الشهادة او عند ادائها - قلت هي حال مقدرة كمسئلة الكذاب مررت برجل معه صقر صائدا به غدا اي مقدرا به الصيد غدا - فان قلت قد فهم من قوله انا ارسلناك [داعيا] انه مأذون له في الدعاء فما فائدة قوله [بإذنه] - قلت لم يرد به حقيقة الاذن و انما جعل الاذن مستعازا للتسهيل و التيسير لان الدخول في حق المالك متعذر فاذا صودف الاذن تسهل و تيسر فلما كان الاذن تسهلا لما تعذر من ذلك وضع موضعه و ذلك ان دعاء اهل الشرك و الجاهلية الى التوحيد و الشرائع امر في غاية الصعوبة و التعذر - فقل بإذنه لا ياذن بان الامر صعب لا يتأتى ولا يستطيع الا اذا سهله الله و يسره - ومنه قولهم في الصحيح انه غير مأذون له في الانفاق اي غير مسهل له الانفاق لكونه شائعا عليه داخلا في حكم التعذر - جلى به الله ظلمات الشرك و اهتدى به الضالون كما يجلى ظلام الليل بالسراج المنير و يهتدى به - او امد الله بنور نبوته نور البصائر كما يمد بنور السراج نور الابصار و صفه بالانارة لان من السراج ما لا يضيء اذا قل سليطه و دنت فتيلته - و في كلام بعضهم ثلثة نضني - رسول بطي - و سراج لا يضيء - و مائدة ينظر لها من يجيئ - و سئل بعضهم عن ألموحشين فقال ظلام سائر - و سراج فانر - و قيل و ذا سراج منير - او تاليا سراجا منيرا - و يجوز على هذا التفسير ان يعطف على كاف ارسلناك - الفضل ما يتفضل به عليهم زيادة على الثواب و اذا ذكر المتفضل به و كبره فما ظنك بالثواب - و يجوز ان يريد بالفضل الثواب من قواهم للعطايا فضول و فواضل - و ان يريد ان لهم فضلا كثيرا على سائر الامم و ذلك الفضل من جهة الله و انه اتاهم ما فضلهم به • [وَلَا تَطِيعُ الْكَافِرِينَ] معناه الدوام و الثبات على ما كان عليه - او التهيج - [أَذْنَهُمْ] يحتمل اضافته الى الفاعل و المفعول يعني ودع ان تؤذيه بضرر او قتل و خذ بظواهرهم و حسابهم على الله في باطنهم - او ودع ما يؤذونك به و لا تجازهم عليه حتى تؤمر - و عن ابن عباس هي منسوخة بأية السيف [وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ] فانه يكفيهم و كفى به مقوضا اليه - و لقائل ان يقول وصفه الله بخمسة اوصاف و قابل كلا منها بخطاب مناسب له - قابل الشاهد بقواه و بشير المؤمنين لانه يكون شاهدا على امتد و هم يكونون شهداء على سائر الامم و هو الفضل الكبير - و المبشر بالاعراض عن الكافرين و المنافقين لانه اذا اعرض عنهم اتبل جميع اقباله على المؤمنين و هو مناسب للشارة - و النذير بدع اذنبهم لانه اذا ترك اذاهم في الحاضر و الاذن لابد له من عقاب عاجل او أجل كانوا منذرين به في المستقبل - والداعي الى الله بتيسيره بقوله وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ لان من توكل على الله يسر عليه كل عسير - و السراج المنير بالاكتماء به و كذا لان من اثاره الله برهانا على جميع خلقه كان جديرا بان يكفي به عن جميع خلقه • الذكاج الوطى و تسمية العقد نكاحا لملاسته له من حيث انه طريق اليه و نظيره تسميتهم الخمر ائما لانها مسبب في اقتراف الائم - و نحوه في علم البيان قول الراجز • ع • أسنمة

وَكَيْلًا ۝ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا دَخَلْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعْتَدُونَهَا ۚ فَمَتَّعُوهُنَّ وَسَرَخُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ۚ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا أَخْلَقْنَا نَكَاحَ أَزْوَاجِكُمُ الَّتِي آتَيْتُمُ

الأبال في صحابه * سمي الماء بأنسمة الأبال لانه سبب سمن المال وارتفاع اسنمته - ولم يرد لفظ النكاح في كتاب الله الا في معنى العقد لانه في معنى الوطى من باب التصريح به ومن ادا اب القران الكذابة عنه بلفظ الملاسة و المامة و القران و التغشي و الاثيان - فان قلت لم خص المؤمنات و الحكم الذي نطقت به الآية تستوي فيه المؤمنات و الكتابيات - قلت في اختصاصهن تذييه على ان اصل امر المؤمن و الأولى به ان يتخير لنطقه و ان لا يفكح الا مؤمنة عفيفة و يتنزه عن مزاجاة الفواسق فما بال الكوافر و يستدرك ان يدخل تحت لحاف واحد عدوة الله و وليه فالملقي في سورة المائدة تعليم ما هو جائز غير محرم من نكاح المختصات من الذين اوتوا الكتاب و هذه فيها تعليم ما هو الأولى بالمؤمن من نكاح المؤمنات - فان قلت ما فائدة ثم في قوله [ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ] - قلت فائدته نفي التوهم عن عسى يقوم تفاوت الحكم بين ان يطلقها و هي قريبة العهد من النكاح و بين ان يبعد عهدها بالنكاح و يتراخى بها المدة في حباله الزوج ثم يطلقها - فان قلت اذا خلا بها خلوة يمكنه معها المساس هل يقوم ذلك مقام المساس - قلت نعم عند ابي حنيفة و اصحابه حكم الخلوة الصحيحة حكم المساس وقوله [فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعْتَدُونَهَا] دليل على ان العدة حق واجب على النساء للرجال - تمتدونها تستوفون عددها من قولك عددت الدراهم فاعدتها كقولك كذبه فاكذبه و وزنه فآثرنه - ورجع تعدونها تخففا اي تعدون فيها كقوله و يوم شهدته و المراد بالاعتداء ما في قوله و تَمْسُوهُنَّ ضَرَارًا تَعْتَدُونَهَا - فان قلت ما هذا التمتع ا واجب ام مندوب اليه - قلت ان كانت غير مفروض لها كانت المتعة واجبة و لا تجب المتعة عند ابي حنيفة الا لها وحدها دون مائر المطلقات - و ان كانت مفروضا لها فالمتعة مختلف فيها فبعض على الذنب و الاستحباب و مذهب ابو حنيفة و بعض على الوجوب [سَرَاحًا جَمِيلًا] من غير ضرر و لا منع واجب * [أُجُورَهُنَّ] مهرهن لان المهر اجر على البضع - و ايتاؤها اما اعطائها عاجلا - و اما فرضها و تسميتها في العقد - فان قلت لم قال الَّتِي آتَيْتُمُ أُجُورَهُنَّ - و مما اتاه الله عَلَيْكُم - وَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكُمْ و ما فائدة هذه التخصيصات - قلت قد اختار الله لرسوله الافضل الأولى واستحب به بالطيب الازكى كما اختصه بغيرها من الخصائص و اثره بما سواها من الأثر و ذلك ان تسمية المهر في العقد أولى و افضل من ذلك التسمية و ان وقع العقد جائزا وله ان يداسها و عليه مهر المثل ان دخل بها و المتعة ان لم يدخل بها و سوق المهر اليها عاجلا افضل من ان يسميه و يؤجله و كان التعجيل ديدن السلف و قتلهم و ما لا يعرف بينهم غيره و كذلك التجارية اذا كانت سبقة ما كنها و خطبة عيفة و رمحه و مما غنم الله من دار الحرب احل و اطيب مما يشتري من شق الجلب - و السبي على غنيين - سبي طيبة و سبي خبيثة - فسبي الطيبة ما سبي من اهل الحرب - و اما من كان له عهد

أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا آفَاءَ اللَّهِ عَلَيْكَ وَبَذْتَ عَلَيْهِمْ خَالِكَ وَبَذْتَ
خَلِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ ۚ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِن وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا قَدْ
خَالِصَةٌ نَفْسُكَ مِنَ الدُّنْيَا الْمُؤْمِنِينَ ۝ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ

فالمسبوق منهم سببي خبئة ويدل عليه قوله تعالى مِمَّا آفَاءَ اللَّهِ عَلَيْكَ لَانَّ فِيءُ اللَّهِ لَا يُطَاقُ إِلَّا عَلَى الطَّيِّبِ
دون الخبيث كما ان رزق الله يجب اطلاقه على الحلال دون الحرام وكذلك الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم من قرأه غير المحارم افضل من غير المهاجرات معه - وعن أم هانئ بذت
أبي طالب خطبني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاعتذرت اليه فعذرني ثم انزل الله هذه الآية
فلم أحلَّ له لأنني لم أهاجر معه كنت من الطلقاء - واحللنا لك مَنْ رَقِيَ لَهَا ان تهب لك نفسها ولا
تطلب مهرًا من النساء المؤمنات ان اتفق ذلك ولذا ذكرها - واختلف في اتفاق ذلك - فعن ابن عباس
ان يكن عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم احد منهن بالهبة - وقيل الموهوبات اربع - ميمونة بذت
الحُرث - وزينب بذت خزيمة أم المساكين الانصارية - وام شريك بذت جابر الاسديّة - وخولة بذت حكيم -
قريش [اِنْ وَهَبْتَ] على الشرط - وقرأ الحسن أن بالفتح على التعليل بتقدير حذف اللام - ويجوز ان يكون
مصدرا محذورا معه الزمان كقولك اجلس ما دام زيد جالسا بمعنى وقت دواصه جالسا وقت هبتها
نفسها - وقرأ ابن مسعود بغير ان - فان قلت ما معنى الشرط الثاني مع الاول - قلت هو تقييد له شرط
في الاحلال هبتها نفسها في الهبة ارادة استنكاح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كأنه قال احللنا لك
ان وهبت لك نفسها وانت تريد ان تستنكحها لان ارادته هي قبول الهبة وما به تتم - فان قلت
لم عدل عن الخطاب الى الغيبة في قوله [نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ اِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ] ثم رجع الى الخطاب - قلت لا يذنب
بانه مما خص به وأثره مجيئه على لفظ النَّبِيِّ للدلالة على ان الاختصاص تكربة له لاجل الغبوة وتكريره
تفخيم له وتقرير لاستحقاقه الكرامة لذبوتها - واستنكاحها طلب نكاحها والرغبة فيه - وقد استشهد ابو حنيفة
على جواز عقد النكاح بلفظ الهبة لان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وافته سواء في الاحكام الا فيما
خصه الدليل - وقال الشافعي لا يصح وقد خص رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بلفظ الهبة
ولفظها جميعا لان اللفظ تابع للمعنى والمدعي للاشتراك في اللفظ يحتاج الى دليل - وقال ابو الحسن
الكرخي ان عقد النكاح بلفظ الاجارة جائز قوله الَّتِي أُتِيَتْ أَجُورَهُنَّ - وقال ابو بكر البرزنجي لا يصح لان
الاجارة عقد موقت وعقد النكاح موبد فهما متضادان [خَالِصَةٌ] مصدر موكد كَوَعَدَ اللَّهُ وَصِبْغَةُ اللَّهِ ابي
خلص لك احلال ما احللنا لك خالصة بمعنى خلوصا والفاعل والفاعلة في المصادر غير عزيزين كالخارج
والغاعد وانعافية والكاذبة والدليل على انها وردت في اثر الاحالات الاربع مخصوصة برسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم على سبيل التوكيد لها قوله قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ بعد

عَلَيْكَ حَرْجٌ ط وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ٥ تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤَيِّ إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ ط وَمَنْ ابْتَغَيْتَ
مَنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ط ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقْرَ أَعْيُنَهُمْ وَلَا تُحِزْنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلَّهُنَّ ط
وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ط وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ٥ لَا يَحِلُّ لَكَ الْإِسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ

سورة الاحزاب ٣٣

الجزء ٢٢

ع ٢

قوله من دون المؤمنين وهي جملة اعتراضية وقوله لكلا يكون عليك حرج متصل بخالصة لك من
دون المؤمنين ومعنى هذه الجملة الاعتراضية ان الله قد علم ما يجب فرضه على المؤمنين في الازواج
والاماء وعلى اي حد وصفة يجب ان يفرض عليهم نفرضه وعلم المصلحة في اختصاص رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم بما اختصه به فعل ومعنى [لكلا يكون عليك حرج] ان لا يكون عليك ضيق
في ذلك حيث اختصاصك بالتنزيه واختيار ما هو اولى وافضل وفي دنياك حيث احللكا لك
اجناس المنكوحات وزنا لك الواهبة نفسها - وقرى خالصة بالرفع اي ذاك خلوص لك وخصوص من
دون المؤمنين - ومن جعل خالصة نعتا للمرأة فعلى مذهبه هذه المرأة خالصة لك من دونهم [وكان الله
غفوراً] للواقع في الحرج اذا تاب [رحيماً] بالتوسعة على عباده - روى ان امهات المؤمنين حين تغايرن
وابتغين زيادة النفقة وغظن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هجرهن شهرا ونزل التخيير فاشفقن
ان يطلقن فقلن يا رسول الله افرض لنا من نفسك ومالك ما شئت - وروى ان عائشة رضي الله عنها
قالت اني ارى ربك يسارع في هالك * [ترجي] بهمز و غير همز تؤخر [وتؤي] تضم يعني تترك
مضاجعة من تشاء منهم وتضاجع من تشاء - او تطلق من تشاء وتمسك من تشاء - اولا تقسم لائتھن شئت
وتقسم لمن شئت - او تترك تزوج من شئت من نساء امك وتزوج من شئت - وعن الحسن كان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم اذا خطب امرأة لم يكن لاحد ان يخطبها حتى يدعها وهذه قسمة جامعة لما هو
الغرض لانه إما ان يطلق وإما ان يمسك - فاذا امسك ضاجع او ترك وقسم اوله يقسم - واذا طلق وعزل فاما
ان يخلي المعزولة لا يبتغيها او يبتغيها - وروى انه ارجى منهن سوداء وجويرية وصفية وميمونة وام حبيبة فكان
يقسم لهن ما شاء كما شاء وكانت ممن اوى اليه عائشة وحفصة وام سلمة وزينب ارجى خمسا وأوى
اربعا - وروى انه كان يسوي مع ما اطلق له وخير فدية او سوداء فانها وهبت لينتها لعائشة وقالت لا تطلقني
حتى أحشرني زمرة نسائك - [ذلك] التفويض الى مشيئتك [ادنى] الى قرعة عيونهن وقلة حزنهن و
رفاهن جميعا لانه اذا سوي يذعن في الايواء والارجاء والعزل والابتغاء وارتفع التفاضل ولم يكن لاحد من
مما تريد ومما لا تريد الا مثل ما لاخرى وعلم ان هذا التفويض من عند الله وبوحيه اطمانت نفوسهن
وذهب التنافس والتعائر وحصل الرضا وقرت العيون وسلت القلوب [والله يعلم ما في قلوبكم] فيه
وعيد لمن لم ترض منهم بما قدر الله من ذلك وقوس الى مشيئة رسوله وبعث على تواطؤ قلوبهن والتصافي
بينهن والتوافق على طلب رضا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما فيه طيب نفسه - وقرى تقر

أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حَسَنُهَا إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَبِزٍ يُنْظَرِينَ إِلَيْهِ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ

أَعْيُنُهُمْ بَضْمَ الدَّاءِ وَنَصَبَ الْأَعْيُنِ - وَتُقَرَّرُ أَعْيُنُهُمْ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ [وَكَانَ اللَّهُ عَلَيْنَا] بذات الصدور [حَلِيمًا] لا يعاجل بالعقاب فهو حقيق بان يتقى ويحذر - كُلُّهُمْ تأكيد لنون يَرْضَيْنَ - وقرأ ابن مسعود وَ يَرْضَيْنَ كُلُّهُمْ بِمَا آتَيْنَهُمْ عَلَى الْقَدِيمِ - وقرأ كُلُّهُمْ تأكيدا لهنَّ فِي آتَيْنَهُمْ * لَا تَحِلُّ - وقرأ بالتذكير لآن تاليف الجمع غير حقيقي وإذا جاز بغير فصل في قوله وَقَالَ نِسْوَةٌ كَانَ مع الفصل اجوز [مِنْ بَعْدُ] من بعد التسع لآن التسع نصاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الأزواج كما ان الأربع نصاب أمته منهن فلا يحل له ان يتجاوز النصاب [وَلَا أَنْ تَبْدَلَ بِهِنَّ] ولا ان تستبدل بهؤلاء التسع أزواجا أخر بكلمهن أو بعضهن اراد الله لهن كرامة وجزاء على ما اخترن ورضين فقصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليهن وهي التسع اللاتي ماتت عنهن - عائشة بذت ابي بكر - حفصة بذت عمر - أم حبيبة بذت ابي سفيان - سودة بذت زمعة - أم سلمة بذت ابي امية - صفية بذت حيي الخيرية - ميمونة بذت الحرث الهلالية - زينب بذت جحش الاسدية - جويرية بذت الحرث المصطلقية - مِنْ فِي [مِنْ أَزْوَاجٍ] لتأكيد الذفي وفائدته استغراق جنس الأزواج بالتحريم - وقيل معناه لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ الذَّسَاءِ اللاتي نَصَّ أحلَّهن لك من الاجناس الاربعة - من الاعرابيات والغرائب - او من الكتابيات - او من الاماء بالفكاح وقيل في تحريم التبديل هو من البديل الذي كان في الجاهلية كان يقول الرجل للرجل بادلكي بامرأتك وأبادلك بامرأتي فينزل كل واحد منهما عن امرأته لصاحبه - ويحكى ان عيينة بن حصن دخل على النبي وعنده عائشة من غير استئذان فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وآله وسلم يا عيينة اين الاستئذان قال يا رسول الله ما استأذنت على رجل قط ممن مضى منذ ادركت ثم قال مَنْ هَذِهِ الْجَمِيلَةُ الِى جَنِبِكَ فقال صلى الله عليه وآله وآله وسلم هذه عائشة أم المؤمنين قال عيينة انما أنزل لك عن احسن الخلق فقال صلى الله عليه وآله وآله وسلم ان الله قد حرم ذلك فلما خرج قالت عائشة مَنْ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآله وَسَلَّمَ قال احمق مطاع وانه على ما تورين لسيد قومك - وعن عائشة رضي الله عنها ما مات رسول الله حتى أحل له النساء تعني ان الآية قد نسخت - ولا يخلو نسخها - اما ان يكون بالسنة - واما بقوله إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ وَتَرْتِيبُ النُّزُولِ ليس على ترتيب المصحف [وَلَوْ أَعْجَبَكَ] في موضع الحال من الفاعل وهو الضمير في تَبْدَلُ لا من المفعول الذي هو مِنْ أَزْوَاجٍ لانه موعَّل في التذكير وتقديره مفروضا أعجابك بهن - وقيل هي اسماء بذت عميس الخثعمية امرأة جعفر بن ابي طالب - والمراد انها ممن أعجبه حصنهم واستثنى ممن حرم عليه الاماء [رَقِيبًا] حافظا مهيمنا وهو تحذير عن مجاوزة حدوده وتخطي حلاله الى حرامه * [أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ] في معنى الظرف تقديره وَقْتَ أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ - وَغَيْرُ

فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ ؕ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ ذَا وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنْ
الْحَقِّ ؕ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ؕ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقَوْلِكُمْ وَقُلُوبِكُمْ ؕ وَمَا كَانَ لَكُمْ

سورة الاحزاب ٣٣

الجزء ٢٢

٣ ٤

نُظَرِينَ [حال من لَا تَدْخُلُوا وقع الاستثناء على الوقت والحال معاً كانه قيل لَا تَدْخُلُوا بيوت النبي الا وقت الاذن
و لَا تَدْخُلُوهَا الا غير ناظرين وهؤلاء قوم كانوا يتحدثون طعام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيدخلون ويقعدون
منظريين لادراكه ومعناه لَا تَدْخُلُوا يا هؤلاء المتحدثون للطعام إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نُظَرِينَ إِنَّهُ وَالْآ
فلولم يكن لهؤلاء خصوصاً لما جاز لاحد ان يدخل بيوت النبي الا ان يؤذن له اذننا خاصا وهو الاذن الى الطعام
فحسب - و عن ابن ابي عمير انه قرأ غير نُظَرِينَ مجروراً صفة لطعام وليس بالوجه لانه جرى على غير ما هو له
فمن حق ضمير ما هو له ان يبرز الى اللفظ فيقال غير نُظَرِينَ إِنَّهُ أَنْتُمْ كَقَوَاكِ هَذَا زيد ضاربتك هي - و اني الطعام
ادراكه يقال اني الطعام اني كقواك تلاء قلى ومنه قوله يَمْنُ حَمِيمٍ أَنْ بَالِغِ إِثْمِهِ - وقيل اِنَّهُ وقته اي غير ناظرين وقت
الطعام وساعة اكله - و روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اولى على زينب بتمر وسويق وشاة وامرأناً
ان يدعو بالناس ففردوا فوا انواجا يأكل فوج فيخرج ثم يدخل فوج الى ان قال يا رسول الله دعوت حتى
ما اجد احدا ادعوه فقال ارفعوا طعامكم و تفرق الناس وبقي ثلثة نفر يتحدثون فاطالوا فقام رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ليخرجوا فانطلق الى حجرة عائشة رضي الله عنها فقال السلام عليكم اهل البيت
فقالوا وعليك السلام يا رسول الله كيف وجدت اهلك وطاف بالحجرات فسلم عليهن ودعون له ورجع
فاذا الثلثة جلوس يتحدثون وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شديد الحياء فتدأى فلما رآه متولياً
خرجوا فرجع ونزمت [وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ] نهوا ان يطيلوا الجلوس يستأنس بعضهم ببعض لاجل
حديث يحدث به - و عن ان يستأنسوا حديث اهل البيت واستيناسه سمعه و توجهه وهو مجرور
معطوف على نُظَرِينَ - وقيل هو منصوب على وَلَا تَدْخُلُوهَا مُسْتَأْنِسِينَ لَابَدٍ فِي قَوْلِهِ [فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ]
من تقدير المضاف اي من اخراجكم بدليل قوله وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ يعني ان اخراجكم حق
ما ينبغي ان يُسْتَحْيَى مِنْهُ ولما كان الحياء مما يمنع الحديث من بعض الافعال قيل [لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ]
بمعنى لا يمتنع مِنْهُ و لا يترك ترك الحديث مِنْكُمْ وهذا ادب ادب الله به التقلد - و عن عائشة رضي الله
عنها حسبك في التقلد ان الله تعالى لم يحكمهم وَقَالَ فَإِنَا طَعَمْتُمْ فَانْتَشِرُوا - و قرئ لَا يَسْتَحْيِي بِيَدٍ
واحدة - الضمير في [سَأَلْتُمُوهُنَّ] للنساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم و سلم و ام يذكرون لان الحال ناطقة
بذكورهن [مَتَاعًا] حاجة [فَسْأَلُوهُنَّ] فسألوهن المتاع - قيل ان عمر رضي الله عنه كان يُحِبُّ ضرب الحجاب
عليهن محبة شديدة و كان يذكره كثيراً و يؤذ ان ينزل فيه و كان يقول لو اطاع فيكن ما رأكن عين و قال يا
رسول الله يدخل عليك البتر و الفاجر فلو أمرت امهات المؤمنين بالحجاب ففعلت - و روي انه مر عليهن
وهن مع النساء في المسجد فقال لئن احتجبتن فان لئن علي النساء فضلاً كما ان امرؤكن على الرجال

أَنْ تُوَدُّوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا ط إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ۝ إِنْ تُبَدُّوا شَيْئًا
أَوْ تَخْفَوْهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي آبَائِهِمْ وَلَا أَبْنَائِهِمْ وَلَا إِخْوَانِهِمْ وَلَا أَبْنَاءَ
إِخْوَانِهِمْ وَلَا أَبْنَاءَ أَخَوَاتِهِمْ وَلَا نِسَائِهِمْ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ط إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا بِكُلِّ
شَيْءٍ شَدِيدًا ۝ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ط يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝

الفضل نقالت زينب يا ابن الخطاب انك لتغار علينا والوحي ينزل في بيوتنا فلم يلبثوا الا يسيرا حتى
نزالت - وقيل ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يطعم معه بعض اصحابه فاصابت يد رجل
مذهم يد عائشة فكره النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك فنزلت آية الحجاب - وذكر ان بعضهم قال
أنهى ان تكلم بذات عمتنا الا من وراء حجاب لكن مات محمد لا تزوج عائشة فاعلم الله ان ذلك محرم -
[وَمَا كَانَ لَكُمْ] وما صح لكم ابدا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا نكاح ازواجه من بعده وسمى نكاحهن
بعده عظيمًا عنده وهو من اعلام تعظيم الله لرسوله واجاب حرمة حياء وميتا واعلامه بذلك مما طيب
به نفسه وسر قلبه واستغزر شكره فان نحو هذا مما يحدث الرجل به نفسه ولا يخفى منه فكهة ومن الناس
من تفرط غيرة على حرمة حتى يتمنى لها الموت لئلا تنكح من بعده - وعن بعض الفتيان انه كانت له
جارية لا يرى الدنيا بها شغفا واستهتارا فنظر اليها ذات يوم فتدقqs الصعداء وانكسب فعلا نكيبه مما
ذهب به فكهة هذا المذهب فلم يزل به ذلك حتى قتلها تصورا لما عسى يتفق من بقائها بعده وحصولها
تحت يد غيره - وعن بعض الفقهاء ان الزوج الثاني في هدم الثلث مما يجري مجرى العقوبة فصين رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم عما يلاحظ ذلك • [إِنْ تُبَدُّوا شَيْئًا] من نكاحهن على أنفسكم [أَوْ تَخْفَوْهُ]
في صدوركم [فَإِنَّ اللَّهَ] يعلم ذلك فيعاقبكم به وانما جاء به على اثر ذلك عاما لكل باد وخاف ليدخل
تحت نكاحهن وغيره ولانه على هذه الطريقة اهل واجزل - روي انه لما نزلت آية الحجاب قال الابداء والابناء
والاقارب يا رسول الله او نحن ايضا نكلمهن من وراء الحجاب فنزلت [لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ] اي لا اثم عليهن
في ان لا يحجبن من هؤلاء ولم يذكر العم والخال لانهما يجريان مجرى الوالدين وقد جادت تسمية العم
ابا قال الله تعالى وَاللَّهُ أَبُوكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَإِسْمَاعِيلَ عَمَّ يَعْقُوبَ - وقيل كره ترك الاحتجاب
عنهما لانهما يصفانهما لابنائهما وابناءهما غير محارم ثم نقل الكلام من الغيبة الى الخطاب وفي هذا
النقل ما يدل على فضل تشديد فصيل [وَاتَّقُوا اللَّهَ] فيما أمرت به من الاحتجاب وانزل فيه الوحي
من الاستدثار واحتطان فيه وفيما استثنى منه ما قدرتم واحفظن حدودهما واسكنن طريق التقوى
في حفظهما وليكن عملكن في الحجب احسن مما كان وانتقن غير محجبات ليعضل سركن علكن
[إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا بِكُلِّ شَيْءٍ] من السر والعلن وظاهر الحجاب وباطنه [شَدِيدًا] لا يتفاوت في علمه
الاحوال • قرئ وَمَلَائِكَتُهُ بِالرَّفْعِ عَطَا عَلَى مَحَلِّ أَنْ وَاسْمِهَا وَهُوَ ظَاهِر عَلَى مَذْهَبِ الْكُوفِيِّينَ وَرُجُوهُ

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ۖ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ

عند المصريين ان يحذف الخبر لدلالة يصلون عليه [صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا] اي قولوا الصلوة على الرسول والسلام ومعناه الدعاء بأن يترحم عليه الله وسلم - فان قلت الصلوة على رسول الله واجبة ام مندوب اليها - قلت بل واجبة - وقد اختلفوا في حال وجوبها - فمنهم من اوجبها كلما جرى ذكره وفي الحديث من ذكرت عنده فلم يصل عليّ فدخل النار فابعده الله - ويروى انه قيل يا رسول الله اريد قول الله إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ فقال صلى الله عليه وآله وسلم هذا من العلم المكنون ولا انكم سألتموني عنه ما اخبركم به ان الله وكل بي ملكين فلا اذكر عند عبد مسلم فيصلي الا قال ذاك الملك غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جوابا لذيذك الملكين امين ولا اذكر عند عبد مسلم ولا يصلي عليّ الا قال ذاك الملك لا غفر الله لك وقال الله وملائكته لذيذك الملكين امين - ومنهم من قال يجب في كل مجلس مرة وان تكرر ذكره كما قيل في آية السجدة وتشميت العاطس وكذلك في كل دعاء في اوله واخره - ومنهم من اوجبها في العمر مرة وكذا قال في اظهار الشهادات والذي يقتضيه الاحتياط الصلوة عليه عند كل ذكر لما ورد من الاخبار - فان قلت فالصلوة عليه في الصلوة اهي شرط في جوازها ام لا - قلت ابو حنيفة واصحابه لا يرونها شرطاً - وعن ابراهيم النخعي كانوا يكتفون عن ذلك يعني الصحابة بالتشهد وهو السلام عليك ايها النبي - واما الشافعي فقد جعلها شرطاً - فان قلت فما تقول في الصلوة على غيره - قلت القيد جواز الصلوة على كل مؤمن لقوله هو الذي يصلي عليكم وقوله وَصَلِّ عَلَيْهِمْ اِنْ صَلَّوْا عَلَيْكُمْ سَكَنَ لَهُمْ وقوله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم صل على آل ابي اوفى - ولكن للعلماء تفصيلاً في ذلك وهو انها - ان كانت على سبيل التبعية كقولك صلى الله على النبي وآله فلا كلام فيها - واما اذا اقرء غيره من اهل البيت بالصلوة كما يفرد هو فمكروه لان ذلك صار شعاراً لذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم وانه يؤذي الى الاتهام بالرفض وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يفتن سواقف النهم [يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ] فيه وجهان - احدهما ان يعتبر بايذائهما عن فعل ما يكرهانه ولا يرضيانه من الكفر والمعاصي وانكار النبوة ومخالفة الشريعة وما كانوا يصيبون به رسول الله من انواع المكروه على سبيل المجاز وانما جعلته مجازاً فيهما جميعاً وحقيقة الايذاء صحيحة في رسول الله لئلا يجعل العبارة الواحدة معطية معنى المجاز والحقيقة - والثاني ان يراه يؤذون رسول الله - وقيل في اذى الله هو قول اليهود والنصارى والمشركين يد الله مغلوّة - وثالث ثلثة - واثمانيه ابن الله - والملائكة بنات الله - والاصنام شركاؤه - وقيل قول الذين يبلحدرن في اسمائه وصفاته - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم فيما حكى عن ربه شتمني ابن آدم ولم ينبغ له ان يشتمني واذا نبي لم ينبغ له ان يؤذيني - فاما شتمه اياي فقله اني اتخذت ولداً - واما اذا فقله

وَالْمُؤْمِنَاتُ بغير مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بِهَتَّانَا وَاِنَّمَا مُبَيَّنَّا ٥ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ
الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ٦ ذَٰلِكَ أَذْنَىٰ أَنْ يَعْرِفْنَ وَلَا يُوْذِينَ ٧ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ٨
لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَعُوبَتُكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا

ان الله لا يعيدني بعد ان بداني - وعن عكرمة فعل اصحاب التصاير الذين يردمون تكوين خالق مثل خلق الله -
وقيل في اذى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قولهم سَاحِرٌ - شَاعِرٌ - كَاهِنٌ - مُجَنُّونٌ - وقيل كسر رهاينه وشيخ
وجهه يوم أحد - وقيل طعنهم عليه في نكاح صفية بنت حبي - وأدأق ايذاء الله ورسوله وقيد ايذاء المؤمنين
والمؤمنات لان اذى الله ورسوله لا يكون الا غير حق ايذا واما اذى المؤمنين والمؤمنات فمئة ومئة -
ومعنى [يَغْيِرُ مَا اكْتَسَبُوا] بغير جذابة واستحقاق للاذى - وقيل نزلت في فاس من المنافقين يؤذون
عليها رضي الله عنه ويسعون - وقيل في الذين افكوا على عائشة - وقيل في زناة كانوا يتبعون النساء وهن
كاهات - وعن الفضيل لا يحل لك ان تؤذي كلبا او خنزيرا بغير حق فكيف - وكان ابن عون لا يكره
الحيوانيت الا من اهل الدمة لما فيه من الروعة عند كثر الحول * الجلابيب ثوب واسع ارمع من الخمار
ودون الرداء تلويه المرأة على رأسها وتبقى منه ما ترسله على صدرها - وعن ابن عباس الرداء الذي
يستمر من فوق الى اسفل - وقيل الملحفة وكل ما يتستر به من كساء او غيره - قال ابو زيد ع * مجلبب من
سواد الليل جلبابا * ومعنى [يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ] يرخينها عليهن ويغطين بها وجوههن واعطانهن
يقال اذا زل الثوب عن وجه المرأة ادني ثوبك على وجهك وذلك ان الفساد كن في اول الاسلام على
هجيراهن في الجاهلية متبذلات تبرز المرأة في درع وخمار لا فصل بين الحرة والامة وكان الغتيان
واهل الشطارة يتعرضون اذا خرجن بالليل الى مقاضي حوائجهن في النخيل والغيطان الاماء وربما
تعرضوا للحرة بعلامة الامة يقولون حسبتها امة فأمرن ان يخالفن بزيهن عن زي الاماء بلبس الودية
والملاحف وستر الرأس والوجوه ليحتشمن ويهين فلا يطعم فيهن طامع وذلك قوله [ذَٰلِكَ أَذْنَىٰ أَنْ
يَعْرِفْنَ] اي ادنى واجدر بأن يعرفن فلا يتعرضن لهن ولا يلقين ما يكرهن - فان قلت ما معنى من في
مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ - قلت هو للتبعيض الا ان معنى التبعيض محتمل وجهين - احدهما ان يتجلببن ببعض
مالهن من الجلابيب والمراد ان لا تكون الحرة متبذلة في درع وخمار كالامة والمهانة ولها جلبابان
فصاعدا في بيتها - والثاني ان ترخي المرأة بعض جلابيبها وفضله على وجهها تدفع حتى تتميز من الامة -
وعن ابن سيرين سألت عبيدة السلماني عن ذلك فقال ان تضع رداءها فوق الحاجب ثم تدبره حتى
تضعه على انفها - وعن السدي ان تغطي احدى عينيها وجبهتها والشق الآخر العين - وعن الكسائي
ينقطن بملاحقهن منضمة عليهن اراد بالانضمام معنى الاداء [وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا] لما سلف منهم من
التعريط مع التوبة لان هذا مما يمكن معرفته بالمقل * [الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ] قوم كان فيهم ضعف ايمان

إِلَّا قَلِيلًا ۖ مَلْعُونِينَ ۖ إِنْهُمْ يُنْفِقُوا أَخَذُوا وَقَتَلُوا تَقْتِيلًا ۝ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ
اللَّهِ تَبْدِيلًا ۝ يَحْكُمُكَ الْغَاسِقُ مِنَ السَّاعَةِ ۖ قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ اللَّهِ ۖ وَ مَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ۝
إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكُفْرِينَ وَآمَدَ لَهُمْ سَعِيرًا ۝ خُلِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝ يَوْمَ تُقَلَّبُ

و قلة ثبات عليه - وقيل هم الزناة و اهل الفجور من قوله تعالى فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ [وَالْمُرْجِفُونَ]
ناس كانوا يُرجفون باخبار السوء عن سرايا رسول الله صلى الله عليه و الله و سلم فيقولون هزموا وقتلوا
و جرى عليهم كيدٌ و كيدٌ فيكسرون بذلك قلوب المؤمنين - يقال ارجف بكذا اذا اخبر به على غير
حقيقة لكونه خبراً منزلاً غير ثابت من الرجفة و هي الزلزلة - و المعنى لئن لم يَنْتَهِ الْمُتَفِقُونَ عن
عدائهم و كيدهم و الفسقة عن فجورهم و المرجفون عما يؤمنون من اخبار السوء لأمرنك بان تفعل بهم
الاعمال التي تسوهم و تذوهم ثم بان تضطروهم الى طلب الجلاء عن المدينة و الى ان لا يسأذك في
[الا] زمناً [قَلِيلًا] و إنما يرتحلون و يتلقطون انفسهم و عيالاتهم فسمي ذلك اغراء و هو التحريش على سبيل
المجاز [مَلْعُونِينَ] نصب على الشتم او الحال اي لا يجاورونك الا ملعونين دخل حرف الاستثناء على
الظرف و الحال معاً كما مر في قوله إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ غَيْرَ فُطْرَيْنَ و لا يصح ان ينصب عن أَخَذُوا لان
ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها - و قيل في قَلِيلًا هو منصوب على الحال ايضاً و معناه لَا يُجَاوِرُونَكَ
إِلَّا أَقَلَّه اذ لا ملعونين - فَاَنْ قَلَّتْ مَا مَوَّعَ لَا يُجَاوِرُونَكَ - قَلَّتْ لَا يُجَاوِرُونَكَ عطف على لُغْرِيكَ لانه
يجوز ان يجاب بها القسم الا ترى الى صحة قولك لئن لم يذنبوا لا يجاورونك - فَاَنْ قَلَّتْ أَمَا كَانَ مِنْ
حَقِّ لَا يُجَاوِرُونَكَ ان يعطف بالفاء و ان يقال لُغْرِيكَ بهم فلا يجاورونك - قَلَّتْ لَوْ جَعَلَ اِثْنَانِي مَسْتَبَا
عن الاول لكان الامر كما قَلَّتْ ولكنه جعل جواباً اخر للقسم معطوفاً على الاول و انما عطف بتم لان الجلاء
عن الاوطان كان اعظم عليهم و اعظم من جميع ما أصيبوا به فتراخت حاله عن حال المعطوف عليه •
[سُنَّةَ اللَّهِ] في موضع مصدر مؤكّد اي سنّ الله في الذين ينامقون الانبياء ان يقتلوا حينما تُفْقُوا - و عن
مقاتل يعني كما قتل اهل بدر و أحمرأ • كان المشركون يسألون رسول الله عن وقت قيام الساعة
استعجاباً على سبيل الهز و اليهود يسألونه امتحاناً لان الله تعالى عمى وقتها في التوراة و في كل كتاب
فامر رسول الله صلى الله عليه و الله و سلم بأن يُجيبهم بأنه عالمٌ قد استأثر الله به لم يُطلع عليه ملكاً ولا نبياً
ثم بينَ لرسوله انها قريبة الوقوع تهديداً للمستعجلين و امتحاناً للممتنعين [قَرِيبًا] شيئا قريباً - اولان الساعة في
معنى اليوم - او في زمان قريب • السَّعِيرُ النار المسعورة الشديدة الايقاد - و قرئ [تَقَلَّبُ] على الجداء المفعول -
و تَقَلَّبُ بمعنى تَقَلَّبُ - و تَقَلَّبُ اي تَقَلَّبُ نحن - و تَقَلَّبُ على ان الفعل للسعي - و معنى تقاييها تصريحها في
الجهات كما ترى البضعة تدور في القدر اذا غلّت فترامى بها الغلمان من جهة الى جهة - او تغديرها عن احوالها
و تحويلها عن هيئاتها او طرحها في النار مثلين منكوسين - و خصت الرجوة بالذكر لان الرجاء اكرم موضع

سورة الاحزاب ٣٣
الجزء ٢٢
٥ ٤

وَجُوهَهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْدًا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ۖ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا
السَّيِّئَةَ ۖ رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَذَابُ لَعَنًا كَثِيرًا ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا كَالَّذِينَ أَذَا مَوْسَى
فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا ۚ وَكَانَ عِندَ اللَّهِ رَجِيمًا ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَفُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۖ يُصْلِحْ لَكُمْ

على الانسان من جسده - ويجوز ان يكون الوجه عبارة عن الجملة - و فاصب الطرف يَقُولُونَ او محذوف
وهو اذكروا اننا نصب بالمحذوف كان يَقُولُونَ حالا - و قرئ سَادَتَنَا - و سَادَتَنَا هم رؤساء الكفر الذين لقنهم
الكفر و زَنَوْه لهم - يقال ضل السبيل و اضله اياه و زيادة - اللعب لاطلاق الصوت جعلت فواصل الای كقوافي
الشعر و فائدتها الوقف و الدلالة على ان الكلام قد انقطع و ان ما بعده مستأنف - و قرئ كَثِيرًا ككثيرا
لاعداد اللعائن - و كَثِيرًا ليدل على اشد المعن و اعظمه [ضِعْفَيْنِ] ضعفا لضعفه و ضعفا لاضلاله يعترفون
و يستغيثون و يتمنون و لا ينفعهم شيء من ذلك * [لَا تَتَّبِعُوا كَالَّذِينَ أَذَا مَوْسَى] قيل نزلت في شان
زيد و زينب و ما سمع فيه من قائله بعض الناس - و قيل في الذي موسى عليه السلام و هو حديث المومنة
التي ارادها قارون على نفسه بنفسها - و قيل اتهمهم اياه بقتل هرون و كان قد خرج معه الى الجبل
فمات هناك فحماضه المملوكة و مروا به عليهم ميتا فابصروه حتى عرفوا انه غير مقتول - و قيل احياه الله
ماخبرهم ببراءة موسى - و قيل قرأوه بعيب في جسده من بصر او أدرة فاطلعهم الله على انه بريء منه
[وَجِئَهَا] اذا جاءه و منزلة عذبة فلذلك كان يُمِيط عنهم الذم و يدفع الاذى و يحافظ عليه لئلا يلحقه و صم
و لا يوصف بذهبيصة كما يفعل الملك بمن له عذبة قريبة و رجاءة - و قرأ ابن مسعود و الأعشى و ابو حنيفة
وَكَانَ عَبْدًا لِلَّهِ رَجِيمًا - قال ابن خالويه صليت خلف ابن شبيب في شهر رمضان فسمعتة يقرأها - و قراءة
العمامة اوجه لانها مفصصة عن وجاهته عند الله كقوله عِندَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٌ و هذه ليست كذلك -
فان قلت قوله سَمًا قَالُوا معذرة من قولهم او من مقولهم لان ما اما مصدرية او موعولة و ايها كان فكيف
تصح البراءة منه - قلت المراد بالقول او المقول مؤداة و مضمونة و هو الامر المعيب الا ترى انهم سموا
السببة بالقالة و القالة بمعنى القول - [قَوْلًا سَدِيدًا] قاصدا الى الحق و السداد القصد الى الحق و القول
بالعدل يقال سد السهم نحو الترمية اذا لم يعدل به عن سمتها كما قالوا سهم قاصد و المراد نهيمهم عما خاضوا
فيه من حديث زينب من غير قصد و عدل في القول و البعث على ان يستد قولهم في كل باب لان حفظ
اللسان و سداد القول رأس الخير كله و المعنى راقبوا الله في حفظ أنفسكم و تسديد قولكم فانكم ان تعلمتم
ذلك اعطاكم الله ما هو غاية الطلابة من تقبل حسناتكم و الاثابة عليها و من مغفرة سيئاتكم و تكفيرها -
و قيل اعلاج الاعمال التوفيق في المعجى بها صالحة مرضية - و هذه الآية مقررة للتي قبلها بذيبت تلك
على النهي عما يؤذي رسول الله و هذه على الامر باتقاء الله في حفظ اللسان ليعتراف عليهم النهي
و الامر مع اتباع النهي ما يتضمن الوعيد من قصة موسى و اتباع الامر الوعد البالغ فيقرى الصارف

أَعْمَالَكُمْ وَيَنْفَعُكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۖ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ۝ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ۖ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ۝ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ

من الاذى والداعي الى تركه • لما قال رَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وعلق بالطاعة الفوز العظيم اتبعه قوله
[إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ] وهو يريد بالامانة الطاعة فعظم امرها ونخم شأنها - وفيه وجهان - احدهما ان هذه الاجرام
العظام من السموات والارض والجبال قد انقادت لامر الله تعالى انقياد مثلها وهو ما ينأتى من الجمادات
وطاعت له الطاعة التي تصح منها وتليق بها حيث لم تمتنع على مشيئة و ارادته الجدا وتكونها
وتسوية على هيئات مختلفة واشكال متنوعة كما قال قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعَتَيْنِ واما الانسان فام تكن حاله فيما
يصح منه من الطاعة ويليق به من الانقياد لوامر الله ونواهيهِ وهو حيوان عاقل صالح للتكليف مثل
حال تلك الجمادات فيما يصح منها ويليق بها من الانقياد و عدم الامتناع والمراد بالامانة الطاعة
لانها لازمة الوجود كما ان الامانة لازمة الاداء وعرضها على الجمادات وابائها واشفاقها مجاز - و اما حمل
الامانة فمن قولك فلان حامل للامانة ومحمّل لها تريد انه لا يؤدّيها الى صاحبها حتى تزول عن ذمته
ويخرج عن عهدها لان الامانة كأنها راكبة للمؤمن عليها وهو حاملها الاتراهم يقولون ركبته الديون ولي
عليه حتى فاذا اداها لم تبقى راكبة له ولا هو حاملها لها ونحو قولهم لا يملك مولى اولى نصرا يريدون انه
يبدل له الفصرة ويسامحه بها ولا يمسكها كما يمسكها الخاذل ومنه قول القائل • شعر • اخوك الذي لا تملك
الحسن نفسه • وتوفض عند الحفظات الكتائف • اي لا تمسك الرقة والعطف امسك المالك الضدين
ما في يده بل يبدل ذلك ويسمح به ومنه قولهم ابغض حق اخيك لانه اذا احبه لم يخرج به الى اخيه
ولم يؤدّه واذا ابغضه اخرجه واداه - ومعنى [فَابَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا - وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ] فابَيْنَ ان لا يؤدّيها و ابي
الانسان الا ان يكون محمّلا لها لا يؤدّيها - ثم وصفه بالظلم لكونه تاركا لاداء الامانة - وبالجهل لخطائه ما يسعده
مع تمكنه منه وهوانها - والذاني ان ما كلفه الانسان بلغ من عظمه وثقل محمله انه عرض على اعظم
ما خلقه الله من الاجرام والقوة ان يحمله ويستقل به فاسى حمله والاستقلال به و اشفق منه
وحمله الانسان على ضعفه وبخاره قوته - [إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا] حيث حمل الامانة ثم لم يف بها
وضمنها ثم خاس بضمانه فيها ونحو هذا من الكلام كذير في لسان العرب وما جاء القرآن الا على طريقهم
واساليبهم - من ذلك قولهم لو قيل للمشحم اين تذهب لقال اُسوى العوج و كم و كم لهم من امثال
على التسخة البهائم والجمادات وتصور مقاومة الشحم محال ولكن الغرض ان السمن في الحيوان مما
يُحسن قبيلته كما ان العجف مما يقتبح حسنه فنصور اثر السمن فيه بتصويرا هو اوقع في نفس السامع
وهي به انسى وله اقبل وعلى حقيقته اوقفه وكذلك تصوير عظم الامانة وصعوبة امرها وثقل محملها
والوفاء بها - فان قلت قد علم وجه التمثيل في قولهم للذي لا يثبت على رأي واحد ارايت تفتنهم رجلا

سورة العنكبوت

۲۲

5

والاصوات وجميع ما هي له كذا [وَمَا يُخْرِجُ مِنْهَا] من السجود والنفث وصال العيون والغلل والدراب
وغير ذلك - [وَمَا يَقُولُ مِنَ الشَّعْرِ] على المطر والذواجر واليون والصواعق والارزاق والملائكة انواع
البركات والمقادير كما قال تعالى وَفِي السَّمَاءِ رِجْجٌ وَمَاءٌ تَنْزِيلٌ وَمِمَّا رَعَوْجٌ مِمَّهَا مِنَ الْمَائِكَةِ وَاَعْمَالُ
الْعِبَاد [وَهُوَ] مع كثرة نعمته وهدوء فضله [الرَّحِيمُ] تَعَفُّوْا [لِلْمَغْرِبِيِّينَ] في اداء ما يجب شكرها - وقرا
علي بن ابي طالب رضي الله عنه تَقْدِيلُ الدُّنُوِّ وَالْقَشْدِيدُ • قولهم [لَا تَقْبَلُوا السَّائَةَ] يعني البسيف والكلاب
الحبيبة والساعة - او استبطاء لها وعدوة من قيامها على سبيل المزج والسخرية كقولها مَا تَأْتِي هَذَا الْوَعْدُ - اوجب
ما بعد انفي يدل على • على ان ليس الامر الا اتيانها - ثم عرفت انجاسها موافقا لما هو الغاية في التوكيد
- التشديد وهو التوكيد بالاسم والانه عز وجل - ثم اسند التوكيد القسمي امددا بما شفع المقسم به
من الجصف وما وصف به - في قوله تَقْبَلُونَ لَانَّ نَظْمَةَ حَالِ الْمَقْسَمِ بِدَلَالَةِ قَوْلِهِ حَالِ لِمَقْسَمٍ عَلَيْهِ وَشِدَّةِ
تَبَاتِهِ وَاسْتِفْصَايَةِ لَدَّةِ بِمُفْرَاةِ التَّسْمِيَةِ عَلَى الْأَمْرِ فَكَمَا عَلَى الْمُسْتَشْهِدِ بِهِ عَلَى كَعْبِهِ وَالْبَيْتِ فَصَلَا وَارْجِعْ
بِمُفْرَاةِ كَانَتْ السَّائَةَ فَارْجِعْ وَكَذَلِكَ الْمُسْتَشْهِدُ عَلَيْهِ الْبَيْتُ وَالْمَقْسَمُ - فان قامت على المقسم الذي وصف به
المقسم به وجه الاختصاص بعد التسمي - فثبت نعم - وذلك ان قيام الساعة من مستلزمات الغيوب واما حلالها
في الخفية والاعمال مسابقة الى السبب فلما قيل عَلِمَ الْغَيْبُ فَجَعَلَ اسْمُهَا عَلِمَ عَلَى اَنَّهَا قِيَامُ السَّائَةِ
والله كائن لا يمتنع ثم وصف ما يرجع الى علم الغيب - انه لا يعلمون - الله تعالى - من الغيبات اذ يرجع قوله
احاطة بوقت قيام الساعة فما تطلبه من وجه الاختصاص "جديداً وخفياً" - فان كانت الناس قد علموا
انها الساعة وجحدوه فثبت انه خلف لهم الخفايا والامان - فصار علمهم حكمة المقسم فثبت من هو في صفة تقديم
مغتر على الله كذا فيف يكون تحت حجة الله وكلمة - فان هذا هو المعنى الذي "البرهان" ولم يبق الا حقيقة
الطاعة والبيئة الساطعة وهو قوله الْغَيْبُ فقد وسع الله في القول وركب في الغوايا وجوب الخفاء
وان المحسن لا ينافي من توبه والسعي - كذا في علمه - وقوله كَذِبِي مَقْصِدٌ مِنْهُ لِيَقْبَلَكُمْ تَعْلِيلًا
قَرِيبًا [لَأَقْبِلَكُمُ] بالفاء والياء - ووجه من قرا بالياء ان يكون ضميره السَّائَةَ - على اليوم - او بعد ان علم
الغيب اي لَأَقْبِلَكُمُ اسبب كما قال في لَعْنَتِي لَأَقْبِلَكُمُ الْمَلَكَةُ لَوَقَاتِي وَتَلَتْ • قال ابو نبي الغزي رَزَقَ
وفرى [عَلِمَ الْغَيْبُ] او تَأَمَّ الْغَيْبَ بالضم - وتبي - تَأَمَّ الْغَيْبَ وتَأَمَّ الْغَيْبَ بالرفع على المدح - ولا يعرف بالاضم
والكسر من العزوب وهو اليوم يقال رزق غريب بعيد من الناس - [مِتَّأَلُ] ذَرَّةٌ [مَقْدَرُ] اَصْغَرُ اَمَةٍ • وَذَلِكَ
اِشَارَةٌ إِلَى مِتَّأَلُ ذَرَّةٍ - وقري وَلَا تَعْمُرُوهُنَّ ذَاكُ وَتَمْتَرُ بِالْوَعْدِ عَلَى اَصْلِ الْبَقْدَا وَبِالْمَقْدَمِ عَلَى الْفِي الْخَدَسِ

سورة السبا ٣٣

الجزء ٢٢

كلماتها
٨٩٩

ع ٦

وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

سورة السبا مكية وهي أربع وخمسون آية وسنة ركوعها

حروفها
٣٩٣٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ ۚ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ۝ يَعْلَمُ مَا يَلْمِزُ

• تؤخر اخبري لانه مثلت حاله في تميله وترجحه بين الرأيين وتركه المضي على احدهما بحال من يتردد في ذهابه فلا يجمع رجليه للمضي في وجهة وكل واحد من الممثل والممثل به شيء مستقيم داخل تحت الصفة والمعرفة وليس كذلك ما في الآية فان عرض الامانة على الجحاد و ابادته و اشفاقه محال في نفسه غير مستقيم فكيف صح بناء التمثيل على المحال وما مثال هذا الا ان تشبه شيئا والمشبه به غير معقول - فثبت الممثل به في الآية و في قولهم لو قيل للشجر اين تذهب و في نظائره مفروض و المفروضات فتبين في الذهن كما ان المحققات مثلت حال التكليف في معيونه و نقل محمله بحاله المفروضة او عرضت على السموات و الارض و الجبال فابدين ان يحملنها و اشفقن منها - والام في [يعذب] لام التعليل على طريق المجاز لان التعذيب نتيجة حمل الامانة كما ان التاديب في غزوة للتاديب نتيجة لضرب - و االاعمش و ياتوب ليجعل افعلة قاصرة على فعل الحامل و يتوب الله - و معنى قراءة العامة يعذب الله حاملي الامانة و يتوب على غيره ممن لم يحملها لانه اذا توب على الوافي كان ذلك نوعا من غائب الغادر والله اعلم - قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة الاحزاب وعلمها الله و ما ملك يمينه اعطى الامان من عذاب القبر •

سورة السبا

مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ نِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ الْحَقِيقُ بِأَنَّهُ يَحْمَدُ وَيُذَنِّعُ عَلَيْهِ مِنْ أَجَلِهِ وَلَمَّا قَالَ [الْحَمْدُ لِلَّهِ] ثُمَّ رَمَفَ ذَاتَهُ بِالْإِعْلَامِ بِجَمِيعِ النِّعَمِ الدُّنْيَوِيَّةِ كَانَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ الْمَحْمُودُ عَلَى نِعَمِ الدُّنْيَا كَمَا يَقُولُ أَحَدُ أَهْلِ الْإِسْلَامِ كَسَاكَ وَحَمَاكَ تُرِيدُ أَحْمَدُهُ عَلَى كَسَوْتِهِ وَحُمَاةُ وَ لَمَّا قَالَ [وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ] عَلِمَ أَنَّهُ الْمَحْمُودُ عَلَى نِعَمِ الْآخِرَةِ وَ هِيَ الذُّوَابُ - فَإِنَّ قَلَّتْ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ الْحَمْدَيْنِ - قَلَّتْ أَمَّا الْحَمْدُ فِي الدُّنْيَا فَوَاجِبٌ لَأنَّهُ عَلَى نِعْمَةٍ مُتَفَضِّلٌ بِهَا وَهُوَ الطَّرِيقُ إِلَى تَحْصِيلِ نِعْمَةِ الْآخِرَةِ وَ هِيَ الذُّوَابُ - وَأَمَّا الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ فَلَيْسَ بِوَاجِبٍ لَأنَّهُ عَلَى نِعْمَةٍ وَاجِبَةٍ الْإِصْصَالِ إِلَى مُسْتَحَقِّهَا إِنَّمَا هُوَ نِعْمَةٌ سِرُّورِ الْمُؤْمِنِينَ وَ تَكْمِلَةُ اِعْتِبَاطِهِمْ يَلْتَمِزُونَ بِهِ كَمَا يَلْتَمِزُ مَنْ بِهِ الْعَطَاشُ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ [وَهُوَ الْحَكِيمُ] الَّذِي أَحْكَمَ أُمُورَ الدَّارَيْنِ وَ دَبَّرَهَا بِحِكْمَتِهِ [الْخَبِيرُ] بِكُلِّ كَائِنٍ يَكُونُ - ثُمَّ ذَكَرَ مَا يَلْمِزُ بِهِ عِلْمًا [مَا يَلْمِزُ فِي الْأَرْضِ] مِنَ الْغَيْثِ كَقَوْلِهِ فَسَلَكَهُ يَدَايِعُ فِي الْأَرْضِ وَ مِنَ الْكُنُوزِ وَ الدَّفَائِنِ

فِي الْأَرْضِ وَمَا يُخْرِجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ط وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ٥ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِيَنَا السَّاعَةُ ط قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عِلْمُ الْغَيْبِ ٦ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ٧ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ط

سورة الحبا ٣٣
الجزء ٢٢
ع ٤

و الاموات و جميع ما هي له كفات [و مَا يُخْرِجُ مِنْهَا] من الشجر و الذبابة و ماء العيون و الفلز و الدواب و غير ذلك - [و مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ] من الامطار و الثلوج و البرد و الصواعق و الازراق و الملائكة و انواع البركات و المقادير كما قال تعالى وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ - [و مَا يَعْرُجُ فِيهَا] من الملائكة و اعمال العباد [وَهُوَ] مع كثرة نعمته و سبوغ فضله [الرَّحِيمُ الْغَفُورُ] للمفترطين في اداء ما وجب شهرها - وقرأ علي بن ابي طالب رضي الله عنه نُذِّلَ بِالْخَوْنِ وَالتَّشْدِيدِ • قولهم [لَا تَأْتِيَنَّكَ السَّاعَةُ] نفى للبعث و انكار لمجيء الساعة - او استبطاء لما وعدوه من قيامها على سيدنا الهز و السخرية بقوله مَتَى هَذَا الْوَعْدُ - اوجب ما بعد النفي ببلى على معنى اَنْ ليس الامر الا اتيانها - ثم اعيد اتيانها مؤكدا بما هو الغاية في التوكيد و التشديد و هو التوكيد باليمين بالله عز وجل - ثم امتد التوكيد القسمي امدادا بما اتبع المقسم به من الوصف بما وصف به الى قوله لِيَجْزِيَ لَنْ عظمة حال المقسم به تؤذن بقوة حال المقسم عليه و شدة ثباته و امتداده لانه بمنزلة الاستشهاد على الامر و كلما كان المستشهد به اعلى كعبدا و ابلين فضلا و ارفع منزلة كانت الشهادة اقوى و أكد و المستشهد عليه اثبت و ارسخ - و ان قلت هل الموصوف اندي وصف به المقسم به وجه اختصاص بهذا المعنى - قلت نعم و ذاك ان قيام الساعة من مشاهير الغيوب و ادخلها في الخفية و اولها مسارعة الى القالب اذا قيل عِلْمُ الْغَيْبِ فحين اقسام بالله على اثبات قيام الساعة و انه كائن لا محالة ثم وصف بما يرجع الى علم الغيب و انه لا يفوت علمه شيء من الخفيات اذ درج تحته احاطته بوقت قيام الساعة فجاء ما تطلبه من وجه الاختصاص محيذا واضحا - و ان قلت الناس قد انكروا اتيان الساعة و جحدوه فهب انه حلف لهم باغلق الايمان و اقسام عليه جهنم القسم فيمين من هو في معتقدهم مقتور على الله كذبا كيف تكون مصححة لما انكروه - قلت هذا لو اقتصر على اليمين و لم يتبعها الحقيقة القاطعة و البينة الساطعة و هو قوله لِيَجْزِيَ فَقَدْ وَضَعَ اللَّهُ فِي الْقَوْلِ وَكَتَبَ فِي الْغَوَائِزِ وَجُوب الْجَزَاءِ و ان المحسن لابد له من ثواب و المسيء لابد له من عقاب - و قوله لِيَجْزِيَ متصل بقوله لَتَأْتِيَنَّكُمْ تعليلا له - قومي [لَتَأْتِيَنَّكُمْ] بالباء و الياء - و وجه من قرأ بالياء ان يكون ضميره السَّاعَةُ بمعنى اليوم - او يسند الى عِلْمِ الْغَيْبِ اي لَتَأْتِيَنَّكُمْ امرة كما قال هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ وَقَالَ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ - و قرئ [عِلْمِ الْغَيْبِ] و عِلْمِ الْغَيْبِ بالجر صفة لربِّي - و عِلْمِ الْغَيْبِ بالرفع على المدح - [وَلَا يَعْزُبُ] بالضم و الكسر من العزوب و هو البعد يقال رُضِيَ عَزِيبٌ بَعِيدٌ مِنَ النَّاسِ - [مِثْقَالُ ذَرَّةٍ] مقدار اصغر نملة - و ذَلِكَ اشارة الى مِثْقَالِ ذَرَّةٍ - و قرئ اَوْ لَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ بالرفع على اصل الابتداء و بالفتح على نفى النجس

سورة السبا ٣٤
الجزء ٢٢
ع ٦

أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٌ ۝
وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ۝ وَقَالَ
الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنَبِّئُكُمْ إِذَا مُرِّقْتُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ أَنْكُمْ لَقِيَ خَاطِئٌ جَدِيدٌ ۝ أَفَتُرَى عَلَى اللَّهِ
كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ ۚ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ۝ أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ

كقولك لا حول ولا قوة الا بالله بالرفع والنصب وهو كلام منقطع عما قبله - فان قلت هل يصح عطف
المرفوع على مثقال ذرة كانه قيل لا يعزب عنه مثقال ذرة وامرر واكبر وزيادة لا لتأكيد النفي وعطف
المفتوح على ذرة بانه نفع في موضع الجبر لامتناع الصرف كانه قيل لا يعزب عنه مثقال ذرة
ولا مثقال اصغر من ذلك ولا اكبر - قلت يابى ذلك حرف الاستثناء الا اذا جعلت الضمير في عنه
للمغيب وجعلت الغيب اسما للحقيقات قبل ان تكتب في اللوح لان اثباتها في اللوح نوع من البروز عن
الحجاب على معنى انه لا يفصل عن الغيب شيء ولا يزل عنه الا مسطورا في اللوح * وقري معجزين -
و اليم [بالرفع والجبر - وعن نقادة الوجز سوء العذاب *] و يرى [في موضع الرفع اي ويعلم اولوا العلم يعني
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن يطا اعقابهم من امته - او علماء اهل الكتاب الذين
اسلموا مثل كعب الاحبار وعبد الله بن سلام] الَّذِي اُنزِلَ إِلَيْكَ - الْحَقُّ] وهما مفعولان ليرى وهو فصل -
ومن قرأ بالرفع جعله مبتداً والحق خبراً و بتملة في موضع المفعول الثاني - وقيل يرى في موضع
النصب معطوف على ليجزي اي ويعلم اولوا العلم عند مجيء الساعة انه الحق علما لا يزداد عليه
في الايقان و يحتجوا به على الذين كذبوا وتولوا - ويجوز ان يريد ويعلم من لم يؤمن من الاحبار انه
هو الحق فيزدادوا حسرة و غماً * [الَّذِينَ كَفَرُوا] قریش قال بعضهم لبعض [هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ]
يعنون محمداً صلى الله عليه وآله وسلم و سلم يحدثكم بأعجوبة من الاعاجيب انكم تتبعون و تفسدون خلقا
جديدا بعد ان تكونوا رواتا و تروا و يمرق اجسادكم البلى [كُلُّ مُمَرِّقٍ] اي يفرقكم ويبدل اجزاءكم كل
تدديد - اهو مقرر [عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] فيما ينسب اليه من ذلك [أَمْ بِهِ] جانون يوهمه ذلك و يلقبه على
لسانه ثم قال سبحانه ليس محمد من الانذر و الجانون في شيء وهو مبدعاً منهما [بَلْ] هؤلاء القائلون
الكافرون بالبدعت وقعوا في عذاب النار و فيما يؤذيهم اليه من الضلال عن الحق وهم غافلون عن ذلك
و ذلك اجن الجنون و اشد الاطاعة على عقولهم جعل وقوعهم في العذاب سبباً لوقوعهم في الضلال كأنهما كانا
في وقت واحد لان الضلال لما كان العقاب من لوازمه و سوجداته جعلاً كأنهما في الحقيقة مفترقان - وقرأ
زيد بن علي رضي الله عنه يُنَبِّئُكُمْ - فان قلت فقد جعلت الممرق مصدراً كببت الكتاب * شعرة الم تعلم مسترحي
القواني * فلا عيباً بهن ولا اجتلاباً * فهل يجوز ان يكون مكناً - قلت نعم ومعناه ما حصل من السموات في بطون
الطيور و السباع و ما مرت به السيول فذهبت به كل مذهب و ما سفته الرياح فطرحت كل مطر -

سورة السجدة ٣١

الجزء ٢٢

ع ٧

وَمَا خَلَقَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۖ إِنَّ نَشَأَ نَحْسِفُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نَسْقُطُ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ ۖ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ۝ ٣١ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا ۖ يُجِبِ الْجِبَالَ آدَبًا مَّعَهُ وَالطَّيْرَ ۚ وَالتَّائِيَةَ

فَإِنْ قُلْتَ مَا الْعَامِلُ فِي إِذَا - قُلْتَ مَا دَلَّ عَلَيْهِ أَنَّكُمْ لَتَقِي خَلْقَ جَدِيدٍ وَقد سبق نظيره - فَإِنْ قُلْتَ الْجَدِيدُ فَعِيلٌ بِمَعْنَى فاعِلٌ أم مفعول - قُلْتَ هُوَ عِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ بِمَعْنَى فاعِلٌ تقول جَدٌّ فهو جديد كجَدٌّ فهو حديد وقُلْ فهو قليل - وعِنْدَ الْكُوفِيِّينَ بِمَعْنَى مفعولٌ مِنْ جَدَّةٍ إِذَا قَطَعَهُ وَقَالُوا هُوَ الَّذِي جَدَّهُ النَّاسُ فِي السَّاعَةِ فِي الثُّوبِ ثُمَّ شَاعَ وَيَقُولُونَ وَإِذَا قَالُوا مُلْحَقَةٌ جَدِيدٌ وَهِيَ عِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ كَقَوْلِهِ إِنَّ رَحِمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ وَفِي ذَلِكَ - فَإِنْ قُلْتَ إِمَّا اسْقَطْتَ الْهَمْزَةَ فِي قَوْلِهِ أَتَقْرَأُ دُونَ قَوْلِهِ اشْتَرُ وَكِلَاتُهُمَا هَمْزَةٌ وَصَلٌ - قُلْتَ الْقِيَاسُ الطَّرِيقُ وَلَكِنْ أَمْرًا اضْطَرَّهِمْ إِلَى تَرْكِ اسْقَاطِهَا فِي نَحْوِ اشْتَرُ وَهُوَ خَوْفُ التَّيَاسُّسِ الِاسْتِفْهَامِ بِالْخَبَرِ لَكُنْ هَمْزَةُ الْوَصْلِ مَقْطُوعَةٌ كَهَمْزَةِ الِاسْتِفْهَامِ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى وَصْفٍ الضَّلَالِ بِالْبُعْدِ - قُلْتَ هُوَ مِنَ الْإِسْنَادِ الْمَجَازِيِّ لِأَنَّ الْبَعِيدَ صِفَةُ الضَّلَالِ إِذَا بَعْدَ عَنِ الْحَقِّ وَكَأَمَّا ارْتِدَادُ عَنْهَا بَعْدَ كَانَ أَضَلَّ - فَإِنْ قُلْتَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَشْهُورًا عَلِيمًا فِي قَرْيَشٍ وَكَانَ انْتِهَاؤُهُ بِالْبُعْثِ شَائِعًا عَنْهُمْ فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِمْ هَلْ نَدَلَّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يَنْبَغُكُمْ فَذَكَرُوهُ لَمْ يَعْزَمُوا عَلَيْهِمُ الدَّلَالَةُ عَلَيْهِ كَمَا يَدُلُّ عَلَى سَجْهٍ فِي أَمْرٍ مَّجْهُولٍ - قُلْتَ كَانُوا يَقْصِدُونَ بِذَلِكَ الطَّنْزَ وَالسَّخَرِيَّةَ فَاخْرُجُوا مَخْرَجَ التَّحَكُّيِّ بِمَعْنَى الْإِحْجَاجِيِّ النَّاتِي بِالتَّحَاجِيٍّ بِهَا لِلضَّحْكِ وَالتَّهَامِيٍّ مَتَّبِعًا لِمَنْ بِهِ وَبِأَمْرِهِ - أَعْمَوْا فَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَانْهَمَا حَيْثُ مَا كَانُوا وَإِذَا سَارُوا أَمَامَهُمْ وَخَلْفَهُمْ مَحْطِطَانِ بِهِمْ لَا يَقْدِرُونَ أَنْ يَنْقُذُوا مِنْ أَقْدَارِهِمَا وَأَنْ يُخْرِجُوا عَنْهُمْ فَيَكُونُوا مَلَكُوتَ اللَّهِ وَلَمْ يُخَافُوا أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمْ أَوْ يَسْقُطَ عَلَيْهِمْ كِسْفًا لَتَكْذِبِيهِمُ الْآيَاتُ وَكَفَرَهُمُ بِالرَّسُولِ وَبِمَجَازِهِ بِهِ كَمَا فَعَلَ بِقَارُونَ وَاصْحَابِ الْإِيكَةِ [إِنَّ فِي ذَٰلِكَ] الْفُظْرُ إِلَى السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالتَّفَكُّرُ فِيهِمَا وَمَا تَدُلُّنَ عَلَيْهِ مِنْ قُدْرَةِ اللَّهِ [لَآيَةً] وَدَلَالَةً [لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ] وَهُوَ الرَّاجِعُ إِلَى رَبِّهِ الْمَطِيعُ لَهُ لِأَنَّ الْمُتَنِيبَ لَا يُخَافُ مِنَ الْفُظْرِ فِي آيَاتِ اللَّهِ عَلَى أَنَّهُ قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْبُعْثِ وَمِنْ عِقَابِهِ مِنَ الْكُفْرِ بِه - قَرِئَ يَشَأُ - وَ يَخْسِفُ - وَيُسْقِطُ بِالْيَاءِ لِقَوْلِهِ أَتَقْرَأُ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا - وَبِالذُّنُونِ لِقَوْلِهِ وَلَقَدْ آتَيْنَا - وَكِسْفًا بِفَتْحِ السِّينِ وَسُكُونِهِ - وَقَرَأَ الْكَسَائِيَّ نَحْسِفُ بِهِمُ بِالْأَدْعَامِ وَلَيْسَتْ بِقَوِيَّةٍ - [يُجِبِ الْجِبَالَ] إِمَّا أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ فَضْلًا وَإِمَّا مِنْ آتَيْنَا بِتَقْدِيرِ قَوْلِنَا يَا جِبَالُ أَوْ قَوْلِنَا يَا جِبَالُ - وَقَرِئَ [أَرَبِّي] مِنَ التَّأْوِيلِ وَالرَّبِّ أَيْ رَجَعِي مَعَهُ التَّسْبِيحَ أَوْ أَرَجَعِي مَعَهُ فِي التَّسْبِيحِ كُلَّمَا رَجَعَ فِيهِ لِأَنَّهُ إِذَا رَجَعَهُ فَقَدْ رَجَعَ فِيهِ وَمَعْنَى تَسْبِيحِ الْجِبَالِ أَنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ فِيهَا تَسْبِيحًا كَمَا خَلَقَ الْكَلَامَ فِي الشَّجَرَةِ فَيُسْمَعُ مِنْهَا مَا يَسْمَعُ مِنَ الْمَسْبُوحِ مَعْجَزَةً لِّدَاوُدَ - وَقِيلَ كَانَ يَنْوُحُ عَلَى ذَنْبِهِ بِتَرْجِيْعٍ وَتَحْزِينٍ وَكَانَتِ الْجِبَالُ تُسْعِدُهُ عَلَى نُوحِهِ بِأَصْدَانِهَا وَ الطَّيْرُ بِأَصْوَاتِهَا - وَقَرِئَ [وَالطَّيْرَ] رَفَعًا وَنَصْبًا عَطْفًا عَلَى لَفْظِ الْجِبَالِ وَمَحْتَمًا - وَجَوَّزُوا أَنْ يَنْتَصِبَ مَعْقُولًا مَعَهُ وَأَنْ يَعْطَفَ عَلَى فَضْلًا بِمَعْنَى وَتَخَوَّنَا لَهُ الطَّيْرُ - فَإِنْ قُلْتَ إِمَّا فَرَّقَ بَيْنَ هَذَا الْفُظْرِ وَبَيْنَ أَنْ يَقَالَ رَأَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا

الْحَدِيدَ ۖ اِنْ اَعْمَلْ سَبِيحًا وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ۗ اِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَلَسْلَيْتُمْ الرِّيحَ
عُدُوَهَا شَهْرًا وَوَأَحْيَا شَهْرًا ۗ وَاسْأَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَظْرِ ۗ وَمِنَ الْجِبِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ ۗ وَمَنْ
يُزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُنْزِلْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَّحَارِبَ وَتَمَاثِيلَ وَجِفَانٍ

فَصَلَا تَأْوِيْبَ الْجِبَالِ مَعَهُ وَالطَّيْرِ - قُلْتُ كَمْ بَيْنَهُمَا إِلَّا تَرَى إِلَى مَا فِيهِ مِنَ الْفَخَامَةِ الَّتِي لَا تَخْفَى وَمِنْ
الدَّلَالَةِ عَلَى عِزِّ الرَّبُّوبِيَّةِ وَكِبَرِيَا الْأَهِيَّةِ حَيْثُ جَعَلَتْ الْجِبَالُ مَنَزَلَةً مَنَزَلَةَ الْعُقَلَاءِ الَّذِينَ إِذَا أَمَرَهُمْ
أَطَاعُوا وَادْعُوا وَادْعُوا سَمِعُوا وَاجَابُوا إِشْعَارًا بِأَنَّهُ مَا مِنْ حَيَوَانٍ وَجَدَانٍ وَنَاطِقٍ وَصَامِتٍ إِلَّا وَهُوَ
مَذْكُورٌ لِمَشِيئَتِهِ غَيْرُ مَمْنُوعٍ عَلَى إِرَادَتِهِ [وَالَّذَا لَهُ الْحَدِيدُ] وَجَعَلْنَاهُ لَهُ لَيْذًا كَالطَّيْنِ وَالْعَجِينِ وَالشَّمْعِ يَصْرَفُهُ
بِيَدِهِ كَيْفَ يَشَاءُ مِنْ غَيْرِ نَارٍ وَلَا ضَرْبِ بِمِطْرَقَةٍ - وَقِيلَ لَأَنَّ الْحَدِيدَ فِي يَدِهِ لَمَّا أُرْتِي مِنْ شِدَّةِ الْقُوَّةِ - وَقُرِئَ
صَبِيحًا وَهِيَ الدَّرُوعُ الْوَاسِعَةُ الْخَاصِيَّةُ - وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ أَخَذَهَا وَكَانَتْ قَبْلُ مَقَالِحَ - وَقِيلَ كَانَ يَبِيعُ الدَّرْعَ
بِأَرْبَعَةِ أَلْفٍ فَيُتَّقَى مِنْهَا عَلَى نَفْسِهِ وَغِيَاثُهُ وَيَقْصِدُ عَلَى الْفُقَرَاءِ - وَقِيلَ كَانَ يُخْرِجُ حِينَ مَلَكَ بَنِي
إِسْرَائِيلَ مَتَكْرَرًا فَيَسْأَلُ النَّاسَ عَنْ نَفْسِهِ وَيَقُولُ لِمَ مَا تَقُولُونَ فِي دَارِؤَ فَيُتَّقُونَ عَلَيْهِ فَيَقْبِضُ إِلَهُهُ مَلَكًا فِي
صُورَةِ أَدَمِيٍّ فَيَسْأَلُهُ عَلَى عِلَّتِهِ فَقَالَ نَعَمْ الرَّجُلُ لَوْلَا خَصْلَةٌ فِيهِ فَرَّاجَ دَارِؤَ فَنَسَّاهُ فَقَالَ لَوْلَا أَنَّهُ يُطْعَمُ عِيَانُهُ
مِنْ بَيْتِ الْمَنِّ فَيَسْأَلُ عَذْرَ ذَلِكَ رَبَّهُ أَنْ يَسْتَبَّ لَهُ مَا يَسْتَعْفِي بِهِ عَنْ بَيْتِ الْمَالِ فَعَلَّمَهُ صِنْعَةَ الدَّرُوعِ
[وَقَدِّرْ] لَا تَجْعَلِ الْمَسَامِيرَ دَقَاقًا فَتَقْلَقُ وَلَا غِلَظًا فَتَقْصَمَ أَحْدَاقُ - وَالسَّرْدُ نَسِجَ الدَّرْعِ [وَأَعْمَلُوا] الضَّمِيرُ
لِدَاؤُدَ وَهَاهُنَا * [وَسَخَّرْنَا] لِيَسْلَيْتُمْ الرِّيحَ [فِيمَنْ] نَصَبَ لِيَسْلَيْتُمْ الرِّيحَ مَسْخُورَةً فِي مَنْ زُغَ - وَكَذَلِكَ فِيمَنْ
قَرَأَ الرِّيحَ بِالرَّفْعِ [عُدُوَهَا شَهْرًا] جَرَامًا بِالْعِدَاةِ مَسِيرَةً شَهْرًا جَرَامًا بِالْعَشِيِّ كَذَلِكَ - وَقُرِئَ عُدُوَّتَهَا وَرَوَحَتَهَا -
وَعَنِ الْحَسَنِ كَانَ يَغْدُو فَيَقِيلُ بِأَمْطَحَرٍ ثُمَّ يَرْجِعُ فَيَكُونُ رَوَاحَةً بِكَائِلَ - وَيَحْكِي أَنَّ بَعْضَهُمْ رَأَى مَكْتُوبًا فِي مَنْزِلٍ
بِذَاهِيَةِ دَجَلَةَ كَتَبَهُ بَعْضُ أَصْحَابِ سَالِمِينَ نَحْنُ نَزَلْنَاهُ وَ مَا بِفَيْدَاهُ وَ مَبْدِيَّاهُ وَجَدْنَاهُ عُدُونًا مِنْ أَمْطَحَرٍ فَقَلْنَاهُ
وَنَحْنُ رَأَيْنَاهُ مِنْهُ فَبَانَتْ بَالِشَامِ أَنْشَاءُ اللَّهِ [الْقَطْرُ] الْخَمَاسُ الْمَذَابُ مِنَ الْقَطْرَانِ - فَإِنَّ قُلْتَ مَاذَا أَرَادَ
بِعَيْنِ الْقَطْرِ - قُلْتَ أَرَادَ بِهَا مَعْدِنَ الْخَمَاسِ وَكَذَلِكَ أَسْأَلُهُ كَمَا أَنَّ الْحَدِيدَ لِدَاؤُدَ فَذَبْعٌ كَمَا يَذْبَعُ الْمَاءُ مِنَ الْعَيْنِ
فَلِذَاكَ سَمَّاهُ عَيْنَ الْقَطْرِ بِاسْمِ مَا أَلَّ الْيَدُ كَمَا قَالَ إِبْنُ أَبِي أَرْئِي أَغْصَرَ خَمْرًا - وَقِيلَ كَانَ يَسِيلُ فِي الشَّهْرِ
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ [بِإِذْنِ رَبِّهِ] بِأَمْرِهِ [وَمَنْ يُزِغْ مِنْهُمْ] وَمَنْ يَعْدِلُ عَنْ أَمْرِنَا الَّذِي أَمَرْنَاهُ بِهِ مِنْ طَاعَةِ سُلَيْمَانَ -
وَقُرِئَ يُزِغُ مِنْ أَرْغَمَ - [وَالْعَذَابِ السَّعِيرِ] عَذَابُ الْآخِرَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - وَعَنِ السُّدِّيِّ كَانَ مَعَهُ مَلِكٌ بِيَدِهِ
سُوطٌ مِنْ نَارٍ كُلَّمَا لَمَسَ عَصَى عَلَيْهِ ضَرْبُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَرَاهُ الْجَنَّةِي * الْمَحَارِبُ الْمَسَاكِنُ وَالْمَجَالِسُ
الشَّرِيفَةُ الْمُصُونَةُ عَنِ الْإِبْتِذَالِ سَمَّيْتُ مَحَارِبَ لِأَنَّهُ يُحَامَى عَلَيْهَا وَيَذْبَعُ عَنْهَا - وَقِيلَ هِيَ الْمَسَاجِدُ - وَ
الْتَمَاثِيلُ صُورُ الْمَلَكَةِ وَالذَّبْيِينِ وَالصَّالِحِينَ كَانَتْ تَعْمَلُ فِي الْمَسَاجِدِ مِنَ نَحَاسٍ وَصَفَرٍ وَزُجَاجٍ وَرُخَامٍ
لِيَرَاهَا إِنْسَانٌ فَيَعْبُدُوا نَحْوَ عِبَادَتِهِمْ - فَإِنَّ قُلْتَ كَيْفَ اسْتَجَازَ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَمَلَ التَّصَاوِيرِ - قُلْتَ

كأنجواب رُؤسيت ﴿ اَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا ۖ وَ قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ ﴾ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ
 مَا دَلَّهُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ ۖ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَن لَّو كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا

ع ٧

هذا مما يجوز ان يختلف فيه الشرائع لانه ليس من مستحبات العقل كالظلم والكذب - وعن ابي
 العالية لم يكن آخذ الصَّور ان ذاك محرما - و يجوز ان تكون غير صور الحيوان كصور الاشجار وغيرها لان
 التمثال كل ما صور على مثل صورة غيره من حيوان وغير حيوان - او تصور مستدرة الرأس - و روي
 انهم عملوا له اسدين في اسفل كرسيه و نسرين فوقه فاذا اراد ان يصعد بسط الاسدين له فراعبيهما
 و اذا قعد اظنه النسران باجنحتيهما - و الجواني الحياض الكبار - قال * شعر * تروح على
 آل المخلوق جفنة * كجانية الشيخ العراقي تفهق * لان الماء يجدي فيها اي تجمع جعل الفعل لها
 مجازا وهي من الصفات الغالبة كالدابة - قيل كان يقعد على الجفنة الف رجل - و قرئ يحذف
 الياء اكتفاء بالكسرة كقوله تعالى يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ [رُسُيت] ثابتات على الاثافي لا تذول عنها
 لعظمها [اَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ] حكاية ما قيل لآل داود و انتصب [شُكْرًا] على انه مفعول له اي عملوا لله واعبدوه
 على وجه الشكر لنعمانه - وفيه دليل على ان العبادة يجب ان تؤدي على طريق الشكر - او على الحال
 اي شاكرين - او على تقدير اشكروا شُكْرًا لان اَعْمَلُوا فيه معنى اشكروا من حيث ان العمل لتمام شكره -
 و يجوز ان ينتصب باَعْمَلُوا مفعولا به ومعناه انا سنكونا لكم الجن يعملون لكم ما شئتم فاعملوا انتم شكرا
 على طريق المشاكلة و [الشُّكُورُ] المتوثر على اداء الشكر الباقيل وسعه فيه قد شغل به قلبه و لسانه
 و جوارحه اعتقادا و اعترافا و كدحا و اكثر اوقاته - و عن ابن عباس من يشكر على احواله كلها - و عن
 السدي من يشكر على الشكر - و قيل من يروي عجزه عن الشكر - و عن داود انه جَزَأَ ساعات الليل والنهار
 على اهله فلم تكن تأتي ساعة من الساعات الا و انسان من آل داود قائم يصلي - و عن عمر رضي الله عنه
 انه سمع رجلا يقول اللهم اجعلني من القليل فقال عمر ما هذا الدعاء فقال الرجل اني سمعت الله يقول
 وَ قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ فاذا ادعوه ان يجعلني من ذلك القليل فقال عمر رضي الله عنه كل الناس
 اعلم من عمر - قرئ فاما قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ روا دابة الارض | الارض وهي الدويبة التي يقال لها السُّوءة
 و الارض فعلها فاضيفت اليه يقال ارضت الخشبة ارضا اذا اكلتها الارض - و قرئ بفتح الراء من ارضت
 الخشبة ارضا وهو من باب فعلته ففعل كتوك اكلت القوادح الاسنان اذلا فاكلت اذلا - و المنسأة العصا
 لانه يثسا بها اي يطرد ويؤخر - و قرئ بفتح الميم و بتخفيف الهزرة قليلا و حذفها و كلاهما ليس بقباس
 ولكن اخراج الهزرة بين بين هو التخفيف القياسي - و منسأته على مفعالة كما يقال في الميضأة ميضاء -
 و من سآته اي من طرف عصاه سميت بساة القوس على الاستعارة وفيها الغتان كتولم قحة و قحة - قرئ
 اَكَلَتْ مِنْسَأَتَهُ [تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ] من تبين الشيء اذا ظهر و تجلئ - و ان مع صلتها بدل من الجن بدل

فِي الْعَذَابِ الْمُؤَيَّنِ ۝ لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِهُمْ آيَةٌ ۖ جَنَّتْنِ عَنْ يَمِينٍ وَ شِمَالٍ ۚ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ

الاشتغال كقولك تبين زيد جهله و الظهور له في المعنى اي ظهر ان الجن [لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب] - او علم الجن كلهم عاما بيضا بعد التباس الامر على عامتهم و ضعفهم و توهمهم ان كبارهم يصدقون في ادعائهم علم الغيب - او علم المدعون علم الغيب منهم عجزهم و انهم لا يعلمون الغيب و ان كانوا عالمين قبل ذلك بحالهم و انما اراد التكميم بهم كما تأنىكم بمدعى الباطل اذا دحضت حجته و ظهر ابطاله بقواك هل تبينتك انك مبطل و انت تعلم انه ام يزل كذاك متبيدا - و قرئ تبينت الجن على البناء للمفعول على ان المتبين في المعنى هو ان مع ما في صلها لانه بدل - و في قراءة ابي تبينت الانس - و عن الضحاك تبينت الانس بمعنى تعارفت و تعالمت و الضمير في كانوا للجن في قوله و من الجن من يعمل بين يديه اي علمت الانس اي لو كان الجن يصدقون فيه يوهومونهم من علمهم الغيب ما لبثوا - و في قراءة ابن مسعود تبينت الانس ان الجن لو كانوا يعلمون الغيب - و روي انه كان من عادة سليمان ان يعتكف في مسجد بيت المقدس الممدد الطوال فاما دنا اجله لم يصبح الا رأى في صحرا شجرة نابتة قد انطقها الله فيسألها لاي شيء انت فتقول كذا حتى اصبح ذات يوم فرأى الخربة فسألها فقالت نبتت لخراب هذا المسجد فقال ما كان الله ليخربه و انا حي انت التي على وجهك هلاك و خراب بيت المقدس فزعمها و غرسها في حائط له و قال اللهم عم على الجن موتي حتى يعلم الناس انهم لا يعلمون الغيب لانهم كانوا يسترقون السمع و يموتون على الناس انهم يعلمون الغيب - و قال لملك الموت اذا امرت بي فاتعلمني فقال امرت بك و قد بقيت من عمرك ساعة فدعا الشياطين فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلي متكيا على عصا فقبض روحه و هو متكى عليها و كانت الشياطين تجتمع حول صحرايه ايضا صلى فلم يكن شيطان ينظر اليه في صلوته الا احتارق نمر به شيطان فلم يسمع موته ثم رجع فلم يسمع فنظر فاذا سليمان قد خر ميتا ففتحوا عنه فاذا العصا قد اكلتها الارضة نارادوا ان يعرفوا وقت موته فوضعوا الارضة على العصا فاكلت منها في يوم و ليلة مقدارا فحسبوا على ذلك النحور فوجدوا قد مات منذ سنة و كانوا يعملون بين يديه و يحسبونه حيا فابقن الناس انهم لو علموا الغيب لما لبثوا في العذاب سنة - و روي ان داود اسس بناء بيت المقدس في موضع فسطاط موسى عليه السلام فمات قبل ان يتم فوضى به الى سليمان فامر الشياطين باتمامه فاما بقي من عمره سنة سأل ان يعمر عليهم موته حتى يفرغوا منه و لتبطل دعواهم علم الغيب - و روي ان امريذون جاء ليصعد كرميه فلما دنا ضرب الاسدان ساقه فكسرها فلم يجسره احد بعد ان يدنو منه - و كان عمر سليمان ثلثا و خمسين سنة ملكا و هو ابن ثلث عشرة سنة فبقي في ملكه اربعين سنة و ابتداء بناء بيت المقدس اربع مئتين من ملكه - قرئ [اسبا] بالصرف - و منعه - و قلب الهمزة الفا و [مسكنهم] بفتح الكاف و كسرها و هو موضع سكنهم و هو بلدهم

وَاشْكُرُوا لَهُ ۖ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ ۝ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْنِ ذَوَاتَيْ أُكْلِ خَمْطٍ وَالْأُكْلِ شَيْءٍ مِّنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ۝ ذَٰلِكَ جَزَاءُكُمْ بِمَا كَفَرُوا ۖ وَهَٰذَا نَجْزِي الْكَافِرِينَ ۝ وَجَعَلْنَا

ع ٧

وارضهم اللهي كانوا مقيمين فيها - اومسكن كل واحد منهم - وقرى مسكنهم - وجنتين بدل من اية - او خبر مبتدأ محذوف تقديره الآية جنتان وفي الرفع معنى المدح يدل عليه قرادة من قرأ جنتين بالنصب على المدح - فان قلت ما معنى كونهما اية - قلت لم يجعل الجنتين في انفسهما اية وانما جعل قصتهما وان اهلها اعرضوا عن شكر الله عليهما فخر بهما وابداهن عنهما الخمط والازل اية وعبرة لهم ليعتبروا ويتعظروا فلا يعودوا الي ما كانوا عليه من الكفر و غمط الذم - ويجوز ان يجعلهما اية اي علامة دالة على الله وتلى قدرته واحسانه وجوب شكره - فان قلت كيف عظم الله جنتي اهل سبا وجعلهما اية و رب قرينة من قريبات العراق يحذف بها من الجذان ما شئت - قلت لم يؤد بستائين الذين فحسب وانما اراد جماعتين من البساتين جماعة عن يمين بلدهم واخرى عن شمالها وكل واحد من الجماعتين في تقاربهما وتضامهما تانها جنة واحدة كما تكون بلاد الريف العاصرة وبساتينها - او اراد بستائين كل رجل منهم عن يمين مسكنه وشماله كما قال جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ [كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ] اما حكاية لما قال لهم انبياء الله المبعوثون اليهم او لما قال لهم لسان الحال - او هم احقوا بان يقال لهم ذاك واما قال كَلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ اتبعه قوله [بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ] يعنى هذه البلدة اللتي فيها رزقكم بلدة طيبة و ربكم الذي رزقكم وطلب شكركم رب غفور لمن شكره - وعن ابن عباس كانت اخصب البلاد و اطيبها تخرج المرأة وعلى رأسها المكنل فتعمل بيديها وتسير بين تلك الشجر فيمكث المكنل مما يتساقط فيه من الثمر - طَيِّبَةٌ لم تكن بسبخة - وقيل ام يكن فيها بعوض ولا ذباب ولا برغوث ولا عقرب ولا حية - وقرى بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبًّا غَفُورًا بالنصب على المدح - وعن ثعلب معناه اسكن واعبد [العرم] البحر الذي نقب عليهم السكسريت لهم بلقيس الملكة بسيد ما بين الجبلين بالصخر والقار فحقت به ماء العيون والامطار وتركنت فيه خروفا على مقدار ما يحتاجون اليه في سقيهم - فاما طغوا وقيل بعث الله اليهم ثلاثة عشر نبيا يدعونهم الى الله ويذكرونهم نعمته عليهم فكذبوهم وقالوا ما نعرف الله نعمة سبط الله على سدهم الخلد فنقبه من اسفله ففرقهم - وقيل العرم جمع عرمة وهي الحجارة المروكومة ويقال للمكس من الطعام عرمة والمراد المسناة اللتي عقدوها سكر - وقيل العرم اسم لواء - وقيل العرم المطر الشديد - وقرى العرم بمكون الراد - وعن الضحاك كانوا في الفترة اللتي بين عيسى ومحمد عليهما السلام - وقرى اكل بالضم والسكون وبالتنوين والاضافة - والاكل الذم والخمط شجر الاراك - وعن ابي عبيدة كل شجر ذي شوك - وقال الزجاج كل نبت اخذ طعما من مرارة حتى لا يمكن اكله - والازل شجر يشبه الطوفاء اعظم منه واجود اخودا - ووجه من قرآن ان اصله ذَوَاتِي اَكُلِ خَمَطٍ نَحْنُ وَ المضاف و اقيم المضاف اليه

فَيَذَرُهمْ وَيَبْنِي الْقَرْيَةَ الَّتِي بُرِكَتْ فِيهَا قَرْيَ ظَاهِرَةً وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ ۖ سَيِّرُوا فِيهَا لِيَأْتِيَ وَيَأْتِيَامًا أَمِينًا ۝
وَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ

مقامه - أو وصف الأكل بالخطأ فإنه قيل ذواتي أكل بشع - و من اضاف و هو ابو عمرو وحده فلان أكل الخطأ في معنى البدر كانه قال ذواتي برير - والأكل والسدر معطوفان على أكل لا على خطأ لأن الأكل لا أكل له - و قرى وثلاً وشيئاً بالنصب عطفاً على جنتين وتسمية البدل جنتين لاجل المشاكلة وفيه ضرب من التهمك - وعن الحسن قال السدر لانه اكرم ما بدأوا - و قرى وهل يُجزي - [وهل يُجزي] بالنون - وهل يُجزي والفاعل الله وحده - وهل يُجزي - والمعنى ان مثل هذا الجزاء لا يستحقه الا الكافر وهو العقاب العاجل - وقيل الدومن تكفر سيداته بحسنانه و الكافر يحيط عمله فيجزى بجميع ما عماد من سوء - ووجه آخر وهو ان الجزاء عام لكل مكافاة يستعمل نارة في معنى المعاقبة واخرى في معنى الانابة فلما استعمل في معنى المعاقبة في قوله جزيتهم بما كفروا بمعنى عاقبتهم بكفرهم - قيل وهل يُجزي إلا الكفور بمعنى وهل يعاقب وهو الوجه الصحيح - وليس لقائل ان يقول لم قيل وهل يُجزي إلا الكفور على اختصاص الكفور بالجزاء و الجزاء عام للكافر والمؤمن لانه لم يرد الجزاء العام واما اراد الخاص وهو العقاب بل لا يجوز ان يراد العموم وليس بموضعه الا ترى انك لو قلت جزيتهم بما كفروا وهل يجزى الا الكفور والمؤمن لم يصح و لم يصد كلاماً فتبين ان ما يتخيل من السؤال مضمحل و ان الصحيح الذي لا يجوز غيره ما جاء عليه كلام الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه • [التوى التي بركتها فيها] هي قري الشام [قري ظاهرة] متواصلة يرى بعضها من بعض لتقاربها فهي ظاهرة لآعين الناظرين او راكية متن الطريق ظاهرة للمسابلة لم تبعد عن مسالكهم حتى تخفى عليهم [وقدرنا فيها السير] قيل كان الغادي منهم يتقيل في قرية و الرائج يبيت في قرية الى ان يبلغ الشام لا يخاف جوعاً ولا عطشاً ولا عدواً ولا يحتاج الى حمل زاد ولا ماء - [سيروا فيها] قلذا لهم سيروا ولا قول لله ولكنهم لما مكثوا من السير وسويت لهم اسبابهم فكأنهم اُصروا بذلك و اذن لهم فيه - فان قلت ما معنى قوله [ليأتي و آياتاً] - قلت معناه سيروا فيها ان شئتم بالدليل وان شئتم بالظاهر فان الامن فيها لا يختلف باختلاف الاوقات - اوسيروا فيها امنين لا تخافون وان تطاولت مدة سفركم فيها و امتدت اياما وليالي - اوسيروا فيها ليا ليكم و ايامكم مدة اعماركم فانكم في كل حين وزمان لا تلتقون فيها الا الامن - قرى [ربنا بعد بين اسفارنا] - ربيد - و ربنا على الدعاء بطروا النعمة و بشموا من طيب العيش و ملوا العافية فطلبوا الكد و التعب كما طلب بنو اسرائيل البصل و الثوم مكان الامن و السلوى و قالوا لو كان جفى جنتنا بعد كان اجدر ان نشتهي و تمنا ان يجعل الله بينهم وبين الشام مفارز يركبوا الرواحل فيها و يتزودوا الزاد فعجل الله لهم الاجابة - و قرى ربنا بعد بين اسفارنا - و بعد بين اسفارنا على النداء و اسناد الفعل الى بين و رفعه به كما تقول سير فرسخان و بوعد بين اسفارنا - و قرى ربنا

لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝ وَ لَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ
مِّنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لَنَعْلَمَنَّ يَوْمًا مَّنَ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنهَا فِي شَكٍّ ط وَ رَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ ۝ قُلِ
ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكَ وَمَا

بَعْدَ يَمْنَىٰ أَفْهَارِنَا - وَ يَمْنَىٰ سَفَرِنَا - وَ بَعْدَ يَرْفَعُ رُبْنَا عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَ الْمَعْنَى خِلَافِ الْاَوَّلِ وَ هُوَ اسْتِغْنَاءُ مَسَائِرِهِمْ
عَلَى قَصْرِهَا وَ دَنَوُهَا لِمَقْرُطِ تَغْنَمِهِمْ وَ تَرْفَعُهُمْ كَأَنَّهُمْ كَانُوا يَتَشَاحَّوْنَ عَلَى رُبِّهِمْ وَ يَتَحَازَنُونَ عَلَيْهِ [أَحَادِيثُ]
يَتَحَدَّثُ النَّاسُ بِهِمْ وَ يَتَعَجَّبُونَ مِنْ أَحْوَالِهِمْ - وَ قَرَفَذَاهُمْ تَفْرِيقًا اتَّخَذَهُ النَّاسُ مَثَلًا مَضْرُوبًا يَقُولُونَ ذَهَبُوا بِأَيْدِي سَيِّئَةٍ
وَ تَفَرَّقُوا بِأَيْدِي سَيِّئَةٍ قَالَ كَثِيرٌ * شعرة * بِأَيْدِي سَيِّئَةٍ مَا كُنْتُ بِعَدُوكُمْ * فَلَمْ يَحَلَّ بِالْعَيْنَيْنِ بِعَدُوكَ مُنْظَرٌ * لِحَقِّ
فَسَانٍ بِالشَّامِ - وَ اِفْهَارُ بِدَثْرَبَ - وَ جَذَامُ بِتِهَامَةَ - وَ الْأَزْدُ بِعَمَانَ [صَبَّارٍ] عَنْ الْمَعَاصِي [شَكُورٍ] لِلنَّعَمِ * قَرِئَ
[صَدَّقَ] بِالتَّشْدِيدِ وَ التَّخْفِيفِ - وَ رَفَعَ [إِبْلِيسَ] وَ نَصَبَ الظَّنَّ - فَمَنْ شَدَّدَ فَعَلَى خَلْقٍ عَلَيْهِمْ [ظَنَّهُ] - أَوْ وَجَدَهُ
صَادِقًا - وَ مَنْ خَفَّفَ فَعَلَى صَدَقَ فِي ظَنِّهِ - أَوْ صَدَقَ ظَنُّهُ لِحَقِّهِ فَعَلَتْهُ جِهْدَكَ - وَ بَنَصَبَ إِبْلِيسَ وَ رَفَعَ الظَّنَّ -
فَمَنْ شَدَّدَ فَعَلَى وَجَدَهُ ظَنَّهُ صَادِقًا - وَ مَنْ خَفَّفَ فَعَلَى قَالَ لَهُ ظَنَّهُ الصَّدَقَ حِينَ خَيَّنَهُ اغْوَاهُمْ يَقُولُونَ
صَدَقْتَ ظَنُّكَ - وَ بِالتَّخْفِيفِ وَ رَفَعَهُمَا عَلَى صَدَقَ عَلَيْهِمْ ظَنُّ إِبْلِيسَ - وَ لَوْ قَرِئَ بِالتَّشْدِيدِ مَعَ رَفَعِهِمَا لَكُنْ
عَلَى الْمُبَالَغَةِ فِي صَدَقَ كَقَوْلِهِ * ع * صَدَقَتْ فِيهِمْ ظُلُوفِي * وَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ حِينَ وَجَدَ أَدَمَ ضَعِيفَ الْعِزِّ قَدْ أَصْغَى إِلَى
رُسُوسِهِ قَالَ إِنَّ ذَرِيَّتَهُ أَضْعَفُ عِزًّا مِنْهُ فَظَنَّ بِهِمْ اتِّبَاعَهُ وَ قَالَ لِأَصْلَفِهِمْ - لَأَعْوِيَنَّهُمْ - وَ قِيلَ ظَنَّ ذَلِكَ عِنْدَ اخْبَارِ
اللَّهِ الْمَلَكُةَ أَنَّهُ يَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا - وَ الضَّمِيرُ فِي عَلَيْهِمْ - وَ اتَّبَعُوهُ أَمَّا لِأَهْلِ سَبَا أَوْ لِبَنِي أَدَمَ وَ قَتَلَ
الْمُؤْمِنِينَ بِقَوْلِهِ [إِلَّا فَرِيقًا] لِأَنَّهُمْ قَلِيلٌ بِالْإِغَاثَةِ إِلَى الْكَفَّارِ كَمَا قَالَ لَأَحْذَرُكَ ذَرِيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا - وَ لَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ
شَاكِرِينَ * [وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِّنْ] تَسْلُطَ وَ اسْتِيلَاءَ بِالرُّسُوسَةِ وَ الاسْتِغْوَاءِ إِلَّا لِمَقْرُطِ صَحِيحٍ وَ حِكْمَةِ بَيِّنَةٍ
وَ ذَلِكَ أَنَّ يَتَمَيَّزُ الْمُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِنَ الشَّاكِّ فِيهَا وَ عِلَلُ التَّسْلِيطِ بِالْعِلْمِ وَ الْمُرَادُ مَا تَعْلُقُ بِهِ الْعِلْمُ - وَ قَرِئَ
لِيَعْلَمَنَّ عَلَى الْبَيِّنَاتِ لِلْمَفْعُولِ [حَفِيزٌ] مَحَافِظٌ عَلَيْهِ وَ فَعِيلٌ وَ مِفَاعِلٌ مَتَأَخِّدِينَ * [قُلِ] لِمَشْرُكِي قَوْمِكَ
[ادْعُوا الَّذِينَ] عَبْدَتُمُوهُمْ [مِّنْ دُونِ اللَّهِ] مِنَ الْأَمْثَامِ وَ الْمَلَكُةَ وَ مِمَّنْ يَتَمَوَّهُمْ بِاسْمِهِ كَمَا تَدْعُونَ اللَّهَ وَ التَّجَنُّوا
إِلَيْهِمْ فِيمَا يَعْبُرُوكُمْ كَمَا تَلْتَجِدُونَ إِلَيْهِ وَ انْقَظُوا اسْتِجَابَتَهُمْ لِدَعَائِكُمْ وَ رَحْمَتَهُمْ كَمَا تَنْتَظِرُونَ أَنْ يَسْتَجِيبَ لَكُمْ
وَ يَرْحَمَكُمْ ثُمَّ اجَابَ عَنْهُمْ بِقَوْلِهِ [لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ] مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ أَوْ نَفْعٍ أَوْ ضَرٍّ فِي السَّمَوَاتِ - وَ الْأَرْضِ [
وَ مَا لَهُمْ فِي] هَذَيْنِ الْجَنَسَيْنِ مِنْ شَرِكَةٍ فِي الْخَلْقِ وَ لَا فِي الْمَلِكِ كَقَوْلِهِ مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ
وَ الْأَرْضِ - [وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِّنْ] عَوِينٍ يَعِينُهُ عَلَى تَدْبِيرِ خَلْقِهِ بَرِيدٌ أَنَّهُمْ عَلَى هَذِهِ الصَّهَةِ مِنَ الْعَجْزِ وَ الْبَعْدِ عَنْ
أَحْوَالِ الْهَيِّئَةِ فَكَيْفَ يَصِحُّ أَنْ يُدْعُوا كَمَا يُدْعَى وَ يُرْجُوا كَمَا يُرْجَى - فَإِنْ قُلْتَ إِنْ مَفْعُولًا زَعَمَ - قُلْتَ -
أَحَدُهُمَا الضَّمِيرُ الْمَحْذُوفُ الرَّاجِعُ إِلَى الْمُوصُولِ - وَ أَمَّا الثَّانِي فَلَا يُخَاوُ إِذَا كَانَ يَكُونُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْ لَا
يَمْلِكُونَ أَوْ مَحْذُوفًا فَلَا يَصِحُّ الْاَوَّلُ لِأَنَّ قَوْلَكَ هُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَلْتَمِزُ كَلَامًا وَ لَا الثَّانِي لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَزْعُمُونَ

سورة السبا ع ٣
الجزء ٢٢
٨ ع

كَمْ مِنْهُمْ مَنْ ظَهَرَ ۖ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ۖ حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ۖ قَالُوا الْحَقُّ ۖ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۖ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۖ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْيَاتُهُ

ذلك وكيف يتكلمون بما هو حجة عليهم وبما لوقالوه قالا ما هو حق وتوحيد فيبقى ان يكون محذوفاً تقديره زعمتموهم آلهة من دون الله فحذف الراجع الى الموصول كما حذف في قوله آلهذا الذي بعث الله رسولا استخفا لما لطول الموصول بصلته وحذف آلهة لانه موصوف صفته من دون الله والموصوف يجوز حذفه وإقامة الصفة مقامه اذا كان مفهوما فاذن مفعولا زعم محذوفان جميعا بسببين مختلفين - تقول الشفاعة لزيد على معنى انه الشافع كما تقول الكرم لزيد وعلى معنى انه المشفوع له كما تقول القيام لزيد فاحتمل قوله [وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ] ان يكون على احد هذين الوجهين اي لا تنفع الشفاعة الا كائنه لمن اذن له من الشافعين ومطلقة له - او لا تنفع الشفاعة الا كائنه لمن اذن له اي اشغيعه - او هي اللام الثانية في قولك اذن لزيد نعمرو اي لاجله وتكاد قيل الا لمن وقع الاذن المشفع لاجله وهذا وجه لطيف وهو الوجه وهذا تكذيب لقولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله - فان قلت بم اتصل قوله [حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ] والي شيء وقعت حتى غاية - قلت بما فهم من هذا الكلام من ان ثمة انتظارا للاذن وتوقعا وتمهلا وفزعاً من الراجين للشفاعة والشفعاء هل يؤذن لهم ولا يؤذن وانه لا يطلق الاذن الا بعد علمي من الزمان وطول من التدبص ومثل هذه الحال دل عليه قوله عز من قائل رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا - يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ خُضًى لَا يَعْلَمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا كانه قال بقرائصون ويقروقرون ملياً فزعين وهذين حتى اذا فزع عن قلوبهم اي كشف الفزع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بكلمة يتكلم بها رب العزة في اطلاق الاذن تباشروا بذلك وسأل بعضهم بعضاً [مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا] قال [الْحَقُّ] اي القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى - وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاذا اذن لمن اذن ان يشفع فزعته الشفاعة - وقرئ اذن له اي اذن له الله - واذا له على البناء للمفعول - وقرأ الحسن فزع مخففا بمعنى فزع - وقرئ فزع على البناء للفاعل وهو الله وحده - وفزع اي نفى الوجع عنها ونفي الوجع عنها والوجع الزاد اذا لم يبق منه شيء ثم ترك ذكر الوجع واسند الى الجار والمجرور كما تقول دفع الى زيد اذا علم ما المددوع وقد يخفف واسند فزع الوجع عنها اي انتفى عنها ونفي ثم حذف الفاعل واسند الى الجار والمجرور - وقرئ افترقع عن قلوبهم بمعنى انكشف عنها - وعن ابي علقمة انه هاج به المرار فالتفت عليه الناس فلما افاق قال ما لكم تكاثروا علي تكاثروكم على ذي جنة انزعوا عني والكلمة مركبة من حروف المفارقة مع زيادة العين كما ركب اقمطر من حروف اقمط مع زيادة الراء - وقرئ الحق بالرفع اي مقوله الحق [وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ] العلو والكبرياء ليس لملك ولا نبي ان يتكلم ذلك اليوم الا باذنه وان يشفع الا لمن

مودة السبا ٣٣

الجزء ٢٢

ع ٨

لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ قُلْ لَا تَسْأَلُونَنِي عَنْ أَجْرِنَا لَمْ نَسْأَلْ عَنْهُ شَيْئًا وَلَا نَسْتَعِينُ ۝ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ ۖ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ۝ قُلْ أَرَأَيْتِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا بِهْ شُرَكَاءَ كَلًّا ۖ بَلْ هُوَ اللَّهُ

ارتضى • امرة بأن يقرّهم بقوله [مَنْ يَرْزُقُكُمْ] - ثم امرة بان يتولى الاجابة و الاقرار عنهم بقوله يرزقكم الله وذلك للاشعار بانهم مقرون به بقلوبهم الا انهم ربما اتوا ان يتكلموا به لان الذي تمكن في صدورهم من العناد وحب الشرك قد ألجم افواههم عن النطق بالحق مع علمهم بصحته و لانهم ان تفوهوا بان الله رازقهم لزمهم ان يقال لهم فما لكم لا تعبدون من يرزقكم وتوثرون عليه من لا يقدر على الرزق الا ترى الى قوله قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ حَتَّىٰ قَالَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فكَانَهُمْ كَانُوا يَقْرُونَ بِآسَنَتِهِمْ مَرَّةً وَ مَرَّةً كَانُوا يَتْلَعْنَمُونَ عُنَادًا وَ ضَرَارًا وَ حَذَرًا مِنَ الزَّامِ الْحَقِّ وَ نحوه قوله عز و علا قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَتَتَّخِذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا - و امرة ان يقول لهم بعد الازام والالجام الذي ان لم يزد على اقرارهم بالسذيق ثم يتقاصر عنه [وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ] و معناه وان احد الفريقين من الذين يتوحدون الرزق من السموات والارض بالعبادة و من الذين يشركون به الجند الذي لا يوصف بالقدرة لعلى احد الامرين من الهدى والضلال وهذا من الكلام المنصف الذي كل من سمعه من موال او مناف قال امن خطوب به قد انصفك صاحبك و في درجه بعد مقدمة ما تقدم من التقرير البالغ دلالة غير خفية على من هو من الفريقين على الهدى و من هو في الضلال المبين و لكن التعريض و التورية اوصل بالمجادل الى الغرض و هجم به على الغلبة مع قلة شعب الخصم و قل شوكته بالهون و نحوه قول الرجل لصاحبه قد علم الله الصادق مني ومنك و ان احدا لكاذب ومنه بيت حسان • شعرة اتبعوه و لست له بكفر • فشركما لخيركما الغداء • فان قلت كيف خولف بين حرفي الشجر الداخلين على الحق والضلال - قلت لان صاحب الحق كانه مستعمل على فرس جواد يركضه حيث شاء والضال كانه منغمس في ظلام مرتبك فيه لا يدري اين يتوجه - و في قراءة ابي و انا اؤ اياكم انا على هدى اؤ في ضلال مبين - هذا ادخل في الانصاف و ابلغ فيه من الاول حيث اسند الاجرام الى المخاطبين و العمل الى المخاطبين و ان اراد بالاجرام للصغائر و الزلات التي لا تخلو منها مؤمن و بالعمل الكفر و المعاصي العظام - و فتح الله بينهم و هو حكمه و فصله انه يدخل هؤلاء الجنة و اولئك النار • فان قلت ما معنى قوله [اَرَأَيْتِ] و كان يرأهم ويعرفهم - قلت اراد بذلك ان يرأهم الخطاء العظيم في الحق الشركاء بالله و ان يقايس على اعينهم بينهم و بين اصنامهم ليطلعهم على احالة القياس اليه و الاشراك به - و [كَلَّا] ردهم عن مذهبهم بعد ما كسره بابطال المقايضة كما قال ابراهيم اُبِّ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ بَعْدَ مَا حُجِّجْتُمْ - و قد تبه على تفاحش غلطهم و ان لم يقدروا الله حق قدره بقوله [هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] كانه قال اين الذين الحقتم به شركاء من هذه

مورة السبا ٣٣

الجزء ٢٢

ج ٩

الذصف

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلْأَنفَاسِ شَهِيدًا وَنَذِيرًا وَلَئِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَى هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ لَّكُمْ مِيعَاتُ يَوْمٍ لَا تَسْتَأْذِنُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ قُرْآنَ هَٰذَا الْفَر_انِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ۖ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ۖ يُرْجَعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلِ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا أَوْ لَا أَنْتُمْ كَذِبًا مُّؤْمِنِينَ ۝ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لَنُخْرِجَنَّكُمْ عَنِ الْبَيْتِ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بِئْسَ كُنتُمْ مُّجِيبِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا

الصفات وهو راجع الى الله وحده - او هو ضمير "شان" كما في قوله قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * [الْكَافَّةُ لِلْأَنفَاسِ] [الارسالة عامة لهم محيطه يوم لانها اذا شملتهم فقد نقتهم ان يختبرج منها احد منهم - وقال الزجاج المعنى ارسالك جامعا للناس في الانذار و "البلاغ فجعله حالا من الكف وحق الله على هذا ان تكون للمبالغة كداء الراوية والعلامة - ومن جملة حالا من المجبور متقدما عليه فقد اخطأ لان تقدم حال المجبور عليه في الاحالة بمزلة تقدم المجبور على الجائر وكم ترى من يرتكب هذا الخطأ ثم لا يقنع به حتى يضم اليه ان يجعل اللام بمعنى الى الله لا يستوي له الخطأ الاول الا بالخطأ الثاني فلا بد له من ارتكاب الخطأين * قرئ [مِيعَاتُ يَوْمٍ] - وَمِيعَاتُ يَوْمٍ - وَمِيعَاتُ يَوْمًا - والميعاد ظرف الوعد من مكان او زمان وهو ههنا الزمان والدليل عليه قراءة من قرأ مِيعَاتُ يَوْمٍ فابدل منه اليوم - فان قلت فما تاريل من اضافته الى يَوْمٍ - او نصب يوما - قالت اما لاضافة فاضافة تبديين كما تقول سحق ثوب وبعير سانية - واما نصب اليوم فعلى التعظيم باضمار فعل تقديرة لكم ميعاد اعني يوما او اريد يوما من صفته كَيْتَ وَكَيْتَ - ويجوز ان يكون الرفع على هذا اعني التعظيم - فان قلت كيف انطبق هذا جوابا على سوالهم - قلت ما سألوا عن ذلك وهم مذكرون له الا تعثلا لاسترشاد فجاء الجواب على طريق التهديد مطابقا لمجيء السؤال على سبيل الانكار والتعنت و انهم مردون بيوم يقاجئهم فلا يستطيعون تأخرا عنه ولا تقدما عليه * [الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ] ما نزل قبل القرآن من كتب الله - يروى ان كفار مكة سألوا اهل الكتاب فاخبروهم انهم يجدون صفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كتبهم فاغضبهم ذلك وقرنوا الى القرآن جميع ما تقدمه من كتب الله في الكفر فكفروا بها جميعا - وقيل الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ يوم القيمة - والمعنى انهم جحدوا ان يكون القرآن من الله او ان يكون تماثل عليه من الاداة للجزاء حقيقة ثم اخبر عن عاقبة امرهم ومآلهم في الآخرة فقال لرسوله صلى الله الله عليه وآله وسلم اولما مخاطب - وَلَوْ تَرَىٰ فِي الْآخِرَةِ مَوْقِفَهُمْ وَهُمْ يَتَجَاذِبُونَ اطراف المجاورة ويتراجعونها بينهم لرأيت العجب فحذف الجواب - والمستضعفون هم الاتباع - والمستكبرون الرؤس والمقدمون - أولي الاسم اعني نحن حرف الانكار لان الغرض انكار ان يكونوا هم الصادقين لهم عن الايمان واثبات انهم هم الذين صدوا بانفسهم عنه وانهم اتوا من قبل اختيارهم كأنهم قالوا نحن اجبرناكم وخلقنا بينكم وبين كونكم متكاذبين مختارين [بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ] بعد ان صممتم على الدخول في الايمان وصحت نياتكم في اختياره

بَلْ مَكْرُ الْإِيلِ وَالذَّهَارِ أَنْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا ۖ وَأَسْرَأُ النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ ۖ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْدَانِ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٥﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا

سورة السجدة ٤٣

الجزء ٢٢

ح ٩

بَلْ أَنْتُمْ مَنَعْتُمْ أَنْفُسَكُمْ حَقَّهَا وَأَتْرَقْتُمْ انْضِلَالًا عَلَى الْهَدْيِ وَأَطَعْتُمْ أَمْرَ الشَّهْوَةِ دُونَ أَمْرِ الْمَنِيِّ فَكُنْتُمْ مَجْرُمِينَ كَافِرِينَ لِاخْتِيَارِكُمْ لِأَقْوَالِنَا وَتَسْوِيلِنَا - فَإِنْ قُلْتُمْ إِنْ وَادَّا مِنْ الظُّرُوفِ الْإِلَازِمَةِ لِلظَّرْفِيَّةِ فَلِمَ وَقَعْتَ إِنْ مَضَانَا إِلَيْهَا - قُلْتُمْ قَدْ اتَّسَعَ فِي الزَّمَانِ مَا لَمْ يَتَّسِعْ فِي غَيْرِهِ فَأَغْيِيفَ إِلَيْهَا الزَّمَانَ كَمَا اضْيَافَ إِلَى الْجَمْعِ فِي قَوْلِكَ جَعَلْنَاكَ بَعْدَ أَنْ جَاءَ زَيْدٌ وَحَيْثُكَ وَيَوْمَئِذٍ وَكَانَ ذَلِكَ أَوَّلَ الْعَتَايَةِ صَبْرًا وَحِينَ خَرَجَ زَيْدٌ - لَمَّا أَذْكَرَ الْمُسْتَكْبِرِينَ بِقَوْلِهِمْ أَنْتُمْ صَدَقْتُمْ أَنْ يَكُونُوا هُمُ السَّبَبُ فِي كُفْرِ الْمُسْتَضْعَفِينَ وَاثْبَتُوا بِقَوْلِهِمْ [بَلْ كُنْتُمْ تُجْرِمُونَ] أَنْ ذَلِكَ بِكُسْبِهِمْ وَاخْتِيَارِهِمْ كَرَّ عَلَيْهِمُ الْمُسْتَضْعَفُونَ بِقَوْلِهِمْ [بَلْ مَكْرُ الْإِيلِ وَالذَّهَارِ] فَأَبْطَلُوا أَضْرَابَهُمْ بِأَضْرَابِهِمْ كَانَهُمْ قَالُوا مَا كَانَ الْأَجْرَامُ مِنْ جَهْتِنَا بَلْ مِنْ جِهَةِ مَكْرِكُمْ لَمَّا دَانِيَا لَيْلًا وَنَهَارًا وَحَمَلَكُمْ إِيَّانَا عَلَى الشَّرْكِ وَاتِّخَاذِ الْأَنْدَادِ - وَمَعْنَى مَكْرِ الْإِيلِ وَالذَّهَارِ مَكْرِكُمْ فِي الْإِيلِ وَالذَّهَارِ فَاتَّسَعَ فِي الظَّرْفِ بِأَجْرَائِهِ مَجْرَمِ الْمَفْعُولِ بِهِ وَاضْمَاةُ الْمَكْرِ إِلَيْهِ - أَوْ جَعَلَ لِيَدَاهُمْ وَنَهَارَهُمْ صَاكِرِينَ عَلَى الْإِسْنَانِ الْإِيَّازِيِّ - وَفَرِحَ بَلْ مَكْرُ الْإِيلِ وَالذَّهَارِ بِالتَّذْوِينِ وَنَصَبِ الظَّرْفَيْنِ - وَبَلْ مَكْرُ الْإِيلِ وَالذَّهَارِ بِالرُّفْعِ وَالنَّصَبِ أَيْ تَكُونُ الْأَغْوَاءُ مَكْرًا دَائِبًا لَا تَفْقَرُونَ عِذَهُ - فَإِنْ قُلْتُمْ مَا وَجَّهَ الرُّفْعَ وَالنَّصَبَ - قُلْتُمْ هُوَ مَبْتَدَأٌ - أَوْ خَيْرٌ عَلَى مَعْنَى بَلْ سَبَبُ ذَلِكَ مَكْرِكُمْ أَوْ مَكْرُوكُمْ أَوْ مَكْرُوكُمْ سَبَبُ ذَلِكَ - وَالنَّصَبُ عَلَى بَلْ تَكُونُ الْأَغْوَاءُ مَكْرًا الْإِيلِ وَالذَّهَارِ - فَإِنْ قُلْتُمْ لِمَ قِيلَ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بِغَيْرِ عَاطِفٍ - وَقِيلَ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا - قُلْتُمْ لِأَنَّ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا مَرَّ أَوَّلًا كَلَامَهُمْ فَجِيءَ بِالْجَوَابِ مَحْذُوفٍ الْعَاطِفَ عَلَى طَرِيقَةِ اسْتِثْنَاءٍ ثُمَّ جِيءَ بِكَلَامٍ آخِرٍ لِلْمُسْتَضَعْفِينَ فَعَدَّافَ عَلَى كَلَامِهِمُ الْأَوَّلِ - فَإِنْ قُلْتُمْ مَنْ صَاحِبُ الضَّمِيرِ فِي [وَأَسْرَأُ] - قُلْتُمْ الْجِنْسُ الْمَشْتَمِلُ عَلَى الذَّوْعَيْنِ مِنَ الْمُسْتَكْبِرِينَ وَالْمُسْتَضَعْفِينَ وَهُمْ الظُّلُمُونَ فِي قَوْلِهِ إِذِ الظُّلُمُونَ مَرُوقُونَ عِندَ رَبِّهِمْ يَذْمُ الْمُسْتَكْبِرُونَ عَلَى ضَلَالِهِمْ وَاضْلَالِهِمْ وَالْمُسْتَضَعْفُونَ عَلَى ضَلَالِهِمْ وَاتِّبَاعِهِمُ الْمَضِلِّينَ [فِي أَعْدَانِ الَّذِينَ كَفَرُوا] أَيْ فِيهِمْ أَعْدَانُهُمْ فَجَاءَ بِالصَّرِيحِ لِلتَّذْوِينِ بِهِمْ وَلِلدَّلَالَةِ عَلَى مَا اسْتَحَقُّوا بِهِ الْأَغْلَالَ - وَعَنْ قِتَادَةَ أَسْرَأُ الْكَلَامَ بِذَلِكَ بَيْنَهُمْ - وَقِيلَ أَسْرَأُ النَّدَامَةَ أَظْهَرُهَا وَهُوَ مِنَ الْأَضْدَادِ * هَذِهِ تَسَايَةُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِمَّا مَنِي بِهِ مِنْ قَوْمِهِ مِنَ التَّكْذِيبِ وَالْكَفْرِ بِمَا جَاءَ بِهِ وَالمَذَامَةِ بِكَثْرَةِ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَالمَفَاخِرَةِ بِالدُّنْيَا وَزُخْرُفِهَا وَالتَّكْبَرِ بِذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالِاسْتِهَانَةِ بِهِمْ مِنْ أَجْلِهِ وَقَوْلُهُمْ أَيْ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّتَدَامًا وَ أَحْسَنُ نَذِيرًا وَإِنَّهُ لَمْ يُرْسَلْ قَطُّ إِلَى أَهْلِ قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالُوا لَهُ مِثْلُ مَا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَهْلُ مَكَّةَ وَكَادُوا يَنْحَرُوا مَا كَادَهُ بِهِ وَفَاسُوا أَمْرَ الْآخِرَةِ الْمَوْهُومَةِ أَوْ الْمَفْرُوضَةِ عَنْهُمْ عَلَى أَمْرِ الدُّنْيَا وَاعْتَدُوا أَنَّهُمْ لَوْ لَمْ يَكُونُوا عَلَى اللَّهِ لَمَّا رَزَقَهُمْ وَلَوْ لَا أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ هَانُوا عَلَيْهِ لَمَّا حَرَمَهُمْ فَعَلَى قِيَامِهِمْ ذَلِكَ قَالُوا [وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ] إِرَادُوا أَنَّهُمْ أَكْرَمُ عَلَى اللَّهِ مِنْ أَنْ يَعْذِّبَهُمْ نَظَرُوا إِلَى أَحْوَالِهِمْ فِي الدُّنْيَا * وَقَدْ أَبْطَلَ اللَّهُ

بِمَا أَرْسَلْنَاهُمْ بِهِ كُفِرُوا ⑥ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ⑦ قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ⑧ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّذِي تَقْرِبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَى إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَاؤُذَلِكَ لَهُمْ جِزَاءُ الضَّعِيفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ آمِنُونَ ⑨ وَالَّذِينَ يَصْعُونَ فِي آيَاتِنَا مُلْجِزِينَ أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ⑩ قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرْهُ ⑪ وَمَا تَنْقُصُكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَبِهِ يُخْلَفُهُ ⑫ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ⑬ وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَكَةِ أَهْلُكُمْ أَيَاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ⑭

حسبانهم بأن الرزق فضل من الله يقسمه كما يشاء على حسب ما يراه من المصالح فرمًا وسع على العاصي وضيّق على المطيع وربما عكس وربما وسّع عليهما وضيّق عليهما فلا ينقاس عليه (امر الثواب الذي مبداه على الاستحقاق - وقد رزق تضيقه قال تعالى وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ - وقرئ يُقَدَّرُ بالتشديد والتخفيف * اراد [وَمَا] جماعة [أَمْوَالُكُمْ وَلَا] جماعة [أَوْلَادُكُمْ بِالَّذِي تَقْرِبُكُمْ] وذلك ان الجمع المكسر عقلاؤه وغير عقلاؤه سواء في حكم التائيد - ويجوز ان يكون اللتي هي التقوى وهي المقربة عند الله زلفى وحدها اي ليست اموالكم بتلك الموعودة للتقريب - وقرأ الحسن بِالَّذِي تَقْرِبُكُمْ لانها جماعات - وقرئ بِالَّذِي تَقْرِبُكُمْ اي بالشئ الذي يقربكم - والزلفى والزلفة كالقراى والتقربة ومحلها النصب اي تقربكم قرابة كقوله أَتَيْتُكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَهَاتًا [إِلَّا مَنْ آمَنَ] استثناء من كم في تَقْرِبُكُمْ - والمعنى ان الاموال لا تقرب احدا الا المؤمن الصالح الذي يُفَقِّهُهَا في سبيل الله والاولاد لا تقرب احدا الا من علمهم الخير وفعّهم في الدين ورشّحهم للمصالح والطاعة [جِزَاءُ الضَّعِيفِ] من اضافة المصدر الى المفعول اصله فَأُولَئِكَ لَهُمْ ان يجازوا الضعيف ثم جزاء الضعيف ومعنى جزاء الضعيف ان تضاعف لهم حسناتهم الواحدة عشرة - وقرئ جِزَاءُ الضَّعِيفِ على فَأُولَئِكَ أَيْم الضعيف جزاء - وجزاء الضعيف على ان يجازوا الضعيف - وجزاء الضعيف مرفوعان الضعيف بدل من جزاء - وقرئ [فِي الْغُرُفَاتِ] بضم الراء وفتحها ومكونها - وفي العُرْفَةِ * [فَبِهِ يُخْلَفُهُ] فهو يعوضه لا معوض سواء إما عاجلا بالمال او بالقناعة اللتي هي كنز لا ينفذ وإما أجلا بالثواب الذي كل خلق دونه - وعن مجاهد من كان عنده من هذا المال ما يقيمه فليمتدّد فان الرزق مقسوم ولعل ما قسم له قليل وهو ينفق نفقة الموسع عليه فينفق جبيع ما في يده ثم يدق طول عمره في فقر ولا يتأزّن وَمَا تَنْقُصُكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَبِهِ يُخْلَفُهُ فان هذا في الآخرة ومعنى الآية وما كان من خلف فهو منه [خَيْرُ الرِّزْقِينَ] واعلاهم رب العزة لان كل ما رزق غيره من سلطان يرزق جنده أو سيد يرزق عبده أو رجل يرزق عياله فهو من رزق الله اجراء على ايدي هؤلاء وهو خالق الرزق وخالق الاسباب اللتي بها يذفع المرزوق بالرزق - وعن بعضهم الحمد لله الذي اوجدني وجعلني ممن يشتهي نعم من مشته لا يجد ولا يجد ولا يشتهي - هذا الكلام خطاب للملكة وتقريع للكفار وارد على المثل السائر * ع * اياك اعني واسمعي يا جارة * ونحوه قوله عز وجل أَنْتَ تَلْتَلِ لِلنَّاسِ أَنْخِرُونِي وَأَمْرِي الْبَاقِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وقد علم سبحانه كونه الملكة

وعيسى منزهين بمرأه مما وجد عليهم من السؤال انوار على طروق التفسير والغرض ان يقولوا وبقولوا . يسأل ويصيروا فيكون فقرهم اشد وتعبهم ابلغ وخجلهم اعظم وهولهم الزم ويكون اقتصاص ذلك لظفا لمن سمعه وازجرا لمن اقتص عليه . و الموتة خلاف المعادة ومنها التلم والى من والاه وعاد من عاده وهي مفاعلة من الولي وهو القرب كما ان المعادة من العدو وهي البعد والولي يقع على الموالى والموالى جميعا والمعنى اذنت الذي توليه من دولتهم اذ الامواله بيدنا وبينهم فبيدوا باثبات موالاته الله ومعادة النصارى برافتهم من الرضاء بعد انهم لم كان على هذه الصفة كانت حاله مذقية اذلك [بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ آخَرَ] يريدون الشياطين حيث اطاعوهم في عبادة غير الله . وقيل صورت لهم الشياطين صور قوم من الجن وقالوا هذه صور الملائكة فاعبدوها . وقيل كانوا يدخلون في اجواف الاصنام اذا عبدت فيعبدون بعبادتها . وقيل يمشونهم . يَقُولُ بِالْمَوْنِ وَالْيَمْنِ . لا صرفي ذلك اليوم وحده لا يماك فيه احد منفعه ولا مضرة لاحد الا الدار دار ثواب وعقاب والمقاييس والمعافى هو الله فكانت حالها خلاف حال الدنيا التي هي دار تكليف والذات فيها مغلبي بينهم يتضارون ويتذامعون والمراد انه لا ضار ولا نافع يومئذ الا هو . ثم ذكر معاقبة الظالمين بقوله [وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا] معطوفا على لا يملك لا ضار ولا نافع يومئذ الا هو . ثم ذكر معاقبة الظالمين بقوله [وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا] معطوفا على لا يملك الاشارة الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسام . والغاية الى القرآن . و الاشارة الى الحق . والحق امر النبوة كله ودين الاسلام كما هو . وفي قوله وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا - وفي ان لم يقل وقالوا . وفي قوله لِلْحَقِّ كَمَا جَاءَهُمْ - وما في الالام من الاشارة الى القتالين والماتول فيه . وما في كَمَا من المباداهة : كفو دليل على صدور الكلام عن انكار عظيم وغضب شديد وتجب من امرهم بلبع ذاته قل و قل اولئك الكفرة المتكبرون بجبرأتهم على الله ومكابرتهم لمثل ذلك الحق الذي قبل ان يذوقوه [اِنَّ هَذَا اَلْاَسْحَرُ مُبِينٌ] فبتقوا القضاء على انه سحر ثم بقره على انه بيت ظاهر كل عاقل تأمله سمعه سحرا : اَوْ مَا أَقْبَلْتُمْ] كُتِبَا [يَدْرُسُونَهَا] فيها برهان على محبة اشرك ولا أرسلنا اليهم نذيرا يذرههم بالعقاب ان لم يشركوا كما قال عز وجل اَمْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ سُلْطٰنًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ . او وصفهم بانهم قوم اميون اهل جاهلية لا ملة لهم وليس لهم عهد بانزال كتاب ولا بعثة رسول كما قال اَمْ اَتَيْنَهُمْ كِتٰبًا مِنْ قَبْلِهِ فَمِمَّ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ فليس الكذابين وجه متشبه ولا شبهة متعاق كما يقول اهل الكتاب و ان كانوا مبطلين فجن اهل كُتِبَ وشرايع و مستندون الى رُسل من رُسل الله ثم توعدهم على تكذيبهم بقوله [وَكَذَّبَ الدِّينَ] تفعة منهم من كذب

وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا مِنْ قَبْلِهِمْ

والقرون الخالية كما كذبوا - وما باع هؤلاء بعض [ما أتينا] أولئك من طول الامتار وقوة الاجرام وكثرة الاموال فحين كذبوا رسالهم جاءهم انكاري بالتدمير والاستيصال ولم يغنى عنهم استظهارهم بما هم فيه مستظهرون فما بال هؤلاء - وقرئ يدرسونها من التدريس وهو تكبير الدرس او من درس الكتاب ودرس الكتب - ويدرسونها بتشديد الدال يقتلعون من الدرس - والمعشار كالمرباع وهما العشر والرابع - فان قلت ما معنى [فكذبوا رسالي] وهو مستغنى عنه بقوله وكذب الذين من قبلهم - قلت اما كان معنى قوله وكذب الذين من قبلهم و فعل الذين من قبلهم التكذيب واقدما عليه جعل تكذيب الرسل مسببا عنه ونظيره ان يقول القائل اقدم فلان على الكفر فكفر بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم - ويجوز ان يعطف على قوله وما يكفروا كقولك ما باع زيد معشار فضل عمرو فتفضل عليه [فكيف كان تكفيري] للمكذبين الاولين * فليحذروا من مثله بواحده بخصلة واحدة وقد فسرها بقوله ان تقوموا على انه عطف بيان لها - وازاد بقيامهم - اما التيام من مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتفريقهم عن مجتمعهم عنده - واما القيام الذي لا يؤاد به المثل على القدمين ولكن الانتصاب في الامر والتهوض فيه بالهمة والمعنى [انما اعطاكم بواحده] ان فعلتموها اميتكم الحق وتخلصتم وهي [ان تقوموا] لوجه الله خالصا متفرقين اثنين اثنين واحدا واحدا [ثم تكفروا] في امر محمد صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم وما جاء به اما الاثنان فينفكران ويعرض كل واحد منهما بمحصل فكرة على صاحبه وينظران فيه نظرا متصادقين متصادفين لا يميل بهما اتباع هوى ولا يذبض لهما عرق عصبية حتى يحسم بهما الفكر الصالح والنظر الصحيح على جادة الحق وسنذه وكذلك الفرد يفكر في نفسه بعدل ونصفة من غير ان يكابرها ويعرض فكرة على عقائه ونهذه وما استقر عنده من عادات العتلاء وسجاري احوالهم والذي اوجب تفرقهم متنى وفراهم ان الاجتماع بما يشوش الخواطر ويعمي ابصارهم يمنع من الورية ويخلط القول ومع ذلك يقل الانصاف ويكثر الاعتساف ويتورع عجاج التعصب ولا يسمع الانصرة المذهب - واره ١ ما يصاحبكم من جنة [ان هذا الامر العظيم الذي تحته ملك الدنيا والاخر فهو يخفى لا يتصدى لانحاء مثله الا رجلا اما مجنون لا يدالي باقتضائه اذا طوبى له] سبب بالمرهان فعجز بل لا يدري ما الاقتضاح وما رتبة العواقب واما عاقل راجع العقل مرشوم للنهضة مخذّر من اهل الدنيا لا يدعيه الا بعد صحتة عنده بحجته وبرهانه واما فما يجدي عاقل دعوى شي لا بيضة له عليه وقد علمتم ان محمدا صلى الله عليه وآله وسلم ما به من جنة بل علمتموه ارجح قريش عقلا وازاهم حلما واتقهم ذهنا واصلم رأيا واصدقهم قولا وانزههم نفسا واجمعهم لما يحمد عليه الرجال ويمدحون به فكان مظنة لأن تظنوا به اخيرا وترجعوا فيه جانب الصدق على

سورة اسبا ٣٤

الجزء ٢٢

١١ ٤

مِنْ جَنَّةٍ ۖ إِنَّهُ لَا يَنْذِرُكُمْ بِشَيْءٍ يَدِّيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ۝ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ ۖ إِنِ اجْتَبَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ شَيْءٍ شَيْئًا شَدِيدًا ۝ قُلْ إِنِّي بَقَدْ ذُفِّ بِالْحَقِّ ۖ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيهِ الْبَاطِلُ وَمَا يَعْبُدُ ۝ قُلْ إِنِّي فُلَّانُ فَإِنَّهُ أَفْضَلُ عَلَىٰ نَفْسِي ۖ وَإِنِّي أَكْذِبْتُ نَبِيًّا يُوحِي إِلَيَّ

الكذب و اذا فعلتم ذلك كفاكم ان تطالبوه بان باتيكم باية فاذا اتى بها تبين انه نذير مبين - فان قلت ما يصاحبكم بم يتعلق - قلت يجوز ان يكون كلاما مستأنفا نذيرها من الله عز وجل على طريقة النظر في امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - ويجوز ان يكون المعنى ثم تذكروا فاعلموا ما يصاحبكم من جنه - وقد جوز بعضهم ان تكون ما استفهامية - [يَنْذِرُكُمْ عَذَابٍ شَدِيدٍ] كقولهم عليه السلام بعثت في نسم الساعة * [فَيُؤْتِكُمْ] جزاء الشرط الذي هو قوله مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرِ تَقْدِيرِهِ أَيْ شَيْءٍ سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرِكُمْ قَوْلُهُ مَا يَقْتَضِي اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ - وَفِيهِ مَعْنِيَانِ - أَحَدُهُمَا نَفِي مُسْئَلَةِ الْأَجْرِ أَسَا كَمَا يَقُولُ الرَّجُلُ لِصَاحِبِهِ إِنْ أَعْطَيْتَنِي شَيْئًا فَخُذْهُ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَمْ يُعْطِهِ شَيْئًا وَالثَّانِي يَرِيدُ الْبَيِّنَاتِ لَعَلَّيْهَا تَأْخُذُ بِمَا لَمْ يَكُنْ - وَالثَّانِي إِنْ يَرِيدُ بِالْأَجْرِ مَا أَرَادَ فِي قَوْلِهِ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرِ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا وَفِي قَوْلِهِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْوَدْعَةَ فِي الْقُرْآنِ لِأَنَّهُ اتَّخَذَ السَّبِيلَ إِلَىٰ اللَّهِ نَصِيْبَهُمْ وَمَا بِهِ نَفْعُهُمْ وَكَذَلِكَ الْوَدْعَةُ فِي الْقُرْآنِ لَأَنَّ الْقُرْآنَ قَدْ أَنْظَمْتَهُ وَأَيَّاهُمْ [عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَدِيدٌ] حَقِيقٌ مِنْهُمْ يَعْلَمُ أَنِّي لَا أَطْلُبُ الْأَجْرَ عَلَىٰ نَصِيْبَتِكُمْ وَدَعَاكُمْ إِلَيْهِ إِلَّا مَنَّةً وَلَا أَطْمَعُ مِنْكُمْ فِي شَيْءٍ * الْقَذْفُ وَالرَّمْيُ تَرْجِيْعُهُ السَّهْمُ وَنَحْوُهُ بَدْعٌ وَاعْتِمَادٌ وَيُسْتَعَارُ مِنَ الْحَقِيقَتَيْنِ لِمَعْنَى الْأَلْقَاءِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَقَذَفَ فِي دُورِهِمُ الرَّعْبَ - إِنْ أَفْزَعْتُمْ فِي الدُّنْيَا وَمَعْنَى [يَقْذِفُ بِالْحَقِّ] يُلْقِيهِ وَيَنْزِلُهُ إِلَىٰ أُنْدِيَانِهِ أَوْ يَرْمِي بِهِ الْبَاطِلَ فَيُدْمِغُهُ وَيُزْهِقُهُ [عَلَّامُ الْغُيُوبِ] رَفَعُ مَحْذُولٍ عَلَىٰ مَحَلِّ أَنْ وَاسْمِهَا - أَوْ عَلَى الْمُسْتَكْنَى فِي يَقْذِفُ - أَوْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُدًى مَحْذُوفٌ - وَفِيهِ الْمُنْصَبُ صِفَةُ لَوْنِي - أَوْ عَلَى الْمَدْحِ - وَفِيهِ الْغُيُوبُ بِالْحُرُوكَاتِ الثَّلَاثِ - وَالْغُيُوبُ كَالْغُيُوبِ وَالْغُيُوبُ كَالْغُيُوبِ وَهُوَ الْأَمْرُ الَّذِي غَابَ وَخَفِيَ جَدًّا - وَالْحَقُّ أَمَّا إِنْ يَبْدِيهِ فَعَلًا أَوْ يَعْبُدُهُ فَإِنَّ هَالِكًا لَمْ يَبْدُ لَهُ أَبَدٌ وَلَا عَادَةُ فَيَجْعَلُوا قَوَائِمَ لَا يَبْدِيهِ وَلَا يَعْبُدُ مِثْلًا فِي الْهَالِكِ وَمِنْهُ قَوْلُ عُبَيْدٍ * شَعْرٌ * أَفْقَرُ مِنْ أَهْلِ عُبَيْدٍ * فَالْيَوْمَ لَا يَبْدِيهِ وَلَا يَعْبُدُ * وَالْمَعْنَى جَاءَ الْحَقُّ وَهَلَكَ الْبَاطِلُ كَقَوْلِهِ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ - وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ وَحَوْلَ الْكَعْبَةِ ثَلَاثُمِائَةٍ وَرِسْتُونَ صَدًّا فَجَعَلَ يَطْعُمُهَا بِعُودِ نَبْعَةٍ وَ يَقُولُ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنْ الْبَاطِلُ كَانَ زَهَقًا - جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيهِ الْبَاطِلُ وَمَا يَعْبُدُ - وَالْحَقُّ انْقِرَأَ - وَقِيلَ السَّيْفُ - وَقِيلَ الْبَاطِلُ إِبْلِيسُ أَيْ مَا يَذْشِي خَلْقًا لَا يَعْبُدُهُ الْمُنْشَى وَالْبَاعِثُ هُوَ اللَّهُ - وَعَنْ الْحَسَنِ لَا يَبْدِيهِ إِلَّا هَالِكٌ خَيْرًا وَلَا يَعْبُدُهُ أَيْ لَا يَنْفَعُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - وَقَالَ الزَّجَاجُ أَيْ شَيْءٌ يَذْشِي إِبْلِيسَ وَيُعْبُدُهُ فَيَجْعَلُهُ لِمَا يَسْتَفِيدُ - وَقِيلَ لِلشَّيْطَانِ الْبَاطِلُ لِأَنَّهُ صَاحِبُ الْبَاطِلِ - أَوَّلَانَهُ هَالِكٌ كَمَا قِيلَ لَهُ الشَّيْطَانُ مِنْ شَاطِئِ هَالِكٍ * قَرِيءٌ فَالْمُتَّ - أَصْلٌ بَفَتْحِ الْعَيْنِ مَعَ كَسْرِهَا - وَفُلَّانُ أَفْضَلُ بِكُسْرِهَا مَعَ فَتْحِهَا وَهِيَ الْغَدَانُ نَحْوُ ظَلَمْتُ أَظْلَمْتُ وَ

رَبِّي ٥ إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ٥ وَلَوْ تَرَى إِذْ فُزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَأُخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ٥ وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ ٥ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَادُ شَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ٥ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ ٥ وَيَقْدِرُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ٥ وَحِجْلٌ

ظَلَمَاتٌ - أَظْلٌ - وقريء إِمْلُ بكسر الهمزة مع فتح العين - فَإِنَّ قَامَتْ لَيْنِ التَّقَابِلِ بَيْنَ قَوْلِهِ [فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي] و قَوْلِهِ [فَإِنَّمَا يُرِجِي إِلَى رَبِّي] و إنما كان يستقيم أن يقال فإنما أَضِلُّ على نفسي و إن اهتديت فإنما اهتدي إليها كقولها مَنْ هَمِلَ صَاحِبًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا - وَمَنْ اهْتَدَى فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَمَلُهَا وَإِنَّمَا - تَمَّا أَضِلُّ بالنسي - فَمَتَّ هُمَا مَتَقَابِلَانِ مِنْ جِهَةِ الدِّعَايِ لَنَ النَّفْسِ كُلِّ مَا عَلَيْهَا فَيُؤْهِبُهَا اعْنِي أَنْ كُلَّ مَا هُوَ وَإِلَّ عَلَيْهَا وَضَارَّهَا فَيُؤْهِبُهَا وَيُسَيِّدُهَا لَهَا الْإِمَارَةُ بِالسُّوءِ وَ مَا لَهَا صَمَائِنُفَعُهَا فَيُهْدِيهَا رَتَّهَا وَ تَوَفِّيَقُهَا وَ هَذَا حَكَمٌ عَامٌّ لِكُلِّ مَكَتَفٍ وَ إِنَّمَا أَمْرُ رَسُولِهِ أَنْ يَسْذُذَهُ إِلَى نَفْسِهِ لَنَ الرِّسُولِ إِذَا دَخَلَ تَحْتَهُ مَعَ جَلَالَةِ مَحَلِّهِ وَ سَدَادِ طَرِيقَتِهِ كَانَ خَيْرُهُ إِرَائِي بِهِ [إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ] يَدْرِكُ قَوْلَ كُلِّ ضَالٍّ وَ مَهْتَدٍ وَ فَعَلَهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْهُ مَا شَاءَ ٥ [وَ لَوْ تَرَى] إِنْ جَوَابِهِ مَحْذُوفٌ إِي لِرَأْيَتِ أَمْرًا عَظِيمًا وَحَالًا هَائِلَةً - وَ لَوْ رَأَى وَ الْأَعْمَالُ الْإِنَّمَا هِيَ فُزِعُوا وَ أُخِذُوا وَ حِجْلٌ يَدْنُهُمْ كُلُّهَا الْمُضْيِ وَ الْأَمْرُ بِهَا لَاسْتِقْبَالٌ لَنَ مَا اللَّهُ فَاعِلُهُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ بِإِجْرَالِهِ مَا قَدْ كَانَ وَ وَجُدَ لَتَحَقُّقِهِ - وَ وَقْتُ الْفُزْجِ وَقْتُ الْبَعْثِ وَ قِيَامِ السَّاعَةِ - وَ قِيلَ وَقْتُ الْمَوْتِ - وَ قِيلَ يَوْمَ بَدْرٍ - وَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ نَزَلَتْ فِي خُسْفٍ الْبَيْدَاءِ وَ ذَلِكَ أَنَّ ثَمَانِينَ الْقَائِمِينَ الْغَائِبِينَ الْكَعْبَةَ لِيُخْرِجُوها فَإِذَا دَخَلُوا الْبَيْدَاءَ خُسْفَ بِهْمَ [فَلَا قُوَّةَ] فَلَا يَفُوتُونَ الْمَدَّ وَ لَا يَسْتَقْبِلُونَهُ - وَ قَرِئَ فَلَا قُوَّةَ - وَ الْأَخْذُ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ مِنَ الْمَوْقِفِ إِلَى الذَّارِ إِذَا بَعَثُوا - أَوْ مِنْ ظَهْرِ الْأَرْضِ إِلَى بَطْنِهَا إِذَا مَاتُوا - أَوْ مِنْ مَكْرَاهِ بَدْرٍ إِلَى الْقَرَابِ - أَوْ مِنْ تَحْتِ أَقْدَامِهِمْ إِذَا خُسِفَ بِهِمْ - فَإِنَّ قَلَّتْ غَلَامٌ عَطَفَ قَوْلُهُ وَ أُخِذُوا - قَلَّتْ فِيهِ وَجْهَانِ - الْعَطْفُ عَلَى فُزِعُوا إِي فُزِعُوا وَ أُخِذُوا فَلَا قُوَّةَ لَهُمْ - أَوْ عَلَى لَا قُوَّةَ عَلَى مَعْنَى إِذْ فُزِعُوا فَلَمْ يَفُوتُوا وَ أَخْذُوا - وَ قَرِئَ وَ أَخْذٌ وَ هُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى مَحَلِّ لَا قُوَّةَ وَ مَعْنَاهُ فَلَا قُوَّةَ هَذَا وَ هَذَا أَخْذٌ [أَمْدَانِهِ] بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ لِمُرُورِ ذِكْرِهِ فِي قَوْلِهِ مَا بَصَاحِيكُمْ مِنْ جَنَّةٍ - وَ التَّنَادُ وَ التَّنَادُشُ اخْوَانِ إِلَّا أَنْ التَّنَادُشَ تَنَادُلٌ سَهْلٌ شَيْءٌ قَرِيبٌ يُقَالُ نَاشَ يَنْوُشُهُ وَ تَنَادُشَهُ الْقَوْمُ وَ يُقَالُ تَنَادُشُوا فِي الْحَرْبِ نَاشٌ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَ هَذَا تَمْتِيزٌ لَطَلِيمٌ مَا لَا يَكُونُ وَ هُوَ أَنْ يَنْفَعَهُمْ إِيْمَانُهُمْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ كَمَا يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانُهُمْ فِي الدُّنْيَا مَتَلَّتْ حَالُهُمْ بِحَالٍ مَنْ يَرِيدُ أَنْ يَتَنَادَلَ الشَّيْءُ مِنْ غُلُوَّةٍ كَمَا يَتَنَادُلُهُ الْآخَرُ مِنْ قَبْسِ ذِرَاعٍ تَنَادُلًا سَهْلًا لَا تَحِبُّ فِيهِ - وَ قَرِئَ التَّنَادُشُ هَمَزَتْ الْوَاوُ الْمَضْمُونَةُ كَمَا هَمَزَتْ فِي أَجْوَدٍ وَ أَدْوَرٍ - وَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ التَّنَادُشُ يَهْمُزُ التَّنَادُلُ مَنْ بَعْدَ مِنْ قَوْلِهِمْ نَاشَتْ إِذَا الْبَطَاتُ وَ تَاخَّرَتْ وَ مِنْهُ الْبَيْتُ ٥ ع ٥ تَمْنَى نَيْشًا أَنْ يَكُونَ أَطَاعَنِي ٥ إِي أَخِيرًا وَ [يَقْدِرُونَ] مَعْطُوفٌ عَلَى قَدْ كَفَرُوا عَلَى حِكَايَةِ الْحَالِ الْفَاضِيَةِ يَعْنِي وَ كَانُوا يَتَكَلَّمُونَ بِالْغَيْبِ [مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ] وَ هُوَ قَوْلُهُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ - وَآلِهِ وَ سَلَّمَ شَاعِرٌ - سَاهِرٌ - كَذَّابٌ وَ هَذَا تَكَلُّمٌ بِالْغَيْبِ وَ الْأَمْرُ الْخَفِيِّ لَأَنَّهُمْ لَمْ يَشَاهِدُوا مِنْهُ سِحْرًا وَ لَا شَعْرًا وَ لَا كَذِبًا وَ قَدْ أَتَوْا بِهِذَا الْغَيْبِ

سورة فاطر ٣٥

الجزء ٢٢

حروفها
٣٢٨٩

ع ١٢

يَذِّهَبُ وَيَبْقَى مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فَعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِمَّنْ قَبْلُ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُّرِيبٍ ۝

سورة فاطر مكية وهي خمس و اربعون آية وخمسة ركوعا

كلماتها
٧٩٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٥)

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكَةِ رُسُلًا أُولِي أَنْفُسٍ مُّتَنَبِّئِينَ ۖ وَثَلَاثَ وَرُبْعَ ۖ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ

من جهة بعيدة من حاله لأن أبعد شيء مما جاء به اشعروا اسبحوا أبعد شيء من عبادته المتقي عرفت
بينهم وجربت الكذب والزور - وقبحى رِيْقْدُونُ بالغيب على البذاء المفعول اي يأنهم به شياطينهم و
يَلْقُونَهُمْ اياه - وان شئت فعلقه بقوله وقالوا آمنا به على انه متلهم في طلبهم تحصيل ما عطفوه من
الايمان في الدنيا بقولهم آمنا في الآخرة وذلك مطلب مستبعد بمن يتدف شينا من مكان بعيد لا سجل
للظن في الحق حديث يورد ان يقع فيه لكونه غائبا عنه شاحطا - والغيب الشيء الغائب - ويجوز ان يكون
الضمير المعداد الشديدي في قوله بين يدي عذاب شديد - وكانوا يقولون وما نحن بمعددين ان كان الامر كما
تصفون من قيام الساعة والعقاب والثواب ونحن اكرم على الله من ان يعدنا قائسين امر الآخرة على
امر الدنيا فهذا كان قد فهم بالغيب وهو غيب ومقدوف به من جهة بعيدة لأن دار الجزاء لا تناقش على دار
التكليف [مَا يَشْتَهُونَ] من نفع الايمان يومئذ والنجاة به من النار وانفوز بالجنة - او من الرد الى الدنيا كما
حكى عنهم ارجعنا نعمل صالحا [بِأَشْيَاعِهِمْ] بأشياءهم من كثرة الاسم ومن كان مذهبه مذهبه [مُّرِيبٍ]
اما من اراه اذا وقع في الريبة والتهمة - او من ارب الرجل اذا صار ذا ريبة ودخل فيها وكلاهما سباز
الا ان بينهما فرقا وهو ان المررب من الاول منقول ممن يصح ان يكون مرربا من الايمان الى المعنى
و المررب من الثاني منقول من صاحب الشك الى الشك كما تنول شعر شاعر - عن رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة سبا لم يبق رسول ولا نبي الا كان له يوم القيمة رفقة ومصافحا •

سورة فاطر

[فَاطِرِ السَّمَوَاتِ] مبتدئا ومبتدعا - وعن مجاهد عن ابن عباس ما كنت ادري ما فاطر السموات
والارض حتى اختصم الي اعرابياني في بئر فقال احدهما انا فطرتهما اي ابتدأتها - وقبحى الَّذِي فَطَرَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَجَعَلَ الْمَلَكَةَ رُسُلًا ۖ عَلَى الْمَدْح [رُسُلًا] بضم السين وسكونه
[أُولِي أَنْفُسٍ] اصحاب الجنة - واولوا اسم جمع لذر كما ان اولاء اسم جمع لذا ونظيرهما في الممتدة
المخاض والخلفة [مُّتَنَبِّئِينَ وَثَلَاثَ وَرُبْعَ] صفات لأجنحة وانما لم يفسر الذكر العدل فيها وذلك انها
عدلت عن الفاظ الاعداد عن صيغ الى صيغ آخر كما عدل عمر عن عامر وحذام عن حذافة وعن تكرير
الى غير تكرير واما الوصفية فلا تفترق الحال فيها بين المعدولة والمعدول عنها الاتراك تقول مررت بمسوة

صورة فاطر ٣٥ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ٦ وَ مَا يُمْسِكُ

الجزء ٢٢

ع ١٢

اربع و برجال ثلثة فلا يعرج عليهما و المعنى ان من الملكة خلقا اجنحتهم اثنان اثنان اي لكل واحد منهم جناحان و خلقا اجنحتهم ثلثة ثلثة و خلقا اجنحتهم اربعة اربعة [يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ] اي يزيد في خالق الاجنحة و في غيره ما يقتضيه مشيئته و حكمته و الاصل الجناحان لانهما بمنزلة اليدين ثم الثالث و الرابع زيادة على الاصل و ذلك اقوى المطيران و امون عليه - فان قلت قياس الشفع من الاجنحة ان يكون في كل شق نصفه فما صورة الثالثة - قلت لعل الثالث يكون في وسط الظهر بين الجناحين يمدّهما بقوة - او لعله لغير المطيران فقد مرّ بي في بعض الكتب ان صفقا من الملكة لهم ستة اجنحة فجناحان يلقون بهما اجسادهم و جناحان يطيران بهما في الامور من امور الله و جناحان مريحان على وجوههم حياء من الله - وعن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم انه رأى جبرئيل ايامه المعراج و له ستمائة جناح - و روي انه قال جبرئيل عليه السلام ان يتراى له في صورته فقال انك لئن تطيق ذلك قال اني احب ان تفعل فخرج رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في ليلة مقمرة فاتاه جبرئيل عليه السلام في صورته فغشي على رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ثم افاق و جبرئيل عليه السلام مسنده و احدى يديه على صدره و الاخرى بين كتفيه فقال سبحان الله ما كنت ارى ان شيئا من الخلق هكذا فقال جبرئيل عليه السلام فكيف لو رايت اسرافيل عليه السلام له اتاني عشر جناحا جناح منها بالمشرق و جناح بالمغرب و ان العرش على كاهله و انه ليتضال الاحياء نعظمة الله حتى يعون مثل الوضع وهو العصفور الصغير - و روي عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم انه قال يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ هو الوجه الحسن و الصوت الحسن و الشعر الحسن - و قيل الخط الحسن - و عن قتادة الملاح في العيذين و الآية مطلقة تتناول كل زيادة في الخلق من طول قامته و اعتدال صورته و تمام في الاعضاء و قوة في البطش و حصافة في العقل و جرأة في الرأي و جرأة في القلب و سماحة في النفس و ذلاقة في اللسان و لباقة في التكلم و حسن تأت في مزاولته الامور و ما اشبه ذلك مما لا يحيط به الوصف • استعير الفتح للاطلاق و الارسال الاترى الى قوله فَلَا مَرْسَلْ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ مَكَانَ لَا فَاتِحَ لَهُ يَعْنِي اَيَّ شَيْءٍ يُطْلَقُ اللَّهُ [مِنْ رَحْمَةٍ] اَي من نعمة رزق او مطر او صحة او امن او غير ذلك من صنوف نعمائه اللتي لا يحاط بعددها و تنكيرة الرحمة للاشاعة و الايهام كانه قال من اية رحمة كانت سماوية او ارضية فلا احد يقدر على امساكها و حبسها و اَيَّ شَيْءٍ يُمْسِكُ اللَّهُ فَلَا اَحَدَ يَقْدِرُ عَلَى اِطْلَاقِهِ - فان قلت لم ائت الضمير اولا ثم ذكره و هو راجع في الحائين الى الاسم المتضمن معنى الشرط - قلت هما لغتان الحمل على المعنى و على اللفظ و المتكلم على الخيرة فيهما فانك على معنى الرحمة و ذكر على ان لفظ المرجوع اليه لا ثاني فيه و لان الاول فسر بالرحمة فحسن اتباع الضمير التفسير و لم يغسر الثاني فترك على اصل التذكير.

سورة فاطر ٣٥

الجزء ٢٢

ع ١٣

قَبْلِكَ ۖ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٦﴾ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ۚ وَلا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿١٧﴾ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ۚ إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنَ الْمُحْسِبِينَ ﴿١٨﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١٩﴾ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا ۚ فَإِنْ لَمْ يَضِلُّ مِنْ يَشَاءِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٌ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ

له - قُلْتُ معناه وان يكذبوك فتألم بتكذيب الرسل من قبلك فوضع قُلْتُ كَذِبْتَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ موضع فتألم استغناء بالسبب عن المسبب اعني بتكذيب عن الناسي - فان قُلْتُ ما معنى التكثير في رُسُلٍ - قُلْتُ معناه فَقَدْ كَذِبْتَ رُسُلٌ اِي رسل ذررا عند كثير وارلوا آيات وندبر واهل اعمار طوال واصحاب صبر وعزم وما اشبه ذلك وهذا اسنى له واحسن على الصابرين ﴿١٦﴾ وَعَدَ اللَّهُ [الجزء بالثواب والعقاب] ﴿١٧﴾ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ولا يذهباكم التمتع بها والتأذي بمخافتها عن العمل للأخرة وطلب ما عند الله [وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ] لا يقوون لكم اعملوا ما شئتم فان الله غفور يعفو عن كل خطيئة - والغرور الشيطان لان ذلك ديدنه - وقرى بالضم وهو مصدر غره كاللزم والنهك او جمع غار نقعد وقعود - اخبرنا الله عز وجل ان الشيطان لنا عدو مبين واقتصر علينا قصته وما فعل بايضا آدم صلوات الله عليه وكيف اتدب لعداوة جذسنا من قبل وجوده وبعده ونحن على ذلك نقول ونطيعه فيما يريد منا مما فيه هلاكنا ونعظنا عز وجل بأنه كما علمتم عدوكم الذي لا عدو اعرق في العداوة منه واظم تعاملوه معاملته من لا علم له بحالنا [فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا] في عقائدكم واعمالكم ولا يوجدن منكم ما يدل الا على معاداته ومذاصبته في سركم وجهركم ثم اخص سر امره وخطاه من اتبعه بان غرضه الذي يؤتمه في دعوة شيعته ومتبعي خطواته هو ان يوردهم مورد الشقوة والهلاك وان يكونوا من اصحاب السعير ثم كشف الغطاء وقشر اللحاء ليقطع الاطماع الفارغة والاماني الكاذبة مبني الامر كانه على الايمان والعمل وتركهما • لما ذكر الفريقين الذين كفروا والذين آمنوا قال النبي [أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا] يعني افمن زُيِّنَ له سوء عمله من هذين الفريقين كمن لم يزين له فأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا فقال [فَإِنْ لَمْ يَضِلُّ مِنْ يَشَاءِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٌ] - ومعنى تزوين العمل والافلال واحد وهو ان يكون العامي على صفة لا تجدي عليه المصالح حتى يستوجب بذلك خذلان الله تعالى اياه وتخليته وشانه فعند ذلك يهيم في الضلال ويطلق امر المذموم ويعتقد طاعة الهوى حتى يرى القبيح حسنا والحسن قبيحا كأنما غاب على عقله وسلب تمييزه وتقدست قول ابي نواس • شعر • اسقني حتى تراني • حسنا عذبي القبيح • واذا خذل الله المصممين على المفرو خلاهم وشانهم فان على الرسول ان لا يهتم بامرهم ولا يلقى بالاً الى ذكرهم ولا يحزن ولا يتحسر عليهم اقتداء بصنة الله في خذلانهم وتخليتهم - وذكر الزجاج ان المعنى أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ ذَهَبَتْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حسرة فحذف الجواب

بِمَا يَصْنَعُونَ ⑤ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُغِيرُ سُحَابًا نَسْفَهُهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَخْيِدًا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ⑥

سورة فاطر ٣٥

الجزء ٢٢

ع ١٣

لدلالة فلا تذهب نفسك عليه - او اؤمن زين له سوء عمليه كمن هداه الله فحذف لدلالة فان الله يصل من يشاء ويهدي من يشاء عليه - حسرت مفعول له يعني فلا تهلك نفسك للحسرات - وعليتهم مائة تذهب كما تقول هلك عليه حيا ومات عليه حزنا - او هو بيان للمتحسر عليه - ولا يجوز ان يتعلق بحسرت لان المصدر لا يتقدم عليه صلته - ويجوز ان يكون حالا كان كلها صارت حسرات لفرط التحسر كما قال جرير • شعر • مشق الهواجر لهما مع السرى • حتى ذهبن كلاهما وصدرا • يريد رجعا فلا كلا وصدرا اي لم يبق الا كلاهما وصدورها ومنه قوله • شعر • فعلى اثرهم تساقط نفسي • حسرات وذكروهم اي سقام • وقرئ فلا تذهب نفسك [ان الله عليهم بما يصنعون] وعيد لهم بالعقاب على سوء صنيعهم • وقرئ ارسل الريح - فان قلت لم جاء [فتغير] على المضارعة دون ما قبله وما بعده - قالت للحنى الحال اللتي تقع فيها اثار الرياح السحاب وتشتخصر تلك الصور البدیعة الدالة على القدرة الربانية وهكذا يفعلون بفعل فيه نوع تميز وخصوصية بحال تستغرب اوتهم المخاطب او غير ذلك كما قال تابط شرا • شعر • بانني قد بقيت الغول تهوي • بسهب كالصيفة محصيان • فاضربها بلا دهش فخرت • صريعا لليديين وللجيران • لانه قصد ان يصور اقوسه الحائلة اللتي تشجع فيها بزعمه على ضرب الغول كانه يبصرهم اياها ويطلعهم على كنهها مشاهدة للتعجب من جرأته على كل هول وثباته عند كل شدة - وكذلك سوق السحاب الى البلد الميت و احياء الارض بالمطر بعد موتها لما كانا من الدلائل على القدرة الباهرة قبل فسقا و احيينا معدولا بهما عن لفظ الغيبة التي ما هو ادخل في الاختصاص وادل عليه - والكافي [كذلك] في محل الرفع اي مثل احياء الموت نشور الاموات - وروي انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كيف يحيى الله الموتى وما اية ذلك في خلقه فقال هل مررت بوادي اهلك محلا ثم مورث به يهتز خضرا قال نعم قال فكذلك يحيى الله الموتى وتاك ايقه في خلقه - وقيل يحيى الله الخلق بما يرسله من تحت العرش كمضي الرجال ثابت منه اجساد الخلق - كان الكافرون يتعززون بالصدام كما قال عز وجل وَتَخَذُوا مِنَ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا وَالَّذِينَ آمَنُوا بالسنتهم من غير مواطاة قلوبهم كانوا يتعززون بالمشركين كما قال الذين يتخذون الكافرين اولياء من دُونِ الْمُؤْمِنِينَ اَيَتَعَزَّوْنَ عِندَهُمُ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا فَيَبِينَ ان لا عز الا لله ولا ولي له وقال وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ والمعنى فليطلبها عند الله فوضع قوله وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا موضعه استغناء به عنه لدلالته عليه لان الشيء لا يطالب الا عند صاحبه ومالكه ونظيره قولك من اراد النصيحة فلي ابرار تريد فليطلبها عندهم الا انك اقميت ما يدل عليه مقامه ومعنى وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ان العزة كلها مختصة بالله عزة الدنيا وعزة الآخرة ثم عرفت ان ما تطلب به العزة هو الايمان والعمل الصالح بقوله [إِنَّهُ يَصْعَدُ الْكَلِمَ الطَّيِّبَ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْتَعُ] والكلم الطيب لا اله الا الله عن ابن عباس يعني ان هذه

سورة ناطر ٣٥

الجزء ٢٢

ع ١٣

كَذَلِكَ الدُّشُورُ ۖ مَنْ كَانَ يُرِيدَ الْعِزَّةَ فَإِلَهُ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ۖ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ۚ
وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۖ وَمَكْرُ أُولَٰئِكَ هُوَ يُبْوَ ۖ وَإِلَهُ خَلْقِكُمْ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ نُطْفِئُكُمْ
جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا ۖ وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ ۖ وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا

الكلم لا تقبل ولا تصعد الى السماء فتكتب حيث تكتب الاعمال المقبولة كما قل عز وجل إِنَّ كُتِبَ
الْأَمْرُ أَفْئِي عَلَيْنَا ۚ الا اذا اقتدرن بها العمل الصالح الذي يحققها و يصدقها فرفعها و ارفعها - وقيل الرفع
الكلم والمرفوع العمل لانه لا يقبل عمل الا من موحد - وقيل الرفع هو الله والمرفوع العمل - وقيل ان الكلم الطيب
كل ذكر من تكبير وتسبيح وتلايل و قراءة قرآن و دعاء و استغفار و غيره ذلك - وعن النبي صلى الله
عليه وآله و سلم هو قول الرجل سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر اذا قالها العبد
عرج بها المالك الى السماء فحيا بها وجه الرحمن فذا لم يكن عمل صالح لم يقبل منه - وفي الحديث
لا يقبل الله قولا الا بعمل ولا يتقبل قولا و عملا الا بنية ولا يتقبل قولا و عملا و نية الا باعابة السنة - وعن
ابن المقفع قول بلا عمل كثر يد بلا دسم و سحاب بلا مطر و قوس بلا وتر - و قرئ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ
على البناء للمفعول - وَإِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ على تسمية الفاعل من امعد والمصعد هو الرجل
اي يصعد الى الله عز وجل الكلم الطيب - وَإِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ - و قرئ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ
يَرْفَعُهُ بنصب العمل و الرفع الكلم او الله عز و علا - فان قامت مكر فعل غير متعد لا يقال مكر فلان عمله
فهم نصب السيئات - قلت هذه صفة للمصدر او لما في حكمه كقوله وَلَا يَحْدِثُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَمْرِهِ
اصله و الذين مكروا المكرات السيئات او اضاف المكر السيئات و عني بهم مكرات قريش حين اجتمعوا
في دار الغدرة و تدارروا الرؤي في احدي ثلث مكرات يمكرونها برسول الله صلى الله عليه وآله و سلم اما
اثباته او قتله او اخراجه كما حكى الله سبحانه عنهم وَإِذْ يَمُورُ بِلَتِ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيَذْبَنُواكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ
يُخْرِجُوكَ [وَمَكْرُ أُولَٰئِكَ هُوَ يُبْوَ] يعني و مكر اولئك الذين مكروا تلك المكرات الثلاث هو خاصة يُبْوَ
اي يكسد و يفسد دون مكر الله بهم حين اخرجهم من مكة و قتلهم و اثبتهم في قليب بدر فجمع عليهم
مكراتهم جميعا و حقق فيهم قوله وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَ اللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ وقوله وَلَا يَحْدِثُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ
إِلَّا بِأَمْرِهِ [اَزْوَاجًا] اصنافا او ذكرا و انثى كقوله أَوْ يُزْجِيهِمْ ذُكْرَانًا وَ إِنَاثًا - وعن قتادة زوج بعضكم بعضا
[يَعْلَمُهُ] في موضع الحال اي الا معلومة له - فان قلت ما معنى قوله [وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ] - قلت معناه
و ما يعمر من احد و اما سواه معمرا بما هو صائر اليه - فان قلت الانسان اما معمر اي طويل العمر او
منقوص العمر اي قصيرة فاما ان يعاقب عليه التعمير و خلانه فمحال فكيف صح قوله وَمَا يُعْمَرُ مِنْ
مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ - قلت هذا من الكلام المتسامح فيه ثقة في تاريخه بانهم السامعين و اتكالا على
سديدهم معناه بعقولهم و انه لا يلتبس عليهم احالة اطول و القصير في عمر واحد و عليه كلام النحاس

سورة فاطر ٣٥

الجزء ٢٢

ع ١٣

فِي كِتَابٍ ۚ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرِبُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ۚ وَمِنْ كُلٍّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا ۚ وَتَوْبَىٰ لَكُمُ الْفُلْكَ فِيهِ مَوَآخِرُ لَتُبْلَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ وَتُجَرِّي السَّحَابُ وَتَسْخَرُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۚ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ ۚ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ۚ إِنَّ تَدْعُوهُمْ

المستغيث يقولون لا يذهب الله عبدا ولا يعاقبه الا بحق وما تذهمت بلدا ولا اجتويته الا فل فيه ثوابي - وفيه تاريخ آخر وهو انه لا يطول عمر انسان ولا يقصر الا في كُتُب وصورته ان يكتب في اللوح ان حي فلان او غزا فعمره اربعون سنة وان حج وغزا فعمره ستون سنة فاذا جمع بينهما فبلغ الستين فقد عمروا اذا افرد احدهما فلم يتجاوز به الاربعون فقد نقص من عمره الذي هو الغاية وهو الستون واليه اشار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله ان الصدقة والنساة تعمران الديار وتزيدان في الاعمار - وعن كعب انه قال حين طعن عمر لو ان عمر دعا الله لآخر في اجاء فليل لكعب اليس قد قال الله تعالى اذا جاء اجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قال فقد قال الله تعالى وما يعمر من معمر وقد استقص على الاسنة اطل الله بقائك وفسح في مدتك وما اشبهه - وعن سعيد بن جبير يكتب في الصحيفة عمرة كذا وكذا سنة ثم يكتب في اسفل ذلك ذهب يوم ذهب يومان حتى يأتي على اخره - وعن قتادة المعمر من بلغ ستين سنة والمقصود من عمره من يموت قبل ستين سنة - والكتب اللوح عن ابن عباس - ويجوز ان يراد بكتاب الله علم الله او صحيفة الانسان - وقريب ولا ينقص على تسمية الغافل من عمره بالتخفيف • ضرب البحرين العذب والملح مثلين للمؤمن والكافر ثم قال على سيد الاستطراب في صفة البحرين وما علق بهما من نعمته وعطائه [ومن كُن] اي ومن كل واحد منهما [تأكلون لَحْمًا طَرِيًّا] وهو السمك [وتستخرجون حِلْيَةً] وهي اللؤلؤ والمرجان [وترى العاكب نبي] في كل [مواخير] شوق الماء بهجوها يقال مخرت السفينة الماء ويقال للسحاب بذات مخر لانها تمخر الهواء والسفن الذي اشتقت منه السفينة قريب من المخر لانها تسفن الماء كانها نقشرة كما تمخره [من فضله] من فضل الله ولم يسم له ذكر في الآية ولكن فيما قبلها واول ما يجري لم يشكل لدلالة المعنى عليه - وحرف الرجاء مستعار بمعنى الإرادة الا ترى كيف سلك به مسلك لام التعاميل كانما قيل لتبتغوا وتشكروا والفرات الذي يكسر العطش - والسائغ العربي السيل الانحدار لغزوبته - وقريب سائغ بوزن سيد - وسائغ بالتخفيف - وملح على فعل - والاجاج الذي يتبرق بملوحته - وتحتل غير طريقة الاستطراب وهو ان يشبه الجنسيتين البحرين ثم يفتل البحر الاجاج على الكافر بانه قد شارك العذب في منافع من السمك واللؤلؤ وجري النخل فيه والكافر خلو من انفع فهو في طريقة قوله تعالى ثم فسدت قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشد قسوة ثم قال وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وان منها لما يشفق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله - [ذلكم] مبتدأ [والله ربكم له الملك] اخبار

لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ ۖ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ ط وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ۚ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ۝ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۝ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ۝ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ۚ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ حِمْلِهِنَّ لَا يُحْمَلْنَ

مترددة - او الله ربكم خبران - ولله الملك جملة مبتدأة واقعة في قران قوله [وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ] - ويجوز في حكم الاعراب ايقاع اسم الله صفة لاسم الإشارة او عطف بيان وربكم خبرا لولا ان المعنى ياباه - والعظيم لغاية الذوات وهي القشرة الرقيقة الملتقة عليها [ان تدعوا] الاثنان [لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ] لانهم جهان [وَلَوْ سَمِعُوا] على سبيل الفرض والتمثيل [لَمَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ] لانهم لا يدعون ما تدعون لهم من الالهية و يقبرون منها - وقيل مانعوكم - [يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ] باشراكمهم وهم وعبادكم ايهاهم يقولون ما كنتم ايانا تعبدون [وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ] ولا يخبرك بالامر مخبر هو مثل خبير عالم به يريد ان الخبير بالامر وحده هو الذي يخبرك بالحققة دون سائر المخبرين به والمعنى ان هذا الذي اخبركم به من حال الاثنان هو الحق لاني خبير بما اخبرت به - و قرى تدعون بالقاء والياء * فان قلت لم عرف الفقراء - قلت قصد بذلك ان يريهم انهم لشدة افتقارهم اليه هم جنس الفقراء وان كانت الخلائق كلهم مفتقرين اليه من الناس وغيرهم لان الفقر مما يتبع الضعف وكما كان الفقير اضعف كان انقر وقد شهد الله سبحانه على الانسان بالضعف في قوله وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا وقال الله تعالى اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعِيفٍ ولو نكر لكان المعنى انتم بعض الفقراء - فان قلت قد قيل الفقراء بالغني فما فائدة الحميد - قلت لما اثبت فقرهم اليه وغناه عنهم وليس كل غني فاعا بغناه الا اذا كان الغني جوادا منعمنا فاذا جاد وانعم حمده المنعم عليهم واستحق عليهم الحمد - ذكر الحميد ليدل به على انه [الْغَنِيُّ] الدافع بغناه خلقه الجواد المنعم عليهم المستحق بانعامه عليهم ان يحمدوه [الْحَمِيدُ] على اسنة مؤمنينهم - [بِعَزِيزٍ] بممتنع وهذا غضب عليهم لاتخاذهم له اندادا وكفرهم بآياته ومعاصيهم كما قال وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ - وعن ابن عباس يخلق بعدكم من يعبد لا يشرك به شيئا - الوزر والوزر اخوان وزر الشيء اذا حملة - والوازر صفة للنفس والمعنى ان كل نفس يوم القيامة لا تحمل الا وزرها الذي اقترنته لا تؤخذ نفس بذنب نفس كما تأخذ جذابة الدنيا الواي بالنوي والجار بالجار - فان قلت هلا قيل وَلَا تَزِرْ نَفْسٌ وِزْرَ أُخْرَى ولم قيل وَازِرَةٌ - قلت لان المعنى ان النفوس الوازرات لا ترى منهن واحدة الا حاملة وزرها لا وزر غيرها - فان قلت كيف توفق بين هذا وبين قوله وَاحْمِلُونَ أَنْفَالَهُمْ خِفَافًا وَثِقَالًا مَعَ أَنْفَالِهِمْ - قلت تلك الآية في الضالين المضلين وانهم يحملون انقال اضلال الناس مع انقال هلالهم وذلك كله اوزارهم ما فيها شيء من وزر غيرهم الا ترى كيف كذبهم الله تعالى في قولهم اتبعوا سبيلنا وَتَحْمِلْ خَطِيئَتَكُمْ يَقُولُهُ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطِيئَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ - فان قلت ما الفرق بين معنى قوله

سورة فاطر ٣٥
الجزء ٢٢
ع ١٤

مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۖ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يُخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ۖ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ۖ وَمَنْ تَرَكُوكَ فَاثِمًا
يَقْرَأُ لِنَفْسِهِ ۖ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۚ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ۚ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ۚ وَلَا الظِّلُّ
وَلَا الْحَرُورُ ۚ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي

[وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ] ومعنى [وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَمِيلًا لَا يُكْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ] - قلت الاول في الدلالة على عدل الله في حكمه وانه لا يؤاخذ نفسا بغير ذنبها - والثاني في ان لا غياث يومئذ لمن استغاث حتى ان نفسا قد انقلبت الاوزار و بهظتها لودعت الى ان يحقق بعض وقورها لم تجب وام تغث وان كان المدعو بعض قرابتها من اب او ولد او اخ - فان قلت الام اسد كان في [وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ] - قلت الى المدعو المفهوم من قوله [وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ] - فان قلت فلم ترك ذكر المدعو - قلت ليعلم ويشمل كل مدعو - فان قلت كيف استقام اضرار العام ولا يصح ان يكون العام ذا قرين للمثقلة - قلت هو من العدم الكائن على طريق البديل - فان قلت ما تقول فيمن قرأ وَلَوْ كَانَ ذُو قُرْبَىٰ على كان القامة كقوله [وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ] - قلت نظم الكلام احسن ملازمة للناقصة لان المعنى على ان المثقلة ان دعت احدا الى حمله لا يكمل منه شيء و ان كان مدعوها ذا قرين وهو معنى صحيح ملتزم ولو قالت و لو وجد ذو قرين اتفكك و خرج من اتساقه و التمامه على ان ههنا ما ساغ ان يستعمله ضمير في الفعل بخلاف ما اوردته - [بِالْغَيْبِ] حال من الفاعل او المفعول اي يخشون ربهم غائبين عن عذابه او يخشون عذابه غائبا عنهم - وقيل بِالْغَيْبِ في السر وهذه صفة الذين كانوا مع رسول الله من اصحابه فكانت عادتهم المستمرة ان يخشوا الله وهم الذين اقاموا الصلوة وتركوها منذ ان مضوا وعاما مرفوعا يعزي انما تقدر على النذر هؤلاء و تحذيرهم من قومك وعلى تحصيل منقعة الانذار فيهم دون متماديم واهل عنادهم [وَمَنْ تَرَكُوكَ] ومن تطهر بفعل الطاعات وترك المعاصي - و قرئ وَمَنْ ارَكَّى فَاثِمًا يَرَكَّى وهو اعتراض مؤكد لشقيتهم و اقامتهم الصلوة لانها من جملة التوكي [وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ] وعد للمتردين بالثواب - فان قامت كيف اتصل قوله [إِنَّمَا تُنذِرُ] بما قبله - قلت لما غضب عليهم في قوله [إِنَّ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ] اتبعه الانذار بيوم القيمة و ذكر اهوالها ثم قال [إِنَّمَا تُنذِرُ] كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اسمعهم ذلك فام يافع فنزل [إِنَّمَا تُنذِرُ] او اخبره الله تعالى بعلمه فيهم * [الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ] مثل المكافر والمؤمن كما ضرب المجريين مثلا لهما - او لاصم والله عز وجل - و الظلمات والنور - والظلل والحرور مثلا للمحق والباطل وما يؤذيان اليه من الثواب والعقاب - والاحياء والاموات مثل للذين دخلوا في الاسلام والذين لم يدخلوا فيه واصروا على الكفر - والحرور السحور الا ان السحور يكون بالنهار والحرور بالليل والنهار - وقيل بالليل - فان قلت لا المقرنة بواو العطف ما هي - قلت اذا وقعت الواو في النفي قرنت بها التاكيد معنى النفي - فان قلت هل من فرق بين هذه الواوات - قلت بعضها ضمت شفعا الى شفيع وبعضها وثرا الى وتر [إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ] يعني انه قد عام من يدخل في

مورة فاطر ٣٥
الجزء ٢٢
ع ١٥

الْمُذْبِذِينَ ۖ إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ۖ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۚ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ۖ وَإِنْ
يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ۖ ثُمَّ أَخَذْتُ
الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيفَ كَانَ نَكِيرِ ۚ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۖ فَخَرَجْنَا بِهِ نَخْلًا مِثْلَ تَخْلٍ الْوَائِي ۚ
وَمِنْ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ ۖ وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّيَّاتِ الْأُنْعَامِ

الاسلام ممن لا يدخل فيه فيهدي الذي قد علم ان الهداية تنفع فيه ويخذل من علم انها لا تنفع فيه واما
انت فحققت عليك امرهم فلذلك تحرم وتنهك على اسلام قوم من المخذلين ومثلك في ذلك مثل
من يريد ان يسمع المذنبين وذلك ما لا سبيل اليه ثم قال [ان انت لا نذير] اي ما عليك الا ان تبلغ و
تذكر فان كان المذنب ممن يسمع الانذار نفع وان كان من المصيرين فلا عليك - ويحتمل ان الله يسمع من
يشاء انه قادر على ان يهدي المطبوع على قلوبهم على وجه القسر والاجاء وغيرهم على وجه الهداية و
التوفيق واما انت فلا حياة لك في المطبوع على قلوبهم الذين هم بمنزلة الموتى - [بالحق] حال من
احد الضميرين يعني محققا او متيقنا - او صفة للمصدر اي ارسالا مصحوبا بالحق - او صلة للبشير ونذير على
بشيرا بالوعد الحق ونذيرا بالوعيد الحق - و الاممة الجماعة الكثيرة قال الله تعالى وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ
النَّاسِ - ويقال لاهل كل عصر امة - وفي حدود المتكلمين الاممة هم المصدقون بالرسول دون المبعوث اليهم وهم
الذين يعتبر اجماعهم و المواد عليها اهل العصر - فان قلت كم من امة في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما
السلام ولم يخل فيها نذير - قلت اذا كانت اثار النذارة باقية لم تخل من نذير الى ان تدرس وحين
اندرست اثار نذارة عيسى بعث الله محمدا صلى الله عليه وآله وسلم فان قلت كيف انتفى بذكر النذير
عن البشير في اخر الآية بعد ذكرهما - قلت لما كانت النذارة مشفوعة بالبشارة لا محالة دل ذكرها على
ذكرها لاسيما وقد اشتملت الآية على ذكرهما [بِالْبَيِّنَاتِ] بالشواهد على صحة الالبوة وهي المعجزات
[وَبِالزُّبُرِ] وبالصحف [وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ] فتو التوراة والانجيل والزبور لما كانت هذه الاشياء في جنسهم
اسند المعجزة بها اليهم اسنادا مطلقا وان كان بعضها في جميعهم وهي البينات وبعضها في بعضهم وهي
الزبور والكتاب وفيه مسالة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم * [الْوَائِي] - اجناسها من الرمان والتفاح
والدين والعنب وغيرها مما لا يتصور - او هياتها من الحمر والصفرة والخضرة ونحوها - والجُدَدُ الحُطَطُ
والطرائق قال ابيد * ع * او مذهب جد طرس النواحي * ويقال جد الحمار للخط السوداء على ظهرة وقد يكون
للظبي جدتان مسكتان تفصل بين لونيه ظهرة وبطنه [وَغَرَابِيبُ] معطوف على بَيْضٌ او على
جُدَدٌ كانه قيل وَمِنْ الْجِبَالِ مَخْطُطٌ ذُو جُدَدٍ وَمِنْهَا مَا هُوَ عَلَى لَوْنٍ وَاحِدٍ غَرَابِيبُ - وعن عكرمة هي
الجبال الطوال السود - فان قلت الغريب تاركيد للسود يقال اسود غريب و اسود حلكوك وهو الذي
ابعد في السواد واغرب فيه ومنه الغراب ومن حق التاكيد ان ينبع المؤكد كقولك اصفر فاقع وابيض

مُخْتَلِفٌ الْوَأْنَةُ كَذَلِكَ ٥ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ٦ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ٧ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ

مُورَةُ فَاطِمَ ٣٥

الجزء ٢٢

ع ١٥

يَقُوقُ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ - قُلْتُ وَجْهَهُ أَنْ يَضْمَرَ الْمُؤَكَّدُ قَبْلَهُ وَيَكُونُ الَّذِي بَعْدَهُ تَفْسِيرًا لِمَا أَضْمَرَ كَقَوْلِ الذَّابِغَةِ •
ع • وَالْمُؤْمِنُ الْعَائِدَاتِ الطَّيِّبَةِ • وَأَمَّا يُقْتَلُ ذَلِكَ لِمُزِيَادَةِ التَّوَكُّيدِ حَيْثُ يَدُلُّ عَلَى الْمَعْنَى الْوَاحِدِ مِنْ طَرِيقِي
الْإِظْهَارِ وَالْإِضْمَارِ جَمِيعًا وَلَا يَدَّ مِنْ تَقْدِيرِ حَذْفِ الْمَضَافِ فِي قَوْلِهِ وَمِنْ الْجِبَالِ جُدُدٌ بِهَذَا مَعْنَى وَمِنْ الْجِبَالِ
ذُو جُدُدٍ بِيضٌ وَحُمْرٌ وَسُودٌ حَتَّى يُؤَلَّيَ قَوْلًا وَمِنْ الْجِبَالِ مُخْتَلِفٌ الْوَأْنَةُ كَمَا قَالَتْ تَمَرْتُ مُخْتَلِفًا
الْوَأْنَةُ • [وَمِنْ النَّاسِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ الْوَأْنَةُ] يَعْنِي وَمِنْهُمْ بَعْضٌ مُخْتَلِفٌ الْوَأْنَةُ - وَتَرَى
الْوَأْنَةَ - وَتَرَى الزَّهْرِيَّ جُدُدٌ بِالضَّمِّ جَمْعٌ جَدِيدَةٌ وَهِيَ الْجُدَّةُ يُقَالُ جَدِيدَةٌ وَجُدُدٌ وَجَدَائِدُ كَسَفِيدَةٍ وَ
مَقْنُوسَةٍ وَتَرَى فِيهَا قَوْلَ أَبِي ذَرٍّ • ع • جَوْنُ السَّرَاقَةِ لَهُ جَدَائِدُ أَرْبَعٌ • وَرَبِّي عَنْهُ جَدَدٌ بِفَتْحَتَيْنِ وَهُوَ
الطَّرِيقُ الْوَاضِحُ الْمُسْفَرُ رُضْعُهُ مَوْضِعُ الطَّرَائِقِ وَالْخَطُوطِ الْوَاضِحَةِ الْمُنْفَصِلِ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ - وَتَرَى وَالْأَنْبِيَاءَ
مُخْتَلِفًا وَنَظِيرُ هَذَا التَّخْفِيفُ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ وَلَا الصَّائِرِينَ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا فَوَارٍ مِنَ التَّقَاءِ السَّاكِنِينَ فَحَرَّكَ
ذَلِكَ أَوَّلَهُمَا وَحَذَفَ هَذَا أُخْرَاهُمَا وَقَوْلُهُ [كَذَلِكَ] أَيْ كَاخْتِلَافِ الذَّمَرَاتِ وَالْجِبَالِ - الْمُرَادُ الْعُلَمَاءُ بِهِ الَّذِينَ
عَلِمُوهُ بِصِفَاتِهِ وَعَدْلِهِ وَتَوْحِيدِهِ وَمَا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ وَمَا لَا يَجُوزُ نَعْظُمُوهُ وَقُدْرُوهُ حَقٌّ قُدْرُهُ وَخَشُوهُ حَقٌّ خَشْيَتُهُ
وَمَنْ أَزْدَادَ بِهِ عِلْمًا أَزْدَادَ مِنْهُ خَوْفًا وَمَنْ كَانَ عِلْمُهُ بِهِ أَقَلَّ كَانَ أَمْنُهُ - وَفِي الْحَدِيثِ أَعْلَمَكُمْ بِاللَّهِ أَشَدَّكُمْ لَهُ
خَشْيَةً - وَعَنْ مَسْرُوقٍ كَفَى بِالْمَرْءِ عِلْمًا أَنْ يَخْشَى وَكَفَى بِالْمَرْءِ جَهْلًا أَنْ يُعْجِبَ بِعِلْمِهِ - وَقَالَ رَجُلٌ لِلْمَشْعَبِيِّ
أَتَيْتَنِي بِهَا الْعَالِمَ فَقَالَ الْعَالِمُ مَنْ خَشِيَ اللَّهَ - وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ
ظَهَرَتْ عَلَيْهِ الْخَشْيَةُ حَتَّى عُرِفَتْ فِيهِ - فَإِنْ قُلْتُ هَلْ يَخْتَلِفُ الْمَعْنَى إِذَا قَدَّمَ الْمَفْعُولُ فِي هَذَا الْكَلَامِ أَوْ
أَخَّرَ - قُلْتُ لَا يَدَّ مِنْ ذَلِكَ فَانْكَ إِذَا قَدِّمْتَ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى وَاخْتَرْتَ الْعُلَمَاءَ كَانَ الْمَعْنَى أَنَّ الَّذِينَ
يَخْشَوْنَ اللَّهَ مِنْ بَيْنِ عِبَادِهِ هُمُ الْعُلَمَاءُ دُونَ غَيْرِهِمْ وَإِذَا عَمِلْتَ عَلَى الْعَكْسِ انْقَلَبَ الْمَعْنَى إِلَى أَنَّهُمْ لَا
يَخْشَوْنَ إِلَّا اللَّهَ كَقَوْلِهِ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَهُمَا مَعْنِيَانِ مُخْتَلِفَانِ - فَإِنْ قُلْتُ مَا وَجْهُ اتِّصَالِ هَذَا الْكَلَامِ
بِمَا قَبْلَهُ - قُلْتُ لِمَا قَالَتْ أَلَمْ تَرَوْا بِمَعْنَى أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ سَاءً وَعَدَدَ آيَاتِ اللَّهِ وَاعْلَامَ قُدْرَتِهِ
وَأَنَارِ صُنْعِهِ وَمَا خَلَقَ مِنَ الْفِطْرِ الْمُخْتَلِفَةَ الْجَدَّاسَ وَمَا يَسْتَدِلُّ بِهِ عَلَيْهِ وَإِلَى صِفَاتِهِ أَتَبَعَ ذَلِكَ [إِنَّمَا يَخْشَى
اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ] كَأَنَّهُ قَالَ إِنَّمَا يَخْشَاهُ عِثْلُكَ وَمَنْ عَلَى صِفَتِكَ مِمَّنْ عَرَفَهُ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ وَعَامَهُ كَنُهُ عِلْمُهُ -
وَعَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَتَقَرُّكُمْ اللَّهُ وَأَعْلَمُكُمْ بِهِ - فَإِنْ قُلْتُ فَمَا وَجْهُ قِرَاءَةِ
مَنْ قَرَأَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ وَهُوَ عَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَيَسْكُنُ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ - قُلْتُ
الْخَشْيَةُ فِي هَذِهِ الْقِرَاءَةِ اسْتِعَارَةٌ وَالْمَعْنَى أَنَّمَا يُجَلِّمُ وَيُعْظَمُ كَمَا يُجَلِّى الْمَهَيْبِ الْمَشْهُورِ مِنَ الرِّجَالِ بَيْنَ
النَّاسِ مِنْ بَيْنِ جَمِيعِ عِبَادِهِ [إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ] تَعْلِيلٌ لَوُجُوبِ الْخَشْيَةِ لِدَلَالَتِهِ عَلَى عَقُوبَةِ الْعَصَاةِ
وَقَهْرِهِ وَأَثَابَةِ أَهْلِ الطَّاعَةِ وَالْعَفْوِ عَنْهُمْ وَالْمُعَاقِبَةِ الْمُنِيبِ حَقَّهُ أَنْ يَخْشَى • [يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ] يَدَاوِمُونَ

حمزة فاطر ٣٥

الجزء ٢٢

ع ١٥

كُتِبَ اللَّهُ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ ۖ لِيُؤْتِيَهُمَ أَجُورَهُمْ
وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ ۚ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ۝ وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ
يَدَيْهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ۝ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ۖ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ ۚ

على ثلاثه وهي شانهم و تزيدهم - وعن مطرف رحمه الله هي آية القرآء - وعن الكلبي يأخذون بما فيه -
وقيل يعامون ما فيه ويعامون به - وعن السدي هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورضي
عنهم - وعن عطاء هم المؤمنون - [يَرْجُونَ] خبران - والتجارة طلب الذواب بالطاعة و [لِيُؤْتِيَهُمَ] متعلق بَلَنَ
تَبُورَ أي تجارة ينتفي عنها الكساد وتنفق عند الله ليؤتيهم بنفسها عذره [أَجُورَهُمْ] وهي ما استحقوه من
الذواب [وَيَزِيدُهُمْ] من التفضل على المستحق - وإن شئت جعلت يَرْجُونَ في موضع الحال على وَأَنفَقُوا
راجعين لِيُؤْتِيَهُمْ أي فعلوا جميع ذلك من الثلاثة وإقامة الصلوة والافتقار في سبيل الله لهذا الغرض وخبر
أن قوله إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ على معنى غَفُورٌ لَهُمْ شَكُورٌ لأعمالهم والشكر مجاز عن الإجابة - انكُتِبَ القرآن و
مِنَ اللَّيْبِيِّينَ - أو الجنس وَمِنَ اللَّيْبِيِّينَ [مُصَدِّقًا] حال مؤكدة لأن الحق لا ينفك عن هذا التصديق
[لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ] لما تقدمه من انكُتِبَ [لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ] يعني انه خبيرك و ابصر احوالك فراك اهلا لأن
يوحى اليك مثل هذا الكتاب المعجز الذي هو عيار على سائر الكتب • فإن قلت ما معنى قوله [ثُمَّ
أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ] - قلت فيه وجهان - احدهما أنا اوحينا اليك القرآن ثم اورثناه من بعدك أي حكمك
بتوريته - أو قال اورثناه وهو يريد توريته لما عليه اخبار الله [الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا] وهم أمته من الصحابة
والتابعين وتابعيهم ومن بعدهم إلى يوم القيمة لأن الله اصطفاها على سائر الأمم وجعلهم أمة وسطا ليكونوا
شهداء على الناس واختصهم بكرامة الانتماء إلى افضل رسل الله وحمل الكتاب الذي هو افضل كتب
الله - ثم قسمهم إلى ظالم لنفسه سحرم وهو المرجأ لأمر الله ومقتصد وهو الذي خلط عملا صالحا وأخر
سيئنا وسابق من السابقين - والوجه الثاني انه قدم إرساله في كل أمة رسولا وإنهم كذبوا رسلهم وقد
جاءهم بالبينات والزبر والكتاب المذير ثم قال إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ عَلَى التَّالِينَ لَكُذِبُهُ الْعَامِلِينَ
بشوائعهم من بين المكذبين بها من سائر الأمم واعترض بقوله وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ
ثم قال ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا أي من بعد أولئك المذكورين يريد بالمصطفين من
عباده أهل الأمة الخليفة - فإن قلت فكيف جعلت جذت عذري بدلا من الفضل الكبير الذي هو
السبق بالخيرات المشار إليه بذلك - قلت لما كان السبب في نيل الذواب نزل منزلة المسبب كأنه هو
الذواب فإبدئت عذري وفي اختصاص السابقين بعد التقسيم بذكر ثوابهم والسكوت عن الآخرين
ما فيه من وجوب الحذر فليحذر المقصد و يهتلك الظالم لنفسه حذرا وعليهما بالتوبة انصوح المخلص من
مذاب الله ولا يغتر بما رواه عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سابقنا سابق

وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ ۖ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذِنَ اللَّهُ ۖ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ۖ جَذِبَتْ عَذْرَىٰ يَدْخُلُونَهَا
يُخَافُونَ فِيهَا مِنْ أَصَاوِرٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأُكُوفٍ ۖ وَإِنْسَانٌ مِنْهَا خَبِيرٌ ۖ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا
الْحَزْنَ ۖ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ۖ الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ قَضَاهِ ۖ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نُصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا
فِيهَا غُوبٌ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ ۖ لَا يَقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ ذُنُوبِهِمْ ۖ كَذَلِكَ

سورة فاطر ٣٥

الجزء ٢٢

ع ١٥

و مقتصدنا ناج و ظاننا مغفوره فان شئت ذلك صحة الآية لقوله عسى الله ان يترتب عليهم وقواه اما
يعذبهم و اما يترتب عليهم و لقد نطق القرآن بذلك في مواضع من استقرها اطاع على حقيقة الاسرار و لم
يعقل نفسه بالتحذير - و قرئ سائق - و معنى [ياذن الله] بتيسيره و توفيقه - فان قلت لم قدم الظاهر ثم المقتصد
ثم السابق - قلت لا ايدان بكثرة الفاسقين منهم و غلبتهم و ان المقتصدين قليل بالاضافة اليهم و السابقون اقل
من القليل - و قرئ جذبة عذرى على الافراد كتابا جذبة مغلطة بالسابقين - و جذبت عذرى بالنصب على
اضمار فعل يفسره انظار ابي يدخلون جذبت عذرى يدخلونها - و يدخلونها على البناء للمفعول - و يخافون من
حليمة المرأة فهي حالي [و اوكوف] معطوفا على محل من اساور - و من داخلية للتبعيض اي يخافون
بعض اساور من ذهب فانه بعض سابق لسائر الزينة كما سبق المتصورين به غيرهم - و قيل ان ذلك
الذهب في صفه الاول - و اوكوف بالتخفيف بالجملة الاولى * و قرئ الحزن و الموان حزن المتقين و هو ما
انهم من خوف سوء العاقبة كقوله تعالى انا كنا قدام في انفسنا مشفقين فمن الله علينا و ولنا عذاب
السموم - و عن ابن عباس حزن الاعراض و الافات - و عنه حزن الموت - و عن الضحاك حزن ايليس و سوسته -
و قيل هم المعاش - و قيل حزن زوال الذمم - و قد اكدوا حتى قل بعضهم كراء الدار و معذاه انه يعم كل
حزن من احزان الدين و الدنيا حتى هذا - و عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ليس على اهل لا اله الا الله
و حشة في قبورهم و لا في مسيرهم و ذابي باهل لا اله الا الله يخرجون من قبورهم
و هم ينفضون التراب عن وجوههم و يقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن و ذكر الشكور دليل على
ان القوم كثير المحسنات [المقامة] بمعنى الإقامة يقال اقامت إقامة و مقامة [من قضاه]
من عطائه و افضاله من قوام الفلان فضول على قرينه و فاضل و ليس من الفضل الذي هو التفضل لان
الذواب بمذلة الاجر المستحق و التفضل كالتبرع - و قرئ لغوب بالغرق و هو اسم ما يغرب منه اي لا يتغاف
عملا يغيبنا - او مصدر كالقبول و الواف - او صفة المصدر فانه لغوب لغوب كقواك موت سائت - فان قلت
ما الفرق بين النصب و الغوب - قلت النصب التعب و المشقة التي تصيب المقتصد بالامر الموزل
له - و اما الغوب فما يلحقه من الفتور بسبب النصب فالنصب نفس المشقة و الكلفة و الغوب نتيجة
و ما يحدث منه من الكلال و الفترة * [فيموتوا] جواب النفي و نصبه باضمار ان - و قرئ فيموتون طفا على
يقضى و ادخلانه في حكم النفي اي لا يقضى عليهم الموت فلا يموتون لقوله و لا يؤذن لهم فيعتذرون

سورة فاطر ٣٥ نَجِزِي كُلَّ كَفُورٍ ۝ وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۖ أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يُتَذَكَّرُ فِيهِ مِنْ تَذَكُّرٍ وَجَاءَكُمْ الدِّينُ ۖ فَذَرُّوا مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ۝ إِنَّ اللَّهَ هَلُمٌ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ ۖ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ۖ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ إِلَّا مُقْتَدًا ۚ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ إِلَّا خَسَارًا ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ

الجزء ٢٢ ع ١٩

[كَذَلِكَ] مثل ذلك الجزء - يُجْزَى - وقرئ يُجْزَى - [وَنَجِزِي كُلَّ كَفُورٍ] بالذون • [يَصْطَرِخُونَ] يتصارخون يفتعلون من الصراخ وهو الصياح بجهد وشدة قال • ع • كصرخة حبلى سلمتها قبلها • واستعمل في الاستغاثة لجهد المستغيث موته - فان قلت هلا اكتفي بصالحا كما اكتفي به في قوله فأخرجنا نعمل صالحا وما فائدة زيادة [غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ] على انه يؤهم انهم يعملون صالحا آخر غير الصالح الذي عملوه - قلت فائدة زيادته التحسر على ما عملوه من غير الصالح مع الاعتراف به واما الوهم فزائل بظهور حالهم في الكفر وركوب المعاصي • ولانهم كانوا يحسبون انهم على سيرة صالحة بما قال الله تعالى وَهُمْ يُحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا فقالوا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ صَالِحًا فنعمله [أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ] توبيخ من الله تعالى بمعنى نقول لهم - وقرئ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مِنْ تَذَكُّرٍ على الإدغام وهو متناول لكل عمر تمكن فيه المكثف من اصلاح شأنه وان قصر الا ان التوبيخ في المتناول اعظم - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم العمر الذي اعذر الله فيه الى ابن آدم ستون سنة - وعن مجاهد ما بين العشرين الى الستين - وفيل ثمانين عشرة - وسبع عشرة - والدِّينُ الرسول - وقيل الشَّيْب - وقرئ وَجَاءَكُمْ الدِّينُ - فان قلت علام عطف وَجَاءَكُمْ الدِّينُ - قلت على معنى اولم نعلمكم ان لفظه لفظ استخبار ومعناه معنى اخبار فانه قيل قد علمناكم وَجَاءَكُمْ الدِّينُ [إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ] كالتعليل لانه اذا علم ما في الصدور وهو اخفى ما يكون فقد علم كل غيب في العالم - وذات الصدور ضميراتها وهي ثابِت ذو في نحو قول ابي بكر - ذو بطن خارجة جارية - وقوله ع • لَنَعْنِي عَنِّي ذَا اِثْنَيْتِ اَجْمَعَا • المعنى ما في بطنها من الحبل وما في اثنيت من الشراب لان الحبل والشراب يصحبان البطن والاثاء لا ترى الى قوائم معها حبل وكذلك المضمورات تصحب الصدور وهي معها وذو موضوع للمعنى الصبغة • يقال لامتخاف خليفة وخليف فالخليفة يجمع خلايف والتخليف خلْفاء والمعنى انه جعلكم خلفاءه في ارضه قد كنتم مواليد التصرف فيها وسلطكم على ما فيها وابعح سم مذاوعها لتشكروه بالتوحيد والطاعة فمن كفر منكم وغمط مثل هذه النعمة السنية فوبال كفره راجع عليه وهو مقت الله الذي ليس وراءه خزي وصغار وخسار الآخرة الذي ما بعده خسار والمقت اشد البغض ومذه نيل لمن يملك امرأه ابنة مَقْتِي لكونه مَمْقُوتَا في كل قلب وهو خطاب للناس • وقيل هو خطاب لمن بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اي جعلكم امة خلفت من قبلها ورايت وشاهدت فيمن ساف ما ينبغي ان تعتبر به فمن كفر منكم فعليه جزاء كفره من مقت الله وخسار الآخرة

شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ نَدَعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ ۚ أَمْ آتَيْنَهُمْ كِتَابًا فَنُفِخَ فِيهِمْ عَلَى بَيِّنَاتٍ مِّنْهُ ۚ بَلْ إِنْ يَدْعُوا بِغُفْرَانٍ ۖ أَتُتْرَكُ أَنْ يَتَزَوَّلَا ۚ وَآلَتُنِ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِّنْ بَعْدِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَمْلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْ تَزُولَا ۚ وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِّنْ بَعْدِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ۖ وَاتَّسَبَّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ جَهْدَ آيَاتِهِمْ لَدُنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لِّيَكُونُوا هُدًى مِنْ إحدَى الْأُمَمِ ۖ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نِفُورًا ۖ اسْتَكْبَارًا

هورة فاطر ٣٥
الجزء ٢٢
ع ١٩

كما ان ذلك حكم من قبلكم [أَرُونِي] بدل من أَرُونِيكُمْ لَان معنى ارايتكم اخبروني كانه قال اخبروني عن هؤلاء الشركاء واما استحقاقوا به الألوهية والشركة ارونى اى جزء من اجزاء الارض استبدوا بخلافه دون الله ام لهم مع الله شركة في خلق السموات ام معهم كتاب من عند الله ينفق باتهم شركاءه فبهم على حجة وبرهان من ذلك الكتاب - او يكون الضمير في آتَيْنَهُمْ للمشركين كقوله آم آتَيْنَهُمْ سُلْطَانًا آم آتَيْنَهُمْ كِتَابًا مِّنْ فَيْلِهِ [بَلْ إِنْ يَدْعُوا بِغُفْرَانٍ] وهم الرؤساء [بَعْضًا] وهم الاتباع [الْآغْرَارًا] وهو قولهم هؤلاء شفعائنا عند الله - وقرئ يَدْعُتْ * [أَنْ تَزُولَا] كراهة أَنْ تَزُولَا - او يمنعها من أَنْ تَزُولَا لَان الامساك منع [إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا] غير معاجل بالعقوبة حيث يمسكهما و كانتا جديرتين بأن تُهدأ هذا لعظم كلمة الشرك كما قال تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطِرُنَّ مِنْهُ وَتَذْشَقُ الْأَرْضُ - وقرئ وَلَوْ زَالَتَا - وَاِنْ أَمْسَكَهُمَا [جواب القسم في وَآلَتُنِ] زَالَتَا مسد الجوابين - ومن الاولى مزودة لتأكيد النفي والثانية لتأكيد [مِنْ بَعْدِهِ] من بعد امساكه - وعن ابن عباس انه قال لرجل مقبل من الشام من لقيت به قال كعبا قال وما سمعته يقول قال سمعته يقول ان السموات على مكعب ملك قال كذب كعب اما ترك يهوديته بعد ثم قرأ هذه الآية - بلغ قريشا قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان اهل الكتاب كذبوا رسالهم فقالوا لعن الله اليهود والنصارى اتتهم الرسل فكذبوهم فوالله لئن اتانا رسول لفيكون الهدى من إحدَى الْأُمَمِ فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كذبوه - وفي [إحدَى الْأُمَمِ] : جهان - احدهما من بعض الامم ومن واحدة من الامم من اليهود والنصارى وغيرهم - والثاني من الامة الثاني يقال فيها هي احدى الامم تغضيط لها على غيرها في الهدى والاستقامة [مَا زَادَهُمْ] اسذان مجازي لانه هو السبب في أَنْ زَادُوا انفسهم نفورا عن الحق وابتعادا عنه كقوله فزادتهم رجسا الى رجسهم [اسْتَكْبَارًا] بدل من نفورا او مفعول له على معنى فما زادهم الا ان نفروا استكبارا وعلوا في الارض - او حال بمعنى مستكبرين وماكبرين برسول الله والمؤمنين - وسيجوز ان يكون [دَمَكْرَ السَّيِّءِ] معطوفا على نفورا - فان قلت فما وجه قوله دَمَكْرَ السَّيِّءِ - قلت اعلم وان مكروا السيئ اى المكر السيئ ثم دَمَكْرَ السَّيِّءِ ثم دَمَكْرَ السَّيِّءِ - والدليل عليه قوله [وَلَا يَحْقِيقُ الْمَكْرَ السَّيِّءُ إِلَّا بِأَهْلِهِ] ومعنى يَحْقِيقُ يحيط وينزل - وقرئ وَلَا يَحْقِيقُ الْمَكْرَ السَّيِّءُ اى لا يَحْقِيقُ الله ولقد حاق بهم يوم بدر - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تمكروا ولا تعينوا مأكرا فان الله تعالى يقول وَلَا يَحْقِيقُ الْمَكْرَ السَّيِّءُ إِلَّا بِأَهْلِهِ وَلَا تَتَّبِعُوا وَلَا تَعِينُوا باغيا يقول الله تعالى إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ - وعن كعب انه قال لابن

سورة يس ٣٤

الجزء ٢٢

ع ١٧

فِي الْأَرْضِ ذَمُّوا السَّيِّئِ ۚ وَلَا يَحْصِي الْقَوْمَ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَعْيُنِنَا ۖ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُدَّتِ الْأَرْضُ عَٰنَهُمْ ۖ فَهُمْ لَا يَسْتَنصِفُونَ ۚ وَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۚ وَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ۖ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكُنُوا لَهُمْ حَشَرَ مَدِيدًا ۚ وَمَا كَانَ لِلَّهِ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ۚ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ۖ وَلَوْ يُوَأْخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظُهُورِهِمْ مِنْ ذَابِقَةٍ وَلَٰكِنْ يُوَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا ۖ

كلماتها
٧٣٩

سورة يس مكية وهي ثلاث وثمانون آية وخمسة وركوعا

حرونها
٣-٩-

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

يُس ۝ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ۝ تِلْكَ آيَاتُ الْمُرْسَلِينَ ۝ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۝

عباس قرأت في التوراة من حفر مسموعة وقع فيها قال أنا وجدت ذلك في كتاب الله وقرأ الآية - وفي امثال العرب من حفر لخييه جبيناً وقع فيه مذنباً - وقرأ حمزة ومكر السبيء بالسكان الهمزة وذلك لاستدقاله الحركات مع الياء والهمزة ولعله اختلاس نظن سكوناً او وقف وقفه خفيفة ثم ابتداً ولا يحذف - وقرأ ابن مسعود ذموا سيئاً [سدت الارضين] انزال العذاب على الذين كذبوا برسالهم من الامم قبلهم وجعل استقبالهم لذلك انتظاراً منهم وبين ان عادته الملقى هي الانتقام من مكذبي الرسل عادة لا يبدلها ولا يحولها اي لا يغيرها وان ذلك مفعول له لا محالة واستشهد عليهم بما كانوا يشاهدونه في مسائرهم ومناجرتهم في رحابهم الى الشام والعراق واليمن من اثار الماضين وعلامات هلاكهم ودمارهم [ليُعْجِزَهُ] ليسبقه ويفوته • [بِمَا كَسَبُوا] بما فتنوا من معاصيهم [على ظهريها] على ظهر الارض [من ذابقة] من نسمة تدب عايبها يريد بني آدم - وقيل ما ترك بني آدم وغيرهم من سائر الدواب يشوم ذنوبهم - وعن ابن مسعود كاد يجعل يعذب في جحرة بذيئ ابن آدم ثم تلا هذه الآية - وعن انس ان الضب ليموت هرلاً في جحرة بذيئ ابن آدم - وقيل يحبس المطر فيملك كل شيء [إلى أجل مسمى] الى يوم القيمة كان بعيداً بصيراً [وعيد بالجزاء] عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة المائدة دناته ثمانية ابواب الجنة ان ادخل من اي باب شئت •

سورة يس

قرئ يس بالفتح كايين وكيف - او بالانصب على اقل يس - وبالكسر على العمل كجبر - وبالرفع على هذه يس - او بالضم كتييف وفتحتم الالف واميلت - وعن ابن عباس معناه يا انسان في لغة طي والله اعلم بصحته وان صح فوجهه ان يكون اصله يا انيسين فكثير الغداء به على انسنتهم حتى اقتصروا على شطرا كما قالوا في القسم الله في ايمن الله [الحكيم] ذي الحكمة - او لانه دليل ناطق بالحكمة كالحَيّ او لانه كلام حكيم فوصف بصفة المتكلم به [على صراط مستقيم] خبر بعد خبر او صلة للمرسلين - فان قلت اي حاجة اليه خبرا كان او صلة وقد علم ان المرسلين لا يكونون الا على صراط مستقيم -

سورة يس ٣٦

الجزء ٢٢

ع ١٧

لِنُذِّرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤَهُمْ فَهُمْ غٰفِلُونَ ﴿٥٠﴾ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلٰى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾ إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ
أَعْنَاقِهِمْ أَغْلًا فَبَيَّ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ ﴿٥٢﴾ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَعْشَيْنَاهُمْ

قلت ليس الغرض بذكره ما ذهب اليه من تمييز من أرسل على صراط مستقيم عن غيره ممن ليس على صفة وإنما الغرض وصفه ووصف ما جاء به من الشريعة فجمع بين الوصفين في نظام واحد كأنه قال إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ الثابتين على طريق ثابت وأيضا فإن التذكير فيه دال على أنه أرسل من بين الصراط المستقيمة على صراط مستقيم لا يكتفه وصفه - وقرئ [تَزِيدَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمَ] بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف - وبالوصف على اعني - وبأشجر على البدل من القرآن [قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ] قوما غير منذر آبائهم على الوصف ونحوه قوله لِنُذِّرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ قَوْمًا مِّنْ نَّذِيرٍ مِّنْ قَبْلِكَ - وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَّذِيرٍ وقد فسر ما أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ على اثبات الإنذار ووجه ذلك أن تجعل ما مصدرية النَّذِيرَ قَوْمًا إنذار آبائهم - أو موصولة منصوبة على المفعول الثاني لِنُذِّرَ قَوْمًا ما أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ من العذاب كقوله تعالى إِنَّا أَنْذَرْنَاهُمْ عَذَابًا قَرِيبًا - فأن قلت أي فرق بين تعلقي قوله [فَبَيَّ غٰفِلُونَ] على التفسيرين - قلت هو - على الأول متعلق بالنفي أي لم يُنذِرُوا فَبَيَّ غٰفِلُونَ على أن عدم إنذارهم هو سبب غفلتهم - وعلى الثاني بقوله إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ لتنذر كما تقول أرسلتك إلى فلان لتنذره فإنه غافل أو فهو غافل - فأن قلت كيف يكونون مذكّرين غير منذرين لمناقضة هذا ما في الآية الأخر - قلت لا مناقضة لأن الآية في نفي إنذارهم لا في نفي إنذار آبائهم وأبائهم التقدمة من واد اسمعيل وكانت الذمارة فيهم - فأن قلت ففي أحد التفسيرين أن آبائهم لم ينذروا وهو الظاهر فما تصنع به - قلت أريد آبائهم الذين دين الأباعد [أَنْقُولُ] قوله لَمَّا لَمْ نَكُنْ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ يعني تعلق بهم هذا القول وثبت عليهم ووجب لأنهم ممن علم أنهم يموتون على الكفر ثم مثل تصميمهم على الكفر وأنه لا سبيل إلى إرجائهم بأن جعلهم كالمغلولين المضمجين في أنهم لا يلتفتون إلى الحق ولا يعطفون أعناقهم نحوه ولا يبططون رؤسهم له وكأشخاص بين سدين لا يبصرون ما قد أمامهم ولا ما خلفهم في أن لا تأمل لهم ولا تبصروا أنهم متعامون عن النظر في آيات الله - فأن قلت ما معنى قوله [فَبَيَّ إِلَى الْأَذْقَانِ] - قلت معناه فالاعلال واصله إلى الأذقان ملزومة إليها وذلك أن طوق الغل الذي في عنق المغلول يكون في ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة فيها رأس العمود نادرا من الحلقة إلى الذقن فلا يخلقه يطأطي رأسه ويوطئ قذاله فلا يزال مقمحا - والمقمح الذي يرفع رأسه ويقض بصره يقال قمح البعير فهو قامح إذا روي فرفع رأسه ومنه شيما قامح لأن الأبل ترفع رؤسها عن الماء لبرده فيهما وهما الكتفونان ومنه افتحمت السوق - فأن قلت فما قواك فيمن جعل الضمير للأيدي و زعم أن الغل لما كان جامعا لليد والعنق وبذلك يسمى جامعة كان ذكر الأعنق دالا على ذكر الأيدي - قلت الوجه ما ذكرت لك والدليل عليه قوله فَهُمْ مُّقْمَحُونَ ألا ترى كيف جعل الإقماح نتيجة قوله فَبَيَّ إِلَى الْأَذْقَانِ

فَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ ۝ وَ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَ خَشِيَ الرَّحْمَنََ الْغَيْبَ ۚ فَتَنْفِرْهُ بِمَنْفِرَةٍ وَ أَجْرُكُمْ ۝ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَ نَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَ ءَتَاءَهُمْ ۚ

ولو كان الضمير للأيدي لم يكن معنى التسبب في الإقحاح ظاهراً على أن هذا الإضمار فيه ضرب من التعسف وترك الظاهر الذي يدعوه المعنى إلى نفسه إلى الباطن الذي يجفو عنه ترك الحق الإبلج إلى الباطل اللجلج - فإن قلت فقد قرأ ابن عباس في أيديهم وابن مسعود في إيمانهم فهل تجوز على هاتين القراءتين أن تجعل الضمير للأيدي أو للإيمان - فإني أبى ذلك وإن ذهب الإضمار المتعسف ظهور كون الضمير للأفعال وهداد المعنى عليه كما ذكرت - وقرئ [سداً] بالفتح والضم - وقيل ما كان من ممل الناس فبالفتح وما كان من خلق الله فبالضم [فَأَعَشَيْنَهُم] فأعشنا ابصارهم أي غطيناها وجعلنا عليها غشاة عن أن تطمح إلى مرئي - وعن مجاهد فَأَعَشَيْنَهُم فلبسنا ابصارهم غشاة - وقرئ بالعين من العشاء - وقيل نزلت في بني مخزوم وذلك أن أبا جهل حلف لئن رأى محمداً يصلي ليرضخن رأسه فأنه وهو يصلي ومعه حجر ليدمغه به فلما رفع يده انتذت إلى عنقه ولزق الحجر بيده حتى فكه عنها بجهد فرجع إلى قومه فأخبرهم فقال مخزومي آخر أنا اقتله بهذا الحجر فذهب فاعمى الله بصره - فإن قلت قد ذكر ما دل على انتفاء إيمانهم مع ثبوت الإذار ثم قفاه بقوله إِنَّمَا تُنذِرُ وإنما كانت تصح هذه التقفية لو كان الإذار منقياً - قلت هو كما قلت ولكن لما كان ذلك نفيًا للإيمان مع وجود الإذار وكان معناه أن البغية المرمومة بالإذار غير حاصلة وهي الإيمان قفي بقوله إِنَّمَا تُنذِرُ على معنى إنما يحصل البغية بالإذار من غير هؤلاء المذنبين وهم المتبعون المذكور وهو القرآن أو الوعظ الخاشون ربهم - [نُحْيِي الْمَوْتَى] نبههم بعد مماتهم - وعن الحسن أحياهم أن يخرجهم من الشرك إلى الإيمان [وَنَكْتُبُ] ما أسلفوا من الأعمال الصالحة وغيرها وما هلكوا عنه من أثر حسن كعلم علموه أو كذاب صنفوه أو حبيس أحبسوه - أو بناء بنوه من مسجد أو رباط أو قنطرة أو نحو ذلك أو شيء كوظيفة وظفها بعض الظلم على المسلمين وسنة أحدثها فيها تخسيرهم وشيء أحدث فيه صد عن ذكر الله من الخان وملاءة وكذلك كل سنة حسنة أو سيئة يستقر بها ونحوه قوله عز وجل يُذَبِّرُوا الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ يَمَاقِدَمٌ وَآخِرَ أَي قَدَم من أعماله وآخر من آثاره - وقيل هي آثار المشائين إلى المساجد - وعن جابر أردنا النقلة إلى المسجد والبقيع حوله خالية فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأتانا في ديارنا وقال يا بني سلمة بلغني أنكم تريدون النقلة إلى المسجد فقلنا نعم بعد علينا المسجد والبقيع حوله خالية فقال عليكم دياركم فأنما تكتب آثاركم قال فما ودنا حضرة المسجد لما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وعن عمر بن عبد العزيز لو كان الله مغفلاً شيئاً لأغفل هذه الآثار التي تعفها الرياح - والإمام اللوح - وقرئ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَءَاتَاهُمْ على البناء للمفعول وكل شيء بالرفع [وَاقْرَبْ لَهُمْ مَثَلًا] ومثل لهم منه من قولهم عندي من هذا

سورة يس ۳۶

الجزء ٢٢

189

الضرب كذا أي من هذا المثال وهذه الأشياء على ضرب واحد أي على مثال واحد والمعنى وأضرب لهم مثلاً مثل أصحَب القرية أي اذكر لهم قصة عجيبة قصة أصحاب القرية والمثل الثاني بيان الاول - وانتصاب [إِنْ] بانه بدل من أصحَب القرية والقرية انطاكية - والمرسلون رسل عيسى عليه السلام الى اهلها بعثهم دعاء الى الحق وكانوا عبدة اوثان ارسل اليهم انذرين فلما قربا من المدينة رأيا شيخا يرمى غنيمات له وهو حبيب التجار صاحب ياسين فسألهما فاخبراه فقال امعكما اية فقالا نُسقى المريض ونُبوي الاممك والابرص وكان له ولد مريض من سنين فمسحاه فقام فأمن حبيب ونسئ اخبر نُسقي على ايديهما خلق كثير ورتي حديثهما الى الملك وقال لهما ائنا لله سوى الهتنا قال نعم من اوجدك والهلك فقال حتى انظر في امركما فذيعهما الناس وضربوهما وقيل حبسائهم بعث عيسى شمعون فدخل متذكرا وعاشر حاشية الملك حتى استأنسوا به ورفعوا خبره الى الملك فانس به فقال له ذات يوم بلغني انك حبست رجلين فهل سمعت ما يقوانه قال لا حال الغضب بيني وبين ذلك فدعاهما فقال شمعون من ارسلكما قال الله الذي خلق كل شيء وليس له شريك فقال صفاة وأوجزا قال يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما ايتكما قال ما يتمنى الملك فدعا بغلام مطموس العينين فدعوا الله حتى انشق له بصروا اخذا بندقيتين فوضعاهما في حذقيته فكانتا مقلتين ينظر بهما فقال له شمعون ارأيت لو سألت الهك حتى يصنع مثل هذا فيكون لك وله الشرف قال ليس لي عنك سر ان الهذا لا يبصرو ولا يسمع ولا يبصر ولا ينفع وكان شمعون يدخل معهم على الصنم فيصلي ويتضرع ويحسبون انه منهم ثم قال ان قدر الهكما على احياء ميت امدا به فدعوا بغلام مات من سبعة ايام فقام وقال اني ادخلت في مبة اودية من النار انا احذركم ما انتم فيه فامضوا وقال فتحت ابواب السماء فرأيت شابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة قال الملك ومن هم قال شمعون وهذان فتعجب الملك فلما رأى شمعون ان قوله قد اثر فيه نصحه فأمن وامن معه قوم ومن لم يؤمن صاح عايبهم جبرئيل فهلكوا [فَعَزَّزْنَا] فقولنا يقال المطر يعزز الارض اذا تبدها وشدها وتعزز لحم الذاقة - وقرئ بالتخفيف من عزه يعزّه اذا غلبه أي فقلبنا وقهرنا بذات وهو شمعون - فان قلت لم ترك ذكر المفعول به - قلت لان الغرض ذكر المعزز به وهو شمعون وما لطف فيه من التدبير حتى عز الحق وذل الباطل اذا كان اللام مذنباً الى غرض من الاغراض جعل مديته له وتوجهه اليه كان ما سواه مرقوس مطروح وظايره قولك حكم السلطان اليوم بأحق الغرض المسروق اليه قواك بالحق فاذاك رفضت ذكر المحكوم له والمحكوم عليه - انما رفع [بَشْرًا] ونصب في قواه ما هذا بَشْرًا لان الاتنقض النفي فلا يبقى اما المشبهة بليس شبه فلا يبقى له عمل - فان قلت لم قيل انا ليكنم مرسلون اولوا انا ليكنم

سورة يس ٣٤
الجزء ٢٢
ع ١٨

الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ۝ قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ۝ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ ۝ قَالُوا إِنَّا نَطْهَرُهَا بِكُمْ ۝ لَكِنْ لَمْ نَنْتَهُوا لَنَرْجِعْكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذَابُ الْيَوْمِ ۝ قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ ۝ إِنَّكُمْ ذُكِّرْتُمْ ۝ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ۝ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى ۝ قَالَ يُقِيمُ ادَّبَعُوا الْمُرْسَلِينَ ۝ ادَّبَعُوا مِنْ

لَمُرْسَلُونَ آخَرًا - فلت لان الاول ابتداء اخبارو الثاني جواب عن انكار و قوله [رَبُّنَا يَعْلَمُ] جاز مجرى القسم في التوكيد وكذلك قولهم شهد الله وعلم الله و انما حسن منهم هذا الجواب لوارده على طريق التوكيد والتحقيق مع قولهم [وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ] اى الظاهر المكشوف بالآيات الشاهدة لصحته و الا فلو قال المدعي والله اني لصادق فيما ادعي و ام يحضر البيعة كان قبيحا [تَطْهَرُهَا بِكُمْ] تشاءمذا بكم وذلك انهم كرهوا دينهم و نفرت منه نفوسهم و عادة الجهال ان يتدينوا بكل شيء و مالوا اليه و اشتبهوه و اثره و قبلته طباعهم و يتشاهموا بما نفروا عنه و كرهوه فان اصابهم نعمة او بلاء قالوا بركة هذا و بشؤم هذا كما حكى الله عن القبط و ان تصيبهم سبيحة يطيطروا بموسى و من معه و عن مشركي مكة و ان تصيبهم سبيحة يقولوا هذه من عندك - و قيل حبس عنهم القطر فقالوا ذلك - وعن قتادة ان اصابنا شيء كان من اجلكم [طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ] و قرئ طيطركم اى سبب شؤمكم معكم و هو كفرهم و اسباب شؤمكم معكم و هي كفرهم و معاصيهم - و قرأ الحسن طيطركم اى تطيطركم - و قرئ [اِنَّكُمْ ذُكِّرْتُمْ] بهمزة الاستفهام و حرف الشرط - و اِنَّ بالفاء بينهما بمعنى اتطيطرون ان ذكركم و قرئ و اَنْ ذُكِّرْتُمْ بهمزة الاستفهام و اَنْ الناصبة بمعنى اتطيطرتم لَنْ ذُكِّرْتُمْ - و قرئ اَنْ و اِنْ بغير استفهام بمعنى الاخبار اى تطيطرتم لَنْ ذُكِّرْتُمْ او اِنْ ذُكِّرْتُمْ تطيطرتم - و قرئ اِنَّكُمْ ذُكِّرْتُمْ على التخفيف اى شؤمكم معكم حيث جرى ذكركم و ان اشنم المكان بذكركم كانوا يحلولهم فيه اشام [بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ] فى العصيان فمن ثمة اتاكم الشؤم لا من قبل رسل الله عليهم السلام و تذكيرهم او بل انتم قوم مسرفون فى ضلالكم متمادون فى غيكم حيث تشاهمون بمن يجب التبرك به من رسل الله [رَجُلٌ يَسْعَى] و هو هبيب بن اسرائيل انجبار و كان ينحس الامنام و هو ممن امن برسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و بينهما ستمائة سنة كما امن به تبع الاكبر و ورقة من نونل و غيرهما و لم يؤمن بنبى احد الا بعد ظهوره - و قيل كان فى غار يعبد الله فلما بلغه خبر الرسل اتاهم و اظهر دينه و قالوا الكفرة فقالوا اَوْ اَنْتَ تَخَالِفُ دِينَنَا فَوَيْلُكَ عَلَيْهِمْ فَقَتَلُوهُ - و قيل توطأه بارجلهم حتى خرج قصبه من دبره - و قيل رجموه و هو يقول اللهم اهد قومى و قبرة فى سوق انطاكية فلما قُتِل غضب الله عليهم فاهلكوا بصيحة جبرئيل - و عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم سُبَاتِ الْاَمَمِ ثَلَاثَةٌ لَمْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ طَرَفَةٌ عَيْنٌ - علي بن ابي طالب رضى الله عنه - صاحب ياسين - و مؤمن ال فرعون [مَنْ لَا يَسْأَلْكُمْ اجْرًا وَ هُمْ مُّهْتَدُونَ] كلمة جامعة فى الترهيب فيهم اى لا تخشون معهم شيئا من دنياكم و ترحبون محبة دينكم فيفتطم لكم خير الدنيا و خير الآخرة • ثم ابرز الكلام فى معرض المناصحة لنفسه و هو يريد مناصحتهم ليتلطف بهم و

سورة يس ٣٦

الجزء ٢٣

ع ١٨

لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُسْتَعِدُونَ ۝ وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ ءَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا
إِنْ يُرِيدُ إِلَّا يُلْدِيَ الْرَحْمَنُ بِبَصَرٍ لَا تَفَرُّ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْءٌ وَلَا يَقْضِيَنَّ إِلَهِي إِذَا لَقِيَ ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ إِنِّي أَنَا اللَّهُ
فَأَسْمَعُونَ ۝ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ ۝ قَالَ يَا أَيَّتُهَا قَوْمِي يَعْلَمُونَ ۝ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ۝ وَمَا

يدارنهم ولأنه ادخل في استعاض النصح حيث لا يريد لهم إلا ما يريد لروحه • ولقد وضع قوله [وَمَا لِيَ]
لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي [مكان قوله ما لكم لا تعبدون الذي فطركم الا ترى انى قوله [وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] و
لولا انه قصد ذلك لقال الذي فطرنى وإليه أرجع وقد ساقه ذلك المساق انى ان قال [إِنِّي أَنَا اللَّهُ] فاسمعون
يريد فاسمعوا قولى واطيعوني فقد قبيلكم على الصبيح الذي لا معدل عنه ان العبادة لا تصح الا لمن
منه مبتدأكم واليه مرجعكم وما ادفع العقول وانكرها لأن تستحبوا على عبادته عبادة شيئا ان ارادكم هو
بضرو شفع لكم هؤلاء لم تدفع شفاعتهم ولم يمتنوا من ان يكونوا شفعاء عنده وام يقدروا على انقاذكم منه
بوجه من الوجوه انكم في هذا الاستعداد لواقعون في ضلال ظاهروا بين لا تخفى على ذي عقل وتمييز -
وقيل لما نصح قومه اخذوا يرحمونه فاسرع نحو الوصل قبل ان يتدخل فقال لهم انى انا الله فاسمعون
اي اسمعوا ايماني تشهدوا لي به - وقرئ ان يردن الرحمن بضرب معنى ان يوردني ضرا اي يجعلني
موردا للضره اي لما قتل [قِيلَ لَهُ] ادخل الجنة [وعن قدادة انخله الله الجنة وهو فيها حي يرزق اراد
به قوله تعالى بَلْ أَحْيَاكَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَوْنَ فَرُوحِينَ - وقيل معناه المشرق بدخول الجنة وانه من اهلها -
فان قلت كيف مخرج هذا القول في علم البيان - قلت مخرجه مخرج الاستيفان لان هذا من مظاهر
المسئلة عن حاله عند لقاء ربه كأن قائل قال كيف كان لقاء ربه بعد ذلك التصلب في نصرة دينه و
التسخي لوجهه بروحه فقيل ادخل الجنة ولم يقل قيل له لانصبايا الغرض الى العقول وعظمه لا
الى العقول له مع كونه معلوماً وكذلك [قَالَ يَأْتِيَتْ قَوْمِي يَعْلَمُونَ] مرتب على تقدير سوال سائل عما
وجد من قوله عند ذلك القول العظيم واما تملنى علم قومه بحاله ليكون عامهم بها سببا لاكتساب مثلها
لأنفسهم بالقوة عن الكفر والدخول فى الايمان والعمل الصالح المفضلين باهلها الى الجنة وفي حديث
مرووع نصح قومه حيا وميتا وفيه توبيخ عظيم على وجوب نظم الغيظ والاحتكام عن اهل الجبل والتوقف
على من ادخل نفسه في غمار الاشرار واهل البغي والتشمر في تخليصه والتلطف فى اقتدائه والاشتغال
بذلك عن السماتة به والدعاء عايه الا ترى كيف تمتلئ الخير لقلته والباغين له الغوائل وهم كفره عبدة
اصنام - ويجوز ان يتمنى ذلك ليعلموا انهم كانوا على خطاء عظيم في امره وانه كان على صواب ونصيحة
وشفقة وان عداوتهم لم تكسبه الا فوزا ولم تعقبه الا سعادة لأن في ذلك زيادة غبطة له وتضاعف لذة و
سرور والاول اوجه - وقرئ المكرمين - فان قلت ما في قوله تعالى [بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي] اي المافات هي -
قلت المصدية - او الموصولة اي بالذي غفر لي من الذنوب - ويحتمل ان تكون استفهامية يماي باي

أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُذُودٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ۝ اِنْ كَانَتْ اِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَاِذَا هُمْ خَامِدُونَ ۝
لِيُخْشِرَ عَلَى الْعِبَادِ ۝ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ اِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝ اَلَمْ يَرَوْا كَمْ اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ اَنْهُمْ اِلَيْهِمْ

شيء فغفر لي ربي يريد به ما كان منه معهم من المصاهرة لاعتزاز الدين حتى قتل الا ان قولك بم غفر لي بطرح الالف اجود و ان كان اثباتها جائزا يقال قد علمت بما صنعت هذا و بم صنعت المعنى ان الله كفى امرهم بصيحة ملك و لم ينزل لاهلاكهم جنودا من جنود السماء كما فعل يوم بدر و الخندق - فان قلت و ما معنى قوله [وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ] - قلت معناه و ما كان يصح في حكمتنا ان فنزل في اهلاك قوم حبيب جنودا من السماء و ذلك لان الله عز وجل اجرى هلاك كل قوم على بعض الوجوه دون البعض و ما ذالك الا ببناء على ما اقتضته الحكمة و اوجبه المصلحة الاترى الى قوله فَمِنْهُمْ مَنْ ارْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا - وَمِنْهُمْ مَنْ اخَذْنَاهُ الصَّيْحَةَ - وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْاَرْضَ - وَمِنْهُمْ مَنْ اَغْرَقْنَا - فَاِنْ قُلْتَ فَلِمَ اُنْزِلَ الْجُنُودُ مِنَ السَّمَاءِ يَوْمَ بَدْرٍ وَ الْخَنْدَقِ قَالِ فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا - بِأَنَّهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْسِدِينَ - بِقَلِيلَةٍ اَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزِلِينَ - بِخَمْسَةِ اَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ - قلت انما كان يكفي ملك واحد فقد اهلكت مدائن قوم لوط بريحه من جناح جبرئيل عليه السلام و بلاد ثمود و قوم صالح بصيحة منه و لكن الله فضل محمدًا صلى الله عليه و آله و سلم بكل شيء على كبار الانبياء و أولى العزم من الرسل فضلًا على حبيب الفجار و اولاه من اسباب الكرامة و الاعزاز ما لم يؤله احدا فمن ذلك انه انزل له جنودا من السماء و كأنه اشار بقوله وَمَا اَنْزَلْنَا - وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ الى ان انزال الجنود من عظام الامور التي لا يؤهل لها الا مذكور و ما كُنَّا نَفْعَلُهُ بِغَيْرِكَ * [اِنْ كَانَتْ اِلَّا صَيْحَةً] ان كانت الاخذة او العقوبة الا صيحة - و قرأ ابو جعفر المدني بالرفع على ان التامة اي ما وقعت الا صيحة و القياس و الاستعمال على تذكير الفعل لان المعنى ما وقع شيء الا صيحة و لكنه نظر الى ظاهر اللفظ و ان الصيحة في حكم فاعل الفعل و مثلها قراءة الحسن فَاَمْتَحِنُوا لَا تَرَوْا اَلْمَسَكِنُوهُمْ و بيت ذي الرمة * ع * و ما بقيت الا الضلوع الجراشع * و قرأ ابن مسعود اِلَّا زَقِيَةً وَاحِدَةً من زقا الطائر يزقو و يزقي اذا صاح و منه المثل اثقل من الزقاي [خَامِدُونَ] خمدوا كما تخمد النار فتعود رمادا كما قال لبيد * شعر * و ما المرء الا كالشهاب رضوة * يحور رمادا بعد ان هو ساطع * [لِيُخْشِرَ عَلَى الْعِبَادِ] نداء للخصرة عليهم كانما قيل لها تعالي يا حسرة فهذه من احوالك التي حقب ان تحضري فيها وهي حال استهزائهم بالرحل و المعنى انهم احقاه بان يتحسر عليهم المتحسرون و يتلف على حالهم المتلفون - او هم منحسر عليهم من جهة الملكة و المؤمنين من الثقلين - و يجوز ان يكون من الله عز و علا على سبيل الاستعارة في معنى تعظيم ما جنوه على انفسهم و محنوها به و فرط انكاره له و تعجيبه منه - و قراءة من قرأ يُخْشِرُنَا تعضد هذا الوجه لان المعنى يا حسرتي - و قرئ يُخْشِرَةُ الْعِبَادِ على الاضافة اليهم لاختصاصها بهم من حيث انها موجبة

لَا يَرْجِعُونَ ۝ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْهَا مُحْضَرُونَ ۝ وَإِنَّ لَهُمُ الْأَرْضَ الْمَيْتَةَ ۖ أَخْيِئْتُهَا وَآخَرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا
فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ۝ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ۖ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ ۚ

ع ١

اليهم وليحسرة على العبدان على اجراء الوصل مجرى الوقف • [اَلَمْ يَرَوْا] الم يعلموا وهو متعلق عن العمل
في كم لان كم لا يعمل فيها عامل قبلها كانت للاستفهام او للخبر لان اصلها الاستفهام الا ان معناه ناذ في الجملة
كما نفذ في قولك الم يرا ان زيدا لم يظن في لفظه و [اِنَّهُمْ اَلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ] بدل من كم
اهلكتنا على المعنى لا على اللفظ تقديرة الم يروا كثرة اهلاكنا القرون من قبلهم كونهم غير راجعين اليهم -
وعن الحسن كسر ان على الاستيفاف - وفي قراءة ابن مسعود اَلَمْ يَرَوْا مَنْ اَهْلَكْنَا والبدل على هذه القراءة
بدل اشتمال وهذا مما يرد قول اهل الرجعة - ويحكى عن ابن عباس انه قيل له ان قوما يزعمون ان
عليًا مبعوث قبل يوم القيمة فقال بذس القوم نحن اذن نكحنا نساءه وقسمنا ميراثه • وقرئ لما بالتخفيف
على ان ما صلة للتأكيد وان مخففة من الثقيلة وهي متعلقة باللام لا محالة - ولما بالتشديد بمعنى الا
كالتي في مسألة الكتاب نشدتك بالله كما فعات وان نافية - والتنوين في كل هو الذي يقع عوضا من
المضاف اليه كقواك مررت بكل قائما والمعنى ان كا هم محضرون مجموعون محضرون للحساب يوم القيمة -
وقيل محضرون معذبون - فان قلت كيف اخبر عن كل بجمع ومعناها واحد - قامت ليس بواحد
لان كلا يقيد معنى الاحاطة وان لا ينفلت منهم احد و الجمع معناه الاجتماع وان المحشر يجمعهم - و
الجمع فعيل بمعنى مفعول يقال جي جميع وجاوا جميعا - القراءة بالهيئة على الحق اشيع لسلسها
على اللسان و [اخيئتها] استيفاف ببيان كون الارض الميتة اية وكذلك نسلخ - ويجوز ان يوصف الارض
والليل بالفعل لانه اراد بهما الجنس مطلقين لا ارض و ليل باعتبارهما فعولا معاملة الذمات في وصفهما
بالافعال - ونحوه • ع • واقد امر على اللئيم يستني • وقوله [فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ] بتقديم الظرف للدلالة على ان الحب
هو الشيء الذي يتعلق به معظم العيش ويقوم بالارتزاق منه صلاح الانس و اذا قل جاء الخط وقع الضر و اذا
فقد حضر الهلاك و نزل البلاء • قرئ [وَفَجَّرْنَا] بالتثنية والتخفيف والتجديد كالفتح و
التفتيح لفظا ومعنى - و قرئ [ثَمَرِهِ] بفتح تين - و ضم تين - و ضمة و سكون - و الضمير لله تعالى والمعنى
لِيَأْكُلُوا مما خلقه الله من الثمر [وَا مِنْ] مَا عَمِلَتْهُ اَيْدِيهِمْ [من الغرس والسقي والبار وغير ذلك من الاعمال
الى ان بلغ الثمر منتهاه و ابان ان الله يعني ان الثمر في نفسه فعل الله و خلقه وفيه اثار من كد بني
ادم و اصله من ثمرنا كما قال وَجَعَلْنَا - وَفَجَّرْنَا فنقل الكلام من التكلم الى الغيبة على طريقة الالتفات -
و يجوز ان يرجع الى النخيل ويترك الاعناب غير مرجوع اليها لانه علم انها في حكم النخيل فيما علق
به من اكل ثمرة - و يجوز ان يراد من ثمر المذكور هو الجذات كما قال رؤبة • ع • فيها خطوط من بياض و
بلى • كانه في الجلد توابيع البلى • فقيل له فقال اردت كان ذاك - ولك ان تجعل ما نافية على ان الثمر خلق

مودة يس ٣٦

الجزء ٢٣

هجرة يس ٣٦

الجزء ٢٣

ع ١

وَمَا عَمَلَتْهُ أَيْدِيهِمْ ۖ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ۝ سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْذِبُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ ۖ نَسْلَخُ مِنْهُ النُّجُومَ فَإِذَا هُمْ مُظْلَمُونَ ۝ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ۖ ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝ وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ۝ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ

الله ولم تعمله أيدي الناس ولا يقدرون عليه - وقرئ على الوجه الأول وَمَا عَمَلَتْ من غير راجع وهي في مصاحف أهل الكوفة كذلك - وفي مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام مع الضمير * [الْأَزْوَاجَ] الاجناس والامناف [وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ] ومن ازواج لم يُطعمهم الله عليها ولا نوعوا الى معرفتها بطريق من طرق العلم ولا يبعد ان يخلق الله تعالى من المخلوقات الحيوان والجماد ما لم يجعل للبشر طريقا الى العلم به لانه لا حاجة بهم في دينهم ودينهم الى ذلك العلم ولو كانت بهم اليه حاجة لاعلمهم بما لا يعلمون كما اعلمهم بوجود ما لا يعلمون - وعن ابن عباس لم يسمهم وفي الحديث ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بل ما اطلعهم عليه فاعلمنا بوجوده واعداده ولم يعلمنا به ما هو ونحوه فلا تعلم نفس ما احفي لهم من قرة أعين وفي الاعلام بكثرة ما خلق مما علموه ومما جباهوه ما دل على عظم قدرته واتساع ملكه • سلخ جلد الشاة اذا كسطه عنها وازاله ومنه سلخ الحية لخرشائها فاستغير لازالة الصر و كسفه عن مكان الليل وملقى ظنه [مُظْلَمُونَ] داخلون في الظلام يقال اظلمنا كما تقول اعلمنا و ادجينا [لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا] لحد لها موقت مقدر تلتقي اليه من فلكها في آخر السنة شبة بمستقر المسافر اذا قطع مسيره - اولمذهبى لها من المشارق والمغارب لانها تنقصها مشرقا ومغربا مغربا حتى تبلغ اقصاها ثم ترجع فذلك حدتها ومستقرها لانها لا تعدده - اولحد لها من مسيرها كل يوم في مرأى عيوننا وهو المغرب - وقيل مستقرها اجلها الذي اقر الله عليه امرها في جريها فاستقرت عليه وهو آخر السنة - وقيل الوقت الذي تستقر فيه وينقطع جريها وهو يوم القيمة - وقرئ تجري الى مستقر لها - وقرأ ابن مسعود لا مستقر لها اي لا تزال تجري لا تستقر - وقرئ لا مستقر لها على ان لا بمعنى ليس [ذَلِكَ] الجري على ذلك التقدير والحساب الدقيق الذي تكمل انطفان عن استخراجها وتخير الانعام في استنباطها ما هو الا تقدير الغالب بقدرته على كل مقدور المحيط علما بكل معلوم - قرئ [وَالْقَمَرُ] رفعا على الابتداء - او عطفا على الليل يريد ومن آياته القمر - ونصبا بفعل يفسره قدرته ولابد في [قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ] من تقدير مضانف لانه لا معنى لتقدير نفس القمر منازل والمعنى قدرنا مسيره منازل وهي ثمانية وعشرون منزلا ينزل القمر كل ليلة في واحد منها لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه على تقدير مستقر لا تغايرت يسير فيها من ليلة المستهل الى الثامنة والعشرين ثم يستمر ليلتين او ليلة اذا نقص الشهر وهذه المنازل هي مواعيد النجوم التي نسبت اليها العرَب الانواء المستمطرة وهي الشَّرَاطِين - البَطِين - الثَّرَبَا - الدبران - الهقمة - الهقعة - الذراع - الذرة - الطرف - الجبهة - الزهرة - الصرفة - العواء - السمك - القفر - الزباني -

تَذَرِكَ النَّهَارَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ ۖ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ۝ وَإِنَّهُمْ لَنَا حَمَلٌ ذُنُوبُهُمْ فِي الْفَلَكَ الْمَشْحُونِ ۝ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ۝ وَإِنْ نَشَاءُ نَحْمِلُهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقِذُونَ ۝ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ

سورة يس ٣٦
الجزء ٢٣
ع ١

الأكليل - القلب - الشؤنة - النعائم - البلدة - سعد الذابح - سعد باع - سعد السعد - سعد الاخبية - فرغ الدلو المأقذم - فرغ الدلو المؤخر - الرشاء - فإذا كان في آخر منزله دق واستقوس و [عاد كالعرجون القديم] وهو عود العذق ما بين شماريخه الى منبته من النخلة - وقال الزجاج هو فعولون من الانعراج وهو الانعطاف - وقوى العرجون بوزن العرجون وهما لغتان كالبزبون والبزبون - والقديم المحول وإذا قدم دق والحنى وامغر فشيبة به من ثلثة اوجه - وقيل أقل مدة الموصوف بالقدم المحول فلو ان رجلا قال كل مملوك لي قديم فهو حر او كذب ذلك في وصيته عتق منهم من مضى له حول واكثر - وقوى سابق النهار على الاصل والمعنى ان الله تعالى قسم لكل واحد من الليل والنهار وايتهما قسما من الزمان وضرب له حدا معلوما ودبر امرهما على التعاقب فلا ينبغي للشمس اي لا يتسهل لها ولا يصحح ولا يستقيم لوقوع التدبير على المعاقبة وان جعل لكل واحد من النيرين سلطان على حياته [ان تترك القمر] فتجتمع معه في وقت واحد وتداخله في سلطانه فتطمس نوره ولا يسبق الليل النهار يعني أية الليل أية النهار وهما النيران ولا يزال الامر على هذا الترتيب الى ان يبطل الله ما دبر من ذلك وينقض ما الق فليجمع بين الشمس والقمر ويطلع الشمس من مغربها - فان قلت لم جعلت الشمس غير مدركة والقمر غير سابق - قلت لان الشمس لا تقطع فلها الا في سنة والقمر يقطع فلها في شهر فكانت الشمس جديدة بان تومف بالادراك لتباطؤ سيرها عن سير القمر والقمر خليقا بان يوصف بالسبق لسرعة سيره - [وكل] التذوين فيه عرض من المضاف اليه والمعنى وكلهم والضمير للشمس والاقمار على ما سبق ذكره • [ذريتهم] اولادهم ومن يهتمهم حملة - وقيل اسم الذرية يقع على النساء لانهن مزارعها وفي الحديث انه نهى عن قتل الذراري يعني النساء [من مثله] من مثل الفلك [ما يركبون] من الابل وهي سفائن البحر - وقيل الفلك المشحون سفينة نوح عليه السلام ومعنى حمل الله ذرياتهم فيها انه حمل فيها اباؤهم الاقدمين وفي اصلاهم هم وذرياتهم وانما ذكر ذرياتهم درفهم لانه ابلغ في الامتنان عليهم وادخل في التعجب من قدرته في حمل اعقابهم الى يوم القيمة في سفينة نوح ومن مثله من مثل ذلك الفلك ما يركبون من السفن والزوارق - [لا صريح] لا مغيث اولا اغائة يقال اتاهم الصريح [ولا هم ينقذون] لا ينجون من الموت بالغرق [الا رحمة] الرحمة [منا] وتمتيع بالحياة [الى حين] الى اجل يموتون فيه لئلا يلهيهم بعد النجاة من موت الغرق ولقد احسن من قال • شعرة وام اسلم لكي يبقى ولكن • سلمت من الحمام الى الحمام • وقرأ الحسن بغيرهم [اتقوا ما بين ايديكم وما خلفكم] كقوله تعالى انكم يردوا الى ما

آيَةٌ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٣٩﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفَعُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ قَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ أَفْضَلُ أَمْ دُونَكُمْ أَمْ لَا يَأْتِيهِمْ اللَّهُ بِطَعْمَةٍ إِلَّا تَوَدَّ أَنْ يُسْأَلُ أَفْهَمُ مِنْهُ هَذَا أَوْ يَحْتَفِظُونَ ﴿٤٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَصَدَّقُوا بِمِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ قَالُوا أَتُؤْتِيهِمْ لَكُمْ أَمْثَلُ الْوَقْعِ الْيَوْمِ وَقَدْ أَنتُمْ كَاذِبُونَ ﴿٤١﴾ وَمَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴿٤٢﴾ فَلَا يَسْتَظِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤٣﴾ وَنَفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴿٤٤﴾ قُلْ أُولَئِكَ مُّوَدَّعًا مِنْ رَبِّكُمْ سَعَتِ

يَدَيَّ آيَاتِهِمْ وَمَا خَلَقَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ - وعن مجاهد ما تقدم من ذنوبكم وما تأخر - وعن قتادة مَا يَدَيَّ آيَاتِكُمْ مِنَ الْوَقْعِ اللَّيْلِي خَاتَمٌ يَعْنِي مِنْ مَثَلِ الْوَقْعِ اللَّيْلِي أَبْدَيْتَ بِهَا الْأَمَمَ الْمَذْبُوعَ بِأَنْبِيَائِهَا وَمَا خَلَقَكُمْ مِنْ أَمْرِ السَّاعَةِ [لَعَنَكُمْ تَرَحَّمُونَ] لتكونوا على رجاء رحمة الله وجواب إذا محذوف مدلول عليه بقوله [إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ] كانه قال وإذا قال لهم اتقوا أعرضوا ثم قال ودأبهم الأعرض عند كل آية وموعظة • كانت الزنادقة مذمومين يسمعون المؤمنين يعاقبون أفعال الله بمشقة فيقولون لو شاء الله لأغنى فلاناً ولو شاء لأعزى ولو شاء لكل كذا فاخرجوا هذا الجواب مخرج الاستهزاء بالمؤمنين وبما كانوا يقولونه من تعليق الأمور بمشيئة الله ومعذاته أَنْطَعِمُ المقول فيه هذا القول بينكم وذلك أنهم كانوا دافعين أن يكون الغنى والفقر من الله لأنهم معظلة لا يؤمنون بالصانع - وعن ابن عباس كان بمكة زنادقة فإذا أُمرُوا بالصدقة على المساكين قالوا لا والله أيفقره الله ونطعمه نحن - وقيل كانوا يؤمنون أن الله تعالى لما كان قادراً على إطعامهم ولا يشاء إطعامهم فليس أحق بذلك نزلت في مشركي قريش حين قال فقراء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اعطونا مما زعمتم من أموالكم أنها لله يعنون قوله وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا مُحَرِّمًا وَقَالُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَطَعَمَكُم [إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَالِّ سَبِيلٍ] قول الله لهم أو حكاية قول المؤمنين لهم أو هو من جملة جوابهم للمؤمنين - قرئ [وَهُمْ يَخِصِّمُونَ] بادغام التاء في الصاد مع فتح الخاء وكسرها وإتباع الياء الخاء في الكسر - وَيَخِصِّمُونَ عَلَى الْأَصْلِ - وَيَخِصِّمُونَ مِنْ خَصْمِهِ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ تَبَغَّضُوا لَهُمْ وَهُمْ فِي أَمْنِهِمْ وَغَفْلَتِهِمْ عَنْهَا لَا يَحْطَرُونَهَا بِأَهْلِهِمْ مُشْتَغِلِينَ بِخُصُومَاتِهِمْ فِي مُنَاجَرَتِهِمْ وَمَعَامَلَاتِهِمْ وَسَائِرَ مَا يَخَاصُمُونَ فِيهِ وَيَتَشَاجَرُونَ وَمَعْنَى يَخِصِّمُونَ يَخْصِمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا - وَقِيلَ تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ يَخِصِّمُونَ فِي الْحِجَّةِ فِي أَنَّهُمْ لَا يَبْعَثُونَ * [لَا يَسْتَظِيعُونَ] أَنْ يَوْمُوا فِي شَيْءٍ مِنْ أُمُورِهِمْ [تَوْصِيَةً وَلَا] يَقْدِرُونَ عَلَى الْوَجُوعِ إِلَى مَذَازِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ بَلْ يَوْمُونَ بِبَيْتِ تَفْجَاهُم الصَّيْحَةِ - قرئ [الصُّورِ] بسكون الواو وهو القرن - أو جمع صورة وحركتها بعضهم - [الْأَجْدَاثِ] القبور - وقرئ بالفاء - [يَنْسِلُونَ] يَنْسِلُونَ بِكسر السين وضمها وهي الْفُتْحَةُ الثَّانِيَةُ - قرئ يُورَثُنَا - وعن ابن مسعود مَنْ أَهْبَنَا مِنْ هَبٍّ مِنْ نَوْمِهِ إِذَا انْتَبَهَ وَهَبَتْهُ غَيْرُهُ - و قرئ مَنْ هَبَّنَا بِمَعْنَى أَهْبَنَا - وعن بعضهم أراد هَبٌّ بِذَا فَحَذَفَ الْجَارَ وَأَصْلُ الْفِعْلِ - وقرئ مِنْ بَعْدِنَا - وَمِنْ هَبَّنَا عَلَى مِنَ الْجَارَةِ وَالْمَصْدَرِ - [هَذَا] مبتدأ و [مَا وَعَدَ] خبره ومأ مصدرة أو موصولة - ويجوز أن يكون هَذَا صفة للمرقد وما وَعَدَ خبر مبتدأ محذوف أي هذا وعد الرحمن - أو مبتدأ محذوف

هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٠﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صُنْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْهَا مُحْضَرُونَ ﴿٥١﴾ هورة يس ٣٦
فَالْيَوْمَ لَا تَظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٢﴾ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فُكْهُونَ ﴿٥٣﴾ الجزء ٢٣

ع ٢

الخبر ابي ما وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ حَقٌّ عَلَيْكُمْ - و عن مجاهد للمفسر هجرة يجدون فيها طعم النعم
فإذا صيح باهل القبور قالوا من بعدنا واما هذا ما وَعَدَ الرَّحْمَنُ بكلام الملائكة عن ابن عباس - و عن الحسن
كلام المتقين - و قيل كلام الكافرين يتذكرون ما سمعوه من الرسل فيجيبون به انفسهم او بعضهم بعضا -
فان قلت اذا جعلت ما مصدريه كان المعنى هذا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ على تسمية الموعود
والمصدق فيه بالوعد والصدق فما وجه قوله وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ اذا جعلتها موصولة - قلت تقديره هذا
الذي وعده الرحمن و الذي صدقه المرسلون بمعنى و الذي صدق فيه المرسلون من قولهم صدقوا الحديث
والقتال و منه صدقني سن بكرة - فان قلت من بعدنا من مرقدا سأل عن الباعث فكيف طابته
ذلك جوابا - قلت معناه بعدكم الرحمن الذي وعدكم البعث و انبأكم به الرسل الا انه جيء به على
طريقة سيئت بها قلوبهم و أعدت اليهم احوالهم وذكروا كفرهم و تكذيبهم و اخبروا بوقوع ما اذنبوا به و كانه
قيل لهم ليس بالبعث الذي عرفتموه و هو بعث الدائم من مرقدة حتى يهكم السؤال عن الباعث ان
هذا هو البعث الاكبر ذر الاله و هو الذي وعده الله في كتبه المنزلة على السفة رسله الصادقين •
[إِلَّا صُنْحَةً وَاحِدَةً] قرئت منصوبة و مرفوعة [فَالْيَوْمَ لَا تَظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا - إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ]
حكاية ما يقال لهم في ذلك اليوم و في مثل هذه الحكاية زيادة تصوير للموعود و تمكين له في النفوس
و ترغيب في الحرص عليه و على ما ينتميه - فِي شُغْلٍ فِي آيٍ شُغْلٍ فِي شُغْلٍ لا يوصف و ما ظلك بشغل
من سعد بدخول الجنة اللتي هي دار المتقين و وصل الى ذيل تلك الغبطة و ذلك الملك الكبير
و النعيم المقيم و وقع في تلك الملاذ اللتي أعدّها الله للمرتضين من عباده نوابا لهم على اعمالهم مع كرامة
و تعظيم و ذلك بعد الوفاء و الصبابة و التقصي من مشاق التكليف و مضائق التقوى و الخشية و تحطى
الاهوال و تجاوز الاخطار و جاوز الصراط و معاينة ما لقي العصاة من العذاب - و عن ابن عباس في اقتضا
الابكار - و عنه في ضرب الاوتار - و عن ابن كيسان في التوازي - و قيل في ضيافة الله - و عن الحسن شغلهم عما فيه
اهل النار التذم بما هم فيه - و عن الكلبي هم في شغل عن اهلهم من اهل النار لا يههم امرهم ولا
يذكرونهم لئلا يدخل عليهم تنغيص في نعيمهم - قرئ فِي شُغْلٍ بضمعين - و ضمة و سكون - و فتحين - و فتحة
و سكون - و الفاكهة و الفكة المتذم المتلذذ و منه الفاكهة لانه مما يتلذذ به وكذلك الفاكهة و هي المراحة -
و قرئ [فُكْهُونَ] و فُكْهُونَ بكسر الكاف و ضمها كقولهم رجل حدث وحدث و فطس و فطس - و قرئ فُكْهُونَ -
و فُكْهُونَ على انه حال و الظرف مستقره [هُمْ] يحتمل ان يكون مبتدأ - و ان يكون تأكيداً للضمير في شُغْلٍ
و في فُكْهُونَ على ان ازاوجهم يشاركونهم في ذلك الشغل و التمتع و الاتكاء على الارائك تحت الظلال - و قرئ

سورة يس ٣٩
الجزء ٢٣
ع ٢

هُمْ وَارْجُئِهِمْ فِي ظُلُلٍ عَلَى الْآرَائِكِ مُحْكَمُونَ ﴿١٠٠﴾ لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴿١٠١﴾ سَلَامٌ عَلَى قَوْلٍ مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴿١٠٢﴾ وَامْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿١٠٣﴾ أَلَمْ نَعْهَدْ إِلَيْكُمْ بِبَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ قَدَرٌ مبینٌ ﴿١٠٤﴾ وَإِنْ اعْبُدُونِي ﴿١٠٥﴾ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿١٠٦﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا ﴿١٠٧﴾ أَهَلَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿١٠٨﴾

فِي ظُلُلٍ - والاركة السزير في الحجلة - وقيل الفراش فيها - وقرأ ابن مسعود مُتَكَيِّفِينَ [يَدْعُونَ] يفتعلون من الدعاء اي يَدْعُونَ به لانفسهم كقولك اعتدى واجتمل اذا شوى واجتمل واجتمل قال ابيد ع * فاشترى ليلة ربيع واجتمل * ويجوز ان يكون بمعنى يَدْعَاؤُهُ كقولك ارتموه و تراموه - وقيل يتمنون من قواهم ادع علي ما شئت بمعنى تمته علي وفلان في خير ما ادعى اي في خير ما تمنى - قال انزجاج وهو من الدعاء اي ما يدعو به اهل الجنة يأتهم - و [سَلَامٌ] بدل من مَا يَدْعُونَ كانه قال لهم سلام يقال لهم [قَوْلًا مِنْ] جهة [رَبِّ رَحِيمٍ] والمعنى ان الله يسلم عليهم بواسطة الملكة او بغير واسطة مبالغة في تعظيمهم وذلك امتداتهم ولهم ذلك لا يمنعون - قال ابن عباس والملكة يدخلون عليهم بالتحية من رب العالمين - وقيل مَا يَدْعُونَ مبتدأ وخبره سَلَامٌ بمعنى ولهم ما يدعون سالم خالص لا شوب فيه وقولا مصدر مؤكد لقوله وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ سَلَامٌ اي عدة من رَبِّ رَحِيمٍ والوجه ان ينتصب على الاختصاص وهو من محارة - و قرئ سَلَامٌ وهو بمعنى السلام في المعنيين - وعن ابن مسعود سَلَامًا نصب على الحال اي لهم مرادهم خالصا * [وَامْتَازُوا] وانفردوا عن المؤمنين وكونوا على حدة وذلك حين يحشر المؤمنون ويسار بهم الى الجنة - ونحو قوله تعالى وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَُوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ ﴿١٠٠﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ أَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْحَةٍ يُنْبِئُونَ ﴿١٠١﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا الآية يقال ما زه فامار و امتاز - وعن قتادة اعتزلوا عن كل خير - وعن الضحاك لكل كانز بيت من الغار يكون فيه لا يرى ولا يرى ومعناه ان بعضهم يمتاز من بعض * العهد الوصية وعهد اليه اذا وصاه وعهد الله اليهم ما ركز فيهم من ادلة العقل وانزل عليهم من دلائل السمع - وعبادة الشيطان طاعة فيما يؤسوس به اليهم ويزينه لهم - و قرئ اِعْهَدْ بكسر الهمزة وباب فعل كلة يجوز في حرف مضارعة الكسر الآ في الياء - واعهد بكسر الهمزة - وقد جوز الزجاج ان يكون من باب نعم ينعم و ضرب يضرب و اُحْدَ بالحاء - واحْدَ وهي لغة تميم ومنه قواهم دَحًا مَحًا - [هَذَا] اشارة الى ما عهد اليهم من معصية الشيطان وطاعة الرحمن اذ لا صراط اقوم منه ونحو التذكير فيه ما في قول كَذَّبَ * شعر * لئن كان يهدى برد انيائها العلى * لانقرمني انني لفقيرو * اراد انني لفقيربليغ الفقر حقيقة بان اوصف به لكمال شرائطه في الآ لم يستقم معنى البيت وكذلك قوله هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ يريد صراط بليغ في باب بليغ في استقامته جامع لكل شرط يجب ان يكون عليه - ويجوز ان يراد هذا بعض الصراط المستقيمة توضحها لهم على العدول عنه والتفادي عن سلوكه كما يتفادي الناس عن الطريق المعوج الذي يؤدي الى الضلالة والتهلكة كانه قيل اقل احوال الطريق الذي هو اقوم الطرق ان يعتقد فيه كما يعتقد في الطريق الذي لا يضل اسالك كما يقول الرجل الولد وقد نصحه الفصح البالغ

هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ۝ اِصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ افْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا اَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ اَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ اَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَانْطَلَقُوا ۝ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ۝ وَمَنْ يَعْصِرْ يُعَصِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ ۝ اَفَلَا يَعْقِلُونَ ۝

هورة يس ٣٦
الجزء ٢٣
ع ٣

الذي ليس بعده هذا فيما اظن قول نافع غير ضار توبخنا له على الاعراض عن نصائحه - قرئ جَبَلًا بضمين - وضمة وسكون - وضمتين وتشديد - وكسرتين - وكسرة وسكون - وكسرتين وتشديدة - وهذه لغات في معنى الخلق - و قرئ جَبَلًا جمع جَبَلَةٍ كَفِطْرٍ وَخَلْقٍ - وفي قراءة علي رضي الله عنه جَبَلًا واحد الاجبال * يروى انهم يجحدون ويخاصمون فيشهد عليهم جيرانهم و اهاليهم وعشائرهم فيحلفون ما كانوا مشركين فيحذرون يختم على افواههم وتكلم ايديهم وارجلهم - وفي الحديث يقول العبد يوم القيمة اني لا اُجيز علي شاهد الا من نفسي فيختم على فيه و يقال لاركانه انطقي فتدطق باعماله ثم يتلقى بيده وبين الكلام فيقول بعدا لكن وحقا فعنكن كذبت اناضل - و قرئ يَخْتَمُ عَلَىٰ افْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُ اَيْدِيَهُمْ - و قرئ وَتُكَلِّمُنَا اَيْدِيَهُمْ وَتَشْهَدُ بلام كي والنصب على معنى واذكبا نختم على افواههم - و قرئ وَتُكَلِّمُنَا اَيْدِيَهُمْ وَتَشْهَدُ بلام الامر و الجزم على ان الله يأمر الاعضاء بالكلام والشهادة - الطمس تعفية شق العين حتى تعود ممسوحة [فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ] لا يخلو من ان يكون على حذف الجارة ايصال الفعل والاصل فاستبقوا الى الصراط - او يضمن معنى ابتدروا - او يجعل الصراط مسبقا لا مسبوقا اليه - او ينتصب على الظرف والمعنى على انه لو شاء لمسح اعينهم فلو راموا ان يستبقوا الى الطريق المهيئ الذي اعتادوا ساوكة الى مساكنهم والى مقاصدهم المأثونة التي تردوا اليها كثيرا كما كانوا يستبقون اليه ساعدين في متصرفاتهم موضعين في امور دينهم لم يقدروا وتعابا عليهم ان يبصروا ويعلموا جهة السلوك فضلا عن غيره - او لو شاء لاعامهم فلو ارادوا ان يشعروا مستبقيين في الطريق المألوف كما كان ذلك هجيراهم لم يستطيعوا - او لو شاء لاعامهم فلو طلبوا ان يتخلفوا الصراط الذي اعتادوا المشي فيه لجزوا وام يعرفوا طريقا يعذب انهم لا يقدرون الا على سلوك الطريق المعتاد دون ما وراة من سائر الطرق والمسالك كما ترى العميان يبتدون فيما الفوا وضروا به من المقاعد دون غيرها * [عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ] - و قرئ عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ و المكانة والمكان واحد كالمقامة والمقام اي لمسخناهم مسخا يجدهم مكانهم لا يقدر ان يبرحوه باقبال ولا ادبار ولا سفى ولا رجوع - و اختلف في المسخ - فمن ابن عباس لمسخهم قردة وخنازير - وقيل حجارة - وعن قتادة لا قعدناهم على ارجلهم وازمناهم - و قرئ [مُضِيًّا] بالحرركات الثلاث فانمضي والمضي كالمضي والمضي كالمضي * نُنَكِّسُهُ فِي الْخَلْقِ نَقْلُهُ فِيهِ فَنَخْلُقُهُ عَلَىٰ عَكْسِ مَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَذَلِكَ اِنَّا خَافْنَاهُ عَلَىٰ ضَعْفِ فِي جَسَدِ وَخَلْقٍ مِنْ عَقْلِ وَعِلْمٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ يَتَزَايِدُ وَيَنْتَقِلُ مِنْ حَالٍ اِلَىٰ حَالٍ وَيَرْتَقِي مِنْ دَرَجَةٍ اِلَىٰ دَرَجَةٍ اِلَىٰ اَن يَبْلُغَ اَشَدَّ وَيُسْتَكْمِلَ قُوَّتَهُ وَيَعْقِلَ وَيَعْلَمَ مَا لَهُ وَمَا عَلَيْهِ فَاِذَا اِنْتَهَىٰ نَكَسْنَاهُ فِي الْخَلْقِ فَجَعَلْنَاهُ يَنْتَقِصُ

سورة يس ٣٦ وَ مَا عَلَّمَهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ^ط اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ﴿١﴾ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيُحِقِّ الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٢﴾ اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ اَيْدِيُنَا اَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴿٣﴾ وَ ذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ

ع ٣

حتى يرجع في حال شبهة بحال الصبي في ضعف جسده وقلة عقله وخلوه من العلم كما يتكس السهم فيجعل اعلاه اسفله قال عز وجل وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ اِلَى اَرْذَالِ الْعُمُرِ لِكَثَلٍ يَعْلَمُ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا - ثُمَّ رَدَّنَاهُ اَسْفَلَ سَافِلِينَ وهذه دلالة على ان من يفقهم من الشباب الى الهرم ومن القوة الى الضعف ومن رجاحة العقل الى الخرف وقلة التمييز ومن العلم الى الجهل بعد ما نقلهم خلاف هذا النقل وعكسه قادر على ان يطمس على اعينهم ويمسحهم على مكانتهم ويفعل بهم ما شاء و اراد - و قرئ بكسر الكاف - [وَنُكِّسَهُ] - وَ نُكِّسَهُ مِنَ التَّنْكِيسِ وَالْاِبْكَاسِ [اَنَّهُ يَمْعِلُونَ] بالتاء والياء * كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شاعر - وروي ان القائل عتبة بن ابي معيط ف قيل [وَ مَا عَلَّمَهُ الشِّعْرَ] اي و ما علمناه بتعاليم القرآن الشعر على معنى ان القرآن ليس بشعر و ما هو من الشعر في شيء و ابن هون الشعر والشعر اما هو كلام موزون مقفى يدل على معنى فاين الوزن و ابن القففة وابن المعاني التلي ينتحيا الشعر عن معانيه و ابن نظم كلامهم عن نظمه و اساليبهم فان لا مناسبة بينه وبين الشعر اذا حَقَّقْتَ اَللَّهُمَّ اَلَا اِنْ هَذَا لَفُظُهُ عَرَبِيٌّ كَمَا اِنْ ذَلِكَ [وَ مَا يَنْبَغِي لَهُ] و ما يصح له ولا ينطاب لو طابه اي جعلناه بحيث لو اراد قرئ الشعر لم يتأت له ولم يتسهل كما جعلناه امياً لا يتهدى المخط ولا يحسنه لتكون الحجة انبثت والشبهة ان حُض - و عن التخليل كان الشعر احب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كثير من الكلام ولكن كان لا يتأتى له - فان قلت فقله - انا الذي لا كذب - انا ابن عبد المطلب - و قوله - هل انت الا اصبح دميت - و في سبيل الله ما لقيت - قلت ما هو الا كلام من جنس كلامه الذي كان يرمي به على السليقة من غير صنعة فيه ولا تكلف الا انه اتفق من غير قصد الى ذلك و لا التفات منه اليه اَنْ جاء موزوناً كما يتفق في كثير من اذشأت الناس في خطبهم و رسائلهم و محاوراتهم اشياء موزونة و لا يسميها احد شعراً ولا يخطر ببال المتكلم و لا السامع انه شعروا اذا فشت في كل كلام عن نحو ذلك وجدت الواقع في اوزان البحور غير عزيز على ان التخليل ما كان يعد المشطور من الرجز شعراً ولما نفى ان يكون القرآن من جنس الشعر قال [اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ] يعني ما هو الا ذكر من الله يوعظه الانس والجن كما قال اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ و ما هو الا قرآن كتاب سماوي يقرأ في المحارب ويتلى في المتعبدات و ينال بتلاوته والعمل بما فيه فوز الدارين فكيف يفقه وبين الشعر الذي هو من همزات الشياطين [لِيُنذِرَ] القرآن او الرسول - و قرئ لينذر بالتاء - و لينذر من نذر به اذا علمه [مَنْ كَانَ حَيًّا] اي عادلاً متقلاً من الغافل كالميت - او معلوماً انه يوم من فيحيى بالايمن [وَ يُحِقِّ الْقَوْلَ] و تجب كلمة العذاب [عَلَى الْكَافِرِينَ] الذين لا يتاملون و لا يتوبون منهم الايمان [مِمَّا عَمِلَتْ اَيْدِيُنَا] مما قولينا نحن احدائه ولم

وَمِنْهَا يَكُونُونَ ۝ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ ۝ أَلَا يَشْكُرُونَ ۝ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَّعَلَّهُمْ يَنْصَرُونَ ۝
 لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُّحَضَّرُونَ ۝ فَلَا تَحْزَنْكَ قَوْلُهُمْ ۝ إِذَا نَعَلُمُ مَا يَسِرُونَ وَ مَا يَعْلَمُونَ ۝

سورة يس ٣٩

الجزء ٢٣

ع ٣

يقدر على توليته غيرنا و انما قال ذلك لبدائع الفطرة و الحكمة فيها التي لا يصح ان يقدر عليها الا هو -
 وَاعْمَلِ الْيَتِيمَ اسْتِعَارَةً مِنْ عَمَلٍ مِنْ يَعْمَلُونَ بِالْإِيمَانِ [فَمَنْ لَهَا مَا يَكُونُ] اي خلقناها لاجلهم فمكناها
 اياهم فهم متصرفون فيها تصرف المالك مختصون بالانتفاع بها لا يزاحمون - او فهم لها ضابطون قاهرون من
 قوله • شعر • اصبحك لا احمل السلاح ولا • املك رأس البعير ان نفرا • اي لا تضبطه وهو من جملة الذم
 الظاهرة والا فمن كان يقدر عليها لولا تذليله و تسخيرها لها كما قال القائل • شعر • يصرفه الصبي بكل وجه •
 ويحبسه على الخسف الجري • و تضربه الوليدة بالهرأى • فلا غير لديه ولا كبير • و لهذا الزم الله سبحانه
 الركاب ان يشكو هذه الذممة و يسبح بقوله سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُّقْرِنِينَ - و قرئ [رَكُوبَهُمْ] -
 وَرَكُوبَتُهُمْ وهما ما يركب كالخلوب و الخاوية - و قيل الركوبة جمع - و قرئ رَكُوبُهُمْ اي ذو ركوبهم - او فمن
 مذانها ركوبهم - [مَنَافِعُ] من الجلود و الأوبار و الأصواف و غير ذلك [وَمَشَارِبُ] من اللبن ذكرها
 مجملة وقد فصلها في قوله وَجَعَلْ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا الْآيَةَ - والمشارب جمع مشرب وهو موضع
 الشرب او الشرب • اتَّخَذُوا لِلَّهِ طَمَعًا فِي ان يفتقروا بهم و يعتصدوا بكنائهم و الامر على عكس ما قدروا
 حيث هم جند لألهم معدون مُحَضَّرُونَ يحضرونهم و يذبون عنهم و يغضبون لهم و الألهة لا استطاعة بهم
 ولا قدرة على الذصر - او اتَّخَذُوا لِيَنْصُرُوهُمْ عند الله و يشفعوا لهم و الامر على خلاف ما توهموا حيث
 هم يوم القيامة جند معدون لهم مُحَضَّرُونَ لعذابهم لانهم يجعلون وقودا للنار - و قرئ [فَلَا تَحْزَنْكَ] بفتح الياء
 وضمها من حزنه و احزته والمعنى فلا يهزمك تكذيبهم و اذلهم و جفائهم فادأ عالمون بما يسرون من عداوتهم مَا يَعْلَمُونَ
 وانا مجازهم عليه فحق ذلك ان يتسأل بهذا الوعيد ويستحضر في نفسه صورة حاله و حالهم في الآخرة حتى
 ينقشع عنه الهم ولا يرهقه الحزن - فان قلت ما تقول فيمن يقول ان قرأ قارئ انا نعلم بالفتح انتقضت صلواته و
 ان اعتد ما يعطيه من المعنى كفر - قلت فيها وجهان - احدهما ان يكون على حذف لام التعليل وهو
 كثير في القرآن وفي الشعر وفي كل كلام و قياس سطر وهذا معناه و معنى اكسر سواء و عليه تلبية رسول
 الله صلى الله عليه و آله و سلم ان الحمد والذممة لك كسر ابو حنيفة و فتح الشافعي و كلاهما تعليل - و
 الثاني ان يكون بدلا من قولهم كأنه قيل فلا يحزنك اذا نعلم ما يسرون و ما يعلمون وهذا المعنى قائم مع
 الميسورة اذا جعلتها مفعولة للقول فقد تبين ان تعلق الحزن بكون الله عالما و عدم تعلقه لا يدوران على
 كسر انا و فتحها و انما يدوران على تقديرك فتفصل ان فتحت بأن تقدر معنى التعليل و لا تقدر البديل
 كما انك تفصل بتقدير معنى التعليل اذا كسرت و لا تقدر معنى المفعولية ثم ان قدرته كسرا او فتحتها على
 ما عظم فيه الخطاب ذلك القائل فما فيه الا نهى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم عن الحزن على

سورة يس ٣٤
الجزء ٢٣
ع ٣

أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ۝ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ ۚ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ۝ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ۖ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ۝ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ

كون الله عالما بسرهم وعلانيتهم وليس النهي عن ذلك مما يوجب شيئا الا ترى الى قوله فَا تَكُونُونَ ظُهَيْرًا لِلكَافِرِينَ - وَلَا تَكُونُونَ مِنَ الْمَشْرِكِينَ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ - فبفتح الله عز وجل انكارهم البعث تقبيحا لا ترى اعجب منه وابلغ لم ادل على تماذي كفر الانسان وانراطه في جحود الذم وعقوق الابادي وتوقله في الخسة وتغلغله في القحة حيث قرره بان عنصره الذي خلقه منه هو اخس شيء وامهله وهو النطفة المدرة الخارجة من الاحليل الذي هو قذرة النجاسة ثم عجب من حاله بان يتصدى مثله على مهانة اصله ودفاعة اوله لخصامة الجبار ويدرز صفحته لمجاملته ويركب متن الباطل ويُلج ويحكك ويقول من بقدر على احياء الميت بعد ما رمت عظامه ثم يكون خصامة في الزم رصف له والصقه به وهو كونه منشا من موات وهو يذكر انشائه من موات وهي المكبرة اللقي لا مطمح وراها - وردي ان جماعة من كفار قريش منهم ابي بن خلف الجمحي وابو جهل والعاص بن رائل والوليد بن المغيرة تكلماوا في ذلك فقال لهم ابي الاترون الى ما يقول مُحَمَّد ان الله يبعث الاموات ثم قال والآت والعزى لا صيرت اليه ولا خصمته واخذ عظما باليا فجعل يقده بيده وهو يقول يا مُحَمَّد اُتْرَى الله يحيي هذا بعد ما رم قال صلى الله عليه وآله وسلم نعم ويبعثك ويدخلك جهنم - وقيل معنى قوله [فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ] فاذا هو بعد ما كان مائة مهينا رجل مميز منطيق قادر على الخصام مبين معرب عما في نفسه فصيح كما قال او مَنْ يَشْفُو فِي الْحَيَاةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرٌ مُبِينٍ - فان قلت لم سمي قوله [مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ] مثلا - قلت لما دل عليه من قصة عجيبة شبيهة بالمثل وهي انكار قدرة الله على احياء الموتى - او لما فيه من التشبيه لان ما انكروه من قبيل ما يوصف الله تعالى بالقدرة عليه بدليل النشأة الاولى فاذا قيل مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ على طريق الانكار لان يكون ذلك مما يوصف الله تعالى بكونه قادرا عليه كان تعجيزا له وتشبيها له بخلقه في انهم غير موصوفين بالقدرة عليه - والرميم اعم لما باي من العظام غير صفة كالرمة والرفات فلا يقال لم لم يؤتت وقد وقع خبرا لمؤتت ولا هو فعيل بمعنى فاعل او مفعول - ولقد استشهد بهذه الآية من يثبت الحيوة في العظام ويقول ان عظام الميتة نجسة لان الموت يؤثر فيها من قبل ان الحيوة تحلها - واما اصحاب ابي حنيفة فهي عندهم طاهرة وكذلك الشعر والعصب ويزعمون ان الحيوة لا تحلها فلا يؤثر فيها الموت ويقولون المراد باحياء العظام في الآية ردحا الى ما كانت عليه غضة رطبة في بدن حي حساس [وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ] يعلم كيف يخلق لا يتعاطمه شيء فمن خالق المنشآت والمعدات ومن اجناسها وانواعها وجلالها وقائنها - ثم ذكر من بدائع خلقه انقذاح الغار من الشجر الاخضر مع مضادة الغار الماء وانطافئها به وهي الزناد الثاني توري بها الاعراب واكثرها من

سورة يس ٣٦

الجزء ٢٣

ع ٣

مِنْ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ تُوقَدُونَ ۝ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ ۖ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ۝ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ فَسُبْحَانَ الَّذِي يَدِينُ مَلَائِكَتَهُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ ع

المرخ والعفار وفي امثالهم في كل شجر نار واستمجد المرخ والعفار يقطع الرجل مذهما عصيتين مثل المواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذكر على العفار وهي انثى فتندح النار باذن الله تعالى - وعن ابن عباس ليس من شجرة الا وفيها النار الا العذاب قالوا ولذلك تتخذ منه كذبتقات القصارين - الاخضر على اللفظ - وقرئ اخضراء على المعنى ونحوه قوله تعالى من شجر من زقوم فمالقون منها البطون فصارون عليه من الحميم * من قدر على خلق السموات والارض مع عظم شانهما فهو على خلق الانامي اقدر وفي معناه قوله تعالى لخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس - وقرئ يقدر - وقوله [اَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ] يحتمل معنيين - ان يخلق مثلهم في الصغر والقماء بالإضافة الى السموات والارض - او ان يعيدهم لان المعاد مثل للمبتدأ وليس به [وَهُوَ الْخَلَّاقُ] الكثير المخلوقات [الْعَلِيمُ] الكثير المعلومات - وقرئ الخلق * [إِنَّمَا أَمْرُهُ] انما شانه [إِذَا أَرَادَ شَيْئًا] اذا دعاه داعي حكمة الى تكوينه ولا صارف [اَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ] ان يكونه من غير توقف [فَيَكُونُ] فيحدث اي فهو كائن موجود لا محالة - فان قلت ما حقيقة قوله اَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ - قلت هو مجاز من الكلام و تمثيل لانه لا يمتنع عليه شيء من المكنونات و انه بمنزلة المأمور المطيع اذا رد عليه امر الامر المطاع - فان قلت فما وجه القراءتين في فَيَكُونُ - قلت اما النوع فلانها جملة من مبتدأ وخبر لان تقديرها فهو يكون معطوفة على مثلها وهي امرة اَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ - واما النصب فللعطف على يَقُولَ والمعنى انه لا يجوز عليه شيء مما يجوز على الاجسام اذا فعلت شيئا مما تقدر عليه من المباشرة بمحال القدرة واستعمال الآلات وما يتبع ذلك من المشقة والتعب والغوب انما امرة وهو القادر العالم لذاته ان يخلص داعيه الى الفعل فيتكون فمثله كيف يعجز عن مقدور حتى يعجز عن الامادة * [فَسُبْحَانَ] تنزيه له مما وصف به المشركون وتعجب من ان يقولوا فيه ما قالوا - [يَدِينُهُ] مَلَائِكَتُهُ كُلِّ شَيْءٍ [هُوَ مَالِكُ كُلِّ شَيْءٍ] والمتصرف فيه بمواجب مشيئة وقضايا حكمته - وقرئ مَلَائِكَةُ كُلِّ شَيْءٍ - ومَلَائِكَةُ كُلِّ شَيْءٍ - ومَلَائِكَةُ كُلِّ شَيْءٍ والمعنى واحد [تُرْجَعُونَ] بضم الغاء - وفتحها - وعن ابن عباس كذبت لا اعلم ما ردي في فضائل يس وقراءتها كيف خصت بذلك فاذا انه لهذه الآية - قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان لكل شيء قلبا وان قلب القرآن يس من قرأ يس يريد بها وجه الله غفر الله له واعطي من الاجر كانما قرأ القرآن اثنتين وعشرين مرة وايمنا مسلم قرئ هذه اذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة املاك يقومون بين يديه صفوا يصلون عليه و يحتفرون له ويشهدون فضله ويتبعون جنازته يصلون عليه ويشهدون دفنه وايمنا مسلم قرأ يس وهو

حروفها
٣٩٥١

سورة الصفات مكية وهي اثنان وثمانون آية وخمسة ركوعاً

سورة الصفات ٣٧
كلماتها
٨٧٣

الجزء ٢٣

ع ٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

وَالصَّفَاتِ صَمًا ۝ فَالزُّجُرُتِ زَجْرًا ۝ فَالتَّلَايُتِ ذِكْرًا ۝ إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ ۝ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا

في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يحثيه رضوان خازن الجنة بشربة من شراب الجنة يشربها وهو على فراشه فيقبض ملك الموت روحه وهو ريان ويمكث في قبرة وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان - وقال عليه السلام ان في القرآن سورة يشفع قارئها ويغفر لمستمعها الا وهي سورة يس •

سورة الصفات

اقسم سبحانه بطوائف الملائكة او بنفوسهم [الصفات] اقدامها في الصلوة من قواه عز وجل وانا لنحزن الصاقون او اجنحتها في الهواء وافقة منتظرة لامر الله [فالزجرت] السحاب سواق [فالتلايت] لكلام الله من الكتب المنزلة وغيرها - وقيل الصفات الطير من قواه تعالى وانظير صفات - والزجرت كل ما زجر عن معاصي الله - والتلايت كل من تلا كذاب الله - ويجوز ان يقسم بنفوس العلماء العمال الصفات اقدامها في التمجيد وسائر الصلوات وصفوف الجماعات فالزجرت بالمواعظ والنصائح فالتلايت آيات الله والدارحات شرائعه - او بنفوس قواد الغزاة في سبيل الله اللتي تصف الصفوف وتزجر الخيل للجهاد وتلقوا الذكر مع ذلك لا تشغلها عنه تلك الشواغل كما يحكى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه - فان قلت ما حكم الفاء اذا جاءت عاطفة في الصفات - قلت اما ان تدل على ترتيب معانيها في الوجود كقوله • شعر • ياليف زبابة للحارث • الصابح فالغائم فالأثيب • كأنه قيل الذي صبح فغيم فآب - واما على ترتيبها في التفات من بعض الوجوه كقولك خذ الفضل فالأكمل واعمل الاحسن فالأجمل - واما على ترتيب الموصوفات في ذلك كقوله رحم الله المحققين فالمقصرين فعلى هذه القوانين الثلاثة ينساق امر الفاء العاطفة في الصفات - فان قلت فعلى اي هذه القوانين هي فيما انت بصدد - قلت ان وحدت الموصوف كانت المدلالة على ترتيب الصفات في التفاضل وان تلتذت فهي للدلالة على ترتيب الموصوفات فيه - بيان ذلك انك - اذا اجريت هذه الاوصاف على الملائكة وجعلتهم جامعين لها فعطفها فعطفها بالفاء يفيد ترتيبها لها في الفضل اما ان يكون الغرض للصف ثم للزجر ثم للتلاوة واما على العكس - وكذلك ان اردت العلماء وقواد الغزاة - وان اجريت انصفة الاولى على طوائف واليانية والثالثة على آخر فقد انادت ترتيب الموصوفات في الفضل اعني ان الطوائف الصافات ذوات فضل والزاجرات افضل والتاليات ابهر فضلا او

وَرَبُّ الْمَشَارِقِ ﴿١٠﴾ إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴿١١﴾ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ﴿١٢﴾ لَا يَسْمَعُونَ

سورة الصافات ٣٧

الجزء ٢٣

٤ ٤

على العكس و كذلك اذا اردت بالصفات الطيور و بالزاجرات كل ما يزجر عن معصية و بالذائبات كل نفس تذل الذل في الصاد و الزلي و الذال [رَبُّ السَّمَوَاتِ] خبر بعد خبر - او خبر مبتدأ مخذوف - و المشارق ثلثمائة وستون مشرقا و كذلك المغارب تشرق الشمس كل يوم في مشرق منها و تغرب في مغرب و لا تطلع و لا تغرب في واحد يومين - فان قلت فماذا اراد بقوله رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ - قلت اراد مشرقَي الصيف و الشتاء و مغربيهما - [الدُّنْيَا] القريبى منكم - و الزينة مصدر كالنسبة و اسم لما يزان به الشيء كالليقة اسم لما تلاق به الدواة و يحتملها قوله [بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ] فان اردت المصدر فعلى اضافته الى الفاعل ابي بان زانتها الكواكب و اصله بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ - او على اضافته الى المفعول ابي بان زان الله الكواكب و حسننها لانها انما زُيِّنَت السماء لحسنها في نفسها و اصله بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ و هي قراءة ابي بكر و الاعمش و ابن وثاب - و ان اردت الاسم فللاضافة وجهان - ان تقع الكواكب بيانا للزينة لان الزينة صبهمة في الكواكب و غيرها مما يزان به - و ان يراد ما زينت به الكواكب - وجاء عن ابن عباس بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ بضو الكواكب - و يجوز ان يراد اشكالها المختلفة كشكل الثريا و بذات نعش و الجوزاء و غير ذلك و مطالعها و مسائرهما - و قرئ على هذا المعنى بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ بتنبوين زينة و جر الكواكب على الابدال - و يجوز في نصب الكواكب ان يكون بدلا من محمل بِزِينَةِ - [وَحِفْظًا] مما حمل على المعنى لان المعنى انا خلقنا الكواكب زينة للسماء و حفظا من الشياطين كما قال وَ لَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَ جَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ - و يجوز ان يقدر الفعل المعقل كانه قيل وَحِفْظًا من كل شيطان زَيَّنَّهَا بالكواكب - و قيل و حفظناها حفظا - و امارد الخارج من الطاعة المتداس منها - الضمير في [لَا يَسْمَعُونَ] لِكُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ لانه في معنى الشياطين - و قرئ بالتخفيف و التشديد و اصله يَسْمَعُونَ و التسمع تطائب السماع يقال تسمع فسمع او قام يسمع - و عن ابن عباس هم يتسمعون و لا يسمعون و بهذا ينصر التخفيف على التشديد - فان قلت لَا يَسْمَعُونَ كيف اتصل بما قبله - قلت لا يخلو من ان يتصل بما قبله على ان يكون صفة لِكُلِّ شَيْطَانٍ - او استئنافا فلا تصح الصفة لان الحفظ من شياطين لا يسمعون و لا يتسمعون لا معنى له و كذلك الاستئناف لان سائلا لو سأل لم تحفظ من الشياطين فاجيب بانهم لا يسمعون لم يستقم فبقي ان يكون كلاما منقطعا مبتدأ اقتصاصا اما عليه حال المستترقة للسمع و انهم لا يقدر ان يسمعون الى كلام الملكة او يتسمعوا و هم مقدرون بالشهب مدحورون عن ذلك الا من اُهمِلَ حَتَّى خَطَفَ خَطْفَةً و استترق استراقه فعندما تعاجله الهلكة باتباع الشهاب انقلب - فان قلت هل يصح قول من زعم ان اصله لَقَدْ يَسْمَعُونَ فحذفت اللام كما حذفت في قولك جئتكم ان تكرمني فبقي ان لا يسمعو فحذفت ان و اهدر عملها كما في قول القائل * ع * الا ايها الزاجري احضر الوغى * قلت كل واحد

إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَذِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ۖ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ۖ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَائِبٌ ۖ فَاسْتَفْتِهِمْ أَهَمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا ۚ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ۖ بَلْ عَجِبْتَ

من هذين الحذفين غير مردود على انفرادهما فاما اجتماعهما فمفكر من المنكرات على ان صون القرآن عن مثل هذا التعسف واجب - فان قلت ابي فرق بين سمعت فلانا يتحدث - وسمعت اليه يتحدث - وسمعت حديثه - والى حديثه - قلت المعدى بنفسه يفيد الادراك - والمعدى بالي يفيد الاصغاء مع الادراك و [الْمَلَأِ الْأَعْلَى] المملؤة لانهم يسكنون السموات والانس والجن هم الملاء الاسفل لانهم سكان الارض - وعن ابن عباس هم الكعبة من المملؤة - وعنه اشراف المملؤة [مِنْ كُلِّ جَانِبٍ] من جميع جوانب السماء من ابي جهة معدوا للاستراق [دُحُورًا] مفعول له ابي وَيُقَذِّفُونَ للدحور وهو الطرد - او مدحورين على الحال - اولان القذف والطرد متقاربان في المعنى فكأنه قيل يدحرون او قذفوا - وقرأ ابو عبد الرحمن العملي بفتح الدال على قذف دحورًا طردوا او على انه قد جاء مجيء القبول والولوج - والواصب الدائم وصب الامر وصوبا يعني انهم في الدنيا مرجومون بالشهب وقد أعد لهم في الآخرة نوع من العذاب دائم غير منقطع [مَنْ] في محل الرفع بدل من الواو في لَا يَسْمَعُونَ ابي لا يسمع الشياطين [إِلَّا] الشيطان الذي [خَطَفَ الْخَطْفَةَ] وقرئ خِطَفَ بكسر الخاء والطاء وتشديدها - وخَطَفَ بفتح الخاء وكسر الطاء وتشديدها واصلها اختطف - وقرئ [فَأَتْبَعَهُ] وفَاتْبَعَهُ * الهمزة وان خرجت الى معنى التقرير فهي بمعنى الاستفهام في اصلها فلذلك قيل [فَاسْتَفْتِهِمْ] ابي استخبرهم [أَهَمْ أَشَدُّ خَلْقًا] ولم يقل فقرهم والضمير لمشركي مكة - وقيل نزلت في ابي الاشدين كلداء وكذي بذلك لشدة بطشه وقوته [أَمْ مَنْ خَلَقْنَا] يريد ما ذكر من خلقة من المملؤة والسموات والارض والمشارق والكواكب والشهب الثواب والشياطين المردة وغلب اولى العقل على غيرهم فقال مَنْ خَلَقْنَا والدليل عليه قوله بعد عذ هذه الاشياء فَاسْتَفْتِهِمْ أَهَمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا بالفاء المعقبة وقوله أَمْ مَنْ خَلَقْنَا مطلقا من غير تقييد بالبيان اكتفاء ببيان ما تقدمه كانه قال خلقنا كذا وكذا من عجائب الخلق وبدائعهم فَاسْتَفْتِهِمْ أَهَمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ الَّذِي خَلَقْنَاهُ من ذلك ويقطع به قرادة من قرأ أَمْ عَدَدْنَا بالتخفيف والتشديد - وَأَشَدُّ خَلْقًا يحتمل اقوى خلقا من قولهم شديد الخلق وفي خلقه شدة واصعب خلقا واشقه على الرد لانكارهم البعث والنشأة الاخرى وان مَنْ هَانٍ عليه خالق هذه الخلائق العظيمة ولم يصعب عليه اختراعها كان خلق البشر عليه هون - وخلقهم [مَنْ طِينٍ لَازِبٍ] اما شهادة عليهم بالضعف والرخاوة لان ما يصنع من الطين غير موصوف بالصلابة والقوة - اراحتجاج عليهم بان الطين اللازب الذي خلقوا منه تراب فمن اين استنكروا ان يخلقوا من تراب مثله حيث قالوا ائذا كُنَّا تُرَابًا وهذا المعنى يعضده ما يلقوه من ذكر انكارهم البعث وقيل من خلقنا من الامم الماضية وليس هذا القول بملائم - وقرئ لَازِمٌ - ولَازِبٌ والمعنى واحد - والثائب الشديد

وَيَسْخَرُونَ ﴿١٠﴾ وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ﴿١١﴾ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ ﴿١٢﴾ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١٣﴾ وَإِذَا
 مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا إِنَّا نَمُوتُونَ ﴿١٤﴾ وَأَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴿١٥﴾ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ﴿١٦﴾ فَلَمَّا هِيَ زَجْرَةٌ
 وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿١٧﴾ وَقَالُوا يُبْلَغُنَا هَذَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿١٨﴾ هَذَا يَوْمَ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدِينُونَ ﴿١٩﴾ احْشَرُوا
 الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْجَاهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٢٠﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ كَبِيرٍ ﴿٢١﴾ وَيَقُولُ هُمْ أَنَّهُمْ
 سورة الصافات ٣٧
 الجزء ٢٣
 ع ٥
 الربع

الاضادة [بَلْ عَجِبْتَ] من قدرة الله على هذه الخلق العظيمة [وَ] هم [يَسْخَرُونَ] منك ومن تعجيبك ومما
 قريبهم من اثار قدرة الله - او من انكارهم البعث وهم يَسْخَرُونَ من امر البعث - وقري بضم القاء اي باغ
 من عظم آياتي وكثرة خلقي اني عجبته منها فكيف بعبادي وهؤلاء بجهلهم وعنادهم يَسْخَرُونَ
 من آياتي - او عجبته من ان يذكروا البعث ممن هذه افعاله وهم يَسْخَرُونَ ممن يصف الله تعالى باقدرة
 عليه - فان قلت كيف يجوز العجب على الله وانما هو روعة تعجبني الانسان عند استعظامه الشيء والله
 عز وجل لا يجوز عليه الروعة - قلت فيه وجهان - احدهما ان يجرد العجب لمعنى الاستعظام - والثاني ان
 يتخيل العجب ويفرض وقد جاء في الحديث عجب ربكم من آتم وقوطكم وسرعة اجابته اياكم - وكان
 شريح يقرأ بالفتح ويقول ان الله لا يعجب من شيء وانما يعجب من لا يعلم فقال ابراهيم النخعي
 ان شريحا كان يعجبه عامه وعبد الله اعلم يريد عبد الله من مسعود وكان يقرأ بالضم - وقيل معناه قل يا
 مُحَمَّد بَلْ عَجِبْتُ * [وَإِذَا ذُكِّرُوا] ودأ هم انهم اذا وعظوا بشيء لا يذعنون به [وَإِذَا رَأَوْا آيَةً] من آيات
 الله البينة كالشقاق القمر ونحوه [يَسْتَسْخِرُونَ] يبالغون في السخرية - او يستدعي بعضهم من بعض ان يسخر
 منها - وَأَبَاؤُنَا معطوف على محل ان واسمها - او على الضمير في مَبْعُوثُونَ والذي جَوَز انعطف عليه
 الفضل بهمزة الاستفهام والمعنى ايبعث ايضا اباؤنا على زيادة الاستبعاد يعذون انهم اقدم نبيعتهم ابعد
 وابطل - وقري وَأَبَاؤُنَا [قُلْ نَعَمْ] - وقري نَعَمْ بكسر العين وهما لغتان - وقري قَالْ نَعَمْ اي الله او الرسول
 والمعنى نعم تبعذون [وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ] صغرون [فَلَمَّا] جواب شرط مقدر تقديرة اذا كان ذلك فما [هِيَ
 إِلَّا زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ] وهي لا ترجع الى شيء انما هي مبهمة موضحها خبرها - ويجوز فانما البعثة زجرة واحدة
 وهي النفخة الثانية - والزجرة الصيحة من قولك زجر الرعي الابل او الغنم اذا صاح عليها فربعت لصوته ومعه
 قوله • شعرة زجر ابي عروة السباع اذا • اشفق ان يتخاطن بالغنم • يريد تصويته بها [مَاذَا هُمْ] احياء بصراء
 [يَنْظُرُونَ] • يحتمل ان يكون هذا يوم الدين [الى قوله احشروا] من كلام الكفرة بعضهم مع بعض - وان يكون من
 كلام الملائكة لهم - وان يكون يؤبَلَنَا هذا يوم الدين كالم الكفرة وهذا يوم الفصل من كلام الملائكة جوابا لهم - ويوم الدين
 اليوم الذي ندان فيه اي نجازي باعمالنا - ويوم الفصل يوم القضا والفرق بين فرق الهدى والضلالة [احشروا]
 خطاب الله للملائكة وخطاب بعضهم مع بعض [وَأَزْجَاهُمْ] وضرأهم - من الذي صلى الله عليه وآله وسلم وهم
 نُظَرَاؤُهُمْ واشباههم من العصاة اهل الزنا مع اهل الزنا واهل السوقة مع اهل السفرة - وقيل نُظَرَاؤُهُمْ من

مُسْتَضْرَرُونَ ﴿١﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنْصَرُونَ ﴿٢﴾ بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ﴿٣﴾ وَاقْبَلْ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٤﴾ قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ﴿٥﴾ قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٦﴾ وَ مَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ ؕ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَغِينَ ﴿٧﴾ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا ﴿٨﴾ إِنَّ لَذَائِقُونَ ﴿٩﴾ فَأَعْوَيْنَكُمْ إِنَّ كُنَّا عَوِينَ ﴿١٠﴾ فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ

الشياطين - وقيل نساؤهم اللاتي على دينهم [فَأَهْوَاهُمْ] فمعرفة طريق النار حتى يسلكوها • هذا تهكم بهم وتوبيخ لهم بالعجز عن التصاصر بعد ما كانوا على خلاف ذلك في الدنيا متعاضدين متناصرين [بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ] قد اسلم بعضهم بعضا وخذله عن عجز فكلمهم مستسلم غير متصصر - وقرئ لا تَنْصَرُونَ - لَا تَنْصَرُونَ بالادغام - الْيَمِينِ لما كانت اشرف العصورين وامتدتها وكانوا يتيمين بها فبها يصافحون ويماسكون ويثأرون ويثأرون ويثأرون اكثر الامور ويتشاءمون بالشمال ولذا سموا الشومى كما سموا اختها اليمنى و تيمفوا بالسانح وتطيروا بالبارح وكان الاعسر معيبا عندهم وضدت الشريعة ذلك فامرت بمباشرة افضل الامور باليمين وارانها بالشمال وكان رحول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحب التيامن في كل شيء وجعلت اليمين لكاتب الحسنات والشمال لكاتب السيئات وروى المحسن ان يوتى كتابه بيمينه والمسيء ان يؤتاه بشمائه استعيرت لجهة الخير وجانبه فقيل اتاه عن اليمين اي من قبل الخير وناحيته فصده عنه واضلته - وجاء في بعض التفسير من اتاه الشيطان من جهة اليمين اتاه من قبل الدين فلبس عليه الحق ومن اتاه من جهة الشمال اتاه من قبل الشهوات ومن اتاه من يمين يديه اتاه من قبل الكذب بالتيمة وبالثواب والعقاب ومن اتاه من خلفه خونه الفقر على نفسه وعلى من يخلف بعده فلم يصل رحما ولم يؤت ركة - فان قلت قولهم اتاه من جهة الخير وناحيته مجاز في نفسه فكيف جعلت اليمين مجازا عن المجاز - قلت من المجاز ما غلب في الاستعمال حتى لحق بالحقائق وهذا من ذلك - ولك ان تجعلها مستعارة للقوة والقهر لان اليمين موصوفة بالقوة وبها يقع البطش والمعنى انكم كنتم تأتوننا عن القوة والقهر ونقصدنا عن السلطان والغلبة حتى تحملونا على الضلال وتفسرنا عليه وهذا من خطاب الاتباع لرؤسائهم والغواة لشياطينهم [بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ] بل ايتم انتم الايمان واعرضتم عنه مع تمككنم منه مخذارين له على الكفر غير ماجئين [وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ ؕ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا] مخذارين الطغيان [فَحَقَّ عَلَيْنَا] فلزمنا [قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّ لَذَائِقُونَ] يعنى وعيد الله باننا ذائقون لعذابه لا محالة لعلمه بحالنا واستحقاقنا بها العقوبة ولو حكى الوعيد كما هو لقول انكم لذائقون ولكنه عدل به الى لفظ المتكلم لانهم متكلمون بذلك عن انفسهم ونحوه قول القائل • ع • لقد زعمت هوازن قلل مالي • ولو حكى قولها لقال قل ملك ومذه قول المخالف للمخالف اذ اختلفوا لخرجوا ولخرجوا الهمة لكتابة لفظ الخاف والقاء لاقبال المخالف على المخالف • [فَأَعْوَيْنَكُمْ] فدعوناكم الى الغي دعوة محصلة للبغية لقبولكم اياها واستجابكم الغي على الرشد [إِنَّ كُنَّا

مودة الصفات ٣٧

الجزء ١٣

ع ٥

فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿١٠﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿١١﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٢﴾ وَيَقُولُونَ إِنَّمَا نَذَارِكُمُ الْهِنْدَا لِشَاعِرٍ مُّجَنُونٍ ﴿١٣﴾ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٤﴾ إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿١٥﴾ وَمَا تَعْجَزُونَ إِلَّا مَا كُذِّبْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٧﴾ أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ ﴿١٨﴾ فَوَاكِهِ وَهُمْ مُّكْرَمُونَ ﴿١٩﴾ فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ﴿٢٠﴾ عَلَى سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ ﴿٢١﴾ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكُلِّ فَاكِهَةٍ بَيْضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ ﴿٢٢﴾ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ﴿٢٣﴾ وَعِنْدَهُمْ نُفُوسُ الطُّرَفِ عَيْنٍ ﴿٢٤﴾ كَأَنَّهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِمْ يَبْصُرُونَ ﴿٢٥﴾

غَوِيْنٌ] فاردنا اغواءكم لتكونوا امثالنا - [فَانَّهُمْ] فان الاتباع والمتدبرين جميعا [يَوْمَانِ] يوم القيمة [مُشْتَرِكُونَ] في العذاب كما كانوا مشتركين في الغواية • [إِنَّا] مثل ذلك الفعل [نَفْعَلُ] بكل مجرم يعني ان سبب العقوبة هو الاجرام فمن ارتكبه استوجب • [إِنَّهُمْ كَانُوا] اذا سمعوا بكلمة التوحيد نفروا واستكبروا عنها و ابوا الا الشرك [لِشَاعِرٍ مُّجَنُونٍ] يعنون مُّحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ [بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ] رد على المشركين [وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ] كقوله مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ • و قرئ لَذَائِقُوا الْعَذَابَ بالنصب على تقدير الذوق كقوله وَلَا ذَاكِرِ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلًا بتقدير التذوق - و قرئ على الاصل لَذَائِقُونَ الْعَذَابَ [إِلَّا مَا كُذِّبْتُمْ تَعْمَلُونَ] الا مثل ما عملتم جزاء حينئذ بعمل سيء [إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ] وأكن عباد الله على الامتناء المنقطع - فسر الرزق المعلوم بالفواكه وهي كل ما يتلذذ به ولا يتنوت لحفظ الصحة يعني ان رزقهم كله فواكه لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالاقوات بانهم اجسام محكمة مخلوقة للابد فكل ما يأكلونه يأكلونه على سبيل التلذذ - ويجوز ان يراد رزق مَعْلُوم مذعوم بخصائص خالق عليها من طيب طعم ورائحة و لذة وحسن منظر - و قيل مَعْلُوم الوقت كقوله وَآلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةٌ وَعَشِيًّا - وعن قتادة الرزق المَعْلُوم الجنة وقوله فِي جَنَّاتٍ يَأْبَاهُ وقوله [وَهُمْ مُّكْرَمُونَ] هو الذي يقوله العلماء في حد الثواب على سبيل المدح والتعظيم وهو من اعظم ما يجب ان تتوق اليه نفوس ذوي الهمم كما ان من اعظم ما يجب ان تنفر عنه نفوسهم هو ان اهل النار وصغارهم - التقابل اتم للسورر وأنس - و قيل لا يظن بعضهم الى قبا بعض • يقال للزجاجة فيها الخمر كأس ويسمى الخمر نفسها كأسا قال • ع • وكأس شربت على لذة • وعن الاخفش كل كأس في القرآن فهي الخمر وكذا في تفسير ابن عباس [مِنْ مَّعِينٍ] من شراب معين او من نهر معين وهو الجاري على وجه الارض الظاهر للعيون وصف بما يوصف به الماء لانه يجري في الجنة في انهار كما يجري الماء قال الله تعالى وَانْهَارٍ مِنْ خَمِيرٍ [بَيْضَاءَ] صفة للكأس [لَذَّةٍ] إيمان توصف بالمذاقة كايها نفس اللذة و عيها - او هي تانيث اللذ يقال لذ الشيء فهو لذ و اذيد و رزقه فعل كقولك رجل طيب قال • واذ قطع الصرخدي تركته • بارض العدى من خشية الحذنان • يريد الذوم - الغول من غاله يغوله غولا اذا اهلكه و انسده و منه الغول اللتي في تكذيب - العرب وفي امثالهم الغضب غول الحام و [يُنْزَفُونَ] على البناء للمفعول من نُزِفَ الشارب اذا ذهب عقله ويقال المسكران نزيف و منزوف ويقال للمطعمون نُزِفَ فمات اذا خرج

فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۖ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ يَزْعُمُ أَنِّي قَرَأْتُ ۖ يَقُولُ نَظَرْتُ بِعَيْنِي فِي سُرٍّ مَّطْمُوعٍ ۖ قَالَ
وَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا إِنَّا لَمَدِينُونَ ۖ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطْمَئِنُونَ ۖ فَاطَّلَعَ قَرَأَهُ فِي سُرٍّ مَّطْمُوعٍ ۖ قَالَ

دعه كله و فرحت الركبة حتى فزعتها اذا لم تترك فيها ماء و في امثالهم اجبن من المنزف شرطاً -
و قرئ يَنْزِفُونَ من النزف الشارب اذا ذهب عقاله او شرابه قال • شعر • لعمرى لئن انزفتم او صحتم • لدنس
الذمامى كذا • ال • بجرا • و معناه صار ذا نزف و نظيره اقشع السحاب و تشعبه الريح و كذب الرجل و كذبته
و حقيقة قهها دخلا في القشع و انكب • و في قراءة طلحة بن مصرف يَنْزِفُونَ بضم الزاي من نزف يَنْزِفُ
كقرب يقرب اذا سكر و المعنى لا فيها فساد قط من انواع الفساد التي تكون في شرب الخمر من مغص او
صداع او خمار او عريضة او لغو او تأنيب او غير ذلك و لا هم يسكرون و هو اعظم مفسدها فانزفه و افرد بالذكر •
[قُصِرَتْ الطَّرْفُ] قصرون ابصارهن على ارجلهن لا يمددن طرفاً الى غيرهم كقوله تعالى عُرِبًا و العُيُنُ
الْمُجَلَّ الْعُيُونُ شِدْبَهُنَّ يَبْيَضُ النِّعَامُ المكنون في الاداجي و بها تشبه العرب النساء و تسمين ببيضات الخدود -
فان قلت علام عطف قوله [فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ] - قات على يطأف عليهم و المعنى يشربون
فيحدثون على الشراب كمادة الشرب قال • شعر • و ما بقيت من الذات الا • احديث الكرام على المدام •
فيقبل بعضهم على بعض [يَتَسَاءَلُونَ] عما جرى لهم و لما في الدنيا الا انه جيء به ما فيها على عادة الله في
اخباره • قرئ [مِنَ الْمُصَدِّقِينَ] من الصادقين - و مِنَ الْمُصَدِّقِينَ مشدد الصاد من اتصدق - و قيل فزلت
في رجل تصدق بماله لوجه الله فاحتاج فاستجدى بعض اخوانه فقال و اين مالك قال تصدقت به
ليعرضني الله في الآخرة خيراً منه فقال انك لمن الْمُصَدِّقِينَ اليوم الدين او من الْمُصَدِّقِينَ لطالب الثواب
والله لا اعطيك شيئاً • [اِمْدِينُونَ] لم يجدون من الدين • هو الجزء - او امدسون مردون يقل دانه ماسه
و منه الحديث العاقل من دان نفسه • [قَالَ] يعني ذلك القائل [هَلْ أَنْتُمْ مُطْمَئِنُونَ] الى الدار لربكم
ذلك القرين - قيل ان في الجنة كوى ينظر اهلها منها الى اهل النار - و قيل القائل هو الله عز وجل -
و قيل بعض الملائكة يقول لاهل الجنة هل تحبون ان نطلعوا فنعلموا اين منزلتكم من • الملائكة اهل النار -
و قرئ مُطْمَئِنُونَ فَاطَّلَعَ - و فَاطَّلَعَ بالتشديد على لفظ الماضي و المضارع المنصوب - و مُطْمَئِنُونَ
فَاطَّلَعَ - و فَاطَّلَعَ بالتخفيف على لفظ الماضي و المضارع المنصوب يقال طلع علينا فلان و اطاع و اطلع
بمعنى واحد و المعنى هل انتم مطمئنون الى القرين فاطلع انا ايضاً - او عرض عليهم الاطلاع فاعترضوه
فاطلع هو بعد ذلك - و ان جاءت الاطلاع من اطلعته غيره فامعنى انه لما شرط في اطلاعهم و هو من
أداب المجالسة ان لا يستبد بشيء دون جالسته فكانهم مطمئنون - و قيل الخطاب على هذا للملائكة - و قرئ
مُطْمَئِنُونَ بكسر الهمزة و اربا مطمئنون و اتي فوضع المتصل موضع المنفصل كقوله • ع • هم الفاعلون الخيرو
الأمرونه • او شبه اسم الفاعل في ذلك بالمضارع فأتى بيذمه كانه قال تطمئنون و هو ضعيف لا يقع الا في الشعر [في

حورة الصفحت ٣٧

الجزء ٢٣

ع *

قَالَ لَهُ إِنْ كُنْتَ تَدْرِي ۖ وَتَوَلَّى نِعْمَةً رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ۖ أَمَّا نَحْنُ بِمَعْيَتِهِ ۖ إِلَّا مَوْتَنَا الْأَوَّلَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ۖ إِنْ هَذَا لَهُوَ الْقُوَىٰ الْعَظِيمُ ۖ لِمِذَلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ۖ أَذَلِكَ خَيْرٌ نُزُلًا أَمْ شَجَرَةُ الزُّقُومِ ۖ إِذَا جَعَلْنَاهَا نِعْمَةً لِلظَّالِمِينَ ۖ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ۖ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ ۖ

سَوَادِ الْجَحِيمِ [في وسطها يقال تعبدت حتى انقطع سوائي - وعن ابي عبيدة قال لي عيسى بن عمر كذبت اكتب يا ابا عبيدة حتى ينقطع سوائي] [اِنْ] مشقة من الثقيلة وهي تدخل على كاد كما تدخل على كان ونحوه اِنْ كَانَ لَيُضِنَّا - والام هي الفارقة بينها وبين الثانية - والارداء الاهلاك - وفي قراءة عبد الله لَتَعْرِينَ - [نِعْمَةً رَبِّي] هي العصمة والتوفيق في الاستمساك بعروة الاسلام و البراءة من قولين السوء و انعام الله بالذواب وكونه من اهل الجنة [مِنَ الْمُحْضَرِينَ] من الذين احضروا العذاب كما احضرته انت وامثالك • الذي عطف عليه الفاء محذوف معناه نحن مخلدون مفعولون [وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ] ولا معذبين - وقرئ بِمَعَذِّبِينَ والمعنى ان هذه حال المؤمنين وصفهم وما قضى الله به لهم للعلم باعمالهم اَنْ لا يذوقوا الا الموتة الاولى بخلاف الكفار فانهم فيما يتمنون فيه الموت كل ساعة - وقيل لبعض الحكماء ما شر من الموت قال الذي يتمنى فيه الموت يقوله المؤمن تحذرا بنعمة الله و اغتباطا بحاله و بمسمع من قريبه ليكون توبخا له يزيد به تعذبا و ليحكيه الله فيكون لنا لطفًا و زاجرًا - ويجوز ان يكون قولهم جميعا - وكذلك قوله [اِنْ هَذَا لَهُوَ الْقُوَىٰ الْعَظِيمُ] اي ان هذا الامر الذي نحن فيه - وقيل هو من قول الله عز وجل تقريرا لقولهم و تصديقا له - و قرئ لَهُوَ الرِّزْقُ الْعَظِيمُ وهو ما رزقوه من السعادة • تمت قصة المؤمن وقريذه ثم رجع الى ذكر الرزق المعلوم فقال [أَذَلِكَ] الرزق [خَيْرٌ نُزُلًا] اي خير حاصلا [أَمْ شَجَرَةُ الزُّقُومِ] - و اصل النزل الفضل و الربح في الطعام يقال طعام كثير النزل فاستعير للحاصل من الشيء وحاصل الرزق المعلوم اللذة و السرور و حاصل شجرة الزقوم الالم و الغم - وانتصاب نُزُلًا على التمييز - ولك ان يجعله حالا كما تقول اثمر النخلة خيرا بلحا ام رطبًا يعني ان الرزق المعلوم نُزِلَ اهل الجنة و اهل النار فزلهما شجرة الزقوم فايهما خير في كونه نُزُلًا - و النزل ما يقام للنزال بالمكان من الرزق و منه أنزل الجند لارزاقهم كما يقال لما يقام لسكن الدار السكن و معنى الاول ان للرزق المعلوم نُزُلًا و لشجرة الزقوم نُزُلًا فايهما خير نُزُلًا و معلوم انه لا خير في شجرة الزقوم ولكن المؤمنين لما اختاروا ما ادى الى الرزق المعلوم واختار الكافرون ما ادى الى شجرة الزقوم قيل لهم ذلك توبخا على سوء اختيارهم [فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ] محنة و عذابا لهم في الآخرة - او ابتلاء لهم في الدنيا و ذلك انهم قالوا كيف تكون في النار شجرة و النار تحرق الشجر فكذبوا - و قرئ نَابِكُمْ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ قيل مذبذبها في قعر جهنم و اغصانها ترتفع الى دركاتها - و طاع للنخلة فاستعير لما طلع من شجرة الزقوم من حملها إما امتعارة لفظية او معنوية و شبه برؤس الشياطين دلالة على تناهية في الكراهة و قبح المنظر لان الشيطان مكروه مستقبح في طباع الناس لاعتقادهم انه شر محض لا

فَالَّذِينَ لَا يَكْلَنُونَ مِنْهَا فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ﴿٦٠﴾ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ ﴿٦١﴾ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ
لَإِلَى الْجَحِيمِ ﴿٦٢﴾ إِنَّهُمْ أَتَقُوا آيَاتَهُمْ فَيَاتِينَ ﴿٦٣﴾ فَهُمْ عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ يَهُرَعُونَ ﴿٦٤﴾ وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ
الْأَوَّلِينَ ﴿٦٥﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُّذَذِّرِينَ ﴿٦٦﴾ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُذَذِّرِينَ ﴿٦٧﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْأَخْلَاصِ ﴿٦٨﴾
وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحَ فَلَمَّعَ الْمُجِيبُونَ ﴿٦٩﴾ وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٧٠﴾ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴿٧١﴾

يخاطبه خير فيقولون في القديم الصورة كانه وجه شيطان كانه رأس شيطان واذا صورة المصورون جاؤا بصورته
على اذبح ما يقدر واهوله كما انهم اعتقدوا في الملك انه خير محض لا شر فيه فشبّهوا به الصورة الحسنه
قال الله تعالى ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم وهذا تشبيه تخيلي - وقيل الشيطان حية عراء لها صورة
قبيحة المنظر هائلة جدا - وقيل ان شجرة يقال له الاسنن خشبا منتخبا مرآ منكر الصورة يسمى ثمرة
رؤس الشياطين وما سمّت العرب هذا الثمر برؤس الشياطين الا قصدا الى احد التشبيهين ولكنه
بعد التسمية بذلك رجع اصلا ثانيا يشبه به [منها] من شجرة ابي من طلعا فمالئون بطونهم لما يغلبهم
من الجوع الشديد - او يفسدون على اكلها وان كرهوها ليكون بابا من العذاب فاذا شبعوا غلبهم العطش
فيسقون شرابا من غساق او صديد - شوبه ابي مزاجه من حميم يشوي وجوههم ويقطع امعاءهم كما قال
في صفة شراب اهل الجنة ومزاجه من تسديم - وقرئ لشوبا بالضم وهو اسم ما يشاب به و الاول تسمية
بالمصدر - فان قلت ما معنى حرف التراخي في قوله [ثم ان لهم عليها لشوبا] وفي قوله [ثم ان مرجعهم] -
قلت في الاول وجهان - احدهما انهم يملأون البطون من شجر الزقوم وهو حار يحرق بطونهم ويمطشهم فلا
يسقون الا بعد مليّ تعذيبا بذلك العطش ثم يسقون ما هو احر وهو الشراب المشوب بالحميم - والثاني
انه ذكر الطعام بذلك الكراهة والبشاعة ثم ذكر الشراب بما هو اكرة وابشع فجاء بتم للدلالة على تراخي حال
الشراب عن حال الطعام ومباينة صفته لصفته في الزيادة عليه - ومعنى الثاني انهم يذهب بهم عن مقارنهم
ومنازلهم في الجحيم وهي الدركات التي أسكنوها الى شجرة الزقوم فيأكلون الى ان يتملأوا ويسقون بعد
ذلك ثم يرجعون الى دركاتهم ومعنى التراخي في ذلك بين - و قرئ ثم ان منقلبتهم - ثم ان مصيرهم - ثم
ان منقلبتهم الى الجحيم - علل استحقاقهم للموتوع في تلك الشدائد كلها بتقليد الآباء في الدين واتباعهم
ايهام على الضلال وترك اتباع الدليل - والاهراع الاسراع الشديد كأنهم يحقون حثا - وقيل اسراع فيه شبه
بالرعدة [ولقد ضل قبلهم] قبل قومك قريش [منذرين] انبياء حذروهم العواقب [المذذرين] الذين انذروا وحذروا
اي اهلكوا جميعا [الا عباد الله] الذين آمنوا منهم وخلصوا لله دينهم - او اخلصهم الله لدينه على القرائتين
لما ذكر ارسال المذذرين في الامم الخالية وسوء عاقبة المذذرين اتبع ذلك ذكر نوح ودعائه اياه
ايس من قومه - والام اداخلة على نعم جواب قسم محذوف والمخصوص بالمدح محذوف وتقديره
قوالله لنعم المجيبون نحن والجمع دليل العظمة والكبرياء والمعنى انا اجبتاه احسن الاجابة واصلها الى مرادة

وَتَرْكُنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۖ سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ ۖ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۖ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ۖ وَإِنْ مِنْ شَيْعَتِهِ لِابْرَهِيمَ ۖ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ۖ إِذْ قَالَ لِلَّهِ رَبِّهِمْ مَاذَا تَعْبُدُونَ ۖ أَفَكَا أَلِهَةٌ دُونَ اللَّهِ تَرْبُدُونَ ۖ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ فَذَخَّرَ نَظْرَةً فِي

وبغيته من نصرته على أعدائه و الانتقام منهم بابلخ ما يكون [هُمُ الْبَاقِينَ] هم الذين بقوا وحدهم وقد فني غيرهم - فقد روي انه مات كل من كان معه في السفينة غير واده - او هم الذين بقوا متداسلين الى يوم القيمة - قال قتادة الناس كلهم من ذرية نوح وكان لنوح عليه السلام ثلاثة اولاد - سام - و حام - و يافث - فسام ابو العرب و فارس و الروم - و حام ابو السودان من المشرق الى المغرب - و يافث ابو الترك و ياجوج و ماجوج [وَتَرْكُنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ] من الامم - هذه الكلمة وهي [سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ] يعني يسلمون عليه تسليما و يدعون له و هو من الكلام المحكي كقولك قرأت سورة أنزلناها - فان قلت فما معنى قوله [فِي الْعَالَمِينَ] - قلت معناه الدعاء بثبوت هذه الحقبة فيهم جميعا و ان لا يخلو احد منهم منها كانه قيل ثبت الله التسليم على نوح و ادامته في الملكة و الذليلين و الثقلين يسلمون عليه عن اخرهم - علة مجازاة نوح عليه السلام بذلك التكرمة السنية من تبقية ذكره و تسليم العالمين عليه الى اخر الدهور بانه كان محسنا - ثم علة كونه محسنا بانه كان عبدا مؤمنا ليريك جلالة محل الايمان و انه القصارى من صفات المدح و التعظيم و يرتبك في تحصيله و الازديان منه [مِنْ شَيْعَتِهِ] ممن شايعة على اصول الدين و ان اختلفت شرائعها - او شائعة على التصلب في دين الله و مصابرة المكذبين - و يجوز ان يكون بين شريعتيهما اتفاق في اكثر الاشياء - و عن ابن عباس من اهل دينه و على سنته و ما كان بين نوح و ابراهيم الانبياء هود و صالح و كان بين نوح و ابراهيم الفان و ستمائة و اربعون سنة - فان قلت بم تعلق الظرف - قلت بما في الشيعة من معنى المشائعة يعني و ان ممن شايعة على دينه و تقواه حين جاءه بقلب سليم لابراهيم - او بمذكور و هو اذ ذكر [بِقَلْبٍ سَلِيمٍ] من جميع افات القلوب - و قيل من الشرك و لا معنى للتخصيص لانه مطلق فليس بعض الافات أولى من بعض فتجاوزها كلها - فان قلت ما معنى المجيء بقلبه ربه - قلت معناه انه اخلص لله قلبه و عرف ذاك منه فصرّب المجيء مثلا لذلك - [أَفَكَا] مفعول له تقديره تريدون الهة من دون الله انك و انما قدم المفعول على الفعل للعدائية و قدم المفعول له على المفعول به لانه كان الاله عنده ان يكافهم بأنهم على انك و باطل في شركهم - و يجوز ان يكون افكا مفعولا به يعني تريدون انك ثم تفسر الامك بقوله الهة من دون الله على انها افك في انفسها - و يجوز ان يكون حالا بمعنى تريدون الهة من دون الله افكين [فَمَا ظَنُّكُمْ] بمن هو الحقيق بالعبادة لان من كان رباً للعالمين استحق عليهم ان يعبدوا حتى تركتم عبادته الى عبادة الاصنام و المعنى انه لا يقدر في وهم و لا ظن ما يصدق عن عبادته - او قبا ظنكم به أي شيء هو من الاشياء حتى جعلتم الاصنام له اندادا - او فَمَا ظَنُّكُمْ به ما ذا يفعل

النَّجْمِ ۖ نَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ۝ فَذُكِّرُوا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ۝ فَرَأَىٰ إِلَىٰ إِلَهِهِمْ فَقَالَ لَا تَأْكُلُونَ ۖ مَا لَكُمْ لَا تَذْكُرُونَ ۝
فَرَأَىٰ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ۝ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ۝ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْنَتُونَ ۖ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ۝

بكم وكيف يعاقبكم وقد عبدتم غيره [في النجوم] في عالم النجوم - ارفي كتابها - اوفي احكامها - وعن بعض الملوك انه سئل عن مشتهاه فقال حبيب انظر اليه و محتاج انظراه و نذاب انظر فيه كان القوم فجامين فادهمهم انه استدل بامارة في عالم النجوم على انه يسقم [فقال اني سقيم] اي مشارف للسقم وهو الطاعون وكان اغلب الاسقام عليهم وكانوا يخافون العدوى المتفرقة عنه فهربوا منه الى عيدهم و تركوه في بيته الاصنام ليس معه احد ففعل بالاعظام ما فعل - فان قلت كيف جاز له ان يكذب - قلت قد جوزه بعض الناس - في المكيدة في الحرب - والتقية - و ارضاء الزوج - و الصالح بين المتخاصمين - و المتواجرين - والصحيح ان الكذب حرام الا اذا عرض و روى و الذي قاله ابراهيم صاوات الله عليه معراض من الكلام و لقد نرى به ان من في عنقه الموت سقيم و منه المثل كفى بالسلامة داء و قول لبيد • ع • فدعوت ربي بالسلامة جاهدا • ليصحتني فاذا السلامة داء • و قد مات رجل فجاءة فالتفت عليه الناس وقالوا مات وهو صحيح فقال اعرابي صحيح من الموت في عنقه - و قيل اراد اني سقيم النفس المكفرم [فَرَأَىٰ إِلَىٰ إِلَهِهِمْ] فذهب اليها في خفية من روعة الثعلب - الى الالهيم الى اصنامهم التي هي في زعمهم الاله كفوا ابن شركاني [الا تاكلون] ما لكم لا تذكرون استهزاء بها وبانحطاطها عن حال عبديتها [فَرَأَىٰ عَلَيْهِمْ] فاقبل عليهم مستخفيا كانه قال فضرهم ضربا لان راغ عليهم بمعنى ضربهم او فرأى عليهم ضربا بمعنى ضربا - و قرئ سقفا و سقفا و معناهما الضرب و معنى [ضَرْبًا بِالْيَمِينِ] ضربا شديدا قويا لان اليمين اقوى الجارحتين واشدهما - وقيل بالقوة والمتانة - وقيل بسبب الخفاف وهو قوله وَاللَّهُ لَا يَكِدْنَ اصْدَامَكُمْ [يَزْفُونَ] يسرعون من زيف النعام - و يَزْفُونَ من ازف اذا دخل في الزيف او من ازفه اذا حمله على الزيف اي يزف بعضهم بعضا - و يَزْفُونَ على البذاء للمفعول اي يحملون على الزيف - و يَزْفُونَ من زف يزف اذا اسرع - و يَزْفُونَ من زناه اذا حداه كان بعضهم يزفون بعضا لتسارعهم اليه - فان قلت بين هذا وبين قوله قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِالْهَيْئَةِ اِنَّه لَمِنَ الظَّالِمِينَ قَالُوا سَمِعْنَا فَتَنَىٰ يَذْكُرُهُمْ يَقَالُ لَهُ اِبْرَاهِيمُ كالتناقض حيث ذكر ههنا انهم ادبروا عنه خيفة العدوى فلما ابصروه يكسرهم اقبلوا اليه متبادرين ليكفوه و يوقعوا به و ذكر ثمة انهم سألوا عن الكسر حتى قيل لهم سمعنا ابراهيم يذمهم فلما هو الكسر ففي احدهما انهم شاهدوه يكسرها وفي الآخر انهم استدلول بذمه على انه الكسر - قلت فيه وجهان - احدهما ان يكون الذين ابصروه و زفوا اليه نفرا منهم دون جمهورهم و كبرائهم فلما رجع الجمهور والعلمية من عيدهم الى بيت الاصنام اياكلوا الطعام الذي رموه عندها لتبرك عليه و راوها مكسورة اشمازا من ذاك و سألوا من فعل هذا بهائتم لم يتم عليه اوائك الفخر نميمه صريحة ولكن على سبيل التورية والتعريض بقولهم سَمِعْنَا فَتَنَىٰ يَذْكُرُهُمْ

قَالُوا ابْدُوا لَهُ بُيُوتَنَا فَأَقْوَىٰ فِي الْحَجِيمِ ۝ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ۝ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ

سورة الصافات ٣٧

الجزء ٢٣

ع ٦

لبعض الصوارف - والثاني ان يكسرها و يذهب ولا يشعر بذلك احد و يكون انبائهم اليه يزفون بعد رجوعهم عن عيدهم و سوائهم عن الكسر و قولهم قَالُوا فَاَتَوَا بِهِ عَلَىٰ أَعْيُنِ النَّاسِ [وَ اَللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ] يعني خلقكم و خلق ما تعملونه من الاصنام كقوله بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ الَّذِي تَطْرَهُنَّ اَبِي فطر الاصنام - فَاَنْ قَلَّتْ كَيْفَ يَكُونُ الشَّيْءُ الْوَاحِدُ مَخْلُوقًا لِلَّهِ مَعْمُولًا لَهُمْ حَيْثُ ارْتَفَعَ خَلْقُهُ وَ عَمَلُهُمْ عَلَيْهَا جَمِيعًا - قَلَّتْ هَذَا كَمَا يَقَالُ عَمَلُ النِّجَارِ الْبَابِ وَ الْكُرْسِيِّ وَ عَمَلُ الصَّائِغِ السَّوَارِ وَ الْخَلِّخَالِ وَ الْمَرَادُ عَمَلُ اشْكَالِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ وَ صُورِهَا دُونَ جَوَاهِرِهَا وَ الْأَصْنَامِ جَوَاهِرُهَا وَ اشْكَالِهَا فَخَالَقَ جَوَاهِرُهَا اللَّهَ وَ عَامَلُوا اشْكَالَهَا الَّذِينَ يَشْكُلُونَهَا بِفَحْتِهِمْ وَ حَذْفِهِمْ بَعْضَ اجْزَائِهَا حَتَّىٰ يَسْتَوِي التَّشْكِيلُ الَّذِي يُرِيدُونَهُ - فَاَنْ قَالَتْ فَمَا اَنْكَرْتَ اِنْ تَكُونَ مَا مَصْدَرِيَّةٌ لَا مَوْصُولَةٌ وَ يَكُونُ الْمَعْدِيُّ وَ اَللَّهُ خَلَقَكُمْ وَ عَمَلَكُمْ كَمَا تَقُولُ الْمَجْدِرَةُ - قَالَتْ اقْرَبْ مَا يَبْطُلُ بِهِ هَذَا السُّوَالُ بَعْدَ بَطْلَانِهِ بِحُجَّتِ الْعَقْلِ وَ الْكِتَابِ اِنْ مَعْنَى الْآيَةِ يَا بَاهُ اِبْنَاهُ جَلِيًّا وَ يَنْبُو عَنْهُ نَبُوًّا ظَاهِرًا وَ ذَلِكَ اِنْ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ قَدْ احْتَجَّ عَلَيْهِمْ بِأَنَّ الْعَابِدَ وَ الْمَعْبُودَ جَمِيعًا خَالَقُ اللَّهَ فَكَيْفَ يَعْبُدُ الْمَخْلُوقُ الْمَخْلُوقَ عَلَىٰ اَنْ الْعَابِدَ مِنْهُمَا هُوَ الَّذِي عَمَلُ صُورَةِ الْمَعْبُودِ وَ شَكْلُهُ وَ لَوْلَا لَمَّا قَدَّرَ اَنْ يَصُورَ نَفْسَهُ وَ يَشْكُلَهَا وَ لَوْ قَلَّتْ وَ اَللَّهُ خَلَقَكُمْ وَ خَلَقَ عَمَلَكُمْ لَمْ تَكُنْ مَحْتَجًّا عَلَيْهِمْ وَ لَا كَانَ لِكَلَامِكَ طَبَقٌ - رَشِيءٌ آخَرُ هُوَ اَنْ قَوْلُهُ مَا تَعْمَلُونَ تَرْجُمَةٌ عَنْ قَوْلِهِ مَا تَنْحِتُونَ وَ مَا فِي مَا تَنْحِتُونَ مَوْصُولَةٌ لَا مَفَالٌ فِيهَا فَلَا يَعْدِلُ بِهَا عَنْ اخْتِهَا إِلَّا مَتَعَسِّفٌ مَتَعَسِّبٌ لِمَذْهَبِهِ مَنْ غَيْرِ نَظَرٍ فِي عِلْمِ الْبِيدَانِ وَ لَا تَبْصُرُ اَنْظُمَ الْقُرْآنِ - فَاَنْ قَالَتْ اَجْعَلُهَا مَوْصُولَةً حَتَّىٰ لَا يُلَازِمَنِي مَا الزَمْتَنِي وَ ارِيدُ مَا تَعْمَلُونَهُ مِنْ اَعْمَالِكُمْ - قَلَّتْ بَلِ الْاِلْزَامَانِ فِي عَذْلِكَ لَا يَفْتَكُمَا إِلَّا الْاِذْعَانُ لِلْحَقِّ وَ ذَلِكَ اِنْكُ وَ اِنْ جَعَلْتَهَا مَوْصُولَةً فَانَكَ فِي ارَادَتِكَ بِهَا الْعَمَلُ غَيْرُ مَحْتَجٍّ عَلَى الْمَشْرِكِينَ كَحَالِكَ وَ قَدْ جَعَلْتَهَا مَصْدَرِيَّةً وَ اَيْضًا فَانَكَ قَاطِعٌ بِذَلِكَ الْوَصْلَةَ بَيْنَ مَا تَعْمَلُونَ وَ مَا تَنْحِتُونَ حَيْثُ تَخَالَفَ بَيْنَ الْمُرَادَيْنِ بِهِمَا فَتَرِيدُ بِمَا تَنْحِتُونَ الْاَعْيَانُ الَّتِي هِيَ الْأَصْنَامُ وَ بِمَا تَعْمَلُونَ الْمَعْنَى الَّتِي هِيَ الْأَعْمَالُ وَ فِي ذَلِكَ قَلَّتِ الْظُّمُ وَ تَبْتِيرُهُ كَمَا اِذَا جَعَلْتَهَا مَصْدَرِيَّةً [الْحَجِيمِ] النَّارُ الشَّدِيدَةُ الْوَقُودِ - وَ قِيلَ كُلُّ نَارٍ عَلَى نَارٍ وَ جُمِعَ فَوْقَ جَمْعٍ فِي جَحِيمٍ وَ الْمَعْنَى اِنْ اللَّهَ تَعَالَى غَلَبَهُ عَلَيْهِمْ فِي الْمَقَامَيْنِ جَمِيعًا وَ اِذَا هُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ ارَادُوا اَنْ يَغْلِبُوهُ بِالْحُجَّةِ فَلَقَنَهُ اللَّهَ وَ اَهَمَّهُ مَا الْقَمِيمُ بِهِ الْحَجَرُ وَ قَبْرُهُمْ فَمَالُوا إِلَى الْمَكْرِ فَاَبْطَلُ اللَّهَ مَكْرَهُمْ وَ جَعَلَهُمُ الْاَسْفَلِينَ لَمْ يَقْدِرُوا عَلَيْهِ ۝ ارَادَ بِذَهَابِهِ إِلَى رَبِّهِ مَهَاجَرَتَهُ إِلَى حَيْثُ امْرَأَةٌ بِالمَهَاجَرَةِ إِلَيْهِ مِنْ اَرْضِ الشَّامِ كَمَا قَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي [سَيَهْدِينِ] سَيُرْشِدُنِي إِلَى مَا فِيهِ مَصْلَحَتِي فِي دِينِي وَ يَعِصِمَنِي وَ يُوقِنُنِي كَمَا قَالَ مُوْحِي عَلَيْهِ السَّلَامُ كَلَّا اِنْ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ كَأَنَّ اللَّهَ وَعَدَهُ وَ قَالَ لَهُ سَأَهْدِيكَ فَاجِرِي كَلَامَهُ عَلَى مَعْنَى مَوْعِدِ رَبِّهِ - اَوْ بِذَلِكَ عَلَى عَادَةِ اللَّهِ مَعَهُ فِي هِدَايَتِهِ وَ ارشاده - اَوْ اَظْهَرَ بِذَلِكَ تَوَكُّلَهُ وَ تَفْوِيضَهُ امْرَأَةً إِلَى اللَّهِ وَ لَوْ قَصِدَ الرِّجَادُ وَ الطَّاعُ لَقَالَ كَمَا قَالَ مُوْحِي عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى رَبِّي اَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءً

سورة الصف ٣٧ رَبِّي سَيِّدِي ٥ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ٥ فَبَشِّرْهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ٥ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَى
الجزء ٢٣ آتِي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى ٥ قَالَ يَأْتِيَ بِكَ مَا تَوْمَرُ ٥ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ

ع ٦

السَّبِيلِ [هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ] هب لي بعض الصالحين يريد الولد لأن لفظ الهبة غائب في الولد
وإن كان قد جاء في الآخ في قوله تعالى وَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ وَهَبْنَا لَهُ
إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَوَهَبْنَا لَهُ يُحْيَى وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِابْنِ عَبَّاسٍ حِينَ هَذَا بَوْلُهُ عَلَيَّ
أَبِي الْأَمَلَاكِ شَكَرْتَ أَنْوَاهِبَ وَبُورِكَ لَكَ فِي الْمَوْهُوبِ وَإِذَا لَكَ رَقَعَتِ التَّسْمِيَةُ بِهَبَةِ اللَّهِ وَبِوَهْوبِ وَوَهَبِ
وَمَوْهَبٍ وَقَدْ انْطَوَتْ الْبَشَارَةُ عَلَى ثَلَاثِ عِلَامَاتٍ - عَلَى أَنَّ الْوَلَدَ غُلَامٌ ذَكَرٌ - وَأَنَّهُ يَدْلُجُ أَوَّلَ الْحَلَمِ - وَأَنَّهُ يَكُونُ
حَالِيماً وَآبِي حَامٍ اعْظَمَ مِنْ حَلَمِهِ حِينَ عَرَضَ عَلَيْهِ أَبُوهُ الذَّبْحُ فَقَالَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ
ثُمَّ اسْتَسْلَمَ إِذْ لَكَ - وَقِيلَ مَا نَعَمَتَ اللَّهُ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ بِأَقْوَمَ مَا نَعْتَمُ بِالْحَلَمِ وَذَلِكَ لِعِزَّةِ وَجُودِهِ وَلَقَدْ
نَعَمَتَ اللَّهُ بِهِ إِبْرَاهِيمَ فِي قَوْلِهِ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ - إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ لِأَنَّ الْحَادِثَةَ شَهِدَتْ
بِحَالِيهِمَا جَمِيعاً [فَمَا بَلَغَ] أَنْ يَسْعَى مَعَ أَبِيهِ فِي أَشْعَائِهِ وَحَوَائِجِهِ - فَإِنْ قُلْتَ [مَعَهُ] بِمَ يَتَعَلَّقُ - قُلْتَ
لَا يَخْلُو - إِمَّا أَنْ يَتَعَلَّقُ بِدَلْعٍ أَوْ بِالسَّعْيِ أَوْ بِمُحَذِّفٍ فَلَا يَصَحُّ تَعَلُّقُهُ بِدَلْعٍ لِإِقْتِضَائِهِ بِالْمَوْغِيَا مَعَ حَدِّ السَّعْيِ
وَلَا بِالسَّعْيِ لِأَنَّ صَلَوةَ الْمَصْدَرِ لَا تَتَقَدَّمُ عَلَيْهِ فَيُبْقِي أَنْ يَكُونَ بَيَاناً كَأَنَّهُ إِمَّا قَالَ فَمَا بَلَغَ السَّعْيِ لِي أَحَدٌ
الَّذِي يَقْدَرُ فِيهِ عَلَى السَّعْيِ قِيلَ مَعَ مَنْ وَقَالَ مَعَ أَبِيهِ - وَالْمَعْنَى فِي اخْتِصَاصِ الْإِبْنِ أَنَّهُ ارْتَقَى الْفَاسَ
بِهِ وَاعْظَمَهُ عَلَيْهِ وَغِيَرَهُ رِيماً عَذَفَ بِهِ فِي الِاسْتِسْعَاءِ فَلَا يَحْتَمِلُهُ لِأَنَّهُ لَمْ يَسْتَحْكَمْ قُوَّتَهُ وَلَمْ يَصْلُبْ عَوْدَهُ
وَكَانَ إِذْ ذَلِكَ ابْنُ ثَلَاثِ عَشْرَةَ سَنَةً وَالْمُرَادُ أَنَّهُ عَلَيَّ غَضَاضَةً سَنَةً وَتَقَلُّبُهُ فِي حَدِّ الطَّفُولَةِ كَانَ فِيهِ مِنْ
رِصَادَةِ الْحَامِ وَفَسْحَةِ الصَّدْرِ مَا جَسَّرَهُ عَلَى احْتِمَالِ تِلْكَ الْبَلَاءَةِ الْعَظِيمَةِ وَالْإِجَابَةُ بِذَلِكَ الْجَوَابَ الْحَكِيمَ -
أَتَى فِي الْمَنَامِ فَقِيلَ لَهُ أَذْبَحْ إِبْنُكَ وَرُؤْيَا الْأَنْبِيَاءِ وَهِيَ كَالْوَحْيِ فِي الْيَقِظَةِ فَلَمَّا قَالَ [إِنِّي أَرَى فِي
الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ] فَذَكَرَ تَاوِيلَ الرُّؤْيَا كَمَا يَقُولُ الْمُتَحَنِّنُ وَقَدْ رَأَى أَنَّهُ رَاكِبٌ فِي سَفِينَةٍ رَأَيْتَ فِي الْمَنَامِ
أَنِّي نَاجٍ مِنْ هَذِهِ الْمَخْذَلَةِ - وَقِيلَ رَأَى لَيْلَةَ الْقُرْوَةِ كَأَنَّ قَائِلًا يَقُولُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ بِذَبْحِ ابْنِكَ هَذَا
فَلَمَّا أَصْبَحَ رَأَى فِي ذَلِكَ مِنَ الصَّبَاحِ إِلَى الرَّوَّاحِ (مِنْ) اللَّهُ هَذَا الْحَلَمُ أَمْ مِنْ الشَّيْطَانِ فَمَنْ تَمَّ سَمِّيَ يَوْمَ
الْقُرْوَةِ وَلَمَّا أَمْسَى رَأَى مِثْلَ ذَلِكَ فَعَرَفَ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ فَمَنْ تَمَّ سَمِّيَ يَوْمَ عَرَفَةَ ثُمَّ رَأَى مِثْلَهُ فِي اللَّيْلَةِ الثَّلَاثَةِ
فَعَمَّ بِعَرَفَةِ فَسَمِّيَ الْيَوْمَ يَوْمَ الْمَحَرِّ - وَقِيلَ إِنَّ الْمَلِكَةَ حِينَ بَشَّرَتْهُ بِغُلَامٍ حَالِيمٍ قَالَ هُوَ أَذْنٌ ذَبِيحٌ اللَّهُ فَمَا وَلَدَ وَبَلَغَ
حَدَّ السَّعْيِ مَعَهُ قِيلَ لَهُ أَوْفِ بِذَنْدِكَ [فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى] مِنَ الرَّأْيِ عَلَى وَجْهِ الْمَشَارَةِ - وَقَرَّبَى مَاذَا تَرَى
أَيَّ مَاذَا تَبْصُرُ مِنْ رَأْيِكَ وَتُبْدِيهِ - وَمَاذَا تَرَى عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ أَيَّ مَاذَا تُرِيدُكَ نَفْسُكَ مِنَ الرَّأْيِ
[أَفْعَلْ مَا تَوْمَرُ] أَيَّ مَا تَوْمَرُ بِهِ فَمُحَذِّفُ الْجَارِ كَمَا حَذَفَ مِنْ قُوَّةِ ع • أَمْرُكَ الْخَيْرَ فَافْعَلْ مَا أَمَرْتُ بِهِ • أَوْ
أَمْرُكَ عَلَى إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَى الْمَفْعُولِ وَتِسْمِيَةُ الْأَمْرِ بِهِ أَمْرًا - وَقَرَّبَى مَا تَوْمَرُ بِهِ - فَإِنْ قُلْتَ لَمْ يَشَارَكَ فِي أَمْرِ

مِنَ الصَّابِرِينَ ۝ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ۝ وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ ۝ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّيَا ۚ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبْتَلَى ۝ وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ۝ وَتَرَكْنَا آدَمَ فِي الْأَخْيَرِينَ ۝ سَلَامٌ عَلَى

هو حاتم من الله - قلت لم يشاوره ليوجع الى رأيه ومشورته ولكن ليعلم ما عنده فيما نزل به من بلاء الله فيثبت قدمه ويصبره ان جزع و يأمن عليه الزل ان صبر وسلم وليعلمه حتى يراجع نفسه فيوطنها ويهون عليها ويلتقى البلاء وهو كالمستأنس به ويكتسب المثوبة بالانقياد لامر الله قبل نزوله ولان المغافضة بالذبح مما يستسمح وليكون سنة في المشاورة وقد قيل لو شاور آدم الملكة في اكله من الشجرة اما فرط منه ذلك - فان قلت لم كان ذلك بالمنام دون اليقظة - قالت كما اُرى يوسف عليه السلام سجد ابويه واخوته له في المنام من غير وحي الى ابيه وكما وعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دخول المسجد الحرام في المنام وما سوى ذلك من منامات الانبياء وذلك لتقوية الدلالة على كونهم صادقين صادقين لان الحال اما حال يقظة او حال نوم فاذا تظاهرت الحالتان على الصدق كان ذلك اقوى للدلالة من انفراد احدهما * يقال سلم لامر الله واسلم واستسلم بمعنى واحد وقد قرئ بهن جميعا اذا انقاد له وخضع واملأ من قولك سلم هذا لفلان اذا خالص له ومعناه سلم من ان يذاع فيه و قوام سلم لامر الله واسلم له منقولان منه وحقيقة معناه اخلاص نفسه لله وجعلها سالمة له خالصة و كذلك معنى استسلم استخلص نفسه لله عز وجل - وعن قتادة في آملما سلم هذا ابذه وهذا نفسه [وتله للجبين] صرعه على شقه فوقع احد جديديه على الارض تواضعا على مباشرة الامر بصبر وجلد ليؤزيا الرحمن ويخزي الشيطان - وروي ان ذاك المكان عند الصخرة التي بمعنى - وعن الحسن في الموضع المشرف على مسجد منى - وعن الضحاك في المنذر الذي يحفر فيه اليوم - فان قالت ابن جواب لماً - قلت هو محذوف تقديره فلما أسلما وتله الجبين ونادينه أن يابراهيم قد صدقت الرؤيا كان ما كان مما ينطق به الحال ولا يحيط به الوصف من استبشارهما واعتباطهما وحدهما الله وشكرهما على ما انعم به عليهما من دفع البلاء العظيم بعد حلوه وما اكتسبا في تضاعيفه بتوطين النفس عليه من الثواب والاعراض ورضوان الله الذي ليس وراءه مطلوب وقواه [انا كذلك نجزي المحسنين] تعليل لتحويل ما خولها من الفرج بعد الشدة والظفر بالبعيدة بعد اليأس [ابلوا المبتلين] الاختبار البدين الذي يتميز فيه المخلصون من غيرهم - او المحنة لينة الصعوبة التي لا محنة اصعب منها - الذبح اسم ما يذبح - وعن ابن عباس هو الكبش الذي قرب هابيل فقبل منه وكان يرعى في الجنة حتى فدى به اسمعيل - وعن الحسن فدى بوعلى ابط عليه من ثبير - وعن ابن عباس لو تمت تلك الذبيحة لصارت سنة وذبح الناس ابتداءهم [عظيم] ضخم الجنة سبعين وهي السنة في الاضاحي وقوله عليه السلام استشرفوا ضحاياكم فانها على الصراط مطاياكم - وقيل لانه وقع فداء عن ولد ابراهيم - وروي انه هرب من ابراهيم عند اجرة فرماه

سورة الصف ٣٧ اِبْرٰهِيْمَ ؑ كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ؕ اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِيْنَ ؕ وَبَشِّرْهُ بِاسْحٰقَ نَبِيًّا مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ

الجزء ٢٣

ع ٦

بسبع حصيات حتى اخذه فبقيت سنة في الرمي - و روي انه رمى الشيطان حين تعرض له بالوسوسة عند ذبح واده - و روي انه لما ذبحه قال جبرئيل الله اكبر الله اكبر فقال الذبيح لا اله الا الله والله اكبر فقال ابراهيم الله اكبر والله الحمد فبقي سنة - و حكى في قصة الذبيح انه حين اراد ان يذبحه قال يا بني خذ الحبل والمدينة وانطاق بهذا الى الشعب فخطب فلما توسطوا شعب فبدر اخبره بما امر فقال له اشدن رباطي لا اضرب و اكف عني ثيابك لا ينتسخ عليها شيء من دمي فيذبح احري و تراه امي فتحنن و اشحن شفرتك واسرع امرارها على حلقى حتى تحيز علي ليكون اهون فان الموت شديد و اقرا على امي السلام و ان رأيت ان ترد قميصي على امي فافعل فانه عسى ان يكون اسهل لها فقال ابراهيم نعم العون انت يا بني على امر الله ثم اقبل عليه بقبله وقد ربطه وهما يبكيان ثم وضع السكين على حلقه فلم يعمل لان الله ضرب صحيفة فحاس على حلقه فقال له كبني على وجهي فانك اذا نظرت في وجهي رحمتني و ادركت رقة تحول بينك وبين امر الله ففعل ثم وضع السكين على قفاه فانقلب السكين وذودى يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا فنظر فاذا جبرئيل معه كبش اقرب املح فكبر جبرئيل والكبش و ابراهيم وابنه و اتى المنحر من منى فذبحه - و قيل لما وصل موضع السجود منه الى الارض جاء الفرج - و قد استشهد ابو حنيفة رضي الله عنه بهذه الآية فيمن نذر ذبيح واده انه يلزمه ذبيح شاة - فان قلت من كان الذبيح من واديه - فله فيه - فعن ابن عباس و ابن عمرو و محمد بن كعب القرظي و جماعة من التابعين انه روي حجة فيه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال انا ابن الذبيحين - وقال له اعرابي يا ابن الذبيحين فتبسم و سئل عن ذلك فقال ان عبد المطلب لما حفر بئر زمزم نذر لله لئن سهل الله له امرها ليدبحن احد واده فتخرج السهم على عبد الله فمذبه اخواله وقالوا له اني ابذك بمائة من الابل ففداه بمائة من الابل و الثاني اسمعيل - و عن محمد بن كعب القرظي قال كان مجتهد بني اسرائيل يقول اذا دعا اليهم اله ابراهيم و اسمعيل واسرائيل فقال موسى يا رب ما المجتهد بني اسرائيل اذا دعا قال اللهم اله ابراهيم و اسمعيل واسرائيل واذا بدى اظهروهم قد اسمعناي كلامك و اصطفيناك برسالتك - قال يا موسى لم تحبني احد حب ابراهيم قط ولا خير بيدي و بين شيء قط الا اختارني - و اما اسمعيل فانه جاد بدم نفسه - و اما اسرائيل فانه لم يلبس من روي في شدة نزمت به قط - و يدل عليه ان الله تعالى لما اتم قصة الذبيح قال وَبَشِّرْهُ بِاسْحٰقَ - و عن محمد بن كعب انه قال لعمر بن عبد العزيز هو اسمعيل فقال عمر ان هذا شيء ما كنت انظر فيه و اني لاراه كما قلت ثم ارسل الى يهودي قد اسلم فسأله فقال ان اليهود لتعلم انه اسمعيل و لكنهم يحسدونكم يا معشر العرب و يدل عليه ان قولي الكبش كتابا مذوطين في الكعبة في ايدي بني اسمعيل الى ان احترق البيت - و عن الاصمعي قال سألت ابا عمرو بن العلاء عن الذبيح فقال يا امي

ابن عزب عنك عتلك ومتى كان اسحق بمكة وانما كان احمعيل بمكة وهو الذي بنى البيت مع ابنة
و المنحر بمكة ومما يدل عليه ان الله عز وجل وصفه بالصبر دون اسحق في قوله واسمعيل واليسع وذات
القبيل كل من الصبورين وهو صبره على الذبح وصفه بصدق الوعد في قوله انه كان صادق الوعد لانه وعد
اباه من نفسه الصبر على الذبح فوفى به ولان الله بشره باسحق وادبه يعقوب في قوله فبشره باسحق
ومن وراء اسحق يعقوب فلو كان الذبيح اسحق لكان خلفا للوعد في يعقوب - وعن علي بن ابي طالب
وابن مسعود والعباس وعطاء وعكرمة وجماعة من التابعين انه اسحق والحجة فيه ان الله تعالى
اخبر عن خليله ابراهيم حين هاجر الى الشام بانه استوهبه ولدا ثم اتبع ذلك البشارة بسلام حليم ثم ذكر
رواية بذي ذاك الغلام المبشربه ويدل عليه كتاب يعقوب الى يوسف - من يعقوب اسرائيل الله ابن اسحق
ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله - فان قامت قد اوتحي الى ابراهيم صلوات الله عليه في المنام بان يذبح
ولده ولم يذبح وقيل له قد صدقت الرؤيا وانما كان يصدقها لو صح منه الذبح ولم يصح - قلت قد
بذل وسعه وفعل ما يفعل الذابح من بطحه على شقه وامرار الشفرة على حلقه ولكن الله سبحانه جاءها
منع الشفرة ان تمضي فيه وهذا لا يقدح في فعل ابراهيم الا ترى انه لا يسمى عاصيا ولا مفرطاً بل يسمى
مطيعا ومجتهدا كما لو مضت فيه الشفرة وفوت الوداج وانهرت الدم وليس هذا من ورود النسخ على
الماصور به قبل الفعل ولا قبل اوان الفعل في شيء كما يسبق الى بعض الارباه حتى يشتغل بالكلام
فيه - فان قلت الله تعالى هو المقتدى منه لانه الامر بالذبح فكيف يكون ناديا حتى قال وفديته - قلت
النادي هو ابراهيم عليه السلام والله عز وجل وهب له الكباش ليفتدي به وانما قل وفديته اسنادا للفداء
الى الحبيب الذي هو الممكن من الفداء لهبته - فان قلت فاذا كان ما اتى به ابراهيم من البطح وامرار
الشفرة في حكم الذبح فما معنى الفداء والفداء انما هو التخليص من الذبح ببذل - قلت قد علم بمنع الله
ان حقيقة الذبح لم تحصل من فري الوداج وانهار الدم فوهب الله له الكباش ليقيم ذبحة مقام تلك
الحقيقة حتى لا تحصل تلك الحقيقة في نفس اسمعيل ولكن في نفس الكباش بدلا منه - فان قلت
فان فائدة في تحصيل تلك الحقيقة وقد استغني عنها بقيام ما وجد من ابراهيم مقام الذبح من غير
نقصان - قلت الفائدة في ذلك ان يوجد ما منع منه في بدله حتى يكمل منه الوفاء بالمتصور وايضا
الماصور به من كل وجه - فان قلت لم قيل ههنا [كذلك تجزي المحسنين] وفي غيرها من القصص انا
كذلك - قلت قد سبقه في هذه القصة انا كذلك نكنا استخف بطرحه اكتفاء بذكره مرة عن ذكره تاذية
[نبييا] حال مقدرة كقولهم تعالى ادخلوها جلدتين - فان قلت فرق بين هذا وبين قوله نادخلوها
جلدين وذلك ان المدخول موجود مع وجود الدخول والخلود غير موجود معهما فقد رت مقدرتين الخلود
فكان محققا وليس كذلك المبشربه فانه معدوم وقت وجود البشارة وعدم المبشربه اوجب عدم

سورة الصافات ٣٧ وَبَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ اسْحَقَ ط وَ مِنْ ذُرِّيَّتَيْهِمَا مُّحْسِنٌ وَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ ع وَ لَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ
الجزء ٢٣ وَ هَارُونَ ع وَ نَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ع وَ نَصَرْنَاهُمْ فَمَا كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ع وَ آتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ
ع ٧ الْمُسْتَبِينَ ع وَ هَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ع وَ تَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ع سَلَّمَ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَ هَارُونَ ع
إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ع إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ع وَ إِنِ الْيَأْسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ع إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ

حاله لا محالة لأن الحال حلية و الحلية لا تقوم إلا بالمحاشي و هذا المبشر به الذي هو اسحق حين وجد
لم توجد النبوة أيضاً بوجوده بل تراخت عنه مدة متطاربة فكيف يجعل نبياً حالاً مقدرة و الحال صفة
الفاعل أو المفعول عند وجود الفعل منه أو به فالتخلو و إن لم يكن صفته عند دخول الجنة فتقديرها
صفته لأن المعنى مقدري الخلود و ليس كذلك النبوة فإنه لا سبيل إلى أن تكون موجودة أو مقدرة
وقت وجود البشارة باسحق لعدم اسحق - قالت هذا سوال دقيق السالك فيبقى المسلك و الذي يحل
الاشكال انه لابد من تقدير مضاف محذوف و ذلك قولك وَ بَشَّرْنَاهُ بِوَجُودِ اسْحَقَ نبياً اي بان يوجد
مقدرة نبوته فبالعامل في الحال الوجود لا فعل البشارة و بذلك يرجع نظير قوله تعالى فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ
[مِنَ الصَّالِحِينَ] حال ثانية و ورودها على سبيل الثناء و التقريظ لأن كل نبى لابد ان يكون من
الصالحين - و عن قدادة بَشَّرَهُ اللهُ بِنَبُوَّةِ اسْحَقَ بعد ما امتحنه بذنبه و هذا جواب من يقول الذابح
اسحق لصاحبه عن تعلقه بقوله وَ بَشَّرْنَاهُ بِاسْحَقَ قالوا ولا يجوز ان يبشره الله بمواده و نبوته معاً لان
الامتحان بذنبه لا يصح مع علمه انه سيكون نبياً [وَ بَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ اسْحَقَ] - و قرئ وَ بَرَكْنَا
اي افضنا عليهما بركات الدين و الدنيا كقوله وَ آتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَ إِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ -
و قيل وَ بَرَكْنَا على ابراهيم في اولاده وَعَلَىٰ اسْحَقَ بآن اخرجنا انبياء بني اسرائيل من صلبه و قوله
[وَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ] نظيره قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَبَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ وفيه تنبيه على ان الخبث والطيب
لا يجري امرهما على العرق و العنصر فقد يلد البُرُّ الفاجر و الفاجر البُرُّ و هذا مما يهدم امر الطباع و
العناصر و على ان الظلم في اعقابهما ام يعد عليهما بعيب و لا نقیضة فإن المرء انما يعاب بسوء فعله و
يعاتب عليه على ما اجترحت يداه لا على ما وجد من اصله او فرعه [مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ]
من العرق - او من سلطان فرعون و قومه و غشيمهم - [وَ نَصَرْنَاهُمْ] الضمير لهما و لقومهما في قوله وَ نَجَّيْنَاهُمَا
وَ قَوْمَهُمَا [الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ] البليغ في بيانه و هو التوراة كما قال إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَ نُورٌ
و قال مَنْ جَوَزَ ان تكون التوراة عربية ان تشتق من وري الزند فوعلة منه على ان الثاء مبدلة من زاي
[الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ] صراط أهل الاسلام و هي صراط الذين أنعم الله عليهم غير المغضوب عليهم وَ لَا الضَّالِّينَ *
قرئ الْيَأْسَ بكسر الهمزة - وَالْيَأْسَ على لفظ الوصل - وقيل هو ادريس النبي - و قرأ ابن مسعود وَ إِنِ الْإِدْرِيسَ
في موضع الْيَأْسَ - و قرئ اِدْرَاسَ - وقيل هو الياس بن ياسين من ولد هارون اخي موسى * [آتَيْنَاهُمَا بَعَةً]

أَلَا تَتَّقُونَ ۝ اتَّذَعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ۝ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۝ فَكَذَّبْتُمُوهُ فَانْتَبِهُوا ۝ لَكُمْ حَضْرُونَ ۝ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ۝ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۝ سَلَامٌ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ ۝ إِذَا كُنَّاكَ تَعِزِّي الْمُخْشِينَ ۝ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنْ لَوْطَا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَآهْلَهُ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ۝ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخِرِينَ ۝ وَانْكُم لَتَمُرُّنَّ عَلَيْهِمْ مُّصِيبِينَ ۝ وَبِأَيُّلٍ ۝ أَوَّلًا تَعْمَلُونَ ۝ وَإِنْ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ۝ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ۝ فَالْتَمَمَهُ

اتعبدون بعلا وهو علم لصنم كان لهم كدناة وهبل - قيل كان من ذهب وكان طوله عشرين ذراعا وله اربعة اوجه قدوا به وعظموه حتى اخدموه اربعمائة سادن وجعلوهم انبياء فكان الشيطان يدخل في جوف بعل ويتكلم بشريعة الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس وهم اهل بعلبك من بلاد الشام وبه سميت مدينتهم بعلبك - وقيل البعل الرب بلغة اليمن يقال من بعل هذه الدار اي من ربها والمعنى اتعبدون بعض البعول وتذكرون عبادة الله [الله ربكم ورب آبائكم] قرئ بالرفع على الابتداء - والنصب على الجدل - وكان حمزة اذا وصل نصب واذا وقف رفع - وقرئ على [آل ياسين] - وادريس - وادريس - وادريس على انها لغات في الياس وادريس واعل لزيادة الياء والنون في السريانية معنى - وقرئ على الياسين بالوصل على انه جمع يراد به الياس وقومه كقولهم الخبيثون والمهلبون - فان قلت فهلا حمات على هذا الياسين على القطع واخواته - قلت لو كان جمعا لعرف بالالف واللام - واما من قرأ على آل ياسين فعلى ان ياسين اسم ابي الياس اضيف اليه الال [مصيبين] داخلين في الصباح يعني تمرن على منازلهم في متاجرهم الى الشام ليلا ونهارا فما فيكم عقول تعبدون بها قرئ [يونس] بضم النون وكسرهما - وسمي هربه من قومه بغير ان ربه اباقا على طريقة العجاز - والمساهمة المقارة ويقال استهم القوم اذا اقرعوا - والمدحض المغلوب المقروع وحقيقته المزق عن مقام الظفر والغلبة - روي انه حين ركب في السفينة وقفت فقالوا لهذا عبد ابق من سيده وفيما يزعم البحارون ان السفينة اذا كان فيها ابق لم تجر فاقتروا فخرجت القوعة على يونس فقال انا ابق وزج بنفسه في الماء [فالتفته الحوت وهو مليم] داخل في الملامة يقال رجا لائم مليم اي يلوم غيره وهو احق منه بالوم - وقرئ مليم بفتح الميم من ايم فهو مليم كما جاء مشيب في مشوب مبذبا على شيب ونحوه مدعي بذا على دعي [من المصيبين] من الذاكرين الله كثيرا بالتسبيح والتقديس - وقيل هو قوته في بطن الحوت لا اله الا انت سبحك اني كنت من الظالمين - وقيل من المصلين - وعن ابن عباس كل تسبيح في القرآن فهو صلوة - وعن قتادة كان كثير الصلوة في الرخاء قال وكان يقال ان العمل الصالح يرفع صاحبه اذا عثر اذا صرع وجد متكا وهذا ترغيب من الله عز وجل في انذار المؤمن من ذكره بما هو اهله واقباله على عبادته وجمع قومه لتقييد نعمته بالشكر في وقت المهلة والفسحة المذمومة ذلك عنده تعالى في المضائق

الْحَوْتَ وَهُوَ مَائِمٌ ۖ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ۖ لَلَّيْتُ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۖ فَلَبَذَّاهُ بِالْعَرَاءِ
وَهُوَ سَقِيمٌ ۖ وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ۖ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ۖ فَآمَنُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ
إِلَى حِينٍ ۖ فَاسْتَغْفِرُهمَ الرَّبُّكَ الْبَذَاتُ وَرَبُّهمُ الْبُغْيُونُ ۖ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَكُةَ إِنَاثًا وَهَمْ شَاهِدُونَ ۖ أَلَا إِنَّهم مِّنْ

والشدائد [لَلَّيْتُ فِي بَطْنِهِ] الظاهر لبثه فيه حيا الى يوم البعث - وعن قتادة كان بطن الحوت له قبر الى يوم القيامة - وروي انه حين ابتلعه اوحى الله الى الحوت اني جعلت بطنك له سجنا ولم اجعله لك طعاما - واختلف في مقدار لبثه فمن الكلبي اربعون يوما - وعن الضحاك عشرون - وعن عطاء شبعة - وعن بعضهم ثلثة - وعن الحسن لم يلبث الا قليلا ثم اخذ من بطنه بعيد الوقت الذي التقم فيه - وروي ان الحوت سار مع السفينة رانعا رأسه يتنفس فيه يونس ويسبح ولم يغارقهم حتى انتهوا الى البر فلفظه سالما لم يتغير منه شيء فاسلموا - وروي ان الحوت قدذه بساحل قرية من المومل - والعراء المكان الخالي لا شجر فيه ولا شيء يغطيه [وَهُوَ سَقِيمٌ] اعتل مما حدث به - وروي انه عاد بدنه كبطن الصبي حين يولد و [يَقْطِينٍ] كل ما يندسح على وجه الارض ولا يقوم على ساق كشجر البطيخ والقثاء والحنظل وهو يفعل من قطن بالمكان اذا اقام به - وقيل هو الدباء وفائدة الدباء ان الذبان لا تجتمع عذبه - وقيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انك لتحب القرع فقال اجل هي شجرة اخي يونس - وقيل هي التين - وقيل شجرة الموز تغطي بورتها واستظل باغصانها فطير على ثمارها - وقيل كان يستظل بالشجرة وكانت وعلة تختلف اليه فيشرب من لبثها - وروي انه مر زمان على الشجرة فيجست بمكي جزءا فابحي اليه ببيت على شجرة ولا تبكي على مائة الف في يد الكافر - فان قامت ما معني [أَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً] - فقامت انبتناها فوقع مظلة له كما يطنب البيت على الانسان [وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ] والمراد به ما سبق من ارساله الى قومه وهم اهل نينوى - وقيل هو ارسال ثان بعد ما جرى عليه الى الاولين او الى غيرهم - وقيل اسلموا فسألوه ان يرجع اليهم فابى لان الذي اذا هاجر عن قومه لم يرجع اليهم مقيما فيهم وقال لهم ان الله باعث اليكم نبيا [أَوْ يَزِيدُونَ] في مرأى الناظر اى اذا رآها الرائي قال هي مائة الف او اكثر والغرض الوعظ بالكثرة [إِلَى حِينٍ] الى اجل مسمى - وقيل يَزِيدُونَ بالواو - وَحَتَّى حِينٍ ۖ [فَاسْتَغْفِرُهمَ] معطوف على مثله في اول السورة وان تباعدت بينهما المسافة امر رسول باستغفار قريش عن وجه انكار البعث اولا ثم ساق الكلام موصولا بعضه ببعض ثم امره باستغفارهم عن وجه القسمه الضيى التي قسموها حيث جعلوا لله الاناث ولانفسهم الذكور في قواهم الملائكة بذات الله مع كراهتهم الشديدة لهم وأداهم وامتنكاهم من ذكروهم وانهم ارتكبوا في ذلك ثلثة انواع من الكفر - انكادها النجس لان الولادة مختصة بالاجسام - والثاني تفصيل انفسهم على ربهم حين اختاروا اضع الجاهلين له وارفعهما لهم كما قال وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَذْلا ظُلَّ رَجُوهُ مُسَوِّدًا وَهُوَ كَظِيمٌ - او من ينشأ في

سورة الصف ٣٧

الجزء ٢٣

ع ٨

النصف

فَكَيْفَ يَقُولُونَ ۖ وَلَهُ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۖ أَصْطَفَى الْبَذَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ۖ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۖ أَلَا تَذَكَّرُونَ ۚ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ۖ فَاتُوا بِكِتَابِكُمْ إِن كُنْتُمْ حَادِقِينَ ۖ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَابًا ۚ

الحلية وهو في الخصام غير مبين - والثالث انهم استهانوا باكرم خلق الله عليه واقر بهم اليه حيث اتواهم ولو قيل لافلام وادناهم فيك انوثة او شكلت شكل الذساء للبس لقائله جلد النمر واللقابت حماليقة وذلك في احاجيهم بين مكشوف فكر الله سبحانه الانواع كلها في كتابه مرات ودل على فظاعتها في ارات وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا ادا تكاد السموات يتفطرن منه - وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه - يدع السموات والارض انى يكون له ولد - الا انهم من افهم يقولون ولد الله - وجعلوا له من عباده جزوا - ويجعلون لله البذات سبحانه ولهم ما يشتهون - ام له البذات وانكم البذون - وجعلوا لله ما يكرهون - اصطفى البذات على البنين - ام اتخذ مما يخلق بذت واصفكم بالبنين - وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا - ام خلقنا الملائكة اناثا وهم شاهدون - فان قلت لم قال وهم شاهدون فخص علم المشاهدة - قلت ما هو الا استهزاء بهم وتجهيل وكذاك قوله اشهدوا خنقهم ونحوه ما اشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم وذلك انهم كما لم يعلموا ذلك بطريق المشاهدة لم يعلموه بخلق الله عامه في قلوبهم ولا باخبار صادق ولا بطريق استدلال ونظر - ويجوز ان يكون المعنى انهم يقولون ذاك كالتائل قولا عن ثلج صدر وطمانينة نفس لانراط جهلهم كأنهم قد شاهدوا خلقهم - وقرئ ولدا الله اي الملائكة واده والولد فعل بمعنى مفعول يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث تقول هذه ولدي وهؤلاء وادي - فان قلت [اصطفى البذات] بفتح الهمزة استفهام على طريق الانكار والاستبعاد فكيف صحت قراءة اي جعفر بكسر الهمزة على الابذات - قلت جعله من كلام الكفرة بدلا عن قولهم ولد الله وقد قرأ بها حمزة والاعمش وهذه القراءة وان كان هذا محملا فهي ضعيفة والذي اضعفها ان الانكار قد اكتنف هذه الجملة من جانبها وذلك قوله و انهم لكاذبون - ما لكم كيف تحكمون فمن جعلها للابذات فقد اوقعها دخيلة بين نسيبتين - وقرئ تذكرون من ذكر [ام لكم سلطان] اي حجة نزلت عليكم من السماء وخبر بان الملائكة بذات الله فاتوا بكتيبكم الذي انزل عليكم في ذلك كقوله تعالى ام انزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون وهذه الايات صادرة عن سخط عظيم وانكار فظيع واستبعاد لا قواهم شديد وما الاساليب التي وردت عليها الا ناطقة بتسفيه احلام قريش وتجهيل نفوسها واستراكات عقولها مع استهزاء وتهكم وتعجيب من ان يخطر بخطر مثل ذلك على بال ويحدث به نفسا فضلا ان يجعله معتقدا ويتظاهره مذهبا [وجعلوا بين الله وبين الجنة] اراد الملائكة [نسبا] وهو زعمهم انهم بذاته والمعنى وجعلوا بما قالوا نسبة بين الله وبينهم وانبتوا له بذلك جنسية جامعة له وللملائكة - فان قلت لم سمى الملائكة جنّة - قلت قالوا الجنس واحد ولكن من خبث من الجن ومرد وكان شر كله فهو شيطان ومن طهر منهم ونسب

وَلَقَدْ عَلِمْتِ الْإِجْدَةَ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿١٠﴾ سُبْحَنَ اللَّهُ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١١﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٢﴾ فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴿١٣﴾ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ ﴿١٤﴾ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ ﴿١٥﴾ وَمَا مِمَّا إِيَّاهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ ﴿١٦﴾ وَإِنَّا

وكان خيرا كله فهو ملك فذكرهم في هذا الموضع باسم جنسهم وانما ذكرهم بهذا الاسم وضعاً منهم وتقصيراً بهم وان كانوا معظمين في انفسهم ان يبالغوا منزلة المناسبة التي اضافوها اليهم وفيه اشارة الى ان من صفته الاجتنان والاستتار وهو من صفات الاجرام لا يصلح ان يذاسب من لا يجوز عليه ذلك ومثاله ان تصوي بين الملك وبين بعض خواصه ومقربيه فيقول لك اتصوي ديني وبين عبيدي واذا ذكره في غير هذا المقام وقرة وكذا والضمير في [إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ] للكفرة والمعنى انهم يقولون ما يقولون في الملكة وقد علم الملكة انهم في ذلك كاذبون مفترون وانهم محضرون النار معذبون بما يقولون والمراد المبالغة في التكذيب حيث اضيف الى علم الذين ادعوا لهم تلك النسبة - وقيل قالوا ان الله صاهر الجن فخرجت الملكة - وقيل قالوا ان الله والشيطان اخوان - وعن الحسن اشركوا الجن في طاعة الله - ويجوز اذا فسر الجدة بالشياطين ان يكون الضمير في إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ لهم والمعنى ان الشياطين عالمون بان الله يحضهم النار ويعذبهم ولو كانوا مناسبين له او شركاء في وجوب الطاعة لما عذبهم [إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ] استثناء منقطع من الْمُحْضَرِينَ معناه ولكن الْمُخْلَصِينَ ناجون - وسُبْحَنَ اللَّهُ اعتراض بين الاستثناء وبين ما وقع منه - ويجوز ان يقع الاستثناء من الوار في يَصِفُونَ اي يصفه هؤلاء بذلك ولكن المخلصين براء من ان يصفوه به - الضمير في [عَلَيْهِ] لله عز وجل ومعناه فانكم ومعبودكم ما أنتم وهم جميعا [بِفَاتِنِينَ] على الله الا اصحاب النار الذين سبق في علمه انهم بسوء اعمالهم يستوجبون ان يصلوها - فان قلت كيف يفتنونهم على الله - قلت يفسدونهم عليه باغوائهم واستهزائهم من قولك فتن فلان على فلان امرأة كما تقول افسدها عليه وخيبها عليه - ويجوز ان يكون الوار في وَمَا تَعْبُدُونَ بمعنى مع مثلها في قولهم كل رجل وضيعته فكما جاز السكوت على كل رجل وضيعته وان كل رجل وضيعته جاز ان يسكت على قوله فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ لان قوله وَمَا تَعْبُدُونَ ساق مسد الخبر لان معناه فانكم مع ما تعبدون والمعنى فانكم مع الهتكم اي فانكم قرأوهم واصحابهم لا تبرحون تعبدونها ثم قال مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ اي على ما تعبدون بِفَاتِنِينَ بباعثين او حاملين على طريق الفتنه والاضلال الا من هو ضال مثلكم او يكون في املوب قوله • شعر • فانك والكتاب الى علي • كدابة وقد حلم الادي • وقرأ الحسن صَالٍ الْجَحِيمِ بضم اللام وفيه ثلاثة اوجه - احدها ان يكون جمعا وسقوط واو لانقاء الساكنين هي ولم التعريف - فان قلت كيف استقام الجمع مع قوله مَنْ هُوَ قُلْتِ مَنْ موحد اللفظ مجموع المعنى فحمل هو على لفظه والصالحون على معناه كما حمل في مواضع من التذليل على لفظ مَنْ ومعناه في آية واحدة - والثاني ان يكون املا صَائِلٌ على القلب ثم يقال صَالٍ في مائل بقولهم ثالث في شاكك - والثالث ان يحذف لام مائل تخفيفا ويجري الاعراب على فيه كما حذف من

لَنَحْنُ الصَّافُونَ ﴿٦٦﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴿٦٧﴾ وَإِنْ كَانُوا يَقُولُونَ ﴿٦٨﴾ لَوْ أَنَّ عِندَنَا ذِكْرًا مِّنَ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٩﴾ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ ﴿٧٠﴾ فَكَفَرُوا بِهِ فَسُوفَ يَعْلَمُونَ ﴿٧١﴾ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَأْمُنًا لِّعِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٢﴾

قولهم ما باليت به بالة و اصلها بالية من بالى كعافية من عافى و نظيره قراءة من قرأ و جئى الجفئيين دان و له الجوار المذشع باجراء الاعراب على العين * [و ما منّا] احد [الاله مقام معلوم] محذوف الموصوف و اتيمت الصفة مقامه كقوله * شعر * انا ابن جلا و طلاع الدنيا * بكفى كان من ارمى البشر * مقام معلوم مقام في العبادة و الانتهاء الى امر الله مقصور عليه لا يتجاوز كما روي فمذهبهم راعى لا يقيم صلبه و ساجد لا يرفع رأسه [نحن الصافون] نصفت اقدامنا في الصلوة او اجنحتنا في الهواء منتظرين ما نؤمر - و قيل نصفت اجنحتنا حول العرش داعين للمؤمنين - و قيل ان المسلمين انما اصطفوا في الصلوة منذ نزلت هذه الآية و ليس يصطف احد من اهل الملل في صلواتهم غير المسلمين [المستبحون] المنزهون او المصلون و الوجد ان يكون هذا و ما قبله من قوله سُبْحَنَ اللَّهُ عَمَّا يُصِفُونَ من كلام الملكة حتى يتصل بذكرهم في قوله و لَقَدْ عَلِمْتِ الْآنَ أَنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ كَأَنَّهُ قِيلَ و لقد علم الملكة و شهدوا ان المشركين مقذرون عليهم في مناسبة رب العزة و قالوا سبحان الله فنزهوه عن ذلك و استنذوا عباد الله المخلصين و برأهم منه و قالوا للكفرة فاذا صح ذلك فانكم و الهتكم لا تقدرين ان تهينوا على الله احدا من خلقه و تصلوه الا من كان مثلكم ممن علم الله كفرهم لا تقديره و ارادته تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا انهم من اهل النار و كيف نكون مناسدين لرب العزة و نجتمعنا و اياه جنسية واحدة و ما نحن الا عبيد اذلاء بين يديه لكل منا مقام من الطاعة لا يستطيع ان ينزل عنه ظفرا خشوعا لعظمته و تواضعا لجلاله و نحن الصافون اقدامنا لعبادته او اجنحتنا مدعدين خاضعين مستبحين معجدين و كما يجب على العباد لربهم - و قيل هو من قول رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يعنى و ما من المسلمين احد الا له مقام معلوم يوم القيامة على قدر عمله من قوله تعالى عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ثم ذكر اعمالهم و انهم الذين يصطقون في الصلوة و يسبحون الله و ينزهونه مما يضيف اليه من لا يعرفه مما لا يجوز عليه * هم مشركوا قريش كانوا يقولون [لو ان عندنا ذكرا] اي كتابا من كتب الاولين الذين نزل عليهم التوراة و الانجيل لاختصنا العبادة لله و لما كذبنا كما كذبوا و لما خالفنا كما خالفوا فجاهم الذكر الذي هو سيد الانكار و الكتاب الذي هو معجز من بين الكتب [فكفروا به] و نحوه فلما جاءهم نذير ما زادهم الا نفورا [نسوف يعلمون] مغبة تكذيبهم و ما يحل بهم من الانتقام - و ان هي المخففة من الثقلية و اللام هي الفارقة و في ذلك انهم كانوا يقولونه مؤكدين للقول جادين فيه فكف بين اول امرهم و اجبروا الكلمة قوله [انهم لهم المنصورون] و ان عندنا لهم الغايون [و انما سمّاها كلمة و هي كامات عدة لانها لما انتظمت في معنى واحد كانت في حكم كلمة مفردة - و قرئ كَأْمُنًا و المراد الموعد بعلوهم على عدوهم في مقام الحجاج و ملاهم القتال في الدنيا و علوهم عليهم في الآخرة كما قال الله تعالى و الذين

إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴿١٠﴾ وَإِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١١﴾ فَقَوْلٌ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿١٢﴾ وَابْصُرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصَرُونَ ﴿١٣﴾
 أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٤﴾ فَإِذَا نُزِّلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٥﴾ وَقَوْلٌ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿١٦﴾ وَابْصُرْ

اتَّقُوا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يَلْزَمُ انْهزامهم في بعض المشاهد وما جرى عليهم من القتل فإن الغلبة كانت لهم ولعن بعدهم في العاقبة وكفى بمشاهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأخلفاء الراشدين مثلاً يحتذى عليهم واعتبر بها - وعن الحسن رحمه الله ما غلب نبي في حرب ولا قتل فيها ولأن قاعدة أمرهم وإمارة الغالب منه الظفر والنصرة وإن وقع في تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء والمحنة والتحكم للغالب - وعن ابن عباس إن لم ينصروا في الدنيا نصروا في الآخرة - وفي قراءة ابن مسعود على عبادنا على تضمين سبقت معنى حقت [قَوْلٌ عَنْهُمْ] فاعترض عنهم وأغص على أذاهم [حَتَّىٰ حِينٍ] إلى مدة يسيرة وهي مدة النكاح عن القتال - وعن السدي إلى يوم بدر - وقيل إلى الموت - وقيل إلى يوم القيامة - [وَابْصُرْهُمْ] وما يقضى عليهم من الأسر والقتل والعذاب في الآخرة فسوف يبصرونك وما يقضى لك من النصرة والتأييد والثواب في العاقبة والمراد بالأمر بإبصارهم على الحال المنتظرة الموعودة الدلالة على أنها كائنة واقعة لا محالة وإن كيدونتها قريبة كأنها قدام ناظر ذلك وفي ذلك تسلية له وتنفيس عنه وقوله [فَسَوْفَ يُبْصَرُونَ] للموعود كما سلف لا للتبعيد - مثل العذاب الدال لهم بعد ما اندبروا فاتكروا بجيش أنذر بعجمه قومه بعض نصائحهم فلم يلتفتوا إلى إنذاره ولا أخذوا لعقبتهم ولا دبوا أمرهم تدبيراً ليُجزيهم حتى إنناخ بفنائهم بغلة فشن عليهم الغارة وقطع دابرهم وكانت عادة مغايرتهم أن يغيروا صباحاً فسميت الغارة صباحاً وإن وقعت في وقت آخر ما فصحت هذه الآية ولا كانت لها الروعة اللذي تحس بها ويرتك موردها على نفسك وطبعتك إلا لمجيئها على طريقة التمثيل • وقراء ابن مسعود فَبَدَسَ صَبَاحٌ - وقراء نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ على إسناده إلى الجار والمجرور كقواك ذهب يزيد - ونَزَلَ على ونَزَلَ العذاب والمعنى [فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ] صباحهم - واللام في الْمُنْذَرِينَ مبهم في جنس من اندبروا لأن ساء وبئس يقتضيان ذلك - وقيل هو نزول رسول الله يوم الفتح بمكة - وعن انس رضي الله عنه لما أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيبر وكانوا خارجين إلى مزارعهم ومعهم المساحي الواو محمد والخميس ورجعوا إلى حصنهم فقال عليه السلام الله أكبر خربت خيبر أنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين - وإنما نثني وقول عَنْهُمْ ليكون تسلياً على تأكيد وتوقيع الميعاد إلى تأكيد وفيه فائدة زائدة وهي إطلاق الفعلين معاً عن التقييد بالمفعول وأنه يُبصر وهم يبصرون ما لا يحيط به الذكر من صنوف المسرة وأنواع المسادة - وقيل أريد بأحدهما عذاب الدنيا وبالأخرة عذاب الآخرة - أضيف الرب إلى العزة لاختصاصه بها كأنه قيل ذو العزة كما تقول صاحب صدق لاختصاصه بالصدق - ويجوز أن يراد أنه ما من عزة لأحد من الملوك وغيرهم إلا وهونها ومالكها

تَسُوْفٌ يَبْصُرُوْنَ ۝ سُبْحٰنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُوْنَ ۝ وَسَلٰمٌ عَلٰى الْمُرْسَلِيْنَ ۝ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝
 سورة ص مكية وهي ثمان وثمانون آية وخمسة ركوعاً
 كلماتها ٧٣٨
 حروفها ٣١٠٧
 الجزء ٢٣
 حرة ص ٢٨
 ع ٩

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ۝ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ۝ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَوا ذُلَّاتِ

كقوله تُعَزَّزُ مَنْ تَشَاءُ - اشتملت السورة على ذكر ما فاته المشركون في الله ونسبوا اليه مما هو منزلة عنه
 وما عاناه المرسلون من جهنهم وما خولوه في العاقبة من الضرورة عليهم فختها بجوامع ذلك من تنزيه
 ذاته عما وصف به المشركون والتسليم على المرسلين [وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ] على ما اقتضاه لهم من حسن
 العواقب والغرض تعليم المؤمنين ان يقولوا ذلك ولا يخجلوا به ولا يغفلوا من مضمّنات كتابه الكريم ومودعات
 قرآنه المجيد - وعن علي رضي الله عنه من احب ان يكتمل بالمكيال الاوفى من الاجر يوم القيمة فليكن آخر
 كلامه اذا قام من مجلسه سُبْحٰنَ رَبِّكَ الى آخر السورة - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من
 قرأ والصفحة اعطيت من الاجر عشر حسنات بعدد كل جنّي وشيطان وتباعدت عنه مردة الشياطين
 ويرى من الشرك وشهد له حافظه يوم القيمة انه كان مؤمناً بالمرسلين *

سورة ص

ص على الوقف وهي اكثر القراءة - وقرئ بالكسر والفتح لالتقاء الساكنين - ويجوز ان ينتصب
 بحذف حرف القسم وايصال فعله كقولهم الله لا فعلن بال نصب - او باضمار حذف القسم والفتح في
 موضع الجزر كقولهم الله لا فعلن بالجر - وامتناع الصرف للتعريف والتانيث لانها بمعنى السورة -
 وقد صرفها من قرأ صان بالجر والتدوين على تاويل الكتاب والتدويل - وقيل فيمن كسر هو من المصاداة
 وهي المعارضة والمعادلة ومنها الصدى وهو ما يعارض الصوت في الاماكن الخالية من الاجسام
 الصلبة ومعناه عارض القرآن بعملك فاعمل باوصاره واتبه عن نواهيه - فان قلت قوله [ص] و
 الْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ [كلام ظاهرة متذاهر غير منتظم فما رجه انتظامه - قلت
 فيه وجهان - احدهما ان يكون قد ذكر اسم هذا الحرف من حروف المعجم على سبيل التحدي والتذية
 على الاعجاز كما مر في اول الكتاب ثم اتبعه القسم محذوف الجواب لدلالة التحدي عليه كانه قال و
 الْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ انه كلام مُعْجَز - والثاني ان يكون صان خبر مبتدأ محذوف على انها اسم للسورة كانه قال
 هذه صان يعني هذه السورة التي اعجزت العرب وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ كما تقول هذا حاتم والله تريد هذا هو
 المشهور بالسخر والله وكذلك اذا قسم بها كانه قال اقسمت بصان وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ انه لمعجز ثم قال
 بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وامتناع عن الاذعان لذلك والاعتراف بالحق وشقاق لله ورسوله - واذا جعلتها

سورة ص ٣٨ حِينَ مَنَاصٍ ۝ وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ ۖ وَكَانَ الْكُفْرُونَ هَذَا سُحْرُكَذَّابٌ ۝ أَجْعَلُ الْإِلَهَ إِلَهًا

الجزء ٢٣

ع ٩

مقسماً بها وعظمت عليها والقرآن ذي الذكر جاز لك ان تريد بالقرآن التذليل كله وان تريد السورة بعينها
ومعناه أقسم بالسورة الشريفة والقرآن ذي الذكر كما تقول مررت بالرجل الكريم وبالنسمة المباركة ولا تريد
بالنسمة غير الرجل - والذكر الشرف والشهرة من قولك فلان مذکور وانه لذكر لك ولقومك - او الذكري و
الموعظة - او ذكر ما يحتاج اليه في الدين من الشرائع وغيرها كقاصيص الانبياء والوعد والوعيد - والتذكير في
منزلة وشقاق للدلالة على شدتهما وتفاقمهما - وقرئ في غرة ابي في غفلة عما يجب عليهم من النظر واتباع الحق
[كَمْ أَهْلَكْنَا] وعيد لذوي العزة والشقاق [فَنَادَوْا] فدعوا واستغاثوا - وعن الحسن فنادوا بالنبوة [وَلَآت] هي
لا المشبهة بليس زيدت عليها تاء الثانية كما زيدت على رَبٍّ وثم للتوكيد وتغير بذلك حكمها حيث لم تدخل
الا على الاحيان و لم يبرز الا احد مقتضييها اما الاسم واما الخبر و امتنع بوزنهما جميعا وهذا مذهب الخليل
وسيبويه - وعند الاخفش انها لا الذاتية للجنس زيدت عليها التاء وخصت بنفي الاحيان و[حِينَ مَنَاصٍ]
منصوب بها فانك قلت ولا حين مناص لهم - وعنه ان ما ينصب بعده بفعل مضمر ابي ولا يرى حين
مناص - ويرتفع بالابتداء ابي ولا حين مناص كائن لهم - وعندهما ان النصب على وَلَآتِ الْحَيْنِ حين مناص
ابي وليس الحين حين مناص - والرفع على وَلَآتِ حِينَ مَنَاصٍ حاصلا لهم - و قرئ حِينَ مَنَاصٍ بالكسر
ومثله قول ابي زيد الطائي * شعر * طلبوا ملحقنا ولات اوان * فاجبنا ان لات حين بقاء * فان قلت ما وجه
الكسر في اوان - قلت شبه بان في قوله وانت اذ صيغ في انه زمان قطع منه المضاف اليه وعوض
التذوين لان الاصل ولات اوان صلح - فان قلت فما تقول في حِينَ مَنَاصٍ والمضاف اليه قائم - قلت
نزل قطع المضاف اليه من مناص لان اصله حين مناصهم منزلة قطعه من حين لاتحاد المضاف و
المضاف اليه وجعل تذويقه عوضاً من الضمير المحذوف ثم بنى الحين لكونه مضافاً الى غير متمكن -
و قرئ وَلَآتِ بكسر التاء على البدء كجئير - فان قلت كيف يوقف على لات - قلت يوقف عليها بالتاء كما
تقف على الفعل الذي يتصل به تاء الثانية - و اما الكسائي فيقف عليها بالهاء كما يقف على الاسماء
المؤنثة - و اما قول ابي عبيد ان التاء داخلية على حين فلا وجه له واشتداده بان التاء ملققة بحين في الامام
لا متشبهة به فكم وقعت في المصحف اشياء خارجة عن قيد الخط - والمَنَاصُ المنجا والقوت يقال فامه
ينومه اذا ماته واستنصا طلب المناص قال حارثة بن بدر يصف درسا * شعر * غمر الجراد اذا قصرت عنانه *
بيدي استنصا ورام جري المسجل * [مُنْذِرٌ مِنْهُمْ] رسول من انفسهم [وَكَانَ الْكُفْرُونَ] ولم يقل وقالوا
اظهاراً للغضب عليهم ودلالة على ان هذا القول لا يجسر عليه الا الكابرون المتوغلون في الكفر انهم يكونون في
الغي الذين قال فيهم اولئك هم الكفرون حقاً و هل ترى كفراً اعظم وجهاً ابلغ من ان يسموا من صدقه الله
بوحية كاذبا و يتعجبوا من التوحيد وهو الحق الذي لا يصح غيره ولا يتعجبوا من الشرک وهو الباطل

وَاحِدًا ۚ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَبٌ ۖ وَانْطَاقُ الْمَلَائِكَةِ مِنْهُمْ أَنْ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ ۖ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ۖ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ ۚ إِنَّ هَذَا إِلَّا خِتَلَأٌ ۖ أَوْ نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا ۚ بَلْ هُمْ

الذي لا وجه بصحته - روي ان اسلام عمر رضي الله عنه فرح به المؤمنون فرحا شديدا وشق على قريش وبلغ منهم فاجتمع خمسة وعشرون نفسا من عناديدهم ومشوا الى ابي طالب وقالوا انت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء يريدون الذين دخلوا في الاسلام وحنثك لتقصي بيننا وبين ابن اخيك فاستحضر ابو طالب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال يا ابن اخي هؤلاء قومك يسألونك السؤال فلا تمل كال الميل على قومك فقال صلى الله عليه وآله وسلم ما ذا يسألونني قالوا ارفضنا وارفض ذكر الهتنا وندعك والهك فقال عليه السلام ارايتم ان اعطيكم ما سألتهم امعطي انتم كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم قالوا نعم وعشرا اي نعطيكمها وعشر كلمات معها فقال قولوا لا اله الا الله فقاموا وقالوا [اَجْعَلِ الْاِلَهَةَ الْاِلَٰهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَبٌ] اي بليغ في العجب - وقرئ عجائب بالتشديد كقوله مكرًا كِبَارًا وهو ابلغ من المخفف و نظيره كريم وكرام وكُرام وقوله اَجْعَلِ الْاِلَٰهَةَ الْاِلَٰهًا وَاحِدًا مثل قوله وَجَعَلُوا الْمَلٰٓئِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمٰنِ اِنۡنَا فِيْ اَنْفُسِنَا اِلٰهٌ مَعْنٰى الْجَعْلِ التَّصْدِيقِ فِي الْقَوْلِ عَلَى سَبِيلِ الدَّعْوٰى وَالزَّعْمِ كانه قال اجعل الجماعة واحدا في قوله لَٰنَ ذٰلِكَ فِي الْفِعْلِ مَحَالٌ - [اَمَلًا] اشرف قريش يريد وانطلقوا عن مجلس ابي طالب بعد ما بكتهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالاجواب العديد قائلين بعضهم لبعض [امشوا واصبروا] فلا حيلة لكم في دفع امر محمد صلى الله عليه وآله وسلم [اَنْ هَذَا] الامر لَشَيْءٌ يُرَادُ اي يريد الله تعالى وانحكم بامضاءه ما اراد الله كونه فلا مرد له ولا يذفع فيه الا الصبر - او اِنَّ هَذَا الامر لَشَيْءٌ مِنْ نَوَائِبِ الدَّهْرِ يُرَادُ بِذٰلِكَ اَنْفَكَ الدَّامِنَةِ اَو اِنَّ دِينَكُمْ لَشَيْءٌ يُرَادُ اَي يطلب ليدوخذ منكم وتغلبوا عليه و اَنْ بِمَعْنٰى اَي لَٰنَ الْمُنْطَلِقِينَ عَنْ مَجْلِسِ التَّقَاوُلِ لَابَدٍ لَهُمْ مَنْ اَنْ يَتَكَلَّمُوا وَيَتَفَاوَضُوا فِيمَا جَرَى لَهُمْ فَكَانَ اِفْطَاقُهُمْ مَضْمُونًا مَعْنٰى الْقَوْلِ - و يجوز ان يروا بالانطلاق الاندفاع في القول وانهم قالوا امشوا اي اكدروا واجتمعوا من مشيت المرأة اذا كثرت ولادتها وهذه الماشية للتفازل كما قيل لها الفاشية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امشوا فواشديكم ومعنى واصبروا على آلِهَتِكُمْ واصبروا على عبادتها والتمسك بها حتى لا تزالوا عنها - وقرئ وانطأق املا منهم امشوا ليعبر ان على اضمار القول وعن ابن مسعود وانطأق املا منهم يمشون اَنْ اصبروا - [فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ] فِي مِلَّةِ عِيسَى الْكَلْبِيِّ هِيَ الْاُخْرُ الْمِلَّةُ لَٰنَ النِّصَارَى يَدْعُونَهَا وَهِيَ مِثْلَةٌ غَيْرُ مَوْجِدَةٍ - اَوْ فِي مِلَّةِ قُرَيْشِ الْمُتَنَبِّئِ اِنْ رَكْنَا عَلَيْهَا اَبَانًا وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا كَاُنَّا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ عَلَى اَنْ تَجْعَلَ فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ حَالًا مِنْ هَذَا وَلَا تَعْلَقَهُ بِمَا سَمِعْنَا كَمَا فِي الْوَجْهَيْنِ وَالْمَعْنٰى اِنَّا لَمْ نَسْمَعْ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْكُهَّانِ اَنْ يَخْبُرُوا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ تَوْحِيدَ اِلَٰهِ مَا [هَذَا] اِلَّا اَخْتِلَافٌ اَي اِفْتِعَالٌ وَكَذِبٌ - اَنكروا ان يختص بالشرف من بين اشرافهم ورؤسائهم وينزل عليه الكتاب من بينهم كما قالوا اَوْ لَا قَوْلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ وَهَذَا اَلْاِنْكَارُ تَرْجُمَةً عَمَّا كَانَتْ تَغْلِي بِهِ صُدُورُهُمْ مِنَ اَلْحَسَدِ عَلَى مَا

فِي شَكِّ مَنْ ذِكْرِي ۚ بَلْ لَمَّا يَدْرِغُوا عَذَابَ ۞ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّيَ الْعَزِيزِ الْوَهَابِ ۞ أَمْ لَهُمْ
 مُلْكُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۚ فَلْيَنْزِعُوا فِي الْأَسْبَابِ ۞ جُنْدُ مَا هَذَا لِكَ مَهْزُومٍ مِنَ الْأَحْزَابِ ۞
 كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ ۞ وَتَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَاصْحَبُ لَيْكَةِ ۚ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ ۞

أوتيت من شرف النبوة من بينهم [بَلْ هُمْ فِي شَكِّ مَنْ] القرآن يقولون في انفسهم إماماً وإماماً وتوكلهم إن هذا
 إِلَّا اخْتِلَافٌ كَلَامٍ مَخَالِفٍ لِعَقَادِهِمْ فِيهِ يَقُولُونَهُ عَلَى سَبِيلِ الْحَسَدِ بَلْ لَمْ يَدْرِغُوا عَذَابِي بَعْدَ إِذَا ذُوقُوا
 زَالَ عَنْهُمْ مَا بِهِمْ مِنَ الشَّكِّ وَالْحَسَدِ حِينَئِذٍ يَعْنِي أَنَّهُمْ لَا يَصَدِّقُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَمَسَّهُمُ الْعَذَابُ مُضْطَرِّبِينَ إِلَى
 تَصْدِيقِهِ [أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّي] يَعْنِي مَا هُمْ بِمَالِكِي خَزَائِنِ الرَّحْمَةِ حَتَّى يَصِيدُوا بِهَا مَنْ شَاءُوا
 وَيَصْرِفُوهَا عَنْ شَاءُوا وَيَتَخَيَّرُوا لِلنَّبِوةِ بَعْضَ صَفَاتِهِمْ وَيَتَرَفَّعُوا بِهَا عَنْ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَمَّا الَّذِي يَمْلِكُ
 الرَّحْمَةَ وَخَزَائِنَهَا [الْعَزِيزُ] الْقَاهِرُ عَلَى خَلْقِهِ [الْوَهَّابُ] الْكَافِرُ الْمَوْلِي الْمَصِيبُ بِهَا مَوَاتِعَهَا الَّذِي يَقْسِمُهَا
 عَلَى مَا تَقْضِيهِ حُكْمُهُ وَعَدْلُهُ كَمَا قَالَ أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّي نَحْنُ قَسَمْنَا - ثُمَّ رَشَّحَ هَذَا الْمَعْنَى فَقَالَ [أَمْ لَهُمْ
 مُلْكُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ] حَتَّى يَتَكَلَّمُوا فِي الْأُمُورِ الْوِثَائِيَّةِ وَالتَّدَابِيرِ الْإِلَهِيَّةِ الَّتِي يَخْتَصُّ بِهَا رَبُّ الْعِزَّةِ وَالْكَبَرِيَاءِ
 ثُمَّ تَهَمُّ بِهْمُ غَايَةَ التَّهَمُّ فَقَالَ فَإِنْ كَانُوا بِصَالِحُونَ لِتَدْبِيرِ الْخَلَائِقِ وَالتَّصَرُّفِ فِي قِسْمَةِ الرَّحْمَةِ وَكَانَتْ عَنْدهُمْ
 الْحِكْمَةُ الَّتِي يَمَيِّزُونَ بِهَا بَيْنَ مَنْ هُوَ حَقِيقٌ بِإِتِّئَاءِ النُّبُوَّةِ دُونَ مَنْ لَا يَحِقُّ لَهُ [فَلْيَنْزِعُوا فِي الْأَسْبَابِ]
 فَلْيَصْعِدُوا فِي الْمَعَارِجِ وَالطَّرِيقِ الَّتِي يَتَوَصَّلُ بِهَا إِلَى الْعَرْشِ حَتَّى يَسْتَوُوا عَلَيْهِ وَيَدَبِّرُوا أَمْرَ الْعَالَمِ وَ
 مَلَكُوتِ اللَّهِ وَيُنْزِلُوا الْوَحْيَ إِلَى مَنْ يَخْتَارُونَ وَيَسْتَصَوِبُونَ ثُمَّ خَسَّاهُمْ خُسَاءً عَنْ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ [جُنْدُ مَا
 هَذَا لِكَ مَهْزُومٍ مِنَ الْأَحْزَابِ] يُرِيدُ مَا هُمْ إِلَّا جُنْدٌ مِنَ الْكُفَّارِ الْمُتَحَرِّينَ عَلَى رُسُلِ اللَّهِ مَهْزُومٌ مَكْشُورٌ عَمَّا
 قَرِيبٌ فَلَا تَبَالٍ بِمَا يَقُولُونَ وَلَا تَكْتَرُثُ لِمَا بِهِ يَصُدُّونَ وَمَا مَزِيدُهُ وَفِيهَا مَعْنَى الْاسْتِعْظَامِ كَمَا فِي قَوْلِ امْرِئِ
 الْقَيْسِ ع * وَحَدِيثُ مَا عَلَى قَصْوَةٍ * لِأَنَّهُ عَلَى سَبِيلِ الْهَزْءِ - وَهَذَا لِكَ إِشَارَةٌ إِلَى حَيْثُ رَضِعُوا فِيهِ أَنْفُسَهُمْ
 مِنَ الْإِتِّدَابِ لِمِثْلِ ذَلِكَ الْقَوْلِ الْعَظِيمِ مِنْ قَوْلِهِمْ لِمَنْ يَتَدَبَّرُ لَأَمْرِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِهِ لَسْتُ هَذَا لِكَ [ذُو الْأَوْتَادِ]
 أَصْلُهُ مِنْ ثَبَاتِ الْبَيْتِ الْمَطْنَبِ بِأَوْتَادِهِ قَالَ * شَعْرُ * وَالْبَيْتُ لَا يَبْتَدِئُ إِلَّا عَلَى عَمْدٍ * وَلَا عَمْدَ إِذَا لَمْ تُرْسَ
 أَوْتَادُهُ * فَاسْتَعِيرَ الثَّبَاتَ الْعِزَّ وَالْمَلِكَ وَاسْتَقَامَةَ الْأَمْرِ كَمَا قَالَ الْأَسْوَدُ * نَحْ * فِي ظَلِّ مَلِكٍ ثَابِتِ الْأَوْتَادِ * وَقِيلَ
 كَانَ يُشَبِّهُ الْمَعْتَبَ بَيْنَ أَرْبَعِ سَوَارٍ كُلِّ طَرَفٍ مِنْ أَطْرَافِهِ إِلَى سَارِيَةٍ مُضْرُوبٍ فِيهِ رَتْدٌ مِنْ حَدِيدٍ وَيَتْرَكُهُ
 حَتَّى يَمُوتَ - وَقِيلَ كَانَ يَمُدُّهُ بَيْنَ أَرْبَعَةِ أَوْتَادٍ فِي الْأَرْضِ وَيُرْسَلُ عَلَيْهِ الْعِقَارِبُ وَالْحَيَّاتُ - وَقِيلَ كَانَتْ لَهُ
 أَوْتَادٌ وَحِبَالٌ يَلْعَبُ بِهَا بَيْنَ يَدَيْهِ - [أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ] قُصِدَ بِهَذِهِ الْإِشَارَةِ الْإِعْلَامُ أَنَّ الْأَحْزَابَ الَّذِينَ جَعَلَ
 الْجُنْدَ الْمَهْزُومَ مِنْهُمْ هُمْ هُمْ وَانَّهُمُ الَّذِينَ وَجَدَ مِنْهُمْ التَّكْذِيبَ - وَلَقَدْ ذَكَرَ تَكْذِيبَهُمْ أَوَّلًا فِي الْجُمْلَةِ الْخَبَرِيَّةِ
 عَلَى رُءُوسِ الْأَبْهَامِ ثُمَّ جَاءَ بِالْجُمْلَةِ الْإِسْتِثْنَائِيَّةِ فَارْتَضَاهُ فِيهَا بِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْأَحْزَابِ كَذَبَ جَمِيعَ الرُّسُلِ
 لِأَنَّهُمْ إِذَا كَذَّبُوا وَاحِدًا مِنْهُمْ فَقَدْ كَذَّبُوا جَمِيعًا وَفِي تَكْرِيرِ التَّكْذِيبِ وَإِضَاحِهِ بَعْدَ أَبْهَامِهِ وَالتَّفْوِيعِ فِي تَكْرِيرِهِ

إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَبَ الرُّمْلَ فَحَقَّ عِقَابُ ۖ وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا الصَّيْحَةَ وَاحِدَةً مَّا لَهَا مِنْ قَوَاتٍ ۖ وَقَالُوا لَوْ رُبُّنَا عَجَلٌ
لَوْ قَطَعْنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ۖ إِنْ يَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَ أَذْكَرَ عَبْدَنَا دَاوُدَ ۖ ذَا الْأَيْدِ ۖ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۖ إِذَا سَخِرْنَا
ع ١٠

بالجملة الخبرية أولاً والاستثنائية ثانياً وما في الاستثنائية من الوضع على وجه التوكيد والتخصيص أنواع
من المبالغة المستحالة عليهم باستحقاق أشد العقاب وإبلاغه ثم قال [فَحَقَّ عِقَابُ] أي فوجب لذلك ان
أعاقبهم حق عقابهم - [هَؤُلَاءِ] أهل مكة - و يجوز ان يكون إشارة إلى جميع الأحزاب لاستحضارهم بالذكر
اولاً منهم كالحضور عند الله - والصَّيْحَةَ المفجعة - [مَّا لَهَا مِنْ قَوَاتٍ] - وقريب بالضم مآلها من توقف مقدار فوق
وهو ما بين حلبتي الحالب ورضعتي الراضع يعني اذا جاء وقتها لم يستأخر هذا القدر من الزمان
كقوله تعالى فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً - وعن ابن عباس مآلها من رجوع و ترداد من افاق
المريض اذا رجع الى الصحة - وفوق النافذة ساعة يرجع الدار الى ضربها يريد انها نفخة واحدة فحسب
لا تثنى ولا ترد - الْقَطُّ القسط من الشيء لانه قطعة منه من قطعه اذا قطعه و يقال لصحيفة
الجازرة قط لانها قطعة من القرطاس - وقد فسر بهما قوله تعالى [عَجَلٌ لَوْ قَطَعْنَا] اي نصيبنا من
العذاب الذي وعدته كقوله تعالى وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ - وقيل ذكر رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم وعد الله المؤمنين الجنة فقالوا على سبيل الهزؤ عجل لنا نصيبنا منها او عجل لنا صحيفة اعمالنا
ننظر فيها - فان قلت كيف تطابق قوله [إِنْ يَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ] وقوله [وَأَذْكَرَ عَبْدَنَا دَاوُدَ] حتى عطف احدهما
على صاحبه - قلت كانه قال انبيء عليه السلام اصبر على ما يقولون وعظم امر مصيبة الله في اعيذهم بذكر قصة
داود وهوانه نبي من انبياء الله قد اولاه ما اولاه من النبوة والملك لكرامته عليه وزلفته لديه ثم زل رتبة فبعث
اليه الملكة ورتبه عليها على طريق التمهيد والتعريض حتى فطن لما وقع فيه فاستغفر وأتاب ووجد منه
ما يحكى من بكانه الدائم وغمه الواسع ونقش جذائمه في بطن نكه حتى لا يزول مجددا للندم عليها
فما الظن بكم مع كفركم ومعاصيكم - او ذال له صلى الله عليه وآله وسلم اصبر على ما يقولون وصن نفسك وحافظ
عليها ان تزل فيما كلفت من مصابرتهم وتحمل اذاهم و اذكر اخاك داود وكرامته على الله كيف زل
تلك الزلة اليسيرة فلقي من توبيخ الله وتظليمه ونسبته الى البغي ما لقي [ذَا الْأَيْدِ] ذا القوة في الدين
المضطلع بمشاقه وتكاليفه كان على نهوضه بأعباء النبوة والملك يصوم يوماً ويفطر يوماً وهو أشد الصوم
ويقوم نصف الليل يقال فلان ايذ و ذو آيد وذو ايد اياد كل شيء ما يتقوى به [أَوَّابٌ] تواب رجاع الى
مرضاة الله - فان قلت ما ذلك على ان الايد القوة في الدين - قلت قوله تعالى إِنَّهُ أَوَّابٌ لانه تعالى
لذي الايد - والإشراق وقت الاشرار وهو حين تشرق الشمس اي تضيء ويصفو شعاعها وهو وقت
الضحى واما شروقها فطلوعها تقول شرفت الشمس واما تشرق - وعن ام هانئ دخل علينا رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ندعاً بوضوء فتوضأ ثم صلى صلاة الضحى وقال يا ام هانئ هذه صلاة الاشرار ..

سورة ص ٣٨ الْجِبَالُ مَعَهُ يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ۝ وَالطَّيْرُ مَحْشُورَةٌ ۖ كُلُّ لَهُ أَوَّابٌ ۝ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ

الجزء ٢٣

ع ١٠

ومن طائوس عن ابن عباس قال هل نجدون ذكر صلوٰۃ الضحى في القرآن قالوا لا نفكر انا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ وقال كانت صلوٰۃ يصلّيها داود عليه السلام - وعنه ما عرفت صلوٰۃ الضحى الا بهذه الآية - وعنه لم يزل في نفسي من صلوٰۃ الضحى شي حتى طابقتها فوجدتها في هذه الآية يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ وكان لا يصلي صلوٰۃ الضحى ثم صلاها بعد - وعن كعب انه قال لابن عباس اني لا اجد في كتاب الله صلوٰۃ بعد طلوع الشمس فقال اذا اوجدك ذلك في كتاب الله يعني هذه الآية - ويحتمل ان يكون من اشرق القوم اذا دخلوا في الشروق ومنه قوله تعالى فَآخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ وقول اهل الجاهلية اشرق نبيدرو يراى وقت صلوٰۃ الفجر لانها بالشروق و [يُسَبِّحُنَ] في معنى مستبحات على الحال - فان قلت هل من فرق بين يُسَبِّحُنَ ومستبحات - قلت نعم وما اخير يُسَبِّحُنَ على مستبحات الا لاذاك وهو الدلالة على حدوث التسبيح من الجبال شيئا بعد شيء و حالا بعد حال وكأن السامع محاضر تلك الحال يسمعها تسبح ومثله قول الاعشى • ع • الى ضوء نار في بغايا تحرق • ولو قال محترقة لم تن شيئا وقوله [مَحْشُورَةٌ] في مقابلة يُسَبِّحُنَ الا انه لما لم يكن في الحشر ما كان في التسبيح من ارادة الدلالة على الحدوث شيئا بعد شيء وجي به اسما لا فعلا وذلك انه لو قيل سَخَرْنَا الطَّيْرَ يحشرون على ان الحشر يوجد من حاشرها شيئا بعد شيء والحاشر هو الله عز وجل اكان خلقا لان حشرها جملة واحدة ادل على القدرة - وعن ابن عباس رضي الله عنه كان اذا سبّح جاريته الجبال بالتسبيح واجتمعت اليه الطير فستبحت فذلك حشرها - وقرئ وَالطَّيْرُ مَحْشُورَةٌ بالرفع [كُلُّ لَهُ أَوَّابٌ] كل واحد من الجبال والطير لاجل داود اي لاجل تسبيحه مستبحة لانها كانت تسبح بالتسبيح - ورضع الآواب موضع المسبح اما لانها كانت ترجع التسبيح والمرجع رجاء لانه يرجع الى فعله رجوعا بعد رجوع واما لان الآواب وهو التواب الكثير الرجوع الى الله وطلب مرضاته من عاداته ان يكثر ذكر الله ويديم تسبيحه وتقديسه - وقيل الضمير لله اي كل من داود والجبال والطير لله آواب اي مستبح مرجع للتسبيح [وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ] قَوَيْنَاهُ قال تعالى سَدَّدْتُ عُضْدَكَ - وقرئ شَدَدْنَا على المبالغة قيل كان يبست حول محرابه اربعون الف مستلثم يحرسونه - وقيل الذي شد الله به ملكه وقذف في قلوب قومه الهيبة ان رجلا ادعى عنده على اخر بقرة وعجز عن اقامة البيضة فادعى اليه في المنام ان اقتل المدعى عليه فقال هذا منام فاعيد الوحي في اليقظة فاعلم الرجل فقال ان الله لم ياخذني بهذا الذنب ولكن بانني قتلت ابا هذا غيلة فقتله فقال الذاس ان اذنب احد ذنبا اظهوره الله عليه فقتله فهابوه - الحكمة الزبور وعلم الشرائع - وقيل كل كلام وانق الحق فهو حكمة - الفصل التمييز بين الشديين - وقيل للكلام البين فصل بمعنى المفعول كضرب الامير لانهم قالوا كلام ملتبس - وقيل في كلامه لبس والملتبس المختلط فقيل في نقيضه فصل

وَفَصَلَ الْخِطَابَ ۝ وَهَلْ أَتَاكَ نَبْوُ الْخَصِمِ ۚ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمَحْرَابَ ۖ إِذْ دَاخِلُوا عَلَىٰ دَاوُدَ فَمَزَّجَ مِنْهُمْ قَالُوا

مُورَةُ ص ٣٨

الجزء ٢٣

ع ١٠

ابي مفصول بعضه من بعض فمعنى [فَصَلَ الْخِطَابَ] البين من الكلام الملحص الذي يتبينه من يخاطب به لا يلتبس عليه ومن فصل الخطاب وملتصه ان لا يضطرب صاحبه مظان الفصل والوصل فلا يقف في كلمة الشهادة على المستثنى منه ولا يقلو قوله فَوَيْلَ الْمُصَلِّينَ الا موصولا بما بعده ولا وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ حَتَّى يَصْلِهِ بقوله لَا تَعْلَمُونَ ونحو ذلك وكذلك مظان العطف وتركه والاضمار والظهار والحذف والتكرار - وان شئت كان الفصل بمعنى الفاصل كالصوم والنزور اردت بفصل الخطاب الفاصل من الخطاب الذي يفصل بين الصحيح والفساد والحق والباطل والصواب والخطأ وهو كلامه في القضايا والحكومات وتدبير الملك والمشورات - وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه هو قوله البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه وهو من الفصل بين الحق والباطل ويدخل فيه قول بعضهم هو قوله اما بعد لانه يفتتح اذا تكلم في الامر الذي له شان بذكر الله وتحميده فان اراد ان يخرج الى الغرض المسوق اليه فصل بيذه وبين ذكر الله بقوله اما بعد - ويجوز ان يواد الخطاب القصد الذي ليس فيه اختصار مختل ولا اشباع ممتلئ - ومنه ما جاء في صفة نلام رسول الله صلى الله عليه وآله وحلم فصل لا نزول ولا هذول - كان اهل زمان داود يسأل بعضهم بعضا ان ينزل له عن امرأته فيتزوجها اذا اعجبته وكانت لهم عادة في العواسة بذلك قد اعتادوها وقد روينا ان الانصار كانوا يواسون المهاجرين بمثل ذلك فاتفق ان عين داود وقعت على امرأة رجل يقال له أوربا فاحبها فسأله النزول له عندها فاستحيا ان يرده ففعل فتزوجها وهي ام سليمان فقيل له انك مع عظم منزلتك وارتفاع مرتبتك وكبر شانك وكثرة نسائك لم يكن ينبغي لك ان تسأل رجلا ليس له الا امرأة واحدة النزول بل كان الواجب عليك مغالبة هواك وقهر نفسك والصبر على ما استحكمت به - وقيل خطبها أوربا ثم خطبها داود فأنزهها فأنزلها فكان فيهم أن خطب على خطبة اخيه المؤمن مع كثرة نسائه - واما ما يذكر ان داود تمنى منزلة أبيه ابراهيم واستحق يعقوب فقال يارب ان أبائي قد ذهبوا بأخير كله فأرحني اليه انهم ابتلوا بجلايا فصدموا عليها - قد ابتلي ابراهيم بنمرد وذيب ولده - واستحق بذيبحه وذهاب بصره - ويعقوب بالحزن على يوسف فسأل الابتلاء فأرحني اليه انك لمبتلي في يوم كذا فاحترس فلما حان ذلك اليوم دخل محرابه واغلق بابه وجعل يصلي ويقرأ الزبور فجاءه الشيطان في صورة حمامة من ذهب فمد يده ليأخذها الابن له صغير فطارت فامتد اليها فطارت فوقعت في كوة فتبعها فابصر امرأة جميلة قد نقضت شعرها فغطى بدنها وهي امرأة أوربا وهو من غزاة البلقاء فكتب الى ايوب بن موريا وهو صاحب بعضه البلقاء ان ابعت أوربا وقد مد على الثابت وكان من تقدم على الثابت لا يحل له ان يرجع حتى يفتح الله على يده فتحا او يستشهد ففتح الله على يده وسلم فامر برده مرة اخرى وثالثة حتى قتل وانه خير قتله فلم يحزن كما كان يحزن على الشهداء وتزوج امرأته فهذا ونحوه مما يقبح ان يحدث به عن

لَا تَخَفْ خَصْمِينَ بَغْيًا بَعْضًا عَلَى بَعْضٍ فَأَحْكُمَ بَيْنَهُمَا بِالْحَقِّ وَلَا تَشِطَّ وَاهِدًا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ۖ إِنَّ هَذَا

بعض المتسمين بالصلاح من أئمة المسلمين فضلا عن بعض اعلام الانبياء - و عن سعيد بن المسيب و الحريث
 الاعور ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال من حدثكم بحديث داود على ما يرويه القصاص جلدته
 مائة و ستين و هو حد الفرية على الانبياء - و روي انه حدث بذلك عجم بن عبد العزيز و عنده رجل من
 اهل الحق تكذب المحدث به و قال ان كالت القصة على ما في كتاب الله فما ينبغي ان يلتبس
 خلفها و اعظم بأن يقال غير ذلك و ان كانت على ما ذكرت و كتب الله عنها سترًا على نبية فما ينبغي
 اظهارها عليه فقال عمر اسماعي هذا الكلام احب الي مما طلعت عليه الشمس و الذي يدل عليه المثل
 الذي ضربه الله لقصته عليه السلام ليس الاطابة الى زوج المرأة ان ينزل له عنها فحسب - فان قلت لم
 جاءت على طريقة التمثيل و التعريض دون التصريح - قلت لكوننا ابلغ في القبول من قبل ان التامل
 اذا آتاه الى الشعور بالمعرض به كان وقع في نفسه اشد تمكنا من قلبه و اعظم اثرا فيه و اجلب لاحتمامه
 و حيائه و ادعى الى التنبيه على الخطأ فيه من ان يبادر به صريحا مع مراعاة حسن الادب بترك
 المجاهرة الا ترى الى الحكماء كيف اوعوا في سياسة الولد اذا وجدت منه همة مذكرة بأن يعرض له بانكارها
 عليه و لا يصرح و ان تحكى له حكاية ملاحظة لحاله اذا تأملها استسمح حال صاحب الحكاية فاستسمح
 حال نفسه و ذاك ازجر له لانه يذنب ذاك مثلا لحاله و مقياسا لشأنه فيتصور قبح ما وجد منه
 بصورة مكشوفة مع انه اصون لما بين الوالد و الولد من حجاب الخشمة - فان قلت فلم كان ذاك على
 وجه التحاكم اليه - قلت ليحكم بما حكم به من قوله لقد ظلمتك بسؤال نعتك الي فاعجبه حتى يكون
 محجوجا بحكمه و معترفا على نفسه بظلمه و هل اذك ذبوا الخضم ظاهرة الاستفهام و معناه الدلالة على
 انه من الانبياء العجيبة التي حقها ان تشيع و لا تخفى على احد و التشويق الى استماعه - و الخصم
 الخصماء و هو يقع على الواحد و الجمع كالضيف قال الله تعالى حديث ضيف ابراهيم المكرمين لانه
 مصدر في اصله تقول خصمه خصما كما تقول ضاؤه ضيفا - فان قامت هذا جمع و قوله [خصمن] تنذية فكيف
 استقام ذلك - قلت معنى خصمن فريقان خصمن و الدليل عليه قراءة من قرأ خصمن بغى بعضهم على
 بعض و نحوه قوله تعالى هذين خصمن اختصموا - فان قامت فما تصنع بقوله ان هذا اخي و هو دليل
 على اثنين - قامت هذا قول البعض المراد بقوله بعضنا على بعض - فان قامت فقد جاء في الرواية
 انه بعث اليه ملكان - قلت معناه ان التحاكم كان بين ملكين و لا يمنع ذلك ان يصحبهما اخرون -
 فان قلت فانما كان التحاكم بين اثنين فكيف ساءل جميعا خصما في قوله ذبوا الخصم و خصمن - قلت
 لما كان صاحب كل واحد من المتحاكمين في صورة الخصم تحت التسمية به - فان قلت لم
 انصيب [اذ] - قلت لا يخلو - اما ان ينتصّب بانك - او بالنبأ - او بمحذوف فلا يصح انتصابه بانك فان

أَخِي ۖ لَهُ تِسْعٌ رَّ تِسْعُونَ نَعِيجَةً وَلِيَّ نَعِيجَةٌ وَاحِدَةٌ ۖ فَقَالَ أَكْفَلْنَاهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ۖ قَالَ لَقَدْ

سورة ص ٣٨

الجزء ٢٣

ع ١٠

أَتَيَانِ الذِّبَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا يَقَعُ إِلَّا فِي عَهْدِهِ لَا فِي عَهْدِ دَاوُدَ وَلَا بِالذِّبَا لِأَنَّ النَّبَاَ الْوَاقِعَ فِي عَهْدِ دَاوُدَ لَا يَصِحُّ أَتَيَانُهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّ ارْتِدَّ بِالذِّبَا الْقِصَّةَ فِي نَفْسِهَا لَمْ يَكُنْ نَامِبًا بَقِيَّ أَنْ يَنْقَضَ بِمَكْذُوفٍ وَتَقْدِيرُهُ هَـلْ أَتَيْتُكَ تَبَوُّؤُكَ تَحَاكُمُ الْخَصْمَ - وَيجوز أن ينقض بالخصم لما فيه من معنى الفعل - واما إن الثانية فبدل من الأولى - تَسَوَّرُوا الْمُحْرَابَ تَصَعَّدُوا سُورَهُ وَنَزَلُوا إِلَيْهِ وَالسُّورُ الْحَائِطُ الْمَرْفُوعُ وَفُظِيرُهُ فِي الْإِبْنِيَّةِ تَسْقَمُهُ إِذَا عَلَا سَدَامُهُ وَتَذَرَاهُ إِذَا عَلَا ذِرْوَتُهُ - روي أن الله تعالى بعث إليه ملكين في صورة أنسانين فطلبوا أن يدخلوا عليه فوجداه في يوم عبادته فمذمهما الحرس فتسورا عليه المحراب فلم يشعر الا وهما بين يديه جالسا ففرغ منهم - قال ابن عباس أن داود عليه السلام جزأ زمانه اربعة اجزاء - يوما للعبادة - ويوما للقضاء - ويوما للاشتغال بخواص اموره - ويوما لجمع بذي اسرائيل فيعظمهم ويكفيهم فجاره في غير يوم القضاء ففرغ منهم ولانهم نزلوا عليه من فوق وفي يوم الاحتجاب والحرس حواه لا يتركون من يدخل عليه - خَصْمٌ خَبِرَ مَبْتَدَأُ مَكْذُوفٍ أَيْ نَحْنُ خَصْمٌ [وَلَا تَشْطِطُ] وَلَا تَجْرُ - وَقرئ [وَلَا تَشْطِطُ] وَلَا تَبْعُدُ عَنِ الْحَقِّ - وَقرئ [وَلَا تَشْطِطُ] وَلَا تَسَاطُطُ وَكُلُّهَا مِنْ مَعْنَى الشَّطْطِ وَهُوَ مَجَاوِزَةُ الْحَدِّ وَتَخْطِى الْحَقَّ [أَوْ سَوَاءَ الصِّرَاطِ] وَسَطُهُ وَمَحَبَّتُهُ ضَرْبُهُ مَثَلًا لِعَيْنِ الْحَقِّ وَمَحْضُهُ [أَخِي] بَدَلُ مِنْ هَذَا أَوْ خَبِرَ لَأَنَّ الْمَرَادَ اخْوَةَ الدِّينِ أَوْ اخْوَةَ الصَّدَاقَةِ وَالْإِغَةِ أَوْ اخْوَةَ الشَّرَكَةِ وَالْخُلَاطَةُ لَتَوَلَّاهُ تَعَالَى وَإِنْ كَثُرُوا مِّنَ الْخُلَطَاءِ وَكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْ هَذِهِ الْأَخَوَاتِ تُدَلِّي بِحَقِّ مَانِعٍ مِنَ الْأَعْتِدَاءِ وَالظُّلْمِ - وَقرئ تَسْعُ وَتَسْعُونَ بفتح التاء وَنَعِيجَةٌ بِكسر الذوق وَهَذَا مِنْ اخْتِلَافِ اللُّغَاتِ نَحْوُ نَطَعٍ وَنَطَعٍ وَتَقْوَةٍ وَتَقْوَةٍ [أَكْفَلْنَاهَا] مَلِكْنَاهَا وَحَقِيقَتُهُ أَجْعَلْنِي أَكْفَلَهَا كَمَا أَكْفَلُ مَا تَحْتَ يَدِي [وَعَزَّنِي] وَغَالِبْنِي يَقَالُ عَزَّهُ يَعَزُّهُ قَالَ مَشْعَرُهُ نَطَاةً عَزَّهَا شَرِكُ فَبَاتَتْ تَجَانِبُهُ وَقد عَاقَ الْجَنَاحُ * يَرِيدُ جَاءَنِي بِحِجَابٍ لَمْ أَقْدِرْ أَنْ أُرِدَّ عَلَيْهِ مَا أُرِدُّهُ بِهِ - وَارَادَ بِالْخِطَابِ مَخَاطَبَةَ الْمُحْتَاجِ الْمُجَادِلِ - أَوْ ارَادَ خُطْبَتِ الْمَرَأَةِ وَخُطْبَتَهَا هُوَ مُخَاطَبَتِي خُطَابًا أَيْ غَالِبْنِي فِي الْخُطْبَةِ نَغْلِبْنِي حَيْثُ زَوَّجَهَا لِي - وَقرئ وَعَزَّنِي مِنَ الْمَعَاوَةِ وَهِيَ الْمَغَالِبَةُ - وَقرأ ابوحذيفة وَعَزَّنِي بِتَخْفِيفِ الزَّامِيِّ طَلَبًا لِلخُفَّةِ وَهُوَ تَخْفِيفٌ غَرِيبٌ وَكَانَ قَاسَهُ عَلَى نَحْوِ طَلْتُ وَمَسْتُ - فَانْ قُلْتُ مَا مَعْنَى ذِكْرِ النِّعَاجِ - قُلْتُ كَانَ تَحَاكُمُهُمْ فِي نَفْسِهِ تَمَثِيلًا وَكَلَامُهُمْ تَمَثِيلًا لِأَنَّ التَّمَثِيلَ أَبَاحَ فِي التَّوْبِيخِ لِمَا ذَكَرْنَا وَالتَّوْبِيخُ عَلَى أَنَّهُ أَمْرٌ يَسْتَحْيِي مِنْ كَشْفِهِ فَيَكْنِي عَنْهُ كَمَا يَكْنِي عَمَّا يَسْتَسْمِعُ الْإِنْفَاصَ بِهِ وَالْمُسْتَمِرُّ عَلَى دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْإِحْتِفَاطُ بِحَرَمَتِهِ - وَجِهَ التَّمَثِيلُ فِيهِ أَنَّ مُثَلَّاتَ قِصَّةِ أَوْيَا مَعَ دَاوُدَ بِقِصَّةِ رَجُلٍ لَهُ نَعِيجَةٌ وَاحِدَةٌ وَلِخُلِيطَةٍ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ فَإِذَا صَاحَبَهُ تَنَمَّ الْمَائَةُ فَطَمَعَ فِي نَعِيجَةِ خُلِيطَةٍ وَأَرَادَهُ عَلَى الْخُرُوجِ مِنْ مَلِكِيَّتِهَا إِلَيْهِ وَرَاجَةً فِي ذَلِكَ مُحَاجَّةَ حَرِيصٍ عَلَى بُلُوغِ مَرَادِهِ وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ وَإِنْ كَثُرُوا مِّنَ الْخُلَطَاءِ وَأَمَّا خَصُّ هَذِهِ الْقِصَّةِ لِمَا فِيهَا مِنَ الرَّمْزِ إِلَى الْغُرْصِ بِذِكْرِ النِّعِيجَةِ - فَانْ قُلْتُ إِنَّمَا يَسْتَقِيمُ طَرِيقَةُ التَّمَثِيلِ إِذَا

سورة ص ٣٨ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِيجَتِكَ إِلَى نِعَاجِهِ • وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ الْخَطَاةِ يُبَغِّبُ بَعْضُهُمْ عَلَى الْآخَرِينَ آمَنُوا

الجزء ٢٣

ع ١٠

فسرت الخطاب بالجدال فان فسرت بالمفاعلة من الخطبة لم يستقم - قلت الوجه مع هذا التفسير ان جعل النعجة استعارة عن المرأة كما استعاروا لها الشاة في نحو قوله • شعر • يا شاة ما تنص لمن حلت له • فرميت غفلة عينه عن شاته • وشبهها بالنعجة من قال • ع • كذعاج الملاء نعتفن رملا • لولا ان الخطاء ياباه الا ان يضرب داود الخطاء ابتداء مثلا لهم ولقصتهم - فان قلت الملكة عليهم السلام كيف صح منهم ان يخبروا عن انفسهم بما لم يتلبسوا به منه بقليل ولا كثير ولا هو من شأفهم - قلت هو تصوير للمسئلة و فرض لها فصوروها في انفسهم وكانوا في صورة الاناسي كما تقول في تصوير المسائل زيد له اربعون شاة و عمر له اربعون وانت تشير اليهما فخططاهما وحال عليهما التحول كم يجب فيها وما لزيد و عمر سبد ولا لبث وتقول ايضا في تصويرها لي اربعون شاة ولك اربعون فخططاهما وما لكما من اربعين اربعة ولا ريعها - فان قلت ما وجه قراءة ابن مسعود و ابي نعيم أنثى - قلت يقال امرأة انثى للحسناء الجميلة و المعذني وصفها بالعراقة في لين الانوثة وقورها وذلك املح لها و ازيد في تكسرها وتذنيها الا تولى الى وصفهم لها بالكسول والمكسال وقوله • ع • فتور القيام قطيع النلام • وقوله • ع • تمشي رويدا تكاد تعرف • [لقد ظالمك] جواب قسم محذوف وفي ذلك استدراك لفعل خليطه وتهجين لطعمه - والسؤال مصدر مضاف الى المفعول كقوله من دعاء الخير وقد ضمن معنى الاضافة فعدي تعديتها كانه قيل باغانة نعيمتك الى نعاجه على وجه السؤال والطلب - فان قلت كيف سارح اني تصديق احد الخصمين حتى ظام الاخر قبل استماع كلامه - قلت ما قال ذاك الا بعد اعتراف صاحبه و لكنه لم يحك في القرآن لانه معلوم - و يريد اني انا اريد ان اخذها منه و اكمل نعاجي مائة فقال داود ان رمت ذلك ضربا منك هذا وهذا و اشار الى طرف الانف والجبهة فقال يا داود انت احق ان يضرب منك هذا وهذا وانت فعلت كيت وكيت ثم نظر داود فلم ير احدا فعرف ما وقع فيه - و الخطاء الشركاء الذين خلطوا اموالهم الواحد خليط وهي الخلطة و قد غلبت في الماشية - والشافعي يعتبرها فاذا كان الرجلان خليطين في ماشية بينهما غير مقسومة او لكل واحد منهما ماشية على حدة الا ان مراحمهما و مسقاهما و موضع حلبهما و الراعي والكلب واحد والفحولة مختلطة فهما يزكيان زكوة الواحد فان كانت لهما اربعون شاة فعليهما شاة و ان كانوا ثلثة و لهم مائة وعشرون لكل واحد اربعون فعليهم واحدة كما لو كانت لواحد - و عند ابي حنيفة لا تعتبر الخلطة والخليط و المنفرد عند واحد - ففي اربعين بين خليطين لا شيء عند و في مائة وعشرين بين ثلثة ثلث شياء - فان قلت فهذه الخلطة ما تقول فيها - قلت عليهما شاة واحدة فيجب على ذي النعجة اداء جزو من مائة جزو من الشاة عند الشافعي - و عند ابي حنيفة لا شيء عليه - فان قلت ما ذا اريد بذكر حال الخطاء في ذلك المقام - قلت قصد به السوطة الحسنة والترغيب في ايثار عادة الخطاء الصالحين الذين حكم

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ ۖ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ۝ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَٰلِكَ ۖ وَأَنَّهُ لَهٗ عِندَنَا لُزْقَىٰ وَحُشْنٌ مِّمَّا يَكُونُ ۝ يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَحَكِّمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يُضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا يَكُونُونَ ۝

سورة ص ٣٨
الجزء ٢٣
ع ١٠
السجدة

لهم بالقلّة وإن يكره إليهم الظلم والاعتداء الذي عليه أكثرهم مع التأسف على حالهم وإن يسأى المظلوم عما جرم عليه من خليطه وإن له في أكثر الخطايا أسوة - وقرئ لِيُدْفِعَ بفتح الياء على تقدير الذنوب الخفيفة وحذفها كقوله • ع • اِصْرَبْ عَذَابَ الْهَمُومِ طَارِقَهَا • وهو جواب قسم محذوف • وَلِيُدْفِعَ بِحذف الياء اكتفاءً منها بالمسرة - وَمَا فِي [وَقَلِيلٌ مَا هُمْ] للابهام وفيه تعجب من قلّتهم وإن أردت أن تتحقق بآثارها وموقعها فاطرحها من قول امرئ القيس • ع • وَحَدِيثٌ مَا عَلَى قَصْرِهِ • وانظر هل بقي له معنى قط • لما كان الظن الغالب يداني العلم استعير له وصعده وعلم داود وأيقن [أَنَّمَا فَتَنَّاكَ] أَنَّا ابْتَلَيْنَاهُ لَامِصَّةً بِأَمْرٍ أُرْبَاهُ هل يذبت أم ينزل - وقرئ فَتَنَّاكَ بِالتشديد المبالغة - وَفَتَنَّاكَ مِنْ قَوْلِهِ • ع • لَنَّا أَفْتَنَّاكَ لِهَيِّ بِالْمَسِّ أَفْتَنَّاكَ • وَفَتَنَّاكَ • وَفَتَنَّاكَ عَلَى أَنَّ الْإِلَهَ ضَمِيرُ الْمَلَكِينَ - وَتَمَرُّ بِالرَّكَعِ عَنْ السَّاجِدِ لِأَنَّهُ يَنْحَنِي وَيَخْضَعُ كَالسَّاجِدِ - وَبِهِ اسْتَشْهَدَ أَبُو حَنِيفَةَ وَاصْتَبَاهُ فِي سَجْدَةِ التَّلَاوةِ عَلَى أَنَّ الرُّكُوعَ يَقُومُ مَقَامَ السُّجُودِ - وَفِي الْحَسَنِ أَنَّهُ لَا يَكُونُ سَاجِدًا حَتَّى يَرْكَعَ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ قَدْ اسْتَغْفَرَ اللَّهَ لَذَنْبِهِ وَحَرَّمَ يَرْكَعَتِي الْاسْتِغْفَارِ وَالْإِنَابَةِ فَيَكُونُ الْمَعْنَى [رَخَرًا] الْمُسْجِدُ [رَاكِعًا] أَيِ مُصَلًّى لِأَنَّ الرُّكُوعَ يَجْعَلُ عِبَارَةً عَنِ الصَّلَاةِ [وَأَنَابَ] وَرَجَعَ إِلَى اللَّهِ بِالْعُوبَةِ وَالتَّوَضُّعِ - وَرَوَى أَنَّهُ بَقِيَ سَاجِدًا أَرْبَعِينَ يَوْمًا وَلَيْلَةً لَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ إِلَّا لَصَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ أَوْ مَا لَا يَدَّ مِنْهُ وَلَا يَرِنَا دَمْعُهُ حَتَّى نَبْتَ الْعُشْبَ مِنْ دَمْعِهِ إِلَى رَأْسِهِ وَلَمْ يَشْرَبْ مَاءً إِلَّا وَتُنَائَاهُ دَمْعٌ وَجَهْدُ نَفْسِهِ رَاغِبًا إِلَى اللَّهِ فِي الْعَفْوِ عَنْهُ حَتَّى كَادَ يَهْلِكُ وَاشْتَغَلَ بِذَلِكَ عَنِ الْمُلْكِ حَتَّى وَثَبَ ابْنُ لَهُ يَقَالُ لَهُ إِيْشَا عَلَى مَلِكِهِ وَدَعَا إِلَى نَفْسِهِ وَاجْتَمَعَ إِلَيْهِ أَهْلُ الزَّبْعِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَلَمَّا غَفَرَ لَهُ حَارَبَتْهُ فَهَزَمَتْهُ - وَرَوَى أَنَّهُ نَقَشَ خَطِيئَتَهُ فِي كَفِّهِ حَتَّى لَا يَنْسَاهَا - وَقِيلَ أَنَّ الْخَصْمَيْنِ كَانَا مِنَ الْإِنْسِ وَكَانَتِ الْخُصُومَةُ عَلَى الْحَقِيقَةِ بَيْنَهُمَا إِمَّا كَانَا خَلِيطَيْنِ فِي الْغَنَمِ وَإِمَّا كَانَا أَحَدَهُمَا مَوْسِرًا وَهُوَ نِسْوَانٌ كَثِيرَةٌ مِنَ الْمَهَائِرِ وَالسَّرَارِي وَالثَّانِي مَعْسُورًا مَا لَهُ إِلَّا امْرَأَةٌ وَاحِدَةٌ فَاسْتَفْزَلَهُ عَنْهَا وَإِنَّمَا فَرَعَ لِدُخُولِهَا عَلَيْهِ فِي غَيْرِ وَقْتِ الْحُكُومَةِ أَنْ يَكُونَ مَغْدَالَيْنِ وَمَا كَانَ ذَنْبُ دَاوُدَ إِلَّا أَنَّهُ صَدَّقَ أَحَدَهُمَا عَلَى الْآخَرِ وَظَلَمَهُ قَبْلَ مَسْئَلَتِهِ [خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ] أَيِ اسْتَخْلَفْنَاكَ عَلَى الْمُلْكِ فِي الْأَرْضِ كَمَنْ يَسْتَخْلِفُهُ بَعْضُ السُّلَاطِينِ عَلَى بَعْضِ الْبِلَادِ وَيَمْلِكُ تَابِعِيهَا وَمَعَهُ قَوَاهِمُ خُلَفَاءِ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ - أَوْ جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الْقَائِمِينَ بِالْحَقِّ - وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ حَالَهُ بَعْدَ الْقُوَّةِ بَقِيَتْ عَلَى مَا كَانَتْ عَلَيْهِ لَمْ تَتَّغَيَّرْ [فَحَكِّمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ] أَيِ بِحُكْمِ اللَّهِ إِذَا كُذِّبَ خَلِيفَتُهُ [وَلَا تَتَّبِعِ] هَوَى النَّفْسِ فِي قَضَائِكَ وَغَيْرِهِ مَا تَتَصَرَّفُ فِيهِ مِنْ أَسْبَابِ الدِّينِ وَالْدُنْيَا [نِيْضَلَّكَ] الْهَوَى فَيَكُونُ سَبَبًا لِفُضَالِكَ [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] عَنْ دَلَالَةِ اللَّهِ الَّتِي نَصَبَهَا اللَّهُ فِي الْعَقُولِ وَمِنْ شَرَانِعِهِ الَّتِي شَرَعَهَا وَارْحَى بِهَا [وَيَوْمَ]

نُسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ۖ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ۚ ذَٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا
 مِنَ الْغَارَةِ ۚ أَمْ تَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ ۚ أَمْ تَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ۖ كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ
 إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ ۚ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ۖ وَهَبْنَا دَاوُدَ سُلَيْمَانَ ۚ نِعَمَ الْعَبْدِ ۚ إِنَّهُ أَرَادَ إِذْ عَرَضَ

سورة ص ٣٨
 الجزء ٢٣
 ١١

[الْحِسَاب] متعلق بنُسُوا اي ينسيانهم يوم الحساب - او بقوله لهم اي لهم عذاب يوم القيمة بسبب نسيانهم و هو ضلالهم عن سبيل الله - و عن بعض خلفاء بني مروان انه قال لعمر بن عبد العزيز الوزير اللزهرى هل سمعت ما بلغنا قال وما ذوقنا ان الخليفة لا يجري عليه القام ولا تكتب عليه معصية فقال يا امير المؤمنين الخلفاء افضل ام الانبياء ثم تلا هذه الآية • [بَاطِلًا] خالفًا باطلا لا لغرض صحيح و حكمة بالغة - او مبطلين عابثين كقوله وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِبَادٍ مَا خَلَقْنَاهُمْ إِلَّا بِالْحَقِّ وَتَقْدِيرِهِ ذِي بَاطِلٍ - او عبيثا فوضع باطلا موضعه كما وضعوا ههنا موضع المصدر وهو صفة اي ما خلقناهما وما بينهما للعبث و اللعب ولكن للحق المبين وهو أن خلقنا نفوسا اردعناها العقل و التمييز و منحناها التمكن و ارحنا عليها ثم عرضناها للمنافع العظيمة بالتكليف و اعدنا لها عاقبة و جزاء على حسب اعمالهم - و [ذَٰلِكَ] اشارة الى خلقها باطلا - و الظن بمعنى المظنون اي خلقها للعبث لا للحكمة هو مذهب من الذين كفروا - فان قلت اذا كانوا مقرين بان الله خالق السموات و الارض و ما بينهما بدليل قوله وَتَنْزِيلُ سُنَنِهِمْ مِنْ حَقِّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ لِيَقُولُوا اللَّهُ بِهِمْ جَعَلُوا ظَنَيْنِ أَنَّهُ خَلَقَهَا للعبث لا للحكمة - قامت لما كان انكارهم للعبث و الحساب و الثواب و العقاب مؤديا الى ان خلقها عبث و باطل جعلوا كأنهم يظنون ذلك ويقولونه لأن الجزاء هو الذي سيقى اليه الحكمة في خلق العالم من رأسها فمن جحد الحكمة فقد جحد اصلها و من جحد الحكمة في خالق العالم فقد سقاه الخالق سبحانه و ظهر بذلك انه لا يعرفه و لا يقدره حق قدره فكان اقاربه بكونه خالقا كذا اقراره • [أَمْ] منقطعة و معنى الاستفهام فيها الانكار و المراد انه لو بطل الجزاء كما يقول الكافرون لاستوت عند الله احوال من اصلح و افسد و اتقى و فجس و من سوى بينهم كان سفيها و لم يكن حكيما - و قرئ مُبَارَكًا وَلِيَتَذَكَّرُوا عَلَى الْاَصْلِ - وَلِيَتَذَكَّرُوا عَلَى الْاَخْطَابِ وَ تَذَكُّرُ الْاَبَاتِ التَّفَكُّرُ فِيهَا وَ التَّأَمُّلُ الَّذِي يُوَدِّي الى معرفة ما يدبر ظاهرها من التاويلات الصحيحة و المعاني الحسنة لأن من اقتنع بظاهر المتلو لم يحل منه بكثير طائل و كان مثله كمثله من له لقحة درر لا يستلها و مهرة فتور لا يستولدها - و عن الحسن قد قرأ هذا القرآن عبيد و صبيان لا علم لهم بتأويله حفظوا حروفه و ضيعوا حدوده حتى ان احدهم ليقول والله لقد قرأت القرآن فما اسقطت منه حرفا و قد والله اسقطه كله ما يرى للقرآن عليه اثر في خلق و لا عمل والله ما هو بحفظ حروفه و اضاءة حدوده والله ما هؤلاء بالحكام و لا الوزعة لا كثر الله في الناس مثل هؤلاء اللهم اجعلنا من العلماء المتدبرين و أعطنا من القراء المتكبرين • و قرئ نِعَمَ الْعَبْدِ عَلَى الْاَصْلِ و المخصوص بالمدح محذوف و علق كونه ممدوحا بكونه قويا رجاءا اليه بالنوبة او مستجبا مؤثرا للتصحيح مرجعا له لان كل مؤثر و آثر •

عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصُّفُوفُ الْجَبَدُ ⑥ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي ⑦ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ⑧
 وَرَدَّهَا عَلَيَّ ⑨ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ⑩ وَ لَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَ أَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ
 ع ١١

والصمان الذي في قوله • شعر • ألف الصفوف فما يزال كأنه • مما يقوم على التلث كسيروا • وقيل الذي يقوم على طرف سنبلك يد أو رجل هو المتخيم و أما الصان فالذي يجمع بين يديه - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من سره أن يقوم الناس له صفواً فليتبؤوه مقعده من النار أي وافقوا كما خدم الجبابرة - فإن قلت ما معنى وصفها بالصفوف - قلت الصفوف لا يكاد يكون في الجبن وإنما هو في العراب الخالص - وقيل وصفها بالصفوف والجودة ليجمع لها بين الوصفين المحمودين واقفة وجارية يعني إذا وقفت كانت ساكنة مطمئنة في مواقفها وإذا جرت كانت سراعاً خفافاً في جريها - وردني أن سليمان عليه السلام غزا أهل دمشق وصيدين فاصاب ألف فارس - وقيل ورثها من أبيه وأصابها أبوه من العمالة - وقيل خرجت من البحر لها اجنحة فقعده يوماً بعد ما صلى الأولى على كرسيه واستعرضها فلم تزل تعرض عليه حتى غربت الشمس وغفل عن العصر أو عن ورد من الذكر كان له وقت العشي وتهيبوه فلم يعلموه فاعتم كما فاته فاستترها وعقرها مقرباً لله تعالى وبقي مائة فما في أيدي الناس من الجياد فمن نسلها - وقيل لما عقرها أبدله الله خيراً منها وهي الريح تجري بأمره - فإن قلت ما معنى | أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي | - قلت أَحْبَبْتُ مضمن معنى فعل يتعدى بعن كأنه قيل أدبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي أو جعلت حُبَّ الْخَيْرِ مجزياً أو مغنياً عن ذِكْرِ رَبِّي - وذكر أبو الفتح الهمداني في كتاب التبيان أن أَحْبَبْتُ بمعنى لزممت من قوله • ع • مثل بعير السوء إذ أحبباً • وأيس بذلك - والخير المال كقوله إن تَرَكَ خَيْرًا وقوله وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ والمال الخيل التي شغلته - أو سمى الخيل خيراً لأنها نفس الخير لتعلق الخير بها قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الخيل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة وقال في زيد الخيل حين وفد عليه وأسلم ما وصف أي رجل فرأيت أنه لا كان دون ما باعني الأزد الخيل وسماه زيد الخير - وسأل رجل بلالاً رضي الله عنه عن قوم يستدبقون من السابق فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال له الرجل أردت الخيل فقال وأنا أردت الخير. والتواري بالحجاب مجاز في غروب الشمس عن توارى المالك أو المختبئة بحجابهما والذي يدل على أن الضمير للشمس مرور ذكر العشي ولابد للمضمر من جري ذكر أو دليل ذكر - وقيل الضمير للصفوف أي حتى توارت بالحجاب الليل يعني الظلام - ومن بدع التفامير أن الحجاب جبل دون قاف بمسيرة سنة تغرب الشمس من وزائه [فَطَفِقَ مَسْحًا] فجعل يمسح مسحاً أي يمسح السيف بسوقها وأعناقها يعني يقطعها بقول مسح علاوته إذا ضرب عنقه ومسح المسقر الكذاب إذا قطع أطرافه بسيفه - وعن الحسن كسفت عراقيبها وضرب أعناقها أراد بالكسف القطع ومنه الكسف في ألغاب الزحاف في العروض ومن قاله بالشين المعجمة فمصحف - وقيل مسحها بيده استحساناً لها وأعجاباً بها - فإن قلت ثم اتصل

سورة ص ٣٨ ﴿ اَنَابَ ۝ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي ۚ إِنَّكَ أَنتَ الْوَهَّابُ ۝ فَسَخَّرْنَا

الجزء ٢٣

ع ١١

قوله رُدُّهَا عَلَيَّ - قُلْتُ بِمَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ قَالَ رُدُّهَا عَلَيَّ فَأُضْمِرُ وَأُضْمَرُ مَا هُوَ جَوَابٌ لَهُ كَأَن قَالَتْ قَالَ فَمَاذَا قَالَ سَلِيمٌ لِأَنَّهُ مَوْضِعٌ مَّقْتَضٍ لِلْمَسْأَلِ اقْتِضَاءً ظَاهِرًا وَهُوَ اشْتَغَالُ نَبِيِّ مِنَ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى بِأَمْرِ الدُّنْيَا حَتَّى تَفُوتَهُ الصَّلَاةُ عَنْ رُقَّتْهَا - وَقَرِئَ بِالسُّوْقِ بِهَمْزِ الْوَاوِ لُصْمَتِهَا كَمَا فِي أَذْوَاقِ نَظِيرَةِ الْغَوْدَرِ فِي مَصْدَرِ غَارَتِ الشَّمْسُ - وَأَمَّا مَنْ قَرَأَ بِالسُّوْقِ فَقَدْ جَعَلَ الضَّمَّةَ فِي السَّيْنِ فَأَنَهَا فِي الْوَاوِ لِلتَّلَامُوحِ كَمَا قِيلَ مُؤَسَّى وَنَظِيرُ سَاقِ وَسُوقِ اسْدَ وَأُسْدَ - وَقَرِئَ بِالسَّاقِ اكْتِفَاءً بِالْوَاوِ عَنْ الْجَمْعِ لِأَمْنِ الْإِلْبَاسِ - قِيلَ تُذْنُ حَلِيمٌ بَعْدَ مَا مَلَكَ عَشْرِينَ سَنَةً وَمَلَكَ بَعْدَ الْفِتْنَةِ عَشْرِينَ سَنَةً - وَكَانَ مِنْ فَتَنَتِهِ أَنَّهُ رَدَّدَ لَهُ ابْنُ فَقَالَتْ الشَّيَاطِينُ إِنْ عَاشَ لَمْ تَذْفَكَ مِنَ السُّخْرَةِ فَسَبِيلُنَا إِنْ نَقَلْنَاهُ أَوْ نَحْنَلْنَاهُ نَعْلَمُ ذَلِكَ فَكَانَ يَغْذُوهُ فِي السَّحَابَةِ نَمَا رَاعَهُ إِلَّا إِنْ لُقِيَ عَلَى كُرْسِيِّهِ مِثْلًا فَتَذَبَّ عَلَى خَطَايَاهُ فِي إِنْ لَمْ يَتَوَكَّلْ عَلَى رَبِّهِ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَتَابَ إِلَيْهِ - وَرَدِيَ عَنْ الْأَنْبِيَاءِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَلِيمٌ لَطُوفُونَ اللَّيْلَةَ عَلَى سَبْعِينَ امْرَأَةً كُلُّ وَاحِدَةٍ تَأْتِي بِفَارَسٍ يَجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَمْ يَقُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فَطَافَ عَلَيْهِمْ فَلَمْ تَحْمِلْ إِلَّا امْرَأَةً وَاحِدَةً جَاءَتْ بِشَقِّ رَجُلٍ وَالدَّيْنِ نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ قَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَرُسَانَا أَجْمَعُونَ فَذَلِكَ قَوْلُهُ وَلَقَدْ فَتَنَّا سَلِيمًا وَهَذَا وَنَحْوُهُ مِمَّا لَا يَأْسُ بِهِ - وَأَمَّا مَا يَرَوْنَ مِنْ حَدِيثِ الْخَاتَمِ وَالشَّيْطَانِ وَعِبَادَةِ الْوثنِ فِي بَيْتِ سَلِيمٍ فَالْأَلَمُ بِصَحَّتِهِ - حَكَوْا أَنَّ سَلِيمًا بَلَغَهُ خَبَرُ صَيِّدُونَ وَهِيَ مَدِينَةٌ فِي بَعْضِ الْأَجْزَائِ وَهُوَ أَنَّ بَهَا مَلَكًا عَظِيمَ الشَّانِ لَا يُقْوَى عَلَيْهِ لَتَحْصُنَهُ بِالْجَبْرِ فَخَرَجَ إِلَيْهِ تَحْمِلُهُ الرُّوحُ حَتَّى إِذَا خَ بِهَا بِجَنُودِهِ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فَقَتَلَ مَلِكَهَا وَاصَابَ بَنَدًا لَهُ اسْمُهَا جَوَادَةٌ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ وَجْهًا فَاصْطَفَاهَا لِنَفْسِهِ وَاسْلَمَتْ وَاحْبَبَهَا وَكَانَتْ لِابْنِهَا دَمْعًا حَزَنًا عَلَى أَبِيهَا فَأَمَرَ الشَّيَاطِينُ فَمَدَّوْا لَهَا صُورَةَ أَبِيهَا فَكَسَتْهَا مِثْلَ كَسْوَتِهِ وَكَانَتْ تَغْدُرُ إِلَيْهَا وَتَرْجُحُ مَعَ وَلَدِهَا يَسْجُدُونَ لَهُ كَعَادَتِهِمْ فِي مَلِكِهِ فَاخْبَرَ أَصْفُ سَلِيمًا بِذَلِكَ فَكَسَرَ الصُّورَةَ وَعَاقَبَ الْمَرْأَةَ ثُمَّ خَرَجَ وَحْدَهُ إِلَى فَلَاقَةٍ وَفَرَشَ لَهُ الرَّمَادَ فَجَلَسَ عَلَيْهِ تَائِبًا إِلَى اللَّهِ مُتَضَرِّعًا - وَكَانَتْ لَهُ أُمٌّ وَلَدَ يَقَالُ لَهَا أَمِينَةُ إِذَا دَخَلَ لِلطَّهَارَةِ أَوْ لَاصَابَةِ امْرَأَةٍ وَضَعَ خَاتَمَهُ عِنْدَهَا وَكَانَ مَلِكُهُ فِي خَاتَمِهِ فَوَضَعَهُ عِنْدَهَا يَوْمًا وَاتَّاهَا الشَّيْطَانُ صَاحِبُ الْبَحْرِ وَهُوَ الَّذِي دَلَّ سَلِيمًا عَلَى الْخَاسِ حِينَ أَمْرَ بَيْتَهُ الْمَقْدَسِ وَاسْمُهُ صَخْرٌ عَلَى صُورَةِ سَلِيمٍ فَقَالَ يَا أَمِينَةُ خَاتَمِي فَتَخْتَمَ بِهِ وَجَلَسَ عَلَى كُرْسِيِّ سَلِيمٍ وَكَفَتْ عَلَيْهِ الطَّيْرُ وَالْجِنُّ وَالْإِنْسُ وَغَيْرُ سَلِيمٍ مِنْ هَيْئَتِهِ فَاتَى أَمِينَةُ لَطَلِبَ الْخَاتَمِ فَانْكَرَتْهُ وَطَرَدَتْهُ فَعَرَفَ أَنَّ الْخَطِيئَةَ قَدْ أَدْرَكَتْهُ فَكَانَ يَدِيرُ عَلَى الْبَيْتِ بِتَكْتِفٍ وَإِذَا قَالَ أَنَا سَلِيمٌ حَتَّى عَلَيْهِ التَّرَابُ وَسَبَّوهُ ثُمَّ عَمِدَ إِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ يَنْقَلُ لَهُمُ السَّمَكُ فَيُعْطُونَهُ كُلُّ يَوْمٍ سَمَكَيْنِ فَمَكَثَ عَلَى ذَلِكَ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا عَدَدَ مَا عَمِدَ الْوثنِ فِي بَيْتِهِ فَانْكَرَ أَصْفُ وَعَظَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ حَكَمَ الشَّيْطَانُ وَسَأَلَ أَصْفُ نِسَاءَ سَلِيمٍ فَقُلْنَ مَا يَدْعُ امْرَأَةً مِثْلَ فِي دَمْعِهَا وَلاَ يَفْصَلُ مِنْ جَنَابَتِهِ وَقِيلَ بَلْ نَفَذَ حُكْمَهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ طَارَ الشَّيْطَانُ وَقَذَفَ الصَّخْرَ إِلَى الْبَحْرِ

لَهُ الرِّيحُ تَجْرِي بِأَمْرِ رَحْمَةٍ حَيْثُ أَصَابَ ﴿٥٠﴾ وَالشَّيْطَانُ كُلُّ يَوْمٍ رَّغْوَارٍ ﴿٥١﴾ وَالْآخِرِينَ مَقْرُونِينَ فِي

سورة ص ٣٨

الجزء ٢٣

ع ١١

و ابتلعه سكرة و وقعت السكرة في يد سليمان فبقربطها فاذا هو بالخاتم فتختم به و وقع ساجدا و رجع اليه ملكه و جاب صخرة لصخر فجعله فيها و حدث عليه باخرى ثم اوثقهما بالحديد و الرصاص و قدس في البحر - و قيل لما انتدّن كان يسقط الخاتم من يده و لا يتماسك فيها فقال له اصف انك لمفتون بذنبيك فاختاتم لا يقرني يدك فتب الى الله - و لقد ابى العلماء المتقنون قبوله و قالوا هذا من اباطيل اليهود و الشياطين لا يتمكنون من مثل هذه الافاعيل و تسليط الله اياهم على عبادة حتى يقعوا في تغيير الاحكام و على نساء الانبياء حتى يفجروا بهن قبيح - و اما اتخاذ التماثيل فيجوز ان يختلف فيه الشرائع الا ترى الى قوله من مَحَارِبٍ وَ تَمَائِيلٍ - و اما السجود المصورة فلا يظن بذبي الله ان يأذن فيه و اذا كان بغير علمه فلا عليه و قوله وَ آفَقِيذًا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا نَابٍ عن افادة معنى انابة الشيطان مذابه نبوا ظاهرا - قدم الاستغفار على استيهاب الملك جريا على عادة الانبياء و الصالحين في تقديمهم امر دينهم على امور دنياهم { لَا يَنْبَغِي } لا يتسهل ولا يكون و معنى [مِنْ بَعْدِي] من دوني - فان قلت اما يشبه الحسد و الحرس على الاستبداد بالذمة ان يستعطي الله ما لا يعطيه غيره - قلت كان سليمان عليه السلام ناشيا في بيت الملك و النبوة و وارثا لهما فارد ان يطلب من ربه معجزة فطلب على حسب الفاء ملكا زئدا على الملك زيادة خارقة للعادة بالغة حد الاعجاز ليكون ذلك دليلا على نبوته قاهرا للمبعوث الينم و ان يكون معجزة حتى تخرق العادات فذلك معنى قوله لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي - و قيل كان ملكا عظيما فخاف ان يعطى مثله احد فلا يحافظ على حدوده الله فيه كما قالت الملكة اَجْعَلْ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَ يَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَ تَحْنُ نُسْتَجِبُ بِحَمْدِكَ - و قيل ملكا لا اسلحه و لا يقوم غيري فيه مقامي كما سابته مرة و اقيم فيه مقامي غيري - و يجوز ان يقال علم الله فيما اختص به من ذلك الملك العظيم مصالح في الدين و علم انه لا يضطاع بأعبائه غيره و اوجبت الحكمة استيهابه فامره ان يستوهبه اياه فاستوهبه بامر من الله على الصفة التي علم الله انه لا يضبطه عليها الا هو وحده دون سائر عباده - او اراد ان يقول ملكا عظيما فقال لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي و لم يقصد بذلك الاعظم الملك و سعته كما تقول الغلان ما ليس لاحد من الفضل و المال و رثما كان للناس امثال ذلك و انك تريد تعظيم ما عنده - و عن الحجاج انه قيل له انك حاسوب فقال احسد مني من قال وَ هَبْ لِي مَلَكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي و هذا من جرأته على الله و شيطنته كما حكى عنه طاعتنا اوجب من طاعة الله لانه شرط في طاعته فقال فَاَتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ و اطاعوا طاعتنا فقال وَ أَوَى الْأَمْرَ مِنْكُمْ قَرِيبَ [الرِّيحِ] - و الرِّيحُ - [رَحَاؤُ] لينة طيبة لا تزعزع - و قيل طيبة له لا تمتنع عليه [حَيْثُ أَصَابَ] حيث قصد و اراد - حكى الاصمعي عن العرب اصاب الصواب فاختط الجواب - و عن رؤبة ان رجلين من اهل اللغة قصدا لِمَا كَانَتْ عَنْ هَذِهِ الْكَلِمَةِ فخرجهما فقال اين تصيبان فقالا هذه طابتنا و رجعا - و يقال اصاب الله بك

الْأَصْفَادِ ۝ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ وَإِن لَّهٗ عِنْدَنَا لُزُومٌ ۝ وَحُسْنٌ مَّآبٍ ۝ وَادْكُرْ
عِبْدَنَا إِيَّوْبَ إِذْ دَاوَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِيَّ الشَّيْطَانُ يَذُوبُ وَعَذَابٌ ۝ أَرْكُضُ بِرَجْلِكَ ۝ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ

خيرًا [وَالشَّيْطَانُ] عطف على الرَّبِّحِ وَ [كُلُّ بَدَلٍ يَدُلُّ] مِنَ الشَّيَاطِينِ أَوْ الْخَوَافِ عطف على كُلِّ دَاخِلٍ فِي
حُكْمِ الْبَدَلِ وَهُوَ يَدُلُّ الْكُلَّ مِنَ الْكُلِّ كَانُوا يَدْعُونَ لَهُ مَا شَاءَ مِنَ الْإِبْدِيَّةِ وَبِغُورِصُونَ لَهُ فَيُخْرِجُونَ الْوُأُو وَهُوَ أَوَّلُ
مَنْ اسْتَخْرَجَ الدَّرَّ مِنَ الْبَحْرِ وَكَانَ يَقْرُنُ مَرَدَّةَ الشَّيَاطِينِ بَعْضُهُمْ مَعَ بَعْضٍ فِي الْقِيَدِ وَ السَّلَاسِلِ لِلتَّأْدِيبِ
وَ الْكَفِّ عَنِ الْفَسَادِ - وَ عَنِ السَّيِّئِ كَانَ يُجْمَعُ إِيْدِيَهُمْ إِلَى اعْتِقَالِهِمْ مَغْلِقِينَ فِي الْجَوَامِعِ - وَ الصَّفَدُ الْقَيْدُ وَ سَمِيَ
بِهٖ اِنْعِطَافًا لِأَنَّهُ ارْتِبَاطٌ لِّلْمَنْعِ عَلَيْهِ وَ مِنْهُ قَوْلُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ بَرَكٍ فَقَدْ أَسْرَكَ وَمِنْ جَفَاكَ فَقَدْ
اطْلَقَكَ وَ قَوْلُ الْقَائِلِ قُلْ يَدَا صَاطِقَتَا أَرْقُ رَقِيَّةً مُّعْتَقَةً وَ قَالَ حَبِيبٌ ۝ إِنْ الْعَطَاءُ إِسَارٌ ۝ وَ تَبَعُهُ مِنْ قَالَ
ع ۝ وَ مِنْ وَجَدَ الْإِحْسَانَ قَيْدًا تَقِيدًا ۝ وَ فَرَّقُوا بَيْنَ الْفَعَالِينَ فَقَالُوا صَفَدَهُ قَيْدَهُ وَ أَصْفَدَهُ اِعْطَاهُ كَوْنَهُ وَ
اَوْعَدَهُ ۝ أَيِ [هَذَا] الَّذِي اِعْطَيْتَ ذَلِكَ مِنَ الْمَلِكِ وَ الْمَالِ وَ الْبَسْطَةِ [عَطَاؤُنَا] بِغَيْرِ حِسَابٍ يَعْنِي جَمًّا كَثِيرًا لَا يَكُنْ
يَقْدِرُ عَلَى حَسْبِهِ وَ حَصْرِهِ [فَأَمْنُنْ] مِنَ الْعَقَةِ وَ هِيَ الْعَطَاءُ أَيِ فَاعِطْ مِنْهُ مَا شِئْتَ أَوْ اَمْسِكْ مَقْرُضًا إِلَيْكَ
الْمَقْرُوفَ فِيهِ - وَ فِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ هَذَا فَأَمْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ عَطَاؤُنَا بِغَيْرِ حِسَابٍ - أَوْ هَذَا اِنْتِخِيرَ عَطَاؤُنَا فَأَمْنُنْ
عَلَى مَنْ شِئْتَ مِنَ الشَّيَاطِينِ بِالْإِطْلَاقِ وَ اَمْسِكْ مَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ فِي الْوَلِاقِ بِغَيْرِ حِسَابٍ أَيِ لَا حِسَابَ
عَلَيْكَ فِي ذَلِكَ ۝ [إِيَّوْبَ] عطف على إِيَّانَ وَ إِذْ يَدُلُّ اِسْتِمَالًا مِنْهُ [أَنِّي مَسْنِيَّ] بِأَنِّي مَسْنِيَّ حِكَايَةً لِلْأَمَةِ
الَّذِي نَادَاهُ بِسَبِّهِ وَ لَوْ أَمْ تَحْكِبُ اِقَالَ بِأَمِّهِ لَأنَّهُ غَائِبٌ - وَ قَرِئَ [يَذُوبُ] بِضَمِّ الذَّوْنِ وَ تَحْكِبُ مَعَ سَكُونِ
الضَّادِ - وَ يَفْتَحُهَا - وَ ضَمُّهَا فَالْأَنْصَبُ وَ الْأَنْصَبُ كَالرُّشْدِ وَ الرَّشْدِ - وَ الْأَنْصَبُ عَلَى أَمَلِ الْمَصْدَرِ - وَ الْأَنْصَبُ
بِتَقْدِيرِ أَنْصَبٍ وَ الْعَنْزَى وَاحِدٌ وَ هُوَ الدَّعْبُ وَ الْمَشَقَّةُ - وَ الْعَذَابُ الْإِلَامُ يَرِيدُ مَرَضَهُ وَ مَا كَانَ يُقَاسَى فِيهِ مِنْ
أَنْوَاعِ الْوَصْبِ - وَ قِيلَ اَضْرَبْ فِي الْبَدَنِ وَ الْعَذَابُ فِي ذَهَابِ الْإِهْلِ وَ اِمَالِ - فَانْ فَلَتْ لِمِ نَسْبِهِ إِلَى الشَّيْطَانِ
وَ لَا يَجُوزُ أَنْ يَسْلُطَهُ اللَّهُ عَلَى أَنْبِيَاءِهِ لِيَقْضِيَ مِنْ اتِّعَابِهِمْ وَ تَعْذِيبِهِمْ وَ طَرَهُ وَ اَوْ قَدَّرَ عَلَى ذَلِكَ لَمْ يَدَعْ صَالِحًا إِلَّا
قَدْ نَكَبَهُ وَ أَهْلَكَهُ وَ ذَكَرَ فِي الْقُرْآنِ أَنَّهُ لَا سُلْطَانَ لَهُ إِلَّا الْوَسْوَةُ فَحَسِبُ - فَلَمَّا كَانَتْ وَ مَوَاسِمُهُ إِلَيْهِ
طَاعَتُهُ لَهُ فِيمَا وَ هُوَ سَابِقٌ فِيمَا مَسَّهُ اللَّهُ بِهِ مِنَ النَّصْبِ وَ الْعَذَابِ نَسْبَهُ إِلَيْهِ وَ قَدْ رَاعَى الْإِدْبَ فِي ذَلِكَ
حَيْثُ أَمْ يَذُوبُ إِلَى الْمَلِكِ فِي دَعَائِهِ مَعَ أَنَّهُ فَاعِلُهُ وَ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ إِلَّا هُوَ - وَ قِيلَ أَرَادَ مَا كَانَ يُوَسَّوَسُ بِهِ إِلَيْهِ
بِ مَرَضِهِ مِنْ تَعْظِيمِ مَا نَزَلَ بِهِ مِنَ الْبَلَاءِ وَ يُغْوِيهِ عَلَى الْكِرَاهَةِ وَ الْجَزَعِ فَالتَّجَا إِلَى اللَّهِ فِي أَنْ يَكْفِيهِ ذَلِكَ
كُشْفَ الْبَلَاءِ أَوْ بِالْتَّوْفِيقِ فِي دَفْعِهِ وَ زِيَادَةِ الصَّبْرِ الْجَمِيلِ - وَ رَوَى أَنَّهُ كَانَ يَعُودُهُ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْمُؤْمِذِينَ فَارْتَدَّ أَحَدُهُمْ
سَأَلَ عَنْهُ فَقِيلَ الْقَى إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ أَنَّ اللَّهَ لَا يَبْتَلِي الْأَنْبِيَاءَ وَ الصَّالِحِينَ - وَ ذَكَرَ فِي سَبَبِ بَلَاءِهِ أَنْ رَجُلًا اسْتَعَاثَهُ
عَلَى ظَالِمٍ فَلَمْ يَفْعَلْ - وَ قِيلَ كَانَتْ مَوَاشِيَهُ فِي نَاحِيَةِ مَلِكٍ كَانَتْ فِدَاهَهُ لَمْ يَفْعَلْ - وَ قِيلَ اعْجَبَ بِكَثْرَةِ مَالِهِ
[أَرْكُضُ بِرَجْلِكَ] حِكَايَةً مَا أُجِيبَ بِهِ إِيَّوْبَ أَيِ اضْرِبْ بِرَجْلِكَ الْأَرْضَ - وَ عَنْ تَتَادَةِ هِيَ الْأَرْضُ الْجَانِبِيَّةُ

وَشَرَابٌ ۝ وَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَىٰ لِرَأْسَىٰ الْآلِبَابِ ۝ وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنَثْ ۚ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا ۚ نِعْمَ الْعَبْدُ ۚ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۝ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ ۖ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ

سورة ص ٣٨
الجزء ٢٣
ع ١٢

فضربها فذبحت عَيْنُ فَقِيلَ [هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ] أي هذا ماء تغتسل به وتشرب منه فيدبراً باطنك وظاهره وتقلب ما بك قَلْبَةً - وقيل نبعت له عَيْنَانِ فَاغْتَسَلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَشَرِبَ مِنَ الْآخَرِ فذعب الداء من ظاهره وباطنه باذن الله تعالى - وقيل ضرب برجله اليمنى فنبعت عَيْنُ حَارَةٌ فَاغْتَسَلَ مِنْهَا ثُمَّ بِالْيَسْرِ فنبعت باردة فشرب منها [رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى] مفعول لهما والمعنى ان الهبة كانت للرحمة له ولتذكير رَأْسَى الْآلِبَابِ لانهم اذا سمعوا بما انعمنا به عليه لصبره رَغِبُوا فِي الصَّبْرِ عَلَى الْبَلَاءِ وَعَاقِبَةُ الصَّابِرِينَ وَمَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِهِمْ • [وَخُذْ] معطوف على أَرْكُضْ - وَانْضَبْثَ الْحَزْمَةَ الصَّغِيرَةَ مِنْ حَشِيْشٍ أَوْ رِيحَانٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَبْضَةً مِنَ الشَّجَرِ - كَانَ حَلَفَ فِي مَرَضِهِ لِيَضْرِبَ امْرَأَتَهُ مِائَةً إِذَا بَرَأَ فَحَلَلَّ اللَّهُ يَمِينَهُ بِأَهْوَنِ شَيْءٍ عَلَيْهِ وَعَاقِبَتُهَا لِحَسَنِ خِدْمَتِهَا إِتَاهُ وَرِضَاهُ عَذْبَاهَا وَهَذِهِ الرِّخْصَةُ بَاقِيَةٌ - وَعَنْ الذَّبِّيِّ مَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْهَ وَهَلَّمَ أَنَّهُ أَتَى بِمُخَدَّجٍ قَدْ خَبِثَ بِإِمَةٍ فَقَالَ خُذُوا عِثْكَلًا فِيهِ مِائَةً شِمَارِخٍ فَاضْرِبُوا بِهَا ضَرْبَةً وَتَجِبَ أَنْ يَصِيبَ الْمَضْرُوبَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْمِائَةِ إِمَّا إِطْرَافَهَا قَائِمَةً وَإِمَّا أَعْرَاضَهَا مَبْسُوطَةً مَعَ وَجُودِ صُورَةِ الضَّرْبِ - وَكَانَ السَّبَبُ فِي يَمِينِهِ أَنَّهَا أَبْطَأَتْ عَلَيْهِ ذَاهِبَةً فِي حَاجَةٍ فَخَرَجَ صَدْرُهُ - وَقِيلَ بَاعَتْ ذَوَابَّتُهَا بِرَغِيْفَيْنِ وَكَانَتْهَا مَتَاعًا يُتَوَبُّ إِذَا قَامَ - وَقِيلَ قَالَ لَهَا الشَّيْطَانُ اسْجُدِي لِي سَجْدَةً فَارْفَعُ عَلَيْكَ مَالِكُمْ وَأَوْلَادَكُمْ فَهَمَّتْ بِذَلِكَ فَادْرَكَتْهَا الْعَصَمَةُ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَحَلَفَ - وَقِيلَ أَوْهَمَهَا الشَّيْطَانُ أَنَّ أَيُّوبَ إِذَا شَرِبَ الْخَمْرَ بَرَأَ فَعَرِضَتْ لَهُ بِذَلِكَ - وَقِيلَ سَأَلَتْهُ أَنْ يَقْرُبَ لِلشَّيْطَانِ بِعِذَاقٍ [وَجَدْنَاهُ صَابِرًا] عَامِلًا صَابِرًا - فَإِنْ قَلَّتْ كَيْفَ وَجَدَهُ صَابِرًا وَقَدْ شَكِيَ إِلَيْهِ مَا بِهِ وَاسْتَرْحَمَهُ - فَلَمَّتِ الشَّكْوَى إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَا تَسْمَى جَزَعًا وَلَقَدْ قَالَ يَعْقُوبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِيَّ وَحَزَنِي إِلَى اللَّهِ وَكَذَلِكَ شَكْوَى الْعَمَلِ إِلَى الطَّيِّبِ وَذَلِكَ أَنَّ أَصْبَرَ النَّاسِ عَلَى الْبَلَاءِ لَا يَخْلُو مِنْ تَمَنِّيِ الْعَاقِبَةِ وَطَلِبِهَا وَإِذَا صَحَّ أَنْ يَسْمَى صَابِرًا مَعَ تَمَنِّيِ الْعَاقِبَةِ وَطَلِبِ الشِّفَاءِ فَلْيَسَّمْ صَابِرًا مَعَ اللِّجَاءِ إِلَى اللَّهِ وَالدَّعَاءِ بِكُشْفِ مَا بِهِ وَمَعَ الدَّعَائِجِ وَمَشَاوَرَةِ الْأَطْبَاءِ عَلَى أَنَّ أَيُّوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَطْلُبُ الشِّفَاءَ خَفِيفَةً عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْفِتْنَةِ حَيْثُ كَانَ الشَّيْطَانُ يَوْمُسُ الدِّهَمَ كَمَا كَانَ يَوْمُسُ الْيَهُودَ إِنَّهُ لَوْ كَانَ نَبِيًّا لَمَا ابْتُلِيَ بِمِثْلِ مَا ابْتُلِيَ بِهِ وَإِرَادَةُ الْقُوَّةِ عَلَى الطَّاعَةِ فَقَدْ بَلَغَ أَمْرُهُ إِلَى أَنْ لَمْ يَبْقَ مِنْهُ إِلَّا الْقَابُ وَاللِّسَانُ - وَيُرْوَى أَنَّهُ قَالَ فِي مَفَاجِئِهِ الْهَيْ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّهُ لَمْ يَخَالِفْ لِسَانِي قَلْبِي وَلَمْ يَتَّبِعْ قَلْبِي بِصُورِي وَلَمْ يَهْبِئْنِي مَا مَلَكْتُ يَمِينِي وَلَمْ أَكُلْ إِلَّا وَمَعِيَ يَتِيمٌ وَامِ ابْنُ شَيْبَانَ وَلَا كَاسِيَا وَمَعِيَ جَائِعٌ أَوْ عَرِيَانٌ فَكَشَفَ اللَّهُ عَنْهُ • [إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ] عطف ببيان عَبْدُنَا - وَمَنْ قَرَأَ عَبْدُنَا جَعَلَ إِبْرَاهِيمَ وَجَدَهُ عَظْفَ بَيَانٍ لَهُ ثُمَّ عَظْفَ ذَرِيَّتِهِ عَلَى عَبْدُنَا وَهِيَ إِسْحَاقُ وَيَعْقُوبُ كَقِرَاءَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَإِنَّهُ أَبْنَاكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ - لَمَّا كَانَتْ أَكْثَرُ الْأَعْمَالِ تُبَاشَّرُ بِالْإِيدِي غَلِبَتْ

سورة ص ٣٨
الجزء ٢٣
أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ۖ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذُكِّرَى الدَّارِ ۗ وَآنَهُمْ عِنْدَنَا لِيَنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ۝
وَإِذْ ذُكِّرُوا سَمْعِيذًا وَآلِيسَعُ ۖ وَذَا الْكَلْبِ ۖ وَكُلٌّ مِّنَ الْأَخْيَارِ ۝ هَذَا ذِكْرٌ ۖ وَإِن لِّلْمُتَّقِينَ لَحَسَنٌ مَّآبٌ ۝

ع ١٢

فَقِيلَ فِي كُلِّ عَمَلٍ هَذَا مَا عَمِلْتَ إِيْدِيهِمْ وَ إِنْ كَانَ عَمَلًا لَا يَتَأَنَّى فِيهِ الْمَبَاشَرَةُ بِالْإِيْدِي أَوْ كَانَ الْعَمَلُ
جُذْمًا لَا إِيْدِي لَهُمْ وَ عَلَى ذَلِكَ وَرَدَ قَوْلُهُ عَزَّ وَ عَلَا [أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ] يَرِيدُ أُولَى الْأَعْمَالِ وَ الْفِكْرِ
كَأَنَّ الَّذِينَ لَا يَعْمَلُونَ أَعْمَالَ الْآخِرَةِ لَا يُجَاهِدُونَ فِي اللَّهِ وَ لَا يَفْكُرُونَ أَنْكَارَ ذَوِي الدِّيَانَاتِ وَ لَا يَسْتَبْصِرُونَ
فِي حُكْمِ التَّزْمِينِ الَّذِينَ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى أَعْمَالِ جَوَارِحِهِمْ وَ الْمُعْمَلِي الْعُقُولِ الَّذِينَ لَا اسْتَبْصَارَ بِهِمْ وَ فِيهِ تَعْرِيفُ
بِكُلِّ مَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ عُمَّالِ اللَّهِ وَ لَا مِنْ الْمُسْتَبْصِرِينَ فِي دِينِ اللَّهِ وَ تَوْبِيحٌ عَلَى تَرْكِهِمُ الْمَجَاهِدَةَ وَ التَّأَمُّلَ مَعَ
كُونِهِمْ مُتَمَكِّنِينَ مِنْهُمَا - وَ قَرِئَ أُولَى الْأَيْدِي عَلَى جَمْعِ الْجَمْعِ - وَ فِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ أُولَى الْأَيْدِي عَلَى طَرَحِ
الْيَاءِ وَ الْاِكْتِفَاءِ بِالْمَكْسُورَةِ وَ تَفْسِيرُهُ بِالْإِيْدِ مِنْ التَّائِيْدِ فَلَوْ غَيْرَ مَتَمَكَّنَ - [أَخْلَصْنَاهُمْ] جَعَلْنَا لَهُمْ لَنَا خَالِصِينَ
[بِخَالِصَةٍ] بِخَصْلَةٍ خَالِصَةٍ لَا شُوبَ فِيهَا ثُمَّ فَسَّرَهَا بِذِكْرِ الدَّارِ شَهَادَةً لِّذِكْرِ الدَّارِ بِالْخُلُوصِ وَ الصَّفَاءِ وَ انْتِفَاءِ
الْكُدُورَةِ عَنْهَا - وَ قَرِئَ عَلَى الْإِضَافَةِ وَ الْمَعْنَى بِمَا خُلِصَ مِنْ ذِكْرِ الدَّارِ عَلَى أَنَّهُمْ لَا يَشُوبُونَ ذِكْرَ
الدَّارِ بِهِمْ آخِرَ إِنَّمَا هُمُ ذِكْرُ الدَّارِ لَا غَيْرَ - وَ مَعْنَى [ذِكْرِ الدَّارِ] ذِكْرُهُمْ الْآخِرَةُ دَائِبًا وَ نَسِيَانَهُمُ الْيَوْمَ ذِكْرُ
الدُّنْيَا - أَوْ تَذْكِيرُهُمُ الْآخِرَةَ وَ تَرْغِيْبُهُمْ فِيهَا وَ تَزْهِيْدُهُمْ فِي الدُّنْيَا كَمَا هُوَ شَأْنُ الْأَنْبِيَاءِ وَ دِيْدَنَهُمْ - وَ قِيلَ
ذِكْرُ الدَّارِ الثَّنَاءُ الْجَمِيلُ فِي الدُّنْيَا وَ لِسَانُ الصِّدْقِ الَّذِي لَيْسَ لغيرِهِمْ - فَإِنَّ قَاتَ مَا مَعْنَى أَخْلَصْنَاهُمْ
بِخَالِصَةٍ - قُلْتُ مَعْنَاهُ أَخْلَصْنَاهُمْ بِسَبَبِ هَذِهِ الْخَصْلَةِ وَ بَانَهُمْ مِنْ أَهْلِهَا - أَوْ أَخْلَصْنَاهُمْ بِتَوْفِيقِهِمْ لَهَا وَ اللَّطْفُ
بِهِمْ فِي اخْتِيَارِهَا وَ يَعْضُدُ الْأَوَّلَ قِرَاءَةً مِنْ قَرَأَ بِخَالِصَتِهِمْ [الْمُصْطَفَيْنَ] الْمُخْتَارَيْنِ مِنْ بَيْنِ أَبْنَاءِ جَنَسِهِمْ - وَ
[الْأَخْيَارَ] جَمْعُ خَيْرٍ أَوْ خَيْرٍ عَلَى التَّخْفِيفِ كَأَمْوَاتٍ فِي جَمْعِ مَيِّتٍ أَوْ مَيِّتٍ - [وَ آلِيسَعُ] كَانَ حَرْفُ التَّعْرِيفِ
دَخَلَ عَلَى يَسَّعَ - وَ قَرِئَ وَ آلِيسَعُ كَانَ حَرْفُ التَّعْرِيفِ دَخَلَ عَلَى لَيْسَعُ فَيَقُولُ مِنَ اللَّعَ - وَ الْقَنُورَيْنِ فِي
[وَ كُلٌّ] عَوْضٌ مِنَ الْمَضَافِ إِلَيْهِ مَعْنَاهُ وَ كُلُّهُمْ [مِنَ الْأَخْيَارِ] - [هَذَا ذِكْرٌ] أَيْ هَذَا نَوْعٌ مِنَ الذِّكْرِ وَ هُوَ الْقُرْآنُ لَمَّا
اجْتَمَعَ ذِكْرُ الْأَنْبِيَاءِ وَ آتَمَهُ وَ هُوَ بَابٌ مِنَ أَبْوَابِ التَّنْزِيلِ وَ نَوْعٌ مِنْ أَنْوَاعِهِ وَ ارَادَ أَنْ يَذْكُرَ عَلَى عَقِبِهِ بَابًا
آخَرَ وَ هُوَ ذِكْرُ الْجَنَّةِ وَ أَهْلِهَا قَالَ هَذَا ذِكْرٌ ثُمَّ قَالَ [وَ إِن لِّلْمُتَّقِينَ] كَمَا يَقُولُ الْجَاحِظُ فِي كِتَابِهِ هَذَا بَابٌ ثُمَّ
يُشْرَعُ فِي بَابٍ آخَرَ وَ يَقُولُ الْكَاتِبُ إِذَا فَرَغَ مِنْ فَصْلِ مِنْ كِتَابِهِ وَ ارَادَ الشُّرُوعَ فِي آخِرِ هَذَا وَ قَدْ كَانَ كَيْتَ
وَ كَيْتَ وَ الدَّلِيلُ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَمَّا آتَمَ ذِكْرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَ ارَادَ أَنْ يَعْقِبَهُ بِذِكْرِ أَهْلِ الدَّارِ قَالَ هَذَا وَ إِن لِّلطَّغْيَيْنِ - وَ قِيلَ
مَعْنَاهُ هَذَا شَرَفٌ وَ ذِكْرٌ جَمِيلٌ يَذْكُرُونَ بِهِ أَبَدًا - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَضَى مِنَ الْأَنْبِيَاءِ [جَنَّتِ
عَدْنٌ] مَعْرِفَةٌ لِقَوَائِمِ جَنَّتِ عَدْنٌ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَ انْتَصَابُهَا عَلَى أَنَّهَا عَظِفَ يَدَانِ لِحَسَنٍ مَّآبٍ - وَ [الْمُتَّقِينَ]
حَالٌ وَ التَّأَمُّلُ فِيهَا مَا فِي لِّلْمُتَّقِينَ مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ وَ فِي مُفْتَحَةِ صَمِيرِ الْجَنَاتِ - وَ [الْأَبْوَابِ] بَدَلٌ مِنَ الْبُيُوتِ
تَقْدِيرُهُ مُفْتَحَةٌ هِيَ الْأَبْوَابُ كَقَوْلِهِمْ ضَرْبُ الْبَدَنِ وَ الرِّجْلُ وَ هُوَ مِنْ بَدَلِ الْإِشْتِمَالِ وَ قَرِئَ جَنَّتِ

جَذَّتْ عَذِيبُ مُفْتَحَةٍ لَهُمُ الْآبَوَابُ ۖ مُتَكَلِّفِينَ فِيهَا بِغَاكِبَةٍ كَثِيرَةٍ ۖ وَشَرَابٌ ۖ وَعِذُّهُمْ قُصِرَتْ
الطَّرْفُ اتَّارِبُ ۖ هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ۖ إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ مِنْ نَفَادٍ ۖ هَذَا ۖ وَإِنْ لِلطَّغْيِينِ
لَشَرٌّ مِمَّا يَنْبَغِي ۖ جَهَنَّمَ ۖ يَصْلَوْنَهَا ۖ فَبِئْسَ الْمِهَادُ ۖ هَذَا ۖ فَلْيَذْذُقُوا حَمِيمٌ وَغَسَاقٌ ۖ وَآخَرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ۖ
هَذَا قَوْجٌ مُفْتَحٌ مَعَكُمْ ۖ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ ۖ إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ ۖ قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ ۖ أَنْتُمْ قَدْ مَتَمَمْتُمْ

عَذِيبُ مُفْتَحَةٍ بالرفع على ان جَذَّتْ عَذِيبُ مبتدأ و مُفْتَحَةُ خبره - او كلاهما خبر مبتدأ محذوف اي هو
جَذَّتْ عَذِيبُ هي مُفْتَحَةُ لهم - ثَانِ الدَّاتِ حَمِيمٍ اتربا لان التراب مسهم في وقت واحد و انما جعلن على
من واحدة لان التراب بين الاقران اثبت - وقيل هن اتربا لارواحهن اسنانهن كاسنانهم - قرى [تُوعَدُونَ]
بالنساء و الياء [لِيَوْمِ الْحِسَابِ] لاجل يوم الحساب كما تقول هذا ما تدخرونه ليوم الحساب اي ليوم تجزي
كل نفس ما عملت ۖ [هَذَا] اي الامر هذا - او هذا كما ذكر - [فَبِئْسَ الْمِهَادُ] كقوله لَكُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ ۖ مِنْ قَوْعِهِمْ
غَوَاشٍ شَبَّةٌ مَا تُحَدِّثُهُمْ مِنَ النَّارِ بِالْمِهَادِ الذي يقدسه الذائم - اي [هَذَا] حميم [فَلْيَذْذُقُوا] او العذاب هذا فلْيَذْذُقُوا
ثم ابتدأ فقال هو [حَمِيمٌ وَغَسَاقٌ] او هَذَا فَلْيَذْذُقُوا بمنزلة فَايَايَ فَارَهَبُونَ اي ليدزوقوا هذا فلْيَذْذُقُوا -
و الغَسَاقُ بالتخفيف و التشديد ما يفسق من صديد اهل النار يقال غسقت العين اذا سالت دمعها -
وقيل الْحَمِيمُ يحرق بحره و الغَسَاقُ يحرق ببدنه - وقيل او قطرت منه قطرة في المشرق لَنَدَّتْ اهل المغرب
ولو قطرت منه قطرة في المغرب لَنَدَّتْ اهل المشرق - وعن الحسن الغَسَاقُ عذاب لا يعلمه الا الله
ان الناس اخفوا لله طاعة فاحفى لهم ثوابا في قوله فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا اخْفَى لَهُمْ مِنْ قُوَّةٍ أَعْيَنَ و اخفوا معصية
فاحفى لهم عقوبة - وَاخَرُ مذوقات اُخْرُ من شكل هذا المذوق من مثله في الشدة و الفظاعة أزْوَاجُ اجناس -
وقرى [وَاخَرُ] اي وعذاب اُخْرُ - او مذوق اُخْرُ [أَزْوَاجُ] صفة لآخر لانه يجوز ان يكون ضربا او صفة الملائكة
وهي حَمِيمٌ وَغَسَاقٌ وَآخَرُ مِنْ شَكْلِهِ - و قرى مِنْ شَكْلِهِ بالكسر وهي لغة و اما انْعَجَ فبالكسر لا غير -
[هَذَا قَوْجٌ مُفْتَحٌ مَعَكُمْ] هذا جمع كثيف قد اقتحم معكم النار اي دخل النار في صحبتكم و قرآنكم و الاقتحام
ركوب الشدة و الدخول فيها و القَحْمَةُ الشدة و هذه حكاية كلام الطاعين بعضهم مع بعض اي يقولون هذا -
و المراد بالقَوْجِ اتباعهم الذين اقتحموا معهم الضلالة فيقتحمون معهم العذاب [لَا مَرْحَبًا بِهِمْ] دعاء منهم
على اتباعهم تقول لمن تدعو له مرحبا اي اتيت رُحبا من البلاد لا ضيقا او رحبت بلادك رُحبا ثم تدخل
عليه لافي دعاء السوء - و بِهِمْ بيان المدعو عليهم - [إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ] تعليل لاستيجابهم الدعاء عليهم و نحوه
قوله تعالى كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ آخَرَهَا - وقيل هَذَا قَوْجٌ مُفْتَحٌ مَعَكُمْ كلام الخزنة لرؤساء الكفرة في اتباعهم
و لَا مَرْحَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ كلام الرؤساء - وقيل هذا كله كلام الخزنة - [قَالُوا] اي الاتباع [بَلْ أَنْتُمْ
لَا مَرْحَبًا بِكُمْ] يريدون الدعاء الذي دعوتكم به علينا انتم احق به و علموا ذلك بقولهم انتم قد متمررنا لنا و
الضمير للعذاب او لصليهم - فان قلت ما معنى تقديمهم العذاب لهم - قلت المقدم هو عمل العبد قل الله

سورة ص ٣٨

الجزء ٢٣

ع ١٢

لَنَا ۖ فَيُنَسِّسُ أَتْقَارَ ۖ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ۖ وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رَجُلًا
كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ۖ أَتَّخَذْنَاهُمْ سِحْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْبَصَارُ ۖ إِنَّ ذَلِكَ لَنُحَقِّقُ نَحْنُ أَهْلُ النَّارِ ۖ قُلْ

تعالى وَذَرُّوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَكُمْ وَلَكِنَّ الرُّسَاءَ أَمَا كَانُوا السَّبَبَ فِيهِ بَاغَوَائِهِمْ وَكَانَ
العذاب جزاءهم عليه قيل أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنَا فَجَعَلَ الرُّسَاءَ هُمُ الْمُقَدِّمِينَ وَجَعَلَ الْجَزَاءَ هُوَ الْمُقَدَّمُ فَجَمَعَ بَيْنَ
مِجَازَيْنِ لِأَنَّ الْعَامِلِينَ هُمُ الْمُقَدِّمُونَ فِي الْحَقِيقَةِ لَا رُسَاءَ لَهُمْ وَالْعَمَلُ هُوَ الْمُقَدَّمُ لَا جَزَاءَهُ - فَإِنْ قُلْتَ
فَالَّذِي جَعَلَ قَوْلَهُ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ مِنْ كَلَامِ الْخَزَنَةِ مَا يَصْنَعُ بِقَوْلِهِ بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ وَالْمُخَاطَبُونَ اعْنِي رُسَاءَهُمْ
لَمْ يَتَكَلَّمُوا بِمَا يَكُونُ هَذَا جَوَابًا لَهُ - قُلْتَ كَأَنَّهُ قِيلَ هَذَا الَّذِي دَعَا بِهِ عَلَيْنَا الْخَزَنَةُ أَنْتُمْ يَا رُسَاءَ احْقَ بِهِ
مَتَى لَا غَوَائِكُمْ آيَانًا وَتُسَبِّحُكُمْ فِيمَا نَحْنُ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ وَهَذَا مُحْتَمِلٌ كَمَا لَوْ زَيْنَ قَوْمٌ لِقَوْمٍ بَعْضُ الْمَسَاوِي
فَارْتَكِبُوهُ فَقِيلَ لِلْمُزَيِّنِينَ اخْزَى اللَّهُ هَؤُلَاءَ مَا اسْوَفَ فَعَلَهُمْ فَقَالَ الْمَزِينُ لَهُمْ لِلْمُزَيِّنِينَ بَلْ أَنْتُمْ أَوْلَىٰ بِالْخِزْيِ
مَتَى فَلَوْ لَا أَنْتُمْ لَمْ تَرْتَكِبْ ذَلِكَ [قَالُوا] هُمُ الْآتِبَاعُ أَيْضًا [فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا] أَيْ مُضَاعَفًا وَمَعْنَاهُ ذَا ضِعْفٍ
وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتَيْنَاهُمْ عَذَابًا ضِعْفًا وَهُوَ أَنْ يَزِيدَ عَلَىٰ عَذَابِهِ مِثْلَهُ فَيَصِيرُ ضِعْفَيْنِ كَقَوْلِهِ
عَزَّ وَجَلَّ رَبَّنَا إِنَّهُمْ ضِعَفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَجَاءَ فِي التَّفْسِيرِ عَذَابًا ضِعْفًا حَيَاتٍ وَافَاعِي * [وَقَالُوا] الضَّمِيرُ
لِلطَّاغِيَةِ [رَجُلًا] يَعْنُونَ فَقَرَاءَ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتِيَهُمْ [مِنَ الْأَشْرَارِ] مِنَ الرَّاذِلِ الَّذِينَ لَا خَيْرَ فِيهِمْ
وَلَا جَدْوَىٰ وَلَآنَهُمْ كَانُوا عَلَىٰ خِلَافٍ دِينِهِمْ فَكَانُوا عَذَبَهُمْ أَشْرَارًا - [أَتَّخَذْنَاهُمْ سِحْرِيًّا] قَرِئٌ - بِالْفِظِ الْاِخْبَارِ
عَلَىٰ أَنَّهُ صِفَةٌ لِرَجُلٍ مِثْلُ قَوْلِهِ كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ - وَبِهِمْزَةُ الاسْتِفْهَامِ عَلَىٰ أَنَّهُ انْكَارٌ عَلَىٰ انْفُسِهِمْ
وَتَأْذِيبٌ لِّهَا فِي الاسْتِسْخَارِ مِنْهُمْ وَقَوْلُهُ [أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْبَصَارُ] لَهُ وَجْهَانِ مِنَ الْاِتِّصَالِ - أَحَدُهُمَا أَنْ
يَتَّصِلَ بِقَوْلِهِ مَا لَنَا أَيْ مَا لَنَا لِأَنَّهُمْ فِي النَّارِ كَأَنَّهُمْ لَيْسُوا فِيهَا بَلْ زَاغَتْ عَنْهُمْ أَبْصَارُنَا فَلَا نَرَاهُمْ وَهُمْ فِيهَا
قَسَمُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَبَيْنَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ أَهْلِ النَّارِ إِلَّا أَنَّهُ خَفِيَ عَلَيْهِمْ مَكَانُهُمْ - وَالْوَجْهُ
الثَّانِي أَنْ يَتَّصِلَ بِأَتَّخَذْنَاهُمْ سِحْرِيًّا - أَمَا أَنْ يَكُونَ أَمْ مُتَّصِلَةٌ عَلَىٰ مَعْنَىٰ آيَةِ الْفَعْلَيْنِ فَعَلْنَا بِهِمْ الاسْتِسْخَارَ
مِنْهُمْ أَمْ أَزْدَرَأَهُمْ وَتَحْقِيقَهُمْ وَ أَنْ أَبْصَارُنَا كَانَتْ تَعْلُو عَنْهُمْ وَتَقْفَحُهُمْ عَلَىٰ مَعْنَىٰ انْكَارِ الْأَمْرَيْنِ جَمِيعًا عَلَىٰ
انْفُسِهِمْ - وَعَنِ الْحَسَنِ كُلُّ ذَلِكَ قَدْ فَعَلُوا أَتَّخَذْنَاهُمْ سِحْرِيًّا وَزَاغَتْ عَنْهُمْ أَبْصَارُهُمْ مُحَقَّرَةٌ لَهُمْ - وَأَمَا أَنْ تَكُونَ
مِنْقَطَعَةٌ بَعْدَ مَضِيِّ أَتَّخَذْنَاهُمْ سِحْرِيًّا عَلَىٰ الْخَبَرِ أَوْ الاسْتِفْهَامِ كَقَوْلِكَ إِنَّهَا لَا بُلْ أَمْ شَاءَ وَأَزِيدُ عِنْدَكَ أَمْ
عِنْدَكَ عَمْرُو - وَلَكِنْ أَنْ تَقْدَرُ هَمْزَةُ الاسْتِفْهَامِ مُحَذَرَةٌ فَيَمْنُ قَرَأَ بِغَيْرِ هَمْزَةٍ لِأَنَّ أَمْ تَدُلُّ عَلَيْهَا
فَلَا تَفْتَرِقُ الْقَرَاءَتَانِ اثْبَاتٌ هَمْزَةُ الاسْتِفْهَامِ وَحَذْفُهَا - وَقِيلَ الضَّمِيرُ فِي وَقَالُوا لِضَدَادٍ قَرِيشٍ كَابِي
جَهْلٍ وَالْوَلِيدُ وَاضْرَابُهُمَا وَالرَّجَالُ عَمَّارٌ وَمُهَيْبٌ وَبَلَّالٌ وَاشْبَاهُهُمْ - وَقَرِئٌ سِحْرِيًّا بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ - [إِنَّ ذَلِكَ]
الَّذِي حَكَيْنَا عَنْهُمْ [لَنُحَقِّقَ] لَا بَدَأَ أَنْ يَتَكَلَّمُوا بِهِ ثُمَّ بَيَّنَّ مَا هُوَ فَقَالَ هُوَ [نَحْنُ أَهْلُ النَّارِ] - وَقَرِئٌ بِالنَّصْبِ عَلَىٰ
أَنَّهُ صِفَةٌ لِذَلِكَ لِأَنَّ أَسْمَاءَ الْإِشَارَةِ تَوْعِيفٌ بِأَسْمَاءِ الْأَجْنَاسِ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ سَمَّيَ ذَلِكَ تَحْقِيقًا قُلْتَ

هورة ص ٣٨

الجزء ٢٣

ع ١٣

إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِن إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ﴿٢﴾ قُلْ هُوَ نَبِيُّ عَظِيمٍ ﴿٣﴾ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿٤﴾ مَا كَانَ لِي مِن عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٥﴾ إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٦﴾ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ ﴿٧﴾ فَإِذَا هُوَ نَفْخَتُ فِيهِ مِن

شبه تقارؤهم و ما يجري بينهم من السؤال و الجواب بما يجري بين المتخاصمين من نحو ذلك و لا قول
الروساء لا مرحباً بهم و قول أتباعهم بل أنتم لا مرحباً بكم من باب الخصومة فسمي التقال كل تخاصما
لاجل اشتماله على ذلك - [قُلْ] يا محمد لمشركي مكة ما [أَنَا] الرسول [مُنذِرٌ] أُنذركم عذاب الله للمشركين
و اقول لكم ان دين الحق توحيد الله و ان يعتقد ان لا [إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ] بلا ند و لا شريك [الْقَهَّارُ]
لكل شيء و ان الملك و الربوبية له في العالم كله و هو [الْعَزِيزُ] الذي لا يُغْلَب اذا عاقب العصاة و هو مع
ذلك [الْقَهَّارُ] لذنوب من اتجا اليه - او قل لهم ما أَنَا الا مُنذِرٌ لكم ما علم و انا أُنذركم عقوبة من هذه
صفته فان مثله حقيق بأن يخاف عقابه كما هو حقيق بأن يرجى ثوابه - [قُلْ هُوَ نَبِيُّ عَظِيمٍ] اي هذا
الذي انبأكم به من كوني رسولا مُنذِرا و ان الله واحد لا شريك له نبي عظيم لا يُعرض عن مثله الا
خائف شديد الغفلة - ثم احتج لصحة نبوته بأن ما يذيع به عن الملائكة الاعلى و اختصاصهم امر ما كان له به
من علم قط ثم علمه و لم يسلك الطريق الذي يسلكه الناس في علم ما ام يعلموا و هو الاخذ من اهل
العلم و قراءة الكتب فعلم ان ذلك لم يحصل له الا بالوحي من الله * [إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ] اي لا أَنَا نَذِيرٌ
مُبِينٌ [اي لَأَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ] معناه ما يوحى اليّ الا للانذار فحذف اللام و انتصب بانشاء الفعل اليه -
و يجوز ان يرتفع على معنى ما يوحى اليّ الا هذا و هو ان أُنذِر و ابلغ و لا أقرط في ذلك اي ما امر
الا بهذا الامر وحده و ليس اليّ غير ذلك - و قرئ ايّا بالكسر على الحكاية اي الا هذا القول و هو ان
اقول لكم إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ و لا ادعي شيئا آخر - وقيل النبأ العظيم قصص آدم و الانبياء به من غير سماع
من احد - و عن ابن عباس القرآن - و عن الحسن يوم القيمة - فان قلت بم يتعلق اذ يختصمون - قلت
بمخدوف لان المعنى ما كان لي من علم بكلام الملائكة الاعلى وقت اختصاصهم - و [إِذْ قَالَ] بدل من اذ
يختصمون - فان قلت ما المراد بالملائكة الاعلى - قلت اصحاب القصة الملائكة و آدم و ابليس لانهم كانوا في
السماء و كان التقال بينهم - فان قلت ما كان التقال بينهم انما كان بين الله و بينهم لان الله سبحانه
هو الذي قال لهم و قالوا له فانت بين امرين - اما ان تقول الملائكة الاعلى هؤلاء و كان التقال بينهم و لم
يكن التقال بينهم - و اما ان تقول التقال كان بين الله و بينهم فقد جعلته من الملائكة الاعلى - قلت كانت
مقابلة الله سبحانه بواسطة ملك و كان المقال في الحقيقة هو الملك المتوسط فصح ان التقال كان بين الملائكة
و آدم و ابليس و هم الملائكة الاعلى و المراد بالاختصاص التقال على ما سبق - فان قلت كيف صح ان
يقول لهم [إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا] و ما عرفوا ما البشر لا عهدوا به قبل - قلت وجهه ان يكون قد قال لهم اني

رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٣٨﴾ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٣٩﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ ۖ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٤٠﴾ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي ۖ اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴿٤١﴾ قَالَ أَنَا خَيْرٌ

خالق خلقا من صفته كَيْتٌ وَكَيْتٌ وَلَكِنَّهُ حِينَ حَكَاهُ اقْتَصَرَ عَلَى الْأَمْرِ [فَإِذَا سَوَّيْتُهُ] نَازِلًا أَتَمَمْتَ خَلْقَهُ وَعَدَلْتَهُ [وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي] وَاحِدِيَّتُهُ وَجَعَلْتُهُ حَسَامًا مَذْقَسًا [فَقَعُوا] فَجَرُوا - [كُلٌّ] لِلْإِطَاعَةِ - [أَجْمَعُونَ] الْاجْتِمَاعَ فَإِذَا مَا أَنَّهُمْ سَجَدُوا عَنْ آخِرِهِمْ مَا بَقِيَ مِنْهُمْ مَالُ السَّجْدِ وَأَنَّهُمْ سَجَدُوا جَمِيعًا فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ غَيْرَ مُتَفَرِّقِينَ فِي أَوَاقَاتٍ - فَإِنَّ قُلْتَ كَيْفَ سَاحَ السَّجْدُ لغير الله - قُلْتَ الَّذِي لَا يَسُوغُ هُوَ السَّجْدُ لغير الله عَلَى وَجْهِ الْعِبَادَةِ فَأَمَّا عَلَى وَجْهِ التَّكْوِينِ وَالْإِبْطَالِ فَلَا يَأْبَاهُ الْعَقْلُ إِلَّا أَن يَعْرِفَ اللَّهُ فِيهِ مَفْسَدَةٌ فَيَهْمِي عَنْهُ - فَإِنَّ قُلْتَ كَيْفَ اسْتَنْذَى إِبْلِيسَ مِنَ الْمَلَكَةِ وَهُوَ مِنَ الْإِنِّ - قُلْتَ قَدْ أَمَرَ بِالسَّجْدِ مَعَهُمْ فَعَلُّوا عَلَيْهِ فِي قَوْلِهِ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ ثُمَّ اسْتَنْذَى كَمَا يَسْتَنْذِي الْوَاحِدُ مِنْهُمْ اسْتَنْذَاءً مُتَّصِلًا [وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ] أَرِيدَ وَجُودَ كُفْرِهِ ذَلِكَ الْوَقْتُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ قَبْلَهُ كَافِرًا لَأَنَّ كَانَ مُطْلَقٌ فِي جَدْسِ الْأَوَاقَاتِ الْمَاضِيَةِ فَهُوَ صَالِحٌ لَهَا شَأْنٌ - وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ [وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ] فِي الْأَزْمَةِ الْمَاضِيَةِ فِي عَالَمِ اللَّهِ - فَإِنَّ قُلْتَ مَا وَجْهَ قَوْلِهِ [خَلَقْتُ بِإِيدِي] - قُلْتَ قَدْ سَبَقَ لَهَا أَنْ يَدَا الْيَدَيْنِ يَبْدَأُ أَكْثَرَ أَعْمَالِهِ بِإِيدِيهِ فَعَلِبَ الْعَمَلُ بِالْيَدَيْنِ عَلَى سَائِرِ الْأَعْمَالِ اللَّتِي تُبَاشِرُ بِغَيْرِهَا حَتَّى قِيلَ فِي عَمَلِ الْقَابِ هُوَ مِمَّا عَمِلْتَ بِدَاكٍ وَحَتَّى قِيلَ لَمَنْ لَا يَدِي لَهُ يَدَاكٍ أَوْ كَذَا وَفُوكَ نَفَخَ وَحَتَّى لَمْ يَبْقَ فَرْقٌ بَيْنَ قَوْلِكَ هَذَا مِمَّا عَمَلْتُهُ وَهَذَا مِمَّا عَمَلْتُهُ بِدَاكٍ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى مِمَّا عَمِلْتَ بِإِيدِيكَ - وَلَمَّا خَلَقْتُ بِإِيدِي - فَإِنَّ قُلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي] - قُلْتَ الْوَجْهَ الَّذِي اسْتَذَكَرَ لَهُ إِبْلِيسُ السَّجْدَ لِأَدَمَ وَاسْتَنْكَفَ مِنْهُ أَنَّهُ سَجْدُ الْمَخْلُوقِ فَذَهَبَ بِذَنبِهِ وَتَكَبَّرَ أَنْ تَكُونَ سَجْدَتُهُ لغير الخالق وَانْضَمَّ إِلَى ذَلِكَ أَنَّ أَدَمَ مَخْلُوقٌ مِنْ طِينٍ وَهُوَ مَخْلُوقٌ مِنْ نَارٍ وَرَأَى لِلنَّارِ فَضْلًا عَلَى الطِّينِ فَاسْتَعْظَمَ أَنَّ يَسْجُدَ لِمَخْلُوقٍ مَعَ فَضْلِهِ عَلَيْهِ فِي الْمَنْصَبِ وَزَلَّ عَنْهُ أَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ حِينَ أَمَرَ بِاعْزَازِ عِبَادَةِ عَلَيْهِ وَاقْرَبِهِمْ مِنْهُ زَأْفَى وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ وَهُمْ أَحَقُّ بِأَنْ يَذْهَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنِ التَّوَاضُعِ لِلْبَشَرِ الضَّئِيلِ وَيَسْتَنْكِفُوا مِنَ السَّجْدِ لَهُ مِنْ غَيْرِهِمْ ثُمَّ لَمْ يَفْعَلُوا وَتَبَعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَجَعَلُوهُ قَدَامَ أَعْيُنِهِمْ وَ لَمْ يَلْتَفِتُوا إِلَى التَّفَارُوتِ بَيْنَ السَّاجِدِ وَالْمَسْجُودِ لَهُ تَعْظِيمًا لِأَمْرِ رَبِّهِمْ وَاجْلَالًا لِخُطَابِهِ كَانَ هُوَ مَعَ انْخِطَاطِهِ عَنْ مَوَاتِبِهِمْ حَرَى بِأَنْ يَقْتَدِيَ بِهِمْ وَيَقْتَفِيَ أَثَرَهُمْ وَ يَعْلَمُ أَنَّهُمْ فِي السَّجْدِ لَمَنْ هُوَ وَهُمْ بِأَمْرِ اللَّهِ أَوْغُلُ فِي عِبَادَتِهِ مِنْهُمْ فِي السَّجْدِ لَهُ لَمَّا فِيهِ مِنْ طَرَحِ الْكِبَرِيَاءِ وَخَفَضِ الْجُذَاجِ فَقِيلَ لَهُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي أَيَّ مَا مَنَعَكَ مِنَ السَّجْدِ لشيءٍ وَهُوَ كَمَا نَقُولُ مَخْلُوقٌ خَلَقْتَهُ بِإِيدِي لَا شَكَّ فِي كَوْنِهِ مَخْلُوقًا امْتِثَالًا لِأَمْرِي وَاعْظَامًا لِخُطَابِي كَمَا فَعَلَتِ الْمَلَائِكَةُ فَذَكَرَ لَهُ مَا تَرَكَهُ مِنَ السَّجْدِ مَعَ ذِكْرِ الْعِلَّةِ اللَّتِي تَشَبَّهَتْ بِهَا فِي تَرْكِهِ وَقِيلَ لَهُ لِمَ تَرَكْتَهُ مَعَ وَجُودِ هَذِهِ الْعِلَّةِ وَقَدْ أَمَرَكَ اللَّهُ بِهِ بِعَيْنِي كَانَ عَلَيْكَ أَنْ تَعْتَبِرَ أَمْرَ اللَّهِ لَا تَعْتَبِرَ هَذِهِ الْعِلَّةَ وَمِثْلُهُ أَنْ يَأْمُرَ الْمَلِكُ وَزِيرُهُ أَنْ يَزُورَ بَعْضَ سُلَاطَتِهِ

مِنْهُ ۖ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ۝ قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَاجِعٌ ۖ وَإِنْ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ۝ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يَبْعُدُونَ ۝ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝ إِلَى يَوْمِ الْوَلُوتِ الْمَعْلُومِ ۝ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ إِنْ عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْخَالِصِينَ ۝ قَالَ فَالْحَقُّ ۖ وَالْحَقُّ أَقْوَلُ ۝ لَأَمْلَأَنَّ

سورة ص ٣٨
الجزء ٢٣
ع ١٣

فيمتنع اعتبارا لسقوطه فيقول له ما منعك ان تتواضع لمن لا يخفى علي سقوطه يقول هلا اعتبرت اسري و خطابي و تركت اعتبار سقوطه - و فيه اني خلقتك بيدي فاذا اعلّم بحاله ومع ذلك امرت الملكة بان يسجدوا له لداعي حكمة دعائي اليه من انعام عليه بالكرامة العذبة و ابتلاء للملكة فمن انت حتى يصرنك عن السجود له ما لم يصرفني عن الامر بالسجود له - و قيل معنى اِذَا خَافْتُ يَدَيَّ لما خلقت بغير واسطة - و قرئ يَدَيَّ كما قرئ بِمَصْرِيحِي - و يَدَيَّ على التوحيد [مِنَ الْعَالَمِينَ] ممن عاوت و وقّت فاجاب بانه من العالمين حيث قال اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ - و قيل اسْتَكْبَرْتَ الآن ام لم تزل منذ كذبت من المستكبرين و معنى الهمزة التقرير - و قرئ اسْتَكْبَرْتَ بحذف حرف الاستفهام لَانَّ اَمْ تَدُلَّ عَلَيْهِ او بمعنى الاخبار هذا على سبيل الاولى اي لو كان مخلوقا من نار لما سجدت له لانه مخلوق مني فكيف اسجد لمن هو دوني لانه من طين و النار تغلب الطين و تأكله و قد جرت الجملة الثانية من الاولى و هي خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ مجرى المعطوف عطف البيان من المعطوف عليه في البيان و الايضاح - [مِنْهَا] من الجنة - و قيل من السموات - و قيل من الخلقة التي انت فيها لانه كان يفتخر بخلقته فغير الله خلقة فاسود بعد ما كان ابيض و تبع بعد ما كان حسنا و اظلم بعد ما كان نورانيا - و الرجيم المرجوم و معناه المطرود كما قيل له المدحور و الملعون لَانَّ مِنْ طُورٍ رُمِيَ بِالْحِجَارَةِ عَلَى اَثَرِهِ و الوجم الرمي بالحجارة او لَانَّ الشياطين يرمجون بالشهب - فَاَنْ قُلْتَ قَوْلَهُ [لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ] كَانَ لَعْنَةُ ابليس غايته يوم الدين ثم تنقطع - قُلْتَ كيف تنقطع و قد قال الله فَاذَنْ مُرِّدُونَ بَيْنَهُمْ اَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ و تكن المعنى ان عليه اللعنة في الدنيا فاذا كان يوم الدين اقترن له باللعة ما يسمى هذه اللعنة فكانها انتقطعت - فَاَنْ قُلْتَ مَا الْوَلُوتِ الْمَعْلُومِ الذي اُضيف اليه اليوم - قُلْتَ الوقت الذي تقع فيه اللعنة الاولى و يومه اليوم الذي وقت اللعنة جزو من اجزائه و معنى الْمَعْلُومِ انه معلوم عند الله معين لا يستأخر و لا يستأخر [فَبِعِزَّتِكَ] اقسام بعزة الله و هي سلطانه و قهره - قرئ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ - منصوبين على ان الاول مقسم به كالله في • ع • ان عليك الله ان تبايعا • و جوابه لَأَمْلَأَنَّ - وَالْحَقُّ أَقْوَلُ انما انما بين المقسم به و المقسم عليه و معناه ولا اتول الا الحق - والمراد بالحق - اما اسمه عز و علا الذي في قوله ان الله هو الحق المبين - او الحق الذي هو نقيض الباطل عظمه الله باقسامه به - و مرفوعين على ان الاول مبتدأ محذوف اخبر كقوله لعنك فالحق تسمي لَأَمْلَأَنَّ وَالْحَقُّ أَقْوَلُ اي قراء كقوله • كَأَنَّهُ ام اصنع • - و مجروران على ان الاول مقسم به قد اضر مرفوعه قسمه كقولك الله لا تفعل و الحق اقول اي لا اتول الا الحق على حكاية لفظ المقسم به و

ورقة الزمر ٣٩ ج ١٤
الجزء ٢٣
١٤ ع
كلماتها ١١٨٤

سورة الزمر مكية وهي خمس وسبعون آية وثمانية ركوعاً •
حروفها ٤٩٩٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ • إِذَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ مُخْلِصٌ لَهُ الدِّينَ • أَلَا

معناه التوكيد والتشديد وهذا الوجه جائز في المنصوب والمرفوع أيضاً وهو وجه دقيق حسن - و قرئ
برفع الاول وجرة مع نصب الثاني وتخريجه على ما ذكرنا [مِنْكَ] من جنسك وهم الشياطين [وَمَنْ]
تبعك منهم من ذرية آدم - فأن قات [أَجْمَعِينَ] تأكيد لما ذا - قلت لا يخلو - ان يؤكد به الضمير في منهم
هو الكاف في منك مع مَنْ تبعك ومعناه لاملأ جهنم من المتبوعين والتابعين اجمعين لا اترك منهم احدا -
او لاملأها من الشياطين و ممن تبعهم من جميع الناس لا تفاوت في ذلك بين ناس وناس بعد وجود
الاتباع منهم من اولاد الانبياء وغيرهم • [عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ] الضمير المقرأ او للوحي [وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ]
من الذين يتصنعون ويتحللون بما ليسوا من اهله وما عرفتموني قط متصنعاً ولا مدعياً ما ليس عني
حتى أنتحل الندوة وتقول القرآن [إِنَّهُ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ] من الله [لِلْعَالَمِينَ] للثقلين اوحى الي فانما ابغى - وعن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المتكافئ ثلث علامات يزارع من فوقه ويتعاطى ما لا يبال ويقول ما
لا يعلم - [وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ] اي ما يأتيكم عند الموت - او يوم القيمة - او عند ظهور الاسلام ونشوة من صحة خبره
رانه الحق والصدق وفيه تهديد - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة صاد كان له بوزن
كل جبل سخرة الله لداود عليه السلام عشر حمضات وعصمه ان يصغر على ذنب صغير او كبير •

سورة الزمر

[تَنْزِيلُ الْكِتَابِ] - قرئ بالرفع على انه مبتدأ أخبر عنه بالظرف - او خبر مبتدأ محذوف
والجاء صلة التَّنْزِيلِ كما تقول نزل من عند الله او غير صلة كقولك هذا الكتاب من فلان الى فلان وهو
على هذا خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا تَنْزِيلُ الْكِتَابِ هذا من الله - او حال من
التنزيل عمل فيها معنى الاشارة - والنصب على اضمار فعل نحو اقرأ والنم - فان قلت ما المراد بالكتاب -
قلت الظاهر على الوجه الاول انه القرآن وعلى الثاني انه السورة [مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ] مخلصاً له الدين من
الشرك والرياء بالتوحيد وتصفية السر - و قرئ الدين بالرفع وحق من رعه ان يقرأ مخلصاً بفتح الهم
كقوله تعالى وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ حَتَّى يَطَاقُوا قَوْلَهُ [أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ] والخالص والمخلص واحد الا ان تصف
الدين بصفة صاحبه على الاسناد المجازي كقولهم شعر شاعر - واما من جعل مخلصاً حالا من المأيد وكذا الدين

سورة الزمر ٣٩

الجزء ٢٣

ع ١٤

لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ط وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ اَوْلِيَاءَ ه مَا نَعْبُدُهُمْ اِلَّا لِيُقَرِّبُوْنَا اِلَى اللّٰهِ زَلْفَى ط اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ
بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ه اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ه لَوْ اَرَادَ اللّٰهُ اَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَّاصْطَفٰى
مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحٰنَهُ ط هُوَ اللّٰهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ه خَالِقُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ بِالْحَقِّ ع يَكُوْنُ الْيَمَلُ عَلٰى

مبتدأ وخبراً فقد جاء بأعراب رجع به الكلام الى قولك لله الدين الآ لله الدين الخالص اي هو الذي وجب اختصاصه بأن تخلص له الطاعة من كل شائبة كدر لآلعه على الغيوب والاسرار وأنه الحقيق بذلك لخلوص نعمته عن استجرار المذقة بها - وعن قتادة الدين الخالص شهادة ان لا اله الا الله - وعن الحسن الاسلام - [والذين اتخذوا] يستعمل - المتخذين وهم الكفرة - والمتخذين وهم الملئكة وعيسى والآل والحق عن ابن عباس فالضمير في اتخذوا على الاول راجع الى الذين وعلى الثاني الى المشركين ولم يجب ذكرهم لكونه مفعولاً والراجع الى الذين محذوف والمعنى والذين اتخذهم المشركون اولياء والذين اتخذوا في موضع الرفع على الابتداء - فان قلت والخبر ما هو - فالت هو على الاول اما ان الله يحكم بينهم او ما اضر من القول قبل قوله ما نعبدكم وعلى الثاني ان الله يحكم بينهم - فان قلت فاذا كان ان الله يحكم بينهم بالخبر فما موضع القول المضمر - قلت يجوز ان يكون في موضع الحال اي قائلين ذلك - ويجوز ان يكون بدلاً من الصلة فلا يكون له معنى كما ان المبدل منه كذلك - وقرأ ابن مسعود باظهار القول قائلوا ما نعبدكم - وفي قراءة ابي ما نعبدكم الا ليقربونا الى الخطاب حكاية لما خاطبوا به اهلهم - وقرأ نعبدكم بضم النون اتباعاً للعين كما يتبعها الهمزة في الامر والتذويع في عذاب ارض - والضمير في بينهم لهم ولا يلائمهم والمعنى ان الله يحكم بينهم بانه يدخل الملئكة وعيسى الجنة ويدخلهم النار مع الحجارة التي نحتوها وعبدوها من دون الله يعذبهم بها حيث يجعلهم واياها حسب جهنم - واختلفنا ان الذين يعبدون موحدون وهم مشركون وانك يعادونهم ويلعذونهم وهم يرجون شفاعتهم وتقربهم الى الله زلفى - وقيل كان المسلمون اذا قالوا لهم من خلق السموات والارض اقروا وقالوا الله فاذا قالوا لهم فما لكم تعبدون الاضنام قالوا ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى فالضمير في بينهم عائد اليهم والى المسلمين والمعنى ان الله يحكم يوم القيمة بين المتقارعين من الفريقين • المراد بمنع الهداية منع اللطف تسجيلاً عليهم بأن لا لطف لهم وانهم في علم الله من الهالكين - وقرأ كذاب - وكذب قولهم في بعض من اتخذوا من دون الله اولياء بذات الله ولذلك عقبه سبحانه عليهم بقوله [لو اراد الله ان يتخذ ولداً لاصطفى مما يخلق ما يشاء] يعني لو اراد اتخاذ الولد لامتناع ولم يصح لكونه محالاً ولم يأت الا ان يصطفى من خلقه بعضه ويختصهم ويقربهم كما يختص الرجل ولده ويقربه وقد فعل ذلك بالملئكة فافتدنت به وغرركم اختصاصه اياهم فزعمت انهم اولاد جهنم به وبسحقته المخالفة لحقائق الاجسام والاعراض كانه قال لو اراد اتخاذ الولد لم يزل على ما فعل من اصطفاة ما شاء من خافه وهم الملئكة الا انكم جعلكم به حسبكم اصطفاةم اتخذهم اولاداً ثم تماذيتهم في جهنم وسفهم فجعلتهم بهم بنات فكنتهم

الذَّهَارِ وَيَكْوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۖ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ ۝١٤ أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ۝١٥ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَانزَلَ لَكُمْ مِنْ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيَّةَ أَزْوَاجٍ ۖ ۝١٦ يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ

كذابين كفارين متباعدين في الافتراء على الله وملكته غاليين في الكفر ثم قال [سُبْحَنَهُ] فذرة ذاته عن ان يكون له احد ما نسبوا اليه من الاولاد والاولياء - ودل على ذلك بما يضافه وهو انه واحد فلا يجوز ان يكون له صاحبة لانه لو كانت له صاحبة لكانت من جنسه ولا جذس له واذا لم يقات ان يكون له صاحبة لم يقات ان يكون له ولد وهو معنى قوله انثى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة - وقهار غلاب لكل شيء ومن الاشياء اليهم فهو يغلبهم فكيف يكون له اولياء وشركاء - ثم دل بخلق السموات والارض - وتكوين كل واحد من الملوك على الآخر - وتسخير النيران - وجبريها لاجل مسمى - وبث الناس على كثرة عددهم من نفس واحدة - وخلق الانعام على انه واحد لا يشارك فهار لا يغالب - والتكوين اللف والمي يقال كارتعامة على راسه وكورها وفيه اوجه - منها ان الليل والنهار خلقا يذهب هذا ويغشى مكانه هذا واذا غشى مكانه فكانما البسه ولف عايه كما يلفق اللباس على اللباس ومنه قول ذي الرمة في وصف السراب شعوب تلوي القذايا باحقيها حواشيد • لي انملأ بوابو التفاريج • ومنها ان كل واحد منهما يغيب الآخر اذا طرأ عايه فشبته في تغيبه اياه بشي وظاهر لفت عليه ما يغيبه عن مطامح البصار - ومنها ان هذا يذكر على هذا كروا متتابعاً فشبته ذلك بتتابع احوار العمامة بعضها على اثر بعض [أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ] الغالب القادر على عقاب المصرتين الغفار لذنوب الذائبين - او الغالب الذي يقدر على ان يعاجلهم بالعقوبة وهو يحلم عنهم ويؤخرهم الى اجل مسمى فسمي الحليم عنهم مغفرة - فان قلت فما وجه قوله [ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا] وما يعطيه من معنى التراخي - قلت هما آيتان من جملة الآيات اللتي عددها الله على وحدانيته وقدرته تشييب هذا الخلق الفئات المحصر من نفس آدم وخلق حواء من قصيدته الا ان احدهما جعلها الله عادة مستمرة والاخرى لم يجربها العادة ولم يخلق انثى غير حواء من قصيدته رجل فكانت ادخل في كونها آية واجلب لعجب السامع فعطفها بتم على الآية الاولى للدلالة على مباينتها لها فضلاً ومزية وتراخيها عنها فيما يرجع الى زيادة كونها آية وهو من التراخي في الحال والمنزلة لا من التراخي في الوجود - وقيل ثم متعلق بمعنى واحدة كانه قيل خلقكم من نفس وحدت ثم شفعها لانه بزواج - وقيل اخرج ذرية آدم من ظهره كالدثر ثم خاق بعد ذلك حواء [وَأَنْزَلَ لَكُمْ] وقضى لكم وقسم لان قضايه وقسمه موصوفة بالنزول من السماء حيث كتب في اللوح كل كائن يكون - وقيل لا تعيش الانعام الا بالذبات والغذبات لا يقوم الا بالماء وقد انزل الماء فكانها انزلها - وقيل خلقها في الجنة ثم انزلها ثمانية ازواج ذكراً وانثى من الابل والبقر والضأن والمعز - والزواج اسم لواحد معه اخر فاذا انفرد فهو فرد وتر قال الله تعالى فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى [خَلَقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقِ] حيواناً سورياً من بعد عظام مكسوة لحماً من بعد عظام عارية من بعد مضغ من بعد علق من

سورة الزمر ٣٩

الجزء ٢٣

ع ١٤

خَلَقْنَا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ * ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ * لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ * فَانْصُرُونَا * إِنَّ تَكْفُورًا فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيرٌ * وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ * وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ * وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى * ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ * إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ * وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ * رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ * ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ * مَا كَانَ يَدْعُو إِلَهَ مِنْ قَبْلُ * وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ * قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا * إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ * آمَنَ هُوَ قَائِلٌ أَنَّهُ الْبَيْتُ لِحُجَّتِهِ وَأَقَامُوا الْحَجَّةَ الْأَخِيرَةَ * وَيَرْجُوا

بعد نُطْفَ - وَالظُّلُمَاتِ الثَّلَاثِ البطن والرحم والمشيمة - وقيل الصلب والرحم والبطن - [ذِكْرُ] الذي هذه أفعاله هو [اللَّهُ رَبُّكُمْ] - [فَانْصُرُونَا] فكيف يُعَدِّلُ بكم عن عبادته إلى عبادة غيره - [فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيرٌ] نَدُّكُمْ أي عن إيمانكم وذكركم [احتاجون إليه] لاستغفاركم بالكفر واستغفاركم بالإيمان [وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ] رحمة لهم لأنه يوقعهم في الهلكة [وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ] أي يرضى الشكر لكم لأنه سبب فوزكم وفلاحكم فأنشأ ما كره كفركم ولا يرضى شكركم إلا لكم ولا يحكم إلا أن مفعلة ترجع إليه لأنه الغني الذي لا يحتاج إليه - ولقد تمحل بعض الغواة ليثبت لله ما نفاه عن ذاته من الرضا لعباده الكفر فقال هذا من العام الذي أريد به الخاص وما أراد الإعبادة الذين عذبهم في قوله إِنْ عِبَادِي لَيْسَ أَكْ غَائِبٌ سَاطِنٌ يريد المعصومين كقوله عَذَّبْنَا بِمَا عَصَيْنَا اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَقُولُ الظالمون علواً كبيراً - وقرئ يَرْضَى بضم الياء ووصل وبغير وصل وبسكونها * [خَوَّلَهُ] أعطاه - قال أبو النجم * شعرة * أعطى فلم يُبَدِّلْ ولم يُبَدِّلْ * كَوْمُ الدُّرَى من خَوْلِ المَخُولِ * وفي حقيقته وجهان - أحدهما جعله خائلاً مال من قولهم هو خائلاً مال وخال مال إذا كان متعدياً له حسن القيام به - ومنه ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه كان يَخُولُ أصحابه أحياناً بالموعة - والثاني جعله يَخُولُ من خال يَخُولُ إذا اختال واختار في معناه قول العرب * ع * أن الغني طويلاً الذليل مِبَاسٌ * [مَا كَانَ يَدْعُو إِلَهَ] أي تَسِي الضَّرَّ الذي كان يدعو الله إلى كشفه - وقيل تَسِي رَبِّه الذي كان يتضرع إليه ويبتهل إليه وما بمعنى من كقوله تعالى وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى - وقرئ [لِيُضِلَّ] يفتق الياء وضمها يعزي أن نتيجة جعله لله أنداداً ضلله عن سبيل الله أو أضلله والنتيجة قد تكون غرضاً في الفعل وقد تكون غير غرض - وقوله [تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ] من باب الخذلان والخلية لأنه قيل له إذا قد ابترت فبول ما أمرت به من الإيمان والطاعة فمن حَكَكَ أن لا تؤمر به بعد ذلك وتؤمر بدركه مبالغة في خذلانه وتخايفته وشأنه لأنه لا مبالغة في الخذلان أشد من أن يبعث على عكس ما أمر به ونظيره في المعنى قوله مَتَّاعٌ قَائِلٌ ثُمَّ مَاؤُهُمْ جَاءَهُمْ * قرئ آمَنَ هُوَ قَائِلٌ بالتخفيف على إدخال همزة الاستفهام على مَنْ - وبالتشديد على إدخال آم عليه ومن مبتدأ خبره محذوف تقديره [آمَنَ هُوَ قَائِلٌ] كغيره وإنما حذف دلالة التلام عليه وهو جري ذكر الكافر قبله وقوله بعده قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ - وقيل معناه آمَنَ هُوَ قَائِلٌ أفضل آمَنَ هو كافر - أو أهذا أفضل أم من هو قَائِلٌ على الاستفهام المتصل - والقائِلُ القائم

رَحْمَةً رَّبِّهِ ۖ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۚ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَٰئِكَ الْآيَاتِ ۚ قُلْ يُعَذِّبُ
الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمُ ۚ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ۚ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ ۚ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرِينَ
أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۖ قُلْ إِنِّي آمَرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۚ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ۖ

بما يجب عليه من الطاعة و منه قواه عليه السلام افضل الصلوة طول القنوت و هو القيام فيها و منه القنوت
فى الوتر لانه دعاء المصلي قائما [ساجدا] حال - و قرئ ساجدا قائم على انه خبر بعد خبر و الواو للجمع
بين الصفتين - و قرئ و يحذر عذاب الآخرة - و اراد بالدين يعلمون العاملين من علماء الديانة كانه جعل
من لا يعمل غير عالم - و فيه ازدياد عظيم بالدين يفتنون العلوم ثم لا يفتنون و يفتنون فيها ثم يفتنون بالدنيا
فهم عند الله جهلة حيث جعل القانتين هم العلماء - و يجوز ان يرد على سبيل التشبيه اى كما لا يستوي
العالمون و الجاهلون كذلك لا يستوي القانتون و العاصون - و قيل نزلت في عمار بن ياسر و ابي حذيفة
بن المغيرة المخزومي - و عن الحسن انه سئل عن رجل يتماذى فى المعاصي و يرجو فقال هذا تمنى و
انما الرجاء قوله فتلا هذه الآية - و قرئ إنما يدكره الاذغان [في هذه الدنيا] متعلق باحسنوا لا بحسنة معناه
الذين احسنوا في هذه الدنيا فلم حسنة فى الآخرة و هي دخول الجنة اى حسنة غير مكتوبة بالوصف
و قد علقه السدي بحسنة ففسر الحسنة بالصحة و العافية - فان قلت اذا علق الظرف باحسنوا فاعرابه
ظاهر فما معنى تعليقه بحسنة و لا يصح ان تقع علة لها للتقدمة - قلت هو صفة لها اذا تأخر فاذا تقدم كان
بيانا لمكانها فلم يخل التقدم بالتعلق و ان لم يكن التعلق وصفا - و معنى [و ارض الله واسعة] ان لا عذر
للمفروطين فى الاحسان البتة حتى ان اعتلوا بارطابهم و بلادهم و انهم لا يتمكنون فيها من التوفر على الاحسان
و صرف اليهم قيل لهم فان ارض الله واسعة و بلاد كثيرة فلا تجتمعوا مع العجز و تحولوا الى بلاد آخر
و اقتدوا بالانبياء و الصالحين فى مهاجرتهم الى غير بلادهم ليزدادوا احسانا الى احسانهم و طاعة الى
طاعتهم - و قيل هو للذين كانوا فى بلد المشركين فاصروا بالمهاجرة عنه كقوله تعالى ألم تكن ارض الله واسعة
فمهاجروا فيها - و قيل هي ارض الجنة - و [الصابرون] الذين صبروا على مفارقة اوطانهم و عشائرهم و على
غيرها من تجرع الغصص و احتمال البلاء فى طاعة الله و ازدياد الخير [بغير حساب] لا يحاسبون عليه -
و قيل بغير مكيال و غير ميزان يعرف لهم غرقا و هو تمثيل للكثير - و عن ابن عباس لا يهتدي اليه حساب
الحساب و لا يعرف - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم ينصب الله الموازين يوم القيمة فيؤتى باهل
الصلوة فيوزون اجورهم بالموازين و يؤتى باهل الصدقة فيوزون اجورهم بالموازين و يؤتى باهل الحج
فيوزون اجورهم بالموازين و يؤتى باهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان و لا ينشر لهم ديوان و يصب عليهم
الاجر صبا قال الله تعالى إنما يؤتى الصابرون اجرهم بغير حساب حتى يتمنى اهل العانية فى الدنيا ان
اجسادهم تقرض بالمقارضة مما يذهب به اهل البلاء من الفضل [قل انى امرت] باخلاص الدين

قُلْ إِنِّي خَافُ أَنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ قُلِ اللَّهُ أَعْبَدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ۝ فَأَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ ۝ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝ لَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۝ لَهُمْ مِنْ قُوَّتِهِمْ ظُلُلٌ مِنَ الدَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلُلٌ ۝ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِدَّةً ۝ يَعْبَادُ الْفَاقِقُونَ ۝ وَالَّذِينَ اجْتَدَبُوا

سورة الزمر ٣٩
الجزء ٢٣
ع ١٥

[وَأَمَرْتُ] بذلك لاجل [أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ] أي مقدسهم وسابقهم في الدنيا والآخرة والمعنى ان الخلاص له السبق في الدين فمن اخلص كان سابقا - فان قلت كيف عطف أَمَرْتُ على أَمَرْتُ وهما واحد - قلت ليسا بواحد لاختلاف جهتيهما وذلك ان الامر بالاخلاص وتكليفه شيء و الامر بالمحترز القائم به قصب السبق في الدين شيء وإذا اختلف وجه الشيء وصفاته ينزل بذلك منزلة شيئين مختلفين - ولك ان تجعل الام مزيدة مثلها في اردت لأن اعمل ولا تزاد الامع أن خدمة دين الاسم الصريح كأنها زدت عوضا من ترك الأصل الى ما يقوم مقامه كما عوض المسلمين في اطاع عوضا من ترك الأصل الذي هو اطوع والدليل على هذا الوجه مجيئه بغير لام في قوله وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ - وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ - وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وفي معناه اوجه - أن اكون اول من اسلم في زمانى ومن قومي لانه اول من خالف دين آبائه وخلع الاصنام وحطها وأن اكون اول الذين دعوتهم الى الاسلام اسلاما - وأن اكون اول من دعا نفسه الى ما دعا اليه غيره لكون مقتدى بي في قواي وفعلى جميعا ولا تكون صفتي صفة المaulك الذين يأمرون بما لا يفعلون - وأن اعمل ما استعصى به الإلالية من اعمال السابقين دلالة على السبب بالمسبب - يعني ان الله امرني ان اخلص له الدين من الشرك والرياء وكل شوب بدائى العقل والوحي فـ[ان عصيت ربى] بمخالفة الدليلين استوجبت عذابه فلا اعصيه ولا اتابع امرهم و ذلك حين دعوة الى دين آبائه - فان قلت ما معنى التكرير في قوله قُلْ إِنِّي أَمَرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ وقوله [قُلِ اللَّهُ أَعْبَدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي] - قلت ليس بتكرير لأن الاول للاخبار بانه مأمور من جهة الله باحداث العباداة والاخلاص والثاني اخبار بانه يختص الله وحده دون غيره بعبادته مخلصا له دينه ولدلالته على ذلك قدم المعبرون على فعل العباداة والآخرة في الاول فالكلام اول واقع في الفعل نفسه والعبادة وثانيا فيمن يفعل الفعل لاجله و لذلك رتب عليه قوله [فَأَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ] والمراد بهذا الامر الوارد على وجه التخيير الدال على الخذلان والتخليه على ما حقت فيه القول مرتين - [قُلْ إِنْ] الكاسلين في الخسران المتجاعلين لوجوهه واسبابه هم [الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ] لوقوعها في هلكة لا هلكة بعدها [وَأَخْسَرُوا] أَهْلِيَهُمْ لأنهم ان كانوا من اهل الدار فقد خسروهم كما خسروا انفسهم وان كانوا من اهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهابا لا رجوع بعده اليهم - وقيل وخسروهم لانهم لم يدخلوا مدخل المؤمنين الذين لهم اهل في الجنة يعني وخسروا اهليهم الذين كانوا يكونون لهم اوعامرا ولقد وصف خسراهم بغاية الفظاعة في قوله [لَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ] حيث استأنف الجملة - وصدورها بصرف التنبيه - ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر - ورف الخسران - وقعته بالمبين [وَمِنْ تَحْتِهِمْ] أطباق من

الطَّاعُونَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى ۖ فَبَشِّرْ عِبَادَ ۖ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ ۖ آمَنَ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ ۚ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ ۖ

النار هي [ظُلُلٌ] [لآخرين] [أُولَاك] العذاب هو الذي يتوعد [اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ] ويخوهم لمجتنبوا ما يوتهم فيه [يُعْبَادُ فَاتَّقُوا] ولا تتعرضوا لما يوجب سخطي وهذه عظة من الله ونصيحة بالغة - وقرئ يعبادي • [الطَّاعُونَ] فعلوت من الطغيان كالمكوت والرحموت إلا أن فيها قلباً بتقديم اللام على العين أطلقت على الشيطان أو الشياطين لكونها مصدرًا وفيها مبالغات - وهي التسمية بالمصدر كأن عين الشيطان طغيان - وإن البناء بזה مبالغة فإن الرحمة الواسعة والمكوت الملك المبسوط - والقلب وهو الاختصاص إذ لا نطق على غير الشيطان و المراد بها ههنا الجمع - وقرئ الطَّاعُونَ [أَنْ يَعْبُدُوهَا] بدل من الطَّاعُونَ بدل الاشتغال [لَهُمُ الْبُشْرَى] هي البشارة بالثواب لقوله تعالى لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يبشرهم بذلك في رحيه على آسنة رسله وتلقاهم الملائكة عند حضور الموت مبشرين وحين يحشرون قال الله تعالى يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ ثَوْرُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَنفِهِمْ يَشْرِيكُمُ الْيَوْمَ جُنُتٌ - وأراد بعباده [الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ] الذين اجتنبوا وأنابوا لا غيرهم وإنما أراد بهم أن يكونوا مع الاجتناب والانابة على هذه الصفة فوضع الظاهر موضع الضمير وأراد أن يكونوا نقاداً في الدين يميزون بين الحسن والاحسن والفاضل والافضل فإذا اعترضهم امران وجب وندب اختاروا الواجب وكذلك المباح والندب حرصاً على ما هو اقرب عند الله وأكثر ثواباً ويدخل تحته المذاهب واختيار اثبتها على السبيل واقواها عند السبتر وأبديها دليلاً أو إمامة وإن لا تكون في مذهبك كما قال القائل • ع • ولا تكن مثل غيري قد فارقنا • يريد المقلد - وقيل يَسْتَمِعُونَ القرآن وغيره فَيَتَّبِعُونَ القرآن - وقيل يَسْتَمِعُونَ أوامر الله فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهَا نحو انقصاص والعفو والانتصار والافضاء والابداء والاختفاء لقوله تعالى وَأَنْ تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ لَمِنَ الْمُتَّقِينَ وَأَنْ تُخَفُّوهَا وَتُؤْتُوَهَا الْفَقْرَاءَ فَمَا خَيْرَ لَكُمْ - وعن ابن عباس هو الرجل يجاس مع القوم فيسمع الحديث فيه محاسن ومساوئ فيحدث باحسن ما سمع ويكف عما سواه - ومن الوقفة من يقف على مبشر عبادي ويتدبر أن الذين يَسْتَمِعُونَ يرفعهم على الابتداء وخبره أُولَٰئِكَ • اصل الكلام آمَنَ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ فَأَنْتَ تُنْقِذُ جملة شرطية دخل عليها همزة الإنكار والقاء فاء الجزاء ثم دخلت الغاء التي في اولها للعطف على محذوف يدل عليه الخطاب تقديره أ انت مالك امرهم فمن حق عليه كلمة العذاب فأنت تنقذهم والهمزة الثانية هي الاولى كررت لتوكيد معنى الإنكار والاستبعاد - ووضع [مَنْ فِي النَّارِ] موضع الضمير فالآية على هذا جملة واحدة - وجه آخر وهو أن تكون الآية جملة خبري آمَنَ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ فَأَنْتَ تَخْلُصُهُ فَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ وإنما جاز حذف فأنْتَ تخلصه لأن فأنْتَ تُنْقِذُ يدل عليه نزل استحقاقهم العذاب وهم في الدنيا منزلة دخولهم النار حتى نزل اجتهد رسول الله وكده نفسه في دعائهم الى الإيمان منزلة انقاذهم من النار وقوله فَأَنْتَ

حوزة الزمر ٣٩

الجزء ٢٣

ع ١٦

لِكَيْ يَدِينَهُمْ رَبُّهُمْ لِمَا عَصَوْا رَبَّهُمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ قُوَّةٌ مِّنْ نَّوْفِهِمْ عُرِفَ مُبِينًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَ اللَّهُ ط لَا يَخْلُقُ اللَّهُ الْمُبْدَأَ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مَصْفُورًا ثُمَّ يُجْمَلُ حُطَامًا ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۝ أَفَمَن شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ ط قَوْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبِهِمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ ط أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ

تَنْقِذٍ يُقَيِّدُ إِنْ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي يَقْدِرُ عَلَى الْإِنْقَادِ مِنَ الْغَارِ وَحْدَهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ أَحَدٌ غَيْرُهُ فَكَمَا لَا يَقْدِرُ أَنْتَ إِنْ تَنْقِذُ الدَّخَلَ فِي الْغَارِ مِنَ الْغَارِ لَا يَقْدِرُ أَنْ تَخْلُصَهُ مِمَّا هُوَ فِيهِ مِنْ اسْتِحْقَاقِ الْعَذَابِ بِتَحْصِيلِ الْإِيمَانِ فِيهِ [عُرِفَ مِّنْ قُوَّتِهِ عُرِفَ] عَلَّائِي بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ - فَإِن قُلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [مُبِينًا] - قُلْتَ مَعْنَاهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّهُ بُذِيتْ بِذَلِكَ الْمَنَازِلُ الَّتِي عَلَى الْأَرْضِ وَسُوِّتَتْ تَسْوِيَّتُهَا [تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] كَمَا تَجْرِي مِنَ تَحْتِ الْمَنَازِلِ مِنْ غَيْرِ تَفَارُقٍ بَيْنَ الْعِلْوِ وَالسَّفَلِ [وَعَدَ اللَّهُ] مَصْدَرٌ مُّؤَكَّدٌ لِأَنَّ قَوْلَهُ لَهُمْ عُرِفَ فِي مَعْنَى وَعَدَهُمُ اللَّهُ ذَلِكَ ۝ [أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً] هُوَ الْمَطَرُ - وَقِيلَ كُلُّ مَاءٍ فِي الْأَرْضِ فَهُوَ مِنَ السَّمَاءِ يَنْزِلُ مِنْهَا إِلَى الصَّخْرَةِ ثُمَّ يَقْسِمُهُ اللَّهُ [فَسَلَكَهُ] فَادْخَلَهُ وَنَظَّمَهُ [يَنَابِيعٌ فِي الْأَرْضِ] عِيُونًا وَمَسَالِكًا وَمَجَارِي كَالْعُرُوقِ فِي الْأَجْسَادِ [مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ] هَيْئَاتُهُ مِنَ الْخَضِرَةِ وَحُمْرَةِ وَصَفَرَةٍ وَبَيَاضٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ - أَوْ أَصْنَافُهُ مِنْ بَرِّ وَشَعِيرٍ وَسِمِيسٍ وَغَيْرِهَا [يَهِيجُ] يَتَمَّ جَفَافُهُ عَنِ الْأَصْمَعِيِّ اللَّهُ إِذَا تَمَّ جَفَافُهُ حَانَ لَهُ أَنْ يَثُورَ عَنْ سَهَابَتِهِ وَيَذْهَبَ حُطَامًا مُّتَنَاقِطًا وَدَرِيذًا [إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا] لِلذِّكْرِ وَالتَّذْيِيقِ عَلَى أَنَّهُ لَا يَدَّ مِنْ صَانِعِ حَكِيمٍ وَأَنَّ ذَلِكَ كَائِنٌ عَنْ تَقْدِيرٍ وَتَدْبِيرٍ لَا عَنْ تَعْطِيلٍ وَاهْمَالٍ - وَبِجُوزِ أَنْ يَكُونَ مَثَلًا لِلدُّنْيَا كَقَوْلِهِ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَأَضْرِبَ لَهُمْ مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا - وَقَرِئَ مَصْفُورًا ۝ أَفَمَن [أَفَمَن] عُرِفَ اللَّهُ أَنَّهُ مِنْ أَعْلَى الْمَطْفِ فَلَطَفَ بِهِ حَتَّى أَنْشَرَحَ [صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ] وَرَغِبَ فِيهِ وَقَبِلَهُ كَمَنْ لَا لَطْفَ لَهُ فَهُوَ حَرَجٌ الصَّدْرُ قَاسِيُ الْقَلْبِ وَنُورُ اللَّهِ هُوَ لَطْفُهُ - وَقَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ آيَةَ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَنْشَرَحَ الصَّدْرُ قَالَ إِذَا دَخَلَ النُّورُ الْقَلْبَ أَنْشَرَحَ وَانْفَسَحَ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا عَلَامَةُ ذَلِكَ قَالَ الْإِنَابَةُ إِلَى دَارِ الْخَالِدِ وَالتَّجَانُّي عَنْ دَارِ الْغُورِ وَالتَّأَهُبُ لِلْمَوْتِ قَبْلَ نَزْلِ الْمَوْتِ وَهُوَ تَطْيِيرُ قَوْلِهِ آمَنَ هُوَ قَائِمٌ فِي حَذْفِ الْخَبَرِ - [مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ] مِنْ أَجْلِ ذِكْرِهِ أَيْ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ عِنْدَهُمْ أَوْ آيَاتِهِ إِشْمَازُوا وَازْدَادَتْ قُلُوبُهُمْ قِسَاوَةً كَقَوْلِهِ تَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ - وَقَرِئَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ - فَإِن قُلْتَ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ مِّنْ وَعَنَ فِي هَذَا - قُلْتَ إِذَا قُلْتَ قَسَا قَلْبُهُ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ فَالْمَعْنَى مَا ذَكَرْتُ مِنْ أَيْ الْقِسْوَةِ مِنَ أَجْلِ الذِّكْرِ وَبَسْبِهِ وَإِذَا قُلْتَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ فَالْمَعْنَى غَلِظَ عَنْ قَبُولِ الذِّكْرِ وَجَفَا عَذَهُ وَنَظِيرُهُ سَقَاةُ مِنَ الْعَيْمَةِ أَيْ مِنْ أَجْلِ عَطَشِهِ وَهَقَاةُ مِنَ الْعَيْمَةِ إِذَا أَرَاهُ حَتَّى أَبْعَدَهُ عَنِ الْعَطَشِ - عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ اصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَلُوا مِلَّةً فَقَالُوا لَهُ حَدِّثْنَا فَنَزَلَتْ - وَابْتِغَاءُ اسْمِ [اللَّهُ] مَبْدَأُ وَبِذَاء [نَزَلَ] عَلَيْهِ فِيهِ تَفْخِيمٌ لِّحَسَنِ الْحَدِيثِ وَرَفْعٌ مِنْهُ وَاسْتِشْهَادٌ عَلَى حُسْنِهِ وَتَاكِيدٌ لِّاسْتِنَادِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَآلِهِ مِنْ عِنْدِهِ وَإِنْ مِثْلُهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَصْدُرَ إِلَّا عَنْهُ وَتَنْبِيْهُ عَلَى أَنَّهُ وَحْدِي مُعْجَزٌ مِّبَاطِنٌ لِّسَانِ الْحَادِثِ

الْحَدِيثِ كُنَّا مُتَشَابِهًا مَثْنَيْنِ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ۖ ثُمَّ تَلَفُنْ جُلُودُهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ إِلَى ذِكْرِ

و[كُنَّا] بدل من أَحْسَنَ الْحَدِيثِ - ويحتمل ان يكون حالاً منه - و[مُتَشَابِهًا] مطلق في مشابهة بعضه بعضا فكان متذالاً لتشابه معانيه في الصحة والحكم والذم على الحق والصدق ومنفعة الخلق وتناسب الفاظه وتضافها في التخدير والامية وتجارب نظمه وتأليفه في الاعجاز والتبكييت - ويجوز ان يكون مَثْنَيْنِ بياناً لكونه مُتَشَابِهًا لان القصص المكررة لا تكون الا متشابهة - والمَثْنَيْنِ جمع مُثْنَيْنِ بمعنى مَرْدَدٍ ومكرر لما ثني من قصصه وأُثْبِتَ واحكامه وَاُمِرَ ونواهيه وعدده ووعيده و مواعظه - وقيل لانه يثنى في التلاوة فلا يمل كما جاء في وصفه لَا يَذْكُرُ وَلَا يَنْشَأُ وَلَا يَخْلُقُ على كثرة الرد - ويجوز ان يكون جمع مُثْنَيْنِ مَفْعَلٌ من التثنية بمعنى التكرير والاعادة كما كان قوله تعالى ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ بمعنى كرة بعد كرة و كذلك لِبَيْتِكَ وسَعْدَيْكَ وحَزَائِكَ - فَاِنْ قَاتَ كيف وصف الواحد بالجمع - قَاتَ انما صح ذلك لان الكتاب جملة ذات تقاضيل وتفصيل الشيء هي جملة لا غير الا تراك تقول القرآن أسباع وخماس وسور وأيات وكذلك تقول تقاضيص واحكام بمواعظ مكررات ونظيره قولك الانسان عظام وعروق واعصاب الا انك تركت الموصوف الى الصفة واصله كُنَّا مُتَشَابِهًا فصولاً مَثْنَيْنِ - ويجوز ان يكون كقولك برمة أعشار وثوب اخلاق - ويجوز ان لا يكون مَثْنَيْنِ صفة ويكون منتصباً على التمييز من مُتَشَابِهًا كما تقول رأيت رجلاً حسداً شاملاً والمعنى متشابهة مَثْنَيْنِ - فَاِنْ قَاتَ ما فائدة التثنية والتكوير - قَاتَ النفوس انفرشي عن حديث الوعد والمصلحة فما لم يكرر عليها قَوْدًا عن بدأ لم يرسخ فيها ولم يعمل عمله ومن ثم كانت عادة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يكرر عليهم ما كان يعظ به ويصحح ثلث مرات وسبعاً ليركز في قلوبهم ويعرسه في صدورهم - اقشعر الجلود اذا تنبص تقبضاً شديداً وتركيبه من حروف القشع وهو الاديم اليابس مضموما اليها حرف راء وهو الراء ليكون رابعاً ودالاً على معنى زائد يقال اقشعر جلده من الخوف وتفت شعرة وهو مثل في شدة الخوف فيجوز ان يريد به الله سبحانه التمثيل تصويراً لا فراط خشيتهم وان يريد التحقيق والمعنى انهم اذا سمعوا بالقرآن وبآيات وعيده أصابتهم خشية تقشعرت منها جلودهم ثم اذا ذكروا الله ورحمته وجوده بالمغفرة لأنت جلودهم وقلوبهم زال عنها ما كان بها من الخشية والفشورة - فَاِنْ قَاتَ ما وجه تعدية لان بالي - قَاتَ ضمن معنى فعل متعدي بالي كانه قيل سكنت او اطمأنت الى ذكر الله ليدع غير مهتقبضة راجعة غير خاشية - فَاِنْ قَاتَ لم يقتصر على ذكر الله من غير ذكر الرحمة - قَاتَ لان اصل امره الرحمة والراية ورحمته هي سابعة غضبه فلاصلة رحمته اذا ذكر لم يخطر بالبال قيل كل شيء من صفاته الا كونه رؤفاً رحيماً - فَاِنْ قَاتَ لم ذكرت الجلود وحدها اولاً ثم دُرُنت بها القلوب ثانياً - قَاتَ اذا ذكرت الخشية التي محلها القلوب فقد ذكرت القلوب فكانه قيل تقشعرت جلودهم من آيات الوعد ونخشى قلوبهم في اول وهلة فاذا ذكروا الله ومبني امره على الراية والرحمة

سورة الزمر ٣٩

الجزء ٢٣

ع ١٦

اللَّهُ ۚ ذَٰلِكَ هُدَىٰ اللَّهُ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ ۖ وَ مَن يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن هَادٍ ۖ أَتَمَنُّ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ
سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ وَ قِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُرُّوهُمَا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ۖ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَاَتَتْهُمْ الْعَذَابُ
مِن حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ۖ فَاِذَا هُمُ اللَّيْلُ الْخِزْيُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ وَ الْعَذَابُ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ ۖ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۖ
وَ لَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ لَّعَلَّهُم يَتَذَكَّرُونَ ۖ قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَّعَلَّهُم يَتَّقُونَ ۖ

استبدلوا بالخشية رجاء في قلوبهم و بالقشعريرة ليذا في جلودهم [ذَٰلِكَ] اشارة الى المَذَاب و هو
[هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ] يوفق به [مَن يَشَاءُ] يعني عباده المتقين حتى يخشوا تلك الخشية و يرجوا ذلك الرجاء
كما قال هُدَى لِّلْمُتَّقِينَ [وَ مَن يُضِلِلِ اللَّهُ] و من يخذله من الفساق و الفجوة [فَمَا لَهُ مِن هَادٍ] - او ذَٰلِكَ
الكاثر من الخشية و الرجاء هُدَى اللَّهِ اي اثر هداه و هو لطفه و سماه هُدَى لانه حاصل بالهدى يَهْدِي بِهِ
بهذا الاثر مَن يَشَاءُ مَن عباده يعني مَن صحب اولئك و رآهم خاشعين راجين فكان ذلك مرفعا لهم
في الاقتداء بسيرتهم و سلوك طريقهم وَ مَن يُضِلِلِ اللَّهُ و من ام يؤثر فيه الطامة لقسوة قلبه و اصراره على
فجوره فَمَا لَهُ مِن هَادٍ مَن مؤثر فيه بشيء قط * يقال اتقاه بدركته استقبله بها فوقي بها نفسه آية و اتقاه
بيده و قديرة [أَتَمَنُّ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ] كمن امن العذاب فحذف الخبر كما حذف في نظائره - و سُوءُ الْعَذَابِ
شدته و معناه ان الانسان اذا لقي مخوفا من المخاوف استقبله بيده و طالب ان يقي بها وجهه لانه اعز
اعضائه عليه و الذي يلقي في النار يلقي مغולה يدا الى عنقه فلا يتهدى له ان يتقي النار الا بوجهه الذي
كان يتقي المخاوف بغيره و قايمة له و محامة عليه - و قيل المراد بالوجه الجملة - و قيل نزلت في ابي جهل -
و قال لهم خزنة النار [ذُرُّوهُمَا] و قال [مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ] * [مَن حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ] من الجهة التي لا يستشعرون
و لا يخطر ببالهم ان الشراياتهم منها بيذاتهم امنون و انهم ان فوجئوا من ما منهم - و الخزي الذل و الصغار
كالسحق و الخسف و القتل و الجلاء و ما اشبه ذلك من نكال الله * [قُرْآنًا عَرَبِيًّا] حال مؤكدة كقولك جاءني
زيد رجلا صالحا و انسانا عاقلا - و يجوز ان يفتصب على المدح [غَيْرَ ذِي عِوَجٍ] مستقيما بريئا من التقاض
و الاختلاف - فان قلت فهلا قيل مستقيما او غير معوج - قلت فيه فائدتان - احدهما نفي ان يكون فيه
عوج قط كما قال وَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا - و الثانية ان لفظ العوج مختص بالمعاني دون الاعيان - و قبل المراد
بالعوج الشك و اللبس و انشد * شعر * وقد اتاك يقين غير ذي عوج * من الاله و قول غير مكذوب * و اضرب
لقومك مثلا و قل لهم ما تقولون في رجل من المماليك قد اشترك فيه شركاء بينهم اختلاف و تنازع كل
واحد منهم يدعي انه عبده فهم يعجزون و يتعارفون في مهن شتى و مشادة و اذا عذمت له حاجة تدافعه
فهو متخير في امره سادر قد تشعبت الهموم قلبه و توزعت افكاره لا يدري ايهم يرضي بخدمة و على
ايهم يعتمد في حاجاته و في اخر قد سلم لمالك واحد و خلص له فهو معتدق لما لزمه من خدمته معتمد عليه
فيما يصلحه نهمة واحد و قلبه مجتمع اي هذين العبدين احسن حالا و احمد شانا و المراد تمثيل حال

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَ رَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا ۚ الْحَمْدُ لِلَّهِ ۚ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٠﴾ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴿٥١﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴿٥٢﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى

من يُثبِتَ الهةَ شتى و ما يلزمه على قضية مذهبه من ان يدعى كل واحد منهم عبوديته ويتشاكسوا في ذلك و يتغالبا كما قال تعالى وَ لَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ هُوَ مَتَحْنِرًا ضَائِعًا لَا يَدْرِي أَيُّهُمْ يَْعْبُدُ وَعَلَى رَبوبيةِ أَيُّهُمْ يَْعْتَمِدُ و ممن يطلب رزقه و ممن يَلْتَمِسُ رِفْقَهُ فهُمَّ شُعَاعٌ و قلبه اوزاع و حال من لم يُثبِتْ الا الهُ واحدا فهو قائم بما كلفه عارف بما ارضاه و ما اسخطه متفضل عليه في عاجله مؤتمل للثواب في آجله - وَفِيهِ صِلَةُ شُرَكَاءَ كَمَا تَقُولُ اشْتَرَكُوا فِيهِ - وَالتَّشَاكُسُ وَالتَّشَاكُسُ الاختلاف تقول تشاكست احواله و تشاكست اسدانه سَلَامًا لِرَجُلٍ خَالِصًا - و قرئ [سَلَامًا] بفتح السين وفتح الغاء و كسرهما مع سكن العين وهي مصدر سَلَمَ و المعنى ذا سلامة [لِرَجُلٍ] اي ذا خاوص له من الشركة من قواهم حلفت له الضيعة - و قرئ بالرفع على الابتداء اي وهناك رجل سالم لرجل و انما جعله رجلا ليكون انطن لما شقي به او سعد فان المرأة و الصبي قد يغفلان عن ذلك [هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا] هل يستويان صفة على التمييز و المعنى هل يستوي صفتاهما و حالهما و انما يقتصر في التمييز على الواحد لبيان الجنس - و قرئ مَثَلَيْنِ كقولهِ وَ اكْثَرَ اَمْوَالًا و اَوْلَادًا مع قوله اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً - و يجوز فيمن قرأ مَثَلَيْنِ ان يكون الضمير في يَسْتَوِيَانِ للمثليين لان التقدير مَثَلُ رجل و مَثَلُ رجل و المعنى هل يستويان فيما يرجع الى الوصفية كما تقول كفى بهما رجلين - [اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ] الواحد الذي لا شريك له دون كل معبود سواه اي يجب ان يكون الحمد متوجها اليه وحده و العبادَةُ فَقَدْ ثَبِتَ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ [بَلْ اَكْذَبُوهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] فيشركون به غيره * كانوا يتربصون برسول الله صلى الله عليه و اله و سلم موته فاخبر ان الموت يعمهم فلا معنى للتربص و شماتة الباقي بالفاني - و عن قتادة نعى الى نبيته نفسه و نعى اليكم انفسكم - و قرئ مَاتَتْ و مَاتَتُونَ و الفرق بين المَيِّتِ و المَاتَتْ ان المَيِّتِ صفة لازمة كالسيد و اما المَاتَتْ فصفة حادثية تقول زيد مَاتَ غدا كما تقول ساند غدا اي سيموت و سيسود و اذا قلت زيد مَيِّتٌ فكما تقول حي في نقيضه فيما يرجع الى اللزوم و الثبوت و المعنى في قوله اِنَّكَ مَيِّتٌ و اِنَّهُمْ مَيِّتُونَ اِنَّكَ و اِيَّاهُمْ و ان كذتم احياء فانت في عداد الموتى لان ما هو كائن فكان قد كان [ثُمَّ اِنَّكُمْ] ثم اِنَّكَ و اِيَّاهُمْ فغلب ضمير المخاطب على ضمير الغيب [تَخَاصُمُونَ] فتخاصمتم انت عليهم بانك بلغت فكذبوا فاجتهدت في الدعوة فلجوا في العناد و يعتذرون بما لا طائل تحتد يقول الاتباع اطعنا سادتنا و كبراءنا و يقول السادات اغوتنا الشياطين و اباؤنا الاقدمون وقد حمل على اختصاص الجميع و ان الكفار يخاصم بعضهم بعضا حتى يقال لهم لا تختصموا ادبي و المؤمنون الكافرين بكتبتهم بالتحجج و اهل القبلة يكون بينهم الخصام - قال عبد الله بن عمر لقد عشنا برهة من دهرنا و نحن نؤمن ان هذه الآية انزلت فينا و لي اهل الكتاب قلنا كيف نختصم و نبينا واحد و ديننا واحد و كتابنا واحد حتى رأيت بعضنا يضرب بعضنا بزور بعض

مودة الزمر ٣٩

الجزء ٢٤

ع ١٧

اللَّهُ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ ۖ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ۝ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ۖ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ۝ لِيَكْفُرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ ۖ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ۖ وَمَنْ

بالصديق فعمرت انها نزلت فينا - وقال ابو سعيد الخدري كنا نقول ربنا واحد ونبتنا واحد وديننا واحد فما هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيوف قلنا نعم هو هذا - وعن ابراهيم النخعي قالت الصحابة ما خصومتنا ونحن اخوان فلما قتل عثمان قالوا هذه خصومتنا - وعن ابي العالية نزلت في اهل القبلة والوجه الذي يدل عليه كلام الله هو ما قدمت أولا الا ترى الى قوله فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَقَوْلَهُ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ وما هو الا بيان وتفسير للذين تكون بينهم الخصومة [كَذَبَ عَلَى اللَّهِ] انترى عليه باضافة الولد والشريك اليه [وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ] بالامر الذي هو الصدق بعينه وهو ما جاء به مُحَمَّدٌ صلى الله عليه وآله وسلم [إِذْ جَاءَهُ] فاجاه بالكذب كما سمع به من غير وقفة لاعمال روية واهتمام بتمييز بين حق وباطل كما يفعل اهل النصفة فيما يسمعون [مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ] اي لهؤلاء الذين كذبوا على الله وكذبوا بالصدق واللام في لِكَافِرِينَ اشارة اليهم [وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ] هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاء باحق وامن به واراد به آياه ومن تبعه كما اراد بموسى آياه وقومه في قوله تعالى وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ فلذلك قال [أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ] الا ان هذا في الصفة وذاك في الاسم - ويجوز ان يريد والفوج او الفريق الذي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ وهم "رسول" الذي جاء بالصدق وصحابته الذين صدقوا به - وفي قراءة ابن مسعود وَالَّذِينَ جَاءُوا بِالصِّدْقِ وَصَدَّقُوا بِهِ - وقرئ وَصَدَّقَ بِهِ بالتخفيف اي صدق به الناس و لم يكذبهم به يعني آياه اليهم كما نزل عليه من غير تحريف - وقيل صار صادقا به اي بسببه لان القرآن معجزة و المعجزة تصديق من الحكيم الذي لا يفعل القبيح لمن يجربها على يده - ولا يجوز ان يصدق الا الصادق فيصير لذاك صادقا بالمعجزة - و قرئ وَصَدَّقَ بِهِ - فان قلت ما معنى اضافة الاسماء والاحسن الى الذي عملوا وما معنى التفضيل فيهما - قلت اما الاضافة فما هي من اضافة الفعل الى الجملة التي يفضل عليها ولكن من اضافة الشيء الى ما هو بعضه من غير تفضيل كقولك الاشج اعدل بنمي موران و اما التفضيل فايدان بان الشيء الذي يفرط منهم من الصفات والزلات المكفرة هو عندهم الاسود لاستعظامهم المعصية والاحسن الذي يعملونه هو عند الله الانس لحسن اخلاصهم فيه فلذلك ذكر سيئهم بالاسود وحسنهم بالاحسن - و قرئ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا جمع سوء • [أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ] ادخلت همزة النكار على كلمة الغفي فانيد معنى اثبات الكفاية وتقريرها - قرئ بِكَافٍ قَبْدَهُ وهو رسول الله - وَكَافٍ عَبْدَهُ وهم الانبياء وذلك ان قريشا قالت لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انا نحف ان نخبتك الهتنا وانا نخشى عليك معرفتها لعيبك آياها - و يروى انه بعث خالد الى

مودة الزمر ٣٩
 الجزء ٢٤
 ع ١٧

يُضِلُّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۖ وَمَنْ يَدْرِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ ۚ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ۝ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ
 مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ ۚ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ ۚ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ ۚ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝
 قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ ۚ فَسَوْفَ تَعْمَلُونَ ۝ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَ يَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ

العزى ليكسرهما فقال له سادنها أحتركها يا خالدا ان لها شدة لا يقوم لها شيء نعمد خالدا اليها فهشم انفها
 فقال الله عز وجل أليس الله يكافئ ندية ان يعصمه من كل سوء ويدفع عنه كل بلا في مواطن الخوف
 وفي هذا تهكم بهم لانهم خوفاه ما لا يقدر على دفعه ولا ضرب - ار أليس الله يكافئ انبياءه ولقد قالت امهم
 نحو ذلك فكفاهم الله وذلك قول قوم هود ان نقول الا اعتزلت بعض الهدى يسرو - ويجوز ان يريد العبد
 العبد على الاطلاق لانه كافيه في الشدائد وكامل مصالحهم - وقرئ بكافئ عيده على الاضائة - وكافئ
 عيده - وكافئ يحتمل ان يكون غير مهموز مفاعلة من للغاية كقواك يجازي في يجزي وهو اباح من كفى
 لبقائه على لفظ المغالبة والمباراة - وان يكون مهموزا من المكواة وهي المجازاة اما تقدم من قوله و
 تجزيهم اجرهم [بالدين من دينه] اراد الاوثان التي اتخذوها آلهة من دونه - [بعزير] بغالب مضيع
 [ذي انتقام] ينتقم من أعدائه وفيه وعيد لقرش وعد للمؤمنين بأنه ينتقم لهم منهم ويصرفهم عليهم •
 قرئ كاشفت ضره وممسكت رحمته بالتدوين على الاصل وبالاضافة للتخفيف - فان قلت لم فرض
 المسئلة في نفسه ذنهم - قلت لانهم خوفاه معرفة الاوثان وتخذيلا فامر بان يقرروهم اول بان خالق العالم هو الله
 وحده ثم يقول لهم بعد التقرير ف [ان ارادني] خالق العالم الذي اقررت به [بضري] من مرض او فقر او غير ذلك
 من النوازل او [برحمة] من محبة او غنى او نحوهما هل هؤلاء اللاتي خوتهموتي اياهن كاشفات عني ضره
 او ممسكات رحمته حتى اذا القهم الحبحر وقطعهم حتى لا يحيدروا ببنت شقة قال [حسبي الله] كافيا لمعرفة
 او ثاكنم [عليه يتوكل المتوكلون] وفيه تهكم - ويريد ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سألهم فسكتوا فذلل قل
 حسبي الله - فان قلت لم قيل كاشفت وممسكت على التانيث بعد قوله ويخوونك بالدين من دونه -
 قلت اذنهم وكن انا و هن اللات والعزى ومناة قال الله تعالى افراءيتم اللات والعزى ومناة الثالثة
 الاخرى انكم الذكر و انه انثى ليضعفها ويعجزها زيادة تضعيف وتعجز عما طالبهم به من كشف الضر
 امسك الرحمة لان الانوثة من باب اللين والرخاوة كما ان الذكورة من باب الشدة والصلابة كاذه قال الاث اللاتي
 هن اللات والعزى ومناة اضعف مما تدعون لهن و اعجز وفيه تهكم ايضا [على مكانكم] على حالكم اللتي
 انتم عليها وجهتكم من العداوة اللتي تمكتم منها - والمكانة بمعنى المكان فاستعيرت عن العين للمعنى كما
 يستعار هذا و حيث للزمان و هما المكان - فان قلت حق الكلام فاني عامل على مكانتي فلم حذف - قلت
 للاختصار ولما فيه من زيادة الوعيد والاذان بان حاله لا تقف وتزداد كل يوم قوة وشدة فان الله قاصره

سورة الزمر ٣٩

الجزء ٢٣

ع ١

مُعْتَمِدٌ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ۚ وَمَنْ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ ۚ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ۚ
وَمَا آتَيْنَا عَلَيْهِمْ بَيِّنَاتٍ ۚ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ۚ فَيُمْسِكُ الَّتِي
قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ أَمْ اتَّخَذُوا
مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ ۚ قُلْ أَوْ لَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ۝ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا ۚ لَهُ مُلْكُ

و سعيده ومظهره على الدين كله الا ترى الى قوله فسوف تعلمون كيف توعداهم بكونه منصورا عليهم غالبا
عليهم في الدنيا والآخرة لانهم اذا اتاهم الخزي والعذاب فذلك عزة وغلبته من حيث ان الغلبة تقيم له
بعز عزيز من اوليائه وبذل دليل من اعدائه [تخزيه] مثل معتمد في وقعه صفة للعذاب اي عذاب مخزله
وهو يوم بدر وعذاب دائم وهو عذاب النار - وقرئ مكالبتكم • [للناس] لاجلهم ولجل حاجتهم اليه ليعشروا
ويؤذروا فتقوى دواعيهم الى اختيار الطاعة على المعصية ولا حاجة لي الى ذلك فانا الغني فمن اختار
الهدى فقد نفع نفسه ومن اختار الضلالة فقد ضرها وما وكلت عليهم لتجبرهم على الهدى فان التكليف
مبني على الاختيار دون الاجبار [الانفس] الجملة كما هي - وتوفيها اماتها وهي ان يسلب ما هي
به حية حساسة ذراة من صحة اجزائها وسلامتها لانها عند سلب الصحة كان ذاتها قد سلبت [والتي
لم تمت في منامها] يريد ويتوفى النفس التي لم تمت في منامها اي يتوفىها حين تمام تشييدها للناس
بالموتى ومنه قوله تعالى وهو الذي يتوفىكم بالليل حيث لا يميزون ولا يقصرون كما ان الموتى
كذلك [فيمسك] النفس [التي قضى عليها الموت] الحقيقي اي لا يردّها في رقتها حية [ويرسل الأخرى]
الدائمة [الى أجل مسمى] الى وقت ضربه لموتها - وقيل يتوفى النفس يستوفىها ويقبضها وهي النفس التي
تكون معها الحيوة والحركة ويتوفى النفس التي لم تمت في منامها وهي نفس التمييز - قالوا فالمتي
تتوفى في النوم هي نفس التمييز لان نفس الحيوة اذا زالت زال معها النفس والنائم
يتنفس - وروا عن ابن عباس رضي الله عنه في ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس
التي بها العقل والتمييز والروح التي بها النفس والتحريك فاذا نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض
روحه والصحيح ما ذكرت اولاً لان الله عز وجل خلق التوفى والموت والمنام جميعاً بالنفس وما عتوا
بنفس الحيوة والحركة ونفس العقل والتمييز غير متصف بالموت والنوم وانما الجملة هي التي تموت
وهي التي تمام [ان في ذلك] ان في توفى النفس مائنة ونامة وامساكها وارسالها الى اجل [لايت]
على قدرة الله و علمه [لقوم] يجيلون فيه افكارهم ويعتبرون - وقرئ قضى عليها الموت على البناء المفعول •
[ام اتخذوا] بل اتخذ قريش والهمزة للانكار [من دون الله] من دون اذنه [شفعاء] حين قالوا هؤلاء شفعاؤنا
عند الله - ولا يشفع عند احد الا باذنه الا ترى الى قوله قل لله الشفاعة جميعاً اي هو مالها فلا يستطيع احد
شفاعة الا بشرط ان يكون المشفوع له مرتضى وان يكون الشفيع مأذوناً له وهذا الشرطان مفقودان جميعاً

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ۖ
وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ۝ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ
أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۖ وَتَوَّانَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ
لَنْتَذَرَاهُ مِنْ سَوَاءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ط وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ۝ وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتِ مَا كَسَبُوا وَ

[أَوْ تَوَكَّنُوا] معناه : يشفعون ولو كانوا [لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ] أي ولو كانوا على هذه الصفة لا يملكون شيئاً
قط حتى يملكوا الشفاعة ولا عقل لهم [لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] تقرير لقوله لِلَّهِ الشَّعَاءَةُ جَمِيعًا لأنه
إذا كان له الملك كله والشفاعة من الملك كان مالكا لها - فَنَقَلَتْ بِهِ يَتَّصِلُ قَوْلُهُ [ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] -
قَالَتْ بِمَا يَلِيهِ مَعْنَاهُ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْيَوْمَ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَلَا يَكُونُ الْمَلِكُ فِي ذَلِكَ
الْيَوْمِ إِلَّا لَهُ مَلِكُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ • مدار المعنى على قوله [وَحْدَهُ] أي إذا افرد الله بالذكر ولم يذكر
معه ألهتهم اشْمَأَزَّتْ أي نفروا وانقبضوا • [وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ] وهم ألهتهم ذكر الله معهم أو لم يذكر
استبشروا لافتقارهم بها ونسيانهم حق الله إلى هواهم فيها - وقيل إذا قيل لا إله إلا الله وحده لا شريك له
نفروا لأن فيه نفيا لألهتهم - وقيل أراد استبشارهم بما سبق إليه لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
من ذكر ألهتهم حين قرأوا وَالْحُجُجَ عند باب الكعبة فسجدوا معه لفرحهم ولقد تقابل الاستبشار والاشمئزاز إذ
كل واحد منهما غاية في بابه لأن الاستبشار أن يمتلي قلبه سرورا حتى يفيض له بشرة وجهه ويتهلل والاشمئزاز
أن يمتلي غما وغیظا حتى يظهر الانقباض في أديم وجهه - فَنَقَلَتْ مَا الْعَامِلُ فِي إِذَا ذُكِرَ - قَالَتِ الْعَامِلُ فِي إِذَا
المفاجأة تقديرا وقت ذكر الذين من دونه فاجأوا رقت الاستبشار • يعلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بهم
وبشدة شكيمتهم في الكفر والعناد فقليل له ادع الله باسمائه العظمى : قل أنت وحدك تقدر على الحكم بيدي
وبيهم ولا حيلة لغيرك فيهم وفيه وصف لحالهم واعذار لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتسلية له
وعيد لهم - وعن الربيع بن خثيم كان قليل الكلام أنه أخبر بقتل الحسين رضي الله عنه وسخط على قاتله
وقالوا الآن يتكلم فما زاد على أن قال أنه أوقف فعلوا وقرأ هذه الآية - وروى أنه قال على أثره قُتِلَ مَنْ كَانَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يُجْلِسُهُ فِي حِجْرِهِ وَيَضَعُ يَدَهُ عَلَى فِيهِ [وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ] وعيد لا كنهه لفظاعته
وشدته وهو نظير قوله في الوعد فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أَخْفَى أَلَهُمَّ وَالْمَعْنَى وَظَهَرَهُمْ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ وَعَذَابِهِ
مَا لَمْ يَكُنْ قَطَّ فِي حَسَابِهِمْ وَلَمْ يُحَدِّثُوا بِهِ نَفْسَهُمْ - وقيل عملوا أعمالا حسبوها حسدات فإذا هي سيئات -
وعن سفين الثوري أنه قرأها فقال ويل لأهل الرياء ويل لأهل الرياء - وجرع محمد بن المنكدر عند موته
نقيل له فقال أخشى أية من كتاب الله وتلاها فانا أخشى أن يبدؤني من الله ما لم احتسبهم - [وَبَدَأَ لَهُمْ
سَيِّئَاتِ مَا كَسَبُوا] أي سيئات أعمالهم التي كسبوها وسيئات كسبهم حين تعرض صحائفهم وكانت خافية
عليهم كقوله تعالى أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ - أو أراد بالسيئات أنواع العذاب التي يجازون بها على ما كسبوا فسمتها

سَيِّئَاتٍ كَمَا قَالَ وَجَزَاءٌ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا [وَهَاقَ بِهِمْ] وَفَزَلَ بِهِمْ وَاحِطٌ جِزَاءَ هَزْأِهِمْ • التَّخْوِيلُ مَخْتَصٌّ بِالتَّفْضِيلِ
 يُقَالُ خَوَّلَنِي إِذَا أَعْطَاكَ عَلَى غَيْرِ جِزَاءٍ [عَلَى عِلْمٍ] لِي عَلَى عِلْمٍ مَنِي أَنِّي سَأَطَاةٌ لِمَا فِيَّ مِنْ فَضْلِ
 وَاسْتَحْقَاقٍ - أَوْ عَلَى عِلْمٍ مِنَ اللَّهِ بِي وَبِاسْتَحْقَاقِي - أَوْ عَلَى عِلْمٍ مَنِي بِوُجُوهِ الْمَكْسَبِ كَمَا قَالَ قَارُونَ عَلَى
 عِلْمٍ عِنْدِي - فَإِنَّ قَوْلَ لِمَ ذَكَرَ الضَّمِيرُ فِي أَوْتَيْتُهُ وَهُوَ لِلنِّعْمَةِ - قُلْتُ ذَهَابَ بِهِ إِلَى الْمَعْنَى لِأَنَّ قَوْلَهُ نِعْمَةً مِثْلًا شَيْئًا
 مِنَ النِّعْمَةِ وَقِسْمًا مِنْهَا - وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَا فِي أَيْدِي مَوْصُولَةٌ لَا كَافَّةٌ فَيَرْجِعُ إِلَيْهَا الضَّمِيرُ عَلَى مَعْنَى أَنْ
 الَّذِي أَوْتَيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ - [بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ] انْكَارُ لِقَوْلِهِ كَأَنَّهُ قَالَ مَا خَوَّلَكَ مَا خَوَّلَكَ مِنَ النِّعْمَةِ لِمَا تَقُولُ
 بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ أَيْ ابْتِلَاءٌ وَامْتِحَانٌ لَكَ أَتَشْكُرُ أَمْ تَكْفُرُ - فَإِنَّ قَوْلَ كَيْفَ ذَكَرَ الضَّمِيرُ ثُمَّ إِنَّهُ - قُلْتُ حَمَلًا عَلَى
 الْمَعْنَى أَوَّلًا وَعَلَى اللفظِ آخِرًا لِأَنَّ الْخَبَرَ لَمَّا كَانَ مَوْصُولًا إِعْنِي فِتْنَةٌ سَاعًا تَانِيثُ الْمَبْتَدَأَ لِأَجْلِهِ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَاهُ كَقَوْلِهِمْ
 مَا جَاءَتْ حَاجَتُكَ - وَقَرِئَ بَلْ هُوَ فِتْنَةٌ عَلَى وَفَوْقِ أَيْدِيهِ - فَإِنَّ قَوْلَ مَا السَّبَبُ فِي عَطْفِ هَذِهِ الْآيَةِ
 بِالْفَاءِ وَعَطْفِ مِثْلِهَا فِي أَوَّلِ السُّورَةِ بِالْوَاوِ - قُلْتُ السَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّ هَذِهِ وَقَعَتْ مُسَبِّبَةٌ عَنْ قَوْلِهِ
 وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُمْ يَشْمَأُزُونَ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِذِكْرِ الْإِلَهِ فَإِذَا مَسَّ
 أَحَدُهُمْ ضَرْعٌ مِنْ أَسْمَازٍ مِنْ ذِكْرِهِ دُونَ مَنْ اسْتَبْشَرَ بِذِكْرِهِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْأَيِّ اعْتِرَاضٍ - فَإِنَّ قَوْلَ
 حَقَّ الِاعْتِرَاضِ أَنْ يُوَكِّدَ الْمُعْتَرِضُ بِيْذِهِ وَيَبْذِي - قُلْتُ مَا فِي الِاعْتِرَاضِ مِنْ دَعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرِ مِنْهُ وَقَوْلِهِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ مَا عَقَّبَهُ مِنَ الْوَعِيدِ الْعَظِيمِ تَكْنِيْدُ لَانْكَارِ
 اِشْمَازِهِمْ وَاسْتَبْشَارِهِمْ وَرُجُوعِهِمْ إِلَى اللَّهِ فِي الشَّدَائِدِ دُونَ إِلَهُتِهِمْ قِيلَ قُلْ يَا رَبِّ لَا تَحْكُمْ بَيْنِي وَبَيْنَ
 هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَجْتَرِئُونَ عَلَيْكَ مِثْلَ هَذِهِ الْجِرَاةِ وَيَتَكَبَّرُونَ مِثْلَ هَذَا الْمُنْكَرِ إِلَّا أَنْتَ وَقَوْلِهِ وَلَوْ أَنَّ
 لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مُتَقَارِفًا لَهُمْ أَوْ لِكُلِّ ظَالِمٍ إِنْ جَعَلَ مُطْلَقًا أَوْ إِيَّاهُمْ خَاصَّةً إِنْ عَذِيقَتُهُمْ بِهِ كَأَنَّهُ قِيلَ وَلَوْ أَنَّ لِهَؤُلَاءِ
 الظَّالِمِينَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ حَتَّى أَحْكَمَ عَلَيْهِمْ بِسُوءِ الْعَذَابِ وَهَذِهِ الْأَسْرَارُ
 وَالنَّكَتَاتُ لَا يُدْرِكُهَا إِلَّا عَالِمُ الظُّلُمِ وَالْإِيقَاتِ مُخْتَبِئَةٌ فِي أَكْمَامِهَا وَإِنَّمَا الْآيَةُ الْإِبْرَاهِيمِيَّةُ فَلَمْ تَقْعَ مُسَبِّبَةٌ وَمَا
 هِيَ إِلَّا جُمْلَةٌ نَاسِبَةٌ جُمْلَةٌ قَبْلَهَا فَعَطَفْتُ عَلَيْهَا بِالْوَاوِ كَقَوْلِكَ قَامَ زَيْدٌ وَقَعْدَ عَمْرٍو - فَإِنَّ قَوْلَ مَنْ أَيْ وَجْهٌ
 وَقَعَتْ مُسَبِّبَةٌ وَاشْمَازُازٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ لَيْسَ بِمَقْتَضٍ لِاتِّجَانِهِمْ إِلَيْهِ بَلْ هُوَ مَقْتَضٍ لِمَصْدَرِهِمْ مِنْهُ - قُلْتُ
 فِي هَذَا التَّصْبِيبِ لَطْفٌ وَبَيَانٌ أَذْكَرُ تَقُولُ زَيْدٌ مَوْصُولٌ بِاللَّهِ فَإِذَا مَسَّهُ ضَرْعُ التَّجَا إِلَيْهِ فَهَذَا تَسْبِيبٌ ظَاهِرٌ
 لَا لِبَسٍ فِيهِ ثُمَّ تَقُولُ زَيْدٌ كَافِرٌ بِاللَّهِ فَإِذَا مَسَّهُ ضَرْعُ التَّجَا إِلَيْهِ فَتَجِيءُ بِالْفَاءِ مُجْبِئًا بِهِ ثُمَّ كَانَ الْكَافِرُ حَتَّى
 اتَّجَا إِلَى اللَّهِ التَّجَا الْمُؤْمِنِ إِلَيْهِ مُقِيمٌ كَقَرَّةٍ مَقَامِ الْإِيمَانِ وَمُجْرِبٌ مَجْرَابٌ فِي جَعْلِهِ سَبَبًا فِي الْإِتِّجَا
 نَآتَتْ تَحْكِي مَا عَكَسَ فِيهِ الْكَافِرُ لَا تَرَى أَنَّكَ تَقْصِدُ بِهَذَا الْكَلَامِ الْإِنْكَارَ وَالتَّعْجِيبَ مِنْ نَعْلِهِ • الضَّمِيرُ فِي [قَالَهَا]

يَكْسِبُونَ ۝ فَأَعَابَهُمْ سَيِّئَاتِ مَا كَسَبُوا ۚ وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتِ مَا كَسَبُوا رَمَا بِهِمْ
بِمَعْجِرَتِي ۝ أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ قُلْ
يَعْبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ۚ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ
الرَّحِيمُ ۝ وَاتَّبِعُوا إِلَيَّ رِبِّكُمْ وَأَطِيعُوا أَمْرًا مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ۝ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ
مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ۝ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ بُعِثْتُ فِي مَا فُرِطْتُ

راجع الى قوله إِنَّمَا أَوْفَيْتَهُ عَلَىٰ عِلْمٍ لَأنها كلمة او جملة من القول - و قرئ قد قاله على معنى القول و الكلام
و ذلك و [الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] هم قارون و قومه حيث قال إِنَّمَا أَوْفَيْتَهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِذِّي و قومه راضون بها فكانهم
قالوها - و يجوز ان يكون في الامم الخالية آخرون قائلون مثلها [فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] من متاع الدنيا
و يجمعون منه * [مِنْ هَؤُلَاءِ] من مشركي قومك [سَيُصِيبُهُمْ] مثل ما اصاب اولئك فقتل مناد يدهم
ببدر و حبس عذم الرزق فحطوا سبع سدين ثم بسط لهم فمطروا سبع سدين فقبل لهم او لم يعلموا انه لا قابض
ولا باسط الا الله عز وجل * [أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ] جَذَوْا عليها بالاسراف في المعاصي و الغلو فيها [لَا تَقْنَطُوا]
قرئ بفتح القون - و كسر هاء و ضمها - [إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا] يعني بشرط التوبة و قد تكرر ذكر هذا الشرط
في القرآن فكان ذكره فيما ذكر فيه ذكرا له فيما لم يذكر فيه لأن القرآن في حكم كلام واحد و لا يجوز فيه التناقض -
و في قراءة ابن عباس و ابن مسعود يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا لِمَنْ يَشَاءُ و المراد بمن يَشَاءُ مَنْ تَابَ لأن مشيئة
الله تابعة لحكمته و عذابه لا مله و جبروته - و قيل في قراءة النبي صلى الله عليه و آله و سلم و فاطمة رضي
الله عنها يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا و لا يَدَّيْنِي و نظير نفي المبالاة نفي الخوف في قوله و لَا تَخَافُ عِقَابَهَا - و قيل
قال اهل مكة يزعم محمد ان من عبد الاوثان و قتل النفس التي حرم الله لم يغفر له فكيف و لم نهاجر
و قد عبدنا الاوثان و قتلنا النفس التي حرم الله فنزلت - و روي انه اسلم عيش بن ابي ربيعة و الوليد
بن الوليد و نفر معهم ثم قتلوا و عذبوا فانلقوا فكما نقول لا يقبل الله لهم صرفا و لا عدلا ابدا فنزلت فكتمب
بها عمر رضي الله عنه اليهم فاسلموا و هاجروا - و قيل نزلت في وحشي قاتل حمزة رضي الله عنه - و عن
رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ما أحب ان آي الدنيا ما فيها بهذه الآية فقال رجل يا رسول الله و من
اشرك فسكت ساعة ثم قال ألا و من اشرك ثلث مرات [وَاتَّبِعُوا إِلَيَّ رِبِّكُمْ] و توبوا اليه [وَأَسْلَمُوا لَهُ] و
اخلصوا له العمل و انما ذكر الانابة على اثر المغفرة لئلا يطمع طامع في حصولها بغير توبة و للدلالة على انها
شرط فيها لئلا تحصل بدونه * [وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ] مذل قوله الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ
فَيَنْتَبِعُونَ احسنه [وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ] اي يفجأكم و انتم غافلون كأنكم لا تحسسون شيئا لفرط غفلتكم و سهوكم
[أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ] كراهة ان تقول - فان قلت لم تكررت - قلت لأن المراد بها بعض الانفس و هي نفس الكفرة -
و يجوز ان يراد نفس متميزة من الانفس إما بلجاج في الكفر شديد او بعذاب عظيم - و يجوز ان يراد

فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُذِّبَ لِمَنِ السَّاحِرَيْنِ ﴿٣٩﴾ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٤٠﴾ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٤١﴾ بَلَى قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكَذَّبْتَ

التكثير كما قال الاعشى • شعر • و رَبِّ بَقِيعٍ لَوْ هَدَيْتُ بِجَوْهٍ • اتاني كريم ينفذ الرأس مغضبا • وهو يريد افواجا من الكرام ينصرونه لا كريما واحدا ونظيره رب باد قطع رب بطل قارعت وقد اخذلس الطعنة ولا يقصد الا التكثير - و قرى يحسرتي على الاصل ويحسرتاي على اجمع بين العوض والم عوض منه - والجذب الجانب يقال انا في جنب فلان وجانبه وناحيته • فلان ليقن الجنب والجانب ثم قالوا فرط في جذبته وفي جانبه يريدون في حقه قال سابق البدريري • شعر • اما تتقين الله في جنب راسي • له كبد حرمي عليك تقطع • وهذا من باب الكذابة لانك اذا ثبت الامر في مكان الرجل وحيزه فقد اثبتته فيه الا ترى الى قوله • شعر • ان السماحة والمروة والذدى • في قبة ضربت على ابن الحشرج • ومنه قول الناس لمكانك فعلت كذا يريدون لاجلك وفي الحديث من الشراك الخفي ان يصلي الرجل امكان الرجل وكذا فعلت هذا من جهتك فمن حيث لم يبق فرق فيما يرجع الى اداء الغرض بين ذكر المكان وتركه - قيل [فرطت في جنب الله] على معنى فرطت في ذات الله - فان قلت فمرجع كلامك الى ان ذكر الجنب كلا ذكر سوى ما يعطى من حسن الكذابة و بلاغتها فكانه قيل فرطت في الله فما معنى فرطت في الله - قلت لا بد من تقدير مضاف محذوف سواء ذكر الجنب او لم يذكر والمعنى فرطت في طاعة الله وعبادة الله وما شبه ذلك - وفي حرف عبد الله وحفصة في ذكر الله وما في ما فرطت مصدريه مثلها في ما رحبت [وان كذبت لمن الساحرين] - قال قتادة لم يكفه ان ضيع طاعة الله حتى سخر من اهله - ومحل وان كذبت انصب على الحال كانه قال فرطت و انا ساخر ابي فرطت في حال سخرتي • وروي انه كان في بني اسرائيل عالم ترك علمه و فسق اناه ابلوس فقال له تمتع في الدنيا ثم تسب طاعه و كان له مال فانفته في الفجور فاتاه ملك الموت في الد ما كان فقال يحسرتي على ما فرطت في جنب الله ذهب عمري في طاعة الشيطان واستخطت ربي فندم حين لم ينفعه الذم فانزل الله خبره في القرآن [لو ان الله هدايني] لا يخاو - اما ان يريد به الهداية بالاجاء وبالاطاف - او بالوحي - فالاجاء خارج - عن الحكمة و لم يكن من اهل الاطاف فيلطف به - و اما الوحي فقد كان ولكه اعرض ولم يقبله حتى يهدي ولما يقول هذا تحيرا في امره و تعلا بما لا يجدي عليه كما حكى عنهم التعلل باغواء الرؤساء والشياطين ونحو ذلك ونحوه لو هداينا الله اهديكم - وقوله [بلى قد جاءتك آياتي] رد من الله عليه معناه بلى قد هديت بالوحي [فكذبت] به [واستكبرت] عن قبوله و انزلت الكفر على الايمان والضلالة على الهدى - و قرى بكسر اللام على مخاطبة النفس - فان قلت هلا قرن الجواب بما هو جواب له وهو قوله لو ان الله هدايني و لم يفصل بينهما بآية - قلت لانه لا يخلو - اما ان يقدم على اخرى القرائن الثابت فيفرق بينهما - واما ان تؤخر القرينة الوحطى - فلم يحسن الاول لما فيه من تهديد النظم بالجمع بين القرائن - واما

سورة الزمر ٣٩ من الكافرين ٥ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ ۖ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ۖ
 الجزء ٢٤ وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمِيقَاتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۖ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ۖ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
 ٣ ٤ وَكِيلٌ ۖ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ۖ قُلْ أَغْوَى اللَّهُ

الذاني فلما فيه من نقض الترتيب وهو الخسر على التفريط في الطاعة ثم التعلل بفقد الهداية ثم تمنى الرجعة فكان الصواب ما جاء عليه وهو انه حكى اقوال النفس على ترتيبها ونظمها ثم اجاب من بينها عما اقتضى الجواب - فان قلت كيف صح ان يقع باى جوابا لغير منفي - قلت لو ان الله هداني فيه معنى ما هديت * [كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ] وصفوه بما لا يجوز عليه وهو متعال عنه فاضافوا اليه الولد والشريك وقالوا هو ولد شفعارنا وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم وقالوا والله امرنا بها ولا يبعد عنهم قوم يستقونهم بفعل القبائح وتجويز ان يخلق خلقا لا لغرض ويؤمن لا اعوض ويظلمونه بتكليف ما لا يطاق ويحسمونه بكونه مرتدعا معاندا مدركا بالحاسة ويتبدلون له يدا وقدا وجنبا متستورين بالجليلة ويجعلون له اذدادا بالذاتهم معه قدام [وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ] جملة في موضع الحال ان كان ترى من رؤية البصر ومفعول ثان ان كان من رؤية القلب - قرئ يُنَجِّي - وَيُنَجِّي - [بِمِيقَاتِهِمْ] بفلاحهم يقال فاز بذلك اذا افلح به وظفر بمراده منه وتفسير المفازة قوله [لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] كانه قيل وما مفازتهم قيل لا يمسهم السوء اي ينجيهم بنفي السوء والحزن عنهم از بسبب منجاتهم من قوله تعالى وَلَا تَحْسَبُدَّهُمْ بِمِيقَاتِهِ مِنَ الْعَذَابِ اي بمناجاة منه لان النجاة من اعظم الفلاح وسبب منجاتهم العمل الصالح ولهذا فسر ابن عباس رضي الله عنه المفازة بالاعمال الحسنة - ويجوز بسبب فلاحهم لان العمل الصالح سبب الفلاح وهو دخول الجنة - ويجوز ان يسمى العمل الصالح في نفسه مفازة لانه سببها - وقرئ بِمِيقَاتِهِمْ على ان لكل متوق مفازة - فان قلت لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ ما محله من الاعراب على التفسيرين - قلت اما على التفسير الاول فلا محمل له لانه كلام مستأنف - واما على الذاني فمحله الذنب على الحال * [لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] اي هو مالك امرها وحافظها وهي من باب الكفاية لان حافظ الخزائن ومدبر امرها هو الذي يملك مقاليدها ومنه قولهم فلان اتقيت اليه مقاليد الملك وهي المفاتيح ولا واحد لها من لفظها - وقيل مقاليد - ويقال اقليد وَاَقْلِيد والكلمة اصلها فارسية - فان قلت ما للكتاب العربي المبين والفارسية - قلت التعويل احوالها عريضة كما اخرج الاستعمال المهمل من كونه مهمل - وان قلت بم اتصل قوله وَالَّذِينَ كَفَرُوا - قلت بقوله وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا اي ينجي الله المتقين بمفازاتهم والذين كفروا هُمُ الْخٰسِرُونَ واعترض بينهما بانه خالق الاشياء كلها وهو مهمل عليها فلا يخفى عليه شيء من اعمال المكلفين فيها وما يستحقون عليها من الجزاء وقد جعل متصلا بما يليه على ان كل شيء في السموات والارض فالله خالقها وفاتح بابها [وَالَّذِينَ كَفَرُوا] وجحدوا ان يكون الامر كذلك [اُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ] - وقيل سأل عثمان رضي الله عنه

تَأْمُرُونَنِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ۝ وَلَقَدْ أَوْحَيْتَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ ۚ لَنْ أَشْرَكَتَ لِيُخَيِّطُنَّ عَمَلَكُمْ
وَلَنْتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ق ۚ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن تفسير قوله لَنْ أَسْأَلُكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَقَالَ يَا عُمَرُ مَا سَأَلَنِي
عَنْهَا أَحَدٌ قَبْلَكَ تَفْسِيرُهَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - وَاللَّهُ أَكْبَرُ - وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ - وَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ - وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ
إِلَّا بِاللَّهِ - هُوَ الْوَلِيُّ وَالْآخِرُ وَالْأَوَّلُ وَالْبَاطِنُ - بِيَدِهِ الْخَيْرُ يُخَيِّتُ وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَتَوَلَّاهُ
عَلَى هَذَا أَنَّ لِلَّهِ هَذِهِ الْكَلِمَاتُ يُوَحِّدُ بِهَا وَيَمَجِّدُ وَهِيَ مَفَاتِيحُ خَيْرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَنْ تَكَلَّمَ بِهَا مِنَ الْمُتَّقِينَ
أَصَابَهُ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَلِمَاتِ تَوْحِيدِهِ وَتَجِيدِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ * [أَفَغَيْرَ اللَّهِ] مَنْصُوبٌ
بِأَعْبُدُ وَ [تَأْمُرُونَنِي] اعْتِرَاضٌ وَمَعْنَاهُ أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَعْبُدُ بِاسْمِهِمْ وَذَلِكَ حَيْثُ قَالَ لَهُ الْمُشْرِكُونَ اسْتَغْنِ بَعْضُ
الْهَتْنَا وَنَوْمَنْ بِالْهَيْكِ - أَوْ يَنْصَبُ بِمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ جُمْلَةُ قَوْلِهِ تَأْمُرُونَنِي أَعْبُدُ لَأَنَّهُ فِي مَعْنَى تَعْبُدُونَنِي وَتَقْوَانِ
لِي أَعْبُدُ وَ الْأَصْلُ تَأْمُرُونَنِي أَنْ أَعْبُدَ فَحُذِفَ أَنْ وَرَفَعَ الْفِعْلُ كَمَا فِي قَوْلِهِ ج * إِلَّا إِلَهَ الْزَجْرِيِّ احْضَرُ الْوَفَى *
إِلَّا تَرَاكَ تَقُولُ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَقْوُونَ لِي أَعْبُدُ وَ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَقْوُونَ لِي أَعْبُدُ فَكَذَلِكَ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونَنِي أَنْ
أَعْبُدَ وَأَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونَنِي أَنْ أَعْبُدُ وَالْأَدِلُّ عَلَى صِحَّةِ هَذَا الْوَجْهِ قِرَاءَةُ مِنْ قَرَأَ أَعْبُدَ بِالْمَنْصَبِ - وَقَرَأَ
تَأْمُرُونَنِي عَلَى الْأَصْلِ وَ تَأْمُرُونَنِي عَلَى أَنْ أَعْبُدَ أَوْ حَذَفَ - قَرَأَ [لِيُخَيِّطُنَّ عَمَلَكُمْ] وَالْمُخَيِّطُ عَلَى
الْبَدَاءِ لِلْمَفْعُولِ - وَلِيُخَيِّطُنَّ بِالزُّنُونِ وَالْيَاءِ أَيْ لِيُخَيِّطُنَّ اللَّهَ أَوْ الشَّرْكَ - فَانْقَسَمَتِ الْوَحْيُ الْيَمِ جَمَاعَةً فَكَيْفَ
قَالَ لَنْ أَشْرَكَتَ عَلَى التَّوْحِيدِ - قُلْتُ مَعْنَاهُ أَوْحَيْتُ إِلَيْكَ لَنْ أَشْرَكَتَ لِيُخَيِّطُنَّ عَمَلَكُمْ وَالَّذِينَ
مِنْ قَبْلِكَ مِثْلُهُ أَوْ أَوْحَيْتُ إِلَيْكَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ مِثْلُهُ كَمَا تَقُولُ كَسَانَا حَلَّةً أَيْ كُلُّ وَاحِدٍ
مَذًى - فَانْقَسَمَتِ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ الْأَمِينِ - فَلَتِ الْأَوَّلَى مَوْطِنَهُ الْقِسْمُ الْمَحْذُوفُ وَالثَّانِيَةُ لَامُ الْجَوَابِ وَهَذَا
الْجَوَابُ سَائِلُ الْجَوَابِينَ اعْزِي جَوَابِي الْقِسْمَ وَالشَّرْطَ - فَانْقَسَمَتِ كَيْفَ مَعَ هَذَا الْكَلَامِ مَعَ عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى
أَنْ رُسُلَهُ لَا يَشْرِكُونَ وَلَا تُخْبِطُ أَعْمَالُهُمْ - قُلْتُ هُوَ عَلَى سَبِيلِ الْفَرْضِ وَالْمَحَالَّاتُ يَصَحُّ فَرْضُهَا لِأَعْرَاضٍ فَكَيْفَ
بِمَا لَيْسَ بِمَحَالٍّ إِلَّا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ وَأَوْشَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا يَعْنِي عَلَى سَبِيلِ الْأَجَاءِ
وَلَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لَامْتِزَاجَ الدَّاعِي إِلَيْهِ وَوَجُودِ الْمَصَارِفِ عَنْهُ - فَانْقَسَمَتِ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [وَلَنْتَكُونَنَّ مِنَ
الْخَاسِرِينَ] - قُلْتُ يَحْتَمِلُ وَلَنْتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ بِسَبَبِ حَبْوَطِ الْعَمَلِ - وَنَحْتَمِلُ وَلَنْتَكُونَنَّ فِي الْآخِرَةِ مِنْ جُمْلَةِ
الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ أَنْ مَاتَ عَلَى الْوَدَّةِ - وَنَجُوزُ أَنْ يَكُونَ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى الرَّسُولِ أَشَدَّ فَلَا يَمَاهُ
بَعْدَ الْوَدَّةِ إِلَّا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ إِذَا لَأَنْتَكُذَكُ ضَعْفَ الْحَيَاةِ وَضَعْفَ أَلْمَامَاتِ [بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ] رَدَّ لِمَا أُصِرَّ بِهِ
مِنْ اسْتِغْنَاءِ بَعْضِ أَهْلِهِمْ كَأَنَّهُ قَالَ لَا تَعْبُدُ مَا أَمْرُوكَ بِعِبَادَتِهِ بَلْ إِنْ كُنْتَ عَاقِلًا فَاعْبُدِ اللَّهَ فَحُذِفَ الشَّرْطُ وَ
جَعَلَ تَقْدِيمُ الْمَفْعُولِ عَوْضًا مِنْهُ [وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ] عَلَى مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْكَ مِنْ أَنْ جَعَلَكَ سَيِّدًا وَدَادِمًا -
وَجَزَّ الْفَرْادُ نَصْبَهُ بِفِعْلِ مَضْمَرٍ هَذَا مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ تَقْدِيرُهُ بَلِ اللَّهَ أَعْبُدْ فَاعْبُدْ - لِمَا كَانَ الْعَظِيمُ مِنَ الْأَشْيَاءِ إِذَا

سورة الزمر ٣٩ قُبِضَتْهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمُوتُ مَطْرُوتٌ بِمِيزَانِهِ ط سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ٥ وَنَفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ
الجزء ٢٤ فِي السَّمُوتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ الْأَمَنَ شَاءَ اللَّهُ ط ثُمَّ نَفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ٦ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ

ع ٣

عونه الانسان حق معرفته وقدره في نفسه حق تقديره عظمه حق تعظيمه قيل [وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ] ورتب
بالتشديد على معنى وما عظموه كنه تعظيمه ثم نبههم على عظمته وجلالة شأنه على طريقة التبجيل فقال
[وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمُوتُ مَطْرُوتٌ بِمِيزَانِهِ] والغرض من هذا الكلام اذا اخذته كما هو بجملة
ومجموعه تصوير عظمته والتوقيف على كنه جلالة لا غير من غير ذهاب بالتبضة ولا باليمين الى جهة حقيقة
او جهة مجاز وكذلك حكم ما يروى ان جبرئيل عليه السلام جاء الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا
ابا القاسم ان الله تعالى يمسك السموات يوم القيامة على اصبع و الارضين على اصبع و الجبال على اصبع
والشجر على اصبع و الثرى على اصبع و سائر الخلق على اصبع ثم يهزهن فيقول انا الملك فضحك
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعجبا مما قال ثم قرأ تصديقاً له وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ الْآيَةُ وانما
ضحك افسح العرب و تعجب لانه لم يفهم منه الا ما يفهمه علماء البيان من غير تصور امساك و لا اصبع
ولا هز ولا شيء من ذلك ولكن فهمه وقع اول شيء و آخره على الزبدة و الخلاصة التي هي الدلالة على
القدرة الباهرة وان الافعال العظام التي تتخير فيها الانعام والاذهان ولا تكتفيها الارهاق هيذة عليه هوانا لا يوصل
السامع الى الوقوف عليه الا اجراء العبارة في مثل هذه الطريقة من التخيل ولا ترى باباً في علم البيان
ادق و لا ارق و لا يطغى من هذا الباب و لا انفع و اعون على تعاطي تأويل المشتبهات من كلام الله في القرآن
و سائر الكتب السماوية و كلام الانبياء فان اكثر و غايته تخيلات قد زلت فيها الاقدام قديما و ما أتى الزالون
الا من قلة عذيتهم بالبحث و التدقيق حتى يعلموا ان في عداد العلوم الدقيقة علما لو قدره حق قدره لما
خفي عليهم ان العلوم كلها مفقورة اليه و عيال عليه ان لا يحل نقدها المورثة و لا يفتك قيودها المكنية الا
هو و كم آية من آيات التنزيل و حديث من احاديث الرسول قد ضيم و سيم الخسف بالتأويلات الغفلة
و الوجوه الرثة لان من تأول ليس من هذا العلم في عيرون لا نفير و لا يعرف قبيلة من دبير - والمراد بالارض
الارضون السبع يشهد لذلك شاهدان قوله جميعاً و قوله و السموات و لان الموضع موضع تعظيم و تفضيم فهو
مقتضى للمبالغة و مع القصد الى الجمع و تأكيد بالجميع اتبع الجمع مؤكدة ببل مجيء الخبر ليعلم اول الامر ان
الخبر الذي يرد لا يقع عن ارض واحدة و لكن عن الاراضي كلها - و انقبضة المرة من القبض فقبضت قبضة
من اثر الرسول و القبضة بالضم المقدار المقبوض بالكف و يقال ايضاً اعطني قبضة من كذا يريد معنى
القبضة تسمية بالمصدر كما روي انه نهى عن خبطة السبع و كلا المعنيين محتمل و المعنى و الارضون جميعا
قبضته اي ذرات قبضته يقبضهن قبضة واحدة يعني ان الارضين مع عظمهن و بسطتهن لا يبلغن الا قبضة
واحدة من قبضاته كانه يقبضها قبضة بكف واحدة كما تقول الجزور آكلة لقمان و الغلة جرعة اي ذات اكلته

بِنُورٍ رَبَّهَا وَ رُفِعَ الْكِتَابُ وَ حُيِيَ بِالذِّبْيَيْنِ وَالشَّهَادَةِ وَ نُفِصَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَ هُمْ لَا يَظْلَمُونَ ٥ وَ وَفَّيْتُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَ هُوَ اعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ٦ وَ سَيِّقُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ زُمَرًا ٧ حَتَّى إِذَا جَاؤَهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا

وذاك جرعة يريد انهما لا تغنيان الا باكلة فذة من اكلاته و جرعة فردة من جوعاته و اذا اريد معنى القبضة فظاهر لان المعنى ان الارضين بحملتها مقدار ما يقبضه بكف واحدة - فان قلت ما وجه قراءة من قرأ قبضته بالنصب - قلت جعلها ظرفا مشبها للموت بالمبهم - مطويبت من الطي الذي هو ضد النشر كما قال تعالى يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ وعادة طوي السجل ان يطويه يمينه - وقيل قبضته ملكه بلا مدافع ولا منازع - و يمينه بقدرته - وقيل مطويبت يمينه مقتنيات بقسمه لانه اقسم ان يفتيا ومن اشتم راحة من علمنا هذا فليعرض عليه هذا التأويل ليتلوه بالتعجب منه و من قائله ثم يبكي حمية لكلام الله المعجز بقصاحته و ما منع به من امثاله و انقل منه على الروح و امدح للكبد تدوين العلماء قوله و استحسانهم له و حكايته على فروع المنابر و استجلاب الاهتزاز به من السامعين - و قرئ مطويبت على نظم السموات في حكم الارض و دخولها تحت القبضة و نصب مطويبت على الحال - [سُبْحَنَهُ وَ تَعَالَى] ما بعد من هذه قدرته وعظمته و ما اعلاه عما يضاف اليه من الشركاء - فان قات [اخرى] ما حملها من الاعراب - قات يحتمل الرفع والنصب - اما الرفع فعلى قوله فاذا انفج في الصور نفخة واحدة - و اما النصب فعلى قراءة من قرأ نفخة واحدة و المعنى و نفج في الصور نفخة واحدة ثم نفج فيه اخرى و اما حذفت لدلالة اخرى عليها و لكونها معلومة بذكرها في غير مكان - و قرئ قياما يظفرون يقادرون ابصارهم في السجيات نظر المبهوتين اذا فاجاه خطيب - و قيل يظفرون ما ذا يفعل بهم - ويجوز ان يكون القيام بمعنى الوقوف و الجمود في مكان لتخديرهم - قد استعار الله عز وجل الذور للحق و القرآن و البرهان في مواضع من التذليل و هذا من ذاك والمعنى و اشرقت الارض بما يقيمه فيها من الحق و العدل و يبسطه من القسط في الحساب و وزن الحسابات و السيئات و ينادي عليه بانه مستعار اضافته الى اسمه لانه هو الحق العدل و اضافة اسمه الى الارض لانه يزينا حيث ينشر فيها عدله و ينصب فيها موازين قسطه و يحكم بالحق بين اهلها و لا ترمى ايزين لما يقع من العدل و لا اتمرها منه و في هذه الاضافة ان ربها و خالقها هو الذي يعدل فيها و انما يجوز فيها غير ربها ثم ما عطف على اشراف الارض من رضع الكتاب و المعجى بالذبيتين و الشهادة و القضاء بالحق و هو الذور المذكور و توى الناس يقولون للملك الغافل اشرقت الافاق بعداك و اضاءت الدنيا بقسطك كما يقولون اظلمت البلاد بجور فلان و قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الظلم ظلمات يوم القيمة و كما فتج الابهة باثبات العدل ختمها بذفي الظلم - و قرئ و اشرقت على البناء للمفعول من شرقت بالضوء تشرق اذا امتلأت به و اغتصت و اشرقها الله كما تقول ملأ الارض عدلا و رطبها عدلا - و [الكتاب] صانف الاعمال و لكنه اكتفى باسم الجنس - و قيل الموج المحفوظ [والشهادة] الذين يشهدون الامم و عليهم من الحفظة و الاخير - و قيل المستشهدون في سبيل الله - الزمر

وَقَالَ لَهُمْ خُزِّنْهَا إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُولُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتُ رَبِّكُمْ وَيَنْذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَٰكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ۝ وَصِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاؤُهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خُزِّنْهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ۝ وَ قَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ

الافواج المتفرقة بعضها في اثر بعض و قد تزمرها قال ع • حتى احترألت زمر بعد زمر • وقيل في زمر الذين اتقوا هي الطبقات المختلفة الشهداء والزهاد والعلماء والقراء وغيرهم - وقرئ تذر منكم - فان قلت لم اضيف اليهم اليوم - قلت ارادوا لقاء وقتهم هذا وهو وقت دخولهم النار لا يوم القيمة و قد جاء استعمال اليوم والايام مستفيضاً في اوقات الشدة - [قَالُوا بَلَى] اتونا وتلوا علينا [وَلَكِنْ] وجبت علينا [كَلِمَةً] كلمة الله لآملان اسوأ اعمالنا كما قالوا غلبت علينا شقوتنا وكذا قولنا صالين فذكروا عملهم الموجب لكلمة العذاب وهو الكفر والاضلال - اللام في [الْمُتَكَبِّرِينَ] الجنس لان متوئى المتكبرين فاعل ينس وينس فاعلها اسم معرف بلام الجنس او مضاف الى مثله والمخصوص بالذم محذوف تقديره فبئس متوئى المتكبرين جهنم • [حَتَّى] هي التي يحكى بعدها الجمل والجملة المحكية بعدها هي الشرطية لان جزاءها محذوف وانما حذف لانه في صفة ثواب اهل الجنة فدل بحذفه على انه شيء لا يحيط به الوصف وحق موقعه ما بعد خالدين - وقيل حتى اذا جاورها جاورها وفتحت ابوابها اي مع فتح ابوابها - وقيل ابواب جهنم لا تفتح الا عند دخول اهلها فيها واما ابواب الجنة فمقدم فتحها بدليل قوله جئت عدن مفتحة لهم الابواب فلذلك جيء بالوار كأنه قيل حتى اذا جاورها وقد فتحت ابوابها - فان قلت كيف عبر عن الذهاب بالقرابين جميعا بلفظ السوق - قلت المراد بسوق اهل النار طردهم اليها بالهوان والعنف كما يفعل بالاسارى والخارجين عن السلطان اذا سيقوا الى حبس او قتل - والمراد بسوق اهل الجنة سوق مراكبهم لانه لا يذهب بهم الا راكبين وحثها اسراعاً بهم الى دار الكرامة والرضوان كما يفعل بمن يشرف ويكرم من الواندين على بعض الملوك فشقان ما بين السوقين [طِبْتُمْ] من دنس المعاصي و طهرتم من خبث الخطايا [فَادْخُلُوهَا] جعل دخول الجنة مسبباً عن الطيب والطهارة فما هي الا دار الطيبين ومنوى الطاهرين لانها دار طهرها الله من كل دنس وطيبها من كل قدر فلا يدخلها الا مناسبت لها موصوف بصفاتها فما ابعد احوالنا من تلك المناسبة وما اضعف سعينا في اكتساب تلك الصفة الا ان يهب لنا الوهاب الكريم توبة نصوحاً تنقي انفسنا من دنس الذنوب وتميط وضر هذه القلوب - [خَالِدِينَ] ههنا الخلود • [الْأَرْضَ] عبارة عن المكان الذي اقاموا فيه واتخذوه مقراً ومتبواً وقد اورثوها اي ملكوها وجعلوا ملوكها واطلق تصرفهم فيها كما يشاؤون تشبيهاً بحال انوارت وتصرفه فيما يرثه واتساعه فيه وذهابه في انقائه طولاً وعرضاً - فان قلت ما معنى قوله [حَيْثُ نَشَاءُ] وهل يتبوا احدهم مكان غيره - قلت يكون لكل واحد منهم جنة

نَشَاءُ ۖ فَذَنِّمُوا أَجْرَ الْعَامِلِينَ ۝ وَ تَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافَتَيْنِ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ۖ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ
بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

سورة المؤمن ٤٠

الجزء ٢٤

ع ٥

الربع

حرونها

٥٢١٣

سورة المؤمن مكية وهي خمس وثمانون آية و تسعة ركوعاً

كلماتها

١٢٤٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

أَحْسَمَ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَبِيلِ النَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي انْطَوِيلٍ ۝

لا توصف سعة وزيادة على الحاجة فيتبدوا من جنته حيث يشاء ولا يحتاج الى جنة غيره - [حَاتِئِينَ]
مُحْدَتِينَ من حوله [يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ] يقولون سبحان الله و الحمد لله مثلذنين لا متعبدين - فَاَنْ قُلْتَ
الْأَمَّ يَرْجِعُ الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ [يَذَنُّهُمْ] - قُلْتَ يجوز ان يرجع الى العباد كلهم وان ادخل بعضهم الذار وبعضهم
الجنة لا يكون الا قضاء بينهم بالحق والعدل - وان يرجع الى الملائكة على ان ثوابهم وان كانوا معصومين جميعا
لا يكون على سدن واحد ولكن يفاضل بين مراتبهم على حسب تفاضلهم في اعمالهم فهو القضاء بينهم
بالحق - فَاَنْ قُلْتَ قَوْلُهُ [وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ] مِنَ الْقَائِلِ ذَلِكَ - قُلْتَ المقضي بينهم اما جميع العباد و اما
الملائكة كانه قيل و قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ و قالوا اَحْمَدُ لِلَّهِ على قضاائه بهذا بالحق وانزال كل منا منزلته
التي هي حقته - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاءه يوم القيمة
واعطاه الله ثواب الخائفين الذين خانوا - و عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كان يقرأ
كل ليلة بنبي اسرائيل و الزمر *

سورة المؤمن

مكية - قال الحسن الا قوله وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ لان الصلوات نزلت بالمدنية وقد قيل في حواشيم كلها انها مكيات عن
ابن عباس وابن الحنفية * قريم باسائة الف حا - وتفخيمها - وبتسكين الميم - وفتحها - ووجه الفتح التحريك
لالتقاء الساكنين و ايثار اخف الحركات نحو اوين و كيف - او الذصت باضمار انرا و منع الصرف المتأنيث والتعريف
او للتعريف و انها على زنة اعجمي نحو قابيل و هابيل [الذوب] و الذوب و الأوب اخوات في معنى الرجوع -
و الطول الفضل و الزيادة يقال لفلان على فلان طول و الفضل يقال طال عليه و تطول اذا تفصل - فَاَنْ قُلْتَ
كيف اختلفت هذه الصفات تعريفاً وتكديراً و الموصوف معرفة تقتضي ان تكون مثله معارف - قُلْتَ اما
غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَبِيلِ النَّوْبِ فمعرفتان لانه لم يرد بهما حدوث الفعلين و انه يغفر الذنب و يقبل التوب الا
او غدا حتى يكونا في تقدير الانفصال فيكون اضافتهما غير حقيقية و انما اريد ثبوت ذلك ودوامه فكان حكمهما
حكم الله الخالق و رب العرش - و اما شَدِيدِ الْعِقَابِ فامره مشكل لانه في تقدير شديد عقابه لا ينفك من هذا
التقدير - وقد جعله الزجاج بدلاً وفي كونه بدلاً وحده بين الصفات نبوتاً ظاهر و الوجه ان يقال اما صُودف
بين هؤلاء المعارف هذه النكرة الواحدة فقد اذنت بان كلها ابدال غير ارماف و مثال ذلك قصيدة جاءت

لحورة المؤمن ٤٠ ۞ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۝ إِلَهِمِ الْمَصِيرَ ۝ مَا يُجِدِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُرْكَ تَقْلِبُهُمْ فِي الْبِلَادِ ۝ كَذَّبَتْ

الحجرات ٢٤

ع

تفاعيلها كلها على مستفعلن وهي محكوم عليها بأنها من بحر الوجدان فإن وقع فيها جزء واحد على متفاعلن كانت من الكامل - ولقائل أن يقول هي صفات و إنما حذف الالف و اللام من شديد العقاب ليزاوج ما قبله و ما بعده لفظا فقد غيروا كثيرا من كلامهم عن قواذينه لأجل الازدواج حتى قالوا ما يعرف سخاذايته من عذاباته فنذروا ما هو وتر لأجل ما هو شفع على أن الخليل قال في قولهم ما يحسن بالرجل مثلك أن يفعل ذاك و ما يحسن بالرجل خير منك أن يفعل أنه على نية الالف و اللام كما كان الجماء الغفير على نية طرح الالف و اللام و مما سهل ذلك الأمن من اللبس و جباله الموصوف - و يجوز أن يقال قد تُعمد تذكره و إبهامه للدلالة على قوط الشدة و على ما لا شيء أدهى منه و أمر لزيادة الانذار - و يجوز أن يقال هذه الذكوة هي الداعية إلى اختيار البذل على الوصف إذا سلكت طريقة الإبدال - فإن قلت ما بال الواو في قوله و قابل الذوب - قلت فيها ذكوة جارية و هي أداة الجمع للمذنب الذائب بين رحمتين بين أن يقبل توبته فيكتسب له طاعة من الطاعات و أن يجعلها محاة للذنوب كأن لم يذنب كأنه قال جامع المغفرة والقبول - و روي أن عمر رضي الله عنه افتقد رجلا ذا بأس شديد من أهل الشام فقبل له تدايع في هذا الشراب فقال عمر لكاتبه اكتب من عمرو إلى فلان سلام عليك و أنا أعدد اليك الله الذي لا اله الا هو بسم الله الرحمن الرحيم حسم إلى قوله إِلَهِمِ الْمَصِيرَ و ختم الكتاب و قال لرسوله لا تدنعه إليه حتى تجده صاحبا ثم أمر من عنده بالدعاء له بالتوبة فلما أتته الصحيفة جعل يقرأها و يقول قد وعدني الله أن يغفر لي و حذرني عقابه فلم يبرح يرددّها حتى بكى ثم نزع فاحسن الغزوة و حسنت توبته فلما بلغ عمر امرأة قال هكذا فاصنعوا إذا رأيتم أحاكم قد زلّ زلة فسددته و رقوته و ادعوا له الله أن يقرب عليه و لا تكونوا أعوانا للشياطين عليه - سجل على المعجدين في آيات الله بالغفر و المراد الجدل بالباطل من الطعن فيها و القصد إلى ادخاخ الحق و اطفاء نور الله فقد دل على ذلك في قوله و جادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فاما الجدل فيها لا يوضح ملتبسها و حل مشكلها و مقادحة أهل العلم في استنباط معانيها و ردّ أهل الزيف بها و عنها فاعظم جهاد في سبيل الله و قوله صلى الله عليه وآله وسلم إن جدالا في القرآن كفر و إرادة منكرا و أن لم يقل إن الجدل تمييز منه بين جدال و جدال - فإن قلت من أين تسبب لقوله [فَلَا يَغْرُرْكَ] ما قبله - قلت من حيث أنهم لما كانوا مشهودا عليهم من قبل الله بالكفر و الكاثر لا أحد اشقى منه عند الله و جب على من تحقق ذلك أن لا ترجع أحوالهم في عيذه و لا يغرة أقبالهم في دنياهم و تقلبهم في البلاد بالتجارات النافقة و المكاسب المربحة و كانت قريش كذاك يتقلدون في بلاد الشام و اليمن و لهم الأموال يتجرون فيها و يقرعون فإن مصير ذلك و عاقبته إلى انزال و وراة شقارة الأبد ثم ضرب لتكذيبهم و عداوتهم للرسول و جدالهم بالباطل و ما ادخلهم من نمو العاتية مثلا ما كان من نحو ذلك في الأمم و ما أخذهم به من عقابه و أحلّه بساحتهم من انتقامه - و عرقى لا يغرك

سورة المؤمن - ١٥

الجزء ٢٤

ع ٥

كُلُّهُمْ قَوْمٌ نُوحٌ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ۝ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبُّنَا

[الْأَحْزَابُ] الذين تجزأوا على الرسل ونامبوهم وهم عاد و ثمود وفرعون وغيرهم [وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ] من هذه الامم اللتي هي قوم نوح والاحزاب [يَرْسُولُهُمْ] - وقومى برسولهم [لِيَأْخُذُوهُ] ليتمكثوا منه ومن الالتصاق به واثباته بما ارادوا من تعذيب او قتل ويقال للسير اخيذ [فَأَخَذْتُهُمْ] يعنني انهم قصدوا اخذه ففعلت جزاءهم على ارادة اخذه ان اخذتهم [فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ] فاذكم تمرون على بلادهم ومسالكهم فتعاينون اثر ذلك وهذا تقرير فيه معنى التعجب • [إِنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ] في محل الرفع بدل من كَلِمَتُ رَبِّكَ لبي مثل ذلك الوجوب وجب على الكثرة كونهم من اصحاب النار ومعناه كما وجب اهلاكهم في الدنيا بالعذاب المستأصل كذلك وجب اهلاكهم بعذاب النار في الآخرة - او في محل النصب بخذف لام التعليل وايصال الفعل - وَالَّذِينَ كَفَرُوا قَرِيش - ومعناه كما وجب اهلاك اولئك الاسم كذلك وجب اهلاك هؤلاء لان علة واحدة تجمعهم انهم من اصحاب النار - وقوى كَلِمَتُ • روي ان حَمَلَةَ الْعَرْشِ ارجابهم في الارض السفلى ورؤسهم قد خروقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم - وعن النبي صلى الله عليه واله وسلم لا تتفكروا في عظم ربكم ولكن تفكروا فيما خلق الله من الملكة فان خلقا من الملكة يقال له اسرافيل زاوية من زوايا العرش على كاهله وقدماه في الارض السفلى وقد مرق رأسه من سبع سموات وانه لينضال من عظمة الله حتى يصير كذو الوضع وفي الحديث ان الله تعالى امر جميع الملكة ان يغدوا ويروحوا بالسلام على حَمَلَةِ الْعَرْشِ تفضيلا لهم على مائر الملكة - وقيل خالق الله العرش من جوهرة خضراء وبين القائمتين من قوته خفقان الطير المسرع ثمانين الف عام - وقيل حول العرش سبعون الف صف من الملكة يطوفون به مائةين مائة من ورائهم سبعون الف صف قيام قد وضعوا ايديهم على عواقبهم وافعين اصواتهم بالتهاويل والتكبير ومن ورائهم مائة الف صف قد وضعوا الايمان على الشمايل ما منهم احد الا وهو يسبح بما لا يستبح به الاخر - وقرأ ابن عباس الْعَرْشَ بضم العين - فان قلت ما فائدة قوله [وَيُؤْمِنُونَ بِهِ] ولا يخفى على احد ان حَمَلَةَ الْعَرْشِ وَمَنْ حَوْلَهُ من الملكة الذين يسبحون بحمده مؤمنون - قلت فائدة اظهار شرف الايمان وفضله والتعظيم فيه كما وصف الانبياء في غير موضع من كتابه بالصلاح لذلك وكما عقب اعمال الخير بقوله ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا فابان بذلك فضل الايمان - و فائدة اخرى وهي التنبية على ان الامر لو كان كما تقول الجسمة لكان حَمَلَةَ الْعَرْشِ وَمَنْ حَوْلَهُ مشاهدين معاينين ولما وصفوا بالايمان لانه انما يوصف بالايمان الغائب فلما وصفوا به على ميل الثناء عليهم علم ان ايمانهم وايمان من في الارض وكل من غاب عن ذلك المقام سواء في ان ايمان الجميع بطريق الظن والاستدلال لا غير وانه لا طريق الى معرفته الا هذا وانه منزلة عن صفات الاجرام - وقد روي

سورة المؤمن ٢٠

الجزء ٢٣

ع ٦

وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةٌ وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا وَبَيْتَكَ وَفِيهِمْ عَذَابُ الْجَحِيمِ ۝ رَبَّنَا وَادْخُلْهُمْ جَنَّاتٍ
عَدْنِ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتُ
وَمَنْ تَقَى السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْنَاهُ ۚ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا يَذَانٍ لَمَقَتْ اللَّهُ أَكْبَرُ
مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ۝ قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا إِنْ كُنَّا إِنْ كُنَّا وَإِنَّا كُنَّا لَمُتَيْنِ فَأَعْدِدْ لَنَا بَدْءًا

الذاسب في قوله وَ يُؤْمِدُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا كانه قيل و يؤمدون و يستغفرون لمن في مثل حالهم
و صفتهم و فيه تذييل على ان الاشتراك في الايمان يجب ان يكون ادعى شيء الى النصيحة و ابعده على
امساح الشفقة و ان تفاوتت الاجناس و تباعدت الاعيان فانه لا تجانس بين ملك و انسان و لا بين
حماري و ارضي قط ثم لما جاء جامع الايمان جاء معه التجانس الملمي و التماس الحقيقة حتى استغفر
من حول العرش لمن فوق الارض قال الله تعالى وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ۚ أَي يَقُولُونَ رَبَّنَا هَذَا الْمَضْمَر
يَحْتَمِل - ان يكون بيانا لِمُسْتَغْفِرُونَ مرفوع المحل مثله - و ان يكون حالا - فان قلت تعالى الله عن المكان فكيف
صح ان يقال وسع كل شيء - قلت الرحمة و العلم هما اللذان وسعا كل شيء في المعنى و الاصل وسع كل
شيء رحمتك و علمك و لكن ازيل الكلام عن اصله بأن اسند الفعل الى صاحب الرحمة و العلم و اخرجها
منصوبين على التمييز لاغرق في وصفه بالرحمة و العلم كان ذاته رحمة و علم واسعا كل شيء - فان قلت
قد ذكر الرحمة و العلم فوجب ان يكون ما بعد الفاء مشتقاً على حديثهما جميعاً و ما ذكر الا العفوان وحده -
قلت معذاه فاعفوا للذين علمت ما بهم التوبة و اتباع سبيلك - و سبيل الله سبيل الحق الذي نهجها لعباده
و دعا اليها ۝ [إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] اي الملك الذي لا يغلب و انت مع ملكك و عزتك لا تفعل شيئاً
الا بداعي الحكمة و موجب حكمته ان تفي بوعده [وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتِ] اي العقوبات او جزاء السيئات
فحذف المضاف على ان السيئات هي النصغائر او الكبائر المتدب ذهاباً و الوقاية منها التكفير او قبول التوبة -
فان قلت ما الفائدة في استغفارهم لهم و هم تابون صالحون موعودون المغفرة و الله لا يخاف الميعاد - قلت
هذا بمنزلة الشفاعة و فائدته زيادة الكرامة و الثواب - و قرئ جَذَّةً عَدْنٍ - و صَاحٍ بضم اللام و القتح انصح يقال
صَاحٍ فهو صالح و صَاحٍ فهو صالح - وَ ذُرِّيَّتِهِمْ ۝ اي [يُذَنِّدُونَ] يوم القيمة فيقال لهم [لَمَقَتْ اللَّهُ أَكْبَرُ] او التقدير
لَمَقَتْ اللَّهُ أَنْفُسَكُمْ أَكْبَرُ [مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ] فاستغني بذكرها مرة و [إِذْ تُدْعَوْنَ] منصوب بالمقت الاول و المعنى
انه يقال لهم يوم القيمة كان الله يمقت انفسكم بالامارة بالسوء و انفرحين كل الانبياء يدعونكم الى الايمان
فقابون قبوله و تخذلون عليه الكفر لشد ما تمقتونهم اليوم و انتم في الذار ان اوقعكم فيها باتباعكم هواهم -
و عن الحسن لما راوا اعمالهم الخبيثة مقتوا انفسهم فمؤدوا لَمَقَتْ اللَّهُ - و قيل معذاه لَمَقَتْ اللَّهُ اِيَّاكُمْ اَلْآن أَكْبَرُ
من مقت بعضكم لبعض كقوله يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَ يَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا - و اذْ تُدْعَوْنَ تعليل - و المقت اشد
البغض فوضع في موضع ابلغ الانكار اشدّه [اِنَّتَيْنِ] امانتين و احياءتين او موتيتين و هياتين - و اراد

سورة المؤمن - ٥

الجزء ٢٤

ع ٦

نَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ۝ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ ۚ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا ۚ فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ۝ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ آيَاتِهِ وَيُنَزِّلْ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا ۚ وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ ۝ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ۝ وَفِیْعَ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ ۚ يَلْقَى الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهُ عَلَى مَنْ

بالاماتین خلقهم امواتا اولا واماتتهم عند انقضاء احوالهم - وبالاحياء تعین الاحیاءة الاولى واحیاءة البعث وناهیک تفهیرا لذلک قوله تعالى وَكُنْتُمْ اَمْوَاتًا فَاحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ وَكَذَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - قَالَ قُلْتُ كَيْفَ صَحَّ أَنْ يَسْمَى خَلْقُهُمْ اَمْوَاتًا اِمَاتَةً - قُلْتُ كَمَا صَحَّ أَنْ تَقُولَ سُبْحَانَ مَنْ صَغَرَ جِسْمُ الدَّعْوَةِ وَكَبُرَ جِسْمُ الْفِيلِ وَتَوَلَّى لَلْحَقَّارِ ضَيْقُ فَمِ التَّوَكُّيَّةِ وَرَسَعَ اسْفَلُهَا وَ لَيْسَ ثَمَّ نَقْلٌ مِنْ كَبَرٍ إِلَى صُغَرٍ وَلَا مِنْ صُغَرٍ إِلَى كَبَرٍ وَلَا مِنْ ضَيْقٍ إِلَى سَعَةٍ وَلَا مِنْ سَعَةٍ إِلَى ضَيْقٍ وَإِنَّمَا ارْتَدَّتِ الْإِنْشَاءُ عَلَى تِلْكَ الصِّفَاتِ وَالسَّبَبِ فِي صَحْتِهِ أَنَّ الصَّغَرَ وَالْكَبَرَ جَائِزَانِ مَعًا عَلَى الْمَصْنُوعِ الْوَاحِدِ مِنْ غَيْرِ تَرْجِيحٍ لِأَحَدِهِمَا وَكَذَلِكَ الضَّيْقُ وَالسَّعَةُ فَإِذَا اخْتَارَ الصَّانِعُ أَحَدَ الْجَائِزَيْنِ وَهُوَ مَتَمَكِّنٌ مِنْهُمَا عَلَى السَّوَاءِ فَقَدْ صَوَّبَ الْمَصْنُوعَ عَنِ الْجَائِزِ الْآخَرِ فَجَعَلَ صَوْبَهُ عَنْهُ كَذَقْلَهُ مِنْهُ وَمِنْ جَعَلِ الْإِمَاتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ حَيَوَةِ الدُّنْيَا وَالَّتَيْنِ بَعْدَ حَيَوَةِ الْقَبْرِ لَزِمَهُ اثْبَاتُ تِلْكَ أَحْيَاءَاتٍ وَهُوَ خِلَافُ مَا فِي الْقُرْآنِ إِلَّا أَنْ يَتِمَّ جَعْلُ أَحَدِيهِمَا غَيْرَ مَعْتَدٍ بِهَا أَوْ يَزْعُمَ أَنَّ اللَّهَ يُحْيِيهِمْ فِي الْقُبُورِ وَتَسْتَمْرِعُهُمْ تِلْكَ الْحَيَوَةُ فَلَا يَمُوتُونَ بَعْدَهَا وَيَعْدَهُمْ فِي الْمُسْتَفْذِينَ مِنَ الصَّعْقَةِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ - فَإِنْ قُلْتُ كَيْفَ تَسَبَّبَ هَذَا الْقَوْلُ [فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا] - قُلْتُ قَدْ انْكَرُوا الْبَعْثَ فَكَفَرُوا وَتَبِعَ ذَلِكَ مِنَ الذُّنُوبِ مَا لَا يَحْصَى لِأَنَّ مَنْ لَمْ يَخْشَ الْعَاقِبَةَ تَحَقَّرَ فِي الْمَعَاصِي فَأَمَّا رَأَا الْإِمَاتَةَ وَالْأَحْيَاءَ قَدْ تَكَرَّرَ عَلَيْهِمْ عَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى الْإِعَادَةِ قُدْرَتَهُ عَلَى الْإِنْشَاءِ فَاعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمِ اللَّتِي اقْتَرَفُوهَا مِنْ انْكَارِ الْبَعْثِ وَمَا تَبَعَهُ مِنْ مَعَاصِيهِمْ [فَبَلَّ إِلَى خُرُوجٍ] أَيْ إِلَى نَوْحٍ مِنْ الْخُرُوجِ سَرِيعٍ أَوْ بَطِيءٍ [مِنْ سَبِيلٍ] قَطَّامِ الْيَأْسِ وَانْجَافِ دُونَ ذَلِكَ فَلَا خُرُوجَ وَلَا سَبِيلَ إِلَيْهِ وَهَذَا كَلَامٌ مِنْ غَلَبِ عَلَيْهِ الْيَأْسُ وَالْقَنُوطُ وَانَّمَا يَقُولُونَ ذَلِكَ تَعَلُّلاً وَتَحِيَّاراً وَبِهَذَا جَاءَ الْجَوَابُ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُهُ [ذَلِكُمْ] أَيْ ذَلِكُمُ الَّذِي أَنْتُمْ فِيهِ وَانْ لَا سَبِيلَ لَكُمْ إِلَى خُرُوجٍ قَطٍّ بِسَبَبِ كُفْرِكُمْ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَإِيمَانِكُمْ بِالْإِشْرَاقِ بِهِ [فَالْحُكْمُ لِلَّهِ] أَيْ حُكْمُكُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَفِيهِ حُكْمُكُمْ بِالْعَذَابِ السَّامِ - وَقَوْلُهُ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ دَلَالَةٌ عَلَى الْكِبَرِ وَالْعِظَمِ وَالْعِزَّةِ وَأَنَّ عِقَابَ مِثْلِهِ لَا يَكُونُ إِلَّا كَذَلِكَ وَهُوَ الَّذِي يَطْبِيقُ كِبَرِيَّاهُ وَيُنَاسِبُ جَبَرُوتَهُ - وَقِيلَ كُنَّ الْجَبَرُوتُ أَخَذُوا قَوْلَهُمْ لِاحْكُمِ إِلَّا اللَّهُ مِنْ هَذَا [يُرِيكُمُ آيَاتِهِ] مِنَ الرِّيحِ وَالسَّحَابِ وَالرَّعْدِ وَالْبَرْقِ وَالصَّوَاعِقِ وَفَجْوَها - وَالرِّيقُ الْخَطَرُ لِأَنَّهُ سَبِيلُهُ - [وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ] وَمَا يَتَعَطَّرُ وَيَعْتَدِرُ بِآيَاتِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ يَتُوبُ مِنَ الشَّرْكِ وَيَرْجِعُ إِلَى اللَّهِ فَإِنَّ الْمَعَادَةَ لَا سَبِيلَ إِلَى تَذَكُّرِهَا وَاتِّعَاضِهَا - ثُمَّ قَالَ الْمُنِيبِينَ [فَادْعُوا اللَّهَ] أَيْ اعْبُدُوهُ [مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ] مِنَ الشَّرْكِ وَانْ غَاظَ ذَلِكَ أَعْدَاكُمْ مِنْ لَيْسَ عَلَى دِينِكُمْ [وَفِیْعَ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ] يَلْقَى الرُّوحَ [ثَلَاثَةَ أَخْبَارٍ] لِقَوْلِهِ هُوَ مُنْتَرِبَةٌ عَلَى قَوْلِهِ الَّذِي يُرِيكُم - أَوْ أَخْبَارٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ وَهِيَ مُخْتَلِفَةٌ تَعْرِيفًا وَتَذْكِيرًا - وَفَرَّقَ

يَسْأَلُ مِنْ عِبَادِهِ يَوْمَ التَّلَاقِ ۝ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ ۚ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ۖ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝ الْيَوْمَ تُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ۖ لَا ظَلَامَ الْيَوْمَ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝

رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ بِالنَّصَبِ عَلَى الْمَدْحِ - وَرَفِيعُ الدَّرَجَاتِ كَقَوْلِهِ فِيهِ الْمَعَارِجُ وَ هِيَ مُصَاعِدُ الْمَلَائِكَةِ إِلَى أَنْ تَبْلُغَ الْعَرْشَ وَ هِيَ دَائِلٌ عَلَى عَرْثِهِ وَ مَلَكُوتِهِ - وَ عَنْ ابْنِ جَبْرِ سَمَاءٌ فَوْقَ سَمَاءٍ وَ الْعَرْشُ فَوْقَهُنَّ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عِبَارَةً عَنْ رَفْعَةِ شَانِهِ وَ عُلُوِّ سُلْطَانِهِ كَمَا أَنَّ ذَا الْعَرْشِ عِبَارَةٌ عَنْ مَلِكِهِ - وَ قِيلَ هِيَ دَرَجَاتُ ثَوَابِهِ الَّتِي يَنْزِلُهَا أَوْلِيَائِهِ فِي الْجَنَّةِ - الْوُجُوحُ [مِنْ أَمْرِهِ] الَّذِي هُوَ سَبَبُ الْحَيَاةِ مِنْ أَمْرِهِ يُرِيدُ الْوَحْيَ الَّذِي هُوَ أَمْرٌ بِالْخَيْرِ وَ بَعْثٌ عَلَيْهِ فَاسْتِعْمَالَهُ الْوَجْهَ كَمَا قَالَ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَاتَّحْيَيْتُهُ [يُنْذِرُ] اللَّهُ - أَوِ الْمَلَقَ عَلَيْهِ وَهُوَ الرُّسُولُ - أَوِ الْوَجْهَ - وَ قُرِئَ يُنْذِرُ أَيِ يُنْذِرُ الْوَجْهَ لِأَنَّهُ تَوَدَّعَ أَوْ عَلَى خُطَابِ الرُّسُولِ - وَ قُرِئَ يُنْذِرُ يَوْمَ التَّلَاقِ عَلَى الْبِذَاءِ لِلْمَفْعُولِ - يَوْمَ التَّلَاقِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لِأَنَّ الْخَلَائِقَ تَلْتَقِي فِيهِ - وَ قِيلَ يَلْتَقِي فِيهِ أَهْلُ السَّمَاءِ وَ أَهْلُ الْأَرْضِ - وَ قِيلَ الْمَعْبُودُ وَ الْعَابِدُ - [يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ] ظَاهِرُونَ لَا يَسْتُرُهُمْ شَيْءٌ مِنْ جَبَلٍ أَوْ أَكْمَةٍ أَوْ بِنَاءٍ لِأَنَّ الْأَرْضَ بَارِزَةٌ قَاعٌ صَفْصَفٌ وَلَا عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ إِذَا هُمْ عُرَاءٌ مَكْشُوفُونَ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ يَحْشَرُونَ عُرَاءَ حُفَاةٍ عُرْلٍ [لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ] أَيِ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَ أَحْوَالِهِمْ - وَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ - وَأَنْ قُلْتَ قَوْلَهُ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ بَيَانٌ وَ تَقْرِيرٌ لِأَمْرِهِمْ وَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ بَرَزُوا أَوْ لَمْ يَبْرَزُوا فَمَا مَعْنَاهُ - قُلْتَ مَعْنَاهُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَتَوَهَّمُونَ فِي الدُّنْيَا إِذَا اسْتَقَرُّوا بِالْحَيَاطَانِ وَ الْحُجُبِ أَنَّ اللَّهَ لَا يَرَاهُمْ وَ يَخْفَى عَلَيْهِ أَعْمَالُهُمْ فَهَمَّ الْيَوْمَ صَائِرُونَ مِنَ الْبُرُوزِ وَ الْإِنْكَشَافِ إِلَى حَالٍ لَا يَتَوَهَّمُونَ فِيهَا مِثْلَ مَا كَانُوا يَتَوَهَّمُونَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى رَأَيْتُمْ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ وَ قَالَ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَ ذَلِكَ لَعَلَّهُمْ أَنْ النَّاسَ يُبْصِرُونَهُمْ وَ ظَنُّهُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يُبْصِرُهُمْ وَ هُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ وَ بَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ [لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ] حِكَايَةٌ لِمَا يَسْأَلُ عَنْهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَ لِمَا يُجَابُ بِهِ وَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ يَنَادِي مَنَادٍ فَيَقُولُ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ فَيُجِيبُهُ أَهْلُ الْمَحْشَرِ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ - وَ قِيلَ يَجْمَعُ اللَّهُ الْخَلَائِقَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ بَارِضٍ بِيضَاءٍ كَأَنَّهُ سَبِيكَةٌ فَضَّةٌ لَمْ يُعْصَ اللَّهُ فِيهَا قَطُّ فَأَوَّلُ مَا يَقُولُ بِهِ أَنْ يَنَادِي مَنَادٍ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ [الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ] الْآيَةُ فَهَذَا يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الْمَنَادِي هُوَ الْمُجِيبُ - لِمَا قَرَّرَ أَنَّ الْمَلِكَ لِلَّهِ وَحْدَهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ عِنْدَ نَتَائِجِ ذَلِكَ وَ هِيَ أَنَّ كُلَّ نَفْسٍ تُجْزَى بِمَا كَسَبَتْ وَ أَنَّ الظَّالِمَ مُسْأَلٌ لِأَنَّهُ يُدْعَى بِظُلْمِهِ لِتَعْيِيدِهِ وَ أَنَّ الْحَسَابَ لَا يُبْطِئُ لِأَنَّ اللَّهَ لَا يَشْغَلُهُ حِسَابٌ عَنْ حِسَابٍ فَيُحْسَبُ الْخَلْقُ كُلُّهُ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ وَ هُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ إِذَا اخْتُذِيَ فِي حِسَابِهِمْ لَمْ يَقُلْ أَهْلُ الْجَنَّةِ إِلَّا فِيهَا وَ لَا أَهْلُ النَّارِ إِلَّا فِيهَا [الْآيَةُ] الْقِيَمَةُ سَمِيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا أَيْ لِقَائِهَا - وَ يَجُوزُ أَنْ يُرِيدَ بِيَوْمِ الْأُزَّةِ وَقْتُ الْخُطَّةِ الْأُزَّةِ وَ هِيَ مَشَارِفَتُهُمْ دُخُولَ النَّارِ فَعِنْدَ ذَلِكَ تَرْتَفِعُ قُلُوبُهُمْ عَنْ مَقَارِفِهَا فَيُلْصِقُ بِحُذَائِرِهِمْ فَلَا هِيَ تَخْرُجُ نِيْمَتُهَا وَلَا تَرْجِعُ إِلَى مَوَاضِعِهَا فَيَتَنَقَّسُوا وَ يَتَرَوَّحُوا

هجرة المؤمن - ٤

الجزء ٢٤

ع ٦

وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطِمِينَ ۖ مَا الظَّالِمِينَ مِنْ حَسِيمٍ وَلَا شَفِيعٌ يُطَاعُ ۖ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ۝ وَاللَّهُ يَفْضِي بِالْحَقِّ ۖ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ ۖ

ولكنها معترضة كالشجر كما قال فلما رآوه زلقة سيئت رجوة الذين كفروا - فإن قامت [كاطمين] بم انتصب - قلت هو حال من اصحاب القلوب على المعنى لأن المعنى إذ قلوبهم لدى حناجرهم كاطمين عاينها - ويجوز ان يكون حالا عن القلوب وان القلوب كاطمة عن غم وكرب فيها مع بلوغها الحناجر وانما جمع الكظم جمع السلامة لانه وصفها بالكظم الذي هو من افعال العقلاء كما قال ربي سيدين وقال فظلت اعتاقهم لها خاضعين ويعضده قراءة من قرأ كاطمون - ويجوز ان يكون حالا عن قوله وانذرهم اي وانذرهم مقدرين او مشافرين النظم كقوله فادخلوها خالدين - الحميم المحب المشفق - والمطامح المجازي المشفع لان حقيقة الطاعة نحو حقيقة الامر في انها لا تكون الا لمن فوقك - فإن قامت ما معنى قوله ولا شافع يطاع - قلت محتمل - ان يتناول النفي الشفاعة والطاعة معا - وان يتناول الطاعة دون الشفاعة كما تقول ما عندي كذاب يباع فهو محتمل نفي البيع وحده وان عندك كذابا لا تك لا تبيعه وتبيعهما جديعا وان لا كذاب عندك ولا كونه مبيعا ونحوه • ع • ولا ترى الضب بها المحجور • يريد نفي الضب والاعتناء - فإن قامت فعلى اي الاحتمالين يجب حمله - قلت على نفي الامرين جميعا من قبل ان الشفعاء هم اولياء الله واولياء الله لا يحبون ولا يرضون الا من احبه الله ورضيه وان الله لا يحب الظالمين فلا يحبونهم واذالم يحبهم ام ينصرونهم • ثم يشفعوا لهم قال الله تعالى وما للظالمين من نصير وقال ولا يشفعون الا لمن ارتضى وان الشفاعة لا تكون الا في زيادة الفضل واهل الفضل وزيادة انما هم اهل الثواب بدليل قوله ويريدهم من فضله - وعن الحسن والله ما يكون لهم شفيع البقرة - فإن قامت الغرض حاصل بذكر الشفيع ونفيه فما الفائدة في ذكر هذه الصفة ونفيها - قلت في ذكرها فائدة جليلة وهي انما ضمت اليه ليقام انتفاء الموصوف في مقام الشاهد على انتفاء الصفة لأن صفة لا تتأني بدون موصوفها فيكون ذاك ازالة لتوهم وجود الموصوف بيانه انك اذا عوتيت على القعود عن الغزو نقلت ما لي فرس اركبه ولا معي سلاح احارب به فقد جعلت عدم الفرس وفتد السلاح علة مانعة من الركوب والمجازاة فاذك تقول كيف يتأني متي الركوب والمجازاة ولا فرس لي ولا سلاح معي فاذك قوله ولا شافع يطاع معناه كيف يتأني التشفيع ولا شافع فكان ذكر التشفيع والاستشهاد على عدم تأنيه بعدم الشفيع وضعا لانتفاء الشفيع موضع الامر المعروف غير المذكور الذي لا ينبغي ان يتوهم خلاله - الخائنة صفة للظلمة - او مصدر بمعنى الخيانة كالعافية بمعنى المعافاة والمراد استرق الذنوب التي ما لا تحل كما يفعل اهل الرب - ولا يحسن ان يراد الخائنة من الاعين لان قوله وما تخفي الصدور لا يساعد عليه - فإن قلت بم اتصل قوله [يعلم خائنة الاعين] - قلت هو خبر من اخباره في قوله هو الذي يريدكم مثل يلقي الرمح ولكن

إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۖ أَرَأَيْتُمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ۖ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ رَاقٍ ۖ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَنَكَرُوا فَاخَذَهُمُ اللَّهُ ۖ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ۖ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ۖ فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ ۖ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۖ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رِبِّهُ ۖ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفُسَادَ ۖ وَقَالَ

يُلْقِي الرُّوحُ قَدْ تَلَّامَ بِقَوْلِهِ لِيُبْدِيَ يَوْمَ التَّلَاقِ ثُمَّ اسْتَظَرَّ ذَكَرَ أَحْوَالِ يَوْمِ التَّلَاقِ إِلَى قَوْلِهِ وَلَا شَيْعُ يُطَاعُ فَبَعْدَ ذَٰلِكَ مِنْ أَخَوَاتِهِ ۖ وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ ۖ يَعْنِي وَالَّذِي هَذِهِ صِفَاتُهُ وَأَحْوَالُهُ لَا يَقْضِي إِلَّا بِالْحَقِّ وَالْعَدْلَ لَا سَتْمَانَهُ مِنَ الظَّالِمِ وَأَنْتُمْ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ وَهَذَا تَهْتِكُ بِهِمْ لَنْ مَا لَا يوصفُ بِالْقُدْرَةِ لَا يَقَالُ فِيهِ يَقْضِي أَوْ لَا يَقْضِي ۖ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۖ تَقْرِيرُ لِقَوْلِهِ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ وَوَعِيدُ لَهُمْ بِأَنَّهُ يَسْمَعُ مَا يَقُولُونَ وَيُبْصِرُ مَا يَعْمَلُونَ وَأَنَّهُ يَعَاقِبُهُمْ عَلَيْهِ وَتَعْرِاضُ بِمَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَنَّهُ لَا تَسْمَعُ وَلَا تُبْصِرُ - وَفَرَعُونَ تَدْعُونَ بِالتَّوَّابِ وَالْيَدَاءِ ۖ هُمْ فِي ۖ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ ۖ فَصَلَّ - قَالَتْ قُلْتُ مِنْ حَقِّ الْفَصْلِ أَنْ لَا يَقَعُ إِلَّا بَيْنَ مَعْرِفَتَيْنِ فَمَا بَالُهُ وَاقْعَا بَيْنَ مَعْرِفَةٍ وَغَيْرِ مَعْرِفَةٍ وَهُوَ أَشَدَّ مِنْهُمْ - قُلْتُ قَدْ ضَارَعَ الْمَعْرِفَةُ فِي أَنَّهُ لَا يَدْخُلُهُ إِلَّا الْفَرْجُ وَالْأَمُّ فَاجْرِي مَجْرَاهُ - وَفَرَعُونَ مِنْهُمْ وَهِيَ فِي مَصَاحِفِ أَهْلِ الشَّامِ - [وَأَذَارًا] يَرِيدُ حَصُونَهُمْ وَتَصَوُّرَهُمْ وَعُدَّتُهُمْ وَمَا يوصفُ بِالشَّدَةِ مِنْ أَذَارِهِمْ - أَوْ أَرَادَ وَكَثُرَ أَثَارًا كَقَوْلِهِ ۖ ع ۖ مَتَقَلَّدًا سَيْفًا وَرَمَحًا ۖ [وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ] وَحِجَّةٌ ظَاهِرَةٌ وَهِيَ الْمَعْجِزَاتُ فَقَالُوا هُوَ سَاحِرٌ كَذَّابٌ فَسَمَوْا السُّلْطَانَ الْمُبِينِ سَاحِرًا وَكَذَّابًا ۖ [فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْحَقِّ] بِالْمَذْبُوحَةِ - فَإِنَّ قَالَتْ إِمَّا كَانَ قَتْلُ الْأَبْنَاءِ وَاسْتَحْيَاءُ النِّسَاءِ مِنْ قَبْلِ خَيْفَةٍ أَنْ يُولَدَ الْمَوْلُودُ الَّذِي أَنْذَرْتَهُ الْكَفَّةَ بِظُهُورِهِ وَزَالِ مَالِكِهِ عَلَى يَدِهِ - قُلْتُ قَدْ كَانَ ذَٰلِكَ الْقَتْلُ حَيْثُ ذَكَرْتُ هَذَا قَتْلَ الْآخَرِ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ كَالَّذِي كَانَ أَوَّلًا يَرِيدُ أَنْ هَذَا قَتْلُ غَيْرِ الْقَتْلِ الْأَوَّلِ [فِي ضَلَالٍ] فِي ضِدَاعٍ وَذَهَابٍ بَاطِلًا لَمْ يُجِدْ عَلَيْهِمْ يَعْنِي أَنَّهُمْ بَاشَرُوا قَتْلَهُمْ أَوَّلًا فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ وَنَفَدَ قَضَاءُ اللَّهِ بِظَهَارٍ مِنْ خَافُوهُ فَمَا يُغْنِي عَنْهُمْ هَذَا الْقَتْلُ الثَّانِي وَكَانَ فِرْعَوْنُ قَدْ كَفَتْ عَنْ قَتْلِ الْوِلْدَانِ فَلَمَّا بَعَثَ مُوسَىٰ وَاحْتَسَّ بِأَنَّهُ قَدْ وَقَعَ إِعَادَةُ عَلَيْهِمْ غِيظًا وَحَنَقًا وَظَنًّا مَعَهُ أَنَّهُ يَصْدَهُمْ بِذَٰلِكَ عَنْ مَظَاهِرَةِ مُوسَىٰ وَمَا عَلَّمَ أَنْ كَيْدُهُ ضَائِعٌ فِي الْكَرْتَيْنِ جَمِيعًا [ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ] ۖ كَانُوا إِذَا هُمْ يَقْتُلُهُ كَقَوْلِهِمْ يَقُولُهُمْ لَيْسَ بِالَّذِي تَخَافُهُ وَهُوَ أَفْلَحُ مِنْ ذَلِكَ وَاضْعَفُ وَمَا هُوَ إِلَّا بَعْضُ السَّحَرَةِ وَمِثْلُهُ لَا يَقَاوِمُ إِلَّا سَاحِرًا مِثْلَهُ وَيَقُولُونَ إِذَا قَتَلْتَهُ ادْخَلْتَ السَّبِيحَةَ عَلَى النَّاسِ وَاعْتَقَدُوا أَنَّكَ عَجِزْتَ عَنْ مَعَارَضَتِهِ بِالْحِجَّةِ وَالظَّاهِرِ أَنَّ فِرْعَوْنَ لَعَنَهُ اللَّهُ كَانَ قَدْ اسْتَيْقَنَ أَنَّهُ نَبِيٌّ وَأَنْ مَا جَاءَ بِهِ آيَاتٌ وَمَا هُوَ بِسَاحِرٍ وَلَكِنَّ الرَّجُلَ كَانَ فِيهِ خُصْبَةٌ وَجَرِيرَةٌ وَكَانَ تَقَالُ سَقَاكَ لِلدَّمَاءِ فِي أَهْوَنِ شَيْءٍ نَكِيفٌ لَا يَقْتُلُ مِنْ أَحْسَنِ مِنْهُ بَأْتُهُ هُوَ الَّذِي يَقْتُلُ عَزْشَهُ

مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ۖ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ ۚ وَذَكَرَ جَعَلَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ ۖ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ

ويهدم ملكه ولكنه كان يخاف ان هم يقتله ان يعاجل بالهلاك وقوله وَلَيُعَذِّبُ رَبِّي شَاهِدٌ صَدَقَ عَلَىٰ فِرْعَوْنَ خُونَهُ مِنْهُ وَمِنْ دَعْوَتِهِ رَبِّي وَكَانَ قَوْلُهُ دُرِّيًّا فَقَدْ تَوَلَّىٰ تَمَوتُهَا عَلَىٰ قَوْمِهِ وَبَيْنَهُمَا أَنَّهُمْ هُمَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ وَمَا كَانَ يَكْفُهُ إِلَّا مَا فِي نَفْسِهِ مِنْ هَوْلِ الْفِرْعَوْنِ [أَنْ يَبْدُلَ دِينَكُمْ] أَنْ يَغْيِرَ مَا أَتَمَّ عَلَيْهِ وَكَانُوا يَعْبدُونَهُ وَيَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ وَيَذَرُكَ وَالْهَيْكَلُ - وَالْفُسَادُ فِي الْأَرْضِ الْفَقَاتُ وَالْأَهَارُجُ الَّذِي يَذْهَبُ مَعَهُ الْأَمْنُ وَتَعَطَّلَ الْمَزَارِعُ وَالْمَكْسَبُ وَالْمَعَالِيشُ وَيَهْلِكُ النَّاسُ قَتْلًا وَضِيَانًا كَأَنَّهُ قَالَ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُفْسِدَ عَلَيْكُمْ دِينَكُمْ بِدَعْوَتِكُمْ إِلَىٰ دِينِهِ أَوْ يَفْسِدَ عَلَيْكُمْ دِينِيَاكُمْ بِمَا يَظْهَرُ مِنَ الْفِتَنِ بِسَبِيحِهِ - وَفِي مَصَاحِفِ أَهْلِ الْحِجَازِ وَأَنْ يُظْهَرَ بِالْوَاوِ وَمَعْنَاهُ إِنِّي أَخَافُ فُسَادَ دِينِكُمْ وَدِينِيَاكُمْ مَعًا - وَقُرِئَ يُظْهَرُ مِنْ أَظْهَرَ وَالْفُسَادُ مَنْصُوبٌ إِلَىٰ يُظْهَرُ مُوسَى الْفُسَادُ - وَقُرِئَ يُظْهَرُ بِتَشْدِيدِ الظَّاءِ وَالْهَاءِ مِنْ تَظْهَرُ بِمَعْنَى تَظْهَرُ أَيِ تَذَابَعُ وَتَعَارَوْا • لَمَّا سَمِعَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَا أَجْرَاهُ فِرْعَوْنُ مِنْ حَدِيثِ قَتْلِهِ قَالَ اقْوَمُوا زَيْنِي عُذْتُ بِاللَّهِ الَّذِي هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ [وَقَوْلُهُ وَرَبُّكُمْ فِيهِ] بَعَثَ لَهُمْ عَلَىٰ أَنْ يَقْتُلُوهُ فَيَعْبُدُوا بِاللَّهِ عِبَادَةً وَيَتَصَمَّمُوا بِالْقَوْلِ عَلَيْهِ اعْتَصَامَةً وَقَالَ [مَنْ كَلِمَتُكَ] لِتَشْمَلَ اسْتِعَاذَتَهُ فِرْعَوْنَ وَغَيْرَهُ مِنَ الْحِيَايَةِ وَلِيَكُونَ عَلَى طَرِيقَةِ التَّعْرِضِ فَيَكُونَ إِدْبَاجٌ - وَإِرَادَ بِالْمُتَكَبِّرِ اسْتِكْبَارَ عَنِ الْإِذْعَانِ لِلْحَقِّ وَهُوَ أَقْبَحُ اسْتِكْبَارٍ وَأَدْنَىٰ عَلَى ذُنُوبِهِ صَاحِبِهِ وَمَهَابَةِ نَفْسِهِ وَعَلَىٰ فِرْعَوْنَ ظَلَمَهُ وَعَسَفَهُ وَذَالَ [لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ] لِأَنَّهُ إِذَا اجْتَمَعَ فِي الرَّجُلِ التَّكْبِيرُ وَالتَّكْذِيبُ بِالْحِجَرِ وَقَالَتِ الْمُبَالَاةُ بِالْعَاقِبَةِ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ سَبَابَ الْقَسْوَةِ وَالْجِرَاةَ عَلَى اللَّهِ وَعِبَادَتِهِ وَهُوَ يَتْرَكُ عَظِيمَةً إِلَّا ارْتِكِبَهَا وَعُذْتُ وَكُنْتُ أَخَوَانٍ - وَقُرِئَ عَمْتُ بِالْإِدْغَامِ • [رَجُلٌ مُؤْمِنٌ] وَقُرِئَ رَجُلٌ بِسُكُونِ الْحِيمِ كَمَا يُقَالُ عَمُدٌ فِي عَمْدٍ وَكَانَ قَبْطِيًّا ابْنُ عَمِّ لِفِرْعَوْنَ أَمِنْ بِمُوسَى سَرًّا - وَقِيلَ كَانَ إِسْرَائِيلِيًّا - [مَنْ آلِ فِرْعَوْنَ] صِفَةُ الرَّجُلِ أَوْ صِلَةُ لِيَكْتُمُ أَيِ [يَكْتُمُ إِيمَانَهُ] مَنْ آلِ فِرْعَوْنَ وَاسْمُهُ شَمْعَانُ أَوْ حَبِيبٌ - وَقِيلَ خَبْرِيْلُ أَوْ حَزْرِيْلُ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ كَانَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ وَأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَمْ يَنْتَلُوا وَلَمْ يَعْبُرُوا وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُ فِرْعَوْنَ كَيْفَ الدُّنْيَا أَمَّنُوا مَعَهُ وَقَوْلُ الْمُؤْمِنِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَنِي اللَّهِ إِنَّ جَاءَنَا دَلِيلٌ ظَاهِرٌ عَلَى أَنَّهُ يَأْتِيهِمْ قَوْمُهُ [أَنْ يَقُولَ] لِأَنَّ يَقُولَ وَهَذَا انْكَارٌ مَذْهَبٍ عَظِيمٍ وَتَبْكَيْتُ شَدِيدٌ كَأَنَّهُ قَالَ ارْتَكِبُونَ الْعُتْمَةَ الشَّذِيْعَةَ الَّتِي هِيَ قَتْلُ نَفْسٍ مُحَرَّمَةٌ وَ مَا لَكُمْ عِلَّةٌ قَطُّ فِي ارْتِكَابِهَا إِلَّا كَلِمَةُ الْحَقِّ الَّتِي نَطَقَ بِهَا وَهِيَ قَوْلُهُ رَبِّيَ اللَّهُ مَعَ أَنَّهُ لَمْ يُحْضَرْ لِلصَّحِيحِ قَوْلُهُ بَيِّنَةٌ وَاحِدَةٌ وَلَكِنْ بَيِّنَاتٌ عِدَّةٌ مِنْ عِنْدِ مَنْ نَسَبَ إِلَيْهِ الرُّسُولِيَّةَ وَهُوَ رَبُّكُمْ لَا رَبَّهَ وَحْدَهُ وَهُوَ اسْتَدْرَاجٌ لَهُمْ إِلَى الْإِعْتِرَافِ بِهِ وَلِيُكَيِّنَ بِذَلِكَ جَمَاعَتَهُمْ وَيُكْسِرَ مِنْ سُوْرَتِهِمْ - وَلَكِنْ أَنْ تَقْدَرُ مَضَافًا مَحْذُوفًا أَيِ وَقَدْ أَنْ يَقُولَ وَالْمَعْنَى اذْهَبُوا سَاعَةً سَمِعْتُمْ مِنْ هَذَا الْقَوْلِ مِنْ غَيْرِ رُتْبَةٍ وَلَا فِكْرٍ فِي أَمْرِهِ وَقَوْلُهُ [بِالْبَيِّنَاتِ] يَرِيدُ بِالْبَيِّنَاتِ الْعَظِيمَةِ الَّتِي عَهَدْتُمُوهَا وَشَهِدْتُمُوهَا ثُمَّ أَخَذْتُمُوهَا بِالْإِحْتِجَاجِ عَلَى طَرِيقَةِ التَّقْسِيمِ فَقَالَ لَا يَخْلُو

كَذِبَهُ ٥ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبَكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ ٦ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ ٧ يَقُولُ
لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ ٨ فَمَنْ يَضُرُّنَا مِنْ بَاسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا ٩ قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا
أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ١٠ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَقُولُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ١١ مِثْلَ

من ان يكون كاذبا او صادقا [إِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ] اي يعود عليه كذبه ولا يتخطاه ضرورة [وَإِنْ يَكُ
صَادِقًا يُصِيبُكُمْ بَعْضُ مَا يَعِدُكُمْ] ان تعرضكم له - فان قلت ام قال بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ وهو نبي صادق لابد لما
يعدهم ان يصيبهم كله لا بعضه - قلت لانه احتاج في مقابلة خصوم موسى و مذكاريه الى ان يلازمهم
و يدايرهم و يسلك معهم طريق الانصاف في القول و يأتيهم من جهة المناخعة فجاء بما علم انه اقرب الى
تسليمهم لقواه و ادخل في تصديقهم له و قبولهم منه فقال وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ وهو
كلام المذنب في مثاله غير المشتط فيه يسمعوا منه ولا يردوا عليه و ذلك انه حين فرضه صادقا فقد اثبت
انه صادق في جميع ما يعد و لكنه ارفاه يُصِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ ايهمه بَعْضُ حَقِّهِ في ظاهر الكلام
فيؤثرهم انه ليس بكلام من اعطاه حقه وانما فضلا ان يتعصب له او يرمي بالخصي من ررائه و تقديم الكاذب
على الصادق ايضا من هذا القبيل و كذلك قوله إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ - فان قلت فعن
ابي عبيدة انه فسر البعض بالكل و انسدت بيت البيد شعره قرائك امكدة اذا لم ارضها • او يرتبط بعض النفوس
حامها • قلت ان صححت الرواية عنه فقد حق فيه قول المازني في مسئلة لعقبي كان تجفى من ان
يقفه ما يقول له [إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ] يستعمل - انه ان كان مسرفا كاذبا خذله الله و اهلكه
و لم يستقم له امر فيدخلصون منه - و انه لو كان مسرفا كاذبا لما هداه الله للنجوة و لما عضده بالبيئات - و قيل
ما قوتى ابو بكر من رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم كان اشد من ذلك طائف بالبيات فلقوه
حين نزع فاحذروا بمجامع رداءه فقالوا له انت الذي تمننا عما كان يعبد اباونا فقال انا ذاك فقام
ابو بكر رضي الله عنه فالتزمه من ررائه و قال اتفعلون رجلا ان يقول رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ
رَبِّكُمْ رافع صوته بذلك و عيناه تسفحان حتى ارسلوه - وعن جعفر الصادق رضي الله عنه ان مؤمنا آل
فرعون قال ذاك سرا و ابو بكر قاله ظاهرا [ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ] في ارض مصر عاين فيها على بني
اسرائيل يعنني ان لكم ملك مصر و قد علوتم الذاس و قهرتموهم فلا تفسدوا امرؤكم على انفسكم ولا تتعرضوا
لباس الله و عذابه فانه لا قيل لكم به ان جاءكم ولا يمنعكم منه احد و قال ياضرنا و جاءوا لانه منهم
في القربة و ليعلمهم بان الذي ينصحبهم به هو مساهم لهم فيه [مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى] اي ما اشير عليكم
برأي الابما ارى من قتله يعنني لا استصوب الا قتله و هذا الذي تقولونه غير صواب [وَمَا أَهْدِيكُمْ] بهذا
الرأي [إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ] يريد سبيل الصواب و الصلاح - او ما اعلمكم الا ما اعلم من الصواب و لا ادخركم
منه شيئا و لا اسر عنكم خلاف ما اظهر يعنني ان لسانه و قلبه متواطيان على ما يقول و قد كذب فقد

سورة المؤمن ١٥٠

الجزء ٢٤

ع ٨

ذَابَ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَنُوحٌ وَآلُ هَارَانَ مِنَ بَعْدِهِمْ * وَمَا اللَّهُ بِرَبِّدٍ ظَالِمًا لِّلْعِبَادِ * وَيَقُومُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ
يَوْمَ الْقِتَالِ * يَوْمَ تُولَوْنَ مُدْبِرِينَ * مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَالِمٍ * وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ * وَلَقَدْ
جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْيَاقُوتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِّمَّا جَاءَكُمْ بِهِ * حَتَّى إِذَا هَلَكْتَ فَأَتَمَّ أَنْ يَبْعَثَ
اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا * كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٍ * الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ

كان مستشعراً بالخوف الشديد من جهة موسى ولكنه كان يتجملد ولولا استشارة لم يستشر احدا ولم
يقف الامر على الاشارة - وقري الرشا فعمل من رشد بالكسر كعلم او من رشد بالفتح كعباد - وقيل
هو من ارشد كجبار من اجبر وليس بذاك لان فعلا من افعل لم يجز الا في عدة احرف نحو ذاك
وسثار وقصار وجبار ولا يصح القياس على القليل - ويجوز ان يكون نسبة الى الرش كعواج وبتات
غير منظور فيه الى فعل [مِثْلَ يَوْمِ الْاَحْزَابِ] مثل ايامهم لانه لما اضاف الى الاحزاب وفسرهم بقوم
نوح وعاد وقهون ولم يابس ان كل حزب منهم كان له يوم دمار اقتصر على الواحد من اجمع لان امضاف
اليه اغنى عن ذلك كقوله * ع * كلوا في بعض بطونكم تعقوا * وقال الزجاج مثل يوم حزب حزب وذاب
هو لا ذوبهم في عامهم من الفقر والتكذيب وسائر المعاصي وكون ذلك دائما دائما منهم لا يفترق عنه
ولا بد من حذف مضاف يريد مثل جزاء ذابهم - فان قلت بم انتصب مِثْلَ الثاني - قلت بانه
عطف ببيان المثل الاول لان اخر ما تناولته الاضافة قوم نوح ولو قلت اهلك الله الاحزاب قوم نوح وعاد
ونمود لم يكن الا عطف ببيان لاضافة قوم الى انلام فسوى ذلك الحكم الى اول ما تناولته الاضافة [وَمَا
اللَّهُ بِرَبِّدٍ ظَالِمًا لِّلْعِبَادِ] يعني ان تدبرهم كان عدلا وقسطا لانهم استوجبوا باعمالهم وهو الباع من قوله
وَمَا رَبُّكَ بِظَالِمٍ لِّلْمُتَّيِّدِينَ حيث جعل المنفي ارادة الظلم لان من كان عن ارادة الظلم بعيدا كن عن انظام
ابعد وحيث نكر انظام كانه نفى ان يريد ظالما ما لعباده - ويجوز ان يكون معناه كمنعنى قوله وَلَا يَرْضَى
لِعِبَادِهِ الْفَقْرَ اي لا يريد لهم ان يظلموا يعني انه دمرهم لانهم كانوا ظالمين - الثاني ما حكي الله في
سورة الاعراف من قوله وَنَادَى اَصْحَبُ النَّارِ اَصْحَبُ النَّارِ وَنَادَى اَصْحَبُ النَّارِ اَصْحَبُ النَّارِ - ويجوز
ان يكون تصانحهم بالويل والنبور - وقري بالتشديد وهو ان يند بعضهم من بعض كقولهم يَوْمَ يَقْرَأُ الْمُرُّ مِنْ اَخِيهِ -
وعن النسخاك اذا سمعوا زفير النار ندوا هربا فلا يأتون قطرا من الاقطار الا وجدوا ملكة صفونا فبذلهاهم يموج
بعضهم في بعض اذ سمعوا مناديا اقبلاوا الى الحساب * [تُولَوْنَ مُدْبِرِينَ] عن قتادة منصرفين عن موقف
الحساب الى النار - وعن مجاهد فآرين عن النار غير معجزين * هو يوسف بن يعقوب عليهما السلام -
وقيل هو يوسف بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب اقام فيهم نبيا عشرين سنة - وقيل ان فرعون موسى
هو فرعون يوسف عمرا الى زمانه - وقيل هو فرعون اخر ولحقهم بان يوسف اقام بالمعجزات فشككتم فيها
ولم تزلوا شاكين كافرين [حَتَّى إِذَا] قبض [قَلْبُكُمْ لَنْ يَذُمَّتْ لَكُمْ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا] حكما من عند انفسكم

سورة المؤمن ٣٠ سُلْطٰنِ اٰتٰهُمْ ۚ كَبِّرَ مَقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ وَفِي الدِّينِ اٰمَنُوْا ۚ كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ قَلْبٍ مُّنٰجِبَ جَبَّارٍ ۝
الجزء ٢٤ وَاَقَالَ فِرْعَوْنُ لِہٰمَنْ اَبْنِ لِّیْ مَرْحًا لِّعَلَّیْ اَبْلُغَ السَّمٰوٰتِ فَاَطْلِعَ اِلَیَّ اِلٰہِ مُوْسٰی وَ اِنِّیْ
ع ٩ لَظَنُّهُ کَاذِبًا ۚ وَ کَذٰلِكَ زَیِّنَ لِّفِرْعَوْنَ سُوْءَ عَمَلِهٖ وَ صَدَّ عَنِ السَّبِیْلِ ۚ وَ مَا کَیْدُ فِرْعَوْنَ اِلَّا فِی تَبٰبٍ ۝ وَاَقَالَ

من غیر برهان و تقدمة عزم منكم على تكذيب الرسل فاذا جادكم رسول جحدتم و كذبتم بذاه على حكمكم الباطل الذي استتموه و ليس قواهم لَنْ يَبْعَثَ اللّٰهُ مِنْ بَعْدِ رَسُوْلٍ بَقِيَ بَقْدِيقُ لِرِسَالَةِ يُوْسُفَ و كيف و قد شكوا فيها و كفروا بها و انما هو تكذيب لرسالة من بعده مضموم الى تكذيب رسالته - و قرئ اَلَنْ يَبْعَثَ اللّٰهُ عَلَى اَدْخَالِ هِمْرَةِ الاسْتِفْهَامِ عَلَى حَرْفِ النِّفْيِ كَأَنْ بَعْضُهُمْ يَقَرُّ بَعْضًا بِغَيْبِ الْبَعْثِ ثُمَّ قَالَ [كَذٰلِكَ يَضِلُّ اللّٰهُ] اَيِ مِثْلِ هَذَا اَلْخِذْلَانِ الْمَبِينِ يَخْذُلُ اللّٰهُ كُلَّ مُسْرِفٍ فِي عَمَلَانِهِ مُرْتَابٍ فِي دِينِهِ [الدِّينِ يُجَادِلُوْنَ] بَدَلٍ مِنْ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ - فَاَنْ قُلْتَ كَيْفَ جَااز اِبْدَالَهُ مِنْهُ وَ هُوَ جَمْعٌ وَ ذَاكَ مُوَحَّدٌ - قُلْتَ لَآ يَرِيدُ مُسْرِفًا وَاحِدًا وَ كَانَهُ قَالَ نَلَّ مُسْرِفٌ - فَاَنْ قُلْتَ فَمَا فَاعِلٌ [كَبِّرَ] - قُلْتَ مُضْمِرٌ مِنْ هُوَ مُسْرِفٌ - فَاَنْ قُلْتَ اَمَّا قُلْتَ هُوَ جَمْعٌ وَ لِهَذَا اِبْدَانَتْ مِنْهُ الدِّينَ يُجَادِلُوْنَ - قُلْتَ بَلَى هُوَ جَمْعٌ فِي الْمَعْنَى وَ اَمَّا اللَّفْظُ فَمُوَحَّدٌ فَحَمَلَ الْبَدَلُ عَلَى مَعْنَاهُ وَ الضَّمِيرُ الرَّاجِعُ اِلَيْهِ عَلَى لَفْظِهِ وَ لَيْسَ بِبَدْعٍ اَنْ يَحْمَلَ عَلَى اللَّفْظِ ثَابِتًا وَ عَلَى الْمَعْنَى اُخْرَى وَ لَهُ نَظَائِرٌ - وَ يَجُوزُ اَنْ يَرْفَعَ الدِّينَ يُجَادِلُوْنَ عَلَى اَلْاِبْتِدَاءِ وَ لَا يَدُ فِي هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَذْفِ مُضَافٍ يَرْجِعُ اِلَيْهِ الضَّمِيرُ فِي كَبَّرَ تَقْدِيرُهُ جَدَالَ الدِّينِ يُجَادِلُوْنَ كَبِّرَ مَقْتًا - وَ يَحْتَمِلُ اَنْ يَكُونَ الدِّينَ يُجَادِلُوْنَ مُبْتَدَأً وَ يَغْيَرُ سُلْطٰنِ اٰتٰهُمْ خَبْرًا وَ فَاعِلٌ كَبَّرَ قُوَّةً كَذٰلِكَ اَيِ كَبَّرَ مَقْتًا مِثْلَ ذَلِكَ الْجَدَالِ - وَ [يَطْبَعُ اللّٰهُ] كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ مِنْ قَوْلِ كَبَّرَ مَقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ جَدَالَهُمْ فَقَدْ حَذَفَ الْفَاعِلُ وَ الْفَاعِلُ لَا يَصِحُّ حَذْفُهُ وَ فِي كَبَّرَ مَقْتًا ضَرْبٌ مِنَ التَّعْجِيبِ وَ اَلِاسْتِعْظَامِ لَجَدَالِهِمْ وَ الشَّهَادَةِ عَلَى خُرُوجِهِ مِنْ حَدِّ اَشْكَالِهِ مِنَ الْكِبَائِرِ - وَ قُرِئَ سُلْطٰنٍ بِصَمِّ اللّٰمِ - وَ قُرِئَ قَلْبٍ بِالْقَنُوبِ - وَ وُصِفَ الْقَلْبُ بِالتَّكْبَرِ وَ التَّجَبُّرِ لَآنَهُ مُوَكَّزُهُمَا وَ مَذْبَعُهُمَا كَمَا تَقُولُ رَأَيْتُ الْعَيْنَ وَ سَمِعْتُ الْاَذْنَ وَ نَحْوَهُ قَوْلُهُ عَزَّ وَ جَلَّ فَاِنَّهٗ اِنَّمَّ قَلْبُهُ وَ اِنْ كَانَ الْاَثَمُ هُوَ الْجُمْلَةُ - وَ يَجُوزُ اَنْ يَكُونَ عَلَى حَذْفِ الْمُضَافِ اَيِ عَلَى كُلِّ ذِي قَابِ مِتْكَبَرٍ فَجَعَلَ الصِّفَةَ لِصَاحِبِ الْقَلْبِ - قِيلَ الصَّرْحُ الْبَدَاءُ الظَّاهِرُ الَّذِي لَا يَخْفَى عَلَى النَّظَرِ وَ اِنْ بَعْدَ اِسْتِقْوَاهُ مِنْ مَرْحِ الشَّيْءِ وَ اِذَا ظَهَرَ [اَسْبَابَ السَّمٰوٰتِ] طَرَفَهَا وَ اِبْوَابَهَا وَ مَا يُوَدِّي اِلَيْهَا وَ كُلُّ مَا اَدَّكَ اِلَى شَيْءٍ وَ هُوَ سَبَبُ اِلَيْهِ كَالرِّشَاءِ وَ نَحْوِهِ - فَاَنْ قُلْتَ مَا نَائِدَةُ هَذَا التَّكْوِيْدِ وَ لَوْ قِيلَ لَعَلَّيْ اَبْلُغَ اَسْبَابَ السَّمٰوٰتِ لَاجْزِي - قُلْتَ اِذَا اُبْهِمَ الشَّيْءُ ثُمَّ اَوْضُحَ كَانَ تَفْخِيمًا لِمَا نَافَهُ اَرَادَ تَفْخِيمَ مَا اُمِّلُ بِلَوْغِهِ مِنْ اَسْبَابِ السَّمٰوٰتِ اِبْهَمَهَا ثُمَّ اَوْضَحَهَا وَ لَآنَهُ لَمَّا كَانَ بِلَوْغِهَا اَمْرًا عَجِيبًا اَرَادَ اَنْ يُوْرِدَهُ عَلَى نَفْسٍ مُنْشَوَّةٍ اِلَيْهِ لِيُعْطِيَهُ الصَّامِعُ حَقَّهُ مِنَ التَّعْجِيبِ فَابْهَمَهُ لِيَشْرُوفَ اِلَيْهِ نَفْسُ هَامَانَ ثُمَّ اَوْضَحَهُ - وَ قُرِئَ [فَاَطْلِعَ] بِالْاَنْصَابِ عَلَى جَوَابِ التَّرْجِيهِ تَشْبِيْهًا لِلتَّرْجِيهِ بِالْتَمَنِّي - وَ مِثْلُ ذَلِكَ الْقَرِيْبَيْنِ وَ ذَلِكَ الصَّدِّ [زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوْءَ عَمَلِهٖ] وَ هُوَ مِنَ الصَّبِيْلِ وَ الْمَرْئِيْنِ اَمَّا الشَّيْطَانُ بِوُحُوشِهِ كَقَوْلِهِ وَ زَيْنَ لَّهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالُهُمْ فَصَدَّهُمْ مِنَ السَّبِيْلِ اَوْ اَللّٰهُ

سورة المؤمن ٢٠

الجزء ٢٤

ع ٩

النصف

الَّذِي آمَنَ يَقُومُ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ۖ يَقُومُ إِنَّمَا هَذِهِ الْخَيْرَةُ لَأَنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ۚ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ۚ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثِيَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَأُكْرِمَهُ وَدُخْلُونَ الْجَنَّةِ يَرْزُقُونَ فِيهَا فَبِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ وَيَقُومُ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النُّجُورِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى الذَّارِ ۖ تَدْعُونَنِي لَأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَاشْرِكُ بِهِ مَا يَكْفُرُ بِهِ عِلْمٌ أَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعِزِّ وَالْغَفَارِ ۚ لَا جَرَمَ لَكُمْ أَنَا تَدْعُونَنِي

تعالى على وجه التسيب لانه مكن الشيطان واصلاه ومثله زبعا لهم اعمالهم فهم يعمهون - وقرى وزين له سوء عمله على البناء للفاعل والفعل لله عز وجل دل عليه قوله الى الله موسى - وصدا بفتح الصاد وضمتها وكسرهما على نقل حركة العين الى الفاء كما قيل قيل - والتباب الخسران والهلاك - وصدا مصدر معطوف على سوء عمله - صدوا هو قومهم - قال [اهدكم سبيل الرشاد] فاجمل لهم ثم تسرفا ففتح بضم الدنيا وتصغير شأنها لان الاخلاق اليها هو اصل الشر كله ومذه يتشعب جميع ما يؤدي الى سخط الله وتجنب الشقاوة في العاقبة وتذني بتعظيم الآخرة والاطلاع على حقيقة قبحها وانها هي الوطن والمستقر وذكر الاعمال سيئها وحسنها وعاقبة كل منهما ليتبسط عما يتلف ويضطرب لما يزلف ثم وان بين الدعوتين دعوتيه الى دين الله الذي ثمرته النجاة ودعوتيه الى اتخاذ الانداد الذي عاقبته انذار وحذر وانذار واجتهاد في ذلك واحتشاد لاجرم ان الله استغناء من آل فرعون وجعله حجة عليهم وعبدة للمعتبرين وهو قوله فوقه الله سيئات ما مكروا وهاق بال فرعون سوء العذاب وفي هذا ايضا دليل بين على ان الرجل كان من آل فرعون - والرشاد نقض الغي وفيه تعريض شبيه بالتصريح ان ما عليه فرعون وقومه هو سبيل الغي [فلا تجزي الا مثله] لان الزيادة على مقدار جزاء السيئة قبيحة لانها ظلم واما الزيادة على مقدار جزاء الحسنات فحسنة لانها فضل - قرى [يدخلون] - ويدخلون [بغير حساب] واقع في مقابلة الا مثله يعني ان جزاء السيئة له حساب وتقدير للا يزيد على الاستحقاق فاما جزاء العمل الصالح فبغير تقدير وحساب بل ما شئت من الزيادة على الحق والكثرة والسعة - فان قلت لم كرر نداء قومه ولم جاء بالواو في النداء الثالث دين الثاني - قلت اما تكرير النداء فله زيادة تنبيه لهم ويلاحظ عن سنة الغفلة وفيه انهم قومه وعشيرته وهم فيما يؤوبهم وهو يعلم وجه خلاصهم ونصيحتهم عليه واجبة فهو يتحزن لهم ويتلطف بهم ويستدعي بذلك ان لا يهملهم فان سرورهم سرورة وغتهم غمة وينزلوا على تنصحه لهم كما كرر ابوهيم عليه السلام في نصيحة ابيه يا بني - واما المجيء بالواو العاطفة فلان الثاني داخل على كلام هو بيان للمجمل وتفسير له فاعطي الداخل عليه حكمه في امتناع دخول الواو واما الثالث فداخل على كلام ليس بذلك المثابة - يقال دعاه الى كذا ودعاه له كما يقال هداه الى الطريق وهداه له [به علم] اي برؤيته والمراد بذفي العلم ذفي المعلوم كأنه قال واشرك به ما ليس بالله وما ليس بالله كيف يصح ان يعلم الهاء [لا جرم] سياقه على مذهب البصريين ان يجعل قريش دعاه اليه قومه وجرم فعل بمعنى حق وان مع ما في حيزه فاعله اي حق ووجه

إِنِّي لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدْنَا إِلَى اللَّهِ وَآلِ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ فَسْتَدْرِكُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ ۖ وَأَوْفِصُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ۖ فَوَقَّهَ اللَّهُ سَيِّئَاتِ مَا مَكَرُوا ۖ وَحَاقَّ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ۖ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُرًا وَعَشِيًّا ۖ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ قَدْ أَتَخَّلَوُا آلَ

بطلان دعوته او بمعنى كسب من قواه تعالى ولا تجرمكم شأن قوم ان صدركم عن الاستجداء الحرام ان تعتدوا اي كسب ذاك الدعاء اليه بطلان دعوته على معنى انه ما حصل من ذلك الا ظهور بطلان دعوته - ويجوز ان يقال ان لا جرم نظير لابتدأ فعل من الجرم وهو القطع كما ان بدأ فعل من التبدد وهو التفريق فكما ان معنى لابتدأ انك تفعل كذا بمعنى لا بعد لك من فعله فكذلك لا جرم ان لهم النار اي لا قطع اذ انك بمعنى انهم ابدا يستحقون النار لا انقطاع لاستحقاقهم ولا قطع اي بطلان دعوة الاعدام اي لا تزال باطلة لا يقطع ذلك فيذهب حقا - وروي عن العرب لا جرم انه يفعل بضم الجيم وسكون الراء بوزن بدأ وفعل وفعل اخوان كرشد ورشد وعدم وعدم [ليس له دعوة] معناه ان ما تدعونني اليه ليس له دعوة الى نفسه قط اي من حق المعبود بالحق ان يدعو العباد الى طاعته ثم يدعو العباد اليها اظهارا لدعوة ربهم وما تدعون اليه والى عبادته لا يدعو هو الى ذلك ولا يدعي الربوبية ولو كان حيوانا فاطقا لضج من دعائكم وقوله [في الدنيا ولا في الآخرة] يعني انه في الدنيا جماد لا يستطيع شيئا من دعاء وغيره وفي الآخرة اذا انشأ الله حيوانا تبرا من الدعاء اليه ومن عبديته - وقيل معناه ليس له استجابة دعوة تدفع في الدنيا وفي الآخرة - او دعوة مستجابة جعلت الدعوة التي لا استجابة لها ولا منفعة كدعوة - او سميت الاستجابة باسم الدعوة كما سمي الفعل المجازي عليه باسم الجزاء في قواهم كما تدين ثدان قال الله تعالى له دعوة الحق والدين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء [المسرفين] عن قذارة المشركين - وعن مجاهد السفاكين للدماء بغير حلقها - وقيل الذين جلب شرهم خبيثهم هم المسرفون - وقرئ فسددون اي فسيذكروا بعضكم بعضا [واوفص امري الى الله] لانهم توعدوه [فوقه الله سيئات ما مكروا] شذائد مكروهم وما هموا به من الحقائق انواع العذاب بعن خالفهم - وقيل نجيا مع موسى - [وحاق بال فرعون] ما هموا به من تعذيب المسلمين ورجع عليهم كيدهم - [النار] بدل من سوء العذاب - او خبر مبتدأ مخذوف ثأن قال ما سوء العذاب فقيل هو النار - او مبتدأ خبره يعرضون عليها وفي هذا الوجه تعظيم المذار وتحويل من عذابها - وعرضهم عليها احراقهم بها يقال عرض الامام الاسير على السيف اذا قتله به - وقرئ النار بالنصب وهي تعضد الوجه الاخير وتقديره يدخلون النار يعرضون عليها - ويجوز ان ينتصب على الاختصاص [قُدُرًا وعشيًا] في هذين الوقتين يعذبون بالنار وفيما بين ذلك الله اعلم بحالهم فاما ان يعذبوا بجنس اخر من العذاب او ينفس عنهم - ويجوز ان يكون غُدُرًا وعشيًا عبارة عن الدوام هذا ما دامت الدنيا فاذا قامت الساعة قيل لهم ادخلوا يا آل فرعون اشد عذاب جهنم - وقرئ [ادخلوا آل فرعون] اي يقال لخزنة جهنم

مودة المؤمن ١٠

الجزء ١٤

ع ١٠

فَرَعُونَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ۝ وَإِذْ يَتَحَايَرُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنتُمْ مُعْتَدُونَ عَذَابًا نَصِيبًا مِنَ الْعَذَابِ ۝ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا ۝ إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ۝ وَالَّذِينَ فِي النَّارِ لِحُزْنَةٍ جَهَنَّمَ أَهْلُهَا رَدُّكُمْ يُحَقِّقُ عَذَابًا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ ۝ قَالُوا لَوْلَا نُنَزِّلُ عَلَيْكَ مَائِدًا مِنَ السَّمَاءِ تَأتِيكَمُ رِسَالًا بِالْحَقِّ ۝ قَالُوا بَلَىٰ ۝ قَالُوا فَادْعُوا ۝ وَمَا دَعَا الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ رِسَالًا ۝ وَالَّذِينَ لَمْ يَلْمِزُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ۝ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذَرَتُهُمْ وَلَهُمُ النَّعْتَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا

أَدْخَلُوهُمْ - فإن قلت قوله وحاق بال فرعون سوء العذاب معناه أنه رجع عليهم ما هموا به من المكر بالمسلمين كقول العرب من حفر لأخيه جبا وقع فيه مذكبا فذا فسروا سوء العذاب بذار جهنم لم يكن مكرهم راجعا عليهم لأنهم لا يعذبون بجهنم - قلت يجوز أن يهمل الإنسان بأن يغرق قوما فيسحق بالنار ويسحق ذلك حقيقا لأنه هم بسوء فاصبه ما يقع عليه اسم السوء ولا يشترط في الحقيقة أن يكون الحقيق ذلك السوء بعيدا - ويجوز أن يهمل فرعون لما سمع أنذار المسلمين بالنار وقول المؤمنين وإن المشرزين هم أصحاب النار يفعل نحو ما فعل نمرود ويعذبهم بالنار فحاق به مثل ما أضره وهم بفعله - ويستدل بهذه الآية على إثبات عذاب القبر • و اذكر وقت يتحاجون - [تبعا] تبعا كخدم في جمع خادم أو ذبي تبع أي اتباع - أو رمقا بالمصدر - و قرئ كذا على التأكيد لاسم أن وهو معرفة و لغويين عوض من المضاف إليه يريد إذا كُتِبَ أو كُتِبَ فيها - فإن قلت هل يجوز أن يكون كذا حالا قد عمل فيها فيذبا - قلت لا لأن الظرف لا يعمل في الحال متقدمة كما يعمل في الظرف متقدمة تقول كل يوم لك ثوب و لا تقول قائما في الدار زيد [قد حكم بين العباد] قضى بينهم و فصل بأن ادخل أهل الجنة الجنة و أهل النار النار [لجنة جهنم] لغوهم بتعذيب أهلها - فإن قلت هلا قيل الذين في النار لحزنتها - قلت لأن في ذكر جهنم تهويلا و تفضيلا - و يحتمل أن جهنم هي أبعد أنذار قعرا من قولهم بشر جهنم بعيدة القعر و قولهم في التابعة جهنم تسمية بها لزعمهم أنه يلقي الشعر على لسان المنتسب إليه فهو بعيد الغور في علمه بالشعر كما قال أبو نواس في خالف الأحمر • • فليدع من العياذم الخسف • وفيها اعتدى الكفار و أطاعهم فاعل المائدة الموكدين بعذاب أولئك أجوب دعوة الزيادة قريب من الله تعالى فلذا تعدد أهل النار بطلب الدعوة منهم [أو لم تك تأتيكم] الزام للحجة و توبيخ و أنهم خلقوا وراءهم أوقات الدعاء و التضرع و عطاء الأسباب التي يستجيب الله لها الدعوات [قالتوا فادعوا] أنتم فانا لا نجترع على ذلك و لا نشفع إلا بشرطين كون المشفوع له غير ظالم و الآخر في الشفاعة مع مراعاة وقتها و ذلك قبل الحكم الفاصل بين الفريقين و ليس قولهم فادعوا لرجاء المنفعة و أمن الدالة على الخيبة فإن الملك المقرب إذا لم يسمع دعاءه فكيف يسمع دعاء الكافر [في الحياة الدنيا] و يوم يقوم الأشهاد أي في الدنيا و الآخرة يعني أنه يغالبهم في الدارين جميعا بالحجة و الظفر على مخالفتهم و ان غلبوا في الدنيا في بعض الأحيان امتحانا من الله فالعاقبة لهم و يتضح الله من يقتص من أعدائهم و لو بعد حين - والأشهاد

هورة المؤمن ٤٠
 الجزء ٢٤
 ع ١٠

مُوسَى الْهُدَى وَ أَوْثَرْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ ۝ هُدًى وَ ذِكْرٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ۝ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ
 وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَ الْإِبْكَارِ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ مَلْطَأٍ
 أَتَاهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِبَالِغِيهِ ۝ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ۝ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝ لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ

جمع شاهد كصاحب و أصحاب يريد الحفظة من الملكة و الانبياء و المؤمنين من امة محمد صلى الله عليه و آله و سلم لتكونوا شهداء على الناس - و اليوم الثاني بدل من الاول يحتمل انهم يعتذرون بمعذرة و لكنها لا تنفع لانها باطلة و انهم لو جازوا بمعذرة لم تكن مقبولة لقوله و لَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ [وَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ] البعد من رحمة الله [وَ لَهُمْ سُوءُ الدَّارِ] أي سوء دار الآخرة وهو عذابها - و قرئ يَقُومُ وَ لَا يَنْقُصُ بالقاء و الياء ۝ يريد بالهدى جميع ما آتاه في باب الدين من المعجزات و التوراة و الشرائع [وَ أَوْثَرْنَا] و تركنا على [بَنِي إِسْرَءِيلَ] من بعده [الْكِتَابَ] أي التوراة [هُدًى وَ ذِكْرٌ] ارشاداً و تذكرة و انتصاهما على المفعول له او على الحال - و أولوا الْأَلْبَابِ المؤمنون به للعاملون بما فيه [فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ] يعني ان نصرة الرسل في ضمان الله و ضمان الملك لا يخلف و استشهد بموسى و ما آتاه من احباب الهدى و النصرة على فرعون و جنوده و ابقاء آثار هداية في بني اسرائيل و الله ناصرهم كما نصرهم و مظهرهم على الدين كله و مبلغ ملك تمتك مشارق الارض و مغاربها فاصبر على ما يجرك قومك من الغصص فان العقابة لك و ما سبق به و عدي من نصرتك و اعلاء كلمتك حق و أقبل على التقوى و استدارك الغرطات بالاستغفار و دُم على عبادة ربك و الثناء عليه [بِالْعَشِيِّ وَ الْإِبْكَارِ] - و قيل هما صلوات العصر و الفجر [إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ] التكبر و تعظم وهو ارادة التقدم و الرياسة و ان لا يكون احد فوقهم و لذلك عادوك و دفعوا أياتك خيفة ان تتقدمهم و يكونوا تحت يدك و امرك و نبيك لان النبوة تحتها كل ملك و رياسة - او ارادة ان تكون لهم النبوة دونك حسداً و بغياً و يدل عليه قوله لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ - او ارادة دنع الآيات بالجدال [مَّا هُمْ بِبَالِغِيهِ] أي ببالي موجب الكبر و مقتضيه وهو متعلق ارادتهم من الرياسة او النبوة او دنع الآيات - و قيل المجادلون هم اليهود و كانوا يقولون يخرج صاحبنا المسيح بن داود يريدون الدجال و يبلغ سلطانه البر و البحر و تسير معه النهار و هو آية من آيات الله فيرجع اليها الملك فسمى الله تمتيعهم ذلك كبراً و نفى ان يدافعوا متمناه [فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ] فالتجئ اليه من كيد من يحسدك و يبغى عليك [إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ] لما تقول و يقولون [الْبَصِيرُ] بما تعمل و يعملون فهو ناصرهم عليهم و عاصمك من شرهم - فان قلت كيف اتصل قوله [لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ] بما قبله - قلت ان مجادلتهم في آيات الله كانت مشتملة على انكار البعث و هو اصل المجادلة و مدارها فحججوا بخلق السموات و الارض لانهم كانوا مقرين بان الله خالقها بانها خلق عظيم لا يقادر قدره و خلق الناس بالقياس اليه شيء قليل مهين فمن قدر على خلقها مع عظمها كان على خلق الانسان مع مهانته اقدر و هو اباح من الاستشهاد بخلق الله

سورة المؤمن ٢٠

الجزء ٢٤

ع ١١

وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمَسِيءَ ۚ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ۝ إِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا ۚ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُوْمِنُونَ ۝ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ۝ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الدِّينَ لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ۚ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ۝ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ فَانْظُرْ أَتَنْتَهِ ۚ كَذَلِكَ يُؤْتِنَا

[لَا يَعْلَمُونَ] لانهم لا ينظرون و لا يتأملون الغلبة الغلبة عليهم و اتباعهم اهواءهم • ضرب الاعمى و البصير مثلا للمحسن والمسيء • و قرئ [يَتَذَكَّرُونَ] بالياء والتاء والذاء اعم • [لَا رَيْبَ فِيهَا] لا بد من مجيئها ولا محالة وليس بمرتاب فيها لانه لا بد من جزاء [لَا يُوْمِنُونَ] لا يصدقون بها - [ادْعُونِي] و الدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن ويدل عليه قوله ان الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي - و الاستجابة للإجابة و في تفسير مجاهد ادْعُونِي اُتِبْكُمْ - و عن الحسن و قد سئل عنها اعمالا و ابشروا فانه حق على الله ان يستجيب للذين آمنوا و عملوا الصالحات و يزيدهم من فضله - و عن الثوري انه قيل له ادع الله فقال ان ترك الذنوب هو الدعاء و في الحديث اذا شغل عبدي طاعتي عن الدعاء اعطيتك افضل ما اعطي السائلين - و روى الذعمان بن بشير رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه و أنه و سَأَلَ الدَّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ و قرأ هذه الآية - و يجوز ان يريد الدعاء و الاستجابة على ظاهرهما و يريد بعِبَادَتِي دعائي لان الدعاء باب من العبادة ومن افضل ابوابها يصدقته قول ابن عباس افضل العبادة الدعاء - و عن كعب اعطى الله هذه الامة ثلث خلال لم يعطهن الا نبيا مرسلًا كان يقول لكل نبي ائت شاهدي على خلقي و قال لهذه الامة اذكروا شهداء على الناس و كان يقول مَا عَلِمْتُكَ مِنْ حَرْجٍ و قال لَنَا مَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرْجٍ و كان يقول اُنْعِمِي اسْتَجِبْ لَكَ و قال لَنَا اُدْعُونِي اسْتَجِبْ لَكُمْ - و عن ابن عباس و حدثنني اغفر لكم و هذا تفسير للدعاء بالعبادة ثم للعبادة بالتوحيد [دَاخِرِينَ] صاغرين • [مُبْصِرًا] من الاسناد المجزئ لان لبصار في الحقيقة لاهل النهار - فان قلت لم قرن الليل بالمفعول له و النهار بالحال و هلا كانا حالين او مفعولا لهما فدرأى حق المقابلة - قلت هما متقابلان من حيث المعنى لان كل واحد منهما يؤدى مؤدى الآخر و لانه لو قال لَتُبْصِرُوا فِيهِ فانت الفصاحة التي في الاسناد المجازي و لو قيل ساكنًا و اللين يجوز ان يوصف بالسكون على الحقيقة الاترى الى قولهم ايل ساچ و ساكن لا يصح فيه لم يتميز للحقيقة من المجاز - فان قلت فيلا قيل كمفضل او لمفضل - قلت لان الغرض تكثير الفصل و ان يجعل فضلا لا يوازيه فضل و ذاك انما يستوي بالاضافة - فان قلت فلو قيل وَلَكِنَّ أَكْثَرَ هُمْ فَلَا يَتَكَرَّرُ ذِكْرُ النَّاسِ - قلت في هذا التكرير تخصيص لغيران النعمة بهم و انهم هم الذين يكفرون فضل الله و لا يشكرونه كقوله انَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ - انَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ - انَّ الْإِنْسَانَ أَظْلَمَ كَفَّارٌ • [ذَلِكُمُ] المعلوم المتميز بالانفعال الخاصة التي لا يشاركه فيها احد هو [اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] اخبار مترادفة

الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَحْجِدُونَ ۖ ۞ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَ السَّمَاءَ بَنَاءً وَ صَوَّرَكُم مَّوَرِكًا وَ رَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ ۚ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ ۚ فَتَبَرَّكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۞ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۞ قُلْ إِنِّي نَبِئْتُ أَن أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي ۚ وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ إِلَهُ الْعَالَمِينَ ۞ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ ثُمَّ رَدَّكُمْ إِلَيْهِ ۚ ثُمَّ يَخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لَا تَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ثُمَّ لِذِكْرِكُمْ شَيْوَحًا ۚ وَ مِنْكُمْ مَّنْ يَمُوتُ ۚ مِنْ قَبْلِ وَ لَتَبَلَّغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى وَ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۞ هُوَ الَّذِي يُخَيِّبُ وَيُبَيِّتُ ۚ فَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۞ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ

إني هو الجامع لهذه الأوصاف من الإلهية والربوبية و خالق كل شيء و انشائه لا يمتنع عليه شيء و الوحدانية لا ثاني له [فَإِنِّي تُؤْمَكُونَ] فكيف و من أي وجه تصرفون عن عبادته إلى عبادة الأوثان ثم ذكر ان كل من جحد بآيات الله و لم يتأملها و لم تكن فيه همة طلب الحق وخشية العقوبة أفك كما أفكوا - و قرئ خَالِقَ كُلِّ شَيْءٍ نصبا على الاختصاص - وَ يُؤْمَكُونَ بالياء و التاء - هذه أيضا دلالة أخرى على تميزه بانفعال خاصة وهي انه [جَعَلَ] الأرض مستقرا [وَ السَّمَاءَ بَنَاءً] أي بنية و منه إيذية العرب لمصاربهم ان السماء في منظر العين كقبة مضروبة على وجه الأرض [فَاحْسَنَ صَوَّرَكُمْ] - و قرئ بكسر الصاد و المعنى واحد - قيل ام يخلق حيوانا احسن صورة من الانسان - و قيل لم يخلقهم منكوسين كالبهائم كقوله تعالى فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝ [فَادْعُوهُ] فاعبدوه [مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ] أي الطاعة من الشرك و الرياء قائلين [الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] و عن ابن عباس من قال لا إله الا الله فليقل على أثرها الحمد لله رب العالمين - فان قلت أما نبي رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم عن عبادة الأوثان بادلة العقل حتى جاءته البيِّنَات من ربه - قلت بلى و لكن البيِّنَات لما كانت مقوية لدالة العقل و مؤكدة لها و مضممة ذكرها نحو قوله تعالى اتَّعَبَدُونَ مَا تَخْتَرُونَ وَ نَلَّه خَلْقَكُمْ وَ مَا تَعْمَلُونَ و اشباه ذلك من التخييه على لادة العقل كان ذكر البيِّنَات ذكرا لدالة العقل و السمع جميعا و انما ذكر ما يدل على الامرين جميعا لان ذكر تداصر الدالة ادلة العقل و ادلة السمع اقوى في ابطال مذهبيهم و ان كانت ادلة العقل وحدها كافية [لَتَبَلَّغُوا أَشُدَّكُمْ] متعلق بفعل محذوف تقديره ثم يبعثكم لَتَبَلَّغُوا وكذلك [لَتَذْكُرُوا] و اما وَ لَتَبَلَّغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى فمعناه و نفعل ذلك لَتَبَلَّغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى و هو وقت الموت - و قيل يوم القيمة - و قرئ شَيْوَحًا بكسر الشين - و شَيْوَحًا على التوحيد كقوله طِفْلًا و المعنى كل واحد منكم او اقتصر على الواحد لان الغرض بيان الجنس [مِنْ قَبْلِ] من قبل انشيوخة او من قبل هذه الاحوال اذا خرج سقفا [وَ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] ما في ذلك من العبر و التحجج [فَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا] فانما يهونه من غير كلفة و لا معاناة جعل هذا نتيجة من قدرته على الاحياء و الامانة و سائر ما ذكر من انعائه الدالة على ان مقدورا لا يمتنع عليه كانه قال فلذلك من الانقذار اذا قضى امرا كان هون شيء و اسرعه [بِالْقُرْآنِ] بالقرآن - [وَ يَمَّا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا] من الكتب - فان قلت وهل قواه [فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ] ان الأقل

يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ ۖ أَنَّى يُصْرَفُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا ۖ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾
 إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْقَابِهِمْ وَالسَّلْسِلُ ۖ يُسْحَبُونَ ﴿١٢﴾ فِي الْحَمِيمِ ۖ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿١٣﴾ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ آيَاتِنَا
 كَذَّبْتُمْ فَتَسْجَرُونَ ﴿١٤﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ قَالُوا ضَلُّوا عَذَابًا لَمْ يَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا ۖ كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴿١٥﴾
 ذَلِكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۖ بِمَا كُنتُمْ تَمْرَحُونَ ﴿١٦﴾ أَدْخَلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيهَا ۖ
 فَبُذِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿١٧﴾ فَأَمَّا زَكْرَىٰ ۖ وَعَدِ اللَّهُ الْحَقَّ ۖ فَأَمَّا نُرِّيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُوبُكَ فَإِنَّا

فِي أَعْقَابِهِمْ] الا مثل قولك سوف اصوم اسيس - قلت المعنى على اذا الا ان الامور المستقبلة لما كانت في
 اخبار الله متيقنة مقطوعا بها عبر عنها بافظ ما كان و وجد و المعنى على الاستقبال - و عن ابن عباس و
 السَّلْسِلُ يُسْحَبُونَ بالذهب و فتح الياء على عطف الجملة الفعلية على الاسمية - وعنه وَالسَّلْسِلُ يُسْحَبُونَ
 بجهنم السَّلْسِلُ و وجهه انه لو قيل ان اعقابهم في الاغلال مكان قوله اِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْقَابِهِمْ لكان محذوفا مستقيما فاما
 كاننا عبارتين معتقبتين حمل قوله وَالسَّلْسِلُ على العبارة الاخرى ونظيرة * ع * مشائيم ليسوا مصلحين
 عشيرة * و لا ناعب * كانه قيل بمصلحين - و قرئ وَالسَّلْسِلُ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ [يُسْجَرُونَ] من سجر الذنور
 اذا ملأه بالوقود و منه السجير كانه سجر بالحطب اي مالى و معناه انهم في النار نهى محيطه بهم و هم
 مسجرون بالنار مملوءة بها اجوافهم و منه قوله تعالى فَاِذَا لِلَّهِ تُقَدُّاتٌ الَّتِي تَطَّاعُ عَلَى الْآفِئَةِ اللَّهُمَّ اجِرْنَا مِنْ نَارِكَ
 فَاِنَّا عَائِدُونَ بجوارك [ضَلُّوا عَذَابًا] غابوا عن غيرتنا فلا ذراهم ولا انتفع بهم - فان قلت اما ذكرت في تفسير
 قوله تعالى إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ انهم مقرونون باللهتهم فكيف يكونون معهم وقد
 ضلوا عنهم - قلت يجوز - ان يضلوا عنهم اذا وثخوا و قيل لهم اين ما كنتم تشركون من دون الله فيؤفئوكم
 و يشفعوا لكم - و ان يكونوا معهم في سائر الاوقات - و ان يكونوا معهم في جميع اوقاتهم الا انهم لما لم يذفعوهم فكأنهم
 ضالون عنهم [بَلْ لَمْ يَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا] اي تبين لنا انهم لم يكونوا شيئا و ما كنا نعبد بعد انهم شيئا
 كما تقول حسبت ان فلانا شيء فاذا هو ليس بشيء اذا خبرت فلان تر عذبه خيرا [كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ
 الْكَافِرِينَ] مثل ضلال الهتهم عنهم يضاهم عن الهتهم حتى لو طلبوا الالهة او طلبتهم الالهة لم يتصادفوا [ذَلِكُمْ]
 الْأَضْلَالُ بسبب ما كان لكم من الفرج و المرح [بِغَيْرِ الْحَقِّ] و هو الشرك و عبادة الاوثان [أَدْخَلُوا
 أَبْوَابَ جَهَنَّمَ] السبعة المقسومة لكم قال الله تعالى لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ [خَلِدِينَ]
 مقدرين الخلود [فَبُذِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ] عن الحق المستغففين به مَثْوَاكُم او جَهَنَّمُ - فان قلت اليس
 قياس النظم ان يقال فبئس مدخل المتكبرين كما تقول زر بيت الله فذم المزار وصل في المسجد الحرام
 فذم المصلي - قلت الدخول الموقت بالخلود في معنى التوابع [فَاِمَّا نُرِيكَ] اصله فان نُرِكَ و ما
 مزيدة لتأكيد معنى الشرط و لذلك اُلحقت الفون بالفعل الا قراك لا تقول ان تُكرمني اُكرمك
 و لكن اِما تُكرمني اُكرمك - فان قلت لا يخلو - اما ان تعطف [اَوْ نَتُوبُكَ] على نُرِيكَ و تشرکہما في

يُرْجَعُونَ ۝ وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رَحْلًا مِّن قَبْلِكَ مِثْلَهُمْ مِّن قَصَصْنَا عَلَيْكَ ۝ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَن يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فُضِّي بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هَذَٰلِكَ الْمُبْطِلُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْآنِعَامَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَكُلُونَ ۝ وَ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَ عَلَيْهَا وَعَلَىٰ آثَارِكُمْ تَحْمَلُونَ ۝ وَ يُرِيكُمْ آيَاتِهِ ۚ فَلَمَّا أَيَّتُهَا اللَّهُ تَكْبُرُونَ ۝ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ۚ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَ أَتَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا

جزاء واحد و هو قوله فَإِنَّا يَرْجَعُونَ نقولك فإما نُرِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ فإلينا يرجعون غير صحيح -
وان جعلت فإلينا يَرْجَعُونَ مختصا بالمعطوف الذي هو نَدْوِيَّتُكَ بقي المعطوف عليه بغير جزاء -
قَالَتَ فَإِنَّا يَرْجَعُونَ متعلق بتدويفيَّتُكَ وجزاء نُرِيكَ محذوف تقديره فإما نُرِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ من
العذاب و هو القتل والسر يوم بدر فذاك أو إن فَوَقَيْتُكَ قبل يوم بدر فَإِنَّا يَرْجَعُونَ يوم القيمة فننتقم منهم
أشد الانتقام ونحوه قوله تعالى فإما نُدْهِبُنَّ بِكَ فَأَمَّا مِنْهُمْ مِّن مَّن مَّنَّ قَوْمُكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فإنا عليهم مقتدرون •
[وَمِنْهُمْ مَّنْ لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ] قيل بعث الله ثمانية آلاف نبي أربعة آلاف من بني إسرائيل
وأربعة آلاف من سائر الناس - وعن علي رضي الله عنه إن الله بعث نبيا أسود فهو ممن لم يقصص عليه
وهذا في اقتراحهم الآيات على رسول الله عذابا يعزي إذا قد أرسلنا كثيرا من الرسل [وَمَا كَانَ] لواحد منهم
[أَن يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] فمن أي بيان آية مما تقرر حوته إلا أن يشاء الله ويأذن في الآيات بها [فَإِذَا جَاءَ
أَمْرُ اللَّهِ] وعيد ورد عقيب اقتراح الآيات و [أَمْرُ اللَّهِ] القيمة [الْمُبْطِلُونَ] المعاندون الذين اقترحوا الآيات وقد اتهم
الآيات فانكروها وسموها سحرا • [الْآنِعَام] الأبل خاصة - فإن قلت لم قال [لِتَرْكَبُوا] منها ولتبلغوا عليها [ولم يقل
ولتأكلوا منها] لتصلوا إلى منافع أو هلا قال منها تركبونها ومنها تأكلونها وتبلغونها عليها حاجة في صدوركم - قلت في
الركوب الركوب في الحج والغزو وفي بلوغ الحاجة الهجرة من بلد إلى بلد لأقامة دين أو طلب علم وهذه
أغراض دينية إما واجبة أو مندوب إليها مما يتعلق به إرادة الحكيم وإما الأكل وإصابة المنافع فمن جنس
المباح الذي لا يتعلق به إرادته ومعنى قوله تعالى [وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفَالِكِ تَحْمَلُونَ] وعلى الأنعام وحدها
لا تحملون ولكن عليها وعلى الفالك في البحر والبحر - فإن قلت هلا قيل وفي الفالك كما قال قلنا حمل
نبيها من كت زوجين انذرين - قلت معنى الإيعاء ومعنى الاستعلاء كلاهما مستقيم لأن الفالك وعاء لمن
يكون فيها حمولة له يستعملها فلما صح المعنيان صححت العبارتان وأيضا فليطبق قوله [وَعَلَيْهَا وَيُزَاجُهُ]
فإني أيت الله [جاءت على اللغة المستفيضة وقواك فاية آيات الله قليل لأن التفرقة بين المذكر
المؤنث في الاسماء غير الصفات نحو حمار وحمار غريب وهي في أي غرب لابهامة • [وَأَتَارًا] قصورهم
مصانعهم - وقيل مشيعهم بأرجلهم لعظم أجزائهم [فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ] ما نافية أو مضمنة معنى الاستفهام
محلها النصب والثانية موصولة أو مصدرية ومحلها الرفع يعني أي شيء أغنى عنهم مكسوباتهم

يَكْسِبُونَ ۝ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَقَّ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝ فَلَمَّا رَأَوْا
بَاسًا قَالُوا أَمَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ۝ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ أَمَّا رَأَوْا بَاسًا ۝ سُبَّتِ
اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ ۝ وَخَسِرَ هَٰذَاكَ الْكَافِرُونَ ۝

سورة المؤمن ٢٠

الجزء ٢٤

ع ١٤

او كسبهم [فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ] فيه وجوه - منها انه اراد العلم الوارد على طريق التهكم في قوله
بَلْ أَذْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ و علمهم في الآخرة انهم كانوا يقولون لا نبعث ولا نعدب و مَا أَظُنُّ السَّاعَةَ
قَائِمَةً ۖ وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْخَسَنَىٰ - و مَا أَظُنُّ الْمَاءَةَ قَائِمَةً ۖ وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي
لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا و كانوا يفرحون بذلك ويدفعون به البَيِّنَات و علم الانبياء كما قل عز و جل كُلُّ
حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ - و منها ان يريد علم الفلاسفة والدهريين من بغي يونان و كانوا اذا سمعوا بوحي
الله دفنوه و صغروا علم الانبياء الى علمهم - و عن سقراط انه سمع بموسى صلوات الله عليه و قيل له
لو هاجرت اليه فقال نحن قوم مهذبون فلا حاجة بنا الى من يمدبنا - و منها ان يوضع قوله فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ
من العلم و لا عام عندهم البتة موضع قوله لم يفرحوا بما جاءهم من العلم مباعدة في نفى فرحهم بالوحي
الموجب لاقصى الفرح و المسرة مع تهكم بفرط جهلهم و خلطهم من العلم - و منها ان يراى فَرِحُوا بِمَا عِنْدَ
الرسل من العلم فرح ضحك منه و استهزاء به كأنه قال استهزأوا بالبَيِّنَات و بما جاءها به من علم الوحي
فرحين مرحين و يدل عليه قوله تعالى وَ حَقَّ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ - و منها ان يجعل الفرح الرسل
و معناه ان الرسل لما رأوا جهلهم المتماذي و استهزأهم بالحق و علموا سوء عاقبتهم و ما يلحقهم من العقوبة
على جهلهم و استهزائهم فَرِحُوا بِمَا لَوْثُوا مِنَ الْعِلْمِ و شكروا الله عليه [وَ حَقَّ] بالكافرين جزاء جهلهم
و استهزائهم - و يجوز ان يريد بما فَرِحُوا بِهِ من العلم علمهم بامور الدنيا و معرفتهم بتدبيرها كما قال تعالى
يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْكِتَابِ وَ الدُّنْيَا وَ هُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غٰفِلُونَ ذلك مبدعهم من العلم فاما جاءهم الرسل
بعلوم الديانات و هي ابعد شيء من علمهم لبعثها على رضى لدنيا و اظلف عن الملائ و الشهوات
لم يلتفتوا اليها و صغروها و استهزأوا بها و اعتقدوا انه لا علم انفع و اجلب للفوائد من علمهم ففرحوا به •
البأس شدة العذاب و منه قوله تعالى يَعْذَابُ بِئْسَ - فان قلت اي نوق بين قوله فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ
إِيمَانُهُمْ و بينه لو قيل فلم ينففعهم ايمانهم - قلت هو من كَانَ فِي نَحْوِ قَوْلِهِ مَا كَانَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ و المعنى
فلم يصح و لم يستقم ان ينففعهم ايمانهم - فان قلت كيف تراءت هذه الغائات - قلت اما قوله مَا أَغْنَىٰ
عَنْهُمْ فَبِهِ نَتَجِةُ قَوْلِهِ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ و اما قوله فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فجار مجرى البديان و التفسير لقوله
فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ كَقَوْلِكَ رُزْقَ زَيْدٍ الْمَالِ فَمَعَ المعروف فلم تحسن الى الفقر و قوله فَلَمَّا رَأَوْا بَاسًا تَابِعُ
بِقَوْلِهِ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ كَأَنَّهُ قَالَ فكفروا فَلَمَّا رَأَوْا بَاسًا أَمَنُوا و كذلك فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ تَابِعُ لإيمانهم اما
رَأَوْا بِأَسِ اللَّهِ [سُبَّتِ اللَّهُ] بمنزلة و عَدَّ اللَّهُ و ما اشبهه من المصادر المؤكدة و [هَٰذَاكَ] مكان مستعار الزمان

سورة حم السجدة ٣١ كلماتها ٨٠٩ سورة حم السجدة مكية وهي اربع وخمسون آية وستة ركوعا •

حروفها ٣٣٠٩

الجزء ٢٣

ع ١٣

الذات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ كَتَبْتُ فَصَّلْتُ آيَةً قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۝ فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ عَنْهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۝ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي آثَنَةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ

أي وخسروا وقت رؤية البأس وكذلك قوله وَخَسِرَ هَذَا بَكَ الْمُظِلُّونَ بعد قوله فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ أَيِ وَخَسِرُوا وقت مجيء أمر الله أو وقت القضاء بالحق - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة المؤمن لم يبق روح نبي ولا صديق ولا شهيد ولا مؤمن إلا صلى عليه واستغفر له •

سورة حم السجدة

ان جعلت حم اسماً للسورة كانت في موضع المبتدأ وتَنْزِيلٌ خبره - و ان جعلتها تعديداً للحروف كان تَنْزِيلٌ خبراً لمبتدأ محذوف - وَكُتِبَ بدل من تَنْزِيلٍ - أو خبر بعد خبر - أو خبر مبتدأ محذوف - وَجَوَزَ الزجاج ان يكون تَنْزِيلٌ مبتدأ وَكُتِبَ خبره ووجهه ان تنزيلاً تخصص بالصفة نساغ وقوعه مبتدأ [وَصَلْتُ آيَةً] مَيَّزَتْ وجعلت تفاصيل في معاني مختلفة من احكام وامثال ومواضع وعدد وعيد وغير ذلك - وقرئ فَصَّلْتُ أَيِ فَدَرَجَتْ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ - أو فصل بعضها من بعض باختلاف معانيها من قولك فصل من البلد [قُرْآنًا عَرَبِيًّا] نصب على الاختصاص والمدح أي أريد بهذا الكتاب المفصل قرآناً من صفته كَيْتَ وَكَيْتَ - وقيل هو نصب على الحال أي فَصَّلْتُ آيَةً فِي حَالِ كَوْنِهِ قُرْآنًا عَرَبِيًّا [لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ] أي لقوم عرب يعلمون ما نزل عليهم من الآيات المفصلة المبيحة بلسانهم العربي المبين لا يلتبس عليهم شيء منه - فَإِن قَامَتْ بَمِ يَتَعَلَّقُ قَوْلُهُ [لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ] - قُلْتُ يجوز ان يتعلق بِتَنْزِيلٍ أو بِفُصِّلْتُ أي تنزيل من الله لاجلهم أو فَصَّلْتُ آيَاتَهُ لَهُمْ و الوجود ان يكون صفة مثل ما قبله وما بعده أي قرآناً عربياً كأنها لقوم عرب لئلا يفرق بين الصلوات والصفات - و قرئ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ صفة للكتاب أو خبر مبتدأ محذوف [هُمْ لَا يَسْمَعُونَ] لا يقبلون ولا يطيعون من قولك تشفعتُ إلى فلان فلم يسمع قواي ولقد سمعته ولكنه لما لم يقبله ولم يعمل بمقتضاه فكانه لم يسمعه - وَالْأَكْثَرُ جمع كَذَانٍ وَهُوَ الْغَطَاءُ - وَالْوَقْرُ بِالْفَتْحِ الثقل - و قرئ بالكسر وهذه تمهيلات لنحو قلوبهم عن تقبل الحق واعتقاده كأنها في غلف وغطية تمنع من نفوذها فيها كقوله وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ وَصِيح اسماعهم له كأن بها صمماً عنه واتباعد المذهبيين والدينين كأن بينهم وما هم عليه وبين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما هو عليه حجاباً ساتراً وحاجزاً مذهباً من جبل أو نحوه فلا تَلَقَّيَ وَلَا تَرَامِيَ [فاعمل] على ذلك [إِنَّا عَمِلُونَ] على ديننا - أو فاعمل في لبطل امرنا إِنَّا عَمِلُونَ في ابطال امرك - و قرئ إِنَّا عَمِلُونَ - فَإِن قُلْتُ هل لزيادة من في قوله [وَمِنْ] من

حِجَابُ فَأَعْمَلْ إِذَا عَمِلُونَ ۝ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوا ۚ
وَرَبُّنَا لِلْمُشْرِكِينَ ۖ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ
مَمْنُونٍ ۝ قُلْ إِنَّا نَعْبُدُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ۚ ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝

سورة حم السجدة ١٤

الجزء ٢٤

ع ١٥

بَيِّنًا وَبَيِّنِكَ حِجَابُ] فائدة - قلنت نعم لانه لو قيل و بيئنا و بيئتك حجاب لكن المعنى ان حجابا حاصل
وسط الجهتين و اما بزواجة من فالمعنى ان الحجاب ابتداء منا و ابتداء منك فالمسافة المتوسطة لجهتنا
و جهتك مستوية بالحجاب لا فراخ فيها - فان قلنت هلا قيل على قلوبنا اكثة كما قيل و في اذ انما وقر ليكون
الكلام على نمط واحد - قلنت هو على نمط واحد لانه لا فرق في المعنى بين قلوبنا اكثة و على قلوبنا
اكثة و الدليل عليه قوله تعالى اِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ اَكْثَةً و لو قيل انا جعلنا قلوبهم في اكثة لم يختلف المعنى
و ترى المطابيع منهم لا يراعون التطبيق و الملاحظة الا في المعاني - فان قلنت من اين كان قوله اِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ
يُوحَى إِلَيَّ] جوابا لقولهم فَوَيْلًا فِي اَكْثَةٍ - قلنت من حيث انه قال لهم اني لست بملك و اِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ و قد
أوحى إلي درنكم فصحت بالوحي الي و انا بشر نبوتي و اذا سمعت نبوتي و جب عليكم اتباعي و في ما يوحى الي
ان الهكم اله واحد [فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ] فاستقروا اليه بالتوحيد و خلاص العباد غير ذاهبين يمينًا و لا شمالًا و لا مائلتين
الى ما يسؤلنكم الشيطان من اتخاذ الاولياء و الشفعاء و توبوا اليه مما سبق لكم من الشرك و استغفروا - و قرى
قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ - فان قلنت ام خص من بين اوصاف المشركين منع الزكوة مقرونًا بالكفر بالآخرة - قلنت
لان احب شيء الى الانسان ماله و هو شقيق روحه فاذا بذله في سبيل الله فذلك اقرب دليل على ثباته
و استقامته و صدق نيته و نصوص طويته الا ترى الى قوله عز و علا مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ
اللَّهِ وَتَهْدِيئًا لِّمَنْ أَنْفُسُهُمْ أِي يَتَّبِعُونَ أَنْفُسَهُمْ و يدلون على ثباتها بانفاق الاموال و ما خدع المؤمنة قلوبهم الا
بلمظة من الدنيا فقررت عصبيتهم و لانت شكيمتهم و اهل الردة بعد رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم
ما تظاهروا الا بمنع الزكوة فحصلت لهم الحرب و جوهدها و فيه بعض للمؤمنين على اداء الزكوة و تخويف
شديد من منعهما حيث جعل المنع من اوصاف المشركين و قرن بالكفر بالآخرة - و قيل كانت قرين
يطعمون الحاج و يحرمون من امن منهم برسول الله صلى الله عليه و اله و سلم - و قيل لا يفعلون ما يكونون
به اذكياء و هو الايمان - المؤمنون المقطوع - و قيل لا يمن عليهم لانه انما يمن التفضل فاما الاجر فحق ادائه -
و قيل نزلت في المرفضى و الزمنى و المرمى اذا عجزوا عن الطاعة كذب لهم الاجر كاصح ما كانوا يعملون
[اِنَّا نَعْبُدُونَ] بهم زتين الذائبة بين بين و اِنَّا نَعْبُدُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ [فِي] مدة
[يَوْمَيْنِ] هو رَبُّ الْعَالَمِينَ • [رَوَّاسِي] جبلاً ثوابت - فان قلنت ما معنى قوله [مِنْ قَوْلِهَا] هلا تقتصر على
قوله وَجَعَلَ فِيهَا رَوَّاسِي كقولك وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَّاسِي شُحْبَت - وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَّاسِي - وَجَعَلَ لَهَا رَوَّاسِي -
قلنت لو كانت تحتها كالاساطين لها تستقر عليها او مركوزة فيها كالمسامير لمنعت من الميدان و انما

وَجَعَلَ فِيهَا رُءُوسَ مِن فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا ذَقَرٌ فِيهَا أَقْوَاتُهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ * سَوَاءٌ لِلْمَآثِلِينَ ۝ ثُمَّ اسْتَوَىٰ

اختار ارساءها فوق الارض لتكون المنافع في الجبال معروضة اطالبيها حاضرة لمحصليها وليبصر ان الارض والجبال
انقال على انقال كلها مفتحة الى ممسك ليدلها منه وهو ممسكها عز و علا بقدرته [وَبَرَكَ فِيهَا] والكثير
خيرها و آتماء [وَذَقَرٌ فِيهَا أَقْوَاتُهَا] ارزاق اهلها ومعاشهم وما يصلحهم - وفي قوادة ابن مسعود وقسم فيها اقواتها
[فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءٌ] فذلك امدت خلق الله الارض وما فيها كانه قال كل ذلك في اربعة ايام كاملة مستوية
بلا زيادة ولا نقصان - قيل خالق الارض في يوم الاحد ويوم الاثنين وما فيها يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء وقال
الزجاج في اربعة ايام في ثمة اربعة يريد بالتدئة اليوميين - وقرئ سَوَاءٌ بالحركات الثلاث - الجرع على الوصف -
و النصب على استوت سَوَاءٌ اي استواء - والرفع على هي سَوَاءٌ - فان قلت بم تعلق قوله [لِلْمَآثِلِينَ] - قلت
بمحذوف كانه قيل هذا الحصر لاجل من سأل في كم خلقت الارض وما فيها - او بقدر اي قدر فيها الاقوات
لاجل الطالبين لها المحتاجين اليها من المقدتين وهذا الوجه الاخير لا يستقيم الاعلى تفسير الزجاج -
فان قلت هلا قيل في يومين واتي فائدة في هذه الفدلة - قلت اذا قال في اربعة ايام وقد ذكر ان الارض
خلقت في يومين علم ان ما فيها خلق في يومين فبقيت الخافرة بين ان يقول في يومين وان يقول في
اربعة ايام سواء فكانت في اربعة ايام سَوَاءٌ فائدة ليست في يومين وهي الدلالة على انها كانت اياما كاملة
بغير زيادة ولا نقصان ولو قال في يومين وقد يطلق اليومان على اكثرهما لكان يجوز ان يريد باليوميين
الاولين والاخرين اكثرهما * [ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ] من قولك استوى الى مكان كذا اذا توجهت اليه توجهها
لا يلوي على شيء وهو من الاستواء الذي هو ضد العوجاج ونحوه قولهم استقام اليه و امتد اليه ومنه قوله
تعالى فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَالْمَعْنَى ثُمَّ دعا داعي الحكمة الى خلق السماء بعد خلق الارض وما فيها من غير
صارف يصرفه عن ذلك - قيل كان عوשה قبل خلق السموات والارض على الماء - فاخرج من الماء دخانا فارتفع
فوق الماء وعل عليه - فابيس الماء فجعله ارضا واحدة - ثم فلقها فجعلها ارضين - ثم خلق السماء من الدخان
المرتفع - ومعنى آمو السماء والارض بالاتيان وامتداهما انه اراد تكوينهما فلم تمتدعا عليه ورجدوا كما
ارادها وكان في ذلك كالمأمور المطيع اذا ورد عليه فعل الأمر المطاع وهو من المجاز الذي يسمى التمثيل -
و يجوز ان يكون تخيلا ويبنى الامر فيه على ان الله تعالى كلم السماء والارض وقال لهما ائتيا شئكما ذلك
ار ايتماء فقاما ائتيا على الطوع لا على الكره والغرض تصوير اثر قدرته في المقدورات لا غير من غير ان
يحقق شيء من الخطاب والجواب ونحوه قول القائل قال الجدار للوثة لم تشقني قال الوثة اسأل من
يدقني فام يتركني ورائي الحجر الذي ورائي - فان قلت لم ذكر الارض مع السماء وانتظمها
في الامر بالاتيان والارض مخلوقة قبل السماء بيومين - قلت قد خلق جرم الارض اولا غير مدحوة ثم
دهاها بعد خلق السماء كما قال وَ الْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا فالمعنى ائتيا علي ما ينبغي ان تأتيا عليه من

سورة السجدة ٣١

الجزء ٢٤

ع ١٥

إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ مُنْقَالٌ لَهَا وَالْأَرْضُ أُنْدِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ط قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ؕ فَقَضَيْنَ مِنْ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَاتَّخِذْ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرًا ط وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ط ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ؕ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَذْذَرْتُمْ صَعِقَةً مِثْلَ صَعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ ؕ إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا

الشكل والوصف اثني با ارض مدحوة قرارا و مهذا لاهلك و اثنى ياسماء مقببة سقفا ليم - ومعنى الاتيان الحصول و الوقوع كما تقول اتى عمله مرضيا و جاء مقبولا - و يجوز ان يكون المعنى لذات كل واحدة منكما صاحبها الاتيان الذي اريدته و تقتضيه الحكمة و التدبير من كون الارض قرارا للسماء و كون السماء سقفا للارض و تنصرة قراءة من قرأ اتيًا و اتينًا من المواتاة و هي المواتاة اي لدوات كل واحدة اخفها و لتوافقها قالذا وانفقتا و ساعدنا - و يحتمل رافعا امرى و مشيتي و لا تمذعا - فان قلت ما معنى [طَوْعًا أَوْ كَرْهًا] - قلت هو مثل للزوم تأثير قدرته فيهما و ان امتناعهما من تأثير قدرته محال كما يقول الجبار امن تحت يده لتفعل هذا شئت او ابيت و لتفعل طوعا او كرها و انتصابهما على الحال بمعنى طائعين او مكرهين - فان قلت هلا قيل طائعين على اللفظ او طائعات على المعنى لانها سموات و ارضون - قلت لما جعلنا مخاطبات و مسجديات و وصفن بالطوع و الكره قيل طائعين في موضع طائعات نحو قوله سجدتين [فَقَضَيْنَ] - و يجوز ان يكون ضميرا مبهما مفسرا بسبع سموات و الفرق بين النصيبين ان احدهما على الحال و الثاني على التمييز - قيل خلق السموات و ما فيها في يومين في يوم الخميس و الجمعة و فرغ في اخر ساعة من يوم الجمعة فخلق فيها آدم و هي الساعة التي تقوم فيها القيمة و في هذا دليل على ما ذكرت من انه لو قيل في يومين في موضع في اربعة ايام سواء لم يعلم انهما يوما كاملا ام ناقصا - فان قلت فلو قيل خلق الارض في يومين كاملين و قدر فيها اقواتها في يومين كاملين - او قيل بعد ذكر اليومين تلك اربعة موا - قلت الذي اوردته سبحانه اخضر و افسح و احسن طبا اما عليه التذليل من مغاصات القرائح و مصالك الركب ليتميز الغاضل من الناقص و المتقدم من الناقص و ترتفع الدرجات و يتضاعف الثواب [اَمْرًا] ما امر به فيها و دبره من خلق الملائكة و التيارات و غير ذلك او شأنها و ما يصلحها [وَحِفْظًا] و حفظناها حفظا بعني من المستورقة بالثواب - و يجوز ان يكون مفعولا له على المعنى كانه قال و خلقنا المصابيح زينة و حفظا [فَإِنْ أَعْرَضُوا] بعد ما تذلو عليهم من هذه الحجج على وحدانيته و قدرته فحذرهم ان تصيبهم صاعقة اي عذاب شديد الوقع كانه صاعقة - و قرئ صَعَقَةً مِثْلَ صَعِقَةِ عَادٍ وَ ثَمُودَ و هي المرة من الصعق او الصعق يقال صعقت لصاعقة صُعُقًا نصعق صُعُقًا و هو من باب فعلته ففعل [مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ] اي اتوهم من كل جانب و اجتهدوا بهم و اعمالوا فيهم كل حيلة فلم يروا منهم الا العتور و الاعراض كما حكى الله عن الشيطان لَا يَتَذَكَّرُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ يعني لا يتنبه من كل جهة و لا يعمل فيهم

تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۖ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۝ فَمَا عَادَ فَاتَكَبَّرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مِنْ أَشَدِّ قُوَّةٍ ۖ أَوْ لَمْ يَبْرُوا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ۖ وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَحْحَدِرُونَ ۝

كل حيلة و تقول استدرت بقل من كل جانب فلم تكن لي فيه حيلة - وعن الحسن أنذرهم من وفائع الله فيمن قبلهم من الأمم وعذاب الآخرة لأنهم إذا حذرهم ذاك فقد جأؤهم بالوعظ من جهة الزمن الماضي وما جرى فيه على الكفار ومن جهة المستقبل وما سيجري عليهم - وقيل معناه أن جاءتهم الرسل من قبلهم ومن بعدهم - فإن قلت الرسل الذين من قبلهم ومن بعدهم كيف يوصفون بأنهم جأؤهم وكيف يخاطبونهم بقولهم إنا بما أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ - قلت قد جأؤهم هود وصالح داود إلى الإيمان بهما وبجميع الرسل ممن جاء من بين أيديهم أي من قبلهم ومن يجي من خلفهم أي من بعدهم فكان الرسل جميعا قد جأؤهم وقولهم إنا بما أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ خطاب منهم لهود وصالح ولسائر الأنبياء الذين دعوا إلى الإيمان بهم - أن في [الآتعبدوا] بمعنى أي - أو حقيقة من الثقيلة أصله بأنه لا تعبدوا أي بأن الشأن والحديث قولنا لكم لا تعبدوا ومفعول شاء محذوف أي [لو شاء ربنا] إرسال الرسل [لأنزل مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ] معناه فاذ انتم بشر و لستم بمَلَائِكَةٍ فَإِنَّا لَا نؤمن بكم وبما جأؤكم به وقولهم أُرْسِلْتُمْ بِهِ ليس باقوال بالارسال وإنما هو على كلام الرسل وفيه تهكم كما قال فرعون إِنْ رَسُولُكُمْ إِلَّا نَجَسٌ بَشَرٌ يَلْعَنُونَ - روي أن أبا جهل قال في ملا من قريش قد ألبس علينا امرؤ محمد فلو ألتستم لذا رجلا عالما بالشعر والكهانة والسحر فكلمه ثم اتانا ببيان عن امرؤ فقال عتبة بن ربيعة والله لقد سمت أشعر والكهانة والسحر و علمت من ذاك عالما وما يخفى علي فإذاه فقال أنت يا محمد خير أم هاشم أنت خير أم عبد المطاب أنت خير أم عبد الله فبم تشتم ألقنا وتضلنا فإن كذبت نريد الرئاسة عقدنا لك اللواء فكذبت رئيسنا وإن تلك بك البداة زوجناك عشر نسوة تخنأهن أي بذات قريش شئت وإن كان بك المال جمعنا لك ما تستغني به و رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ساكت فلما فرغ قال بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حُمَ إِلَى قَوْلِهِ مِثْلُ صُعِقَةٍ عَادَ وَثَمَوْدُ فامسك عتبة على فيه وناشده بالرحم ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قريش فلما احتبس عنهم قالوا ما نرى عتبة إلا قد صبا فانطلقوا إليه وقالوا يا عتبة ما حبسك عدا إلا أنك قد صبات بغضب وإقسم لا يكلم محمدًا إذا ثم قال والله لقد كلمته فاجابني بشيء والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر ولما باع صُعِقَةً عَادَ وَثَمَوْدُ فامسك بفيه وناشده بالرحم أن يكف وقد علمتم أن محمدًا إذا قال شيئًا لم يكذب فحفت أن ينزل بكم العذاب - [وَأَسْكَنْتُمْ فِي الْأَرْضِ] أي تمظموا فيها على أهلها بما لا يستحقون به التعظم وهو القوة وعظم الأجرام - أو استعملوا في الأرض واستولوا على أهلها بغير استحقاق للولاية [مَنْ أَشَدُّ مِنْ قُوَّةٍ] كانوا ذوي اجسام طوال و خالق عظيم و بلغ من قوتهم أن الرجل كان يزرع الصخرة من الجبل فيقوامها بيده - فإن قلت القوة هي الشدة والصلابة في البنية وهي نقیضة الضعف و اما القدرة فما لاجله يصح الفعل من

فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ رِجَالًا مِّنْهُمْ أَنِ اقْرَأُوا فِي الْكِتَابِ الذِّكْرَ * وَاعْلَوْا الْآخِرَةَ
 الْآخِرَةَ وَهُمْ لَا يَنْصُرُونَ ⑤ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ فَأَخَذَتْهُمُ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهَوْنِ بِمَا
 كَانُوا يَكْسِبُونَ ⑥ وَنَجِّنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ⑦ وَيَوْمَ نُحْشِرُ أَعْدَاءَ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ⑧ حَتَّىٰ

سورة حم السجدة ٣١

الجزء ٢٤

ع ١٩

الفاعل من تميز بذات أو بصحة بذية وهي نقيضة العجز والله سبحانه لا يوصف بالقوة إلا على معنى
 القدرة فكيف صح قوله هو أشد منهم قوة وإنما يصح إذا أريد بالقوة في الموضعين شيء واحد - فالت القدرة
 في الإنسان هي صحة البنية والاعتدال والقوة هي الشدة والصلابة في البنية وحقيقتها زيادة القدرة فكما
 صح أن يقال الله أقدر منهم جاز أن يقال أقوى منهم على معنى أنه يقدر لذاته على ما لا يقدرون عليه بازدياد
 قدرهم [يُحْشَرُونَ] كانوا يعرفون أنها حق ولكنهم جحدوها كما يُحْشَر المودع الوديع وهو معطوف على
 فَاسْتَحَبُّوا أي كانوا كفرة فسقة - الصَّوْر العامة التي تصور أي تصورت في هيوها - وقيل الباردة
 التي تحرق بشدة بردها تكرير لبذاء الصر وهو البرد الذي يصتر أي يجمع ويقبض [نُحْشَرَات] قرئ بكسر
 الحاء وسكونها ونُحْس نُحْسًا نقيض سعد سعدًا وهو نُحْس وإما نُحْس فإما مخفف نُحْس أو صفة على
 فعل أو وصف بمصدر - و قرئ لِيُدَيْقَهُمْ عَلَى أَنْ الْأَذْقَة للريح أو الأيام النحسات وأضاف العذاب إلى الخزي
 وهو الذل والاستكانة على أنه وصف للعذاب كأنه قال عذاب خزي كما تقول فعل السوء تزد الفاعل السيء
 والدليل عليه قوله وَاعْلَوْا الْآخِرَةَ الْآخِرَةَ وهو من الاسناد المجازي وصف العذاب بالخزي أبلغ من وصفه
 به إلا قرئ إلى التَّوْن بين قوليك هو شاعر وله شعر شاعر - و قرئ [ثَمُودُ] بالرفع والنصب متونًا وغير
 مذون والرفع انصَح لوقوعه بعد حرف الابتداء - و قرئ بضم الثاء - [فَهَدَيْنَاهُمْ] فذللتهم على طريقي
 الضلالة والرشد كقوله تعالى وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ [فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى] فاختاروا الدخول في
 الضلالة على الدخول في الرشd - فإن فلت أليس معنى هَدَيْتَهُ حصلت فيه الهدى والدليل عليه قولك
 هَدَيْتَهُ فَاهْتَدَى بمعنى تحصيل البغية وحصولها كما تقول رَدَعْتَهُ فَارْتَدَعَ فكيف سأغ استعماله في الدلالة
 المجردة - فالت للدلالة على أنه متهم وإراح علمهم ولم يبق لهم عذرا ولا علة نكأنه حصل البغية فيهم بتحصيل
 ما يوجبها ويقضيها [صَاعِقَةُ الْعَذَابِ] داهية العذاب وقارعة العذاب و [الْهَوْنِ] الهوان وصف به العذاب مبالغة -
 وأبدله منه ولوام تكن في القرآن حجة على القدرية الذين هم مجوس هذه الأمة بشهادة نبيها صلى الله عليه
 وآله وسلم وكفى به شاهدا إذا هذه لكفى بها حجة * قرئ [نُحْشَرُ] على البذاء للمفعول - وَنُحْشَرُ بِالذَّنِّ وَنُحْشَرُ
 الشين - وكسرها - وَنُحْشَرُ عَلَى الْبِذَاءِ لِلْفَاعِلِ أي نُحْشَرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ [أَعْدَاءُ اللَّهِ] الكفار من الأولين والآخرين
 [يُوزَعُونَ] يحبس أولهم على آخرهم أي تستوقف سوابقهم حتى يلحق بهم تواليهم وهي عبارة عن كثرة
 أهل النار نسأل الله أن يُجِدِرنا منها بسعة رحمته - فَإِنْ فَلَتْ مَا فِي قَوْلِهِ [حَتَّى إِذَا مَا جَارُهَا] ما هي -
 فَلَتْ مَزِيدَة للتأكيد ومعنى التأكيد فيها أن وقت مجيئهم النار لا محالة أن يكون وقت الشهادة عليهم

إِذَا مَا جَاءَتْهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَقَالُوا لِمَ لَمْ تُنذِرْنَا عَالِيْنَا ۖ
 قَالُوا أَنْذَرْنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تَرْجِعُونَ ۝ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ
 يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ۝ وَذَلِكَ ظَنُّكُمْ
 الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ فَأَنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ۖ وَإِنْ يَسْتَعِزُّبُوا فَمَا هُمْ
 مِنَ الْمُعْتَصِينَ ۝ وَقَيِّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُّوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّ قَدْحَانَ

ولا وجه لأن يخلو منها ومثله قوله تعالى أَنْتُمْ إِذَا مَا وَعَى أَمْنَكُمْ بِهِ أَي لابد لوقت وقوعه من ان يكون وقت
 ايمانهم به - شهادة الجلود بالملامسة الحرام وما اشبه ذلك مما يُفضي اليها من المحرمات - فان قلت
 كيف تشهد عليهم اعضاؤهم وكيف تنطق - قلت الله عز وجل ينطقها كما انطق الشجرة بأن يخلق فيها
 كلاما - وقيل المراد بالجلود الجوارح - وقيل هي كناية عن الفروج - اراد [بِكُلِّ شَيْءٍ] كل شيء من
 الحيوان كما اراد به في قوله وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كل شيء من المقدرات والمعنى ان نطقنا ليس
 بحجب من قدرة الله الذي قدر على انطق كل حيوان وعلى خلقكم وانشاءكم اَوَّلَ مَرَّةٍ وعلى اعدائكم
 ورجعكم الى جزائه - وانما قالوا لهم [اِمَّ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا] لما تعاضهم من شهادتها وكذب عليهم من الانتصاح على
 السنة جوارحهم • المعنى انكم [كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ] بالحيطان والحجب عند ارتكاب الفواحش وما كان استتاركم
 ذلك خيفة ان تشهد عليكم جوارحكم لانكم كنتم غير عالمين بشهادتها عليكم بل كنتم جاحدين بالبعث
 الجزاء اصلا ولكم انما استتارتم لظنكم [اَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ] وهو الخفيات من اعمالكم وذلك
 الظن هو الذي اهلككم وفي هذا تنبيه على ان من حق المؤمن ان لا يذهب عنه ولا يزل عن ذهنه
 ان عليه من الله عيدا كاللذة و رقيباً مهيمناً حتى يكون في اوقات خلواته من ربه اهيئاً واحسن احتشاما
 وافر تحفظاً وتصوراً منه مع الملأ ولا يتوسط في سره مراقبة من التشبه بهؤلاء الظنين - وقرئ وَلَكِنْ
 زَعَمْتُمْ - [وَذَلِكَ] رفع بالابتداء وظنكم و اردتكم خبران - ويجوز ان يكون ظنكم بدلا من ذللكم و اردتكم الخبر -
 [فَإِنْ يَصْبِرُوا] لم ينفهم الصبر ولم ينفكوا به من الشؤ في النار [وَإِنْ يَسْتَعِزُّبُوا] وان يسألوا العتبي
 وهي الرجوع لهم الى ما يحبون جزعاً مما هم فيه لم يعتبوا لم يعطوا العتبي ولم يجابوا اليها ونحوه
 قوله عز و علا اجزئنا ام صبرنا ما لكنا من محيص - وقرئ وَإِنْ يَسْتَعِزُّبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ أَي ان سئلوا
 ان يرضوا ربه فما هم فاعلون اي لا حيل لهم الى ذلك • [وَقَيِّضْنَا لَهُمْ] وقدرنا لهم يعني لمشركي مكة
 يقال هذان ثوبان قيصان اذا كانا متكئين والمقايضة المعاوضة [قُرَنَاءَ] اخداناً من الشياطين جمع قرين
 كقوله وَمَنْ يَمْشِ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ - فان قلت كيف جاز ان يقيض لهم
 القرناء من الشياطين وهو ينهاهم عن اتباع خطواتهم - قلت معناه انه خذلهم ومنعهم التوفيق لتصميمهم
 على الكفر فلم يبق لهم قرناء سوى الشياطين والدليل عليه وَمَنْ يَمْشِ - نُقَيِّضْ - [مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ]

سورة حم السجدة ١٤

الجزء ٢٤

ع ١٧

مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا خُصِيرِينَ ۖ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَايِیَّةُ
لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۝ فَلَمَّا دَرِیَقَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَتَجْزِيَنَّهُمْ أَثَوَا الَّذِیْ كَانُوا یَعْمَلُونَ ۝ ذَٰلِكَ جَزَاءُ
أَعْدَاءِ اللَّهِ الذَّارِ ۚ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ ۚ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا یُجْحَدُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرَنَا الَّذِينَ
أَفْلَحْنَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ فَجَعَلْنَاهُمْ نَحْمَتٍ أَفْدَامًا لِّیَكُونُوا مِنَ الْآسَفِیْنَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ قَاتَلُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا

ما تقدم من اعمالهم وما هم عازمون عليها - او ما يقرن ايديهم من امر الدنيا واتباع الشهوات وما خالفهم
من امر العاقبة وان لا بعث ولا حساب [وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ] يعني كلمة العذاب [فِي أُمَمٍ] في
جملة امم ومثل في هذه ما في قوله * ع * ان تك عن احسن الصنعة مأثوكا نفيا آخرين قد أمروا * يريد
فانت في جملة آخرين وانت في عداد آخرين لست في ذلك باحد - فان قلت في امم ما محله -
قلت محله الذنب على الحال من الضمير في عليهم اي حق عليهم القول كاذبين في جملة امم
[إِنَّهُمْ كَانُوا خُصِيرِينَ] تعليل لاستحقاقهم العذاب والضمير لهم والامم * قرئ [وَالْغَوَايِیَّةُ] بفتح الغين -
و معنا يقال لغوي يبغي واغا يلغو واللغو الساقط من الكلام الذي لا طائل تحته قال * ع * من اللغو ورفث
التكلم * والمعنى لا تسمعوا له اذا قرئ وتشاغلوا عند قراءته برفع الاصوات بالخرافات والبهذيان والزمل وما اشبه
ذلك حتى تخطوا على القاري وتشوشوا عليه وتلجوه على قراءته كانت قریش يوصي بذلك بعضهم
بعضا - [فَلَمَّا دَرِیَقَ الَّذِينَ كَفَرُوا] يجوز - ان يريد بالذين كفروا هؤلاء اللادين والامم * و ان
يذكر الذين كفروا عامة لينظروا تحت ذكركم - وقد ذكرنا اضافة آثوا بما اغنى عن اعادته - و عن ابن عباس
[عَذَابًا شَدِيدًا] يوم بدر [أَثَوَا الَّذِیْ كَانُوا یَعْمَلُونَ] في الآخرة * [ذَٰلِكَ] اشارة الى الأسوأ ويجب ان
يكون التقدير أسوأ جزاء الذي كانوا يعملون حتى يستقيم هذه اشارة و [الذَّارُ] عطف بيان للجزاء - او خبر
مبتدأ محذوف - فان قلت ما معنى قوله [لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ] - قلت معناه ان النار في نفسها دار الخلد
كقوله تعالى لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ والمعنى ان رسول الله اسوة حسنة ونقول لك في
هذه الدار دار السرور وانت تعني الدار بعينها [جَزَاءُ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا یُجْحَدُونَ] اي جزاء بما كانوا
يلغون فيها فذكر الجحود الذي هو سبب اللغو [الَّذِينَ أَفْلَحُوا] اي الشيطانين الذين افلحنا [مِنَ الْجِنَّ
وَالْإِنْسِ] لان الشيطان على ضربين جنی و انسی قال الله تعالى وَ كَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا
شَیْطَانًا الْإِنْسِ وَالْجِنَّ وَقَالَ الَّذِیْ یُؤْتِسُوسُ فِی صُدُورِ النَّاسِ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ - وقيل هما ابليس
وقابيل لانهما سدا الكفر والقتل بغير حق - و قرئ أَرَنَا بِسْمُكُونِ الرء لنقل الكسرة كما قالوا في فخذ فخذ -
وقيل معناه اعطنا المذنبين اضلانا - وحكموا عن الخليل انك اذا قلت اني ثوبك بالكسر فالمعنى بصرديه
ولذا قلته بالسكون فهو استعطاء معناه اعطني ثوبك ونظيره اشتهار الايقاد في معنى الاعطاء واعلم الاحضار *
[ثُمَّ] لتبرأخي الاستقامة عن الاقرار في المرتبة وفضلها عليه لان الاستقامة لها نشان كله ونحوه قوله تعالى إِنَّمَا

تَنْزِيلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَكَةَ الْأَنْخَاوَا وَلَا تَحْزَنُوا وَابْشُرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ۝ تَحْسُنُ أَرْبَابَكُمْ فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ۚ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ۝ نَزَّلْنَا مِنْ عَذَابِ رَحِيمٍ ۝ وَمَنْ
أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ۚ

الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَالْمَعْنَى ثُمَّ قَبِلُوا عَلَى الْأَقْرَارِ وَمَقْتَضِيَّاتِهِ - وعن أبي بكر
الصدِّيق رضي الله عنه استقاموا فعلا كما استقاموا قولا - وعنه انه تلاها ثم قال ما تقولون فيها قالوا لم يذنبوا
قال حملتم الامر على الله قالوا فما تقول قال لم يرجعوا الى عبادة الاوثان - وعن عمر رضي الله عنه
استقاموا على الطريقة لم يرغبوا روغان الدُّعَالِب - وعن عثمان رضي الله عنه اخلصوا العمل - وعن علي
رضي الله عنه ادوا الفرائض - وقال صفوان بن عبد الله الثقفي قلت يا رسول الله اخبرني بامر اعتصم
به قال قل ربي الله ثم استقم قال فقلت ما اخوف ما تخاف علي فاخذ رسول الله بلسان نفسه فقال
هذا [تَنْزِيلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَكَةَ] عذبة الموت بالبشرى - وقيل البشرى في ثلثة مواطن - عند الموت - وفي القبر -
واذا قاموا من قبورهم - [لَا تَحْزَنُوا] ان بمعنى أي او مصفحة من الثقيلة واصله بانه لا تخافوا واله ضمير
الشان - وفي قراءة ابن مسعود لا تخافوا - اي يقولون لا تخافوا - والخوف غم يلحق لدواعي المكروه - والحزن غم
يلحق لوقوعه من فوات ذائع او حصول ضار والمعنى ان الله كذب لكم الامن من كل غم فلن تذر قوه ابدأ -
وقيل لا تخافوا ما تقدرون عليه وَلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا خَلَقْتُمْ - كما ان الشياطين قرناء العصاة واخوانهم
فكذلك الملائكة اولياء المتقين واحباؤهم في الدارين [تَدْعُونَ] تطلبون - والنزل رزق النزيل وهو
الضيف وانتصابه على الحال [مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ] - عن ابن عباس هو رسول الله صلى الله عليه وآله
سلم دعا الى الاسلام [رَعَمِلَ صَالِحًا] فيما بينه وبين ربه وجعل الاسلام نعمة له - وعنه انهم اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم - وعن عائشة رضي الله عنها ما كنا نشك ان هذه الآية نزلت في المؤمنين
هي عامة في كل من جمع بين هذه الثلثة ان يكون مؤرخا معتقدا لدين الاسلام عاملا بالخير داعيا
اليه وما هم الا طبقة العالمين العاصين من اهل العدل والوحيد الدعاء الى دين الله - وقوله [وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ
الْمُسْلِمِينَ] ليس الغرض انه تكلم بهذا الكلام ولكن جعل دين الاسلام مذهبهم ومعتقدهم كما تقول هذا قول أبي حنيفة
ريد مذهبهم يعزى ان الحسنه والسيدة متفارتان في انفسهما فخذ بالحسنة التي هي احسن من اختها
فا اعترضتك حسنتان فادفع بها السيئة التي ترد عليك من بعض اعدائك - ومثال ذلك رجل اساء
بك اساءة فالحسنة ان تغفر عنه والتي هي احسن ان تحسن اليه مكن اساءته اليك مثل ان يذمك
محدثه و يقتل وادك فتفقد راحة من يد عذرة فانك اذا فعلت ذلك انقلب عذوك المشاق
مثل الواقي الحميم مصاناة لك - ثم قال وَمَا يُغْنِي عَنْكَ الْخَلِيفَةُ او السجدة التي هي مقابلة الاساءة
بالاحسان الا اهل الصبر والرجل خير رفيق لحظا عظيم من الخير - فان قلت فلما قيل فادفع بالتي هي

إِدْنَعِ بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا أَلَيْبِي بِبَيْتِكَ وَتَبَعَهُ عِدَاوَةٌ كَانَتْ وَلِيَّ حَمِيمٍ ۝ وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا ۚ
وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا الَّذِينَ هَظَّ عَظِيمٌ ۝ وَإِنَّمَا يَذْرُغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ۚ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝
وَمِنْ آيَاتِهِ الْبَدَلُ وَالنَّهَارُ وَاللَّيْلُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۚ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ
إِنْ كُنْتُمْ آيَاةً تَعْبُدُونَ ۝ فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَدُونَ ۝ وَمِنْ
آيَاتِهِ أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ ۚ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُخِي الْقَوَاتِي ۚ

احسن - قلت هو على تقدير قائل قال فكيف اصنع فقل ادفع بالتتي هي احسن - وقيل لا مزينة
و المعنى ولا تستوى الحسنة والسيدة - فان قلت فكان القياس على هذا التفسير ان يقال ادفع بالتتي
هي حسنة - قلت اجل ولكن وضع التتي هي احسن موضع الحسنة ليكون ابلغ في الدفع بالحسنة لان
من دفع بالحسنى هان عليه الدفع بما هو دونها - وعن ابن عباس بالتتي هي احسن الصبر عند الغضب
و الحكم عند الجهل و العفو عند الاساءة - وفسر التحط بالثواب - و عن الحسن واليه ما عظم حظ دون الجنة -
وقيل نزلت في ابي سفيان بن حرب و كان عدوا مؤذيا لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فصار
وليا مصافيا • الذرع و الفسخ بمعنى و هو شبه الخس و الشيطان يذرع الانسان كانه يفسده ببعته
على ما لا ينبغي و جعل الذرع نازعا كما قيل جد جده - او اريد و اما يذرعك نازع وصفا للشيطان بالمصدر
او لتسويله و المعنى وان صرفك الشيطان عما وصيت به من الدفع بالتتي هي احسن [فاستعد بالله] من
شره و امض على شانك و لا تطعه • الضمير في [خلقهن] لليل و النهار و الشمس و القمر لان حكم جماعة ما
لا يعقل حكم الانثى او الاناث يقال الاقلام برقتها و بريتهن او لما قل و من آياته كن في معنى الآيات فقل
خلقهن - فان قلت اين موضع السجدة - قلت عند الشافعي رحمة الله عليه تعبدون و هي رواية مسروقة
عن عبد الله لذكر لفظ السجدة قبلها - وعند ابي حنيفة رحمة الله عليه يستمعون لانها تمام المعنى و هي
عن ابن عباس و ابن عمر وسعيد بن المسيب - اعلم ناسا منهم كانوا يسجدون للشمس و القمر كالصابئين
في عبادتهم الكواكب و يزعمون انهم يقصدون بالسجود لهما السجود لله فذهوا عن هذه الوسطة و امروا ان
يقصدوا بسجودهم وجه الله خالصا ان كانوا آياته يعبدون و كانوا مؤحدين غير مشركين • [فان استكبروا] ولم
يمثلوا ما امروا به و اتوا الا الوسطة فدفعهم و شانهم فان الله عز سلطانه لا يعدم عابدا و ساجدا بالاخلاص و له
العباد المقربون الذين يذرهونه بالليل و النهار عن الانداد و قوله [عند ربك] عبارة عن الزلزال و المكنة
و الكرامة - و قرئ لا يستمعون بكسر الياء - الخشوع التذلل و التقاصر فاستعير لحال الارض اذا كانت
تخبط لا نبات فيها كما وصفها بالهمود في قوله و ترى الارض هامدة و هو خلاف وصفها بالاعتزاز و البرو
و هو الانتفاخ اذا اخصبت و تزخرت بالنبات كائنها بمنزلة المحتال في زنه و هي قبل ذلك كالذليل
الكسف البال في الغمار الرنة - و قرئ و ربات اي ارتفعت لان الغبت اذا هم ان يظهر ارتفعت له الارض •

إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ إِنْ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَيْمَانِنَا لَا يَحْفَظُونَ عَلَيْنَا ۝ أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَبْرًا مِّنْ يَّاتِيهِ أَمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ إِعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ ۖ وَإِنَّهُ لَكَذِبٌ عَزِيزٌ ۖ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ۖ تَنْزِيلُ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ۝ مَا يَقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِن قَبْلِكَ ۖ إِنْ رَبُّكَ لَذَرَّ مَغْفِرَةً وَذُرَّ عِقَابًا أَلَيْسَ ۖ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَمِيًّا

يقال أَخَذَ الحافِرَ رَحْدًا إذا مال عن الاستقامة فحفر في شق فاستعيرت للانحراف في تأويل آيات القرآن عن جهة النصح والاستقامة - وقرئ يُلْحِدُونَ و يُلْحِدُونَ على اللغتين وقوله [لَا يَحْفَظُونَ عَلَيْنَا] وعيد لهم على التحريف - فإن قلت بم اتصل قوله [إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ] - قلت هو بدل من قوله إِنْ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَيْمَانِنَا - والذكر القرآن لأنهم كفروهم به طعنوا فيه وحرفوا تأويله [وَإِنَّهُ لَكَذِبٌ عَزِيزٌ] أي مذيع مسمي بحماية الله تعالى [لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ] مذل كان الباطل لا يتطرق إليه ولا يجد إليه حيلة من جهة من الجهات حتى يصل إليه ويتعلق به - فإن قلت أمّا طعن فيه الطاعنون وتأوله المبطلون - قلت بلى ولكن الله قد تقدم في حمايته عن تعلق الباطل به بأن تفيض قوما عارضوهم بإبطال تأويلهم وانسداد اقاريلهم فلم يُخَلُّوا طعن طاعن الا محموقا ولا قول مبطل الا مضحكا ونحوه قوله إِنَّا فَكُنْ ذَرْنَاهُ الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ • [مَا يَقَالُ لَكَ] أي ما يقول لك كفار قومك [إِلَّا] مثل ما قال [لِلرُّسُلِ] كفار قومهم من الكلمات المؤذية والمطاعن في الكتب المنزلة [إِنْ رَبُّكَ لَذَرَّ مَغْفِرَةً] ورحمة لانبيائه [وَذُرَّ عِقَابًا] لا عدائهم - ويجوز ان يكون ما يقول لك الله الا مثل ما قال للرسل من قبلك والمقول هو قوله إِنْ رَبُّكَ لَذَرَّ مَغْفِرَةً وَذُرَّ عِقَابًا أَلَيْسَ نعم حقه ان يرجوه اهل طاعته وبخائه اهل معصيته والغرض تخويف العصاة • كانوا لعميتهم يقولون هلا نزل القرآن بلغة العجم فقيلا لو كان كما يقترحون لم يترأ الاعتراض والتعنّت وقالوا [لَوْلَا نُصِّلَتْ إِلَيْهِ] أي بُيِّنَتْ وأُخَصِّصَتْ بلسان فقهه [ءَأَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ] الهمزة همزة لانكار يعنّي لانكروا وقالوا أقرآن أعجمي رسول عربي او ومرسل اليه عربي - وقرئ أعجمي والعجمي الذي لا يفهم كلامه من أي جنس كان والعجمي منسوب الى أمة العجم وفي قراءة الحسن أعجمي بغير همزة الاستفهام على الاخبار بان القرآن أعجمي والمرسل او المرسل اليه عربي والمعنى ان آيات الله على أي طريقة جاءتهم وجدوا فيها متعنتا لأن القوم غير طالبيين للحق وانما يتبعون أهواءهم - ويجوز في قراءة الحسن هلا فصّلت إليه تفصيلا فجعل بعضها بيانا للعجم وبعضها بيانا للعرب - فإن قلت كيف يصح ان يراد بالعربي المرسل اليهم وهم أمة العرب - قلت هو على ما يجب ان يقع في انكار المذكور أو رأي كتابا عجميا كتب الى قوم من العرب يقال أكتاب أعجمي ومكتوب اليه عربي وذلك لأن مبدئي الانكار على تفاخر حائلي الكتاب والمكتوب اليه لا على ان المكتوب اليه واحد او جماعة فوجب ان يجرد لما سبق له من الغرض ولا يوصل به ما يتخيل غرض آخر الا تراك تقول وقد رأيت بها لباسا

سورة حم السجدة ١٤

الجزء ٢٥

ع ١٩ - ٢٠

قَالُوا تَوَلَّاهُ فَصَلَّتْ إِلَيْهِ ۖ وَنَجَّيْنِي وَمَعْرُوبِي ۚ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ هَذِهِ وَشَفَّاهُ ۖ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرْ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى ۖ أُولَٰئِكَ يُنَادُّونَ مِنْ مَكَّانٍ بَعِيدٍ ۖ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ ۖ وَتَوَلَّى كَلِمَةً حَبَقَتْ مِنَ رَبِّكَ لَقْضِي بَيْنَهُمْ ۖ وَأَنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مِرْيَبٍ ۖ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ۖ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ۖ إِلَيْهِ يَرْدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ ۖ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ تَحْتِ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُ ۖ وَبِیَوْمٍ يُنَادُّهُمْ أَيْنَ شُرَكَائِي قَالُوا اذْنُكَ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ ۖ وَضَلَّ

طوبى على امرأة قصيرة اللباس طويل و اللابس قصير و لو قلت و اللابسة قصيرة جئت بما هو لكثرة و فضول قول لأن الكلام لم يقع في ذكورة اللابس و انوثته و انما وقع في غرض و راءهما هو [اي القرآن] هدى و شفاه [ارشاد الى الحق و شفاه لما في الصدر من الظن و الشك] فان قلت [و الذين لا يؤمنون في آذانهم وقر] منقطع عن ذكر القرآن فما وجه اتصاله به - قلت لا يخلو - اما ان يكون الذين لا يؤمنون في موضع الجر معطوفا على قوله للذين آمنوا هدى و شفاه و هو للذين لا يؤمنون في آذانهم وقر الا ان فيه عطفًا على عاملين و ان كان الاخفش يجيزه - و اما ان يكون مرفوعا على تقدير و الذين لا يؤمنون هو في آذانهم وقر على حذف المبتدأ او في آذانهم منه وقر - و قرى و هو عليهم عم و مري كقوله تعالى فعميت عليكم [ينادون من مكان بعيد] يعني انهم لا يقبلونه و لا يعرفونه اسماعهم تمثلهم في ذلك مذل من يصيح به من مسافة شاطئة لا يسمع من مثلها الصوت فلا يسمع النداء [فاختلف فيه] فقال بعضهم هو حق و قال بعضهم هو باطل - و الكلمة السابقة هي العدة بالقيمة و ان الخصومات تفصل في ذلك اليوم [و تولى] ذلك [لقضي بينهم] في الدنيا قال الله تعالى بل الساعة موعدهم - و لكن يؤخرهم الى اجل مسمى * [نلنفسه] فنفسه نفع [فعليها] فنفسه ضر [و ما ربك بظلام] فيعذب غير المسيء * [اليه يرد علم الساعة] اي اذا سئل عنها قيل الله يعلم او لا يعلمها الا الله - و قرى من تمرت من اكمامهم - و الكم بكسر الكاف و عاء الثمرة كجفت الطلعة اي و ما يحدث شيء من خردج ثمرة و لا حمل حامل و لا وضع واضع الا و هو عالم به يعلم عدد ايام الحمل و ساعاته و احواله من الخداج و النمام و الذكورة و الانوثة و الحسن و القبح و غير ذلك [اين شركائي] اصانهم اليه على زعمهم و بيانه في قوله اين شركائي الذين كذبت تزعمون و فيه تهكم و تقريع [اذنتك] اعلمناك [ما منا من شهيد] اي ما منا احد اليوم و قد ابصرنا و سمعنا يشهد بانهم شركائك اي ما منا الا من هو موحد لك او ما منا من احد يشاهدهم لانهم ضلوا عنهم وضلت عنهم الهتهم لا يبصرونها في ساعة التوبخ - و قيل هو كلام الشركاء اي ما منا من شهيد يشهد بما اغاموا اليها من الشركة و معنى ضلالهم عنهم على هذا التفسير انهم لا ينفعونهم فكانهم ضلوا عنهم [و ظنوا] و ايقنوا - و المخلص المهرب - فان قلت اذنتك اخبار بالاذان كان منهم فاذنوا فلم سئلوا - قلت يجوز ان يعاد عليهم اين شركائي اعادة للتوبيخ و اعادته في القرآن على سبيل الحكاية

عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلِ وَظَنُوا مَا لَهُمْ مِنْ مُجِيبٍ ۝ لَا يَسْتَعِينُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ ۝ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَوْسُسْ قَلْبُوطٌ ۝ وَلَكِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ قَرَارِهِ مَسْنَاهُ لِيَقُولَ هَذَا إِلَهِي ۝ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَكِنْ رَجَعْتُ إِلَى رَبِّي إِنْ لِي عِنْدَهُ لِلْحَسَنِ ۝ وَلَلَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا لَ فِي لَذِيْقَتِهِمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝ وَإِذَا اتَّعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأِ بِجَانِبِهِ ۝ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ

دليل على اعادة المحكي - ويجوز ان يكون المعنى انك علمت من قلوبنا وعقائدنا ان انا لا نشهد تلك الشهادة الباطلة لانه اذا علمه من نفوسهم فكأنهم اعلموه - ويجوز ان يكون انشاء الايدان ولا يكون اخبارا بايدان قد كان كما تقول اعلم المالك انه كان من الامر كيت وكيت [مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ] من طاب السعة في المال والنعمة - وقرأ ابن مسعود مِنْ دُعَاءِ بِالْخَيْرِ [وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ] اي الضيقة والفقر [فَيَوْسُسْ قَلْبُوطٌ] بولغ فيه من طريقين من طريق بقاء فعول ومن طريق التكرير - والقنوط ان يظهر عليه اثر اليأس فيقتضاهل ويذكر اي يقطع الرجاء من فضل الله وزحمه وهذه صفة الكافر بدليل قوله تعالى إِنَّهُ لَا يَيْئَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ - وإذا فرجنا عنه بصحة بعد مرض اوسعة بعد ضيق قال [هَذَا إِلَهِي] اي هذا حقي وصل الي لاني استوجبته بما عندي من خير فضل واعمال بر - او هذا الي لا يزول عني ونحوه قوله تعالى فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَئِنْ هَذِهِ وَفَوَقَوه وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً - إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا لَحَنُّ بِمُسْتَيْقِنِينَ يريد وما اظنها تكون فان كانت على طريق التوهم إِنْ لِي عِنْدَ اللَّهِ الْحَالَةُ الْحَسَنَى مِنْ الْكِرَامَةِ وَالنَّعْمَةِ قَائِمًا امر الآخرة على امر الدنيا - وعن بعضهم للكفر اُمْدِيَّتَانِ يقول في الدنيا وَلَكِنْ رَجَعْتُ إِلَى رَبِّي إِنْ لِي عِنْدَهُ لِلْحَسَنِ ويقول في الآخرة يَا مُنْذِرِي كَذَبْتُ قَرِينًا - وقيل نزات في الوليد بن المغيرة - فلنخبرهم بحقيقة ما عملوا من الاعمال الموجبة للعذاب ولذخائرهم عكس ما اعتقدوا فيها انهم يستوجبون عليها كرامة وقربة عند الله وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا وذلك انهم كانوا ينفقون اموالهم رياء الناس وطلبًا للافتخار والاستكبار لا غير وكانوا يحسبون ان ما هم عليه سبب الغنى والصحة وانهم محقوقون بذلك • هذا ايضا ضرب آخر من طغيان الانسان اذا اصابه الله بنعمة ابطوره النعمة فكانه لم يلق بؤسًا قط فنسي المنعم واعرض عن شكره [وَنَأِ بِجَانِبِهِ] اي ذهب بنفسه وتكبر وتعظم - وَإِنْ مَسَّهُ الضَّرُّ والفقر اقبل على دوام الدعاء واخذ في الإتهال والتضرع وقد استعير العرض لكثرة الدعاء ودوامه وهو من صفة الاجرام ويستعار له الطول ايضا كما استعير الغاظ لشدة العذاب - وقرئ وَنَائِي بِجَانِبِهِ بامالة الالف وكسر النون لاتباع - وناء بمعنى القلب كما قالوا رَأَى فِي رَأْيٍ - فان قلت حقق لي معنى قوله وَنَأِ بِجَانِبِهِ - قلت فيه وجهان - ان يوضع جانبه موضع نفسه كما ذكرنا في قوله تعالى عَلَى مَا قَرَّرْتُ فِي حَنْبِ اللَّهِ ان مكان الشيء وجهته ينزل منزلة الشيء نفسه ومنه قوله ونفيس عنه مقام الذنب يريد ونفيس عنه الذنب ومنه وَلَمَنْ خَالَ مَقَامَ رَبِّهِ وَمِنْهُ قَوْلُ الْكُتَّابِ حَضْرَةُ فَلْيُوجِبْهُ

إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ أَقَلِّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۝ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَوَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ
حَتَّى يَقْبِضَ لَهُمُ اللَّهُ الْحَقُّ ۚ أَوْ لَمْ يَكُنْ بِرَبِّكَ أَنْتَهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ إِلَّا إِلَهُمُ فِي مَرِيَّةٍ مِنْ لِقَاءِ
رَبِّهِمْ ۚ إِلَّا إِلَهُهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطٌ ۝

وكتبت الى جهة والى جانبه العزيز يريدون نفسه وذاته فكانه قال وناى بنفسه كقواهم فى المتكبر ذهب
بنفسه ونهبت به الخلاء كل مذهب وعصفت به الخلاء - وان يراد بجانبه عطفه ويكون عبارة عن الانحراف
والازرار كما قالوا لئذ عطفه وتولى بركته [أَرَيْتُمْ] أَخْبِرُونِي [إِنْ كَانَ] القرآن [مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] يعنى ان ما
انتم عليه من انكار القرآن وتكذيبه ليس بامر صادر عن حجة قاطعة حصلت منها على اليقين وثلج الصدر
وانما هو قبل النظر واتباع الدليل امر محتمل يجوز ان يكون من عند الله و ان لا يكون من عنده وانتم
لم تظنوا و لم تفحصوا فما انكرتم ان يكون حقا وقد كفرتم به فاخبروني من اهل منكم وانتم ابعثتم
الشوط فى مشافهته ومذاصبته ولعله حق فاهلكتم انفسكم وقوله [مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ] موضوع موضع
منكم بيانا لحالهم ومقتهم - [سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَوَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ] يعنى ما يسر الله عز وجل لرسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم وللخلفاء من بعده ونصار دينه فى افاق الدنيا و بلاد المشرق والمغرب عموما
وفى ذاحة العرب خصوصا من الفتح اللتى لم تفسر امثالها لاحد من خلفاء الارض قبلهم ومن الاظهار
على الجبابرة والاكاسرة وتغليب قلوبهم على كثيرهم وتسليط ضعافهم على اقويائهم واجرائه على ايديهم
امورا خارجة من المعمود خارقة للعادة ونشر دعوة الاسلام فى اقطار المعمورة وبسط دولته فى اقاليمها
والاستقرار يطلعك فى الدواوين والكتب المدونة فى مشاهد اهلها و ايامهم على عجائب لا ترى رقة
من وقائعهم الا علما من اعلام الله و آية من آياته يقوى معها اليقين و يزداد بها الايمان ويتيقن ان دين
الاسلام هو دين الحق الذى لا يحيد عنه الا مكابر حسه مغالط نفسه و ما الثبات والاستقامة الا صفة الحق
والصدق كما ان الاضطراب والزلزل صفة الفرية والزور وان للباطل ربحا تخفق ثم تسكن و دولة تظهر ثم
تضمحل [بِرَبِّكَ] فى موضع الرفع على انه فاعل كفى و [أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ] بدل منه تقديره او لم
يكفهم ان ربك على كل شيء شهيد ومعناه ان هذا الموعود من اظهار آيات الله فى الافاق وفى انفسهم
سيرواه و يشاهدونه فيتبيذون عند ذلك ان القرآن تنزيل عالم الغيب الذى هو على كل شيء شهيد اى
مطلع مهتم يستوى عنده غيبه وشهادته فيكفيهم ذلك دليلا على انه حق و انه من عنده و لو لم يكن كذلك
لما قوبى هذه القوة و لما نصر حاملوه هذه النصرة - و قرئ فى مَرِيَّةٍ بالصم و هي الشك [مُخِيطٌ] عالم
بجمل الاشياء و تفاصيلها وظواهرها وبواطنها فلا يخفى عليه خافية منهم و هو مجازيهم على كفرهم ومريتهم
فى لقاء ربهم - عن رحول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة السجدة اعطاه الله بكل حرف

حروفها
٣٥٨٥

سورة الشورى مكية وهي ثلث وخمسون آية وخمسة ركوعاً

كلماتها ٨٩٩ سورة الشورى ٤٢

الجزء ٢٥

ع ١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

حَمْدٌ ۝ عَسَىٰ ۚ أَنْ يَكُونَ الْيُوحْيَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ أَلَمْ يَأْتِ السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْقَطِرْنَ مِنْ قُوتِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يَسْجُدُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِنَّ وَيَسْتَعِزُّونَ

سورة الشورى

قرأ ابن عباس و ابن مسعود رضي الله عنهما حم سق [كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ] أي مثل ذلك الوحي أو مثل ذلك الكتاب يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ [اللَّهُ] يعني أن ما تضمنته هذه السورة من المعاني قد أوحى الله إليك مثله في غيرها من السور وأوحاه من قبلك إلى رسله على معنى أن الله تعالى كرر هذه المعاني في القرآن وفي جميع الكتب السماوية أما فيها من التذبيد البليغ واللفظ العظيم لعبادة من الأولين والآخرين ولم يقل أوحى إِلَيْكَ وَلَكِنْ عَلَى لَفْظِ الْمَضَارِعِ لِيَدُلَّ عَلَى أَنَّ إِيحَاءَ مِثْلِهِ عَادَتُهُ - وَقَرَأَ يُوحِي إِلَيْكَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ - فَإِنْ قُلْتَ فَمَا رَأَيْتَ اسْمَ اللَّهِ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ - قُلْتَ مَا دَلَّ عَلَيْهِ يُوحِي كَأَنَّ قَائِلًا قَالَ مِنَ الْمَوْحِي فَقِيلَ اللَّهُ كَقِرَاءَةِ السَّامِي وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْيَمِينِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قُلْ أَوْلَادُهُمْ شُرَكَائُهُمْ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَرَفَعَ شُرَكَائُهُمْ عَلَى مَعْنَى زَيْنَهُ لَهُمْ شُرَكَائُهُمْ - فَإِنْ قُلْتَ فَمَا رَأَيْتَ فِيمَنْ قَرَأَ يُوحِي بِالْمَوْنِ - قُلْتَ يَرْتَفِعُ بِالْبِنَاءِ - وَالْعَزِيزُ وَمَا بَعْدَهُ أَخْبَارٌ - أَوِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ صَفَتَانِ وَالْظَرْفُ خَبَرٌ - قَرَأَ [تَكَادُ] بِالْمَاءِ وَالْيَاءِ - وَيَنْقَطِرْنَ - وَرَوَى يُونُسُ عَنْ أَبِي عَمْرِو قِرَاءَةً غَرِيبَةً تَنْقَطِرْنَ بِقَاءٍ مَعَ الذَّوْنِ وَنَظِيرُهَا حَرْفٌ نَادِرٌ رَوَى فِي نَوَادِرِ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ الْأَبْلُ تَشْمَعْنَ وَمَعْنَاهُ يَكْدُنَ يَنْقَطِرْنَ مِنْ عَالِ شَانِ اللَّهِ وَعَظَمَتُهُ يَدُلُّ عَلَيْهِ سَجْدُهُ بَعْدَ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ - وَقِيلَ مِنْ دَعَائِهِمْ لَهُ وَلِدَا كَقَوْلِهِ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْقَطِرْنَ مِنْهُ - فَإِنْ قُلْتَ إِمَّا قَالَ [مِنْ قُوتِهِنَّ] - قُلْتَ لَأَنْ اعْظَمَ الْآيَاتُ وَإِدْلَاهَا عَلَى الْجَلالِ وَالْعَظَمَةِ فَوْقَ السَّمَوَاتِ وَهِيَ الْعَرْشُ وَالْكَرْسِيُّ وَصُفُوفُ الْمَلَائِكَةِ الْمُرْتَبَةِ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّقْدِيسِ حَوْلَ الْعَرْشِ وَمَا لَا يَعْلَمُ كُنْهَهُ إِلَّا اللَّهُ مِنْ أَثَارِ مَلَكُوتِهِ الْعَظِيمِ فَلِذَلِكَ قَالَ يَنْقَطِرْنَ مِنْ قُوتِهِنَّ أَيَّ يَبْتَدِئْنَ الْإِنْقِطَارَ مِنْ جِهَتَيْنِ الْفَوْقَانِيَّةِ - أَوَّلَانِ كَلِمَةُ الْكُفْرِ جَاءَتْ مِنَ الَّذِينَ تَحْتَمِ السَّمَوَاتُ فَكُلُّ الْقِيَاسِ أَنْ يُقَالَ يَنْقَطِرْنَ مِنْ تَحْتِهِنَّ مِنَ الْجِهَةِ الَّتِي مِنْهَا جَاءَتْ الْكَلِمَةُ وَلَكِنَّهُ يُوَالِغُ فِي ذَلِكَ فَجَعَلَتْ مُؤْتَوَةً فِي جِهَةِ الْفَوْقِ كَأَنَّهُ قِيلَ يَكْدُنَ يَنْقَطِرْنَ مِنَ الْجِهَةِ الَّتِي فَوْقَهُنَّ دَحِ الْجِهَةِ الَّتِي تَحْتَهُنَّ وَنَظَائِرُهُ فِي الْمَبَازِغَةِ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ يُصَبِّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ يُصَهِّرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ فَيَجْعَلُ الْحَمِيمَ مُؤْتَرًا فِي أَجْزَائِهِمُ الْبَاطِنَةِ - وَقِيلَ مِنْ قُوتِهِنَّ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِينَ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ صَحَّ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِمَنْ فِي الْأَرْضِ وَفِيهِمُ الْكَفَّارُ أَعْدَاءُ اللَّهِ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ كَيْفَ يَكُونُونَ لَاعِزِينَ مُسْتَغْفِرِينَ لَهُمْ - قُلْتَ قَوْلُهُ لِمَنْ

فِي الْأَرْضِ يَدُلُّ عَلَى جَدْسِ أَهْلِ الْأَرْضِ وَهَذِهِ الْجَدْسِيَّةُ قَائِمَةٌ فِي كُلِّهُمْ وَفِي بَعْضِهِمْ فَتُجْزَأُ أَنْ يَرُدَّ بِهِ هَذَا
 وَهَذَا وَقَدْ دَلَّ الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ الْمَأْمُوكَةَ لَا تَسْتَغْفِرُ إِلَّا لِأَوْلِيَاءِ اللَّهِ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ فَمَا أَرَادَ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ الْأَتْرَى
 إِلَى قَوْلِهِ فِي سُورَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَاسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَحَلَّاهُمْ مِنْهُمْ فَأَسْفِرَ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ
 كَيْفَ وَصَفُوا الْمُسْتَغْفِرِينَ بِمَا يَسْتَوْجِبُ بِهِ الْإِسْتِغْفَارَ فَمَا تَرَكُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا يَتُوبُوا مِنَ الْمَصْدُوقِينَ طَمَعًا فِي
 اسْتِغْفَارِهِمْ فَكَيْفَ لِلْفَقْرَةِ - وَنَحْتَمِلُ أَنْ يَقْصِدُوا بِالْإِسْتِغْفَارِ طَلِبَ الْحِلِّ وَالْغُفْرَانِ فِي قَوْلِهِ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا إِلَى أَنْ يَقَالَ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا وَقَوْلُهُ وَإِنْ رَأَيْتَ أَنَّ مَغْفِرَةَ لِلذَّائِبِ عَلَى ظَنِّهِمْ
 وَالْمَرَادُ الْحِلُّ مِنْهُمْ وَأَنْ لَا يَعَاجِلَهُم بِالْإِنْتِقَامِ فَيَكُونُ عَامًّا - فَإِنْ قُلْتَ قَدْ فَسَّرْتَ قَوْلَهُ تَعَالَى تَكَادُّ السَّمَوَاتِ
 يُنْقَطِرُونَ بِتَقْسِيرَيْنِ فَمَا رَجَحَ طَبَقَ مَا بَعْدَهُ لِهَذَا - قُلْتُ - إِمَّا عَلَى أَحَدِهِمَا فَكَيْفَ قِيلَ تَكَادُّ السَّمَوَاتِ يُلْفِظُونَ
 هَيْبَةً مِنْ جَلَالِهِ وَاحْتِشَامًا مِنْ كِبَرِيَّائِهِ وَالْمَلَكُوتُ الَّذِينَ هُمْ مِلَّةُ السَّامِعِ الطَّيِّبِ وَحَاقُونَ حَوْلَ الْعَرْشِ صُفُوفًا
 بَعْدَ صُفُوفٍ يُدَاوِمُونَ خُضُوعًا لِعَظَمَتِهِ عَلَى عِبَادَتِهِ وَتَسْبِيحِهِ وَتَحْمِيدِهِ وَاسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ خَوْفًا
 عَلَيْهِمْ مِنْ سَطَوَاتِهِ - وَإِمَّا عَلَى الثَّانِي فَكَيْفَ قِيلَ يَنْقَطِرُونَ مِنْ أَقْدَامِ أَهْلِ الشِّرْكِ عَلَى ذَلِكَ الْكَلِمَةِ
 الشُّنْعَاءِ وَالْمَلَكُوتُ يُؤْتَحِدُونَ اللَّهَ وَيَذَرُونَهُ عَمَّا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ مِنَ الصِّفَاتِ الَّتِي يُضْفِيهَا إِلَيْهِ الْجَاهِلُونَ بِهِ
 حَامِدِينَ لَهُ عَلَى مَا أَرْأَاهُمْ مِنَ الطَّافَةِ الْإِلَهِيَّةِ أَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ عِندَهَا يَسْتَعْصِمُونَ مَخْطَرِينَ غَيْرَ مُلْجِدِينَ وَاسْتَغْفِرُونَ
 لِمُؤْمِنِي أَهْلِ الْأَرْضِ الَّذِينَ تَبَيَّرُوا مِنْ تِلْكَ الْكَلِمَةِ وَمِنْ أَهْلِهَا أَوْ يَطْلُبُونَ إِلَى رَأْيِهِمْ أَنْ يَحْكُمَ عَنْ أَهْلِ
 الْأَرْضِ وَلَا يَعَاجِلَهُم بِالْعِقَابِ مَعَ وَجُودِ ذَلِكَ فِيهِمْ لَمَّا عَرَوْا فِي ذَلِكَ مِنَ الْمَصَالِحِ وَحَرَصُوا عَلَى
 نَجَاتِ الْخَلْقِ وَطَمَعُوا فِي تَوْبَةِ الْكَفَّارِ وَالْفَسَّاقِ مِنْهُمْ [وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ] جَعَلُوا لَهُ شُرَكَاءَ
 وَانْدَادًا [اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ] رَقِيبٌ عَلَى أَعْمَالِهِمْ لَا يَفُوتُهُ مِنْهَا شَيْءٌ وَهُوَ مُحَاسِبُهُمْ عَلَيْهِمْ مُعَاقِبُهُمْ
 لَا رَقِيبَ عَلَيْهِمْ إِلَّا هُوَ وَحْدَهُ [وَمَا أَنْتَ] يَا مُحَمَّدَ بِمُوكِلٍ بِهِمْ وَلَا مَفْوضٍ إِلَيْكَ أَمْرَهُمْ وَلَا قَسْرَهُمْ عَلَى
 الْإِيمَانِ إِذَا أَنْتَ مُنْذِرٌ فَحَسْبُ * وَمِثْلُ ذَلِكَ [وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] وَذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى مَعْنَى آيَةِ قَبْلُهَا
 مِنْ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ بِرَقِيبٍ عَلَيْهِمْ وَأَمَّا الَّذِي لَمْ يَلِمْ لَاقَ هَذَا الْمَعْنَى كَوْرَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ فِي مَوَاضِعَ
 جَمَّةٍ وَالْكَافُ مَفْعُولٌ بِهِ لَأَوْحَيْنَا [وَقَرَأْنَا عَرَبِيًّا] أَحَالَ مِنَ الْمَفْعُولِ بِهِ أَيْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُوَ قُرْآنٌ عَرَبِيٌّ
 يَقِينٌ لَا لُبْسَ فِيهِ عَلَيْكَ لِتَفْهَمَ مَا يَقَالُ لَكَ وَلَا تَتَجَاوَزَ حَدَّ الْأَنْدَارِ - وَتُجْزَأُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ إِشَارَةً إِلَى
 مَصْدَرِ لَوْحَيْنَا أَيْ وَمِثْلُ ذَلِكَ [الْإِسْحَاقَ الْبَيْتَ] الْمَقْهُومُ [وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] قُرْآنًا عَرَبِيًّا بِلسَانِكَ [لِتُنذِرَ] يَقَالُ أَنْذَرْتَهُ
 كَذَا وَأَنْذَرْتَهُ بِكَذَا - وَقَدْ غَدَتِ الْأَوَّلُ اعْزَنِي لِلْمُنْذِرِ أَمْ الْقُرَى إِلَى الْمَفْعُولِ الْأَوَّلِ وَالْثَّانِي وَهُوَ قَوْلُهُ وَتَنْذِرَ يَوْمَ الْجُجَعِ
 إِلَى الْمَفْعُولِ الثَّانِي {أَمْ الْقُرَى} أَهْلُ أَمْ الْقُرَى كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَسُئِلَ الْقُرَيْةَ [وَمَنْ حَوْلَهَا] مِنَ الْعَرَبِ -

سورة النشورى ٤٢

الجزء ٢٥

ع ٢

تَوَكَّلْتُ وَاللَّهِ إِنِّي بِهَا لَأَتَذَكَّرُ ۖ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ۚ وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا ۚ يَذُرُوكُمْ فِيهِ ۚ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۚ لَمْ يَخْلُقْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ۚ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَيَقْدِرُ ۚ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۚ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ۚ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ

و ما وقع بينكم الخلاف فيه من العلوم اللتي لا تتصل بتكليفكم ولا طردفكم اكم الى علمه فتقوا الله اعلم كمعرفة الروح قال الله تعالى وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي - فَاِنَّ وَلَآت هل يجوز حمله على اختلاف المجتهدين في احكام الشريعة - قلت لا لان الاجتهاد لا يجوز بحضرة الرسول - [فَاَطِرُ السَّمَوَاتِ] قرى بالرفع والجر - فالرفع على انه احد اخبار ذاكتم او خبر مبتدأ محذوف - والجر على فحكمه الى الله فَاَطِرُ السَّمَوَاتِ - و ذاكتم الى اذنب اعتراض بين الصفة والموصوف - [جَعَلَ لَكُمْ] خلق لكم [مِنْ أَنْفُسِكُمْ] من جنسكم من الناس ازواجاً [وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا] اي وخلق من الانعام ازواجاً ومعدنه وخلق للانعام ايضاً من انفسها ازواجاً [يَذُرُوكُمْ] يكثرهم يقال ذرأ الله الخلق بآدم وذكورهم وذكورهم وذكورهم وذكورهم وذكورهم [فِيهِ] في هذا التدبير وهو ان جعل للناس والانعام ازواجاً حتى كان بين ذكورهم واناثهم القوادى والتناسل والضمير في يَذُرُوكُمْ يرجع الى المخططين والانعام مغلباً فيه المخططين العقلاء على الغيب مما لا يعقل وهي من الاحكام ذات العالدين - فَاِنَّ وَلَآت ما معنى يَذُرُوكُمْ في هذا التدبير وهلا قيل يَذُرُوكُمْ به - قلت جعل هذا التدبير كالمذبح والمعدن الميسر والتكثير الا تترك تقول للمحيوان في خلق الزواج تكثير كما قال تعالى وَآلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ قَالُوا مَذْكَ لَا يَخْلُفُ فَنَقُوا الْبَخْلَ عَنْ مَتْنِهِ وَهُمْ يَرِيدُونَ فِيهِ عَنْ ذَاتِهِ قَصَدُوا الْمِدَالَةَ فِي ذَاكَ فَسَأَلُوا بِهِ طَرِيقَ الْكُفَاةِ لَانَّهُمْ اِذَا نَفَرُوا عَنْ يَسَدٍ مَسَدَةٍ وَعَمَّنْ هُوَ عَلَى الْخَصِّ اَوْصَانَهُ فَقَدْ نَفَرُوا عَنْهُ وَنظِيرُهُ قَوْلُكَ لِلْعَرَبِيِّ الْعَرَبُ لَا تُخْشَرُ الذَّمُّ كَانَ اِبْلَاعَ مِنْ قَوْلِكَ اَنْتَ لَا تُخْشَرُ وَمِنْهُ فَوْنَهُمْ قَدْ اِيْفَعْتَ لِدَانَهُ وَبَلَغْتَ أَثَرَانَهُ يَرِيدُونَ اِيْفَاعَهُ وَبَلُوغَهُ وَفِي حَدِيثٍ رَقِيْدَةٌ بَذَتْ صَيْفِيَّ فِي سُقْمَا عَبْدِ الْمُطَّلَبِ أَلَا وَفِيهِمُ الطَّيِّبُ اِنطاهر لدانته والقصد الى طيارته وطيبته فاذا علم انه من باب الكفاية لم يقع فرق بين قوله ليس كالمه شيء وبين قوله لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ إِلَّا مَا تُعْطِيهِ الْكُفَاةُ مِنْ فَاَنْدَتَهَا وَكَانَهُمَا عِبَارَتَانِ مَعْتَقِدَتَانِ عَلَى مَعْنَى وَاحِدٍ وَهُوَ نَفْيُ الْمِثَالَةِ عَنْ ذَاتِهِ وَنَحْوُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى بَلْ يَدُّهُ مَبْسُوطَتَيْنِ فَاِنَّ مَعْنَاهُ بَلْ هُوَ جَوَانٌ مِنْ غَيْرِ تَصَوُّرٍ وَلَا بَسْطٍ لِيَا لَهَا وَقَعْتَ عِبَارَةً عَنِ الْجَوْدِ لَا يَقْصِدُونَ شَيْئاً أُخَرِ حَتَّى اَنْهَمُ اسْتَعْمَلُوْهَا فِيْهِمْ لَا يَدُ لَهُ فَكَذَلِكَ اسْتَعْمَلُ هَذَا فِيْهِمْ لَهُ مِثْلٌ وَ مِنْ لَا مِثْلَ لَهُ - وَلَكِنْ اِنْ تَزَعَمُ اِنْ كَلِمَةُ التَّشْبِيْهِ كَثُرَتْ لِلتَّكْيِيْدِ كَمَا كَرَّرَهَا مَنْ قَالَ • ع • وَصَالِيَاتُ كَمَا يُؤْتَقَيْنَ • وَمَنْ قَالَ • ع • فَاصْبَحْتُمْ مِثْلَ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ • وَقَرِئَ وَيَقْدِرُ - [اِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] فاذا علم ان الغنى خير للعبد اغناه والا فقره • [شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ] دين نوح ومحمد ومن بينهما من الانبياء - ثم نشر المشروع الذي اشترك هؤلاء الاعلام من

إِلَيْهِ ۖ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيُؤْتِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ۖ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ
بَغْيًا بَيْنَهُمْ ۚ وَتَوَلَّى كَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى آجَلٍ مُّسَمًّى لِّقُضِي بَيْنَهُمْ ۚ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِمَّنْ مَوْنِبٍ ۖ فَلِذَلِكَ فَادْعُ ۚ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ ۚ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ ۚ وَقُلْ
أَمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ ۚ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ ۚ اللَّهُ رُبُّكُمْ ۚ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ ۚ
لَا حُجَّةَ بَيْنُنَا وَبَيْنَكُمْ ۚ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا ۚ وَاللَّهُ الْمَصِيرُ ۖ وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ

رسله فيه بقوله [أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ] والمراد إقامة دين الاسلام الذي هو توحيد الله وطاعته
والايمان برسله وكذبه ويوم الجزاء وسائر ما يكون الرجل باقامته مسلما ولم يرد الشرائع اللذي هي
مصالح الاسم على حسب احوالها فانها مختلفة متفاوتة قال الله تعالى لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا
وَمَحَلَّ أَنْ أَنْيَمُوا - اما نصب بدل من مفعول شَرَعَ والمعطوفين عليه - واما رفع على الاستيفان كأنه قيل
وما ذلك المشروع فقل هو اقامة الدين ونحوه قوله تعالى إِنَّ هَذِهِ أُمُورُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً [كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ]
عظم عليهم وشق عليهم [مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ] من اقامة دين الله والتوحيد [تَجْتَبِي إِلَيْهِ] يجتلب ويجمع
والضمير للدين بالتوفيق والتسديد [مَنْ يَشَاءُ] من يدفع فيهم توفيقه ويجدي عليهم لطفه - [وَمَا تَفَرَّقُوا]
يعني اهل الكتاب بعد انبيائهم [إِلَّا مِنْ بَعْدِ] ان علموا ان الفرقة ضلال وفساد وامر متوعد عليه على السنة
الانبياء [وَتَوَلَّى كَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ] وهي عدة التأخير الى يوم القيمة [لِقُضِي بَيْنَهُمْ] حين افترقوا
لعظم ما افترقوا [وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ] وهم اهل الكتاب الذين كانوا في عهد رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم [لَفِي شَكٍّ مِنْ] كتابهم لا يؤمنون به حق الايمان - وقيل كان الناس امة واحدة
مؤمنين بعد ان اهلك الله اهل الارض اجمعين بالطوفان فلما مات الاباء اختلف الابناء فيما بينهم
وذلك حين بعث الله اليهم النبيين مبشرين ومنذرين وجاءهم العلم وانما اختلفوا للبغي بينهم -
وقيل ما تفرق اهل الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بمبعث رسول الله كقوله وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَةُ - وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ هم المشركون اورثوا القرآن من بعد ما
اورث اهل الكتاب التوراة والانجيل - وقري وُرثُوا - وَرُثُوا - [فَلِذَلِكَ] فلاجل ذلك التفرق ولما حدث بسببه
من تشعب انكفر شعبا [فَادْعُ] الى الاتفاق والايلاف على الملة الخفيفة القديمة [وَاسْتَقِمْ] عليها
وعلى الدعوة اليها كما امرك الله [وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ] المختلفة الباطلة [بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ] باي
كتاب صح ان الله انزله يعني الايمان بجميع الكتب المنزلة لان المتفرقين آمنوا ببعض وكفروا ببعض
كقوله وَيَقُولُونَ نُوْمنُ بِبَعْضٍ وَنُكْفِرُ بِبَعْضٍ الى قوله أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا [لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ] في الحكم
اذا تخاصمتم فتحاكمتم الي - [لَا حُجَّةَ بَيْنُنَا وَبَيْنَكُمْ] اي لا خصومة لان الحق قد ظهر ومرت محجوبين
به فلا حاجة الى المحاكمة ومعناه لا ابران حجة بيننا لان المتحاجين يورد هذا حجة وهذا حجة

سورة الشورى ٣٢
الجزء ٢٥
ع ٣

لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةً عِندَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۝ اَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ ۝
وَمَا يَذُرْكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ۝ يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا ۝ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا
وَيَعْلَمُونَ اَنَّهَا الْحَقُّ ۝ اَلَا اِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ۝ اَللّٰهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ
يَشَاءُ ۝ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ۝ مَنْ كَانَ يَرْيدُ حَرْثَ الْاٰخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ ۝ وَمَنْ كَانَ يَرْيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا

[اَللّٰهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا] يوم القيمة فيفصل بيننا وينتقم اذا منكم وهذه محاجزة ومشاركة بعد ظهور الحق
وقيام الحجة والالزام - فان قلت كيف حُوجزوا وقد فعل بهم بعد ذلك ما فعل من القتل وتخريب
البيوت وقطع النخيل والاجلاء - قلت المراد محاجزتهم في مواقف المقاتلة لا المقاتلة [يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ]
يخاصمون في دينه من بعد ما استجاب له الناس ودخلوا في الاسلام ليدروهم الى دين الجاهلية كقوله
وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُم مِّنْ بَعْدِ اِيْمَانِكُمْ كُفَّارًا كَانِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى يَقُولُونَ لِلْمُؤْمِنِينَ كُنَّا بِنَا
قَبْلَ كُتَابِكُمْ وَنَبِيِّنَا قَبْلَ نَبِيِّكُمْ ونحن خير منكم واولى بالحق - وقيل من بعد ما استجاب الله لرسوله
ونصره يوم بدر و اظهر دين الاسلام [دَاحِضَةً] باطلة زائلة • [اَنْزَلَ الْكِتَابَ] اي جذس الكتاب [وَالْمِيزَانَ]
والعدل والسوية ومعنى انزال العدل انه انزله في كتبه المنزلة - وقيل الذي يوزن به - بِالْحَقِّ ملتبسا
بالحق مقتربا به بعيدا من الباطل او بالغرض الصحيح كما اقتضته الحكمة او بالواجب من التحليل
والتحريم وغير ذلك [السَّاعَةِ] في تأويل البعث فلذلك قيل [قَرِيبٌ] او لعل مجيء الساعة قريب -
فان قلت كيف يتوفى ذكر اقتراب الساعة مع انزال الكتاب والميزان - قلت لان الساعة يوم الحساب
ووضع الموازين للقسط فكانه قيل امركم الله بالعدل والسوية والعمل بالشرائع قبل ان يفاجنكم اليوم الذي
يحاكمكم فيه ويزن اعمالكم ويوفي لمن اوفى ويطقف لمن طقف - الممارسة الملاحة لان كل واحد منهما
يمرر ما عذد صاحبه [لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ] من الحق لان قيام الساعة غير مستبعد من قدرة الله ولدلالة
الكتاب المعجز على انها آية لا ريب فيها ولشهادة العقول على انه لا بد من دار جزاء - [لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ]
بتر بلوغ البرية قد توصل برة الى جميعهم وتوصل من كل واحد منهم الى حيث لا يبلغه وهم احد من
كلياته وجزئياته - فان قلت فما معنى قوله [يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ] بعد توصل برة الى جميعهم - قلت كلهم
ممبرورون لا يخلو احد من برة الا ان البر اصناف وله اوصاف والقسمة بين العباد تتفاوت على حسب
تفاوت قضايا الحكمة والتدبير فيطير لبعض العباد صنف من البر لم يطر مثله لآخر ويصيب هذا حظ له
وصف ليس ذلك الوصف لحظ صاحبه فمن قسم له منهم ما لم يقسم للآخر فقد رزقه وهو الذي اراد بقوله
يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ كما يرزق احد الاخوين ولذا دون الآخر على انه اصابه بنعمة اخرى ام يرزقها صاحب الولد
[وَهُوَ الْقَوِيُّ] الباهر القدرة الغالب على كل شيء [الْعَزِيزُ] المنيع الذي لا يغلب • سمي ما يعمل
العامل مما ينبغي به الفائدة والزكاة حثا على المجاز وفوق بين عملي العاملين بان من عمل للآخرة

تَوَاتَرَتْ مِنْهَا ذُرٌّ وَمَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ۝ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ۚ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ ۚ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُمْ لَا يَتُوبُونَ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رِضَاتِ الْجَنَّةِ ۚ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ۚ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ۝ ذَاكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۚ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ

رُفُقَ فِي عَمَلِهِ وَضَوْعَتْ حَسَنَاتُهُ وَمَنْ كَانَ عَمَلُهُ لِلدُّنْيَا أُعْطِيَ شَيْئًا مِنْهَا لَا مَا يَرِيدُهُ وَيَتَغَيَّرُهُ وَهُوَ رِزْقُهُ الَّذِي قَسَمَ لَهُ وَفَرَّغَ مِنْهُ وَ [مَا لَهُ] نَصِيبٌ قَطُّ [فِي الْآخِرَةِ] وَلَمْ يَذْكُرْ فِي مَعْنَى عَمَلِ الْآخِرَةِ وَلَهُ فِي الدُّنْيَا نَصِيبٌ عَلَى أَنْ رِزْقَهُ الْمُتَقَسِّمُ لَهُ وَاصِلٌ إِلَيْهِ لَا مُحَالَةَ لِلِاسْتِهَادَةِ بِذَلِكَ إِلَى جَنْبِ مَا هُوَ بِصَدَدِهِ مِنْ زَكَاةٍ عَمَلِهِ وَفَوْزِهِ فِي الْمَأْتَبِ • مَعْنَى الْهَمْزَةِ فِي [أَمْ] التَّقْرِيرُ وَالتَّقْرِيعُ - وَشُرَكَائِهِمْ شَيْطَانِيهِمْ الَّذِينَ زَيَّنُوا لَهُمُ الشَّرْكَ وَانْكَارَ الْعَمَلِ وَالْعَمَلُ لِلدُّنْيَا لَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ غَيْرَهَا وَهُوَ الدِّينُ الَّذِي شَرَعَتْ لَهُمُ الشَّيَاطِينُ وَتَعَالَى اللَّهُ عَنِ الْأَذْنِ فِيهِ وَالْأَمْرِ بِهِ - وَقِيلَ شُرَكَائِهِمْ أَوْلِيَائِهِمْ وَأَمَّا أَضْيَقَتْ إِلَيْهِمْ لِأَنَّهُمْ مَتَّخَذُوهَا شُرَكَاءَ لِلَّهِ فَتَارَةً تَضَافُ إِلَيْهِمْ لِهَذِهِ الْمَلَابِسةِ وَتَارَةً إِلَى اللَّهِ وَلَمَّا كَانَتْ سَبَبًا لِلضَّلَالَةِ وَافْتَقَدَتْهُمْ جَعَلَتْ شَارِعَةً لِدِينِ الْكُفَرِ كَمَا قَالَ إِبْرَاهِيمُ صَارَتِ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْهُمْ أَضَلُّوا كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ [وَ لَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ] أَيِ الْقَضَاءِ (السَّابِقِ) بِتَأْجِيلِ الْإِجْرَاءِ - أَوْ لَوْلَا الْعِدَّةُ بَانَ الْفَصْلُ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ [الْقَضَى بَيْنَهُمْ] أَيِ بَيْنَ الْكَافِرِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ أَوْ بَيْنَ الْمُشْرِكِينَ وَشُرَكَائِهِمْ - وَقُرَأَ مُسَلِّمٌ بِنَ جَنْدَبٍ وَأَنَّ الظَّالِمِينَ بِالْفَتْحِ عَطْفًا لَهُ عَلَى كَلِمَةِ الْفَصْلِ يَعْنِي وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ وَتَقْدِيرُ تَعْذِيبِ الظَّالِمِينَ فِي الْآخِرَةِ لَقَضِيَ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا • [تَرَى الظَّالِمِينَ] فِي الْآخِرَةِ [مُشْفِقِينَ] خَائِفِينَ خَوْفًا شَدِيدًا أَرَقَ قُلُوبَهُمْ مِمَّا كَسَبُوا مِنَ السَّيِّئَاتِ [وَهُوَ رَاقِعٌ بِهِمْ] يَرْدُدُهَا عَلَيْهِمْ وَاقِعٌ بِهِمْ • وَاصِلٌ إِلَيْهِمْ لَأَنَّهُمْ لَمْ يَشْفَقُوا أَوْ لَمْ يَشْفَقُوا - كَأَنَّ رِضَةً جَنَّةِ الْمُؤْمِنِ أَطْيَبَ بِقَعَةٍ فِيهَا وَانْزَهَا - [عِندَ رَبِّهِمْ] مُنْصَوِّبٌ بِالظَّرْفِ لَا بِشَاءُونَ • قَرِئَ يُبَشِّرُ مِنْ بَشَرَةٍ - وَيُبَشِّرُ مِنْ بَشَرَةٍ - وَ يُبَشِّرُ مِنْ بَشَرَةٍ وَ الْأَصْلُ [ذَلِكَ] الثَّوَابِ [الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ] بِهِ [عِدَّةٌ] فَحُذِفَ الْجِبَارُ كَقَوْلِهِ وَ اخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ ثُمَّ حَذَفَ الرَّاجِعَ إِلَى الْمَوْعُولِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا - أَوْ ذَلِكَ التَّبَشِيرُ الَّذِي يُبَشِّرُهُ اللَّهُ عِبَادَهُ - وَ رَوَى أَنَّهُ اجْتَمَعَ الْمُشْرِكُونَ فِي مَجْمَعٍ لَهُمْ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَتُرُونَ مُحَمَّدًا يَسْأَلُ عَلَى مَا يَتَعَاطَاهُ اجْرًا فَتَوَلَّتِ الْآيَةُ [إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى] بِجَوَازِ أَنْ يَكُونَ اسْتِثْنَاءً مُتَّصِلًا أَيِ لَا إِسْأَلَكُمْ اجْرًا إِلَّا هَذَا وَهُوَ أَنْ تَوَدَّوا أَهْلَ قَرَابَتِي وَلَمْ يَكُنْ هَذَا اجْرًا فِي الْحَقِيقَةِ لِأَنَّ قَرَابَتَهُ قَرَابَتُهُمْ فَكَانَتْ مَلْتَمُهُمْ لَازِمَةً لَهُمْ فِي الْمَرَّةِ - وَ بِجَوَازِ أَنْ يَكُونَ مِنْقَطَعًا أَيِ لَا إِسْأَلَكُمْ اجْرًا قَطُّ وَ لَمْ يُعْنِ إِسْأَلَكُمْ أَنْ تَوَدَّوا قَرَابَتِي الَّذِينَ هُمْ قَرَابَتُكُمْ وَلَا تُؤْذَنُ لَهُمْ - فَإِنْ قُلْتُمْ هَلَا قِيلَ إِلَّا مَوَدَّةُ الْقُرْبَى أَوْ إِلَّا الْمَوَدَّةُ لِلْقُرْبَى وَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ إِلَّا الْمَوَدَّةُ فِي الْقُرْبَى - فَلَيْتَ جَعَلُوا مَكَانًا لِلْمَوَدَّةِ وَمَقَرًّا لَهَا كَقَوْلِكَ لِي فِي أَلْ فَلَنْ مَوَدَّةَ رَأَيْ فِيهِمْ هَوْنٌ وَحُبٌّ شَدِيدٌ تَرِيدُ أَحْبَابَهُمْ وَهُمْ مَكَانَ حَبِيٍّ وَ مَحَلَّةٍ وَ لَيْسَتْ بِيْ بَصَلَةٍ لِلْمَوَدَّةِ كَالْأَمِّ إِذَا قُلْتُمْ إِلَّا الْمَوَدَّةُ لِلْقُرْبَى إِنَّمَا هِيَ مُتَعَلِّقَةٌ بِمُحْدَرَفٍ

عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ۖ وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ۝ أَمْ يَقُولُونَ

مودة الشورى ٤٢

الجزء ٢٥

ع ٣

تعلق الظرف به في قولك المال في الكيس و تقديره إِلَّا الْمَوَدَّةَ ثابته فِي الْقُرْبَى و مودة فيها و القرى مصدر كالتلفى و البشوى بمعنى القرابة و المراد في اهل القرى - و روي انها لما نزلت قيل يا رسول الله مَنْ قرابتك هؤلاء الذين وجدت علينا مودتهم قال علي و فاطمة و ابناهما و يدل عليه ما روي عن علي رضي الله عنه شكوت الى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم حسد الناس لي فقال أما ترضى ان تكون رابع اربعة اول مَنْ يدخل الجنة انا و انت و الحسن و الحسين و ازواجنا عن ايماننا و شماننا و ذريتنا خلف ازواجنا - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم حرمت الجنة على مَنْ ظلم اهل بيته و اذني في عترتي و مَنْ امطنع صديعة الى احد من ولد عبد المطلب و لم يجازة عليها فانا اُجازيه عليها غدا اذا لقيني يوم القيمة - و روي ان الانصار قالوا فعلنا و فعلنا كأنهم افتخروا فقال عباس او ابن عباس لنا الفضل عليكم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فاتاهم في مجالسهم فقال يا معشر الانصار أَلَمْ تَكُونُوا أَتْلَةَ فاعزكم الله بي قالوا بلى يا رسول الله قال أَلَمْ تَكُونُوا ضَلَّالًا فهداكم الله بي قالوا بلى يا رسول الله قال افلا تعجبونني قالوا ما نقول يا رسول الله قال أَلَا تَقُولُونَ أَلَمْ نُخْرِجْكَ قَوْمَكَ فَأَرْبِذْكَ أَوْ لَمْ يَكْذِبُوكَ فَصَدَّقْتَكَ أَوْ لَمْ يُخْذِلُوكَ فَنَصَرْنَاكَ قال فما زال يقول حتى جئوا على الركب و قالوا إسماعيل و ما في ايدينا لله و لرسوله فنزلت الآية و قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم مَنْ مات على حب آل مُحَمَّدٍ مات شهيدًا أَلَا و مَنْ مات على حب آل مُحَمَّدٍ مات مغفورًا له أَلَا و مَنْ مات على حب آل مُحَمَّدٍ مات ثابًا أَلَا و مَنْ مات على حب آل مُحَمَّدٍ مات مؤمنًا مستكمل الايمان أَلَا و مَنْ مات على حب آل مُحَمَّدٍ بُرِّزَ الى الجنة كما تُرْفَعُ العروس الى بيت زوجها أَلَا و مَنْ مات على حب آل مُحَمَّدٍ فُتِحَ له في قبره بابان الى الجنة أَلَا و مَنْ مات على حب آل مُحَمَّدٍ جعل الله قبره مزارًا لملائكة الرحمة أَلَا و مَنْ مات على حب آل مُحَمَّدٍ مات على السدة و الجماعة أَلَا و مَنْ مات على بغض آل مُحَمَّدٍ جاء يوم القيمة مكتوب بين عينيهِ اثنان من رحمة الله أَلَا و مَنْ مات على بغض آل مُحَمَّدٍ مات كافرًا أَلَا و مَنْ مات على بغض آل مُحَمَّدٍ لم يشم رائحة الجنة - و قيل لم يكن بطن من بطون قريش إِلَّا و بين رسول الله و بينهم قرى فلما كذبوه و أبوا ان يبايعوه نزلت - و المعنى أَلَا ان تودوني في القرى اي في حق القرى و من اجلها كما تقول احب في الله و البغض في الله بمعنى في حقه و من اجله يعني انكم قومي و احق من اجابني و اطاعني فاذ قد ابيتكم ذلك فاحفظوا حق القرى و لا تودوني و لا تهجوا علي - و قيل اتيت الانصار رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بمال جمعوه و قالوا يا رسول الله قد هدانا الله بك و انت ابن اختنا و تعروك نواصب و حقوق و مالك سعة فاستعن بهذا على ما

أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۚ فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يُخَيِّمْ عَلَى قَلْبِكَ ۖ وَبَشِّرِ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحَقِّقِ الْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ ۖ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبِيدِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ۝

يتوبك فنزلت وردة - وقيل القرئى التقرب الى الله ابي إلا ان تحبوا الله ورسوله في تقريبكم اليه بالطاعة والعمل الصالح - وقرئ الأمودى فى القرئى [وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً] عن السدى أنها المودة فى آل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نزلت فى ابي بكر الصديق رضى الله عنه ومودته فيهم والظاهر العموم فى ابي حسنة كانت إلا أنها لما ذكرت عقيد ذك المودة فى القرئى دل ذلك على انها تناولت المودة تذالاً اولياً كان سائر الحسنات لها توابع - وقرئ يزد أي يزد الله وزيادة حسناتها من جهة الله مضاعفتها كقوله مَنْ ذَا الَّذِي يَقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيَضَعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً - وقرئ حسنى وهو مصدر كالْبَشْرِى • الشُّكُور فى صفة الله مجاز للاعداد بالطاعة وتوفية ثوابها والتفضل على العذاب - [أَمْ] منقطعة ومعنى الهمزة فيه التوبيخ فإنه قيل أيتما يكون ان ينسبوا مثله الى الافتراء ثم الى الافتراء على الله الذى هو اعظم القرئى واحشها [فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يُخَيِّمْ عَلَى قَلْبِكَ] فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يجعلك من المختوم على قلوبهم حتى تقتربى عليه الكذب فإنه لا يجترئ على افتراء الكذب على الله إلا من كان فى مثل حالهم وهذا الاسلوب مودة استبعاد الافتراء من مثله وأنه فى البعد مثل الشرك بالله والدخول فى جملة المختوم على قلوبهم ومثال هذا ان يخون بعض الامناء فيقول لعن الله خذاني لعن الله نعمى قلمي وهو لا يريد ابدان الخذلان وعمى القلب وانما يريد استبعاد ان يخون مثله والتخية على أنه ركب من تخويذه امر عظيم - ثم قال ومن عادة الله ان يمحو الباطل ويثبت الحق [بِكَلِمَتِهِ] بوحيه او بقضائه كقوله بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ يَعْنِي لو كان مفترياً كما تزعمون لكشف الله افتراءه ومحقه وتذف بالحق على باطله فدمغه - ويجوز ان يكون عدة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بأنه يمحو الباطل الذى هم عليه من البهت والتكذيب ويثبت الحق الذى انت عليه بالقرآن وبقضائه الذى لا مودة له من نصرته عليهم [إِنْ] الله [عَلِيمٌ] بما فى مدرك صدورهم فيجربى الامر على حسب ذلك - وعن قتادة يَخَيِّمُ عَلَى قَلْبِكَ يُنْسِكُ اقْرَأَ و يقطع عنك الوحي يعنى لو امتري على الله الكذب فعمل به ذلك - وقيل يَخَيِّمُ عَلَى قَلْبِكَ يربط عليه بالصبر حتى لا يشق عليك اذاهم - فان قلت ان كان قوله وَيَبَشِّرِ اللَّهُ الْبَاطِلَ كلاماً مبتدأ غير معطوف على يَخَيِّمُ فما بال الواو ساوقة فى الخط - قلت كما مَقَطَّتْ فى قوله رَدَّعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ وقوله سَدَّعُ الزَّبَانِيَّةَ عَلَى انها مثبتة فى بعض المصاحف • يقال بليت منه الشيء وقبلته عنه فمعنى قبلته منه اخذته منه وجعلته مبدأ قبولي ومنشأه ومعنى قبلته عنه زلته عنه وابنته عنه - والتوبة ان يرجع عن التقبيح والاخلال بالواجب بالعدم عليهما والعزم على ان لا يعاود مرة مرجوع عنه قبيل واخلال بالواجب وان كان فيه لعبد حق لم يكن بد من التفصي على طريقته • وروى

سورة الشورى ٤٢
الجزء ٢٥
ع ٣

يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ط وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ٥ وَكَوَّ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغْوًا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ ط إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ٦ وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ ط وَهُوَ الْغَلِيُّ الْحَمِيدُ ٧ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا

جابران اعرابياً دخل مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال اللهم اني استغفرک واتوب اليک وکبر فلما فرغ من صلاته قال له علي رضي الله عنه يا هذا ان سرعة اللسان بالاستغفار توبة الکذابين وتوبتک تحتاج الى التوبة فقال يا امير المؤمنين وما التوبة قال اسم يقع على ستة معان - على الماضي من الذنوب الدائمة - ولتضييع الفرائض الاعادة - و رد المظالم - و اذابة النفس في الطاعة كما رأيتها في المعصية - و اذابة النفس سرارة الطاعة كما اذقتها حلالة المعصية - و البكاء بدل كل ضحك ضحكته - [وَيَعْفُوا عَنْ السَّيِّئَاتِ] عن الكبائر اذا تيب عنها وعن الصغائر اذا اجتنبت الكبائر [وَيَعْلَمُ مَا يَفْعَلُونَ] قرع بالقاء والياء اي يعلمه فيثيب على حسناته ويماقب على سيئاته [وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا] ويستجيب لهم فحذف لام كما حذف في قوله وَإِذَا كَانُوا عَلَى يَدَيْهِمْ على طاعتهم ويزيدهم على الثواب تفضلاً - او اذا دعوه استجاب دعاهم واعطاهم ما طلبوا وزادهم على مطلوبهم - وقيل الاستجابة فعلهم اي يستجيبون له بالطاعة اذا دعاهم اليها [وَيَزِيدُهُمْ] هو [مِنْ فَضْلِهِ] على ثوابهم - وعن سعيد بن جبير هذا من فعلهم يُجِيبُونَهُ اذا دعاهم - وعن ابراهيم بن ادهم انه قيل له ما بالنا ندعو فلا نجاب قال لانه دعائكم فلم تجيبوه ثم قرأ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ - وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا ط من البغي وهو الظلم اي البغي هذا على ذلك وذلك على هذا لان الغنى مبطورة مآثرة وكفى بحال قارون عبدة ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم اخوف ما اخاف على امتي زهرة الدنيا وكثرتها وبعض العرب شعره وقد جعل الوسمي يُكَبَّتْ بيننا • وبين بغي رومان نبعا وشوحطا • يعني انهم احيوا فحدثوا انفسهم بالبغي والتفان - او من البغي وهو البدخ والكبراي لتكبروا في الارض وفعلوا ما يتبع الكبر من العلو فيهبوا الفساد - وقيل نزلت في قوم من اهل الصفة تمنوا سعة الرزق والغنى - قال خباب بن الارت فعندما نزلت وذاك اذا نظرنا الى اموال بني قريظة والنضير وبني قينقاع فتمنيهاها [بِقَدَرٍ] بتقدير يقال قدره قدرا وقدرا [خَبِيرٌ بَصِيرٌ] يعرف ما يزل اليه احوالهم فيقدر لهم ما هو اصلح لهم واقرب اليهم جمع شملهم فيفقرو ويغني ويمنع ويعطي ويقبض وييسط وكما توجده الحكمة الربانية او اغذاهم جميعا لبغوا ووافقهم لهلكوا - فان قلت قد نرى الناس يبغي بعضهم على بعض ومنهم مبدسوط لهم ومنهم مقبوض عنهم فان كان المبدسوط لهم يبغون فلم يسط لهم وان كان المقبوض عنهم يبغون فقد يكون البغي بدون اليسط فلم شرطه - قلت لا شبهة في ان البغي مع الفقر اقل ومع اليسط اكثر واغلب وكلاهما سبب ظاهر للاقدام على البغي والاحجام عنه فلم عم اليسط لغلب البغي حتى ينقلب الامر الى عكس ما عليه لان [قَنَطُوا] بفتح النون وكسرهما

بَشَّ نَفْسَهُمَا مِنْ دَابَّةٍ ۖ وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ۝ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ۝ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ۝ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ وَمِنَ الْبَيْتِ الْجَوَارِ

(وَ يُذْشِرُ رَحْمَتَهُ) أي بركات الغيث ومغافرة وما يحصل به من الخصب - وعن عمر رضي الله عنه أنه قيل له اشتد القحط وقط الناس فقال مطروا اذن أراد هذه الآية - ويجوز ان يريد رَحْمَتَهُ في كل شيء وأنه قال يذلل الرحمة الثاني هي الغيث و يذشر غيرها من رحمته الواسعة [التوحي] الذي يقوئ عبادته بإحسانه [التمهيد] المحمود على ذلك بحمده أهل طاعته * [وَمَا بَشَفَ] يجوز ان يكون مجرورا ومرفوعا يحتمل على المضاف اليه او المضاف - فان قلت لم جاز فيهما [مِنْ دَابَّةٍ] والدواب في الأرض وحدها - قلت يجوز ان يذسب الشيء الى جميع المذكور وان كان ملتبسا ببعضه كما يقال بذو تميم فيهم شاعر مجيد او شجاع بطال وانما هو في فتح من اخاذهم او فصيلة من فصائلهم وبنو فلان فعلوا كذا وانما فعله نؤيس منهم ومنه قوله تعالى يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ وانما يخرج من الملح - ويجوز ان يكون للملكة عليهم السلام مشي مع الطيران فيوصفوا بالديب كما يوصف به الانامي ولا يبعد ان يتخلق في السموات حيوانا يمشون فيها مشي الاناسي على الأرض سبحان الذي خلق ما نعلم وما لا نعلم من اصناف الخلق [اِذَا] تدخل على المضارع كما تدخل على الماضي قال الله تعالى وَ اِلَيْهِ اِذَا يَعْشَوْنَ ومنه اِذَا يَسَاءُ وَقَالَ • شعر • واذا ما اشاء اُبْعَثُ منها • أخر الليل ناشطا مذعورا • في مصاحف أهل العراق [فِيمَا كَسَبَتْ] باثبات الفاء على تضمين ما معنى الشرط - وفي مصاحف أهل المدينة بما كَسَبَتْ بغير فاء على ان ما مبدأة وبما كَسَبَتْ خبرها من غير تضمين معنى الشرط - والآية مخصوصة بالمجرمين ولا يمتنع ان يستوفي الله بعض عقاب المجرم ويعفو عن بعض فاما من لا جرم له كالانبياء والاطفال والمجانين فهؤلاء اذا اصابهم شيء من ألم او غيره للمعوض الموقى والمصلحة - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما من اخلاص عرق ولا خدش عرق ولا ذكبة حجر الا بذنب وكما يعفو الله عنه اكثر - وعن بعضهم من لم يعلم ان ما وصل اليه من الفتن والمصائب باكتسابه وان ما عفا عنه مولاة اكثر كان قليل النظر في احسان ربه اليه - وعن أخر العبد معزم للجذابات في كل اوان وجذباته في طاعته اكثر من جنائياته في معاصيه لان جنابة المعصية من وجه وجناية الطاعة من وجوه والله يطهر عبده من جنائياته بانواع من المصائب ليخفف عنه اثقاله في القيمة ولولا عفو ورحمته لهلك في اول خطوة - وعن علي رضي الله عنه وقد رفعه من عفي عنه في الدنيا عفي عنه في الآخرة ومن عوقب في الدنيا لم ينش عليه العقوبة في الآخرة - وعن رضي الله عنه هذه ارجى اية للمؤمنين في القرآن [بِمُعْجِزَيْنِ] بفائتين ما قضى عليكم من المصائب [مِنْ دَابَّةٍ] من متول بالرحمة - الجوارى السفن - وقرئ الجوار [كَالْعَلَمِ] كالجبال قالت الخنساء • ع • كأنه علم في رأسه نار • وقرئ التريخ - [فَيُظَلِّلْنَ] يفتح الهمزة كسرهما من ظل يظل ويظل نحو من يظل ويظل

فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ۖ إِنَّ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَنَ رَوَادِكُمْ ۖ وَعَلَىٰ ظَهْرِهِ ۖ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٢٥﴾
 أَوْ يُوقِنَ ۖ بِمَا كَسَبُوا ۚ وَ يَعْفَ عَنْ كَثِيرٍ ۖ وَ يَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آلِهَتِهِمْ ۖ مَا لَهُمْ مِنْ مُّجِيبٍ ۖ فَمَا
 أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّاعٌ الْخَيْرِ الدُّنْيَا ۚ وَ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَ أَبْقَىٰ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢٦﴾
 وَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ كَذِبَ الْإِنْتِمِ وَ اتَّفَوْا حِشْرَ ۚ إِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴿٢٧﴾ وَ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَ أَقَامُوا

سورة الشورى ٢٢

الجزء ٢٥

ع ٢

الرج

[رَوَادِكُمْ] نوابت لا تجري [عَلَى ظَهْرِهِ] على ظهر البحر [لِكُلِّ صَبَّارٍ] على بلاء الله [شَكُورٍ] لغمائه
 وهما مقلتا المؤمن المخلص فعملهما كذاية عنه وهو الذي وكل همته بالنظر في آيات الله فهو يستملي منها
 العبر [يُوقِنَ] يهلكهم والمعنى انه ان يشأ يبدل المسافرين في البحر باحدى بلدين - اما ان يسكن
 الريح فيركد الجوازي على متن البحر و يمنعهم من الجري - و اما ان يرسل الريح عاصفة فيهلكهم افراقا
 بسبب [مَا كَسَبُوا] من الذنوب و يعفو [عَنْ كَثِيرٍ] منها - فان قلت علام عطف يُوقِنَ - قلت على
 يُسْكِنُ لان المعنى ان يشأ يسكن الريح فيركد او يعصفها فيغرق بعصفها - فان قلت فما معنى ادخال العفو
 في حكم الايداق حيث جزم جزمه - قلت معناه او ان يشأ يهلك ناسا و ينج ناسا على طريق العفو عنهم -
 فان قلت فمن قرأ و يعفو - قلت قد استأنف الكلام - فان قلت فما وجوه القراءات الثلاث في [وَ يَعْلَمُ] - قلت - اما
 الجزم فعلى ظاهر العطف و اما الرفع فعلى الاستئناف و اما الغصب فللعطف على تعديل محذوف تقديره
 لينتقم منهم و يعلم الذين يجادلون و نحوه في العطف على التعليل المحذوف غير عزيز في القرآن هذه
 قوله تعالى و لعلله آية للناس و قوله خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ بِالْحَقِّ وَ لَنَجْزِيَ كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ -
 و اما قول الزجاج الغصب على اضمار ان لان قبلها جزاء تقول ما تصنع اصنع مثله و اكرمك و ان شئت
 و اكرمك على و انا اكرمك و ان شئت و اكرمك جزما ففيه نظرا لما اورد سيدويه في كتابه قال و اعلم ان الغصب
 بالغاء الواو في قوله ان تأنذي اترك و اعطيك ضعيف وهو نحو من قوله • ع • و الحق بالاجاز فاستريح •
 فهذا يجوز و ليس بحد الكلام و لا وجهه الا انه في الجزء صار اقوى قليلا لانه ليس بواجب انه يفعل الا ان يكون
 من الاول فعل فلما ضارع الذي لا يوجب كالاستفهام و نحوه اجازوا فيه هذا على ضعفه و لا يجوز ان تحمل
 القراءة المستقبضة على وجه ضعيف ليس بحد الكلام و لا وجهه و او كانت من هذا الباب كما اخلى
 سيدويه منها كتابه و قد ذكر نظائرها من الايات المشككة - فان قلت فكيف يصح المعنى على جزم و يعلم -
 قلت كانه قال او ان يشأ يجمع بين ثلاثة امور هلاك قوم و نجات قوم و تحذير آخرين [مِنْ مُّجِيبٍ]
 من محيد عن عقابه [مَا] الاولى ضمنت معنى الشرط فجاءت الغاء في جوابها بخلاف الثانية - عن علي
 رضي الله عنه اجتمع لابي بكر رضي الله عنه مال فتصدق به كله في سبيل الله و الخير فلأمه المسلمون
 و خطاه الكافرون فنزلت - [وَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ] عطف على الَّذِينَ آمَنُوا و كذلك ما بعده و معنى [كَثِيرٍ]
 [اِثْمٍ] الكبار من هذا الجنس - و قرئ كَيِّثُ الْإِثْمِ - و عن ابن عباس كَثِيرُ الْإِثْمِ هو الشريك [هُمْ يَغْفِرُونَ]

الصلوة ٥ وَاَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ٦ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ٧ وَجِزَاءُ
 سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ٨ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ٩ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ١٠ وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ
 فَأُولَٰئِكَ مِمَّا عَابَهُم مِّن سَبِيلٍ ١١ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ١٢
 أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ١٣ وَلَمَنِ مَبْرُوءٌ مِّمَّنْ ذَلِكَ لَمَنِ نَزِمَ الْأُمُورُ ١٤ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ رَّادٍّ مِّنْ
 أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ١٥

اي هم الاخصاء بالغفران في حال الغضب لا يغول الغضب آحلامهم كما يغول حُلوم الناس و المجهي و يهيم
 و ايقاعه مبتدأ و اسناد يغفرون اليه لهذه الغفدة و مثله هم ينتصرون [و الذين استجابوا لربهم] نزلت
 في الانتصار دعاهم الله عز و جل للايمان به و طاعته فاستجابوا له بان (أَمْذُوبُهُ واطاعوه [وَاَقَامُوا الصَّلَاةَ]
 و اقاموا الصلوات الخمس - و كانوا قبل الاسلام و قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم المدينة اذا
 كان بينهم امر اجمعوا و تشاوروا فانضى الله عليهم اي لا ينفقون برأي حتى يجتمعوا عليه - و عن الحسن
 ما تشاور قوم الا هودوا لارشدهم - و الشورى مصدر كلتيا بمعنى التشاور و معنى قوله [وَاَمْرُهُمْ
 شُورَىٰ بَيْنَهُمْ] اي ذو شورى و كذاك قولهم ترك رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه الخلافة شورى - هو ان يقتصروا في الانتصار على ما جعله الله لهم و لا يعتدوا - و عن النخعي
 انه كان اذا قرأها قال كانوا يكرهون ان يذأوا أنفسهم فاستجرت عليهم الفسق - فان قامت اثم محمودون على
 الانتصار - قلت نعم لان من اخذ حقه غير معتد حد الله و ما امر به فلم يسرف في القتل ان كان ولي
 دم اورد على سفينة مصامة على عرضه او ردعانه فهو مطيع و كل مطيع محمود - قلتا الفاعلين الاولى
 و جزاؤها سيئة لانها تسوء من تذل به قال الله تعالى وَاِنْ تَصِبُّهُمْ سَيِّئَةٌ يَّقُولُوا هَذِهِ مِنْ عَذَابِكَ يَرِيدُ مَا
 يسوهم من المصائب و البليات و المعنى انه يجب اذا قوبلت الاساءة ان تقابل بمثلها من غير زيادة فاذا
 قال اخذك الله قال اخذك الله [فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ] بيده و بين خصمه بالعفو و القضاء كما قال فاذا
 الذي يبدلك و بيده عداوة كانه ولي حميم [فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ] عدة مبهمه لا يقاس امرها في العظم -
 وقوله [إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ] دلالة على ان الانتصار لا يكاد يؤمن فيه تجاوز السوية و الاعتداء خصوصا في
 حال الحرب و القهاب الحمية فربما كان المجازي من الظالمين و هو لا يشعر - و عن النبي صلى الله
 عليه و آله و سلم اذا كان يوم القيمة نادى من كان له على الله اجر فليقم قال فيقوم خلق فيقال لهم
 ما اجركم على الله فداؤون نحن الذين عفونا عن ظلمكم فيقال لهم ادخاوا الجنة بان الله [بعد
 ظلمهم] من اضافة المصدر الى المفعول و يفسره قراءة من قرأ بعد ما ظلم [فَأُولَٰئِكَ] اشارة الى معنى
 من دون لفظه [مَا تَلَوْتُمْ مِّن سَبِيلٍ] للمعاقب و لا المعاتب و العائب [إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ
 يَظْلِمُونَ النَّاسَ] يبدؤنهم بالظلم [وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ] يتكبرون فيها و يعاون و يفسدون [وَلَمَنِ مَبْرُوءٌ
 عَلَى الظلم و الذنى [وَ عَفْرٌ] ولم ينتصر و فوض امره الى الله [اِنْ ذَلِك] منه [لَمَنِ نَزِمَ الْأُمُورَ] و حنفي

سورة الشورى ٢٢

الجزء ٢٥

ع ٥

بَعْدَهُ ۥ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَوْجٍ مِّنْ سَبِيلٍ ۖ وَتَوَلَّوْهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشِيعَتٍ مِّنَ النَّارِ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ۖ وَقَالَ الَّذِينَ أَمْذَوْا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ ۖ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ۖ اِسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِّنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ ۖ مَا لَكُمْ مِّنْ مَّخْرَاجٍ ۖ يَوْمَئِذٍ مَا لَكُمْ مِّنْ تَكْبِيرٍ ۖ فَإِنْ أَعْرَضُوا وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا ۖ إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ ۖ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَوَجَّهَ إِلَيْهَا ۚ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ۚ اللَّهُ مَالِكُ

الراجع لانه مفهم كما حذف من قولهم السمن مذلون بدرهم - ويتكى ان رجلا سب رجلا في مجلس الحسن رحمه الله فكان المسدوب يكظم ويعرق فيمسح العرق ثم قام فقرأ هذه الآية فقرأ الحسن عليها والله وفهمها اذا ضيعها الجاهلون - وقالوا العفو مزدوب اليه ثم قد يعكس الامر في بعض الاحوال فيرجع ترك العفو مزدوبا اليه وذلك اذا احتجج الى كف زيادة البغي وقطع مادة الاذى - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما يدل عليه وهو ان زهيب اُسمعت عائشة بضمه وتة وكان ينهاها فلا تنتهي فقال لعائشة ذوق فانصوري { وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ } ومن يضل الله { وَمَا لَهُ مِنْ رَّحْمَةٍ مِنْ رَبِّهِ } فليس له من ناصر يدركه من بعد خذلانه [خَشِيعَتٍ] متضائلين متفاعلين مما يلقونهم [مِنَ النَّارِ] وقد يعق من الدل يَنْظُرُونَ ويوقف على خَشِيعَتٍ [مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ] اي يتلمس نظره من تتريك لاجفانهم فعييف خفي بمسارعة كما ترى المصبور ينظر الى السيف وهكذا نظر الناظر الى المكاره لا يقدر ان يفتح اجفانه عليها ويملا عينيه منها كما يفعل في نظره الى المخدب - وقيل يُخَشِعُونَ تمهيا فلا ينظرون الا بقلوبهم وذلك نظر من طَرْفٍ خَفِيٍّ وفيه تعسف - [يَوْمَ الْقِيَامَةِ] اما ان يتعلق بِخَسِرُوا ويكون قول المؤمنين واقعاً في الدنيا - واما ان يتعلق بقول اي يقولون يوم القيامة اذا رأوهم على تلك الصفة • [مِنَ اللَّهِ] مَنْ صَلَٰةٌ لَا مَرَدَّ لَهَا لا يردده الله بعد ما حكم به - او مَنْ صَلَٰةٌ يَأْتِيْ اَي مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ مِنْ اللَّهِ يوم لا يقدر احد على رده - وَالتَّكْبِيرُ التَّنْكِارُ اَي ما لكم من مَخَاصٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَا تَنْدَرُونَ ان تذكروا شيئا مما انتمتموه ودون في صحتكم اعمالكم • اراك بالانسان الجمع لا الواحد لقوله وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ وَإِنْ يَرُدُّ إِلَّا الْمُجْرِمِينَ وَإِنْ إصابت السيئة بما قدمت ايديهم انما تستقيم فيهم - وَالرَّحْمَةُ النِّعْمَةُ مِنَ الْحَسَنَةِ وَالْغَايَةِ وَالْأَمْنِ - وَالسَّيِّئَةُ الْبَلَاءُ مِنَ الْمَرَضِ وَالْفَقْرِ وَالْخَوْفِ - وَالتَّكْفُورُ الْبُلَاغُ الْكُفْرَانُ وَإِنْ يَقُلْ فَإِنَّهُ كُفُورٌ لِيَسْتَقْبَلَ عَلَىٰ أَنْ هَذَا الْجَبْدُ مَوْسُومٌ بِكُفْرَانِ النِّعَمِ كَمَا قَالَ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ - إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَذُوبٌ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ يَذْكُرُ الْبَلَاءَ وَيَنْسَى النِّعَمَ وَيَغْطِهَا - لَمَّا ذَكَرَ إِذْ أَفَاقَ الْإِنْسَانَ الرَّحْمَةَ وَإِصَابَتَهُ بِضَدِّهَا أَتْبَعَ ذَلِكَ أَنَّ لَهُ الْمَلِكَ وَإِنَّهُ يَقْسِمُ النِّعْمَةَ وَالْبَلَاءَ كَيْفَ ارَادَ وَيَهْبِ لِعِبَادَةِ مِنَ الْإِرَادِ مَا يَقْتَضِيهِ مَشِيئَتُهُ فَيَقْصُ بِبَعْضِ الْإِنَاثِ وَبَعْضِ الْبَالُوكِ وَبَعْضِ الْبَالُغِينَ جَمِيعًا وَيُعَقِّمُ الْآخَرِينَ فَلَا يَهْبُ لَهُمْ وَلَدًا نَظَرًا - فَإِنَّ فَاتَ إِيَّاهُ قَدَّمَ الْإِنَاثَ أَرَادَ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَا يَشَاءُ ۖ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَآثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَوْرَ ۖ أَوْ يَزِيْجُهُمْ ذُكْرًا
وَإِنَآثًا ۖ وَنَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيْمًا ۖ إِنَّهُ عَلِيْمٌ قَدِيْرٌ ۝ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يَكْتُمَهُ اللَّهُ الْوَخِيَا أَوْ مِنْ وَرَآءِ

على الذكور مع تقدمهم عليهم ثم رجع فقدمهم ولم عَرَفَ الذكور بعد ما نكر الاناث - قَامَتْ لانه ذكر البلاد
في آخر الآية الاولى و كَفَرَانَ الْاِنْسَانَ بِمُسِيَاْنِهِ الرَّحْمَةُ السَّابِقَةُ عِنْدَهُ ثُمَّ تَقَبَّه بِذِكْرِ مَلِكَةٍ وَمَشِيَّتِهِ وَذَكَرَ قِسْمَةَ
الاولاد فَقَدَّمَ الْاِنَاثَ لِأَنَّ سِيَاقَ الْكَلَامِ أَنَّهُ فَاعِلٌ مَا يَشَاءُ لَا مَا يَشَاءُهُ الْاِنْسَانُ فَكَانَ ذِكْرُ الْاِنَاثِ الْاِتِّمَامِ مِنْ جُمْلَةٍ
مَا لَا يَشَاءُهُ الْاِنْسَانُ أَهْمٌ وَ الْاَهْمُ رَاجِبُ التَّقْدِيْمِ وَ الْيَلِيَّ الْاُجْنَسُ الَّذِي كَانَتْ الْعَرَبُ تَعِدُّهُ بِلَادٍ ذَكَرَ الْبِلَادِ وَ
أَخَّرَ الذَّكَوْرَ فَلَمَّا أَخْرَجَهُمْ لِذَلِكَ تَدَارَكَ تَأْخِيْرَهُمْ وَ هُمْ أَحَقُّهُ بِالْقَدِّمِ بِتَعْرِيفِهِمْ لِأَنَّ التَّعْرِيفَ تَغْوِيْهُ وَ تَشْهِيْرَ
كَأَنَّهُ قَالَ وَ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الْفُرْسَانِ الْأَعْلَامِ الْمَذْكُوْرِيْنَ الَّذِيْنَ لَا يُخْفَوْنَ عَلَيْكُمْ ثُمَّ اعْطَى بَعْدَ ذَلِكَ كُلَّ الْجَنْسِيْنَ
حَقَّهُ مِنَ التَّقْدِيْمِ وَ التَّأْخِيْرِ وَ عَرَفَ أَنَّ تَقْدِيْمَهُنَّ لَمْ يَكُنْ لِقَدِّمَهُنَّ وَلَكِنْ لِمَقْتَضِ أَخْرِقَالِ ذُكْرَانَا وَ إِنَاثَا
كَمَا قَالَ إِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى - فَجَعَلْ مِدَّةَ اَزْوَاجِيْنَ الذَّكَوْرَ وَالْاُنْثَى - وَ قِيلَ فَوُضِعَتْ فِي الْاَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ
اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَ سَلَامُهُ حَيْثُ وَهَبَ لَشُعَيْبٍ وَ لُوطٍ إِنَاثًا وَ لِابْرَهِيمَ ذُكُوْرًا وَ لِمُحَمَّدٍ ذُكُوْرًا وَ إِنَاثًا وَ جَعَلَ يَحْيَى
وَ عِيْسَى عَقِيْمِيْنِ [إِنَّهُ عَلِيْمٌ] بِمَصَالِحِ الْعِبَادِ [قَدِيْرٌ] عَلَى تَكْوِيْنِ مَا يُصْلِحُهُمْ • [وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ]
وَ مَا صَحَّ لِأَحَدٍ مِنَ الْبَشَرِ أَنْ يَكْتُمَهُ اللَّهُ إِلَّا عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ - إِمَّا عَلَى طَرِيقِ الْوَحْيِ وَ هُوَ الْاِلْهَامُ وَ الْقَذْفُ
فِي الْقَلْبِ أَوْ الْمَذَامُ كَمَا أَوْحَى إِلَى أَمِّ مُوسَى وَ إِلَى اِبْرَهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي ذَبْحِ وَلَدِهِ - وَ عَنْ مُجَاهِدٍ أَوْحَى
اللَّهُ الزُّبُوْرَ إِلَى دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي صَدْرِهِ - قَالَ عُبَيْدُ بْنُ الْأَبْرَصِ • شَعْرٌ • وَ أَوْحَى إِلَيْهِ اللَّهُ أَنَّ قَدْ تَأَمَّرُوا •
بِبَابِلَ اِبْنِي اَوْفَى فَقُمْتُ عَلَى رِجْلِي • اِبْنِي الْهَمْزِي وَ قَذْفٌ فِي قَلْبِي - وَ إِمَّا عَلَى أَنْ يُسْمِعَهُ كَلَامُهُ الَّذِي
يُخْلِقُهُ فِي بَعْضِ الْأَجْرَامِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُبْصَرَ السَّمَاعُ مِنْ يَكْتُمُهُ لِأَنَّهُ فِي ذَاتِهِ غَيْرُ مَرْتَبِي - وَ قَوْلُهُ [مِنْ وَرَآءِ
حِجَابٍ] مِثْلُ اِبْنِي كَمَا يَكْتُمُ الْمَلِكُ الْمُحْتَجِبُ بَعْضَ خَوَاصِّهِ وَ هُوَ مِنْ وَرَآءِ حِجَابٍ فَيَسْمَعُ صَوْتَهُ وَ لَا يَرَى
شَخْصَهُ وَ ذَلِكَ كَمَا كَتَمَ مُوسَى وَ يَكْتُمُ الْمَلِكَةُ - وَ إِمَّا عَلَى أَنْ يُرْسَلَ إِلَيْهِ رَسُولًا مِنَ الْمَلَكَةِ فَيُوحِي الْمَلِكُ
إِلَيْهِ كَمَا كَتَمَ اَنْبِيَاءٌ غَيْرُ مُوسَى - وَ قِيلَ وَخِيَا كَمَا أَوْحَى إِلَى الرُّسُلِ بِوَسْطَةِ الْمَلَكَةِ [أَوْ يُرْسَلُ رَسُولًا] اِبْنِي نَبِيًّا
كَمَا كَتَمَ اَمَمُ الْاَنْبِيَاءِ عَلَى اَلْاَسْتِيْمِ - وَ وَخِيَا - وَ أَنَّ يُرْجَلَ مُصْدَرًا وَاقِعًا مَوْقِعَ الْحَالِ لِأَنَّ يُرْسَلَ فِي مَعْنَى
اِرْسَالًا وَ مِنْ وَرَآءِ حِجَابٍ ظَرْفٌ وَاقِعٌ مَوْقِعَ الْحَالِ اَيْضًا كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَ عَلَمَى جُنُوْبِهِمْ وَ التَّقْدِيْرُ مَا صَحَّ أَنْ
يَكْتُمَ أَحَدًا إِلَّا مُوْحِيًا أَوْ مُسْمِعًا مِنْ وَرَآءِ حِجَابٍ أَوْ مُرْسَلًا - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَخِيَا مَوْضُوعًا مَوْضِعَ كَلَامٍ
لِأَنَّ الْوَحْيَ كَلَامٌ خَفِيٌّ فِي سُرْعَةٍ كَمَا تَقُولُ لَا أَكْتُمُهُ إِلَّا جَهْرًا وَ الْخَفَاتَا لِأَنَّ الْجَهْرَ وَ الْخَفَاتَا ضَرْبَانِ مِنَ الْكَلَامِ
وَ كَذَلِكَ اِرْسَالًا جَعَلَ الْكَلَامَ عَلَى لِسَانِ الرُّسُلِ بِمُغْزَلَةِ الْكَلَامِ بِغَيْرِ وَاسْطَةٍ فَقَوْلُ قُلْتُ لِفُلَانٍ كَذَا وَ اِنَّمَا قَالَه وَ كَيْلِكَ
أَوْ رَمَوْلِكَ - وَ قَوْلُهُ أَوْ مِنْ وَرَآءِ حِجَابٍ مَعْنَاهُ أَوْ اِمْنَاعًا مِنْ وَرَآءِ حِجَابٍ وَ مِنْ جَعَلَ وَخِيَا فِي مَعْنَى أَنْ
يُوحِي وَ عَطْفٌ يُرْسَلُ عَلَيْهِ عَلَى مَعْنَى وَ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يَكْتُمَهُ اللَّهُ إِلَّا بِأَنْ يُوْحِي أَوْ بِأَنْ يُرْسَلَ عَلَيْهِ

حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأَمْرِهِ مَا يَشَاءُ ۖ إِنَّهُ عَلِيمٌ عَزِيزٌ ۝ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحَنَا مِنْ
أَمْرِنَا ۖ مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا تَهْدِي بِهِ مَنْ أَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ۖ
وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
تَصِيرُ الْأُمُورُ ۝

حروفها
٣٩٥٩

سورة الزخرف مكية وهي تسع وثمانون آية و سبعة ركوعا •

كلماتها
٨٤٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

حَسْبُ ۝ وَ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ وَإِنَّ فِي آيِ الْكِتَابِ لَآيَاتٍ لِّعَلَّ

ان يقدر قوله أو من وراء حجاب تقديرًا يطابقهما عليه ليجوا ان يسمع من وراء حجاب - و قرى أو يرسل رسولاً
فَيُوحِيَ بالرفع على أو هو يرسل - أو بمعنى مرسل عطفًا على وَحْيًا في معنى موحيا - و روي ان اليهود قالت للنبي
صلى الله عليه وآله وسلم لَا تَكَلِّمُ اللَّهَ وَ تَنْظُرُ إِلَيْهِ ان كُنْتَ نَبِيًّا كَمَا كَلَّمَهُ مُوسَى وَ نَظَرَ إِلَيْهِ فَإِنَّا لَنُؤْمِنُ
لَكَ حَتَّى تَفْعَلَ ذَلِكَ فَقَالَ لَمْ يَنْظُرْ مُوسَى إِلَى اللَّهِ فَذَرَتْ - و عن عائشة رضي الله عنها من زعم ان مُحَمَّدًا
رَأَى رَبَّهُ فَقَدْ اعْظَمَ عَلَى اللَّهِ الْفَرِيَّةَ ثُمَّ قَالَتْ أَوَلَمْ تَسْمَعُوا رَبَّكُمْ يَقُولُ فَقُلْتُ هَذِهِ الْآيَةُ - [إِنَّهُ عَلِيمٌ] عَنْ
صِفَاتِ الْمُخَلُوقِينَ [حَكِيمٌ] يُجَرِّي أَعْمَالَهُ عَلَى مُوجِبِ الْحِكْمَةِ نِيَّتَهُ تَوَاقُفًا بِوَاسِطَةِ وَ أُخْرَى بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ إِمَّا
الِهَامًا وَ إِمَّا خَطَابًا • [رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا] يريد ما أوحى إليه لأنَّ الْخَلْقَ يُحَيُّونَ بِهِ فِي دِينِهِمْ كَمَا يُحْيِي
الْجَسَدَ بِالرُّوحِ - فَإِن قُلْتُ قَدْ عَلِمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَامَ مَا كَانَ يَدْرِي مَا الْقُرْآنُ قَبْلَ
نَزُولِهِ عَلَيْهِ فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ [وَلَا الْإِيمَانُ] وَ الْإِنْبِيَاءُ لَا يُجِيزُ عَلَيْهِمْ إِذَا عَقَلُوا وَ تَمَنَّوْا مِنَ الْإِظْمَارِ وَ الْإِسْتِدْلَالِ أَنَّ
يُخْطِئُ الْإِيمَانَ بِاللَّهِ وَ تَوْحِيدَهُ وَ يُجِبُ أَنْ يَكُونُوا مَعْصُومِينَ مِنْ ارْتِكَابِ الْكِبَائِرِ وَ مِنَ الصِّغَائِرِ الَّتِي
فِيهَا تَغْيِيرٌ قَبْلَ الْمَبْعَثِ وَ بَعْدَهُ تَكْيِيفٌ لِأَعْصَمُونَ مِنَ الْكُفْرِ - فَلَمَّا الْإِيمَانُ اسْمٌ يَتَذَوَّلُ أَشْيَاءَ بَعْضُهَا الطَّرِيقُ
إِلَيْهِ الْعَقْلُ وَ بَعْضُهَا الطَّرِيقُ إِلَيْهِ السَّمْعُ فَعُذِّي بِهِ مَا الطَّرِيقُ إِلَيْهِ السَّمْعُ وَ مِنَ الْعَقْلِ وَ ذَاكَ مَا كَانَ لَهُ فِيهِ
عِلْمٌ حَتَّى كَسَبَهُ بِالْوَحْيِ الْإِتْرَاقُ أَنَّهُ قَدْ فَسَّرَ الْإِيمَانَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ بِالصَّلَاةِ
وَأَنَّهَا بَعْضُ مَا يَتَذَوَّلُ الْإِيمَانَ [مَنْ أَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا] مَنْ لَهُ لَطْفٌ وَ مَنْ لَا لَطْفَ لَهُ فَلَا هُدَايَةَ تُجِدِي عَلَيْهِ
[صِرَاطِ اللَّهِ] بَدَل - وَ قَرِئَ لَتَهْدِي أَي يَهْدِيكَ اللَّهُ - وَ قَرِئَ لَتَدْعُوا - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ وَ سَلَّمَ مَنْ قَرَأَ حُمُوعًا كَانَ مِمَّنْ يَصِلِي عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ وَ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ وَ يَسْتَرْحِمُونَ لَهُ •

سورة الزخرف

اقسم بالكتاب المبين و هو القرآن و جعل قوله [إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا] جوابًا للقسم و هو من الإيمان الحسنه
البديعة لتناسب القسم و المقسم عليه و كونها من واحد و نظيرة قول أبي تمام • ع • و لئلا ياك أنها غريضة •

حَكِيمٌ ۖ أَفَلَمْ يَضْرِبْ لَكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ ۖ وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ۖ وَمَا يَأْتِيهِمْ
مِنْ نَبِيِّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۖ فَاعْلَمُوا أَنَّهُمْ بَطُشًا وَمَضَىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ ۖ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ

الْمُبِينُ الَّذِينَ أَنْزَلَ عَلَيْهِمْ لَأَنَّهُ بَلَّغْتَهُمْ وَأَسَالِيهِمْ - وَقِيلَ الْوَاضِحُ لِلْمُقَدِّمِينَ - وَقِيلَ الْمُبِينُ الَّذِي
أَبَانَ طَرِيقَ الْهُدَى مِنْ طَرِيقِ الضَّلَالَةِ وَأَبَانَ مَا تَحْتَاجُ إِلَيْهِ الْأُمَّةُ فِي أَبْوَابِ الدِّينَانَةِ - جَعَلْنَاهُ بِمَعْنَى صَيَّرْنَاهُ
مَعْدَى إِلَى مَفْعُولٍ - أَوْ بِمَعْنَى خَلَقْنَاهُ مَعْدَى إِلَى وَاحِدٍ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَجَعَلَ الظَّالِمَاتِ وَالْأَعْوَرِ - وَ قَرُونًا
عَرَبِيًّا حَالٌ - وَلَعَنَ مُسْتَعَارًا لِمَعْنَى الْإِرَادَةِ لِلتَّلَاحُظِ مَعْنَاهَا وَمَعْنَى التَّجَرُّبِ أَيْ خَلَقْنَاهُ عَرَبِيًّا غَيْرَ عَجَمِيٍّ
إِرَادَةً أَنْ تَعْقِلَهُ الْعَرَبُ وَلَئِنْ يَقُولُوا لَوْلَا نُصِّلَتْ أَيْدِيهِمْ - وَ قَرِئَ أَيْمَ الْكُتُبِ بِالْكَسْرِ وَهِيَ الْمَوْجُ كَقَوْلِهِ بَلْ
هُوَ قُرْآنٌ مُبِينٌ فِي آوَجٍ مَحْفُوظٍ سُمِّيَ بِأَمِ الْكُتُبِ لِأَنَّهُ الْأَصْلُ الَّذِي أَتَبَتَ فِيهِ الْكُتُبُ مِنْهُ تُدْعَلُ وَتُسْتَنْسَخُ
[عَلِيٍّ] رَاجِعُ الشَّيْءِ فِي الْكُتُبِ لِمَكُونِهِ مَعْجَزًا مِنْ بَيْنِهِمَا [حَكِيمٌ] ذُو حِكْمَةٍ بَاهِغَةٍ أَيْ مَنَزَّلَتُهُ عِنْدَنَا مَنَزَلَةُ
كُتَابٍ هُمَا صِنْدَاهُ وَهُوَ مَنَزَّتْ فِي أَمِ الْكُتُبِ هَكَذَا [أَوَّلَ صَرْبٍ عِنْدَكُمْ] الذِّكْرَ صَفْحًا بِمَعْنَى افْتَنَحِي عَنْكُمْ
الذِّكْرَ وَنَذِيرُهُ عَنْكُمْ عَلَى سَبِيلِ الْمَعْجَازِ عَنْ قَوْلِهِمْ ضَرْبَ الْغَرْبِ عَنْ الْخَوْضِ وَمِنْهُ قَوْلُ الْحَكَّاجِ * ع * وَلَا ضَرْبَكُمْ ضَرْبَ
غَرَائِبِ الْأَبْلِ * وَقَالَ طَرُوقَ * شَعْرَ * أَضْرَبَ عِنْدَكَ الْبُيُوتَ طَارِفَهَا * ضَرْبَكَ بِالسَّيْفِ قَوْنَسَ لِفَرْسٍ * وَالْفَاءُ
لَا عَظْفَ عَلَى مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ أَنْبَأَكُمْ فَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ انْكَارًا لَأَنْ يَكُونَ الْأَمْرُ عَلَى خِلَافِ مَا قَدَّمَ مِنْ إِفْرَاقِهِ
الْكِتَابَ وَخَلَقْنَاهُ قَرْنًا عَرَبِيًّا لِيَعْقِلُوهُ وَيَعْمَلُوا بِمَوَاجِبِهِ - وَ صَفْحًا عَلَى وَجْهَيْنِ - إِمَّا مَصْدَرٌ مِنْ صَفَحَ عَنْهُ إِذَا
أَعْرَضَ مُنْتَضِبٌ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهُ عَلَى مَعْنَى افْتَعَزَ عَنْكُمْ أَنْزَالَ الْقُرْآنَ وَالزَّامُ الْحَقِيقَةُ بِهِ أَعْرَاضًا عَنْكُمْ -
وَ إِمَّا بِمَعْنَى الْجَانِبِ مِنْ قَوْلِهِمْ نَظَرَ إِلَيْهِ بِصَفْحٍ وَجْهَهُ وَ صَفَحَ وَجْهَهُ عَلَى مَعْنَى انْفَتَحَ عَنْكُمْ جَانِبًا
فَيَنْتَضِبُ عَلَى الظَّرْفِ كَمَا تَقُولُ مَعَهُ جَانِبًا وَامْشِ جَانِبًا وَيَمُضِدُ قِرَاءَةً مِنْ قَرَأَ صَفْحًا بِالضَّمِّ وَفِي هَذِهِ
الْقِرَاءَةِ وَجْهٌ آخَرٌ هُوَ أَنْ يَكُونَ تَخْفِيفُ صَفْحٍ جَمْعُ صَفُوحٍ وَيَنْتَضِبُ عَلَى الْحَالِ أَيْ صَافِحِينَ مَعْرُضِينَ
[أَنْ كُنْتُمْ] أَيْ لِأَنَّ كُنْتُمْ - وَ قَرِئَ أَنْ كُنْتُمْ - وَإِنْ كُنْتُمْ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ اسْتِقَامَ مَعْنَى أَنْ الشَّرْطِيَّةَ وَقَدْ
كَانُوا مُسْرِفِينَ عَلَى الْبَيْتِ - قُلْتَ هُوَ مِنَ الشَّرْطِ الَّذِي ذَكَرْتَ أَنَّهُ يُصَدَّرُ عَنِ الْمَدَلِّ بِصِحَّةِ الْأَمْرِ الْمُتَحَقِّقِ
لِثَبُوتِهِ كَمَا يَقُولُ الْأَجِيرُ أَنْ كُنْتُ عَمَلْتُ لَكَ فَوْزِي حَقِّي وَهُوَ عَالِمٌ بِذَلِكَ وَأَكْمَدُ يُخَيَّلُ فِي كَلَامِهِ أَنْ
تَفْرِيطُكَ فِي الْخُرُوجِ عَنِ الْحَقِّ فَعَلَّ مِنْ لَهُ شَكٌّ فِي الْاسْتِحْقَاقِ مَعَ وَضُوحِهِ اسْتِحْقَاقًا لَهُ [وَمَا يَأْتِيهِمْ]
حِكَايَةً حَالٍ مَائِغَةٍ مُسْتَمَرَّةٍ أَيْ كَانُوا عَلَى ذَلِكَ وَهَذِهِ تَسْلِيَةٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ
اسْتِهْزَاءِ قَوْمِهِ - الضَّمِيرُ فِي [أَشَدَّ مِنْهُمْ] لِلْقَوْمِ الْمُسْرِفِينَ لِأَنَّهُ صَرَفَ الْخُطَابَ عَنْهُمْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلِهِ وَسَلَّمَ يُخْبِرُهُ عَنْهُمْ [وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ] أَيْ سَلَفَتْ فِي الْقُرْآنِ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ مِنْهُ ذِكْرُ قَصَّتِهِمْ
وَحَالِهِمْ الْعَجِيبَةِ الَّتِي حَقَّقَهَا أَنْ تَسِيرَ مَسِيرَ الْمَثَلِ وَهَذَا وَعَدَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
وَعِيدٌ لَهُمْ - فَإِنْ قُلْتَ قَوْلَهُ [لَيَقُولُنَّ خَلَقْنَاهُ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ] وَمَا سُرَّ مِنَ الْأَرْصَافِ عَقِيدَةٍ - أَنْ كَانَ مِنْ قَوْلِهِمْ

سورة الزخرف ٤٣

الجزء ٢٥

ع ٦

وَالْأَرْضَ لِيَقُولَنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ ۖ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيِّتًا ۚ كَذَٰلِكَ نُخْرِجُوهَا ۝ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمُ مِنَ الْفَلَاحِ وَالْإِنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ۝ لِيَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ

فما تصنع بقوله وَنَشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيِّتًا كَذَٰلِكَ نُخْرِجُوهَا - و ان كان من قول الله فما وجهه - قالت هو من قول الله لا من قوائم ومعنى قوله لِيَقُولَنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ الَّذِي من صفة ذمت وكيت ليسبين خلقها الى الذي هذه اوصافه و ايسدنه اليه - [بِقَدَرٍ] بمقدار يسلم معه البلاد والعباد ولم يكن طوفانا - و [الْأَزْوَاجَ] الاصناف [مَا تَرْكَبُونَ] اي ما تركبونه - فان قلت يقال ركبوا الانعام و ركبوا في الفلك وقد ذكر الجندسين فيكف قال تركبونه - قلت غلب المتعدي بغير واسطة لقوته على المتعدي بواسطة ثقيل تركبونه [عَلَى ظُهُورِهِ] على ظهور ما تركبون وهو الفلك والانعام - ومعنى ذكر نعمة الله عليهم ان يذكرها في قلوبهم معترفين بها مستعظمين لها ثم يحمدوا عليها بالاسدق وهو ما يروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان اذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فاذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَٰذَا اِلَى قُوَامٍ لَمُتَّقِينَ وَكَبَّرَ لَنَا وَهَلَّلَ لَنَا - وقالوا اذا ركب في السفينة قال بِسْمِ اللَّهِ تَجَرَّبَهَا وَمُرْسَهَا اِنْ رَنَيْتِ لَغَوْرَ رَجَائِمٍ - وعن احسين بن علي رضي الله عنهما انه رأى رجلا ركب دابة فقال سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَٰذَا فَقَالَ ايهذا امرت فقال و بسم امرنا قال ان تذكروا نعمة ربكم كان قد اغفل التحميد فذبحه عليه وهذا من حسن سرائرهم لأدب الله ومحافظتهم على دقيقتها و جليلها جعلها الله من المقديين بهم والسائرين بسيرتهم فما احسن بالعافل الذطر في لطائف الصداقات فكيف بالذطر في لطائف الديارات [مُقَرَّنِينَ] مطيقين يقال اقرون الشيء اذا اطافه قال ابن هرمة * ح * و اقترنت ما حملتني ولقل ما * يطاق احتمال الصد يادعد والبحر * وحقيقة قوله وجدته قرينة وما يقرن به لان الصعب لا يكون قرينة للضعيف الا ترى الى قوائم في الضعيف لا تقرن به الصعبة - وقرى مُقَرَّنِينَ والمعنى واحد - فان قلت كيف اتصل بذلك قوله وَاِنَّا اِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ - قلت كم من راكب دابة عثرت به او شمسست او تثجمت او طاح من ظهرها فهلك وكم من راكبين في سفينة انكسرت بهم فغرقوا فلما كان الركوب مباشرة امر مخطر واتصالا بسبب من اسباب التلف كان من حق الراكب وقد اتصل بسبب من اسباب التلف ان لا ينسى عند اتصاله به يومه وانه هالك لا محالة فمقلوب الى الله غير منفصل من قضائه ولا يدع ذكر ذلك بقاءه ولسانه حتى يكون مستعدا للقاء الله باصلاحه من نفسه والحذر من ان يكون ركوبه ذلك من اسباب موته في علم الله وهو غافل عنه ويستعين بالله من مقام من يقول لقرنائه تعالوا ننتدع على الخيل او في بعض الزوارق فيركبون حاملين مع انفسهم اراني الخمر والمعارف فلا يزالون يسقون حتى تهيل طلاهم وهم على ظهور الدواب او في بطون السفن وهي تجري

الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿٣٣﴾ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴿٣٤﴾ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْأً ۖ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ ﴿٣٥﴾ أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَحَكُمْ بِالْبَنِينَ ﴿٣٦﴾ وَإِذَا بَشَّرَ أَحَدَهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ

بهم لا يذكرن الا الشيطان و لا يمتثلون الا اوامره - و قد باغني ان بعض السلاطين ركسب و هو يشرب من بلد الى بلد بينهما مسيرة شهر فام يصحح الا بعد ما اطمأنت به الدار فام يشعر بمسيرة و لا احس به فكم بين فعل اولئك الراكبين و بين ما امر الله به في هذه الآية - و قيل يذكرن عند الركوب ركوب الجنابة [وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْأً] متصل بقوله وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَبْشُرَنَّ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ به وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عبادة جزأ فوصفوه بصفات المخاوتين - و معنى مِنْ عِبَادِهِ جُزْأً أَن قالوا لَكُمُ لُكَّةٌ بذات الله فجعلوهم جزأ له و بعضا منه كما يكون الولد بضعة من والده و جزأ له - و من يدع التفامير تفسير الجزأ بالاناث و ادعاء ان الجزأ في لغة العرب اسم للاناث و ما هو الا كذب على العرب و رضع مستحدث منحول و ام يُقنعهم ذلك حتى اشدقوا هذه اجزأت المرأة ثم صنعوا بيتنا و بيتنا ع • ان اجزأت حرة يوما فلا عجب ع • و رَجَّعَهَا مِنْ بَنَاتِ الْاَوْسِ مَجْرُتَةً • و قرئ جُزْأً بضمم تين [لَكُفُورٌ مُّبِينٌ] للجنود للذمة ظاهر جعده لان نسبة الولد اليه كفرو الكفر اصل الكفران كله [أَمْ اتَّخَذَ] بل (اتَّخَذَ) الهمزة لانكار تجهيلا لهم و تعجيلا من شأنهم حيث ام يرضوا بأن جعلوا لله من عباده جزأ حتى جعلوا ذاك الجزأ شر الجزئين و هو الاناث دون الذكور على انهم انفر خلق الله عن الاناث و امقتهم لهم و لقد باغ يوم المقت الى ان رأوهن كأنه قيل هَبُوا ان اضافة اتَّخَذَ الولد اليه جائزة فرضا و تمثيلا اما تستحيون من الشطط في القسمة و من ادعائكم انه اترككم على نفسه بخير الجزئين و اعلاهما و ترك له شرهما و ادناهما - و تكدير بَدَأَتْ و تعريف الْبَنِينَ و تقديمهم في الذكر عليهم اما ذكرت في قوله يَمَبِّ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ [بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا] بالجنس الذي جعله له مثلا اي شَبَّهاً لانه اذا جعل الملائكة جزأ لله و بعضا منه فقد جعله من جنسه و مماثلا له لان الولد لا يكون الا من جنس الوالد يعني انهم نسبوا اليه هذا الجنس و من حالهم ان احدهم اذا قيل له قد ولدت لك بنت اغتم و اربد وجهه غيظا و نكسا و هو مملوء من الكرب - و عن بعض العرب ان امرأته وضعت نذى ففجر البيت الذي فيه المرأة فقالت • شعر • ما لابي حمزة لا يأنينا • يظل في البيت الذي يليه غصبا ان لا ناد لبيذه • ليس اذا من امرنا ما شئنا • وانما نأخذ ما أعطينا • والظلول بمعنى الصيرورة كما يستعمل اكثر الافعال المافضة بمعناها - و قرئ مَسُونٌ - و مَسُونٌ على ان في ظل ضمير المبشرو وجهه مَسُونٌ جملة واقعة موقع الخير - ثم قال او يجعل للرحمن من الولد من هذه الصفة المذمومة صفقه و هو انه يذشأ في الحليقة اي يترنئ في الزينة و النعمة و هو اذا احتاج الى مجاثاة الخصوم و مجازاة الرجال كان غير مبين ليس عذده بيان و لا يأتي ببرهان يحجج به من بخاعه و ذلك لضعف عقول النساء و نقصانهن عن نظرة الرجال - يقال قل ما تكلمت امرأة فارادت ان تنكلم بحجتها الا تكلمت بالحجة

مَذَّةً ظَلَّ رَجْعُهُمْ مُسْوَدًا وَهُوَ كَظِيمٌ ۝ أَوْ مَنْ يُنْشَرُّ فِي الْحَيَاةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ۝ وَجَعَلُوا الْمَلَكَةَ
الَّذِينَ هُمْ عِبَدُ الرَّحْمَنِ أَنْثَىٰ ۝ أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ ۝ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ ۝ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا
عَبَدْنَاهُمْ ۝ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ قُلْ إِن هُم إِلَّا يَخْرُصُونَ ۝ أَمْ اتَّيْنَهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَمَبْهُمٌ بِهِمْ مُسْتَمْسِكُونَ ۝ بَلْ قَالُوا إِنَّا

عليها وفيه انه جعل الذئب في الزينة والذئبة من المعاييب والمذام وانه من صفة ريات الحجال فعلى
الرجل ان يجتنب ذلك ويألف مذهب ويرى بنفسه عذبه ويعيش كما قال عمر اخشوشدوا واخشوشيدوا وتمعدوا
وان اراد ان يزين نفسه زينها من باطن بلباس التقوى - وقرئ يَنْشَرُّا - وَيَنْشَرُّا - وَيُنْشَرُّا ونظير المناشاة
بمعنى الانشاء المغالة بمعنى الغلاء - قد جمعوا في كفرة ثلث كفرات وذلك انهم نسبوا الى الله الوان
ونسبوا اليه اخس الذوعين وجعلوه من الملائكة الذين هم اكرم عباد الله على الله فاستحقوا بهم واحقرهم -
و قرئ [عِبْدُ الرَّحْمَنِ] - وَعِبِيدُ الرَّحْمَنِ - وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ - وهو مثل لزلقاتهم واختصاصهم - [أَنثَىٰ] - وَأَنثَىٰ جَمْعُ
الجمع - ومعنى جَعَلُوا سَمَوًا وَقَالُوا أَنَّهُمْ أَنْثَىٰ - و قرئ [أَشْهَدُوا] - وَأَشْهَدُوا بهمزتين مفتوحة ومضمومة - وَأَشْهَدُوا
بالف بينهما وهذا تهكم بهم يعزى انهم يقولون ذلك من غير ان يستند قولهم الى علم فان الله لم يضطرهم
الى علم ذلك ولا تطرقوا اليه باستدلال ولا احاطوا به عن خبر يوجب العلم فلم يبق الا ان يشاهدوا
خلقهم فاجبروا عن المشاهدة [سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ] التي شهدوا بها على الملائكة من انوثتهم [وَيُسْأَلُونَ]
وهذا وعيد - و قرئ سَيُكْتَبُ - وَتُكْتَبُ بالياء والنون - وَشَهَادَتُهُمْ - وَشَهَادَتُهُمْ - وَيُسْأَلُونَ عَلَى يَقَاعِلُونَ -
[وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ] هما كفرتان ايضا مضمومتان الى الكفرات الثلاث وهما عبادتهم الملائكة
من دون الله وزعمهم ان عبادتهم بمشيئة الله كما يقول اخوانهم المجبرة - فَاِنْ قُلْتَ مَا أَنْكَرْتَ عَلَى مَنْ
يقول قالوا ذلك على وجه الاستهزاء ولوقالوه جاذبين لكانوا مؤمدين - قُلْتَ لا دليل على انهم قالوه
مستنزيين وادعاء ما لا دليل عليه باطل على ان الله تعالى قد حكى عنهم على سبيل الذم والشهادة بالكفر انهم
جحدوا له من عبادة جزأ - وانه اتَّخَذَ بذات واصفاهم بالبنين - وانهم جعلوا الملائكة المكرمين اناثا - وانهم عبدوهم
وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ فلو كانوا ناطقين بها على طريق الهزئ لكان النطق بالمحكيات قبل هذا
المحكي الذي هو ايمان عذبه لوجدوا في النطق به مدحا لهم من قبل انها كلمات كفر نطقوا بها على
طريق الهزئ فبقي ان يكونوا جاذبين ويشترك كلها في انها كلمات كفر - فَاِنْ قَالُوا نجعل هذا الاخير وحده
مقولا على وجه الهزئ دون ما قبله فما بهم الا تعويج كتاب الله الذي لا ياتي به الباطل من بين يديه ولا من
خلفه لتسمية مذهبهم الباطل ولو كانت هذه كلمة حق نطقوا بها هزئا لم يكن لقوله تعالى مَا لَهُمْ بِذَلِكَ
مِنْ عِلْمٍ اِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ معنى لان من قال لا اله الا الله على طريق الهزئ كان الواجب ان ينكر عليه
استهزائه ولا يكذب لانه لا يجوز تكذيب الناطق بالحق جاذبا كان او هازئا - فَاِنْ قُلْتَ ما قولك فيمن
يفسر ما لهم بقولهم ان الملائكة بذات الله من علم ان هُم إِلَّا يَخْرُصُونَ في ذلك القول لاني تعليق عبادتهم

بمشيئة الله - قلت تمحل مبطل و تحريف مكبر و نحوه قوله سيقول الذين اشركووا لولا ان الله ما اشرطنا ولا اباننا ولا حرمنا من شيء كذايك كذب الذين من قبلهم - الضمير في [من قبلهم] للقران او الرسول والمعنى انهم اتصفوا بعبادة غير الله بمشيئة الله قولاً قالوه غير مستند الى علم ثم قال ام اتقيهم انما قبل هذا الكذاب نسباً وفيه الكفر والقبائح الينا فحصل لهم علم بذلك من جهة الوحي فاستمسكوا بذلك الكذاب واحتجوا به بل لا حجة لهم يستمسكون بها الا قولهم [فاوجدنا اباننا على امة] على دين - وقرئ على امة بالكسر وكلاهما من الهم وهو القصد فالامة الطريقة التي نزلت اليها فنزلت اليها كالرحلة للمرحول اليها والامة الحائنة التي يكون عليها الهم وهو القاصد - وقيل على نعمة وحالة حسنة [على انهم مهتدون] خبران او الظرف صلة لمهتدون * [متفرقها] الذين اترفهم النعمة اي ابطرتهم فلا يحبون الا الشهوات والملاهي و يعافون مشاق الدين وتكليفه - قرئ قل - و قل - وجنتهم - وجنتكم يعني اتنبعون اباكم و او جنتهم بدين اهدى من دين اباكم قالوا نانا ناتبون على دين ابائنا لا نفلت عنه وان جنتنا بما هو اهدى و اهدى * قرئ [براء] بفتح الباء - وضماً - وبيريء - وبيريء و براء نحو كريم و كرام و براء مصدر كظماء و لذلك استولى فيه الواحد والانثى والجماعة والمذكر والمؤنث يقال نحن البراء مذك والخلاد منك [الذي فطرني] فيه غير وجه - ان يكون منصوباً على انه استثناء * نقطع كاذبه قال لكن الذي فطرني فانه سيهدين - وان يكون مجزواً بدلاً من المجزور بمن كاذبه قال الذي براء مما تعبدون الا من الذي فطرني - فان قلت كيف جعله بدلاً وليس من جنس ما يعبدون من وجهين - احدهما ان ذات الله مخالفة لجميع الذوات فكانت مخالفة لذوات ما يعبدون - والثاني ان الله تعالى غير معبود بينهم والاولان معبودون - قلت كانوا يعبدون الله مع اولئهم - وان يكون الاصفة بمعنى غير على ان ما في ما تعبدون موصوفة بتقديره اني براء من الهة تعبدونها غير الذي فطرني فهو نظير قوله لو كان بينهما الهة الا الله لفسدتا فان قلت ما معنى قوله [سيهدين] على التسوية - قلت قال مرة فهو يهدين ومرة فانه سيهدين فاجمع بينهما وقيل كاذبه قال فهو يهدين وسيهدين فدل على استمرار الهداية في الحال والاستقبال - [وجعلها] وجعل ابراهيم صلوات الله عليه كلمة التوحيد التي تلت بها وهي قوله انني براء مما تعبدون الا الذي فطرني [كلمة باقية في عقبه] في ذريته فلا يزال فهم من يوحد الله ويدعو الى توحيده لعل من اشركت منهم يرجع بدعاء من رعد منهم و نحوه و رضى بها ابراهيم بنبيه - وقيل وجعلها الله وقرئ

عَقِبَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ٥ بَلْ مَنَعْتُ هَؤُلَاءَ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ ٦ وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ٧ وَقَالُوا لَوْلَا نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ٨ أَنَّهُمْ يَقْسِمُونَ

كَلِمَةً عَلَى التَّخْفِيفِ وَفِي عَقِبِهِ كَذَلِكَ - وَفِي عَقِبِهِ أَي فِيمَنْ عَقِبَهُ أَي خَلْفَهُ [بَلْ مَنَعْتُ هَؤُلَاءَ] يَعْنِي أَهْلَ مَكَّةَ وَهُمْ مِنْ عَقِبِ إِبْرَاهِيمَ بِالْعَدِّ فِي الْعُمُرِ وَالنِّعْمَةِ فَانْقَدَرُوا بِالْمَهْلَةِ وَشَغَلُوا بِالتَّدْعِمِ وَاتَّبَعَ الشَّهَوَاتِ وَطَاعَةِ الشَّيْطَانِ عَنْ كَلِمَةِ التَّوْحِيدِ [حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ] وَهُوَ الْقُرْآنُ [وَرَسُولٌ مُّبِينٌ] الرِّسَالَةُ وَضَحَّيْهَا بِمَا مَعَهُ مِنَ الْآيَاتِ الْبَيِّنَةِ فَكَذَّبُوا بِهِ وَسَمَوْهُ سَاحِرًا وَمَا جَاءَ بِهِ سِحْرًا وَلَمْ يَوْجِدْ مِنْهُمْ مَا رَجَّاهُ إِبْرَاهِيمُ - وَقَرِئَ قُلْ مَنَعْتُهَا - فَإِنْ قُلْتَ مَا وَجَّهَ مِنْ قُرْآنٍ مَنَعْتُ بِفَتْحِ النَّاءِ - قُلْتُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى اعْتَرَضَ عَلَى ذَاتِهِ فِي قَوْلِهِ وَجَّعَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ أَعْلَهُمْ يَرْجِعُونَ فَقَالَ بَلْ مَنَعْتُهُمْ بِمَا مَنَعْتُهُمْ بِهِ مِنْ طَوْلِ الْعُمُرِ وَالسَّعَةِ فِي الرِّزْقِ حَتَّى شَغَلَهُمْ ذَلِكَ عَنْ كَلِمَةِ التَّوْحِيدِ وَارَادَ بِذَلِكَ الْإِطْغَاءَ فِي تَعْيِيرِهِمْ لِأَنَّهُ إِذَا مَنَعْتُهُمْ بِزِيَادَةِ النِّعْمِ وَجَبَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَجْعَلُوا ذَلِكَ سَبِيلًا فِي زِيَادَةِ الشُّكْرِ وَالتَّوْحِيدِ عَلَى التَّوْحِيدِ وَالْإِيمَانِ لَا أَنْ يُشْرِكُوا بِهِ وَيَجْعَلُوا لَهُ أَندَادًا فَمَثَلُهُ أَنْ يَشْكُو الرَّجُلُ لِمَاءَةٍ مِنْ أَحْسَنِ الْيَدِ ثُمَّ يَقْدِرُ عَلَى نَفْسِهِ فَيَقُولُ إِنَّتِ السَّبَبُ فِي ذَلِكَ بِمَعْرِفَتِكَ وَاحْسَانُكَ وَغَرَضُهُ بِهَذَا الْكَلَامِ تَوْبِيخُ الْمَسِيءِ لَا تَبْدِيحُ فَعَلَهُ - فَإِنْ قُلْتَ قَدْ جَعَلَ مَجِيءُ الْحَقِّ وَالرَّسُولِ غَايَةَ التَّمَذُّعِ ثُمَّ ارْتَدَفَ قَوْلَهُ [وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ] فَمَا طَرِيقَةُ هَذَا النَّظْمِ وَمَوْدَاهُ - قُلْتُ الْمَرَادُ بِالتَّمَذُّعِ مَا هُوَ سَبَبُ لَهْ وَهُوَ اسْتِغْثَالُهُمْ بِالِاسْتِمْتَاعِ عَنِ التَّوْحِيدِ وَمُقْتَضِيَاتِهِ فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ بَلْ اسْتَغْلَاوْا عَنِ التَّوْحِيدِ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ فَخَيَّلَ بِهِذِهِ الْغَايَةَ أَنَّهُمْ تَذَبُّهَوْا عَنْهَا عَنْ غَفْلَتِهِمْ لِانْتِزَاعِهَا النَّذْبَةَ ثُمَّ ابْتَدَأَ قِصَّتَهُمْ عِنْدَ مَجِيءِ الْحَقِّ فَقَالَ وَلَمَّا جَاءَهُمْ جَاءُوا بِمَا هُوَ شَرٌّ مِنْ غَفْلَتِهِمْ اللَّكِّي كَانُوا عَلَيْهَا وَهُوَ أَنْ ضَمُّوا إِلَى شُرْكَهُمْ مَعَانِدَةَ الْحَقِّ وَمُكَابَرَةَ الرُّسُولِ وَمُعَادَاةَ اللَّهِ وَاسْتِخْفَافَ بَيْتِ اللَّهِ وَشُرَائِعَهُ وَالْإِصْرَارَ عَلَى أَعْمَالِ الْكُفْرِ وَالْإِحْتِكَامَ عَلَى حِكْمَةِ اللَّهِ فِي تَخْيِيرِ سُحُوتِ مَنْ أَهْلَ زَمَانِهِ بِقَوْلِهِمْ [لَوْلَا نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ] وَهِيَ الْغَايَةُ فِي تَشْوِيشِ صُورَةِ أَسْرِهِمْ - قَرِئَ عَلَى رَجُلٍ بِسُكُونِ الْجِيمِ - مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ مِنْ أَحَدَى الْقَرْيَتَيْنِ كَقَوْلِهِ يُخْرِجُ مِنْهُمَا الْوُلُودَ وَالْمَرْجَانُ أَي مِنْ أَحَدِهِمَا - وَالْقَرْيَتَانِ مَكَّةَ وَالطَّائِفَ - وَقِيلَ مِنْ رَجَائِي الْقَرْيَتَيْنِ وَهُمَا الْوَلِيدُ بْنُ الْمُغِيرَةِ الْخُزَيْمِيُّ وَحَدِيدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ مُمَيَّرِ الثَّقَفِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - وَعَنْ مَجَاجِدِ عَتَبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَكَذَلِكَ عَنْ عَبْدِ الْوَلِيدِ - وَعَنْ قَتَادَةَ الْوَلِيدُ بْنُ الْمُغِيرَةِ وَعُرْزَةُ بْنُ مَسْعُودِ الثَّقَفِيِّ وَكَانَ الْوَلِيدُ يَقُولُ لَوْ كَانَ حَقًّا مَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ لَنَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَيَّ أَوْ عَلَى أَبِي مَسْعُودِ الثَّقَفِيِّ وَأَبُو مَسْعُودٍ كَذِبٌ عُرْزَةُ بْنُ مَسْعُودٍ مَا زِلُوا يُذَكِّرُونَ أَنْ يَدْعِيَ اللَّهَ بِشَرِّ رُسُلِهِ فَمَا عَلِمُوا بِتَكْذِيبِ اللَّهِ الْحَكِيمِ أَنَّ الرُّسُلَ لَمْ يَكُونُوا إِلَّا رِجَالًا مِنْ أَهْلِ الْقُرَى جَاءُوا بِالْإِنْكَارِ مِنْ وَجْهِ أُخْرٍ وَهُوَ تَحَكُّمُهُمْ أَنْ يَكُونَ أَحَدُ هَذَيْنِ - وَقَوْلُهُمْ هَذَا الْقُرْآنُ ذَكَرَ لَهُ عَلَى وَجْهِ الْاسْتِهْجَاءِ - وَارَادُوا بِعَظَمِ الرَّجُلِ رِيسَتَهُ وَتَقَدُّمَهُ فِي الدُّنْيَا وَكَسْبَ عَيْنِ عَقْلِهِمْ أَنْ الْعَظِيمُ مَنْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا [أَنَّهُمْ يَقْسِمُونَ رَحِمَتَ رَبِّكَ] هَذِهِ الْهَمْزَةُ لِلْإِنْكَارِ الْمُسْتَقْلِلِ

رَحِمْتَ رَبِّكَ ط نَحْنُ قَسَمًا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُلْطَانًا ط وَرَحِمْتَ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١﴾ وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ الْإِنْسَانُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُذِيبَهُمْ سَفَقًا مِّنْ نِّصْفَةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴿٢﴾ وَلِيُذِيبَهُمْ آيَاتِنَا وَسُرْرًا عَلَيْهِمْ يَتَكَبَّرُونَ ﴿٣﴾ وَزُخْرَفًا ط وَإِنْ كُلُّ ذَاكَ أَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ط وَالْآخِرَةُ عِندَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٤﴾ وَمَنْ يَعِشْ عَنِ ذِكْرِ

بالتجهيل والتعجيب من اعتراضهم وتحكمهم وان يكونوا هم المدبرين لامر النبوة والتخبر لها من يصلح لها ويقوم بها والمتولين لقسمة رحمة الله التي لا يتولاها الا هو بظاهر قدرته وبالحجج حكمة ثم ضرب لهم مثلا فاعلم انهم عاجزون عن تدبير خويصة امرهم وما يصلحهم في دنياهم وان الله عز وجل هو الذي قسم بينهم معيشتهم وقدرها وتبر احوالهم تدبير العالم بها فلم يسو بينهم ولكن فارت بينهم في اسباب العيش و غير بين منازلهم فجعل منهم اقرباء و ضعفاء واغنياء وسكاريج وموالي وخذما ليصرف بعضهم بعضا في حوائجهم ويستخدموهم في مهتهم ويتسخروهم في اشغالهم حتى يتعاشوا ويتفادوا ويصلوا الى مآلهم ويحصلوا على مرافقهم ولو وكلهم الى انفسهم ولاهم تدبير امرهم لضاعوا وهلكوا فاذا كانوا في تدبير امر المعيشة الدنية في الحياة الدنيا على هذه الصفة فما ظنك بهم في تدبير امور الدين الذي هو رحمة الله الكبرى ورافته العظمى وهو الطريق الى حيازة حظوظ الآخرة والسلم الى حلول دار السلام ثم قال [وَرَحِمْتَ رَبِّكَ] يريد وهذه الرحمة وهي دين الله وما يتبعه من الفوز في المآب [خَيْرٌ مِّمَّا] يجمع هؤلاء من حطام الدنيا - فان قلت معيشتهم ما يعيشون به من المنافع ومنهم من يعيش بالحلال ومنهم من يعيش بالحرام فاذن قد قسم الله الحرام كما قسم الحلال - قلت الله تعالى قسم لكل عبد معيشته وهي مطاعمه ومشاربه وما يصلحه من المنافع واذن له في تذاولها ولكن شرط عليه وكلفه ان يسلك في تذاولها الطرق التي شرعها فاذا سلكها فقد تذاول قسمته من المعيشة حلالا وسماها رزق الله واذا لم يسلكها تذاولها حراما وليس له ان يسميها رزق الله فالله تعالى قاسم المعاش والمنافع ولكن العباد هم الذين يكسبونها صفة الحرمة بسوء تذاولهم وهو عدواهم فيه عما شرعه الله الى ما لم يشرعه • [لِيُذِيبَهُمْ] بدل اشتد مال من قوله لِمَنْ يَكْفُرُ - ويجوز ان تكونا بمنزلة اللامين في قوله وهبت له ثوبا لقميصه - وقرئ متفقا بفتح السين وسكون القاف - وبضمها وسكون القاف - وبضمهما جمع سَقَف كَرَهْن وَرَهْن وعن الفراد جمع سَقِيفَة - وسَقَفًا بفتح السين كأنه لغة في سَقَف - وسَقُونًا - [وَمَعَارِجَ] - والمعارج جمع معراج اراسم جمع لمعراج وهي المصاعد الى العلاءي [عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ] اي على المعارج يظهرون السطوح يعلنونها فما اعطاعوا ان يظهروا - وسُرْرًا بفتح السين والراء لاستئصال الضميتين مع حرفي التضعيف - [أَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ] الام هي الفأخة بين ان المخففة والنافية - وقرئ بكسر اللام اي للذي هو متاع الحياة كقوله مَتَا مَبْعُوضَة - ولما بالتشديد بمعنى الاوان نافية - وقرئ الا - وقرئ و مأكُلُ ذَاكَ الا - لما قال خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ فقلل امر الدنيا وصغرها اربعة ما يقرر

الرَّحْمَنِ نَقِيضُ لَهُ شَيْطَانًا قَرِينٌ ۝ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ۝ جَحَىٰ إِذَا جَاءَنَا
قَالَ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينٌ ۝ وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فِي

قالة الدنيا عذده من قوله وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً إِي وَلَوْلَا كَرَاهَتُهُ أَنْ يَجْتَمِعُوا عَلَى الْكُفْرِ وَيُطَبِّقُوا
عليه لَجَعَلْنَا لِحَقَارَةِ زَهْرَةِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا عَذْدًا لِلْكَفَّارِ سُقُونَا وَمَصَاعِدَ وَأَبْوَابًا وَسُرُرًا كُلَّهَا مِنْ فَضَّةٍ وَجَعَلْنَا
لَهُمْ زُخْرَفًا إِي زينة من كل شيء - وَالزُّخْرُفُ الذهب والزينة - ويجوز أن يكون الأصل سقفًا من فضة
وزخرف يعنى بعضها من فضة وبعضها من ذهب فنصب عطفًا على محمل من فضة وفي معناه قول
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو رزقت عند الله جذاج بعوضة ما سقى الكافر منها شربة ماء -
فَإِنْ قَالَتْ فَكَيْفَ لَمْ يُوسِّعْ عَلَى الْكَافِرِينَ الْمُتَقَدِّمَ الَّذِي كَانَ يُؤَدِّي إِلَيْهَا التَّوَسُّعُ عَلَيْهِمْ مِنْ أَطْبَاقِ النَّاسِ
عَلَى الْكُفْرِ لِحُبِّهِمُ الدُّنْيَا وَتَهْلِكُهُمْ عَلَيْهَا فَهَلَّا وَسَّعَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ لِيُطَبِّقَ النَّاسُ عَلَى الْإِسْلَامِ - قَالَتْ التَّوَسُّعُ
عليهم مفسدة أيضًا لما تؤدِّي إليه من الدخول في الإسلام لأجل الدنيا والدخول في الدين لأجل الدنيا
من دين المنافقين فكانت الحكمة فيما دبر حيث جعل في الغريقتين أغنياء وفقراء وغلب الفقر على
الغنى - قرئ [وَمَنْ يَعِشْ] بضم الشين - ونقصها - والفرق بينهما أنه إذا حصلت الأفة في بصره قيل عشي
وإذا نظر نظر العشي ولا أفة به قيل عشا ونظيره عرج لمن به الأفة وعرج لمن مشى مشية العرجان
من غير عرج - قال الخطيب ع • متى تأتته تعشوا إلى ضوء ناره • أي تنظر إليها نظر العشي أما يضعف بصرك
من عظم التوتد واتساع الضوء وهو بين في قول حاتم • شعر • اعشوا إذا ما جارتني برزت • حتى يوارني جارتني
الخدرك • وقرئ يَعِشُوا عَلَى أَنْ مَنْ موصولة غير مضممة معنى الشوط وحقق هذا القاري أن يرفع نَقِيضُ -
ومعنى القراءة بالفتح ومن يعم عن ذكر الرحمن وهو القرآن كقوله صَمُّكُمْ عَمِّي - وأما القراءة بالضم فمعناها
ومن يتعم عن ذكره أي يعرف أنه الحق وهو يتجاهل ويتغابي كقوله وَجَعَدُوا بِهَا وَأَسْتَفْتَنَهَا
أَنْفُسَهُمْ [نَقِيضُ لَهُ شَيْطَانًا] نَحْدُهُ وَنَحْلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الشَّيْطَانِ كَقَوْلِهِ وَفِيضَتَهُمْ قُرْبَاءُ - أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا
الشَّيْطَانَ عَلَى الْكَافِرِينَ - وقرئ يُقَيِّضُ إِي يَقَيِّضُ لَهُ الرَّحْمَنُ - وَيُقَيِّضُ لَهُ شَيْطَانٌ - فَإِنْ قَالَتْ لِمَ جَمَعَ
ضَمِيرَ مَنْ وَضَمِيرَ الشَّيْطَانِ فِي قَوْلِهِ [وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ] - قَالَتْ لِأَنَّ مِنْهُمْ فِي جَنْسِ الْعَشِيِّ وَقَدْ قَيَّضَ
لَهُ شَيْطَانٌ مِنْهُمْ فِي جَنْسِهِ فَلَمَّا جَازَ أَنْ يَتَنَادَا لِبَيْنِهِمَا غَيْرَ وَاحِدَيْنِ جَازَ أَنْ يَرْجَعَ الضَمِيرُ إِلَيْهِمَا مَجْمُوعًا
• [جَحَىٰ إِذَا جَاءَنَا] الْعَاشِي - وقرئ جَاءَنَا عَلَى أَنْ الْفِعْلَ لَهُ وَلِشَيْطَانِهِ [قَالَ] الشَّيْطَانُ [يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ]
بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ [يَرِيدُ الْمَشْرِقَ وَالْمَغْرِبَ فَعَلَبَ كَمَا قِيلَ الْعُمَرَانِ وَالْقَمَرَانِ] - فَإِنْ قَالَتْ فَمَا بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ -
قَالَتْ تَبَاعُدهما وَالْأَصْلُ بُعْدُ الْمَشْرِقِ مِنَ الْمَغْرِبِ وَالْمَغْرِبُ مِنَ الْمَشْرِقِ فَلَمَّا غَابَ وَجَمَعَ الْمَشْرِقَيْنِ
بِالْتَّمِيزِ أَضَافَ (بَعْدَ إِلَيْهِمَا • [أَنْكُمْ] فِي مَحَلِّ الِرْفَعِ عَلَى الْفَاعِلِيَةِ يَعْنِي وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ كَوْنُكُمْ مُشْتَرِكِينَ فِي
الْعَذَابِ كَمَا يَذْفَعُ الْوَاقِعِينَ فِي الْأَمْرِ الصَّعْبِ اشْتِرَاكُهُمْ فِيهِ لِتَعَاوُنِهِمْ فِي تَحْمِلِ أَعْيَانِهِ وَتَقْسِمِهِمْ لِسُدَّتِهِ وَعَذَابِهِ

الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ۝ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصَّمَّ أَوْ تَهْدِي الْأَعْمَى وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۖ فَإِمَّا تَذْهَبِينَ بِذِكْرِ
فَأَنَّا مِنْهُمْ مُتَقِفُونَ ۖ أَوْ تَرِيدُنَّ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُقَدِّرُونَ ۝ فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ ۖ
إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ ۖ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ۝ وَسُئِلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ

وذلك ان كل واحد منكم به من العذاب ما لا تبلغه طاقته - ولك ان تجعل الفعل للتمني في قوله يُلَيِّتُ
بَيِّنِي وَبَيِّنَكَ عَلَى مَعْنَى وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ مَا أَنْتُمْ فِيهِ مِنْ تَمَنِّي مَبَاعِدَةِ الْقُرْبَيْنِ وَقَوْلُهُ [أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ
مُشْتَرِكُونَ] تَعْلِيلُ أَيْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ تَمْيِيزُ لَنْ حَقَّقَ أَنْ تَشْتَرِكُوا أَنْتُمْ وَفَرَّادُكُمْ فِي الْعَذَابِ كَمَا كُنْتُمْ مُشْتَرِكِينَ
فِي سَبَبِهِ وَهُوَ الْكُفْرُ وَتَقْوِيهِ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ أَنْتُمْ بِالْكَسْرِ - وَقِيلَ إِذَا رَأَى الْمُصَوِّ بِشِدَّةٍ مِنْ مُذْنِبِي بِمِثْلِهَا
رَوْحَهُ ذَلِكَ وَنَفْسُ بَعْضِ كَرِيمٍ وَهُوَ النَّاسِي الَّذِي ذَكَرْتَهُ الْخُضَاءُ * ع * أَعَزِّي النَّفْسَ عَنْهُ بِالنَّاسِي *
قَهْوَالَهُ لَا يُؤْتِسِمُ اشْتِرَاكُهُمْ وَلَا يَرْوَحُهُمْ لِعَظَمِ مَا هُمْ فِيهِ - فَإِنَّ قَامَتْ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ إِذْ ظَلَمْتُمْ - فَلَمَّا مَعْنَاهُ إِذْ صَحَّ
ظَلَمَكُمْ وَتَبَيَّنَ لَمْ يَبْقَ لَكُمْ وَلَا لِأَحَدٍ شُبْهَةٌ فِي أَنْتُمْ كُنْتُمْ ظَالِمِينَ وَذَلِكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ - وَإِذَا بَدَلَ مِنَ الْيَوْمِ وَنَظِيرُهُ
* ع * إِذَا مَا انْتَسَبْنَا لَمْ تَلِدُنِي لَدِيمَةً * أَيْ تَبَيَّنَ أَنِّي وَادِ كَرِيمَةٍ * كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
يَجِدُ وَيَجْتَهِدُ وَيَكُونُ رَوْحُهُ فِي دَعَاءِ قَوْمِهِ وَهُمْ لَا يَزِيدُونَ عَلَى دَعَائِهِ إِلَّا تَصْمِيمًا عَلَى الْكُفْرِ وَتَمَادِيًا فِي الْغِي
فَانْكَرَ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ [أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ] أَنْكَارُ تَعْجِيبٍ مِنْ أَنْ يَكُونَ هُوَ الَّذِي يَقْدِرُ عَلَى هِدَايَتِهِمْ وَأَرَادَ أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ
عَلَى ذَلِكَ مِنْهُمْ إِلَّا هُوَ وَحْدَهُ عَلَى سَبِيلِ الْأَعْجَادِ وَالْقَسْرِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ الْأَنْهَارَ يَسْمَعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ
بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ - مَا فِي قَوْلِهِ [فَإِمَّا تَذْهَبِينَ] بِمَنْزِلَةِ لَمْ الْقَسَمِ فِي أَنَّهَا إِذَا دَخَلَتْ دَخَلَتْ مَعَهَا النُّورُ
الْمَوْكُودَةُ وَالْمَعْنَى نَأْنٍ قَبْضُ ذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَنْصَرِكَ عَلَيْهِمْ وَنَشْفِي صُدُورَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُمْ [فَإِنَّا مِنْهُمْ مُتَقِفُونَ]
أَشَدُّ الْإِنْتِقَامِ فِي الْآخِرَةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَوْ تَتَوَفَّيْنَاكَ فَيَا أَيُّهَا يَرْجِعُونَ وَإِنْ رَدَدْنَا أَنْ نُنْجِزَ فِي حَيَاتِكَ مَا وَعَدْنَاهُمْ
مِنْ الْعَذَابِ النَّازِلِ بِهِمْ وَهُوَ يَوْمٌ بَدْرُ فَهْمٍ تَحْتَ مَلَكُنَا وَقَدَرْنَا لَا يَفُوتُونَنَا وَصَفُهُمْ بِشِدَّةِ الشَّكِيمَةِ فِي
الْكُفْرِ وَالضَّلَالِ ثُمَّ أَتْبَعَهُ شِدَّةَ الْوَعِيدِ بِعَذَابِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - وَقَرَأَ نُرِيدُنَّكَ بِالزُّنُونِ الْخَفِيفَةِ - وَقَرَأَ بِالَّذِي
تَذَاوَاهُ * عَلَى الْبَدَاءِ لِلْفَاعِلِ وَهُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَالْمَعْنَى وَسَوَاءٌ عَجَّلْنَا لَكَ الظُّفْرَ وَالْغَلْبَةَ أَوْ أَخَّرْنَاهُ
يَكْسِبُونَهَا صَد * يَكُنْ * مَتَمَسِّكًا بِمَا أَرْحَيْنَا إِلَيْكَ وَبِالْعَمَلِ بِهِ فَإِنَّهُ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ الَّذِي لَا يَحِيدُ عَنْهُ إِلَّا ضَلَّ
مَنْ قَوْلُهُ لِمَنْ يَكْفُرُ * شَقِي * فِي الْمَحَاسِنَةِ عَلَى دِينِ اللَّهِ وَلَا يُخْرِجُكَ الضُّجْرُ بِأَسْرِهِمْ إِلَى شَيْءٍ مِنَ اللَّيْلِ وَ
الرَّخَاوَةِ فِي رَسْمٍ وَلَكِنْ كَمَا يَفْعَلُ الثَّابِتُ الَّذِي لَا يَنْشَطُهُ تَعْجِيلُ ظَفَرٍ وَلَا يَنْبِطُهُ نَاقِصَةٍ - [وَإِنَّهُ]
الَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ [لَذِكْرٌ] لِشَرَفِ [لَكَ وَلِقَوْمِكَ] [سَوْفَ تُسْأَلُونَ] عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَعَنْ
لَهُمْ بِحَقِّهِ وَعَنْ تَعْظِيمِكُمْ لَهُ وَشُكْرِكُمْ عَلَى أَنْ رَزَقْتُمُوهُ وَخُصَّصْتُمْ بِهِ مِنْ بَيْنِ الْعَالَمِينَ * لَيْسَ الْمَرَادُ
بِالسُّؤَالِ الرَّسْلِ حَقِيقَةِ السُّؤَالِ لِأَحَالَتِهِ وَلَكِنَّهُ مَجَازٌ مِنَ النَّظَرِ فِي أَدْبَانِهِمُ وَالْفَحْصِ عَنْ مِلَلِهِمْ هَلْ جَاءَتْ
عِبَادَةُ الْوَتَانِ قَطُّ فِي مِلَّةٍ مِنْ مِلَلِ الْأَنْبِيَاءِ وَكَفَاهُ نَظَرًا وَفَحْصًا نَظَرُهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ الْمُعْجِزِ الْمَصْدُوقِ لِمَا يَبَيِّنُ

مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يَعْبُدُونَ ۖ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ
إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ۖ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ

الجزء ٢٥

ع ١٠

يديه و اخبار الله فيه بانهم يعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا وهذه الآية في نفسها كافية لا حاجة الى غيرها والسؤال الواقع مجازا عن النظر حيث لا يصح السؤال على الحقيقة كثير منه مسائلة الشعراء الديار والرموم والاطال وقول من قال سل الارض من شق النهارك وغرس اشجارك وجنى ثمارك فانها ان لم تجبك حوارا اجبتك اعتبارا - وقيل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم جمع له الانبياء ليلة الاسراء في بيت المقدس فاتهم - وقيل له سلم فلم يشكك ولم يسأل - وقيل معناه سل اسم من ارسلنا وهم اهل الكتابين التوراة والانجيل - وعن الفراء هم انما يخبرونه عن كتب الرسل فاذا سألهم فكانه سأل الانبياء * ما اجابوه به عند قوله [إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ] محذوف دل عليه قوله فلما جاءهم بآياتنا وهو مطالبهم اياه باحضار البيضة على دعواه وابراز الآية [إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ] اي يسخرون منها ويهزؤون بها ويسمونها سحرا - واذا للمفاجأة - فان قلت كيف جاز ان يجاب لما ياذا المفاجأة - قلت لان فعل المفاجأة معها مقدر وهو عامل الذنب في محلها كانه قيل فلما جاءهم بآياتنا فاجأوا وقت ضحكهم - فان قلت اذا جاءتهم آية واحدة من جملة التسع فما اختها اللتي فضات عليها في الكبر من بقية الآيات - قلت اختها اللتي هي آية مثلها وهذه صفة كل واحدة منها فكان المعنى على انها اكبر من بقية الآيات على حبل التفصيل والاستقراء واحدة بعد واحدة كما تقول هو افضل رجل رأيتك تريد تفضيله على آمة الرجال الذين رأيتهم اذا قرؤتهم رجلا رجلا - فان قلت هو كلام متناقض لان معناه ما من آية من التسع الا وهي اكبر من كل واحدة منها فيكون كل واحدة منها فاضلة ومفضولة في حالة واحدة - قلت الغرض بهذا الكلام انهم موصوفات بالكبر لا يكدن يتفاوتن فيه وكذلك العادة في الاشياء اللتي تتلافى في الفضل وتفاوت منازلهم فيه التفاوت اليسير أن تختلف أراء الناس في تفضيلها فيفضل بعضهم هذا وبعضهم ذلك فعلى ذلك بنى الناس كلامهم فقالوا رأيت رجلا بعضهم افضل من بعض وربما اختلفت أراء الرجل الواحد فيها فتارة يفضل هذا وتارة يفضل ذلك ومنه بيت الحماسة * شعر * من تلق منهم ثقل لايت سيدهم * مثل النجوم اللتي يسري بها الساري * وقد فاضلت الانمائية بين الكلمة من بينها ثم قالت لما ابصرت مراتبهم متدانية قليلة التفاوت ثكلتهم ان كنت اعلم ايهم افضل هم كالحلقة المفرغة لا يدري اين طرفاها [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] ارادة ان يرجعوا عن الكفر الى الايمان - فان قلت لو اراد رجوعهم كان - قلت ارادته فعل غيره ليس الا ان يأمره به ويطلب منه اجادة وان كان ذلك على سبيل القسر وجد والآ دار بين ان يوجد وبين ان لا يوجد على حسب اختيار المكلف وانما لم يكن الرجوع لان الارادة لم تكن قسرا ولم يخاروه والمراد بالعذاب السفن والطوفان والجراد وغير ذلك * قرئ يائة السحرج بضم الهاء وقد سبق وجهه -

أَخْبَتَهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَنَهُمُ الرَّجْعُونَ ۖ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّجَّادُ لَنَا رَبٌّ كَمَا أَنَّكَ رَبُّكَ بِمَا عِنْدَكَ ۖ إِنَّا لَمُهْذُونَ ۝
فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَمْكُدُونَ ۝ وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يُقِيمُ آلِئِيسَ لِي مَلِكٌ مِمَّنْ هَؤُلَاءِ
الَّذِينَ يُشْرِكُونَ ۖ إِنَّا نَبْصُرُونَ ۝ أَمْ إِنَّا خَيْرٌ مِّنْ هَٰذَا الَّذِي هُوَ مِثْلُ ۙ وَلَا يَأْكُلُ بَنِينَ ۝ فَلَوْلَا

فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ سَمَوَهُ السَّاحِرُ مَعَ قَوْلِهِمْ إِنَّنَا لَمُهَيِّدُونَ - قُلْتَ قَوْلُهُمْ إِنَّنَا لَمُهَيِّدُونَ وَعِدَ مَذُوبِي إِخْلَافَهُ وَعَهْدَ مَعْزُومٍ عَلَى نَكْتِهِ مَعْلَقٍ بِشَرْطِ أَنْ يَدْعُو لَهُمْ وَيُكْشِفَ عَنْهُمْ الْعَذَابَ الْآتِي إِلَى قَوْلِهِ قَامًا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَلْعَنُونَ فَمَا كَانَتْ تَسْمِيَتُهُمْ آيَةً بِالسَّاحِرِ بِمَذَابِيَةِ الْقَوْلِ إِنَّنَا لَمُهَيِّدُونَ - وَقِيلَ كَانُوا يَقُولُونَ لِلْعَالَمِ الْمَاهِرِ إِنَّمَا هُوَ سَاحِرٌ لَسْتَ عَظَمَاءُ لَهُمْ دَلِمَ [بِمَا عَيْدَ عِدَدَكَ] بِوَعْدِهِ عِنْدَكَ مِنْ أَنْ دَعَوْتِكَ مُسْتَجَابَةً - أَوْ بِوَعْدِهِ عِنْدَكَ وَهُوَ الذَّبُوتُ - أَوْ بِمَا عَيْدَ عِدَدَكَ فَوَفَيْتَ بِهِ وَهُوَ الْإِيْمَانُ وَالطَّاعَةُ - أَوْ بِمَا عَيْدَ عِدَدَكَ مِنْ كَشْفِ الْعَذَابِ عَنِ الْهَيْدِيِّ • [وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ] جَعَلْتُمْ مَتَلًا لَكُمْ إِنَّهُمْ وَرَوَعًا لَهُ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ أَمَرَ بِالذَّبِّ فِي مَجَامِعِهِمْ وَأَمَّا كَذِبُهُمْ مِنْ نَادَى فِيهَا بِذَلِكَ فَاسْدَادُ الذَّبِّ إِلَيْهِ كَقَوْلِكَ قَطَعَ الْأَمِيرُ اللَّصَّ إِذَا أَمَرَ بِقَطْعِهِ - وَبِحُجُوزِ أَنْ يَكُونَ عِذَّةُ عَظَمَاءِ الْقَبْطِ فَيَرْفَعُ صَوْتَهُ بِذَلِكَ فَيَمَّا يَبْنِيهِمْ ثُمَّ يَذْشُرُ عَنْهُمْ فِي جُمُوعِ الْقَبْطِ فَكَانَ نُوْدِي بِهِ بَيْنَهُمْ فَقَالَ [أَلَيْسَ لِي مَلِكٌ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ] يَعْنِي أَنْهَارَ الذَّيْلِ وَمَعْظَمُهَا أَرْبَعَةٌ - نَهْرُ الْمَلِكِ - وَنَهْرُ طُولُونَ - وَنَهْرُ دِمَشْقَاطَ - وَنَهْرُ تَبْنِيسَ - قِيلَ كَانَتْ تَجْرِي تَحْتَ قَصْرِ - وَقِيلَ تَحْتَ سَرِيرَةِ لَارْتِفَاعِهِ - وَقِيلَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي جِذَانِي وَبِاسْتِغْنَائِي - وَبِحُجُوزِ أَنْ تَكُونَ الْوَارِ عَاطِفَةً لِلْأَنْهَارِ عَلَى مَلِكِ مِصْرَ وَتَجْرِي نَصَبَ عَلَى الْحَالِ مِنْهَا - وَأَنْ تَكُونَ الْوَارِ لِلْحَالِ وَاسْمُ الْإِشَارَةِ مُبْتَدَأُ وَالْأَنْهَارُ صِفَةُ لَاسْمِ الْإِشَارَةِ وَتَجْرِي خَبَرٌ لِلْمُبْتَدَأِ وَلَيْتَ شِعْرِي كَيْفَ ارْتَفَعَتْ إِلَى دَعْوَى الرُّبُوبَةِ هَمَّةٌ مِنْ تَعْظُمَ بِمَلِكِ مِصْرَ وَغَيْبَ النَّاسِ مِنْ مَدَى عَظَمَتِهِ وَأَمَرَ فَنُوْدِي بِنَا فِي أَسْوَاقِ مِصْرَ وَارْتَفَعَتْهَا مُلَا تَخْفَى تِلْكَ الْأُبْهَةِ وَالْجَلَالَةِ عَلَى صَغِيرٍ وَلَا كَبِيرٍ وَحَتَّى يَتَرْتَعَ فِي مَدِيرِ الدِّهْمَاءِ مَقْدَارَ عِزَّتِهِ وَمَلَكُوتِهِ - وَعَنْ الرَّشِيدِ أَنَّهُ لَمَّا قَرَأَهَا قَالَ لَاؤَلَيْهَا أَحْسَنُ عِبْدِي فَوَالَهَا الْخَصِيْبُ وَكَانَ عَلَى وَضُوْءٍ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاهِرٍ أَنَّهُ وَثَّقَ بِهَا فُخْرُجَ أَيْهَا فَلَمَّا شَارَفَهَا وَوَقَعَ عَلَيْهَا بِصُرَّةٍ قَالَ أَهِيَ الْقَرْيَةُ الْمَتَّى افْتَشَّرَ بِهَا فِرْعَوْنُ حَتَّى قَالَ أَلَيْسَ لِي مَلِكٌ مِصْرَ وَاللَّهِ لَيَّيْ أَقَلَّ عِذْدِي مِنْ أَنْ ادْخُلَهَا فَنَدَى عِذْدَهُ [أَمْ أَنَا خَيْرٌ] أَمْ هَذِهِ مُتَصِلَةٌ لِأَنَّ الْمَعْنَى أَنَّهُ يُبْصِرُونَ أَمْ تَبْصِرُونَ إِلَّا أَنَّهُ وَضَعَ قَوْلَهُ أَنَا خَيْرٌ مَوْضِعَ تَبْصِرُونَ لِأَنَّهُمْ إِذَا قَالُوا لَهُ أَنْتَ خَيْرُ فَرِيْمَ عِذْدَهُ بَصْرَاءُ وَهَذَا مِنْ أَنْزَالِ السَّبَبِ مِنْزِلَةَ الْمُسَبَّبِ - وَبِحُجُوزِ أَنْ تَكُونَ مَنقُطَعَةً عَلَى بَلِّ أَنَا خَيْرٌ وَالْهَمْزَةُ لِلتَّقْرِيرِ وَذَلِكَ أَنَّهُ قَدَّمَ تَعْدِيدَ أَسْبَابِ الْفَضْلِ وَالْتِقَادَ عَلَيْهِمْ مِنْ مَلِكِ مِصْرَ وَجَرِي الْأَنْهَارِ تَحْتَهُ وَنَادَى بِذَلِكَ وَمَلَأَ بِهِ مَسَامِعَهُمْ ثُمَّ قَالَ إِنْ أَنَا خَيْرٌ كَأَنَّهُ يَقُولُ أَتَبْتَ عِنْدَكُمْ وَاسْتَقْرَأْنِي أَنَا خَيْرٌ وَهَذِهِ حَالِي [مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهْيْنٌ] أَيْ ضَعِيفٌ حَقِيرٌ - وَرَقِي أَمَّا أَنَا خَيْرٌ [وَلَا يَكُنْ يَدِينُ] الْكَلَامَ لَمَّا بِهِ مِنَ الرِّثَّةِ يَرِيدُ أَنَّهُ لَيْسَ مَعَهُ مِنَ الْعُدُوِّ وَالْأَتِ الْمَلِكِ وَالْعِيَاةِ مَا يَعْتَصِدُ بِهِ وَهُوَ فِي نَفْسِهِ مُخَلِّ بِمَا يُنْعَتُ بِهِ الرِّجَالُ

أَقْبَى عَلَيْهِ أُمُورُهُ مِمَّنْ ذَهَبَ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَكَةُ مُقْتَدِرِينَ ۝ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ ۝ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝ فَلَمَّا أَسْرَوْا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَيْنَا فُجُورَهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ فَجَعَلْنَاهُمْ سَاقًا وَ مَثَلًا لِلْآخِرِينَ ۝ وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ۝ وَقَالُوا ءَالِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ ۝ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا ۝ بَلْ هُمْ

سورة الزخرف ٣٣
الجزء ٢٥
ع ١١

من اللسن والفصاحة وكانت الانبياء كلهم انبياء بالغاء - و اراد بالقاء الاسورة عليه القاء مقاليد الملك اليه لانهم كانوا اذا ارادوا تسويد الرجل سوره بسوار وطوقه بطوق من ذهب [مُقْتَدِرِينَ] اي مقتدرين به من قولك قرننه به فاقتدر به - و اما من اقتنوا بمعنى تعازوا - لما وصف نفسه بالملك والعزة وازن بيده و بين موسى صلوات الله عليه و رحمه بالضعف و قلة الاعضاء اعترض فقال هلا ان كان صادقا ملكه ربه وسوده وسوره وجعل الملكة اعضاءه وانصاره - وقوى اسارى جمع اسورة - واسارى جمع اسوار وهو الاسوار - واسورة على تعريض اللاد من ياد اسارير - وقوى اقنى على اسورة - واسارى على البذاء للفاعل وهو الله عز وجل [فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ] فاستفزه وحقيقته حملهم على ان يخفوا له ولما اراد منهم وكذلك استفزه من قولهم للخفيف فز - [اَسْرَوْا] منقول من اسف اسفا اذا اشتد غضبه ومنه الحديث في موت النجاة رحمة للمؤمن واخذة اسف للكافر ومعناه انهم افراطوا في المعاصي و عدوا طورهم فاستوجدوا ان تعجل لهم عذابا و انتقاما وان لا نجام عنهم - وقوى [سَاقًا] جمع سالف كخادم و خدام - وساقا بضمسين جمع سليف اي فريق قد سلف - وساقا جمع سلفة اي ثلة قد سلفت ومعناه فجعلناهم قدوة الآخرين من الكفار يقتدون بهم في استحقاق مثل عقابهم ونزولهم بهم لاتيائهم بمثل افعالهم وحديثا عجيب الشأن سائرا مسير المثل يحدثون به ويقال لهم مثلكم مثل قوم فرعون - لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على قريش انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم امتعضوا من ذاك امتعاضا شديدا فقال عبد الله بن الزبير يا محمد اخاصة لذا ولايتنا ام لجمع الاسم فقال عليه السلام هو لكم ولايتكم ولجميع الاسم فقال خصمك ورب الكعبة الست تزع ان عيسى بن مريم نبي وتذني عليه خيرا وعلى امته وقد علمت ان النصراني يعبدونها وعزير يعبد والملكة يعبدون فان كان هؤلاء في النار فقد رضيانا ان نكون نبيين واليتنا معهم ففرحوا وضحكوا وسكت النبي صلى الله عليه وآله وسلم و سلم فانزل الله تعالى ان الذين سبقتم لهم منكم انكسلى ونزلت هذه الآية - والمعنى ولما ضرب عبد الله بن الزبير عيسى بن مريم مثلا وجادل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعبادة النصراني اياه [إِذَا قَوْمُكَ] قريش [مِنْهُ] من هذا المثل [يَصِدُّونَ] يرتفع لهم جلبة و هجيج فرحا و جدلا وضحكا بما همعوا منه من اسكات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و سلم ببجده كما يرتفع لفظ القوم و لجبهم اذا تعيوا بحجة ثم فتحت عليهم - و اما من قرأ يصدون بالضم فمن الصدود اي من اجل هذا المثل يصدون عن الحق ويعرضون عنه - وقيل من الصديد وهو الجلبة و انهما لغتان نحو يعكف ويعكف ونظائرهما [وَقَالُوا ءَالِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ] يعنون ان اليتنا عندك ليست بخير من عيسى فاذا كان

سورة الزخرف ٤٣ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴿١﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مِثْلَ بَنِيِّ إِسْرَءِيلَ ﴿٢﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي
الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ﴿٣﴾ وَإِنَّهُ لِعِلْمٍ لِلسَّاعَةِ ﴿٤﴾ لَا تَحْشُرُونَ فِيهَا وَاتَّبِعُونِ ﴿٥﴾ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦﴾ وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ ﴿٧﴾

ع ١١

عيسى من حصص النار كان امرأتهنا هينا [مَا ضَرَبُوهُ] اي ما ضربوا هذا المثل [لَكَ إِلَّا جَدَلًا] الالجل
الجدل والغلبة في القول لا لطلب الميز بين الحق والباطل [بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ] لشداد الخصومة دأبهم
اللجاج كقوله تعالى قَوْمًا ثَدًّا وَذَكَ ان قوله تعالى انكم وَمَا تَعْبُدُونَ مَا اريد به الا الاصنام وكذلك قوله
عليه السلام هو انكم ولاهتكم وجميع الامم انما قصد به الاصنام ومحال ان يقصد به الانبياء والملائكة الا ان
ابن الزبيرى بخبة وخداعه وخبيث دخلقه لما رأى كلام الله ورسوله محتملا لفظه وجاء العموم مع عامه
بان المراد به اصنامهم لا غير وجد للحياة مساعا فصرف معناه الى الشمول والاحاطة بكل معبود غير الله
على طريقة المحل والجدل وحب المغالبة والمكابرة وتوقع في ذاك فتوقر رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم حتى اجاب عنه ربه ان الذين سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحَسَنَى فدل به على ان الية خاصة في
الاصنام على ان ظاهر قوله وَمَا تَعْبُدُونَ لغير الاعتقاد - وقيل لما سمعوا قوله ان مثل عيسى عند الله كمثال
انهم قالوا نحن اهدى من النصارى لانهم عبدوا آدميا ونحن نعبد الملائكة مذكرا وقيلوا ءالمنا خيرام
هو على هذا القول تفضيل لاهتكم على عيسى لان المراد بهم الملائكة وَمَا ضَرَبُوهُ اَكْ إِلَّا جَدَلًا معناه
ما قالوا هذا القول يعنى ءالمنا خيرام هو الالجل - وقيل ءالمنا خير باثبات همزة الاستفهام وباسقاطها
لدلالة ام العديلة عليها - وفي حرف ابن مسعود خيرام هذا - ويجوز ان يكون جَدَلًا حالا اي جدلين -
وقيل لما نزلت ان مثل عيسى عند الله قالوا ما يريد مستند بهذا الا ان نعبد الله وانه يستأهل ان يعبد
وان كان بشرا كما عبدت النصارى المسيح وهو بشر - ومعنى يَصُدُّونَ يَضْحَكُونَ وَيَضْحَكُونَ - والضحير في
آم هو لعمد صلى الله عليه وآله وسلم ورضاهم بالموازنة بينهم وبين الهتهم السخرية والاستهزاء - ويجوز
ان يقولوا لما انكر عليهم قوام الملائكة بذات الله وعبدتهم ما قلنا بدعا من القول ولا فعلنا نكرا من الفعل
فان النصارى جعلوا المسيح ابن الله وعبدوه ونحن اشق مذهم قولا وفلا فاننا نسبنا اليه الملائكة وهم
نسبوا اليه الاناسي فقليل اهم مذهب النصارى شرك بالله ومذهبكم شرك مثله وما تفصلكم مما انتم عليه
بما اوردتموه الا قياس باطل بباطل و ما عيسى الا عبد كسائر العبيد [اَنْعَمْنَا عَلَيْهِ] حيث جعلناه آية
بان خلقناه من غير سبب كما خلقنا آدم وشرعناه بالنبوة وصيرناه عبدة عجيبة كالمثل السائر لبني اسرائيل
[وَلَوْ نَشَاءُ] لقد رتبنا على عجائب الامور وبدائع الفطر [لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ] اولادنا منكم يا رجال ملائكة
يَخْلُقُونَ فِي الارض كما يخلقكم اولادكم كما ولدنا عيسى من انثى من غير فصل لتعرفوا تمييزنا بالقدرة الباهرة
ولتعلموا ان الملائكة اجسام لا تتولد الا من اجسام وذات القديم متعالية عن ذاك - [وَآيَةٌ] وان عيسى
عليه السلام [لِعِلْمٍ لِلسَّاعَةِ] اي شرط من اشراطها تعلم به فسمي الشرط عاما للحصول العلم به - وقرأ ابن

سورة الزخرف ٢٢

الجزء ٢٥

ع ١٢

إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۖ وَلَمَّا حَارَ هَيْسَى بِالْيَحْيَىٰ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ۚ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۖ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ۚ قَوْلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْيَوْمِ ۖ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ الْأَخْلَافُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ۚ يَعْبَادُ لَأَخَوْفَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَخْشَوْنَ ۖ الَّذِينَ آمَنُوا

عباس تعلم وهو العلامة - وقرئ لتعلم - وقرأ أبي لذكر على تسمية ما يذكر به ذكرا كما سمي ما يعلم به علما وفي الحديث ان عيسى عليه السلام ينزل على ثنية بالارض المقدسة يقال لها اديق وعليه معصرتان وشعر رأسه ذهبي ويده حربة وبها يقتل الدجال فيأتي بيت المقدس والناس في صاوة الصبح والامام يوم بهم فيناخر الامام فيقدمه عيسى ويصلي خلفه على شريعة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويخرب البيع والكذوس ويقتل النصارى الا من آمن به - وعن الحسن ان الضمير للقرآن وان القرآن به تعلم الساعة لان فيه الاعلام بها [فَلَا تَمُوتُنَّ بِهَا] من المودة وهي انشك [وَتَبْعُذِرُ] اي واتبعوا هداي وشري او رسولي - وقيل هذا امر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يقول - [هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ] اي هذا الذي ادعوك اليه از هذا القرآن ان جعل الضمير في واية للقرآن [عَدُوٌّ مُبِينٌ] قد ابانت عداوته لكم ان اخرج اباكم من الجنة ونزع عنه لباس النور • [بِالْيَحْيَى] بالمعجزات - او بايات الانجيل والشرائع البديئات الواضحات [بِالْحِكْمَةِ] بمعنى الانجيل والسوائع - فان قلت ههنا بين لهم كل الذي يختلفون فيه ولكن بعضه - قلت كانوا يختلفون في الديانات وما يتعلق بالمليك وفيما سوى ذلك مما لم يتبعوا بمعرفة والسؤال بهذه وانما بحث ليدفن لهم ما اختلفوا فيه مما يعيدهم من امر دينهم - [الْأَحْزَابُ] الفرق المتحاربة بعد عيسى - وقيل اليهود والنصارى [قَوْلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا] وعيد للاحزاب - فان قلت [مِنْ بَيْنِهِمْ] الى من يرجع الضمير فيه - قلت الى الذين خاطبهم عيسى في قوله قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وهم قومه المبعوث اليهم [أَنْ تَأْتِيَهُمْ] بدل من الساعة والمعنى هل ينظرون الا اتيان الساعة - فان قلت اما اتي قوله بغتة مرادى قوله وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ فيستغنى عنه - قلت لان معنى قوله وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ وهم غافلون لاشتغالهم بامور دنيائهم فكأنهم تعالى تَخَذَعُوا وَهُمْ مُخْصِمُونَ - ويجوز ان تأتيم بغتة وهم فطرون [يَوْمَئِذٍ] منصوب بعد اي يقطع في ذلك اليوم كل خلة يدق المتخاضين في غير ذوات الله وتذلل عداوة ومقتا الاخلة المتصادقين في الله فانها الخلة الباقية المزدانة قوة اذا رآوا ثواب التعاد في الله والتباعد في الله - وقيل [إِلَّا الْمُتَّقِينَ] الا المجتهدين اخلاء السوء - وقيل نزلت في ابي بن خلف وعقبة بن ابي معيط • يعبادني حكاية لما ينال به المتقون المتحذون في الله يومئذ - و[الَّذِينَ آمَنُوا] منصوب المحل صفة لعبادي لانه مضاف الى الذين صدقوا [بِإِيتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ] مخلصين وجوههم لنا جاعلين انفسهم سائمة لعائتنا - وقيل اذا بعث الله الناس فزع كل احد فيخادي مضاف يعبادني

بَابِتِفَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ۝ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَزَوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ۝ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ ۝
وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ۝ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝
لَكُمْ فِيهَا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ۝ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ مُبْتَلًى ۝ لَا يَفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ۝
وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ ۝ وَنَادَوْا يٰمَلِكُ لِمَ أَتَيْتُنَا بِهَٰذَا رُبِّكَ ۝ قَالَ إِنَّمَا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ۝ لَقَدْ جِئْتُكُمْ

فيعرجوها الناس كلهم ثم يتبعها الذين آمنوا فيداس الناس منها غير المسلمين - وقرئ يمينان - [تُحْبَرُونَ] تُسَرُونَ سرورا يظهر حبارا اي اثرة على وجوههم كقوله تعالى تَعْرِفُ فِي وُجُوهِِهِمْ نَضْرَةَ الْأَعْيُنِ - و قال الزجاج تُكْرَمُونَ اكراما يبالغ فيه و الحيرة المبالغ فيها وصف بجميل - و الكُوب الكوز لاعروة له [وَفِيهَا] الضمير للجنة - و قرئ تَشْتَهِي - و [تَشْتَهِيهِ] وهذا حصر لانواع النعم لانها إما مستدامة في القلوب و إما مستدامة في العيون - [وَتِلْكَ] اشارة الى الجنة المذكورة و هي مبتدأ و [الْجَنَّةُ] خبر و [الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا] صفة الجنة - او الجنة صفة للمبتدأ الذي هو اسم الاشارة و التي أُورِثْتُمُوهَا خبر المبتدأ - او التي أُورِثْتُمُوهَا صفة و بما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ الخبر والباء تتعلق بمحذوف كما في الظرف اللتي تقع اخبارا و في الوجه الاول تتعلق بأورثتموها وشبهت في بقائها على اهلها بالميراث الباقي على الورثة - و قرئ ورثتموها [مِنْهَا تَكْتُمُونَ] من المبتغى اي لا تأكلون الا بعضها و اعقابها باقية في شجرها فهي موزنة بالثمار ابدًا موقرة بها لا ترى شجرة عريانة من ثمرها كما في الدنيا - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا ينزع رجل في الجنة من ثمرها الا ثبت مكانها مثله - [لَا يَفْتَرُ عَنْهُمْ] لا يخفف ولا يذوق من قولهم فذرت عنه الحصى اذا سكنت عنه قليلا ونقص حرها - و الملبس اليأس الساكت سكوت يأس من فرج - و عن الضحك يجعل المجرم في تابوت من نار ثم يردم عليه فيبقى فيه خالدا لا يرى ولا يرى - [هُم] فصل عند البصريين عماد عند الكنديين - و قرئ وَهُمْ فِيهَا اي في النار • و قرأ علي رضي الله عنه و ابن مسعود رضي الله عنه يَمَالٍ يحذف الكاف للترخيم كقول القائل • ع • و الحق يا مال غير ما تصف • و قيل لابن عباس ان ابن مسعود قرأ وَ نَادَوْا يَمَالٍ فقال ما اشغل اهل النار عن الترخيم - و عن بعضهم حسن الترخيم انهم يفتطعون بعض الاسم اضعفهم وعظم ما هم فيه - و قرأ ابو السراغ الغدوني يَمَالٍ بالرفع كما يقال يا حار [يَقْضِي عَيْنًا] من قضى عليه اذا اماته فوكزة موسى وقضى عليه والمعنى سأل ربك ان يقضي عينا - فان قامت كيف قال وَ نَادَوْا يَمَالُ بعد ما وصفهم بالابلاس - قلت تلك ازمة متطوعة واحقاب ممتدة فيختلف بهم الاحوال فيسكتون اوقاتا لغلبة اليأس عليهم وعلمهم انه لا فرج و يغوثون اوقاتا لشدة ما بهم [مُكْتُون] لا يثبون و فيه استهزاء والمراد خالدون - عن ابن عباس انما يُجيبهم بعد الف سنة - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يلقي على اهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب فيقولون ادعوا ما كان يدعون يَمَالُ لِيَقْضِي

الْحَقِّ وَلَكِنْ أَتَذْكُرُمُ لِلْحَقِّ كُرْهُونَ ۝ أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِضُونَ ۝ أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ۝
لَمْ يَأْتِ رُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْفُرُونَ ۝ قُلْ إِن كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَدٌّ فَإِنَّا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ۝ سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

عَلَيْنَا رَبُّكَ [لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْحَقِّ] كلام الله عز وجل بدليل قراءة من قرأ لَقَدْ جِئْنَاكُمْ و يجب ان يكون في قَال ضمير الله لما سألوا مالكا ان يسأل الله القضاء عليهم اجابهم الله بذلك - [كُرْهُونَ] لا تقبلونه وتذفرون هذه رتشمززون منه لان مع الباطل الدعة ومع الحق التعب - [أَمْ أَبْرَمُوا] مشركوا مئة [أَمْرًا] من كيدهم ومكرهم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [فَأِنَّا مُبْرِضُونَ] كيدنا كما أبرموا كيدهم كقوله تعالى أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ و كانوا يتذادون فيقتذجون في امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - فان قلت مر المراد بالسِر والنَجْوَى - قلت - السِر ما حدث به الرجل نفسه از غيره في مكان خال - والنَجْوَى ما تكلموا به فيما بينهم - [بَلَى] نسمعهما ونطلع عليهما [وَرُسُلُنَا] يريد الحفظة عندهم [يَكْفُرُونَ] ذلك - وعن يحيى بن معاذ الرازي من ستر من الناس ذنوبه وابداها للذي لا يخفى عليه شيء في السموات فقد جعله أهون الناظرين اليه وهو من علامات النفاق - [إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَدٌّ] وصح ذلك وثبت بدهان صحيح تواتره وحجة واضحة تدلون بها [فَأِنَّا أَوَّلُ] من يعظم ذلك الولد وأسبقكم الى طاعته والانقياد له كما يعظم الرجل ولده الملك للمعظم ابية وهذا كلام وارد على سبيل القرص والتمثيل لغرض وهو المبالغة في نفي الولد والاطغاب فيه وان لا يدرك الناظر به شبهة الا مضحكة مع الترجمة عن نفسه بثبات التقدم في باب التوحيد وذلك انه علق العبادة بكيفية الولد وهي محال في نفسها فكان المعلق بها محالا مثلهما فهو في صورة اثبات الكيفية والعبادة وفي معنَى نقيضها على ابلغ الوجوه واقوالها ونظيره ان يقول العدائي للمعبر ان كان الله خالقاً للكفر في القلوب ومعذباً عليه عذاباً سريداً فانا اول من يقول هو شيطان وليس بالله نعمنى هذا الكلام وما رضع له اسأوبه ونظمه نفي ان يكون الله خالقاً للمكفر وتغزيه عن ذلك وتقديسه ولكن على طريق المبالغة فيه من الوجه الذي ذكرنا مع الدلالة على سداجة المذهب وضلالة المذهب اليه والشهادة القاطعة باحاطته والانصاح عن نفسه بالجراءة منه وغاية المغفار والاشمزاز من ارتكابه ونحو هذه الطريقة قول سعيد بن جبير للحجاج حين قال له أَمْ وَاللَّهِ لَأُبْدَاكَ بالدنيا نارا تنظي او عرفت ان ذاك اليك ما عبدت الا غيرك - وقد تمتل الناس بما اخرجوه به من هذا الاسلوب الشريف المليء بالذمات والفوائد المستقل باثبات التوحيد على ابلغ رجوه فقيل ان كَانَ الرَّحْمَنِ وَدٌّ في زعمكم فانا اول العبدين الموحدين لله المكذبين قولكم باغافة الولد اليه - وقيل ان كَانَ الرَّحْمَنِ وَدٌّ في زعمكم فانا اول الأنفين من ان يكون له ولد من عبد يعبد اذا اشتد انفة فهو عبد وعابد - وقرأ بعضهم العبدين - وقيل هي ان النافية اي ما كان للرحمن ولد فانا اول من قال بذلك وعبد وود - وروي ان الضمير لعبد الدارين قصي قال ان الملكة بذات الله نزلت فقال النضر الا ترون انه قد صدقني فقال له الوليد بن المغيرة ما

رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ قَدَرَهُمْ يُخَوِّضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَوْمَعُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ ۖ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ۝ وَتَبَرَّكَ الَّذِي لَهُ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۚ وَعِندَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ۚ وَالْيَهُ تَرْجِعُونَ ۝ وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ وَإِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَنُنِىْ يُؤْفَكُونَ ۝ وَقِيلَ لَهُ رَبِّ إِنْ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُمِنُونَ ۝

صدقت ولكن قال ما كان للرحمن ولد فلما أول الموحدين من اهل مكة أن لا ولد له - وقرئ ولدت بضم الواو - ثم نزهة ذته موصوفة بربوبية السموات والارض والعرش عن اتخاذ الولد ليدل على انه من صفه الاجسام ولو كان جسما لم يقدر على خلق هذا العالم وتدير امرة - [قَدَرَهُمْ يُخَوِّضُوا] في باطلهم [وَلَيَعْبُوا] في دنياهم [حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ] وهذا دليل على ان ما يقولونه من باب الجهل والخرص واللعب واعلام لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انهم من المطبوع على قلوبهم الذين لا يرجعون البتة وان ركب في دعوتهم كل صعب وذلول وحذلان لهم وتخليدة كقولهم اعملوا ما شئتم وايعاد بالشقاء في العاقبة - ضمن اسمه تعالى معنى وصف فلذلك علق به الظرف في قوله فِي السَّمَاءِ وَفِي الْأَرْضِ كما تقول هو حاتم في طي حاتم في تغاب على تضمين معنى الجواد الذي شربته ذلك فلت هو جواد في طي جواد في تغاب - وقرئ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ ومثله قوله تعالى وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ كانه ضمن معنى المعبود او المالك او نحو ذلك - وراجع الى الموصول محذوف لطول الكلام كقولهم ما انا بالذي قاتل لك شيئا وزاده طولا ان المعطوف داخل في حيز الصلة - ويحتمل ان يكون فِي السَّمَاءِ صِلَةٌ اُنْذِي وَإِلَهُ خَيْرٌ مَبْتَدَأٌ محذوف على ان الجملة بيان للصلة وان كونه في السماء على حبل الائمة والربوبية لا على معنى الاستقرار وفيه نفى الائمة التي كانت تعبد في الارض [تَرْجِعُونَ] قرئ بضم التاء - وفصحها - وَيَرْجِعُونَ بدياء مضمومة - وقرئ تَحْشُرُونَ بالتاء • [وَلَا يَمْلِكُ] اهتمهم [الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ] الله [الشَّفَاعَةَ] كما زعموا انهم شفعاؤهم عند الله ولكن [مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ] وهو توحيد الله وهو يعلم ما يشهد به عن بصيرة وايقان واخلص هو الذي يملك الشفاعة وهو استثناء منقطع - ويجوز ان يكون متصلا لان في جملة الذين يدعون من دين الله الملائكة - وقرئ تَدْعُونَ بالتاء - وَتَدْعُونَ بالتاء وتشديد الدال • [وقيل] قرئ بالحركات الثلاث - وذكر في النصب عن الاخفش انه حملة على اَمْ تَحْشُرُونَ اَنَا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وقيل - وعنه وقال قيل - وعطفه الرجاء على محل الساعة كما تقول عجبت من ضرب زيد وعمرا - وحمل الجبر على لفظ الساعة - والرفع على الابتداء والخبر ما بعده - وجوز عطفه على علم الساعة على تقدير حذف المضاف معناه وَعِندَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وعلم قيله والذي قالوه ليس بقوي في المعنى مع وقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن اعتراضا ومع تناظر النظم واترى من ذلك ووجه ان يكون الجبر والنصب على اضماع حرف القسم وحذنه والرفع على قولهم اَيْمَنُ اللَّهُ وَاَيْمَنُ اللَّهُ وَيُفِيكُنَّ

فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ ۖ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝ ع

سورة الدخان ٣٤

كلماتها
٣٤٩

سورة الدخان مكتبة و هي تسع وخمسون آية و ثلثة ركوعا

الجزء ٢٥

حررها
١٤٩٥

ع ١٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

حَسْمٌ ۝ وَ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ اِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ۝ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ۝ أَمْراً

الله ولعمرك ويكون قوله ان هو الاول قوم لا يؤمنون جواب القسم كأنه قيل و اتسم بقيله يا رب او وقيله يا رب قسمي ان هو الاول قوم لا يؤمنون [فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ] فاعترض عن دعوتهم يائسا عن ايمانهم ودعاهم وتاركهم [وَقُلْ] لهم [سَلَامٌ] اي تسلم منكم ومشاركة [فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ] وعيد من الله لهم وتسلية لرسوله والضمير في وقيله لرسول الله - وإقسام الله بقيله رفع مذه وتعظيم لدعائه والدجائه اليه - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الزخرف كان ممن يقال له يوم القيامة يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون ادخلوا الجنة بغير حساب •

سورة الدخان

الوار في ر الْكِتَابِ واو القسم ان جعلت حم تعديدا للحروف او اسما للسورة مرفوعا على خبر الابتداء المحذوف - وواو العطف ان كانت حم مقسما بها و قوله اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ جواب القسم - و الْكِتَابِ الْمُبِينِ القرآن - و اللَّيْلَةِ الْمُبَرَّكَةِ لَيْلَةُ الْقَدْرِ - وقيل ليلة النصف من شعبان وايها اربعة اسماء - الليلة المباركة - وليلة البراءة - و ليلة الصلح - و ليلة الرحمة - وقيل بينها وبين ليلة القدر اربعون ليلة - وقيل في تسميتها ليلة البراءة والصلح ان البُدار اذا احتوى الخراج من اهله كتب لهم البراءة كذلك الله عز وجل يكتب لعباده المؤمنين البراءة في هذه الليلة - وقيل هي مختصة بخمس خصال - تفريق كل امر حكيم - وفضيلة العبادة فيها قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من صلى في هذه الليلة مائة ركعة ارسل الله اليه مائة ملك يبدشرونه بالجنة وثلثون يؤمنونه من عذاب النار وثلثون يدفعون عنه افات الدنيا وعشرة يدفعون عنه مكائد الشيطان - و نزول الرحمة قال عليه السلام ان الله يرحم امته في هذه الليلة بعدد شعر اغنام بني كلب - وحصول المغفرة قال عايه السلام ان الله تعالى يغفر لجميع المسامرين في تلك الليلة الا لكان او ساحر او مشاحن او مدمن خمر او عاقق الوالدين او مصر على الزنا - و ما اعطي فيها رسول الله من تمام الشفاعة وذاك انه سال ليلة الثالث عشر من شعبان في امته فاعطي الثلث منها ثم سال ليلة الرابع عشر فاعطي الثلثين ثم سال ليلة الخامس عشر فاعطي الجميع الا من شرد على الله شراره الهمير ومن عادة الله في هذه الليلة ان يزيد فيها ماء زمزم زيادة ظاهرة - والقول الاكثر ان المراد بالليلة

سورة الدخان ٢٤ مِّنْ عِندِنَا ۖ إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿١٣﴾ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ ۚ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٤﴾ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا

الجزء ٢٥

ع ١٣

المُذَكَّرَةُ لَيْلَةُ الْقَدْرِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ۖ وَمَا يَغْفِرُ لَهُمْ فِيهَا ذُنُوبَهُمْ ۚ إِنَّهَا كُنَّا مُرْسِلِينَ ۚ وَرُوحُ فَدَيْهَا بِأَذْنِ رَبِّهِمْ مِّنْ كُلِّ أَمْرٍ وَقَوْلُهُ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ - وَلَيْلَةُ الْقَدْرِ فِي أَكْثَرِ الْأَقْوَابِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ - فَإِنَّ قَلَّتْ مَا مَعْنَى أَنْزَلَ الْقُرْآنَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ - قَلَّتْ قَالُوا أَنْزَلَ جُمْلَةً وَاحِدَةً مِنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَأَمْرُ السَّعَةِ الْكِرَامِ بِالنَّسَاجَةِ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَكَانَ جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُنْزِلُهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نِسْجًا نَّجْوً - فَإِنَّ قَلَّتْ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ - فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ مَا مَوْتَعَهُتَيْنِ الْجَمَلَتَيْنِ - قَلَّتْ هُمَا جَمَلَتَانِ مَسْنُوفَتَانِ مَالُفَتَانِ فَتُسَرِّبُهُمَا جَوَابِ الْقَسَمِ الَّذِي هُوَ قَوْلُهُ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ كَأَنَّهُ قِيلَ أَنْزَلْنَاهُ لَأَنَّ مِنْ شَأْنِنَا الْإِنْذَارَ وَالتَّحْذِيرَ مِنَ الْعِقَابِ وَكَانَ أَنْزَلْنَا آيَاتِهِ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ خُصُوصًا لِأَنَّ أَنْزَلَ الْقُرْآنَ مِنَ الْأُمُورِ الْحَكِيمَةِ وَهَذِهِ اللَّيْلَةُ مَفْرُوقٌ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ - وَالْمُبَرَّكَ الْكَثِيرَةُ الْخَيْرُ لَمَّا يُتَّبَعُ اللَّهُ فِيهَا مِنَ الْأُمُورِ النَّاقِي تَعَلَّقَ بِهَا مَذَاهِبُ الْعِبَادِ فِي دِينِهِمْ وَدُنْيَاهُمْ وَلَوْ لَمْ يَوْجَدْ فِيهَا إِلَّا أَنْزَلَ الْقُرْآنَ وَاحِدَةً لَكُنْفَى بِهِ بَرَكَةٌ - وَمَعْنَى [يُفَرَّقُ] يَفْصَلُ وَيَكْتَسِبُ [كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ] مَنْ ارْزُقَ الْعِبَادُ وَأَجَالُهُمْ وَجَمْعُ أَمْرِهِمْ مِنْهَا إِلَى الْآخَرِ الْقَابِلَةِ - وَقِيلَ يَبْدَأُ فِي اسْتِنْسَاجِ ذَلِكَ مِنَ الْوَحْيِ الْحَفُوظِ فِي لَيْلَةِ الْبَرَاءَةِ وَيَقَعُ الْفَرَاغُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ - فَتَدْفَعُ نَسْجَةَ الْارْزَاقِ إِلَى مِيكَائِيلَ - وَنَسْجَةَ الْحُرُوبِ إِلَى جِبْرِئِيلَ وَكَذَلِكَ الزَّلَازِلُ وَالصَّوَاعِقُ وَالْخُسُوفُ - وَنَسْجَةُ الْأَعْمَالِ إِلَى إِسْمَاعِيلَ صَاحِبِ سَمَاءِ الدُّنْيَا وَهُوَ مُلْكٌ عَظِيمٌ - وَنَسْجَةُ الْمَصَائِبِ إِلَى مَاكٍ الْمَوْتِ - وَعَنْ بَعْضِهِمْ يُعْطَى كُلُّ عَامِلٍ بِرَكَاتِ أَعْمَالِهِ فَيُلْقَى عَلَى أَلْسِنَةِ الْخَلْقِ مَدْحَةٌ وَعَلَى قُلُوبِهِمْ هَيْبَةٌ - وَقَوْلُهُ يُفَرَّقُ بِالتَّشْدِيدِ - وَيَفَرَّقُ كُلٌّ عَلَى بَذْنِهِ لِلْفَاعِلِ وَنَصَبِ كُلِّ وَالْفَارِقِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - وَقُرْأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ وَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا تَفَرَّقُ بِالذُّنُوبِ - كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ كُلُّ شَيْءٍ حَكِيمٌ أَيْ مَفْعُولٌ عَلَى مَا يَقْتَضِيهِ الْحِكْمَةُ وَهُوَ مِنَ الْأَسْنَادِ الْمُجَارِي لِأَنَّ الْحَكِيمَ صِفَةُ صَاحِبِ الْأَمْرِ عَلَى الْحَقِيقَةِ وَرَصْفُ الْأَمْرِ بِهِ مَجَازٌ [أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا] نَصَبٌ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ جَعَلَ كُلُّ أَمْرٍ جَزَلًا فَخَمَّا بَانَ وَصْفُهُ بِالْحَكِيمِ ثُمَّ زَادَ جَزَالَةً وَكَسَبَهُ فَخَمَامَةً بَانَ قَوْلُ الْعَلِيِّ بِهِذَا الْأَمْرُ حَاصِلًا [مِّنْ عِندِنَا] كَأَنَّهُ مِنْ لَدُنَّا وَكَمَا اقْتَضَاهُ عِلْمُنَا وَتَدْبِيرُنَا - وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ بِهِ الْأَمْرُ الَّذِي هُوَ ضِدُّ الْفَهْمِ ثُمَّ أَمَا أَنْ يَوْضَعُ مَوْضِعَ فَرَقَانَا الَّذِي هُوَ مَصْدَرٌ يُفَرَّقُ لَأَنَّ مَعْنَى الْأَمْرِ وَالْفَرْقَانِ وَاحِدٌ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ إِذَا حَكَمَ بِالشَّيْءِ وَكَذَّبَهُ فَقَدْ أَمَرَهُ وَأَوْجَبَهُ - أَوْ يَكُونُ حَالًا مِنْ أَحَدِ الضَّمِيرَيْنِ فِي أَنْزَلْنَاهُ أَمَا مِنْ ضَمِيرِ الْفَاعِلِ أَيْ أَنْزَلْنَاهُ أَمْرًا أَوْ مِنْ ضَمِيرِ الْمَفْعُولِ أَيْ أَنْزَلْنَاهُ فِي حَالِ كَوْنِهِ أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا بِمَا يَجِبُ أَنْ يَفْعَلَ - فَإِنَّ قَلَّتْ [إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ] بِهِمُ يَتَعَلَّقُ - قَلَّتْ يَجُوزُ - أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ قَوْلِهِ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ وَرَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ مَفْعُولًا لَهُ عَلَى مَعْنَى إِنَّا أَنْزَلْنَا الْقُرْآنَ لَأَنَّ مِنْ شَأْنِنَا إِرْسَالُ الرُّسُلِ بِالْمُنْكَبِ إِلَى عِبَادِنَا لِأَجْلِ الرَّحْمَةِ عَلَيْهِمْ - وَأَنْ يَكُونَ تَعْلِيلًا لِيُفَرَّقُ أَوْ لِقَوْلِهِ أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا وَرَحْمَةً مَفْعُولًا بِهِ وَقَدْ رُصِفَ الرَّحْمَةُ بِالْإِرْسَالِ كَمَا رُصِفَ بِهِ فِي قَوْلِهِ

بَيْنَهُمَا ۖ إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ۝ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۚ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۝ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ۝ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ۝ يُغشى النَّاسَ ۚ هَذَا ذَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ رَبَّنَا اكشِفْ

وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ إِيَّاكَ يُفَصِّلُ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ كُلِّ أَمْرٍ أَوْ تُصَدِّرُ الْأُمُورَ مِنْ عِنْدِنَا لِأَنَّ مِنْ عَادَتِنَا أَنْ نُرْسِلَ رَحْمَتَنَا وَفَصْلُ كُلِّ أَمْرٍ مِنْ قِسْمَةِ الرِّزْقِ وَغَيْرِهَا مِنْ بَابِ الرَّحْمَةِ وَكَذَلِكَ الْأُمُورُ الصَّادِرَةُ مِنْ جِهَتِهِ عَزَّ وَعَلَا لِأَنَّ الْغُرُضَ فِي تَكْلِيفِ الْعِبَادِ تَعْرِيفُهُمُ الْمَنَافِعَ وَالْأَصْلَ إِذَا كُنَّا مُرْسِلِينَ رَحْمَةً مَذًا فَوْضِعَ الظَّاهِرُ مَوْضِعَ الضَّمِيرِ إِذْ بَانَ الرَّبُّ الْوَحِيدُ تَقْتَضِي الرَّحْمَةِ عَلَى الْعَرَبِيِّينَ - وَفِي قِرَاءَةِ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ أَمْرٌ مِنْ عِنْدِنَا عَلَى هُوَ أَمْرٌ هِيَ تَنْصُرُ انْتِصَابَهُ عَلَى الْاِخْتِصَاصِ - وَقَرَأَ الْحَسَنُ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ عَلَى تِلْكَ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَهِيَ تَنْصُرُ انْتِصَابَهَا بِأَنَّهُا مَفْعُولُ لَهُ [إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] وَ مَا بَعْدَهُ تَحْقِيقُ لِرَبُّوبِيَّتِهِ وَ أَنَّهَا لَا تَحَقُّقُ إِلَّا لِمَنْ هَذِهِ أَوْصَافُهُ - وَ قَرِئَ رَبِّ السَّمَوَاتِ - رَبُّكُمْ وَ رَبِّ آبَائِكُمْ بِأَجْرٍ بَدَلًا مِنْ رَبِّكَ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى الشَّرْطِ الَّذِي هُوَ قَوْلُهُ [إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ] - قُلْتَ كَانُوا يَقْرَءُونَ بِأَنَّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ رَبًّا وَ خَالِقًا فَقِيلَ لَهُمْ إِنْ أَرْسَلَ الرُّسُلَ وَ أَنْزَلَ الْكُتُبَ رَحْمَةً مِنَ الرَّبِّ ثُمَّ قِيلَ إِنَّ هَذَا الرَّبَّ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ الَّذِي أَنْتُمْ مُقَرَّبُونَ بِهِ وَ مُعْتَرَفُونَ بِأَنَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا إِنْ كَانَ أَقْرَبُكُمْ عَنْ عِلْمٍ وَ إِيقَانٍ كَمَا تَقُولُ هَذَا إِنْجَامَ زَيْدِ الَّذِي تَسَامَعُ النَّاسَ بِكَرَمِهِ وَ اشْتَبَهُوا شَفَاعَتَهُ إِنْ بُلِغَتْ حَدِيثُهُ وَ حُدِّثَتْ بِقِصَّتِهِ ثُمَّ رَدَّ أَنْ يَكُونُوا مُوقِنِينَ بِقَوْلِهِ [بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ] وَ أَنْ أَقْرَبَهُمْ غَيْرَ صَادِرٍ عَنْ عِلْمٍ وَ تَيْقُنٍ وَ لَا عَنْ جَدِّ وَ حَقِيقَةٍ بَلْ قَوْلٌ مَخْلُوطٌ بِهِزْوَاجٍ لَعِبٍ - [يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ] مَفْعُولٌ بِهِ مُرْتَقِبٌ يَقَالُ رَقَبَتُهُ وَ ارْتَقَبْتُهُ نَحْوَ نَظَرْتُهُ وَ انْتَقَرْتُهُ - وَ اخْتَلَفَ فِي الدُّخَانِ - فَعَنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَ بِهِ اخْتُلِفَ أَنَّ الدُّخَانَ يَأْتِي مِنَ السَّمَاءِ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ يَدْخُلُ فِي أَسْمَاعِ الْكَافِرَةِ حَتَّى يَكُونَ رَأْسُ الْوَاحِدِ كَالرَّأْسِ الْحَدِيدِ وَ يَعْتَرِي الْمُؤْمِنَ مِنْهُ كَهَيْئَةِ الزُّكَامِ وَ تَكُونُ الْأَرْضُ كُلُّهَا كَيْدِيَّةً أُرْقَدُ فِيهِ لَيْسَ فِيهِ خَصَاصٌ - وَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَلِهِ وَ سَلَّمَ أَوَّلُ الْآيَاتِ - الدُّخَانُ - وَ نَزُولُ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ - وَ نَارُ تَخْرُجُ مِنْ قَعْرِ عَدْنِ ابْنِ تَسْوِيقِ النَّاسِ إِلَى الْمُحْشَرِّ قَالَ حَدِيقَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ مَا الدُّخَانُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ الْآيَةُ وَ قَالَ يَمْلَأُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ يَمَكُثُ أَرْبَعِينَ يَوْمًا وَ لِيَأْتِيَ أَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَصِيدُهُ كَهَيْئَةِ الزُّكَامَةِ وَ أَمَّا الْكَافِرُ فَيَبُو كَالسَّكْرَانِ يُخْرِجُ مِنْ مَخْرَجَتِهِ وَ انْزِيَّةً وَ دَبْرَةً - وَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَمْسٌ قَدْ مَضَتْ - الرُّومُ - وَ الدُّخَانُ - وَ الْقَهَرُ - وَ الْبَطْشَةُ - وَ الْإِزَامُ - وَ يَرَى أَنَّهُ قَبْلَ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنْ قَاصًّا عَذَابِ أَبْوَابٍ كَذَذَةً يَقُولُ إِنَّهُ دُخَانٌ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَأْخُذُ بِأَنْفَاسِ الْخُلُقِ فَقَالَ مَنْ عِلْمٌ عَلِمَا فَلْيَقِلْ بِهِ وَ مَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقِلْ اللَّهُ أَعْلَمُ فَإِنَّ مِنْ عِلْمِ الرَّجُلِ أَنْ يَقُولَ لشيءٍ لَا يَعْلَمُهُ اللَّهُ أَعْلَمُ ثُمَّ قَالَ أَلَا وَ سَأَحْدَثُكُمْ أَنَّ قَرِيشًا أَمَّا اسْتَعْصَمَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ دَعَا عَلَيْهِمْ فَقَالَ اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأْذُكَ عَلَى مُضْرُو أَعْمَلَهَا عَلَيْهِمْ سَنِينَ كِسْفِي يَوْمَئِذٍ فَاصْبَاهُمْ الْجَهْدَ حَتَّى أَكَلُوا الْجِيفَ وَ الْعِلْهَزَ وَ كَانَ الرَّجُلُ يَرَى بَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ الدُّخَانَ وَ كَانَ يُحَدِّثُ الرَّجُلَ فَيَسْمَعُ كَلَامَهُ وَ لَا يَرَاهُ مِنَ الدُّخَانِ

عَذَابِ الْعَذَابِ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ۝ أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ ۝ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَجْذُونٌ ۝ إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا أَنْتُمْ عَائِدُونَ ۝ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى ۝ إِنَّا مُنْتَقِمُونَ ۝ وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ۝ أَنْ أَدْرَأَ إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ ۝ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۝ وَ أَنْ لَا تَعْلُوا

فمضى اليه ابوسفين ونفر معه وناشدوه الله و الرحمة و واعدوه ان دعا لهم و كشف عنهم ان يؤمنوا فلما كشف عنهم رجعوا الى شركهم [يَدْخُلُ مَدِينٍ] ظاهر حاله لا يشك احد في انه دخان [يَفْشَى النَّاسَ] يشملهم ويلبسهم وهو في محبب البحر صفة لدخان - وهذا عذاب الى قوله مؤمنون منصوب المحل بفعل مضمر وهو يقولون ويقولون منصوب على الحال اي قائلين ذلك [إِنَّا مُؤْمِنُونَ] موعدة بالايمن ان كشف عنهم العذاب - [أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى] كيف يذكرون و يتعظون و يغفون بما وعدوه من الايمان عند كشف العذاب [وَقَدْ جَاءَهُمْ] ما هو اعظم و ادخل في وجوب الاذكار من كشف الدخان وهو ما ظهر على رسول الله صلى الله عليه و سلم من الايات و البينات من الكتاب المعجز و غيره من المعجزات فلم يذكروا و [تَوَلَّوْا عَنْهُ] و بهتوه بان عداسا غلاما اعجميا لبعض ثقيف هو الذي علمه و نسبوه الى الجنون ثم قال [إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا أَنْتُمْ عَائِدُونَ] اي ولما نكشف عنكم العذاب تعودون الى شرككم لا تلبثون غيب الكشف على ما انتم عليه من التضرع و الابتال - فان قلت كيف يستقيم على قول من جعل الدخان قبل يوم القيمة قوله إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا - قلت اذا اتت السماء بالدخان تتصور المعذبون به من الكفار و المنافقين و عوثوا و قالوا ربنا اكشف عنا العذاب إِنَّا مُؤْمِنُونَ فيكشفه الله عنهم بعد اربعين يوما فربما يكشفه عنهم يرتدون لا يتمهلون - ثم قال [يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى] يريد يوم القيمة كقوله فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى [إِنَّا مُنْتَقِمُونَ] اي ننتقم منهم في ذلك اليوم - فان قلت بم انتصب يوم نبطش - قلت بما دل عليه إِنَّا مُنْتَقِمُونَ و هو ننتقم و لا يصح ان ينتصب بمنتقمون لان ان تحجب عن ذلك - و قرئ نبطش بضم الطاء - و قرأ الحسن نبطش بضم الذون كأنه يحمل الملائكة على ان يبطشوا بهم البطشة الكبرى او يجعل البطشة الكبرى باطشة بهم - و قيل البطشة الكبرى يوم بدر - و قرئ و لَدَدَ نَدَدًا بالتشديد للتاكيد او لوقوعه على القوم - و معنى الفتنة انه اهلهم و رشح عليهم في الرزق فكان ذلك سببا في ارتكابهم المعاصي و اقترافهم الأثام - او ابتلاهم بارسال موسى اليهم ليؤمنوا فاخذوا الكفر على الايمان - او سلبهم ملكهم و اغرقهم - [كَرِهْتُمْ] على الله و على عباده المؤمنين - او كرهتم في نفسه لان الله لم يبعث نبيا الا من حراة قومه و كرامهم [أَنْ أَدْرَأَ إِلَيَّ] هي ان المفسرة لان محبي و الرحول من بعث اليهم متضمن لمعنى القول لانه لا يجيبهم الا مبشرا و نذيرا و داعيا الى الله - او المخفقة من الثقيلة و معناه وجاءهم بان الشأن و الحديث أدرا إلي - و [عِبَادَ اللَّهِ] مفعول به و هم بنوا اسرائيل يقول ادبرهم الي و ارساؤهم معي كقوله ارحل معنأ بني اسرائيل و لا تعذبهم - و يجوز ان يكون نداء لهم على أدرا إلي يا عباد الله ما هو واجب

سورة الدخان ١٤

الجزء ٢٥

ع ١٤

الثالث

عَلَى اللَّهِ ۖ إِنِّي أَخِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ۖ وَ إِنِّي عَذْتُ رَبِّي وَ رَبِّكُمْ أَن تَرْجُمُونِ ۖ وَإِن لَّمْ تَوَدُّوا لِي بِفَاعْتِرَافٍ ۖ قَدْ عَا رَبِّهٖ أَن هُوَ لَآ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ ۖ فَتَأْسِرُ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ ۖ وَ أَتْرَكُ الْبَحْرَ رَهْوًا ۖ إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّعْرَقُونَ ۖ لَمْ تَرَكَوْا مِن جَدَّتِ وَ نِيَّوْنَ ۖ وَ زُرُّوْا وَ مَقَامُ كَرِيمٍ ۖ وَ نِعْمَةً كَانُوا فِيهَا وَكَبِيرٍ ۖ كَذَلِكَ ۖ وَ أَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ۖ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَ الْأَرْضُ وَ مَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ۖ وَ لَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ

لي عليكم من الايمان لي و قبول دعوتي و اتباع مييلي و علل ذلك بانه [رَسُولٌ اَمِيْنٌ] غير ضدين قد ايدمه الله على رحيه و رسالته - [وَ اَن لَّا تَعْلَمُوْا] اَن هذه مثل الاولى في وجهيتها - اي لا تحتكمبروا على الله بالامتهانة برسوله و رحيه - اولا تستكبروا على نبي الله [بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ] بحجة واضحة [اَن تَرْجُمُونِ] ان تقتلون - و قرئ عت بالادغام و معناه انه عائد بوجه متكل على انه يعصمه منهم و من كيدهم فهو غير مجال بما كانوا يتوعدونه به من الرجم و القتل [فَاَعْتِرَافٍ] يريد ان لَّمْ تَوَدُّوا لِي فلا مولاة بيدي و بين من لا يؤمن فتدخروا عدي و اقطعوا اسباب الوعالة عدي - او فخلوني كفافا لاي و لا علي و لا تتعرضوا لي بشركم و اذاكم فليس جزاء من دعاكم الى ما فيه فلاحكم ذلك [اَن هُوَ لَآ] بان هؤلاء اي دعا ربه بذلك - قيل كان دعاؤه اللهم عجل لهم ما يستحقونه باجرامهم - و قيل هو قوله ربنا لا تجعلنا فتنه لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ و انما ذكر الله تعالى السدب الذي استوجبوا به الهلاك و هو كونهم مجرمين - و قرئ اَن هُوَ لَآ بالكسر على اضمار القول اي فدعا ربه فقال ان هؤلاء [فَتَأْسِرُ] قرئ بقطع الهمزة من اسرى - و رسلها من سرى - و فيه وجهان - اضمار القول بعد الفاء فقال آسر بعبادي - و ان يكون جواب شرط محذوف كانه قيل قال ان كان الامر كما تقول فَتَأْسِرُ بِعِبَادِي يعني فَتَأْسِرُ ببني اسرائيل فقد دبر الله ان تفتدوا و يتبعكم فرعون و جنوده فينتجبي المتقدمين و يفرق الذابعين - الرهو فيه وجهان - احدهما انه الساكن - قال الاعشى * شعر * يمشين رهوا فلا الأعجاز خاذلة • و لا الصدور على الاعجاز تذل • اي مشيا ساكنة على هيئة اراك موسى لما جاوز البحر ان يضربه بعصاه فيضطبق كما ضربه فانفاق فأسر بان يتركه ساكنا على هيئته قارآ على حاله من انتصاب الماء و كون الطريق يديسا لا يضربه بعصاه و لا يغير منه شيئا ليدخله القبط فاذا حصلوا فيه اطبقه الله عليهم - و الثاني ان الرهو الفجوة الواسعة - و عن بعض العرب انه رأى جملا فاجأ فقال سبحان الله وهو بين سنامين اي اتركه مفتوحا على حاله منفرجا [اِنَّهُمْ جُنْدٌ] - و قرئ بالفتح بمعنى لانهم - و المقام الكريم ما كان لهم من العجاس و المنازل الحسنة - و قيل العنابر - و الفعمة بالفتح من التدم - و بالكسر من الانعام - و قرئ [فُكَيْهِيْنَ] - و فُكَيْهِيْنَ [كَذَلِكَ] الكاف منصوبة على معنى مثل ذلك الاخراج اخرجهام منها و اورتنها - او في موضع الرفع على الامر كذالك [قَوْمًا آخَرِينَ] ليسوا منهم في شيء من قرابة و لا دين و لا ولا و هم بذوا اسرائيل كانوا متسخرين مستعبدين في ايديهم فاهلكهم الله على ايديهم و اورتهم منهم و ديارهم • اذا مات رجل خطير قالت العرب في تعظيم مهلكه بكمت عليه السماء و الارض و بكمت

مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿١٠﴾ مِنْ فِرْعَوْنَ ؕ إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿١١﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَی الْعَالَمِينَ ﴿١٢﴾ وَآتَيْنَاهُمْ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُّبِينٌ ﴿١٣﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ ﴿١٤﴾ إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا لَنَا نَحْنُ

الريح واطلمت له الشمس - وفي حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من مؤمن مات في غربة غابت فيها بوائده الا بكت عليه السماء والارض - وقال جرير * ع * تبكي عليك نجوم الليل والقمر * وقالت الخارجية * شعر * ايا شجر الخابور ما لك مورقا * ذاك لم تجزع على ابن طريف * وذلك على سبيل التمثيل والتخييل مبالغ في وجوب الجزع والبكاء عليه - وكذلك ما يروى عن ابن عباس رضي الله عنه من بكاء مصلى المؤمن واثاره في الارض ومصاد عمله ومهبط رزقه في السماء له تمثيل ونفي ذلك عنهم في قوله تعالى فما بكت عليهم السماء والارض فيه تهكم بهم وبحالهم المذنبية لخال من يعظم فقدته فيقال فيه بكت عليه السماء والارض - وعن الحسن فما بكى عليهم الملكة والمؤمنون بل كانوا بهلاكهم مسرورين يعني فما بكى عليهم اهل السماء واهل الارض [وما كانوا منظرين] اما جاء وقت هلاكهم لم يظفروا الى وقت آخر لو لم يمهلوا الى الآخرة بل عجل لهم في الدنيا [من فرعون] بدل من العذاب المهين كانه في نفسه كان عذابا مبيئا لانفراده في تعذيبهم وإهانتهم - ويجوز ان يكون المعنى من العذاب المهين واقعا من جهة فرعون - وقرئ من عذاب المهين ووجه ان يكون تقدير قوله من فرعون من عذاب فرعون حتى يكون المهين هو فرعون - وفي قراءة ابن عباس من فرعون لما وصف عذاب فرعون بالشدة والفظاعة قال من فرعون على هل تعرفونه من هو في عتوه وشيطنته ثم عرف حاله في ذلك بقوله انه كان عليا من المسيئين اي كبيرا رفيع الطبقة من بينهم فانما اثم بليغا في اسرافه - او عليا متكبرا كقوله ان فرعون علا في الارض [من المسيئين] خبرنا ان كانه قيل انه كان متكبرا مسرفا - الضمير في [اخذناهم] بذي اسرائيل و [على عالم] في موضع الحال اي العالمين بمكان الخيرة وبانهم احقوا بان يشذروا - ويجوز ان يكون المعنى مع عالم مثلا بانهم يزيغون وتفريطهم انفرطت في بعض الاحوال [على العالمين] على عالمي زمانهم - وقيل على الناس جميعا لكثرة الانبياء منهم [من الآيات] من نحو فلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى وغير ذلك من الآيات العظام التي لم يظهر الله في غيرهم مثلها [بلوا مبين] نعمة ظاهرة لان الله تعالى يدلوا بالنعمة كما يدلوا بالمصيبة - او اختبار ظاهر ليظهر كيف تعملون كقوله وفي ذلكم بلاغ لمن ربكم عظيم * [هؤلا] اشارة الى كفار قريش - فان قلت كان الكلام واقعا في الحيرة الثانية لا في الموت فها قيل ان هياي احيوتنا الاولى وما نحن بممشرين كما قيل ان هياي احياتنا الدنيا وما نحن بمموتين وما معنى قوله [ان هياي احيوتنا الاولى] وما معنى ذكر الاولى كلهم وعدوا موته اخرى حتى نفوها وحدثوها وابتدوا الاولى - قلت معناه والله الموفق للصواب انه قيل لهم انكم تموتون موته تتبعها حياة كما تتبعكم موته تد تعقبها حياة وذلك قوله عز وجل كنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم

بِمَنْشُورٍ ۝ فَاتُّوا بِأَبَائِنَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ أَهْمَ خَيْرًا مِّمَّ قَوْمٍ تَبِعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ أَهْلًا لَهُمْ ۖ إِنَّمَا كَانُوا
مُجْرِمِينَ ۝ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْشٍ ۝ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَ لَكِنْ أَكْثَرُهُمْ
لَا يَعْلَمُونَ ۝ إِن يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝
إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ ۖ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ إِن شَجَرَتِ الرَّقُومِ ۖ طَعَامُ الْإِنْسِمْ ۖ كَالْمُهْلِ ۖ يُغْلِي فِي الْبُطُونِ ۝

سورة الدخان ١٤

الجزء ٢٥

ع ١٥

فقالوا ان هِيَ الْاَمْرُؤُذَا الْاَوَّلَى يَرِيدُونَ مَا الْمَوْتَةُ الَّتِي مِنْ شَانِهَا ان يَتَعَقَّبَهَا حَيُوةٌ اِلَّا الْمَوْتَةُ الْاَوَّلَى دُونَ
الْمَوْتَةِ الْثَانِيَةِ وَمَا هَذِهِ الصِّفَةُ الَّتِي تَصِفُونَ بِهَا الْمَوْتَةَ مِنْ تَعَقُّبِ الْحَيُوةِ لَهَا اِلَّا لِلْمَوْتَةِ الْاَوَّلَى خَاصَةٌ فَلَا فَرْقَ اِذَا
يَبْدَأُ هَذَا وَ يَدِينُ قَوْلُهُ اِنْ هِيَ اِلَّا حَيَاتُؤُذَا الدُّنْيَا فِي الْمَعْنَى - يَقَالُ اَنْشُرَ اللَّهُ الْمَوْتَى وَ نَشْرَهُمْ اِذَا بَعَثَهُمْ - [فَاتُّوا
بِأَبَائِنَا] خُطَابَ لِلَّذِينَ كَانُوا يَعِدُونَهُمُ الذُّشُورَ مِنْ رَحْمَتِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَتَمَ وَ الْمُؤْمِنِينَ اَيَّ اِنْ
مَدُونَهُمْ فَيَدْعُوهُمْ لِيَا اَحْيَاءَ مَنْ مَاتَ مِنْ اَبَائِنَا بِسُؤَالِكُمْ رَبِّكُمْ ذَلِكَ حَتَّى يَكُونَ دَلِيلًا عَلَى اِنْ مَا
تَعِدُونَهُ مِنْ قِيَامِ السَّاعَةِ وَ بَعْثِ الْمَوْتَى حَقٌّ - وَ قِيلَ كَانُوا يَطْلُبُونَ الْيَهُمَ اِنْ يَدْعُوا اللَّهَ فَيُنْشِرُ لَهُمْ قَصِيَّ بَن
كَلَابَ لِيُشَارِرُوهُ فَانَّهُ كَانَ كَبِيرَهُمْ وَ مَشَارَرَهُمْ فِي الدُّوَانِلِ وَ مَعَاطِمِ الشُّنُونِ ۖ هُوَ تَبِعَ الْحَمِيرِ كَانَ مُؤْمِنًا
وَ قَوْمَهُ كَانَرِينَ وَ اِلَازَكَ ذَمَّ اللَّهُ قَوْمَهُ وَ لَمْ يَذَمَّهُ وَ هُوَ الَّذِي سَارَ بِالْحَمِيرِ وَ حَيَّرَ الْحَيَّةَ وَ بَنَى سَمَرْقَنْدَ -
وَ قِيلَ هَدَمَهَا - وَ كَانَ اِذَا كَتَمَهَا قَالَ بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي مَلَكَ بَرًا وَ بَحْرًا - وَ عَنْ اَبْنَيْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَ سَلَّمَ لَا تَسْبُحُوا تَبْعًا فَانَّهُ كَانَ قَدْ اسْلَمَ - وَ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا اَدْرِي اُكَانَ تَبِعَ نَبِيًّا اَوْ غَيْرَ نَبِيٍّ - وَ عَنْ اَبْنِ
عَبَّاسٍ كَانَ نَبِيًّا - وَ قِيلَ نَظَرَ اَبْنَى قَبْرَيْنِ بِمُحَاطَةِ حَمِيرٍ قَالَ هَذَا قَبْرُ رَضْوَى وَ قَبْرُ حُجَيِّ بَنِي تَبِعَ لَا تُشْرَكَانِ
بِاللَّهِ شَيْئًا - وَ قِيلَ هُوَ الَّذِي كَسَا الْبَيْتَ - وَ قِيلَ لِمَلُوكِ الْيَمَنِ التَّذَابُعَةُ لَانَّهُمْ يُدْعَوْنَ كَمَا قِيلَ الْاَقْيَالُ لَانَّهُمْ
يَتَقَفَّلُونَ وَ سَمِيَ الظِّلُّ تَبْعًا لَانَّهُ يَتَّبِعُ الشَّمْسَ - فَانْ قُلْتُ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [اَهْمَ خَيْرٌ] وَ لَا خَيْرَ فِي الْفَرِيقَيْنِ -
قُلْتُ مَعْنَاهُ اِهْمَ خَيْرٌ فِي الْقُوَّةِ وَ الْمَنْعَةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى اَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ اَوْلِيَّكُمْ بَعْدَ ذِكْرِ آلِ فِرْعَوْنَ - وَ فِي تَفْسِيرِ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اَهْمَ اَشَدُّ اَمْ قَوْمُ تَبِعَ [وَ مَا يَبْنَاهُمَا] وَ مَا بَيْنَ الْجَنْسَيْنِ - وَ قَرَأَ عَبِيدُ بْنُ عَمِيرٍ وَ مَا
بَيْنَهُنَّ - وَ قَرَأَ مِيقَاتُهُمْ بِالْمَصْبِ عَلَى اِنْهُ اسْمُ اَنْ وَ يَوْمَ الْفَصْلِ خَبَرَهَا اَيَّ اِنْ مِيعَادَ حَسَابِهِمْ وَ جَزَائِهِمْ فِي
يَوْمِ الْفَصْلِ [لَا يُغْنِي مَوْلَى] اَيَّ مَوْلَى كَانَ مِنْ قَرَابَةٍ اَوْ غَيْرِهَا [عَنْ مَوْلَى] عَنْ اَيِّ مَوْلَى كَانَ [شَيْئًا]
مِنْ اَغْذَاءِ اَيَّ قَلِيلًا مِنْهُ [وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ] اِنْصَمِيرُ الْمَوَالِي لَانَّهُمْ فِي الْمَعْنَى كَثِيرٌ لَتَقِيلُ الْاَلْفُظُ عَلَى الْاَهْبَامِ
وَ الشِّيَاعِ كُلِّ مَوْلَى [مَنْ رَحِمَ اللَّهُ] فِي مَحَلِّ الرُّفْعِ عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الْوَاوِ فِي يُنصَرُونَ اَيَّ لَا يُمْنَعُ مِنَ الْعَذَابِ
اِلَّا مَنْ رَحِمَهُ اللَّهُ - وَ يُجُوزُ اِنْ يَنْتَصِبُ عَلَى الْاِمْتِنَاءِ - [اِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ] لَا يَنْصَرُ مِنْهُ مَنْ عَصَاهُ [الرَّحِيمُ]
لَمَنْ اطَاعَهُ - قَرِئَ اِنْ شَجَرَتِ الرَّقُومِ بِكُسْرِ الشَّيْنِ وَ فِيهَا ثَلَاثُ لَفَظَاتٍ شَجَرَتَ بَفَتْحِ الشَّيْنِ - وَ كُسْرُهَا - وَ شِدَّةُ
بِالْيَاءِ - وَ رَوِيَّ اِنَّهُ لَمَّا نَزَلَ اَذَلِكَ خَيْرٌ نَزَلًا مِ شَجَرَةِ الرَّقُومِ قَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ اِنْ اَهْلَ الْيَمَنِ يَدْعُونَ اَكْلَ الزُّبْدِ
وَ الْقَمْرَ الرَّقُومَ لَدَعَا 'بُوجْهَلُ بَتَمَرٍ وَ زَيْدٌ وَ قَالَ تَرْقُمُوا فَانْ هَذَا هُوَ الَّذِي يَخُوفُكُمْ بِهِ مُحَمَّدٌ فَنَزَلَ اِنْ شَجَرَتِ الرَّقُومِ

كَلَيْهِ الْحَمِيمُ ۝ خُذُوهُ فَاعْتَلُوهُ إِلَى سَوَادِ الْحَجِيمِ ۝ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ۝ ذُقْ
إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ۝ إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ ۝ إِنَّ الْمَقَامَ أَمِينٌ ۝ فِي جَنَّبِ
وَعْيُونَ ۝ يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ ۝ كَذَلِكَ تَفْ وَزَوْجُهُمْ يُخَوِّرُ عَيْنٍ ۝ يَدْعُونَ فِيهَا

طَعَامُ الْإِنِّم وهو الفاجر الكثير الأثام - وعن ابى الدرداء انه كان يقرئ رجلا فكان يقول طعام اليتيم فقال
قل طعام الفاجر يا هذا - وهذا يستدل على ان ابدال كلمة مكان كلمة جائز اذا كانت مؤنونة معناها - ومنه
اجاز ابو حنيفة القراءة بالفارسية على شريطة وهي ان يؤدى القارئ المعاني على كمالها من غير ان
يخرم منها شيئا قالوا وهذه الشريطة تشهد انها اجازة لا اجازة لان في كلام العرب خصوصا في القرآن الذي
هو معجز بفصاحته و غرابة نظمه واساليده من لطائف المعاني والاعراض ما لا يستقل بادائه لسان من
فارسية وغيرها وما كان ابو حنيفة رحمه الله يحسن الفارسية فلم يكن ذاك منه عن تحقق وتبصر -
وروى علي بن الجعد عن ابى يوسف عن ابى حنيفة مثل قول صاحبه في انكار القراءة بالفارسية
[كَأَمَلٍ] قرئ بضم الميم - وفتحها وهو دردي الزيت ويدل عليه قوله يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَأَمَلٍ مع قوله
فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ - وقيل هو ذائب الفضة والنحاس والكاف رفع خبر بعد خبرو كذلك تغلي -
وقرئ بالتاء للشجرة - وبالياء للطعام - والحميم الماء الحار الذي انتهى غليانه - يقال للزبانية [خُذُوهُ
فَاعْتَلُوهُ] فَعُوْدُهُ بعنف وغلظة وهو ان يؤخذ بتلابيب الرجل فيجر الى حبس او قتل ومنه العتل وهو
الغليظ السجاني - قرئ بكسر التاء - وضمتها [إِلَى سَوَادِ الْحَجِيمِ] الى وسطها ومعظمها - فَان قَاتَ هَلَا قِيلَ صُبُّوا
فَوْقَ رَأْسِهِ مِنَ الْحَمِيمِ كقوله يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ لان الحميم هو المصبوب لا عذابه - قَاتَ اذا
صُبَّ عليه الحميم فقد صُبَّ عليه عذابه وشدته لان صَبَّ العذاب طريقة الاستعارة كقوله * ع • صُبَّتْ عَلَيْهِ
صُرُوفُ الدَّهْرِ مِنْ صَبَبٍ • وكقوله تعالى اُفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا فذكر العذاب معلقا به الصب مستعارا له ليكون اهول
واهيب - يقال [ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ] على سبيل الهز والتهم بمن كان يتعزز ويتكرم على قومه - و
روى ان ابا جهل قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما بين جبليها اعز ولا اكرم مني فوالله ما تستطيع
انت ولا ربك ان تفعل بي شيئا - وقرئ أَنْتَ بمعنى لانك - وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما انه
قرأ به على الحنبر [إِنَّ هَذَا] العذاب - او إِنَّ هَذَا الامر هو [مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ] اي تشكون - او تمارون وتتلجون -
وقرئ [فِي مَقَامٍ] بالفتح وهو موضع القيام والمراد المكان وهو من الخاص الذي وقع مستعملا في
معنى العموم - وبالضم وهو موضع الإقامة - والأمين من قواك آمن الرجل امانة فهو أمين وهو ضد
الخاص فوصف به المكان استعارة لان المكان المخيف كأنما يخون صاحبه بما يلقى فيه من المكاره - قيل
السُّنْدُسُ ما رق من الديباج - والاستبرق ما غلظ منه وهو تعريب استبر - فَان قَاتَ كيف ماغ ان يقع
في القرآن العربي المبين لفظ أعجمي - قَاتَ اذا عرت خرج من ان يكون عجميا لان معنى التعريب

بِكَلِّ فَكَيْفَ أَمْنَيْنِ ۖ لَا يَذَرُون فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ ۚ وَوَقَّعَهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ۖ فَضَلَّ مِنْ رَبِّكَ ۚ
 ذَلِكْ هُوَ الْغَوْرُ الْعَظِيمُ ۖ فَانْمَا يَسْرُنْ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۖ فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ ۚ

سورة الجاثية ٢٥

الجزء ٢٥

ع ١٩

حروفها
٢١٣١

سورة الجاثية مكية وهي سبع و ثلثون آية و اربعة ركوعاً *

كلماتها
١٤٩٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۖ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۖ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ ۖ وَفِي خَلْقِكُمْ

ان يجعل عربيا بالتصرف فيه وتغييره عن منهاجه واجرائه على اوجه الاعراب [كذاك] انكاف مرفوعة على الامر كذاك - او منصوب على مثل ذلك اتبناهم وزجناهم - وقرأ عكرمة بـحور عين على الازدواج والمعنى بالحور العين اما ان تكون حورا او غير حور فهو لا من الحور العين لا من شهاهن مثلا - وفي قراءة عبد الله بعيس عين والعيساء البيضاء تعلوها حمرة - وقرأ عبيد بن عمير لا يذوقون فيها الموت - وقرأ عبد الله لا يذوقون فيها طعم الموت - فان قلت كيف استندبت الموت الاولى المذكورة قبل دخول الجنة من الموت المنقبة ذوقها فيها - قلت اريد ان يقال لا يذوقون فيها الموت البتة فوضع قوله الا الموت الاولى موضع ذلك لان الموت الماضية محال ذوقها في المستقبل فهو من باب التعليق باحتمال كانه قيل ان كانت الموت الاولى يستقيم ذوقها في المستقبل فاتهم يذوقونها - وقرئ ووقعهم بالتشديد [فضلا من ربك] عطاء من ربك وثوابا يعني كل ما اعطي المتقين من نعيم الجنة والنجاة من النار - وقرئ فضل اي ذلك فضل - فانما يسرناه بلسانك فذلكه للسورة ومعناها ذكرهم بالكتاب المبين [فانما يسرناه] اي سهلناه حيث انزلناه عربيا [بلسانك] بلغتك ارادة ان يفهمه قومك فيذكروا [فارتنب] فانظر ما يحل بهم [انهم مرتقبون] ما يحل بك متربصون بك الدوائر - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ حم الدخان في ليلة اصبغ يستغفر له سبعون الف ملك - و عنه عليه السلام من قرأ حم اللقي يذكر فيها الدخان في ليلة جمعة اصبغ مغفورا له *

سورة الجاثية

حَمْدٌ - ان جعلتها اسما مبتدأ مخبرا عنه بتزويل الكتاب لم يكن بد من حذف مضاف تقديره تنزيل حم تنزيل الكتاب ومن الله صلة للتزويل - وان جعلتها تعديدا للحروف كان تنزيل الكتاب مبتدأ والظرف خبرا - [ان في السموات والارض] يجوز - ان يكون على ظاهرة - وان يكون المعنى ان في خلق السموات لقوله وفي خلقكم - فان قلت علام عطف وما يدب على الخلق المضاف ام على الضمير المضاف اليه - قلت بل على المضاف لان المضاف اليه ضمير متصل مجرور يقبح العطف عليه

الجاندة ٤٥
جزء ٢٥
ع ١٦

وَمَا يَدَّبُثُ مِنْ دَابَّةٍ أَيْتُ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ وَاخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفَ الرِّيحِ أَيْتُ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ۝ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ۝ وَيَلْزَمُ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ۝ يَسْمَعُ آيَاتُ اللَّهِ تُكَلِّمُ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصَرِّفُ

استنبطوا ان يقال مررت بك وزيد وهذا ابوك وعمرو وكذلك ان اكذبه كرهوا ان يقولوا مررت بك انت وزيد - قرئ [اَيْتُ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ] بالنصب والرفع على قولك ان زيدا في الدار وعمرا في السوق او وعمرو في السوق واما قوله اَيْتُ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ فمن العطف على عاملين سواء نصبت او رفعت فالعاملان - اذا نصبت هما ان وفي اقيمت الواو متناهما فعملت الجر في وَاخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ والنصب في اَيْتُ - واذا رفعت فالعاملان الابتداء وفي عملت الرفع في اَيْتُ والجر في وَاخْتَلَفَ - وقرأ ابن مسعود وفي اخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ - فان قلت العطف على عاملين على مذهب الاخفش شديد لا مقال فيه وقد اباه سيبويه فما وجه تخريج الآية عنده - قلت فيه وجهان - احدهما ان يكون على ارفي والذي حسنه تقدم ذكره في الايتين قبلها وتعضده قراءة ابن مسعود - والثاني ان ينتصب اَيْتُ على الاختصاص بعد انقضاء المجزور معطوفا على ما قبله او على التكرير - ورفعها باضمار هي - وقرئ وَاخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ بالرفع - وقرئ اَيْتُ وكذلك وَمَا يَدَّبُثُ مِنْ دَابَّةٍ اَيْتُ - وقرئ وَتَصْرِيفَ الرِّيحِ والمعنى ان المنصفين من العباد اذا نظروا في السموات والارض انظروا الصحيح علموا انها مصنوعة وانه لا بد لها من مانع فأمّنوا بالله واثقروا فاذا نظروا في خلق انفسهم وتقلها من حال الى حال وهمة الى همة وفي خلق ما على ظهر الارض من صنوف الحيوان ازدادوا ايمانا وايقنوا وانففى عنهم اللبس فاذا نظروا في سائر الاحداث اللتي تتجدد في كل وقت كاختلاف الليل والنهار ونزول الامطار وحياة الارض بعد موتها وتصريف الرياح جنوبا وشمالا وقبولا ودورا عقلوا واستحكم عامهم وخاص يقينهم - وسمي المطر رزقا لانه سبب الرزق - [تِلْكَ] اشارة الى الايات المتقدمة اي تلك الايات [اَيْتُ اللَّهِ] و [نَتْلُوهَا] في محل الحال اي متلوّة عليك بالحق والعامل ما دل عليه تِلْكَ من معنى اشارة ونحوه هَذَا بَعْلِي شَيْخًا - وقرئ يَتْلُوهَا بالياء [بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ] اي بعد آيات الله كقوله اعجبني زيد وكرمه يريدون اعجبني كرم زيد - ويجوز ان يراد بَعْدَ حَدِيثِ اللَّهِ وهو كتابه وقراءه كقوله اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ - وقرئ [يُؤْمِنُونَ] بالياء - والهاء - اَفَّاكٍ الْكَذَابِ - وَالْأَثِيمُ الْمُتَبَالِغُ فِي افْتِرَافِ الْأَثَامِ [يُصَرِّفُ] يُقْبِلُ عَلَى كَفَرَةٍ وَيُقِيمُ عَلَيْهِ وَاصِلُهُ مِنْ اَصْرَارِ الْحِمَارِ عَلَى انْعَانَةٍ وَهُوَ ان يَلْحَسِي عَلَيْهَا صَارًا اِذْنِيهِ [مُسْتَكْبِرًا] عَنِ الْاِيْمَانِ بِالْاَيَاتِ وَالْاِذْعَانِ لَمَّا تَذَلَّقَ بِهِ مِنَ الْحَقِّ مُزْدِرِيًا لَهَا مُعْجَبًا بِمَا عِنْدَهُ - قِيلَ نَزَلَتْ فِي النُّصْرَيْنِ الْحَرِثِ وَمَا كَانَ يَشْتَرِي مِنْ اَحَادِيثِ الْاِعْجَامِ وَيَشْغُلُ بِهَا النَّاسَ عَنْ اسْتِمَاعِ الْقُرْآنِ وَالْآيَةِ عَامَّةٍ فِي كُلِّ مَنْ كَانَ مُضَارًّا لِدِينِ اللَّهِ - فَانْ قُلْتُ مَا مَعْنَى ثُمَّ فِي قَوْلِهِ ثُمَّ يُصَرِّفُ مُسْتَكْبِرًا - قُلْتُ كَمَعْنَاهُ فِي قَوْلِ الْقَائِلِ ع • يَرِي غَمَرَاتِ

مُسْتَكْبِرًا كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا ۖ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا ۖ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝ مَنْ ذَرَأَهُمْ جَهَنَّمَ ۖ وَلَا يَغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَلِيَاءَ ۖ وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ هَٰذَا هَدَىٰ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِالْآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزِ أَلِيمٍ ۝ اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لَتَجْرِي فِيهِ الْفُلُوكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ۖ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا

سورة الجاثية ٤٥

الجزء ٢٥

ع ١٧

الموت ثم يزورها * وذلك ان غمرات الموت حقيقة بأن ينجبر رأيها بنفسه و يطلب الفرار عنها و اما زيارتها و الاقدام على مزاوتها فامر مستبعد فمعنى ثم الايدان بان فعل المتقدم عليها بعد مآزها و عاينها شيء يستبعد في العادات و الطباع و كذلك آيات الله الواضحة الناطقة بالحق من تلييت عليه و سماعها كان مستبعدا في العقول اصراره على الضلالة عندها و استكباره عن الايمان بها [كَانَ] مخففة و الاصل كانه لم يسمعها و الضمير ضمير الشأن كما في قوله * ع * كان ظبيدة تعطر الى ناضر السلم * و محل الجملة الذنب على الحال اي يصير مثل غير السامع * [وَإِذَا] ببلغه شيء [مِنْ آيَاتِنَا] و علم انه منها [اتَّخَذَ] اي اتخذ الآيات [هُزُوًا] و لم يقل اتخذها للاشعار بانه اذا احس بشيء من الكلام انه من جملة الآيات التي انزلها الله على محمد صلى الله عليه و آله و سلم خاض في الاستهزاء بجميع الآيات و لم يقتصر على الاستهزاء بما ببلغه - و يحتمل و إِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا يمكن ان يتشبث به المعاند و يجد له محملا يتسلق به على الطعن و الغميمة افتروا و اتخذ آيات الله هُزُوًا و ذلك نحو امتراض ابن الزبير قوله عز و علا انكم و ما تعبدون من دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ و مغالطة رسول الله و قوله خصمتمك - و يجوز ان يرجع الضمير الى شيء لانه في معنى آية تقول اي العتاهية * شعر * نفسي بشيء من الدنيا معلقة * الله و القائم المهدي يكفياها * حيث اود عتبة - و قرئ عالم - [أُولَٰئِكَ] اشارة الى كثر آيات آتيت لشمولها الاقايين - و التوراة اسم للجهة التي يوارها الشخص من خلف او قدام قال * ع * اليس ورائي ان تراخت مذيتي * ادب مع الودان ارجف كالنسر * ومنه قوله عز وجل [مَنْ ذَرَأَهُمْ] اي من قدامهم [مَا كَسَبُوا] من الاول في رحابهم و متاجرهم [وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ] من الاوثان * [هَٰذَا] اشارة الى القرآن يدل عليه قوله و الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْآيَاتِ رَبِّهِمْ لَنْ آيَاتِ رَبِّهِ هِيَ القرآن اي هذا القرآن كامل في الهداية كما تقول زيد رجل تريد كامل في الرجولية و ايما رجل - و الرجز شد العذاب - و قرئ بجز أليم و رفعه [وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ] بالتجارة او بالغوص على المولود و المرجان و استخراج اللحم الطري و غير ذلك من مغانع البحر - فان قلت ما معنى منه في قوله [جَمِيعًا مِنْهُ] و ما موقعها من الاعراب - قلت هي واقعة موقع الحال و المعنى انه سخر هذه الاشياء كائنة منه و حاصلة من عنده يعني انه مكنونها و موجودها بقدرته و حكمته ثم مسخرها لخلقها - و يجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره هي جميعا منه - و ان يكون و سخر لكم تأكيدا لقوله سخر لكم ثم ابتدئ قوله ما في السموات و ما في الارض جميعا منه - و ان يكون و ما في الارض مبتدأ و منه خبره - و قرأ ابن عباس منه - و قرأ

فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ ۖ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُونَ ۝ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ
 أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ مَن عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۖ وَ مَن أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ۖ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم
 تُرْجَعُونَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَ الْحُكْمَ وَ الذِّبْقَةَ وَ رَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ وَ فَضَّلْنَاهُمْ عَلَى
 الْعَالَمِينَ ۝ وَ آتَيْنَاهُمْ بَيْنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ ۖ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بِغِيَابِ بَيْنَاهُمْ ۖ إِنَّ رِثْقَ
 يَفْقُصِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَ لَا تَتَّبِعْ
 أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۖ إِنَّهُمْ لَنُيَعِّدُوا نَكَاحًا مِّنَ اللَّهِ شَيْئًا ۖ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ۖ وَ اللَّهُ وَلِيُّ
 الْإِتْمَاعِينَ ۖ هَٰذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَ هُدًى وَ رَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْتُونَ ۝ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن
 نَّ

سلمة بن محارب منه على ان يكون منه فاعل سخر على الاسناد المجازي او على انه خبر مبتدأ محذوف
 اي ذلك او هو منه * حذف المقول لان الجواب دال عليه والمعنى قُلْ لهم اغفروا يغفروا - [لا يَرْجُونَ
 أَيَّامَ اللَّهِ] لا يتوقعون وقائع الله باعدائه من قولهم لوقائع العرب ايام العرب - وقيل لا يأملون الرقات التي رقتها
 هذه الذنوب المؤمنين و وعدهم الفوز فيها - قيل نزلت قبل اية القدر ثم نسخ حكمها - وقيل نزلها في عهد رضي
 الله عنه وقد شتمه رجل من غفار فهم ان يبطش به - وعن سعيد بن المسيب كذا بين يدي عمر بن
 الخطاب فقرا قارئ هذه الآية فقال عمر المجزي عمر بما صنع - للمجزي تعليلا للامر بالمغفرة اي انما امروا
 بان يغفروا لما اراده الله من توفيقهم جزاء مغفرتهم يوم القيامة - فان قلت قوله [قَوْمًا] ما وجدته تذكيره وانما
 اراد الذين آمنوا وهم معارف - قامت هو مدح لهم و ثناء عليهم كانه قيل للمجزي اياما قوم وقوما
 مخصوصين بصبرهم و اغضائهم على اذى اعدائهم من الكفار وعلى ما كانوا يجزعونهم من الغصص
 [بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] من الثواب العظيم بكظم الغيظ واحتمال المكره ومعنى قول عمر المجزي عمر بما صنع
 للمجزي بصبره واحتماله وقوله لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند نزول الآية والذي بعثك بالحق
 لا ترى الغضب في وجهي - و قرئ للمجزي قوما اي الله عز وجل - و للمجزي قوم - و للمجزي قوما على
 معنى و للمجزي الجزاء قوما * [الْكِتَابَ] التوراة [وَ الْحُكْمَ] الحكمة والفقه - او فصل الخصومات بين الناس
 لان الملك كان فيهم و الذبوة [مِّنَ الطَّيِّبَاتِ] مما احل الله لهم و اطاب من الارزاق [وَ فَضَّلْنَاهُمْ عَلَى
 الْعَالَمِينَ] حيث لم نوت غيرهم مثل ما آتيناهم [بَيْنَاتٍ] ايات و معجزات [مِّنَ الْأَمْرِ] من امر
 الدين - فما وقع بينهم الخلاف في الدين [إِلَّا مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ] ما هو موجب لنزول الخلاف و هو العلم و
 انما اختلفوا لبعثي حدث بينهم اي لعداوة و حسد [عَلَىٰ شَرِيعَةٍ] على طريقة و منهاج [مِّنَ الْأَمْرِ] من امر
 الدين فاتبع شريعتك الثابتة بالدلائل و الحجج [وَ لَا تَتَّبِعْ] ما لا حجة عليه من اهواء الجهال و دينهم المبني
 على هوى و بدعة و هم رؤساء قريش حين قالوا ارجع الى دين اباك و لا تؤايم انما يؤايم الظالمين
 من هو ظالم مثلهم و اما السخرون فواتهم الله و هم مؤاوه و ما بين الفضل بين الولايتين * [هَٰذَا] القرآن

تَجْعَلُهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ * سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ⑤ وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ بِأَحَقِّ وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ⑥ أَتَوَدَّعُونَ ⑦ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوْنَهُ وَأَظْلَمَهُ
اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً * فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ * أَفَلَا

مودة الجاثية ٤٥

الجزء ٢٥

ع ١٨

[بَصَائِرُ لِلنَّاسِ] جعل ما فيه من معالم الدين و الشرائع بمؤزلة البصائر في القلوب كما جعل روحا وحيوة
[وَ] هو [هَدَى] من الضلالة [وَرَحْمَةً] من العذاب لمن آمن و ابتقى - و قرى هذه بَصَائِرُ أي هذه الآيات * [آم]
منقطعة و معنى الهمزة فيها انكار الكسبان - و الاجترار الاكتساب و منه الجوارح و فلان جارحة اهل اي
كاسبهم [اَنْ تَجْعَلَهُمْ] ان نصيرهم و هو من جَعَلَ المتعدي الى مفعولين فاولهما الضمير و الثاني الكاف
و الجملة اللتي هي سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ بدل من الكاف لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت في حكم
المفرد الاتراك لو قلت اَنْ تَجْعَلَهُمْ سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ كان سديدا كما تقول ظننت زيدا ابوه منطوق -
و من قرأ سَوَاءٌ بالنصب اجرى سَوَاءٌ مجرى مستويا و ارتفع مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ على الفاعلية و كان مفردا
غير جملة - و من قرأ وَمَمَاتُهُمْ بالنصب جعل مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ ظرفين كمقدم الحاج و حقوق النجم
اي سَوَاءٌ في مَحْيَاهُمْ و في مَمَاتِهِمْ و المعنى انكار ان يستوي المسكينون و المحسنون محيا و ان
يستورا مماتا لا فتراق احوالهم احياء حيث عاش هؤلاء على القيام بالطاعات و اولئك على
ركوب المعاصي و مماتا حيث مات هؤلاء على البشري بالرحمة و الوصول الى ثواب الله و رضوانه
و اولئك على اليأس من رحمة الله و الوصول الى هول ما أعد لهم - و قيل معذرة انكار ان يستورا
في الاممات كما استورا في الحيوة لان المسكينين و المحسنين مستوي مَحْيَاهُمْ في الرزق و الصحة و انما
يفتوقون في الاممات - و قيل سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ كلام مستأنف على معنى ان محيا المسكينين و مماتهم
سواء وكذلك محيا المحسنين و مماتهم كل يموت على حسب ما عاش عليه - و عن تميم الداري رضي الله
عنه انه كان يصلي ذات ليلة غدت المقام فباغ هذه الآية فجعل يبكي و يردد الى الصباح سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ -
و عن الفضيل انه بلغها فجعل يردد بها و يبكي و يقول يا فضيل ليبت شعبي من اي الفريقين انت
[وَ لِتُجْزَى] معطوف على بِأَحَقِّ لان فيه معنى التعليل - او على معال محذوف تقديره خالق
السماوات و الارض ليدل بها على قدرته وَ لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ * اي هو مطواع لهوى النفس يتبع ما يدعو
اليه فكانه يعبد كما يعبد الرجل الهة - و قرى إِلَهُهُ هَوْنَهُ لانه كان يستحسن الحجر فيعبده فاذا رأى ما هو
احسن رَضَهُ اليه فكانه اتخذ هواه الهة شتى يعبد كل وقت واحدا منها [وَ أَظْلَمَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ] و تركه
من الهداية و اللطف و خذله - عَلَى عِلْمٍ عالما بان ذلك لا يجدي عليه و انه ممن لا اطف له - او مع علمه
بوجوه الهداية و احاطته بانواع اللطاف المحصلة و المقربة [فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ] اضلال [اللَّهِ] - و قرى غِشَاوَةً
بالهركات الثلاث - وَ غِشَاوَةً بالفصح و الكسر - و قرى تَذْكُرُونَ [نَمُوتُ وَ نَحْيَا] نموت نحن و يحيى اولادنا -

تَذَكَّرُونَ ۝ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ۝ وَإِذَا نُنَادِيهِمْ يَخِدْتُمْ أَيْدِيَكُمْ بَيْنَتِكُمْ مَا كَانَتْ حُجَّتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوا بِأَيِّدِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلِ اللَّهُ يُخَيِّدُكُمْ ثُمَّ يَمِيقُكُمْ ثُمَّ يُجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُخْسِرُ الْمُبْطِلُونَ ۝ وَ تَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً قَدْ كَلَّ أُمَّةٌ تَدْعَى إِلَى كُتُبِهَا ۖ أَيُّوْمٌ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِحَقِّ ۖ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ

او يموت بعض ويحيى بعض - او تكون موتنا نطقاً في الاصواب ونحيى بعد ذلك - او يصيدنا الامر ان الموت والحياة يريدون الحياة في الدنيا والموت بعدها وليس وراء ذلك حياة - وقرئ نحيى بضم النون - وقرئ الا دهرهم وما يقولون ذلك عن عام ونحن عن ظن وتسمين كانوا يزعمون ان مرور الايام والليالي هو المؤثر في هلاك الانفس ويذكرون ملك الموت وقبضه الارواح بامر الله فكانوا يضيفون كل حادثة تحدث الى الدهر والزمان وقرئ اشعارهم ناطقة بشكوى الزمان ومذه قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر اي فان الله هو الآتي بالحوادث لا الدهر - قرئ [حُجَّتُهُمْ] بالنصب - والرفع على تقديم خبر كان وتأخيره - فان قلت لم سمي قولهم حجة وليس بحجة - قلت لانهم ادلوا به كما يدلي المحتج بحجته وساقوه مساقها فسميت حجة على سبيل التهم - اولاه في حسبتهم وتقديرهم حجة - اولاه في اسلوب قولهم * مع تحية بينهم ضرباً وجيع * كانه قيل ما كان حجتهم الا ما ليس بحجة والمراد نفي ان يكون لهم حجة البتة - فان قلت كيف وقع قوله قُلِ اللَّهُ يُخَيِّدُكُمْ جواباً لقولهم اقْتُلُوا بِأَيِّدِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ - قلت لما انكروا البعث وكتبوا الرسل وحسبوا ان ما قالوه قول مبطل انزمو ما هم مقرون به من ان الله عز وجل هو الذي يخيدهم ثم يميقهم وضم الى الزم ذلك الزام ما هو واجب الاقرار به ان انصفوا واصغوا الى داعي الحق ووجعهم الى يوم القيمة ومن كان قادراً على ذلك كان قادراً على الاتيان بأبائهم وكان اهون شيء عليه - عامل النصب في يوم تقوم يخسر ويومئذ بدل من يوم تقوم [جَائِيَةً] باركة مستوفزة على الركب - وقرئ جَائِيَةً والجذر اشتد استيفاراً من الجثو لان الجاذبي هو الذي يجلس على اطراف اصابعه - وعن ابن عباس جَائِيَةً مجتمعة - وعن قتادة جماعات من الجنة وهي الجماعة وجمعها جنى وفي الحديث من جنى جنم * وقرئ كُلُّ أُمَّةٍ عَلَى الْإِبْدَاءِ - وَكُلُّ أُمَّةٍ عَلَى الْإِبْدَالِ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ [إِلَى كُتُبِهَا] الى صحائف اعمالها فالتفي باسم الجنس كقوله وَرُفِعَ الْكِتَابُ فَذُرَى الْمَجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ [أَيُّوْمٌ تُجْزَوْنَ] محمول على القول - فان قلت كيف اضيف الكتاب اليهم والى الله عز وجل - قلت الاضافة تكون لامبسة وقد لبسهم ولابسه اما ملابسة ايأهم فلان اعمالهم مثبتة فيه واما ملابسته ايأه فلانه ملكه والامر ملئكته ان يكتبوا فيه اعمال عباده [يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ] يشهد عليكم بما عملتم [بِحَقِّ] من غير زيادة ولا نقصان [إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ] الملئكة [مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] اي نستكتبهم اعمالكم

سورة الاحقاف ٤٦

الجزء ٢٦

ع ٢٠

مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ فَاَمَّا الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ۚ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ
الْمُبِينُ ۝ وَاَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ اُولَئِكَ تَنْزِيْلُ عَلَيْنَا لَكُمْ فَاسْتَخِرْتُمْ وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّشْرِكِينَ ۝ وَاِذَا قِيلَ
اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَّ السَّاعَةُ لَا رَيْبَ نَحْنُ بِهَا فَكُنْتُمْ مَّا نَذَرْنَا مَّا السَّاعَةُ اِنْ نَّظُنُّ اِلَّا ظُلُمًا ۖ وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِيْنَ ۝
وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتٍ مَّا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَّا كَانُوا بِهٖ يَسْتَهْزِءْنَ ۝ وَقِيلَ الْيَوْمَ نُنْزِلُكُمْ كَمَا نَزَّلْنَا لَكُمْ يَوْمَئِذٍ
هٰذَا ۖ وَنَارَكُمْ الدَّارَ وَمَا نَكُم مِّنْ نَّصْرٍ ۝ ذُنُوبَكُمْ اَنَكُذْتُمْ اٰيَاتِ اللّٰهِ هُزُلًا وَغَرَّتْكُمْ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا ۖ
فَالْيَوْمَ لَا تَخْرُجُوْنَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبَوْنَ ۝ فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَرَبِّ الْاَرْضِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ وَلَهُ
الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيْمُ ۝ ع

ح. و. هـ
٢٧٠٩

سورة الاحقاف مكية وهي خمس و ثلاثون آية و اربعة ركوعا •

كلمتها
٧٥٠

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

حَسْم ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ مَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا اِلَّا بِالْحَقِّ وَاجَلٍ

[فِي رَحْمَتِهِ] فِي جَنَّتِهِ - وَجَوَابُ اسْمَا مُحَمَّدٍ تَقْدِيرُهُ [وَآمَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا] فَيَقَالُ لَهُمْ [اَوَلَمْ تَكُنْ اِلَيْنَا تَقْدُلِيْ عَلَيْنَا]
وَالْمَعْنَى اَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلِيْ فَلَمْ تَكُنْ اِيَّائِي تَقْدُلِيْ عَلَيْنَا فَخَذَفَ الْمَعْطُوفَ عَالِيَةً - وَقَرِئَ [وَ السَّاعَةُ] بِالنَّصْبِ
عَطْفًا عَلَى الْوَعْدِ - وَبِالزَّوْعِ عَطْفًا عَلَى مَسْتَلِ اِنْ وَاسْمَهَا [مَا السَّاعَةُ] اَي شَيْءُ السَّاعَةِ - فَانْ فَلَتْ مَا مَعْنَى
[اِنْ نَّظُنُّ اِلَّا ظُلُمًا] - فَلَتْ اَصْلُهُ نَظُنَّ ظُلُمًا وَمَعْنَاهُ اَثْبَاتُ الظَّنِّ فَحَسِبَ فَادْخَلَ حَرْفَا الدُّنْيَا وَالِاسْتِثْنَاءُ
لِيَفِيكُ اَثْبَاتُ الظَّنِّ مَعَ نَفْيِ مَا سِوَاهُ وَزَيْدٌ نَفْيِ مَا سِوَى الظَّنِّ تَوْكِيدًا بِقَوْلِهِ وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِيْنَ ۝
[سَيِّئَاتٍ مَّا عَمِلُوا] اَي قَبِيْحَاتٍ اَعْمَالِهِمْ - اَوْ عَقُوبَاتٍ اَعْمَالِهِمْ السَّيِّئَاتِ كَقَوْلِهِ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا [نُنْزِلُكُمْ]
نَتْرَكُكُمْ فِي الْعَذَابِ [كَمَا] تَرَكْتُمْ عُدَّةَ [لِقَاءِ يَوْمِكُمْ هٰذَا] وَهِيَ الطَّاعَةُ - اَوْ لِنَجْعَلَكُمْ بِمَنْزِلَةِ الشَّيْءِ الْاَمْسِيِّ غَيْرِ
الْمُبَالِيِّ بِهِ كَمَا لَمْ تَبَالُوا اَنْتُمْ بِلِقَاءِ يَوْمِكُمْ وَلَمْ تَخْطُرْهُ بِدَالٍ كَالشَّيْءِ الَّذِي يَطْرَحُ نَسِيًّا مِّنْسِيًّا - فَانْ فَلَتْ
مَا مَعْنَى اِضَافَةُ اللَّقَاءِ اِلَى الْيَوْمِ - فَلَمْ تَكُنْ كَمَعْنَى اِضَافَةِ الْفَكْرِ فِي قَوْلِهِ بَنَ مَكْرُ الْاَيْدِ وَالذَّهَارِ اَي نَسِيْتُمْ لِقَاءَ
اللّٰهِ فِي يَوْمِكُمْ هٰذَا وَلِقَاءَ جَزَائِهِ - وَقَرِئَ لَا تَخْرُجُوْنَ بِفَتْحِ الْيَاءِ [وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبَوْنَ] وَلَا يُطْلَبُ مِنْهُمْ اَنْ
يَعْتَبُوا رَبَّهُمْ اَي اَنْ يُرْضَوْهُ [فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ] فَاحْمَدُ اللّٰهُ الَّذِي هُوَ رَبُّكُمْ وَرَبِّ كُلِّ شَيْءٍ مِنَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
وَالْعَالَمِيْنَ فَانْ مِثْلُ هَذِهِ الرُّبُوبِيَّةِ الْعَامَّةِ يُوْجِبُ الْحَمْدَ وَالشُّكْرَ عَلَى كُلِّ مَرْبُوبٍ وَكِبْرِيَاً فَقَدْ ظَهَرَتْ اُثَارُ
كِبْرِيَاَتِهِ وَعَظَمَتِهِ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَحَقُّ مِثْلِهِ اَنْ يُكَبَّرَ وَيُعْظَمَ - عَنْ رَّسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ حُمَ الْجَانِّيَّةَ حَمْدَ اللّٰهِ عَزَّوَجَلَّ وَسُكِّنَ رُوحُهُ يَوْمَ الْحِسَابِ •

سورة الاحقاف

[اِلَّا بِالْحَقِّ] الْاَخْلَاقُ مَلْتَبَسًا بِالْحِكْمَةِ وَ النُّزُوعُ الصَّحِيحُ [وَ] بِتَقْدِيرِ [اَجَلٍ مُّسَمًّى] يَنْتَهِي اِلَيْهِ

سورة الاحقاف ٤٦ مَسْمَى ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُندِرُوا مُعْرِضُونَ ۝ قُلْ اَرَاَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اِنْ هُوَ اَرَادَنِيْ مَاذَا خَلَقْتُمْ مِنْ

الجزء ٢٤ الْأَرْضَ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فِي السَّمَوَاتِ ۚ أَتُتَوَنَّىٰ بِكُتُبٍ مِّن قَبْلِ هَٰذَا أَوْ آثَرَةٌ مِّنْ عِلْمٍ أَن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٤﴾

ع ٢٠ وَمَنْ أَغْلُ مُمْرِنٌ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ الْعَمَلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَفِلُونَ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا

حَشَرَ النَّاسَ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءُ وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كُفَرِينَ ﴿٥﴾ وَإِذَا تَنَادَى عَلَيْهِمْ إِتَيْنَا يَدِيبَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سَحَرٌ مِمَّنْ قَبْلُ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ط قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ط

وهو يوم القيامة [وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا] أتدرون من هول ذلك اليوم الذي لابد لكل خلق من انتهائه اليه [مُعْرَضُونَ] لا يؤمنون به ولا يهتمون بالاستعداد له - ويجوز ان تكون ما مصدرية اي عن انذارهم ذلك اليوم • [يَكْتَسِبُ مِنَ قَبْلِ هَذَا] اي من قبل هذا الكذاب وهو القرآن يعني ان هذا الكذاب ناطق بالتوحيد وابطال الشرك وما من كتاب أنزل من قبله من كتب الله الا وهو ناطق بمثل ذلك نأتوا بكتاب واحد منزل من قبله شاهد بصحة ما انعم عليه من عبادة غير الله [أَوْ آثَرَهُ مِنْ عِلْمٍ] او بقية من علم بقيت عليكم من علوم الاولين من قوائم سميت الذاقة على آثارة من شحم اي على بقية شحم كانت بها من شحم ذاهب - وقرئ على آثرة اي من شيء أثرتم به وخصصتم من علم لا احاطة به لغيركم - وقرئ آثرة بالحركات الثلاث في الهجزة مع سكون الذاء - فالآثرة بالكسر بمعنى الآثرة - واما الاثرة فالمرة من مصدر آثر احدث اذا رواه - واما الآثرة بالضم فاسم ما يؤثر كالحطبة اسم ما يخطب به • [وَمَنْ أَضَلُّ] معنى الاستفهام فيه انكار ان يكون في الضلال كلهم ابلغ فضلا من عبدة الاصنام حيث يتركون دعاء السميع المجيب القادر على تحصيل كل بغية ومرام ويدعون من دونه جمادا لا يستجيب لهم ولا قدرة به على استجابة احد منهم ما دامت الدنيا والى ان تقوم القيامة [وَإِذَا] قامت القيامة [وَحُشِرَ النَّاسُ كَانُوا إِلَهُمْ] أعداء و كانوا عليهم مدا فليسوا في الدارين الا على نكد ومضرة لا تنوّلهم في الدنيا بالاستجابة وفي الآخرة نعادهم وتجدد عبادتهم وانما قيل من وهم لانه اسند اليهم ما يسند الى اولي العلم من الاستجابة والغفلة ولانهم كانوا يصفونهم بالتمييز جهة وغبارة - ويجوز ان يريد كل معبود من دونه الله من الجن والانس والارثان فغلب غير الارثان عليهما - وقرئ ما لا يستجيب - وقرئ يدعوا غير الله من لا يستجيب وصفهم بدرك الاستجابة والغفلة طريقه طريق التهم بها وبعبدتها ونحوه قوله تعالى ان تدعهم لا يستمعوا دعاكم واول سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم • [يَذِّبُ] جمع بينة وهي الحجة والشاهد - او واضحات مبيّنات - واللام في [لِلْحَقِّ] مثلها في قوائمه للذين آمنوا أو كان خيرا اي لاجل الحق ولجل الذين آمنوا والمراد بالحق الايات والذين كفروا املوا فوضع الظاهران موضع الضميرين للتسجيل عليهم بالكفر واملوا بالحق [لَمَّا جَاءَهُمْ] اي بادهره بالبحرود ساعة اتاهم واول ما معوه من غير اجالة فكلوا لا اعادة نظرو من عذابهم و ظلمهم انهم سموا سخر مبينا ظاهرا امرا في

هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ ط كَفَى بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ط وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ @ قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا
مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا بِيَكُمُ إِنِ اتَّبِعَ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ @

الجزء ٢٩

ع ٢٠

البطلان لاشبهة فيه [أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ] اضراب عن ذكر تسميتهم الآيات سحرا الى ذكر قولهم ان مُحَمَّدًا افتراه ومعنى الهمزة في أَمْ الإنكار والتعجب كأنه قيل دَعُ هذا واسمع قواهم المستنكر المقضي هذه العجيب وذلك ان مُحَمَّدًا كان لا يقدر عليه حتى يقوله ويفتريه على الله ولو قدر عليه دون أمة العرب لكانت قدرته عليه معجزة لخرقها العادة وإذا كانت معجزة كانت تصديقا من الله له والحكيم لا يصدق الكاذب فلا يكون مقتريا والضمير للحق والمراد به الآيات [قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ] على سبيل الغرض عاجلني الله لا محالة بعقوبة الافتراء عليه فلا تتدرون على كفة عن معاجلتني ولا تطيقون دفع شيء من عقابه عني فكيف أنقره واتعرض لعقابه يقال فلان لا يملك اذا غضب ولا يملك عذابه اذا صم ومثله فمن يملك من الله شيئا إن أراد أن يهلك المسيح ابن مريم - ومن يريد الله فتنة فإن تملك له من الله شيئا وهذه قوله عليه السلام لا املك لكم من الله شيئا ثم قال [هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ] اي تذفنون فيه من القدر في وحي الله والطعن في آياته وتسميته سحرا تارة وفرية اخرى [كَفَى بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ] يشهد لي بالصدق والبلاغ ويشهد عليكم بالكذب والاحجود ومعنى ذكر العلم والشهادة وعيد بجزاء اناضتهم [وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ] موعدة بالغفران والرحمة ان رجعوا عن الكفر وتابوا وأبوا وإشعار بحلم الله عنهم مع عظم ما ارتكبوا - فان قلت فما معنى اسناد الفعل اليهم في قوله فَلَا تَمْلِكُونَ لِيَّ - قلت كان فيما اتاهم به النصيحة لهم والاشفاق عليهم من سوء العاقبة وإرادة اخيرهم فكانه قال لهم ان افترئته وانا اريد بذلك التذصم لكم وصدكم عن عبادة الآلية الى عبادة الله فما تفتنون شئيا ايها المذبحون ان اخذني الله بعقوبة الافتراء عليه * البديع بمعنى البديع كالخف بمعنى الخفيف - و قرئ بدعا بفتح الدال اي ذا بدع - ويجوز ان يكون صفة على فعل نقولهم دين قيم ولحم زين كانوا يقترحون عليه الآيات ويسألونه عما لم يوح به اليه من الغيوب فنقل له [قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِنَ الرُّسُلِ] فأتيتكم بكل ما تقترحونه وأخبركم بكل ما تسألون عنه من المغيبات فان الرسل لم يكونوا يأتون إلا بما أتاهم الله من آياته ولا يخبرون إلا بما أوحى اليهم ولقد اجاب موسى صلوات الله عليه عن قول فرعون فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى بقوله عَلَيْهَا عِنْدَ رَبِّي [وَمَا أَدْرِي] لانه لا علم لي بالغيب ما يفعل الله بي وبكم فيما يستقبل من الزمان من افعاله ويقدر لي ولكم من قضاياه - [إِنِ اتَّبِعَ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ] - ر عن الحسن وما ادري ما يصير اليه امري وامركم في الدنيا ومن الغالب منا والمغلوب - و عن الكلبي قال له اصحابه وقد فجعوا من اذى المشركين حتى متى يكون على هذا فقال مَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا بِيَكُمُ أَتُرْكُ بَعْدَهُ ام اؤمر بالخروج الى ارض قد رفعت لي ورأيتهما يمني في منامه ذات نخيل وشجر - وعن ابن عباس مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا بِيَكُمُ فِي الْآخِرَةِ وقال هي

سورة الاحقاف ٤٩ قُلْ ارَأَيْتُمْ اِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللّٰهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَٰهَدٌ مِّنْ بَنِي اِسْرَٰئِيْلَ عَلٰى مِثْلِهِ فَاَمْسَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ ۝

الجزء ٢٩

ع ٢٠

منسوخة بقوله لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ - ويجوز ان يكون نفياً للدراية المفصلة - وقري
مَا يَفْعَلُ بِقَتْلِ الْبِئْسَ اَي يَفْعَلُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - فَاَنْ قُلْتُ اَنْ يَفْعَلَ مُذْهِبٌ غَيْرُ مُذْفِي فَكَانَ رَجْعُ الْكَلَامِ مَا
يَفْعَلُ بِي وَبِكُمْ - قُلْتُ اَجَلٌ وَلَكِنْ الذَّفْيُ فِي مَا اَدْرِي لَمَّا كَانَ مُشْتَمِلًا عَلَيْهِ لَتَذَارُهُ مَا وَمَا فِي حَيْزِهِ مَحْ ذَلِكَ
وَحَسَنَ الْاِتْرَافِ اِلَى قَوْلِهِ اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَلَمْ يَعْصِ بِخَافِقِينَ بِقَدْرِ كَيْفِ
دَخَلَتْ الْبِدَاءُ فِي خَيْرٍ اَنْ وَذَلِكَ لَتَنَالِ الذَّفْيُ اَيَّاهَا مَعَ مَا فِي حَيْزِهَا - وَمَا فِي مَا يَفْعَلُ - يجوز ان تكون
موصولة منصوبة - وان تكون استفهامية مرفوعة - وقري يُوْحِي اَي اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ - جواب الشرط محذوف
تقديره [اِنْ كَانَ الْقُرْآنُ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ] اُسْتُمِ ظَالِمِينَ وَيَدُلُّ عَلَى هَذَا الْمَحْذُوفُ قَوْلُهُ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي
الْقَوْمَ الظَّالِمِيْنَ - وَ الشَّاهِدُ مِنْ بَنِي اِسْرَٰئِيْلَ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ سَلَامٍ لَمَّا قَدَّمَ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَهَلَّمَ
الْمَدِينَةَ نَظَرَ اِلَى وَجْهِهِ فَعَلِمَ اَنَّهُ لَيْسَ بِوَجْهِ كَذَّابٍ وَتَأَمَّلَهُ فَتَحَقَّقَ اَنَّهُ هُوَ الْمُبِيِّ الْمُنْتَظَرُ وَقَالَ لَهُ اِنِّي
سَأَسْأَلُكَ عَنْ ثَلَاثٍ لَا يَعْلَمُونَ اِلَّا ذِبِّي - مَا اَوَّلُ اَشْرَاطِ السَّاعَةِ - وَمَا اَوَّلُ طَعَامِ يَأْكُلُهُ اَهْلُ الْجَنَّةِ - وَمَا بِالِ الْوَلَدِ
يَنْزِعُ اِلَى اَبِيهِ اَوْ اِلَى اُمِّهِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ - اِمَّا اَوَّلُ اَشْرَاطِ السَّاعَةِ فَذَا تَحْشَرُهُمْ مِنَ الْمَشْرِقِ اِلَى الْمَغْرِبِ -
وَ اِمَّا اَوَّلُ طَعَامِ يَأْكُلُهُ اَهْلُ الْجَنَّةِ فزِيَادَةُ كَيْدِ حَوْتٍ - وَ اِمَّا الْوَلَدُ فَاِذَا سَبَقَ مَاءُ الرَّجُلِ نَزْعَهُ وَ اِنْ سَبَقَ
مَاءُ الْمَرْأَةِ نَزْعَتَهُ فَقَالَ اَشْهَدُ اَنَّكَ رَسُولُ اللّٰهِ حَقًّا ثُمَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ اِنْ الْيَهُودَ قَوْمٌ يَهْتُمُّ وَ اِنْ عَلِمُوا
بِاسْلَامِي قَبْلَ اَنْ تَسْأَلَهُمْ عَنِّي يَهْتَدُونِي عِنْدَكَ فَجَاءَتِ الْيَهُودُ فَقَالَ لَهُمُ الذَّبِّي صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَهَلَّمَ
اَيَّ رَجُلٍ عَبْدُ اللّٰهِ فَيَكُمُ قَالُوا خَيْرُنَا وَابْنُ خَيْرِنَا وَابْنُ سَيِّدِنَا وَابْنُ اَعْمَلِنَا وَابْنُ اَعْلَمِنَا قَالَ اَرَأَيْتُمْ اِنْ
اسْلَمَ عَبْدُ اللّٰهِ قَالُوا اَعِزَّهُ اللّٰهُ مِنْ ذَٰلِكَ فَتَخَرَّجَ اِلَيْهِمْ عَبْدُ اللّٰهِ فَقَالَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا
رَسُولُ اللّٰهِ فَقَالُوا شَرْنَا وَابْنُ شَرِّنَا وَانْتَقَصُوهُ قَالَ هَذَا مَا كَذَبْتُ اخَافُ يَا رَسُولَ اللّٰهِ وَاحْذَرُ - قَالَ سَعْدُ بْنُ
اَبِي وَقَاصٍ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِاحَدٍ يَمْشِي عَلَى وَجْهِ الْاَرْضِ اَنَّهُ مِنْ
اهْلِ الْجَنَّةِ اِلَّا لِعَبْدِ اللّٰهِ بْنِ سَلَامٍ وَفِيهِ نَزَلَ وَشَهِدَ شَٰهَدٌ مِّنْ بَنِي اِسْرَٰئِيْلَ [عَلٰى مِثْلِهِ] الْضَمِيرُ لِلْقُرْآنِ اَيِ
عَلَى مِثْلِهِ فِي الْمَعْنَى وَهُوَ مَا فِي التَّوْرَةِ مِنَ الْمَعْنَايِ الْمُنَاطَبَةِ لِمَعْنَايِ الْقُرْآنِ مِنَ التَّوْحِيدِ وَ الْوَعْدِ
وَ الْوَعْدِ وَ غَيْرِ ذَٰلِكَ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالٰى وَ اِنَّهُ لَفِي زَمْرِ الْاَوَّلِيْنَ - اِنَّ هَٰذَا لَفِي الصُّحُفِ الْاَوَّلٰى - كَذَٰلِكَ
يُوْحِي اِلَيْكَ وَ اِلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكَ - وَيجوز ان يكون المعنى اِنْ كَانَ مِنَ اللّٰهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ
شَٰهَدٌ عَلَى نَحْوِ ذَٰلِكَ يَعْنِي كَوْنَهُ مِنَ عِنْدِ اللّٰهِ - فَاَنْ قُلْتُ اَخْبِرْنِي عَنْ نَظْمِ هَٰذَا الْكَلَامِ لَاقِفَ عَلَى مَعْنَاهُ
مِنْ جِهَةِ النِّظْمِ - فَاَمَّا الْوَارِ الْاَوَّلَى عَاطِفَةٌ لِّكَفَرْتُمْ عَلَى فَعَلِ الشَّرْطِ كَمَا عَطَفْتُهُ ثُمَّ فِي قَوْلِهِ قُلْ اَرَأَيْتُمْ اِنْ كَانَ
مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ وَكَذَٰلِكَ الْوَارِ الْاُخْرَى عَاطِفَةٌ لِّاسْتَكْبَرْتُمْ عَلَى شَهِدَ شَٰهَدٌ وَ اِمَّا الْوَارِ فِي وَشَهِدَ شَٰهَدٌ
فَتَدَّ عَطَفَتْ جُمْلَةً قَوْلِهِ شَهِدَ شَٰهَدٌ مِّنْ بَنِي اِسْرَٰئِيْلَ عَلٰى مِثْلِهِ فَاَمْسَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ عَلَى جُمْلَةٍ قَوْلِهِ كَانَ

سورة الاحقاف ٤٩

الجزء ٢٦

ع ١

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا تَوَكَّنْ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ ط وَإِنْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَمَسِيْقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ ۝ وَمِنْ قَبْلِهِ كُتِبَ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً ط وَهَذَا كُتِبَ مُصَدِّقُ لِسَانًا عَرَبِيًّا لِيُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ق وَبَشَرَى الْمُكَذِبِينَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْهَمُوا فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ أَوَلَمْ يَكُنْ أَجَنَّةً خُلِدِينَ فِيهَا ط جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَصَدَقَ الْإِنْسَانُ

مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَنَظِيرُهُ قَوْلُكَ إِنْ أَحْسَنْتُ إِلَيْكَ وَاسَأَتْ وَاقْبَلْتُ عَلَيْكَ وَاعْرَضْتَ لَمْ تَنْتَفِقْ فِي إِنْكَ اخَذْتَ ضَمِيمِينَ نَعُفْتِيْمَا عَلَى مَتَائِيْمَا وَالْمَعْنَى قُلْ اخْبِرُونِي إِنْ اجْتَمَعَ كَوْنُ الْقُرْآنِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مَعَ كُفْرِكُمْ بِهِ وَاجْتَمَعَ شَهَادَةُ أَعْلَمَ بِذِي إِسْرَائِيلَ عَلَى نَزُولِ مِثْلِهِ فَاِيْمَانُهُ بِهِ مَعَ اسْتِكْبَارِكُمْ عَنْهُ وَعَنِ الْاِيْمَانِ بِهِ اَلْاِسْتِمَ اِغْلَ الْاِنْسَانِ وَظَلَمِيْمٍ وَكَانَ جَعَلَ الْاِيْمَانِ فِي قَوْلِهِ فَاَمِنْ مَسْبِيْنَا عَنْ الشَّهَادَةِ عَلَى مِثْلِهِ لِاَنَّهُ لَمَّا عَلِمَ اَنْ مِثْلَهُ اَنْزَلَ عَلَى مُوسَى عَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَانَّهُ مِنْ جَنْسِ الْوَحْيِ وَلَيْسَ مِنْ كَلَامِ الْبَشَرِ وَانْصَفَ مِنْ نَفْسِهِ فَشَهِدَ عَلَيْهِ وَاعْتَرَفَ كَانَ الْاِيْمَانُ فَتَيِيْبَةً ذُنُكْ • [لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا] لِاجْلِهِمْ وَهُوَ كَلَامٌ كَفَّارٌ مَكَّةَ قَالُوا اَعَمَّةٌ مِنْ يَتَّبِعُ مُحَمَّدًا السُّقَاطُ يَعْبُدُونَ الْفُقَرَاءَ مِثْلَ عَمَّارٍ وَصَهْبٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ فَلَوْ كَانَ مَا جَاءَ بِهِ خَيْرًا مَّا سَبَقْنَا اِلَيْهِ هَؤُلَاءِ - وَقِيلَ لِمَا اسَلَمْتَ جَهَنَّمَ وَمُزِيْنَةً وَاسْلَمْ وَغَفَّارٌ قَالَتْ بِذُو عَامِرٍ وَغُطْفَانُ وَاسِدٌ وَاشْجَعٌ لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقْنَا اِلَيْهِ رَعَاءُ الْبَنِي - وَقِيلَ اِنْ اَمَّةٌ لَعَمَرَ اسَلَمْتَ فَكَانَ عَمْرُ يَضْرِبُهَا حَتَّى يَقْتَرِثُ يَقُولُ لَوْلَا اَنِّي فَدَرْتُ لَزِدْتُكَ ضَرْبًا فَكَانَ كَفَّارٌ قَوْشٌ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ مَا يَدْعُوْنِيْهِ مُحَمَّدٌ حَقًّا مَّا سَبَقْنَا اِلَيْهِ فَلَانَّةُ - وَقِيلَ كَانَ الْيَهُودُ يَقُولُوْنَ عَنْدَ اِسْلَامِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَاسْحَابِهِ - فَاِنْ قُلْتَ اَلَيْدٌ مِنْ عَامِلٍ فِي الظَّرْفِ فِي قُوَّةِ اِنْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ وَمِنْ مَتَعَلِّقٍ لِقَوْلِهِ فَمَسِيْقُولُونَ وَغَيْرُ مُسْتَقِيمٍ اِنْ يَكُوْنُ فَمَسِيْقُولُونَ هُوَ الْعَامِلُ فِي الظَّرْفِ لِدَفَاعِ دَلَالَتِي الْمَضْيِ وَالاسْتِقْبَالَ فَمَا وَجَّهَ هَذَا الْكَلَامُ - قَالَتْ الْعَامِلُ فِي اِنْ مَحْذُوفٌ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ كَمَا حَذَفَ مِنْ قَوْلِهِ فَلَمَّا تَهَبَّوْا بِهِ وَقُوْلُهُمْ حَيْثُ اُنْذِرُ الْاَنْ وَتَقْدِيرُهُ [وَإِنْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ] ظَهَرَ عَنَادُهُمْ [فَمَسِيْقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ] فَهَذَا الْمَضْمَرُ صَحِيحٌ بِهِ الْكَلَامُ حَيْثُ اِنْتَصَبَ بِهِ الظَّرْفُ وَكَانَ قَوْلُهُ فَمَسِيْقُولُونَ مَسْبِيْنَا عَنْهُ كَمَا صَحَّ بِأَعْمَارِ اَنْ قَوْلُهُ حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ اَصَادَفَةً حَتَّى مَجْرُورُهَا وَالْمَضَارِعُ نَاصِبَةٌ وَقُوْلُهُمْ إِنْكَ قَدِيمٌ كَقُوْلِهِمْ اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ • [كُتِبَ مُوسَى] مَبْتَدَأٌ وَمِنْ قَبْلِهِ ظَرْفٌ وَقَعَ خَبْرًا مَقْدَمًا عَلَيْهِ وَهُوَ نَاصِبٌ اِمَامًا عَلَى الْحَالِ كَقَوْلِكَ فِي الدَّارِ زَيْدٌ قَائِمًا - وَقَرِئَ وَمِنْ قَبْلِهِ كُتِبَ مُوسَى عَلَى رَأْيِنَا الَّذِي قَبْلَهُ التَّوْرَةُ - وَمَعْنَى [اِمَامًا] قُدْرَةُ يُوْتَمُّ بِهِ فِي دِيْنِ اللَّهِ وَشَرَائِعِهِ كَمَا يُوْتَمُّ بِالْاِمَامِ - [وَرَحْمَةً] لِمَنْ اٰمَنَ بِهِ وَعَمَلُ بِمَا فِيهِ [وَهَذَا] الْقُرْآنُ [كُتِبَ مُصَدِّقٌ] لِكِتَابِ مُوسَى اَوْ لِمَا بَيَّنَّ يَدِيْهِ وَتَقْدِيمُهُ مِنْ جَمِيْعِ الْكُتُبِ - وَقَرِئَ مُصَدِّقٌ لِمَا بَيَّنَّ يَدِيْهِ وَ[لِسَانًا عَرَبِيًّا] حَالٌ مِنْ ضَمِيْرِ الْكُتُبِ فِي مُصَدِّقٍ وَالْعَامِلُ فِيهِ مُصَدِّقٌ - وَيُجُوزُ اَنْ يَفْتَصِحَ عَنْ كُتُبِ التَّخْصِصَةِ بِالصِّفَةِ وَيَعْمَلُ فِيهِ مَعْنَى الْاِشَارَةِ - وَجُوزُ اَنْ يَكُوْنَ مَفْعُولًا لِمُصَدِّقٍ اَيُّ يَصَدِّقُ ذَا لِسَانٍ عَرَبِيٍّ وَهُوَ الرَّسُولُ - وَقَرِئَ [لِيُنْذِرَ] بِالْاِنْتَاءِ - وَالْيَاءُ - وَلِيُنْذِرَ مِنْ نَذِيرٍ يَنْذِرُ اِذَا حَذَرَ - وَ[بَشَرَى] اَيُّ مَحَلِّ النُّصْبِ

[illegible]

سورة الاحقاف ٤٩

الجزء ٢٤

ع ١

لِوَالِدَيْهِ أَفِئَةً لِّكُلِّمَا اتَّعِدْنِي أَنْ أُخْرِجَ وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي ۚ وَهُمَا يَسْتَغِيثَانِ اللَّهَ وَيْلَكَ آمِنْ ۚ
 إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ۖ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ أَوَلَمْ يَكُنْ لِلَّذِينَ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا خُصْرِينَ ۝ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا ۖ وَلِيُوَفِّيَهُمْ أَعْمَالَهُمْ وَهُمْ
 لَا يَظْلَمُونَ ۝ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ ۖ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا ۖ

وعن قتادة هو نعمت عبد موء عاق لوالديه فاجبر لربه - وقيل نزلت في عبد الرحمن بن ابي بكر قبل
 اسلامه وقد دعاه ابوه ابو بكر وامه ام رومان الى الاسلام فاتف بهما وقال ابعثوا لي جدهما بن عمرو وعثمان
 بن عمرو وهما من اجداده حتى اسألهما عما يقول محمد صلى الله عليه وآله وسلم ويشهد لبطانه ان
 المراد بالذي قال جنس القائلين ذلك وان قوله الذين حق عليهم القول هم اصحاب النار وعبد الرحمن
 كان من افاضل المسلمين وسرورهم - وعن عائشة رضي الله عنها انكار نزولها فيه - وحين كتب معاوية
 الى مروان بان يباح الناس ليزيد قال عبد الرحمن لقد جئتم بها هرقلية أتبايعون لابنائكم فقال مروان
 يا ايها الناس هو الذي قال الله فيه والذي قال لوالديه ائب لكما فسمعت عائشة فغضبت وقالت والله
 ما هو به ولو شئت ان اسميه لسميته ولكن الله لعن اباك وانت في صلبه فانت فضض من لعنة
 الله - وقرئ ائب بالكسر - والفتح بغير تنوين - وبالحركات التثنية مع التنوين وهو صوت اذا صرّت به
 الانسان علم انه متضجر كما اذا قال حس علم انه متوجع - واللام لابيان معناه هذا التأنيف لكما خاصة
 ولاجلكما دون غيركما - وقرئ [اتعدني] بذورين - واتعدني باحدهما - واتعدني بالادغام - وقد قرأ بعضهم
 اتعدني بفتح الذوقين لانه امثقل اجتماع النون والكسرتين والياء ففتح الؤوى تحرياً للتخفيف كما تحركه
 من ادغم ومن اطرح احدهما [ان اخرج] ان ابعث واخرج من الارض - وقرئ اخرج [وقد خلت
 القرون من قبلي] يعني ولم يبعث منهم احد [يستغيثن الله] يقولان انغيث بالله ذلك ومن
 قولك وهو استعظام لقوله ويلك دعاه عليه بالثبور والمراد به الحث والتحريض على الايمان لا حقيقة
 الهلاك - [في امم] نحو قوله في اصحاب الجنة - وقرئ ان بالفتح على معنى امن بان وعد الله حق
 [ولكل] من الجنسين المذكورين [درجت مما عملوا] اي منازل ومراتب من جزاء ما عملوا من
 الخير والشر - او من اجل ما عملوا منهما - فان قلت كيف قيل درجت وقد جاء الجنة درجات والنار
 درجات - قلت يجوز ان يقال ذاك على وجه التغليب لاشتمال كل على الفريقين [وليوفيهن] - وقرئ
 بالنون تعليل معلله محذوف لدلالة الكلام عليه كانه قيل وليوفيهن اعمالهم ولا يظلمهم حقوقهم قدر جزاءهم
 على مقادير اعمالهم فجعل الثواب درجات والعقاب درجات • ناسب الظرف هو القول المضمر قبل
 اذهبتهم - وعرضهم على النار تعذيبهم بها من قواهم عرض بنوا فلان على السيف اذا قتلوا به ومنه قوله تعالى
 النار تعرضون عليهن - ويجوز ان يراد عرض النار عليهم من قولهم عرضت الذاقة على الخوض يريدون عرض

فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ۝ وَذُكِّرْ أَهْلًا عَادَ ۝
 إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ الدُّنُورُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۝ إِنِّي أَخَافُ
 عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ قَالُوا أَجِئْنَا لِنُؤَاكِبَكَ عَنْ إِلَهِنَا ۚ فَاتِّبَاعًا بِمَا تَعُدُّنَا إِنَّ كُنُتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝

الحوض عليها فقلبوا ويدل عليه تفسير ابن عباس بجاء بهم اليها فيكشف لهم عنها [أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ] اي
 ما كُتِبَ لكم حظ من الطيبات الا ما قد اصبتموه في دنائكم وقد ذهبتم به واخذتموه فلم يبق لكم بعد
 استيفاء حظكم شيء منها - وعن عمر رضي الله عنه لو شئت ادعوت بصلائق وصداب وكرار واسبغ
 ولكني رأيت الله نعي على قوم طيباتهم فقال أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا - وعنه لو شئت لكنت
 اطيبكم طعاما واحسنكم لباسا ولكني استبقني طيبتاتي - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه
 دخل على اهل الصفة وهم يرقعون ثيابهم بالاندم ما يجدون لها رقاعا فقال انتم اليوم خيرام يوم يغدو احدكم
 في حلة ويروح في اخرى ويتدى عليه بخرقة ويراح عليه بالخرقة ويستتر بيته كما يستتر الكعبة قالوا نحن
 يومئذ خير قال بل انتم اليوم خير - وقرئ أَذْهَبْتُمْ بِهِمْ ذُرَّةً لاسْتِفْهَام - وَأَذْهَبْتُمْ بِالْف بَيْنَ هَمَزَيْنِ [الْهُونِ]
 الهوان - وقرئ عَذَابَ الْهُونِ - وقرئ تَفْسُقُونَ بضم السين - وكسرهما * الْأَحْقَافُ جمع حقف وهو رمل
 مستطيل مرتفع فيه انحدار من احقوقف الشيء اذا اوجج وكانت عاد اصحاب عمدة يسكنون بين رمال
 مشرفين على البحر بارض يقال لها الشجر من بلاد اليمن - وقيل بين عمان ومهرة و [الدُّنُورُ] جمع ذنبر
 بمعنى المنذر او الانذار [مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ] من قدام [وَمِنْ خَلْفِهِ] او من بعده - وقرئ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ
 بَعْدِهِ والمعنى ان هودا عليه السلام قد انذرهم فقال لهم لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ الْعَذَابَ وَعَلِمَهُمْ
 ان الرسل الذين بعثوا قبله والذين سيبعثون بعده كلهم منذرون نحو انذاره - وعن ابن عباس رضي الله
 عنه يعني المرسل الذين بعثوا قبله والذين بعثوا في زمانه ومعنى وَمِنْ خَلْفِهِ عَلَى هَذَا التفسير ومن
 بعد انذاره هذا اذا علقته وَقَدْ خَلَّتِ الدُّنُورُ بقوله أَنْذَرَ قَوْمَهُ - ولك ان تجعل قوله وَقَدْ خَلَّتِ الدُّنُورُ مِنْ
 بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ اعتراضا بين أَنْذَرَ قَوْمَهُ و بَيْنَ أَلَّا تَعْبُدُوا ويكون المعنى واذكر انذار هود قومه
 عاقبة الشرك والعذاب العظيم وقد انذر من تقدمه من الرسل ومن تأخر عنه مثل ذلك فانذروهم -
 الْإِنْفُ الصرف يقال أَنْفَهُ عَنْ رَأْيِهِ - [عَنْ إِلَهِنَا] عن عبادتها [مَا تَعُدُّنَا] من معاجلة العذاب على
 الشرك [إِنَّ كُنُتَ] صادقا في وعدك - فان قلت من اين طابق قوله [إِنَّمَا أَعْلَمُ عِنْدَ اللَّهِ] جوابا لقولهم قَاتِلْنَا
 بِمَا تَعُدُّنَا - قلت من حيث ان قواهم هذا استعجال منهم بالعذاب الا ترى الى قوله بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ
 به فقال لهم لا علم عندي بالوقت الذي يكون فيه تعذيبكم حكمة وصوابا إِنَّمَا عَلِمَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَيُخَفِّفُ
 ادعوه بان يأتيتكم بعذابه في وقت عاجل تتلوحونه انتم - ومعنى [وَأَبْلَغَكُمْ مَا أُرِجِلْتُ بِهِ] - وقرئ بالتخفيف
 ان الذي هو شئني وشرطي ان ابلغكم ما ارسلت به من الانذار والتخويف والصرف عما يعرضكم لخطب

قَالَ إِنَّمَا إِلَهُمُ اللَّهُ ۖ وَابْلَغَكُمْ مَا أَرْسَلْتُ بِهِ وَلِيُنذِرَ أَرْبَابَكُمْ قَوْمًا تَجَاهَلُونَ ۖ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ
 أَرْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّمْطِرٌ ۖ بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ ۖ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ تَذَمَّرُوا كُلُّ شَيْءٍ بِأَمْرِ
 رَبِّهَا قَاضٍ ۖ فَاصْبَحُوا لَا يَرَىٰ إِلَّا مَسَكِنَهُمْ ۖ كَذَٰلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ۖ وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ النَّاسِ إِذْ أَنْزَلَ فِيهِمُ

هورة الاحقاف ٣٩

الحزب ٢٩

ع ٢

اللهم بجهنمي ولكم جاهدون لاتعلمون ان الرسل لم يبعثوا الا منذرين لا مقترحين ولا سائلين غير ما اذن
 لهم فيه • [فلما رآه] في الضمير وجها - ان يرجع الى ما تقدم ذكره - وان يكون مبهما قد وضح امره بقوله عارضا
 اما تمييزا واما حالا وهذا الوجه اعرب وافصح - والعارض السحاب الذي يعرض في انقاس من السماء ومثله
 الحبي والعذبان من حبا - وعن اذا عرض و اغافة مستقبل ومطر مجازية غير معربة بدليل وقوعهما وهما
 مضافان الى معرفتين وصفا للذكرة [بل هو] القول قبله مضمرا والقائل هو عليه السلام و الدليل عليه قراءة
 من قرأ قل هو بل هو - و قرئ قل هو ما استعجلتم به هي ريح اي قال الله قل [تذمر كل شيء] [تذمر كل شيء] [تذمر كل شيء]
 تذمر من نفوس عاد و امولهم الجحيم الكثير فعبر عن الكثرة بالكلمة - و قرئ يذمر كل شيء من ذمر و مازا
 اذا هلك - لا ترى الخطاب للرأي من كان - و قرئ [لا يرى] على البداء للمفعول باليد و الذاء و ذويل
 انقراة بالياء وهي عن الحسن لا ترى بقايا ولا نشيد الا مسكنهم و منه بيت ذي الرمة • ع • و ما بقيت الا
 الضاوع الجراشع • و ليست بالقوية - و قرئ لا ترى الا مسكنهم - و لا يرى الا مسكنهم - و روي ان الريح
 كانت تحمل الغسائط والطعينة ترفعها في الجو حتى ترى كأنها جراداة - وقيل اول من ابصر العذاب
 امرأة منهم قالت رايت ريحانديا كشهب النار - و روي انه اول ما عرفوا به انه عذاب انهم رأوا ما كان في
 الصحراء من رجالهم ومواشيهم تطير بهم الريح بين السماء والارض فدخلوا بدوتهم و تعلقوا ابوابهم فقلعت
 الريح الابواب و صرعتهم و امال الله عليهم الاحقاف فكادوا تحتها سبع ايام و ثمانية ايام لهم انين ثم كشفت
 الريح عنهم فاحتملتهم فطرحتهم في البحر - و روي ان هودا لما احس بالريح خط على نفسه وعلى
 المؤمنين خطا الى جنب عين تنبع - و عن ابن عباس اعتزل هود و من معه في حظيرة ما يصيدهم
 من الريح الا ما يلين على الجلود و تاذة الانفس و انها تتمر من عاد بالظعن بين السماء والارض و تدمغمهم
 بالحجارة - و عن الغبي ملى الله عليه و اله و سلم انه كان اذا رأى الريح فزع و قال اللهم اني اسألك
 خديها و خير ما ارسلت به و اعوذ بلك من شرها و شر ما ارسلت به و اذا رأى مخيلة قام و قعد و جاد
 و ذهب و تغير لونه فيقال له يا رسول الله ما تخاف فيقول اني اخاف ان يكون مثل قوم عاد حيث
 قالوا هذا عارض ممطرنا - فان قلت ما فائدة اضافة الرب الى الريح - قلت الدلالة على ان الريح
 و تصرف اعتقها مما يشهد لعظم قدرته لانها من اعاجيب خلقه و اكبر جفوة و ذكر الامر و كونها مأمورة
 من جهته عز و علا يعضد ذلك و يقويه - [ان] نافية اي فيما ماضى منكم فيه [الا ان] احسن في اللفظ لما في
 مهاجمة ما مثلها من التكرير المستبشع و مثله متجذب الا قرئ ان الاصل في متهما ماما فلجشاعة

وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَ أَبْصَارًا وَ أَنْفُسًا ۖ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَنْفُسُهُمْ مِن شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَتَحَدَّثُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ حَقِّ إِلَهُهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۖ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوَّلْتُمْ مِّنَ الْقُرَىٰ وَ صَرَفْنَا أُولَئِكَ لَعَنَهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ قُلُوا لَا نَصْرَ لَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ مُرَبَّنَا إِلَهًا ۖ بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ ۖ وَ ذَلِكَ أَفْكَهُمُ وَ مَا كَانُوا بِفَقْرُونَ ۝ وَ إِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْعِجْنِ يُسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ ۖ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا ۖ فَلَمَّا قُضِيَ

التكوير قلبوا الالف هاء و لقد اغتت ابو الطيب في قوله ج • لعمرك ما ما بان منك لضارب • و ما ضرة لو اقتضى بعذرية لفظ التذليل فقال لعمرك ما ان بان منك لضارب و قد جعلت ان صلة مائها فيما انشده الاخفش • شعر • يرجي المرء ما ان لا يراه • ويعرض دون ادناه الخطوب • و تقول باننا مكذب في مثل ما مكذبكم فيه و الوجه هو الاول و لقد جاء عليه غير آية في القرآن هم احسن انانا و ربنا • كانوا اقدر منهم و اشد قوة و اتارا وهو اباع في التدبير و ادخل في البحث دلي الاعتبار [قِنْ شَيْءٍ] اي من شيء من الغناء وهو القليل منه - فان قلت هم انقص [ان كانوا يتحدون] - فنت بقوله فما اغنى - فان قلت لم جرى مجرى التعايل - فلت لاستواء موقى التعايل و انظر في قولك ضربته لاسا و ضربه ان اساء لانك اذا ضربته في وقت اساءته فانما ضربته فيه لوجود اساءته فيه الا ان اذ و حيث غلبا دون سائر الظروف في ذلك • [مَا حَوَّلْتُمْ] يا اهل مكة [مِّنَ الْقُرَى] من نوحجر ثمود و قرية سدوم و غيرها و المراد اهل القرى و لذلك قال [لَعَنَهُمْ يَرْجِعُونَ] - القرآن ما تقرب به الى الله اي اتخذوهم شفعا متقربا بهم الى الله حيث قالوا هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ وَ احدهم مفعولي انشد الراجع الى الذين المحذوف و الثاني الهة و قربانا حال ولا يصح ان يكون قربانا مفعولا ثانيا و الهة بدلا هذه لفساد المعنى - و قرى قربانا بضم الراء و المعنى فهلا مذعهم من الهلاك الهتهم [بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ] اي غلبوا عن نصرتهم [وَ ذَلِكَ] اشارة الى امتناع نصرة الهتهم لهم و ضلالهم عنهم اي و ذلك اثر الهتهم الذي هو اتخاذهم الهة و ثمة شركهم و اتراهم على الله الكذب من كونه ذا شركاء - و قولى انهم و الاول كالجذر و الحذر - و قرى و ذلك انهم اي و ذلك الاتخاذ الذي هذا اثره و ثمرته صرفهم عن الحق - و قرى انهم على التشديد المبالغة - و انهم جعلهم انكين - و انهم اي قولهم انك ذو انك كما تقول قول كاذب - و ذلك انك مما كانوا يفترون اي بعض ما كانوا يفترون من الانك [صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا] اهلناهم اليك و اقبلنا بهم فتولك - و قرى صرفنا بالتشديد لانهم جماعة - و انظر دون العشرة و يجمع انصار و في حديث ابى ذر رضي الله عنه لو كان ههنا احد من انصارنا [فَاَمَّا حَضَرُوهُ] الضمير للقرآن اي فلما كان بمسمع منهم - او لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و يعضده قراءة من قرأ فلما قضى اي اتم قراءته و فرغ منها [قَالُوا] قال بعضهم لبعض [أَنْصِتُوا] استنوا مستمعين يقال انصت لكذا و استنصت له - روى ان العيينة كانت تسترق السمع فلما حُرست السماء و رجعوا بالشهب قالوا ما هذا الا لنباء حدث فنهض سبعة نفر او تسعة من اشرف جن نصيبين او نينوى منهم أربعة

وَلَوْ اِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُّنْذِرُونَ ۝ قَالُوا يَاقَوْمَنَا اِنَّا سَمِعْنَا كُتُبًا اُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي
اِلَى الْحَقِّ وَ اِلَى طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝ يَاقَوْمَنَا اَحْبِبُوْا دَاعِيَ اللّٰهِ وَ اٰمِنُوْا بِهٖ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوْبِكُمْ وَ يَجْزِكُمْ مِنْ
عَذَابِ الْاَلِيمِ ۝ وَ مَنْ لَا يُجِيبْ دَاعِيَ اللّٰهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْاَرْضِ وَ الْاَرْضُ لِلّٰهِ اَوْ يَزِيْزُ ۝ اَوَلَمْ يَكُنْ فِي
فُلْكِ مِیْدَنٍ ۝ اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ وَ لَمْ يَعْیِ بِخَلْقِهِنَّ بِقَدْرِ عَلٰی اَنْ تُخْشِيَ
الْمَوْتَ ۝ بَلٰی اِنَّهٗ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِیْرٌ ۝ وَ یَوْمَ یُعْرَضُ الْاٰیْمٰنُ الْاَشِدُّ اَعْلٰی الذَّارِ ۝ اَلَيْسَ هٰذَا بِالْحَقِّ ۝

فصبروا حتى بلغوا تهامة ثم اندفعوا الى وادي نخلة فوافقوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو قائم في جوف الليل يصلي اذ في صلوة الفجر فاستمعوا لقراءته وذلك عند منصرفه من الطائف حين خرج اليهم يستنصروهم فلم يجيبوه الى طائفة واغروا به سقاء ثقيف - وعن سعيد بن جبير رحمه الله ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على الحنن ولا رأهم وانما كان يتلو في صلوته فمروا به فوقفوا مستمعين وهو لا يشعر فانباه الله باستماعهم - وقيل بل امر الله رسوله ان يقدر الحنن و يقرأ عليهم فصرف اليه نفرا منهم جمعهم له فقال ادبي امرت ان اقرأ على الحنن الليلة فمن يقبضي قلبها ثلثا فاطرقوا الا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال ام يحضره ليلة الحنن احد غيبي فانطلقنا حتى اذا كنا باعلى مكة في شعب الحنن فخط لي خطا قال لا تخرج منه حتى اعود اليك ثم امتنع القرآن وسمعت لفظا شديدا حتى خفت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحلم وغشيته اسودة كثيرة حالت بياني وبغته حتى ما اسمع صوته ثم انقطعوا كقطع السحاب فقال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل رايت شيئا قلت نعم رجلا سودا مستغفري ثياب بيض فقال اذلك جن نصيبين وكانوا اثني عشر الفا والسورة التي قرأ عليهم اقرأ باسم ربك - فان قلت كيف قالوا [من بعد موسى] - فقلت عن عطارد انهم كانوا على اليهودية - وعن ابن عباس ان الحنن ام تكن سمعت باسم عيسى فلذلك قالت من بعد موسى - فان قلت ام بعض في قواه [من ذنوبكم] - فقلت ان من الذنوب ما لا يغفر بالايان كذنوب المظالم ونحوها ونحوه قوله عز وجل ان اعبدوا الله واتقوه واطيعوا ما يغفر لكم من ذنوبكم - فان قلت هل الحنن ثواب كما للانس - فقلت اختلف فيه - فقل لا ثواب لهم الا المجاعة من النار لقوله [وتجزكم من عذاب اليم] واليم كان يذهب ابو حنيفة رحمه الله - والصحيح انهم في حكم بني آدم لانهم مخلوقون مثلهم [فليس بمعجز في الارض] اي لا ينجي منه مهرب ولا يسبق قضاء سابق ونحوه قواه [انا ظننا ان لن نعجز الله في الارض ولن نعجزه قهرا] [يقدر] محله الرفع لانه خبر ان يدل عليه قراءة عبد الله فندر واما دخلت الباء لاشتمال النفي في اول الآية على ان وما في حيزها - وقال الزجاج لو قلت ما ظننت ان زيدا بقائم جاز كانه قيل اليس الله بقادر الا ترى الى وقوع بلى معثرة للقدرة على كل شيء من البعث وغيرها لا لزيتهم - وقري يقدر - ويقال عييت بالامر اذا لم تعرف وجهه ومنه افعيننا بالخلق الاول [اليس هذا بالحق] محكي بعد قول مضمور

سورة محمد ١٥٧
الجزء ٢٦
ع ٤
كلماتها ٥٥٨
سورة محمد صلى الله عليه وآله وسلم مدينة وهي ثمان وثلاثون آية واربعة ركوعاً
حروفها ٢٤٧٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ كَفَرُوا رَدُّوهُ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ أَفَلْ أَعْمَأَهُمْ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى

وهذا المضمهر هو ناصب الظرف وهذا إشارة الى العذاب بدليل قوله تعالى [مَذُرُّوهُمُ] والمعنى التمهؤم بهم والتوبيخ لهم على استهزائهم بوعد الله ووعيده وقوامه وما نحن بمُعَذِّبِينَ * [أَوَلَا الْعَزْمُ] اولوا الجدة والنبات والمصدر - ومن يجوز ان يكون للتبعيض ويراد بأولى العزم بعض الانبياء - قيل هم - نوح - هجر على اذى قومه كانوا يضربونه حتى يغشى عليه - وابراهيم على الذار وذيح راده - واسحق على الذبح - ويعقوب على فقد راده وذهاب بصره - ويوسف على الحبس والسجين - وآيوب على الضر - وموسى قال له قومه اِنَّا لَنَذَرُكُمْ قَالِ كَلَّا اِنْ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِيَنِي - ودأود بكى على خطيئته اربعين سنة - وعيسى لم يضع ايده على لبنة وقال انها معبرة فاعبروها ولا تعمرونها وقال الله تعالى في ادم وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عِزًّا وَفِي يُونُسَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ - ويجوز ان تكون للديان فيكون اولوا العزم صفة ارسل كلهم [وَلَا تَسْتَعْجِلْ] لكفار قريش بالعذاب اي لا تدع لهم بتعجيله فانه نازل بهم لا محالة وان تأخروا انهم مستعصرون حينئذ مدة لبثهم في الدنيا حتى يحسبوها ساعة من نهار [بَلَّغْ] هذا بلاغ اي هذا الذي وعظمت به كفاية في المعرظة - او هذا تبليغ من الرسول [فَهَلْ يُهْلِكُ] لا [الخارجون عن الاعتناظ به واعمل بمواجهته وبدل على معنى التبليغ قراءة من قرأ بَلَّغْ فَهَلْ يُهْلِكُ - وقرئ بَلَّغَا اي بَلَّغُوا بلاغا - وقرئ يَهْلِكُ بفتح الياء وكسر اللام - وفتحها من هَلِكُ وَهَلِكُ - وَهَلِكُ بالذوق اِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقِينَ - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الاحقاف كتب له عشر حسنات بعدد كل رملة في الدنيا

سورة محمد صلى الله عليه وآله وسلم

[وَمَذُرُّوْا] واعرضوا وامنعوا عن الدخول في الاسلام - او صدروا غيرهم عنه - قال ابن عباس رضي الله عنه هم انقطعوا عن يوم بدر - وعن مقاتل كانوا اثني عشر رجلا من اهل الشرك يصدون الناس عن الاسلام ويامرؤنهم بالكفر - وقيل هم اهل الكتاب الذين كفروا وصدوا من اراهم منهم ومن غيرهم ان يدخل في الاسلام - وقيل هو عام في كل من كفر وصد [أَفَلْ أَعْمَأَهُمْ] ابطنها واحبطها وحقيقته جعلها ضالة ضائعة ليس لها من يتقبلها ويذيب عليها كالضالة من الابل التي هي بمضيعة لا رب لها يحفظها ويعتني بامرها - او جعلها ضالة في كفرهم ومعاصيهم مغاوبة بها كما يضل الماء في اللبن - واعمالهم

مُحَمَّدٌ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرُ عَنْهُمْ سُبَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ۖ ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ
الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ ۚ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ ۖ فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبُ

ع ٤

الربع

ما عملوه في كفرهم مما كانوا يسمونه مكارم من ملة الارحام وفك الاسارى وقربى الاضياف وحفظ
الجوار - وقيل ابطال ما عملوه من التكيد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والصد عن سبيل الله بأن
نصرة عليهم و اظهار دينه على الدين كله - [وَالَّذِينَ آمَنُوا] - قال مقاتل هم ناس من قريش - وقيل من
الانصار - وقيل هم مؤمنوا اهل الكتاب - وقيل هو عام - وقوله [وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ] اختصاص للايمان
بالمُنزَل على رسول الله من بين ما يجب الايمان به تعظيما لشانه وتعليلما لانه لا يصح الايمان ولا يتم الا به
وأكد ذلك بالجملة الاعترافية اللتي هي قوله [وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ] - وقيل معناها ان دين محمد هو الحق
اذ لا يرد عليه النسخ وهو فاسخ لغيره - وقربى نُزِّل - وأنزل على البذاء للمفعول - ونَزَّلَ على البذاء للفاعل - ونَزَّلَ
بالتخفيف - [كَفَرُ عَنْهُمْ سُبَاتِهِمْ] ستر بايمانهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصي لرجوعهم عنها
وتوبتهم [وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ] اي حالهم وشأنهم بالتوفيق في امور الدين وبالتسليط على الدنيا بما اعطاهم من النصرة
والتأييد ۖ [ذَلِكَ] مبتدأ وما بعده خبره اي ذَلِكَ الامر وهو اضلال اعمال احد الفريقين وتكفير
سيئات الثاني كائن بسبب اتباع هؤلاء الباطل وهؤلاء الحق - ويجوز ان يكون ذَلِكَ خبر مبتدأ محذوف
اي الامر كما ذكر بهذا السبب فيكون محتل الجار والجرور منصوبا على هذا ومرفوعا على الاول - والباطل
ما لا يفتفع به - وعن مجاهد الباطل الشيطان وهذا الكلام يسميه علماء البيان التفسير - [كَذَلِكَ] مثل
ذلك الضرب [يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ] والضمير راجع الى الناس - او الى المذكورين من الفريقين
على معنى انه يضرب امثالهم لاجل الناس ليعتدروا بهم - فان قلت اين ضرب الامثال - قلت - في ان
جعل اتباع الباطل مثلا لعمل الكفار و اتباع الحق مثلا لعمل المؤمنين - او في ان جعل الاضلال مثلا
لخبيثة الكفار وتكفير السيئات مثلا لفوز المؤمنين - [لَقِيتُمْ] من اللقاء وهو الحرب [فَضَرْبُ الرِّقَابِ]
اصلة فاضربوا الرقاب ضربا محذوف الفعل وقدم المصدر فانيسب مضافا الى المفعول - وفيه اختصار مع اعطاء
معنى التوكيد لذلك تذكر المصدر وتدل على الفعل بالنسبة اللتي فيه - وَضَرْبُ الرِّقَابِ عبارة عن القتل
لان الواجب ان تضرب الرقاب خاصة دون غيرها من الاعضاء وذلك انهم كانوا يقولون - ضرب الامير رقبة فلان -
و ضرب عنقه - وعلاوته - وضرب ما فيه عيناه - اذا قتله وذلك ان قتل الانسان أكثر ما يكون بضرب رقبته
فوقع عبارة عن القتل وان ضُرب غير رقبته من المقاتل كما ذكرنا في قوله بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ على ان في
هذه العبارة من الغلظة والشدّة ما ليس في لفظ القتل لما فيه من تصوير القتل باشنع صورة وهو حرز
العنق و اطارة العضو الذي هو رأس البدن وعلموه و اوجعه اعضاءه ولقد زاد في هذه الغلظة في قوله فَاضْرِبُوا
فَوْقَ الْأَعْقَاقِ - وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ - [أَخَذْتُمُوهُمْ] أكثرتم قتلهم و اغلظتموه من الشيء الكثير وهو

الرِّقَابُ حَتَّىٰ إِذَا اُنْخَنَقْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَقَ فَاِمَامًا مَّدَا بَعْدَ وَاِمَا فِدَاءٌ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَٰلِكَ ثُمَّ
 وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَفْتَحَصَرْنَا مِنْهُمْ وَلَكِنْ لَنَبْدُو بِبَعْضِكُمْ بَبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَن يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ ۝
 سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَكُمْ خُزَيْنًا لَّنْهُمْ ۝ وَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةُ عَنْهَا لَمْ يَدْخُلُوا فِيهَا ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَخْشَوْنَ اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُخْرِجَ

الغليظ - اذ انقلبتهم بالقتل و الجراح حتى اذهبتم عنهم النهوض [فَشُدُّوا الْوَتَقَ] فأمروهم - و الوتاق بالفتح
 و الكسر اسم ما يوثق به - مَنَّا و فِدَاءٌ مَنصوبانِ بفعليهما مضمربين اي فاما تمتون منا و اما تفقدون فداء
 و المعنى التخيير بعد الامر بين ان يموتوا عليهم فيطلقوهم و بين ان يفادوهم - فَن قَلَّتْ كَيْفَ حَكَمُ أَسَارَى
 الْمُشْرِكِينَ - قَلَّتْ اِما عَذَابُ أَبِي حَنِيفَةَ و اصحابه فاحد امرين اِما قتلهم و اما استرقاقهم اِثْمًا رَأَى الْإِمَامُ
 و يَقُولُونَ فِي الْمَنِّ و الْفِدَاءِ الْمَذْكُورِينَ فِي الْآيَةِ ذَلِكَ فِي يَوْمٍ بَدْرٍ ثُمَّ نَسَخَ - و عن مجاهد ليس اليوم
 مَنَّ و لا فداء انما هو الاسلام او ضرب العنق - و يجوز ان يراد - بَالْمَنِّ ان يَمَنَّ عَلَيْهِمْ بِتَرْكِ الْقَتْلِ وَاسْتَرْقَا
 اَوْ يَمَنَّ عَلَيْهِمْ فَيُخَلِّتُوهُمُ لِقَبُولِهِمُ الْجَزِيَّةَ وَ كَوْنِهِمْ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ - و بالفداء ان يفادى بِأَسَارِهِمُ الْمُشْرِكِينَ
 فَقَدْ رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ مَذْهَبًا عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ وَ الْمَشْهُورُ أَنَّهُ لَا يَرَى فِدَاءَهُمْ لَا بِمَالٍ وَ لَا بِغَيْرِهِ خِيفَةً أَنْ لَا يَعُودُوا
 حَرْبًا لِلْمُسْلِمِينَ - و اما الشافعي فيقول للإمام ان يختار احد اربعة على حسب ما اقتضاه نظره للمسلمين
 وَهِيَ - الْقَتْلُ - وَ الْاسْتَرْقَاقُ - وَ الْفِدَاءُ بِأَسَارَى الْمُسْلِمِينَ - وَ الْمَنُّ - وَ يَحْتَجُّ بِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ
 وَ سَلَّمَ مَنَّ عَلَى أَبِي عُرَّةَ الْحَجَّيِّيِّ وَ عَلَى أَثَالِ الْحَنْفِيِّ وَ فَادَى رَجُلًا بِرَجُلَيْنِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَ هَذَا كُلُّهُ
 مَنْسُوخٌ عِنْدَ أَصْحَابِ الرَّأْيِ - وَ قَرِئَ فَدَى بِالْقَصْرِ مَعَ فَتَحِ الْفَاءِ - اَوْزَارُ الْحَرْبِ أَلْثَمًا وَ اثْقَالًا الَّتِي لَا تَقُومُ
 إِلَّا بِهَا كَالسَّلَاحِ وَ الْكَرَاعِ - قَالَ الْأَعْمَشِيُّ • شَعْرُهُ • وَ اَعْدَدَتْ لِلْحَرْبِ اَوْزَارَهَا • رِمَاحًا طَوَالًا وَ خَيْلًا ذُكُورًا • وَ سَمِيَتْ
 اَوْزَارَهَا لِأَنَّهُ لَمَّا لَمْ يَكُنْ لَهَا بَدٌّ مِنْ جَرِّهَا فَكَأَنَهَا تَحْمِلُهَا وَ تَسْتَقِلُّ بِهَا فَإِذَا انْقَضَتْ فَكَأَنَهَا وَضَعَتْهَا - وَ قِيلَ
 اَوْزَارُهَا لِأَنَّمَا يَعْنِي حَتَّى يَتْرَكَ أَهْلُ الْحَرْبِ وَ هُمُ الْمُشْرِكُونَ شُرَكَاهُمْ وَ مَعَاصِيَهُمْ بِأَنْ يَسَامَوْا - فَن قَلَّتْ حَتَّى
 بِمَ تَعَلَّقَتْ - قَلَّتْ لَا تَخْلُو مِنْ أَنْ تَتَعَلَّقَ بِالضَّرْبِ وَ الشَّدِّ أَوْ بِالْمَنِّ وَ الْفِدَاءِ فَالْمَعْنَى عَلَى كُلِّ الْمُتَعَلِّقِينَ
 عَذَابُ الشَّافِعِيِّ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَنَّهُمْ لَا يَزَالُونَ عَلَى ذَلِكَ أَبَدًا إِلَى أَنْ لَا تَكُونَ حَرْبٌ مَعَ الْمُشْرِكِينَ وَ ذَلِكَ إِذَا لَمْ تَبْقَ
 لَهُمْ شَوْكَةٌ - وَ قِيلَ إِذَا نَزَلَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَ عَذَابُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِذَا عُلِقَ بِالضَّرْبِ وَ الشَّدِّ
 فَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ يَقْتُلُونَ وَ يُؤَسِّرُونَ حَتَّى يَضَعَ جَنْسُ الْحَرْبِ الْأَوْزَارَ وَ ذَلِكَ حِينَ لَا تَبْقَى شَوْكَةٌ لِلْمُسْرِكِينَ - وَ إِذَا
 عَاقَى بِالْمَنِّ وَ الْفِدَاءِ فَالْمَعْنَى أَنَّهُ يَمَنُّ عَلَيْهِمْ وَ يَفَادِيهِمْ حَتَّى تَضَعَ حَرْبٌ بَدْرَ اَوْزَارِهَا إِلَّا أَنْ يَتَأَوَّلَ الْمَنِّ
 وَ الْفِدَاءِ بِمَا ذَكَرْنَا مِنَ التَّأْوِيلِ [ذَاكَ] أَيِ الْأَمْرِ ذَٰلِكَ - اَوْ اَفْعَلُوا ذَٰلِكَ [لِأَنَّهُمْ مِنْهُمْ] لِأَنَّهُمْ
 بِبَعْضِ سَبَابِ الْهَلَاكِ مِنْ خُسْفٍ أَوْ رَجَّةٍ أَوْ حَاصِبٍ أَوْ غَرَقٍ أَوْ مَوْتٍ جَارِفٍ [وَلَكِنْ] أَسْرَكُمُ بِالْقَتْلِ
 [لِيَبْلُغُوا] الْمُؤْمِنِينَ بِالْكَافِرِينَ بِأَنْ يَجَاهِدُوا وَيَصْبِرُوا حَتَّى يَسْتَوْجِبُوا الثَّوَابَ الْعَظِيمَ وَ الْكَافِرِينَ بِالْمُؤْمِنِينَ بِأَنْ
 يَعَاجِلَهُمْ عَلَى أَيْدِيهِمْ بِبَعْضِ مَا وَجِبَ لَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ - وَ قَرِئَ قُتِلُوا بِالتَّخْفِيفِ - وَ التَّشْدِيدِ وَ قُتِلُوا - وَ قُتِلُوا

سورة محمد ٢٧

الجزء ٢٥

ع ٥

أَقْدَامَكُمْ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ ۝ وَأَمَلْ أَعْمَالُهُمْ ۝ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَاحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ۝ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ۚ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْتَالُهَا ۝ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ ۚ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَطْوًى لَهُمْ

وقرى [فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ] - وَتُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ عَلَى الْبُذَاءِ لِلْمَفْعُولِ - وَيُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ مِنْ ضَلَّ - وَعَنْ قَدَادَةَ إِنَّمَا نَزَلَتْ فِي يَوْمٍ أَحَدٍ [عَرَفَهَا لَهُمْ] أَعْلَمَهَا لَهُمْ وَبَيَّنَّهَا بِمَا يَعْلَمُ بِهِ كُلُّ أَحَدٍ مَنْزِلَهُ وَدَرَجَتَهُ مِنَ الْجَنَّةِ - قَالَ مُجَاهِدٌ يَهْدِي أَهْلَ الْجَنَّةِ إِلَى مَسَاكِنِهِمْ مِنْهَا لَا يُخْطِئُونَ كَأَنَّهُمْ كَانُوا سَكَاتَهَا مِنْذُ خَلَقُوا لَا يَسْتَدْلُونَ عَلَيْهَا - وَعَنْ مُقَاتِلٍ أَنَّ الْمَلِكَ الَّذِي وَكَّلَ بِحِفْظِ عَمَلِهِ فِي الدُّنْيَا يَمْشِي بَيْنَ يَدَيْهِ فَيَعْرِفُهُ كُلُّ شَيْءٍ أَعْطَاهُ اللَّهُ - أَوْ طَيَّبَهَا لَهُمْ مِنَ الْعِزِّ وَهُوَ طَيِّبُ الرَّائِحَةِ - وَفِي كَلَامٍ بَعْضُهُمْ عَرَفَ كَنُوحَ الْقَمَارِيِّ وَعَرَفَ كَقُوجِ الْقَمَارِيِّ - أَوْ حَدَّدَهَا لَهُمْ فَجَنَّةٌ كُلُّ أَحَدٍ مَحْدُودَةٌ مَفْرُوزَةٌ عَنْ غَيْرِهَا مِنْ عَرَفَ الدَّارَ وَآرِفَهَا وَالتَّعَرَّفَ وَالْأَرَفَ الْحُدُودَ [إِنْ تَقَصَّرُوا] دِينِ [اللَّهُ] وَرَسُولِهِ [يَقْصُرُكُمْ] عَلَى عَدْرِكُمْ وَيَفْتَحُ لَكُمْ [وَيَنْبِتُ أَقْدَامَكُمْ] فِي مَوَاطِنِ الْحَرْبِ - أَوْ عَلَى مَسْجِدَةِ الْإِسْلَامِ - [وَالَّذِينَ كَفَرُوا] يَحْتَمِلُ - الرِّفْعَ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ - وَالنَّصْبَ بِمَا يَفْسِرُهُ [فَتَعَسَا لَهُمْ] ثَانَةً قَبْلَ أَنْ تَعَسَ الَّذِينَ كَفَرُوا - فَإِنَّ قَالَتْ عَلَامَ عَطَفَ قَوْلَهُ [وَأَمَلْ أَعْمَالَهُمْ] - قَالَتْ عَلَى الْفِعْلِ الَّذِي نَصَبَ تَعَسَا لِأَنَّ الْمَعْنَى فَقَالَ تَعَسَا لَهُمْ أَوْ فَقَضَى تَعَسَا لَهُمْ وَتَعَسَا لَهُ نَقِيضُ لَعَا لَهُ - قَالَ الْأَعَشَى • ع • فَالتَّعَسَ أَوْلَى لَهَا مِنْ أَنْ يَقُولَ لَعَا • يَرِيدُ فَالْعُدُورَ وَالْإِنْخِطَاطَ أَقْرَبَ لَهَا مِنَ الْإِنْتِعَاشِ وَالتَّثْبُوتِ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ يَرِيدُ فِي الدُّنْيَا الْقَتْلَ وَفِي الْآخِرَةِ التَّرْدِيَّ فِي النَّارِ [كَرِهُوا] الْقُرْآنَ وَ [مَا أُنْزِلَ اللَّهُ] فِيهِ مِنَ التَّكْلِيفِ وَالْإِحْكَامِ لِأَنَّهُمْ قَدْ الْفَوَّاهِمَ وَالْإِهْمَالَ وَاطَّلَاقَ الْعِزِّ فِي الشَّهَوَاتِ وَالْمَلَاذِ فَشَقَّ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ وَتَعَاطَاهُمْ • دَمَّرَهُ أَهْلَكَهُ وَدَمَّرَ عَلَيْهِ أَهْلَكَ عَلَيْهِ مَا يَخْتَصُّ بِهِ وَالْمَعْنَى [دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] مَا اخْتَصَّ بِهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَوْلَادِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ وَكُلِّ مَا كَانَ لَهُمْ [وَاللِّكْفِيرِينَ أَمْتَالُهَا] الضَّمِيرُ لِلْعَاقِبَةِ الْمَذْكُورَةِ - وَلِلْمَلِكَةِ لِأَنَّ التَّدْمِيرَ يَدُلُّ عَلَيْهَا - أَوْ لِلْمَسْجِدَةِ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَعَلَّ سَنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا [مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا] وَلِيَّهُمْ وَنَاصِرُهُمْ - وَفِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَلِيَّ الَّذِينَ آمَنُوا - وَيُرْوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي الشَّعْبِ يَوْمَ أَحَدٍ وَقَدْ فَشَتْ فِيهِمُ الْجَرَحَاتُ وَفِيهِ نَزَلَتْ فَنَادَى الْمُشْرِكُونَ أَعْلَ هُدَيْلَ فَنَادَى الْمُسْلِمُونَ اللَّهَ أَعْلَى وَاجِلَّ فَنَادَى الْمُشْرِكُونَ يَوْمَ يَوْمٍ وَالْحَرْبُ سِجَالٌ أَنْ لَنَا عِزٌّ وَلَا عِزٌّ لَكُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قُولُوا اللَّهُ مَوْلَانَا وَلَا مَوْلَى لَكُمْ أَنْ أَتَقُلُّنِي مِنْخَلْفَةً إِمَّا قَتَلْنَا فَأَحْيَاءُ يُرْزَقُونَ وَإِمَّا قَتَلَكُمُ فَفِي النَّارِ يَعْدِبُونَ - فَإِنَّ قَالَتْ قَوْلُهُ تَعَالَى وَرَدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ مَذَاقُ هَذِهِ الْآيَةِ - قَالَتْ لَا تَذَاقُضُ بَيْنَهُمَا لِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى جَمِيعًا عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ رَبُّهُمْ وَمَالِكُ أَمْوَالِهِمْ وَأَمَّا عَلَى مَعْنَى النَّاصِرِ فَهُوَ مَوْلَى الْمُؤْمِنِينَ خَاصَّةً • [يَتَمَتَّعُونَ] يَتَنَفَّعُونَ بِمَتَاعِ الْجَنَّةِ الدُّنْيَا إِيَّامًا قَلِيلًا [وَيَأْكُلُونَ] غَنَائِمَ غَيْرِ مُفَكِّرِينَ فِي الْعَاقِبَةِ [كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ] فِي مَسَارِحِهَا

وَكَانَ مِنْ قُرْبَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قُرْبِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ ۖ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ۖ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ
مِنْ رَبِّهِ كَفَرَ بِهِ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۖ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي رُوعِدَ الْمُتَّقُونَ ۖ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ
أَسِنٍ ۖ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ ۖ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ ۖ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى ۖ

و معالفا غافلة عما هي بصدده من النحر والذبح [مَثْوًى لَهُمْ] منزل ومقام - و قرى وكائن بوزن
كعين - و اراد بالقربة اهلها و لذلك قال [أَهْلَكْنَاهُمْ] كانه قال وكم من قوم هم اشد قوة من قومك الذين
اخرجوك اهلكناهم ومعنى اخرجوك كانوا حبيب خروجهك - فان قلت كيف قال [فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ] و انما هو
امر قد مضى - قلت مجراه مجرى الحال المحكية كقولك اهلكناهم فهم لا يتصورون - مَنْ زَيْنَ لَهُ هـ هم اهل
مكة الذين زين لهم الشيطان شرهم و عداوتهم لله و رسوله - و [مَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ] اي على حجة من
عنده و برهان و هو القرآن المعجز و سائر المعجزات هو رمول الله صلى الله عليه و اله و سلم - و قرى آمن
كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ - و قال [سُوءَ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا] للحمل على لفظ مَنْ و معناه - فان قلت ما معنى قوله [مَثَلُ الْجَنَّةِ
الَّتِي رُوعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ] كَمْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ - قلت هو كلام في صورة الاثبات و معنى النفي و الانكار
لانطوائه تحت حكم كلام مصدر بحرف الانكار و دخوله في حيزه و انخراطه في سلكه و هو قوله آمَنَ كَانَ
عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ فكأنه قيل امثل الجنة كَمْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ اي كمثل جزاء
من هو خالد في النار - فان قلت فلم عربي من حرف الانكار و ما فائدة التعوية - قلت تعريته من حرف
الانكار فيما زيادة تصوير لمكابرة من يسوي بين المتمسك بالبيضة و التابع لهواه و انه بمنزلة من يثبت
التسوية بين الجنة التي تجري فيها تلك الانهار و بين النار التي يسقى اهلها الحميم و نظيره قول
القاتل • شعر • اقترح ان ارزأ الكرام و ان • ادرث ذودا شصا نصا بلا • هو كلام مذكور للفرح ببرزية الكرام و وراثة
الدود مع تعريته من حرف الانكار لا نطوائه تحت حكم قول من قال له اقترح بموت اخيك و وراثة ابله و الذي
طرح لاجله حرف الانكار ارادة ان يصور قبح ما اُزِنَ به فكأنه قال نعم مثلي يفرح بمزنة الكرام و بان يستبدل
منهم ذودا يقل طائله و هو من التسليم الذي تحته كل انكار - و مَثَلُ الْجَنَّةِ صفة الجنة العجيبة الشأن و هو
مبتدأ و خبره كَمْ هُوَ خَالِدٌ و قوله فِيهَا أَنْهَارٌ داخل في حكم الصلة كالنكرير لها الا ترى الى صحة قولك
الَّتِي فِيهَا أَنْهَارٌ - و يجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف هي فِيهَا أَنْهَارٌ و كأن قائله قال و ما مثلها فقيل
فِيهَا أَنْهَارٌ - و ان تكون في موضع الحال اي مستقرة فِيهَا أَنْهَارٌ - و في قراءة علي رضي الله عنه امثال الجنة
اي ما عفاها كصفات النار - و قرى اسن يقال اسن الماء و اجن اذا تغير طعمه و ريحه و انشد ليزيد
بن معاوية • شعر • لقد سقني رُضابا غير ذي آسن • كالمسك نُفث على ماء العناقيد • [مِنْ لَبَنٍ لَمْ
يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ] كما يتغير البان الدنيا فلا يعود قارصا و لا حازرا و لا ما يكره من الطعوم [لَذَّةٍ] تاذيش لذو هو
الذيذ او وصف بمصدر - و قرى بالحركات الثلاث - فاجتر على صفة الخمر - و الرفع على صفة الأنهر - و النصب

وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ ط كَمَن هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاهُمْ ۝
 وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ ۚ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ أَنفَا ۚ ق
 أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۝ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ۝ فَهَلْ
 يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَن تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً ۚ فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا ۚ فَأَنَّىٰ لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ ۝ فَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُوا لِذَنبِكُمْ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ط وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ ۝ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا

حوراء محمد ١٧

الجزء ٢٦

ع ٦

على العلة اي لاجل لذة الشاربين والمعنى ما هو الا التلذذ الخاص ليس معه ذهاب عقل ولا خمار
 ولا صداع ولا انة من افات الخمر [مصفى] لم يخرج من بطون الخجل فيخالطه الشمع وغيره [ماء حميمًا]
 قيل اذا دنى منهم شوى وجوههم وانمازت فررة رؤسهم فاذا شربوه قطع امعاهم * هم المنافقون كانوا
 يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيسمعون كلامه ولا يعونه ولا يلقون له بالا تهاونا منهم
 فاذا خرجوا قالوا لاولى العلم من الصحابة ما ذا قال الساعة على جبهة الاستهزاء - وقيل كان يخاطب فاذا
 عاب المنافقين خرجوا فقالوا ذلك للعلماء - وقيل قالوا لعبد الله بن مسعود - وعن ابن عباس انا منهم
 وقد سُميتُ نيم من سُدُل - انفاً - وقرئ انفاً على فعل نصب على الظرف - قال الزجاج هو من استأنفت
 الشيء اذا ابتدأته والمعنى ما ذا قال في اول وقت يقرب منها * [زدهم] الله [هدى] بالتوفيق
 [و آتاهم تقواهم] اعانهم عليها - و آتاهم جزاء تقواهم - وعن السدي بين لهم ما يلقون - و قرئ واعطاهم -
 وقيل الضمير في زدهم لقول الرسول او لاستهزاء المنافقين [ان آتاهم] بدل اشتمال من الساعة نحو ان
 تطئوهم من قوله رجال مؤمنون ونساء مؤمنات - و قرئ ان آتاهم بالوقف على الساعة واستيفاد الشرط
 وهي في مصاحف اهل مكة كذلك - فان ملكت فما جزاء الشرط - قلت قوله [فآتى لهم] ومعناه ان آتاهم
 الساعة فكيف لهم [ذكروهم] اي تذكروهم واعتاظهم اذا جاءتهم الساعة يعني لا تدفعهم الذكرى حينئذ كقوله
 يوم يذكركم الانسان وانى له الذكرى - فان ملكت بم يتصل قوله فقد جاء اشراطها على انفرادتين - قلت
 باتيان الساعة اتصال العلة بالمعلول كقوله ان اكرمني زيد فانا حقيق بالاكرام اكرمه - والاشراط العلامات
 قال ابوالاسود * شعر * فان كذبت قد ازمعت بالصرم بيذا * فقد جعلت اشراط اوله تدبوا * وقيل مبعث محمد
 خاتم الانبياء صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم منها - واشقاق القمر - والدخان - وعن الكلبي كثرة المال -
 والتجارة - وشهادة الزور - وقطع الارحام - وقلة الكرام - وكثرة المنام - وقرئ بغتة بوزن جريرة وهي غريبة لم
 ترد في المصادر اختها وهي مروية عن ابي عمرو و ما اخوفني ان يكون غلطة من الرازي تاي
 ابي عمرو وان يكون الصواب بغتة بفتح الغين من غير تشديد كقراءة الحسن فيما تقدم - اما ذكر حال
 المؤمنين وحال الكافرين قال اذا علمت ان الامر كما ذكر من سعادة هؤلاء و شقارة هؤلاء فانبتت
 على ما انت عليه من العلم بوجه حقيقة الله وعلى التواضع وهضم النفس باستغفار ذنبك وذنوب من

اللَّهُ سَخِطَ عَلَيْكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ ۖ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَسْرَارَهُمْ ۚ فَكَيفَ إِذَا تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ۚ
 ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا اسْتَحْطَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَاحْبِطْ أَعْمَالَهُمْ ۚ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
 أَن لَّنْ نُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ ۚ وَأَوْ نَشَاءَ لَّا رَيْدَ لَكُمْ فَلَعَنَّا قُلُوبَهُمْ بِسَيِّئِهِمْ ۚ وَلَنَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ۚ وَاللَّهُ
 يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ۚ وَلَقَبَلُونَكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ وَنَبَاؤُوا أَخْبَارَكُمْ ۚ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا
 عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُوا الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى لَن يَضُرُوا اللَّهَ شَيْئًا ۚ وَسَخِطُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ ۚ

معنى [فِي بَعْضِ الْأَمْرِ] في بعض ما تأمرون به - أو في بعض الأمر الذي يهمكم [وَاللَّهُ يَعْلَمُ] أسرارهم -
 وقري [أسرارهم] على المصدر قالوا ذلك سرا فيما بينهم فانشاء الله عليهم - [فَكَيفَ] يعملون وما حيلتهم حينئذ -
 وقري توفئهم - ويحتمل ان يكون ماضيا ومضارعا قد حدثت احدى ذلتيه كقوله تعالى إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ
 الْمَلَائِكَةَ - و عن ابن عباس لا يتوفى احد على معصية الله الا بضرب من الملائكة في وجهه ودبره - [ذَلِكَ]
 اشارة الى التوقي الموصوف [مَا اسْتَحْطَ اللَّهُ] من كتمان نعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسام [رِضْوَانَهُ]
 الايمان برسول الله • [أَضْغَانَهُمْ] أحقادهم - وإخراجها إبرازها لرسول الله والمؤمنين و اظهارهم على نفاقهم
 وعدائتهم لهم وكانت صدرهم تغلي حنقا عليهم - [لَّا رَيْدَ لَكُمْ] لعونكمهم و دلالتك عليهم حتى تعرفهم
 بأعيانهم لا يخفون عليك [بِسَيِّئِهِمْ] بعلامتهم وهو ان يسميهم الله بعلامة يعلمون بها - و عن انس رضي
 الله عنه ما خفي على رسول الله بعد هذه الآية شيء من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم - ولقد كذا في بعض
 الفروقات وفيها تسعة من المنافقين يشكوهم الناس فذاصوا ذات ليلة واصبحوا وعلى جبهة كل واحد منهم
 مكتوب هذا منافق - فان قلت اي فرق بين اللامين في قوله فَأَعْرَفْنَاهُمْ وَلَنَعْرِفَنَّهُمْ - فالت الأولى هي الدخلة
 في جواب لو كالتي في قَرَبْنَاهُمْ كبرت في المعطوف و اما اللام في وَلَنَعْرِفَنَّهُمْ فواقعة مع الذوق في جواب
 قسم محذوف [فِي لَحْنِ الْقَوْلِ] في نحوه واسلوبه - و عن ابن عباس هو قولهم ما لنا ان اطعمنا من الثواب
 و لا يقرؤنا ما علينا ان عصيما من العقاب - وقيل انحن ان تلحن بكلامك اي تميله الى نحو من الانحاء
 ليفطن له صاحبك كالتعرض والتورية قائل شعر • ولقد احضت لكم انكما تفقهوا • والمحن يعرفه ذورا الابداب •
 وقيل للمعطي الحسن لانه يعدل باللام عن الصواب • [أَخْبَارَكُمْ] ما يحكى عنكم و ما يخبر به عن
 اعمالكم ليعلم حسناتها من قبيحتها لان الخبر على حسب الخبر عنه ان حسنا فحسن وان قبيحا فقيبح -
 وقرأ يعقوب و نَبَاؤُوا يسكون الواو على معنى ونحن نَبَاؤُوا أَخْبَارَكُمْ - وقري - وَلَيُبَدِّلُونَكُمْ - وَيَدَّلُوا بالياء -
 وعن الفضيل انه كان اذا قرأها بكى وقال اللهم لا تبلىنا فانك ان بلوتنا فضحتنا وهتكت استارنا وعذبنا
 [وَسَخِطُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ] اللتي عملوها في دينهم يرجون بها الثواب لانها مع كفرهم برسول الله باطلة وهم قريظة
 والغضير - إر سَخِطُ اللَّهُ أَعْمَالَهُم اللتي عملوها والمكائد اللتي نصبوها في مشاة الرسول اي ميطلها فلا
 يصلون منها الى اغراضهم بل يستفرون بها ولا تُنم لهم الا القتل والجلد عن اوطانهم - وقيل هم رؤسنا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ۖ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ۖ فَلَا تَهْذُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ ق وَ أَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ ق وَاللَّهُ مَعَكُمْ
وَلَنْ يَتْرُكَكُمْ أَعْمَالَكُمْ ۖ إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَهُوَ ط وَإِنْ تَوَيْمَنُوا وَتَدْعُوا بِوَيْدِكُمْ أَجُورَكُمْ وَلَا يَسْأَلَكُمْ
أَمْوَالَكُمْ ۖ إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَكُفِّكُمْ تَبْخُلُوا وَ يُخْرِجْ أَصْغَانَكُمْ ۖ هَٰئِنَّمْ هُوَ لَادِ تَدْعُونَ لِتَغْفِرُوا فِي سَبِيلِ

قریش و الْمُطْعَمُونَ يوم بدر [رَ لَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ] اي لَا تُحْبِطُوا الطاعات بالكبائر كفواه لَا تَرَفُّوا أَصَوَاتَكُمْ
فَرَقَ صَوْتِ النَّبِيِّ إِلَى أَنْ قَالَ إِنَّ تُحْبِطُ أَعْمَالَكُمْ - وعن ابي العالية كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم يرون انه لا يضر مع الايمان ذنب كما لا يدفع مع الشرك عمل حتى نزلت وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ نَكَثُوا
يُخَافُونَ الْكِبَائِرَ عَلَى أَعْمَالِهِمْ - وعن حذيفة فُخِذُوا أَنْ تُحْبِطَ الْكِبَائِرُ أَعْمَالَهُمْ - وعن ابن عمر رضي الله عنهما
كُنَّا نَرَى أَنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ مِنْ حَسَنَاتِنَا إِلَّا مَقْبُولًا حَتَّى نَزَلَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ فَقُلْنَا مَا هَذَا الَّذِي يُبْطِلُ
أَعْمَالَنَا فَقُلْنَا الْكِبَائِرُ الْمَوْجِبَاتُ وَالْفَوَاحِشُ حَتَّى نَزَلَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ
لِمَنْ يَشَاءُ فَكُفِّقْنَا عَنِ الْقَوْلِ فِي ذَٰلِكَ فَكُنَّا نَخَافُ عَلَى مَنْ أَصَابَ الْكِبَائِرُ وَنَرْجُو مَنْ لَمْ يُصِبْهَا - وعن قتادة
رحم الله عبدا لم يُحْبِطْ عَمَلُهُ الصَّالِحُ بِعَمَلِهِ السَّيِّئِ - وقيل لَا تُبْطِلُوهَا بِمَعْصِيَتَيْهَا - وعن ابن عباس
لَا تُبْطِلُوهَا بِالرِّيَاءِ وَالسَّمْعَةِ - وعنه بالشك وَالنَّفَقِ - وقيل بِالْعَجَبِ فَإِنَّ الْعَجَبَ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ
الذَّارُ الْحَطَبَ - وقيل وَلَا تُبْطِلُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالذُّخْرِ - [ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ] قيل هم اصحاب القليب والظاهر
العموم [فَلَا تَهْذُوا] فلا تَضَعُوهَا وَلَا تَدَاوُوا الْمَعْدِنَ [وَ] لَا [تَدْعُوا إِلَى] السَّلَامِ - وقرئ [السَّلَامِ] وهما المسالمة [وَأَنْتُمْ
الْأَعْلَوْنَ] اي الْاَغْلِبُونَ الْاَقْهَرُونَ [وَاللَّهُ مَعَكُمْ] اي ناصركم - وعن قتادة لَا تَكُونُوا أَوَّلَ الطَّائِفَتَيْنِ ضَرَعْتَ
إِلَى صَاحِبَتَيْهَا بِالْمَوَادَّةِ - وقرئ وَلَا تَدْعُوا مِنْ ادْعَى الْقَوْمَ وَتَدَاوُوا إِذَا دَعَا نَحْوَ قَوْلِكَ ارْتَدَّ الصِّيدُ
وَتَرَامُوهُ - وَتَدْعُوا مَجْزُومٌ لِدُخُولِهِ فِي حَكْمِ الذَّهْيِ - او مَنْصُوبٌ لِأَمَارِئِ - ونحو قوله وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ قوله ذَلِكَ
أَنْتُمْ الْأَعْلَى [وَلَنْ يَتْرُكَكُمْ] من وَتَرْتُ الرَّجُلَ إِذَا قَلَّتْ لَهُ قَتِيلًا مِنْ وَلَدٍ أَوْ أَخٍ أَوْ حَمِيمٍ أَوْ حَرْبَتِهِ وَحَقِيقَتُهُ
اِفْرَدَتْهُ مِنْ قَرِيبِهِ أَوْ مَالِهِ مِنَ الْوَتَرِ وَهُوَ الْفَرْدُ فَشَبَّهَ إِضَاعَةَ عَمَلِ الْعَامِلِ وَتَعْطِيلَ ثَوْبِهِ بَوْتِ الْوَاتِرِ وَهُوَ مَنْ
فَصَّيْحُ الْكَلَامِ - ومذه قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ فَاتَتْهُ صَلَوةُ الْعَصْرِ فَكَأَنَّمَا وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ أَيِ افْرَدَ عَنْهُمَا قَتْلًا وَنَهْبًا •
[يُوْتِكُمْ أَجُورَكُمْ] ثواب ايمانكم و تقونكم [وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ] اي وَلَا يَسْأَلُكُمْ جَمِيعَهَا إِنَّمَا يَقْتَصِرُ مِنْكُمْ
عَلَى رُبْعِ الْعَشْرِ ثُمَّ قَالَ [إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَكُفِّكُمْ] اي يُجْهِدُكُمْ وَيَطْلُبُكُمْ كَلَهُ - وَالْإِحْفَاءُ الْمُبَالَغَةُ وَبُلُوغُ الْغَايَةِ فِي
كُلِّ شَيْءٍ يُقَالُ إِحْفَاءُ فِي الْمَسْئَلَةِ إِذَا لَمْ يَتْرُكْ شَيْئًا مِنَ الْإِحْحَاجِ وَاحْفَى شَارِبُهُ إِذَا اسْتَأْصَلَهُ [تَبْخُلُوا
وَيُخْرِجْ أَصْغَانَكُمْ] اي تَضْطَغْنُونَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَتَضِيقُ صُدُورَكُمْ لِذَٰلِكَ وَظَهَرَتْ كِرَاهَتُكُمْ وَمَقْتُكُمْ لِدِينِ
يَذْهَبُ بِأَمْوَالِكُمْ - وَالضَّمِيرُ فِي يُخْرِجْ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَيِ يُضْغَنُكُمْ بِطَلْبِ أَمْوَالِكُمْ أَوْ لِلْبُخْلِ لِأَنَّهُ سَبَبُ
الاضْطْغَانِ - وقرئ يُخْرِجْ بِالْفَنِّ - وَيُخْرِجُ بِالْيَاءِ - وَالْقَاءُ مَعَ فَتْحِهِمَا وَرُبْعِ أَصْغَانَكُمْ [هُوَ لَادِ] موصول بمعنى

سورة الفتح ٤٨
الجزء ٢٦
ح ٨
كلماتها ٥٩٨
اللَّهُ ۚ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْغُلُ ۚ وَمَنْ يَبْغُلْ فَإِنَّمَا يَبْغُلْ عَنْ نَفْسِهِ ۗ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ ۖ وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ ۗ وَإِنْ تَتُوبُوا
يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ۝

سورة الفتح مدنية وهي تسع وعشرون آية واربعة ركوعاً •
حروفها ٢٥٥٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۖ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ

الذين صلبته تدعون أي انتم الذين تدعون - او انتم يا مخاطبون هؤلاء الموصوفون ثم استأنف وصفهم كأنهم قالوا وما وصفنا فقول تدعون [لِنَذِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ] قيل هي النفقة في الغزو - وقيل الزكوة كأنه قيل الدليل على انه لو احقاكم لبخلكم وكرهتم العطاء واضطعنتم انكم تدعون الى اداء ربع العشر [فَمِنْكُمْ] ناس يبغلون به ثم قال [وَمَنْ يَبْغُلْ] بالصدقة واداء الفريضة فلا يتعداه ضرر بخاء وانما يبغل على نفسه يقال بخلت عليه وعنه وكذلك ضمنت عليه وعنه ثم اخبر انه لا يأمر بذلك ولا يدعو اليه لحاجته اليه فهو [الْغَنِيُّ] الذي تستحيل عليه الحاجات ولكن لحاجتكم وفقركم الى الذواب [وَإِنْ تَتُوبُوا] معطوف على وَإِنْ تَوُْمِنُوا وَتَتَّقُوا [يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ] يخافون قوما سواكم على خلاف صفتكم راغبين في الايمان والتقوى غير متوكلين عليهما كقولهم تعالى وَيَأْتِ بِخَاقٍ جَدِيدٍ - وقيل هم الملكة - وقيل الانصار - وعن ابن عباس كندة والنخع - وعن الحسن العجم - وعن عكرمة فارس والروم - وسئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن القوم وكان سلمان الى جذبه فضرب على فخذه وقال هذا قومه والذي نفسي بيده لو كان الايمان منوطا بالذرية لتنازله رجال من فارس - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كان حقاً على الله ان يسقيه من انهار الجنة •

سورة الفتح

هو فتح مكة وقد نزلت مرجع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن مكة عام الحديبية عدة له بالفتح وحج به على لفظ الماضي على عادة رب العزة سبحانه في اخباره لانها في تحققها وتيقنهما بمنزلة الكائنة الموجودة وفي ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن المخبر ما لا يخفى - فان قلت كيف جعل فتح مكة علة للمغفرة - قلت لم يجعل علة للمغفرة ولكن للاجتماع ما عدت من الامور الاربعة وهي - المغفرة - و اتمام النعمة - وهداية الصراط المستقيم - والنصر العزيز - كأنه قيل يسرنا لك فتح مكة ونصرناك على عدوتك لنجمع لك بين عز الدارين واغراض العاجل والاجل - ويجوز ان يكون فتح مكة من حيث انه جهاد للعدو مبدا للغفران والذواب - والفتح الظفر بالبلد مذوقة او صلحاً بحرب او بغير حرب لانه منغلق ما لم يظفر به فاذا ظفربه وحصل في اليد فقد فتح - وقيل هو فتح الحديبية ولم يكن فيه

صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَيُضْرَبُ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا ۝ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ ۝ وَلِلَّهِ جُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

فقال شديد ولكن ترام بين القوم بسهام وحجارة - وعن ابن عباس رُسوا المشركين حتى ادخلوهم ديارهم - وعن الكلبي ظهروا عليهم حتى سألوا الصلح - فان قلت كيف يكون فتحا وقد أحصروا ففتحوا وحلّقوا بالحديبية - قلت كان ذلك قبل الهدنة فلما طلبوها وتمت كان فتحا مبينا - وعن موسى بن عتبة اقبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الحديبية راجعا فقاتل رجل من اصحابه ما هذا بفتح لقد صدونا عن البيت وصد هدينا فبلغ النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال بانس الكلام هذا بل هو اعظم الفتوح وقد رضي المشركون ان يدعوكم عن بلادهم بالراح ويسألوكم القضية ويرغبوا اليكم في الامان وقد رأوا منكم ما كرهوا - وعن الشعبي فزمت بالحديبية وصاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في تلك الغزوة ما لم يُصاب في غزوة اصاب - ان يُباع بيعة الرضوان - و عُفِر له ما تقدّم من ذنبه وما تأخر - وظهرت الروم على فارس - وباع الهدي مائة - وأطعموا نخل خيبر - وكان في فتح الحديبية آية عظيمة وذلك انه نُزِح ماؤها حتى لم يبق فيها قطرة فدمض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم سجد فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع من كان معه - وقيل فجاش الماء حتى امتلأت وام ينفذ ماؤها بعد - وقيل هو فتح خيبر - وقيل فتح الروم - وقيل فتح الله له بالاسلام والنبوة والدعوة بالحجة والسيف ولا فتح ابيه منه واعظم وهو رأس الفتوح كلها اذ لا فتح من فتوح الاسلام الا وهو تحته ومنشعب منه - وقيل معناه قضينا لك قضاء بيتنا على اهل مكة ان تدخلها انت واصحابك من قابل لتطوفوا بالبيت من الفتحا وهي الحكومة وكذا عن قتادة - [مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ] يريد جميع ما فرط منك - وعن مقاتل مَا تَقَدَّمَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَمَا بَعْدَهَا - وقيل مَا تَقَدَّمَ مِنْ حَدِيثِ مَارِيَّةَ وَمَا تَأَخَّرَ مِنْ امْرَأَةِ زَيْدٍ [نَصْرًا عَزِيزًا] فيه عز وسعة - او وصف بصفة المنصور اسنادا مجازيا - او عزيزا صاحبه • [السَّكِينَةُ] للسكون كالبهينة للبهتان اي انزل الله في قلوبهم السكون والطمأنينة بسبب الصلح والامن ليعرفوا فضل الله عليهم بتيسير الامن بعد الخوف والهدنة غيب القتال فزادوا يقينا الى يقينهم - وانزل فيها السكون الى ما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم من الشرائع ليزدادوا ايمانا بالشرائع مقرنا الى ايمانهم وهو التوحيد - عن ابن عباس رضي الله عنه ان اول ما اتاهم به النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو التوحيد فاما امنوا بالله وحده انزل الصلوة والزكاة ثم الحج ثم الجهاد فزادوا ايمانا الى ايمانهم - وانزل فيها الوتر والعظمة لله ورسوله ليزدادوا باعتقاد ذلك ايمانا الى ايمانهم - وقيل انزل فيها الرحمة ليعتبروا فزادوا ايمانهم [وَلِلَّهِ جُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] يساق بعضها على بعض كما يقتضيه علمه وحكمته ومن قضيته ان سكن قلوب المؤمنين بصلح الحديبية ووعدهم ان يفتح لهم وانما قضى ذلك ليعرف

سورة الفتح ٤٨

الجزء ٢٩

ع ٨

النصف

جَذَبْتَ نَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خُلِدِينَ فِيهَا وَبَقَّرَ عَنْهُمْ سَيَاتِهِمْ ۖ وَكَانَ ذَٰلِكَ عِنْدَ اللَّهِ نَزْوَاعًا عَظِيمًا ۖ
وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتُ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتُ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظُنُّ السُّوءِ ۖ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ ۖ
وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَآلَعَهُمْ وَأَعْدَاهُمْ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝ وَلِلَّهِ جُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ
عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝ لَتَذُقُنَّ مِنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَتُعْزِزُهُ وَتُوقِرُهُ ۖ وَتُسَبِّحُوهُ
بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝ إِنَّ الَّذِينَ يُدَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُدَايِعُونَ اللَّهَ ۖ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ۖ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ
بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝

المؤمنون نعمة الله فيه و يشكروها فيستحقوا الثواب فيؤذيهم و يعذب الكافرين و المنافقين لما غاظمهم من
ذلك و كرهوه - وقع السوء عبارة عن رداة الشيء و فسادة - و الصدق عن جودته و صلاحه ف قيل في المرضي
الصالح من الافعال فعل صدق و في المستحوط الفاسد منها فعل سوء و معنى [ظن السوء] ظنهم ان الله تعالى
لا ينصر الرسول و المؤمنين و لا يرجعهم الى مكة ظانين فاتها عذوة و قهرا - [عليهم] دائرة السوء - اي
ما يظفونه و يترصونه بالمؤمنين فهو حائق بهم و دائر عليهم - و السوء الهالك و الدمار - و قرى [دائرة
السوء] بالفتح اي الدائرة التي يذمونها و يسخطونها فهي عذوة دائرة سوء و عند المؤمنين دائرة صدق -
فان قلت هل من فرق بين السوء و السوء - قلت هما كالكره و الكره و الضعف و الضعف من ساء الا ان
المفتوح غلب في ان يضاف اليه ما يراد ذمه من كل شيء و اما السوء فجار مجرى الشر الذي
هو فقيض الخير يقال اراد به السوء و اراد به الخير و لذلك اضيف الظن الى المفتوح لكونه مذموما
و كانت الدائرة محمودة فكان حقها ان لا تضاف اليه لا على التأويل الذي ذكرنا و اما دائرة السوء بالضم
فلان الذي اصابهم مكروه و شدة فصيح ان يقع عليه اسم السوء كقوله عز و علا ان اراد بكم سوءا او اراد بكم رحمة
[شاهدا] تشهد على امتك كقوله و يكون الرسول عليكم شهيدا - ليدوموا الضمير للناس - و تعززه
و يقوه بالعصاة - و توقره و يعظموه - و تسبحوه من التسبيح او من السبحة و الضمائر لله عز و جل
و المراد بتعزيز الله تعزير دينه و رسوله و من فرق الضمائر فقد ابعد - و قرى لدوموا - و تعززه - و توقره بالتاء
و الخطاب لرسول الله و لآلته - و قرى و تعززه بضم الزاي و كسر هاء و تعززه بضم التاء و التخفيف - و تعززه
بالزايين - و توقره من اقره بمعنى وقه - [و تسبحوا] الله [بكرة و اصيلا] عن ابن عباس صلو الفجر و صلو الظهر
و العصر • اما قال [انما يدايعون الله] اكده تأكيداً على طريقة التخييل فقال [يد الله فوق ايديهم] يريد ان يد
رسول الله الذي تعلو ايدي المبايعين هي يد الله و الله تعالى منزلة عن الجوارح و عن صفات الاجسام
و انما المعنى تقرير ان عقد الميثاق مع الرسول كمعقدة مع الله من غير تفارقت بينهما كقوله من يطع
الرسول فقد اطاع الله و المراد ببيعة الرضوان [فانما ينكث على نفسه] فلا يعود ضرر نكثه الا عليه - قال
جابر بن عبد الله رضي الله عنه بايعنا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم تحت الشجرة على الموت
و على ان لا نفر مما ابعدنا الا جد بن قيس و كان منافقا اختبأ تحت ابط بعيرة و لم

مودة القتيح ٣٨

الجزء ٢٩

ع ٩

عَلَى نَفْسِهِ ۖ وَمَنْ أَرْذَىٰ بِمَا عَهْدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَسَيُؤَذِّنُ بِهِ أَجْرًا عَظِيمًا ۖ سَيَقُولَ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا ۖ يَقُولُونَ بِالسَّيِّئَةِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ۖ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا ۖ بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۖ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا ۖ وَزَيْنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ ۖ وَظَنَنْتُمْ ظَنَّهُ السَّوْءَ ۖ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ۖ وَمَنْ أَمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ۖ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ يَعْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۖ سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَىٰ مَغَائِمٍ لِّيَاْخُذُوهَا ذُرُوءًا يُدْبِعُكُمْ ۖ

يسر مع القوم - وقرئ أَلَمَّا يُدْبِعُونَ لِلَّهِ أَيْ لاجل الله ووجهه - وقرئ يَنْكُثُ بِضَم الكاف - وكسرها - وبما عهد وعهد [فَسَيُؤَذِّنُ بِهِ] بالذون - : الياء يقال وَفَيْتَ بِالْعَهْدِ وَأَوْفَيْتَ بِهِ وهي لغة تهامة ومنها قوله أَوْفُوا بِالْعُقُودِ - وَالْمُؤَقَّوْنَ بِعَهْدِهِمْ * هم الذين خلفوا عن الحديبية وهم اعراب غفار و مَزِينَةُ وَجُهَيْنَةُ واشجع واسلم والذيل وذلك انه صلى الله عليه وآله وسلم حين اراد المسير الى مكة عام الحديبية معتمرا استنفر من حول المدينة من الاعراب و اهل البوادي ليخرجوا معه حذرا من قریش ان يعرضوا له بحرب او يصدره عن البيت و احرم هو صلى الله عليه وآله وسلم وساق معه الهدي ليعلم انه لا يريد حربا فتذاقل كثير من الاعراب وقالوا يذهب الى قوم قد غزوه في عقر داره بالمدينة وقتلوا اصحابه فيقاتلهم وظنوا انه يهلك فلا ينقلب الى المدينة واعتلوا بالشغل باهاليهم واموالهم و انه ليس لهم من يقوم باشغالهم - و قرئ شَغَلَتْنَا بِالتشديد - [يَقُولُونَ بِالسَّيِّئَةِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ] تكذيب لهم في اعتذارهم وان الذي خلفهم ليس بما يقولون وانما هو الشك في الله والنفاق وطلبهم الاستغفار ايضا ليس بصادر عن حقيقة [فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ] فمن يمنعكم من مشيئة الله وقضائه - [إِنْ أَرَادَ بِكُمْ] ما يضركم من قتل او هزيمة [أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا] من ظفر و غزوة - و قرئ ضَرًّا بِالْفَتْحِ - والضم - الْأَهْلُونَ جمع اهل ويقال اهلات على تقدير تام التامث كارض وارضات وقد جاء أهلة واما أهالي فاسم جمع كإيالي - و قرئ إِلَىٰ أَهْلِهِمْ * وَزَيْنَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَهُوَ الشَّيْطَانُ - او الله عز وجل وكلاهما جاء في القرآن وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ - وَزَيْنًا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ - وَالْبُورُ من بار كانهلك من هلك بناء ومعنى ولذلك وصف به الواحد والجمع والمذكر والمؤنث - ويجوز ان يكون جمع باثر كعائذ وعوذ والمعنى وكنت قوما فاسدين في انفسكم وقلوبكم ونياتكم لا خير فيكم - او هاجن عند الله مستوجبين سخطه وعقابه * [لِلْكَافِرِينَ] مقام مقام لهم الايذان بان من لم يجمع بين الايمانين الايمان بالله ورسوله فهو كافر - ونكر [مَعِيرًا] لانها نار مخصوصة كما نكرنا رَأَتْ لَطْفِي * [وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] يدبره تدبير قادر حكيم فيغفر ويعذب بمشيئته ومشيتة تابعة لحكمته وحكمته المغفرة للثائب وتعذيب المصّر [وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا] رحمته سابقة لغضبه حيث يكفر السيئات باجتناب الكبائر و يغفر الكبائر بالتوبة * [سَيَقُولُ]

سورة الفتح ١٤٨

الجزء ٢٩

ع ٩

أَنْ يُدَبِّرُوا كَلِمَ اللَّهِ ط قُلْ لَنْ تَدْبِرُونَا كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ ع فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يُفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ٥ قُلِ الْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ مَذْعُورِينَ إِلَى قَوْمِ آدِثٍ بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ ع فَإِنْ طَبِعُوا بِكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا ٦ وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ٧ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ ط وَ مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ع وَ مَنْ يَتَوَلَّ

الْمُخَلَّفُونَ [الذين تخلفوا عن الحديبية] إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمَ [الى غنائم خيبر] أَنْ يُدَبِّرُوا كَلِمَ اللَّهِ -
 و قرئ كَلِمَ اللَّهِ ان يغيروا موعد الله لاهل الحديبية و ذلك انه وعدهم ان يعرضهم من مغنم مكة مغنم
 خيبر اذا قتلوا موادعين لا يصيدون منهم شيئا - وقيل هو قوله تعالى لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا [تَحْسُدُونَنَا]
 ان نصيب معكم من الغنائم - قرئ بضم السين وكسرها - [لَا يُفْقَهُونَ] لا يفهمون [إِلَّا] نهما [قَلِيلًا] وهو فطنهم
 لامور الدنيا دون امور الدين كقوله تعالى يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا - فَاَنْ قُلْتِ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ حَرْفِي
 الْأَضْرَابِ - قُلْتِ - الاول اضراب معناه رد ان يكون حكم الله ان لا يتبعوهم وانبات الحسد - و الثاني اضراب
 عن وصفهم باضافة الحسد الى المؤمنين الى وصفهم بما هو اطم منه وهو الجهل وقلة الفقه * [قُلْ لِّلْمُخَلَّفِينَ]
 هم الذين تخلفوا عن الحديبية [إِلَى قَوْمِ آدِثٍ بَأْسٍ شَدِيدٍ] يعني بني حنيفة قوم مسيماة و اهل الردة
 الذين حاربهم ابوبكر الصديق رضي الله عنه لان مشركي العرب و المرتدين هم الذين لا يقبل منهم الا الاسلام
 او السيف عند ابي حنيفة رحمه الله و مَنْ عَدَاهُمْ مِنْ مُّشْرِكِي الْعَجَمِ و اهل الكتاب و المجوس تقبل
 منهم الجزية - و عند الشافعي رحمه الله لا تقبل الجزية الا من اهل الكتاب و المجوس دون مشركي
 العجم و العرب و هذا دليل على امامة ابي بكر الصديق فانهم لم يدعوا الى حرب في ايام رسول الله
 و لكن بعد وفاته و كيف يدعوه رسول الله مع قوله تعالى نَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا - وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ
 عَدُوًّا - وقيل هم فارس و الروم - ومعنى [يُسْلِمُونَ] يذقادون لان الروم فصاري و فارس مجوس يقبل منهم اعطاء
 الجزية - فَاَنْ قُلْتِ عَنْ قِتَادَةِ انهم ثقيف و هوازن و كان ذلك في ايام رسول الله صلى الله عليه و آله
 و سلم - قُلْتِ ان صح ذلك فالمعنى لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا ما دمت على ما انتم عليه من مرض القلوب
 و الاضطراب في الدين - او على قول مجاهد كان الموعد انهم لا يتبعون رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم
 الا متطوعين لا نصيب لهم في المغزم [كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ] يريد في غزوة الحديبية - أَوْ يُسْلِمُونَ معطوف
 على تُقَاتِلُونَهُمْ أي يكون احد الامرين إما المقاتلة او الاسلام لا ثالث لهما - وفي قراءة ابيّ أَوْ يُسْلِمُوا بمعنى
 الى ان يسلموا * نفى الحرج عن هؤلاء من ذري العاهات في التخلف عن الغزو - و قرئ يُدْخِلْهُ
 وَنَعْدَبُهُ بالنون * هي بيعة الرضوان سميت بهذه الآية - وقصتها ان النبي صلى الله عليه و آله و سلم حين
 نزل بالحديبية بعث جواس بن امية الخزاعي رسولا الى اهل مكة نهما به فمعه الاحابيش فلما رجع
 دعا بعمر رضي الله عنه ليخبره فقال اني اخافهم على نفسي لما عرفت من عداوتي اياهم و ما بمكة

سورة الفتح ٤٨

الجزء ١٤

ع ١٠

يَعَذِّبُهُ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ۝ وَ مَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا ۝ وَ كَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ وَ عَدَدُكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَ كَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ ۝ وَ لَتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَ يَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَ أُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا ۝ وَ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝ وَ لَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا

عدوي يمنعني و لكنني ادلت على رجل هو اعز بها مني واحب اليهم عثمان بن عفان فبعته فخرهم انه لم يات لحرب و انما جاء زائرا لهذا البيت معظما لحرمة فوقه و قالوا ان شئت ان تطوف بالبيت فافعل فقال ما كذبت لا طوف قبل ان يطوف رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و احتبس عندهم فارجف بانهم قتلوه فقال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لا يدرج حتى فناجز القوم و دعا الناس الى البيعة فبايعوه تحت الشجرة و كانت سمرة - قال جابر بن عبد الله لو كذبت ابصر لاريتم مكانها - و قيل كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم جالسا في اصل الشجرة و على ظهرة غصن من اغصانها قال عبد الله بن المغفل و كذبت قائما على رأسه و بيدي غصن من الشجرة اذ ب عنه فرفعت الغصن عن ظهرة فبايعوه على الموت دونه و على ان لا يقرؤا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم اذتم اليوم خير اهل الارض و كان عدد المبايعين الفا و خمسمائة و خمسة و عشرين - و قيل الفا و اربع مائة - و قيل الفا و ثلثمائة [فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ] من الاخلاص و صدق الضمائر فيما بايعوا عليه [فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ] اي الطمانينة و الامن بسبب الصلح على قلوبهم [رَأَيْنَاهُمْ فَتَحْنَا قَرِيبًا] - و قرئ و اذهبهم و هو فتح خيبر غبت انصرفهم من مكة - و عن الحسن فتح هجر و هو اجل فتح اتسعوا بثمرها زمانا [وَ مَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا] هي مغنم خيبر و كانت ارضان عفار و اسوال فقسما عليهم ثم اتاه عثمان بالصلح فصالحهم و انصرف بعد ان نحر بالحديدية و حلق * [وَ عَدَدُكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً] و هي ما يفيء على المؤمنين الى يوم القيمة [فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ] المغنم يعني مغنم خيبر [وَ كَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ] يعني اهل خيبر و حلفائهم من اسد و غطفان حين جازوا انصرتهم فحذف الله في قلوبهم الرعب فكفوا - و قيل ايدى اهل مكة بالصلح [وَ لَتَكُونَ] هذه الكفة [آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ] و عبرة يعترفون بها انهم من الله بمكان و انه ضامن نصرهم و الفتح عليهم - و قيل رأى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فتح مكة في منامه و رؤيا الانبياء وحي فناخر ذلك الى السدة القابلية فجعل فتح خيبر علامة و عنوانا لفتح مكة [وَ يَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا] و يزيدكم بصيرة و يقينا و ثقة بفضل الله [وَ أُخْرَى] معطوفة على هذه اي فاجل هذه المغنم و مغنم اخرى [لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا] و هي مغنم هوازن في غزوة حنين - و قال لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا لما كان فيها من الجولة [قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا] اي قدر عليها و استولى و اظهركم عليها و غنمها - و يجوز في اخرى المصعب بفعل مضمر يفسره قد احاط الله بها تقديره و قضى الله اخرى قد احاط بها و اما لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا نصفه

لَوْلَا الْإِنْبَارُ لَمْ لَا يَجِدُونَ وَيَا وَلَا نَصِيرًا ۝ سُنَّةُ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ ۚ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۝ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ ۚ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَدْلَخَ مَحِلَّهُ ۚ وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٍ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّغَوْهُمْ فَمَا يَعْنِيهِمْ مَعِرَةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ لِيُدْخِلَ اللَّهُ

لَاخِرَى - والرفع على الابتداء لكونها موصوفة بلم تَقْدِرُوا وَقَدْ احْطَ اللَّهُ بِهَا خَيْرَ الْمَبْدَأِ - والجر باضمار رَبِّ -
فَإِنْ قُلْتَ قَوْلُهُ وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ كَيْفَ مَوْتُهُ - قُلْتُ هُوَ كَلَامٌ مَعْتَرَضٌ وَمَعْنَاهُ وَاتَّكُونَ الْكَلِمَةَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ
فَعَلَّ ذَلِكَ - ويجوز أن يكون المعنى وعدكم المعانف فَعَجَّلَ هَذِهِ الْغَايَةَ وَكَفَّ الْعِدَاءَ لِيَنْفَعَكُمْ بِهَا وَلِتَكُونَ آيَةً
لِّلْمُؤْمِنِينَ إِذَا وَجَدُوا وَعَدَ اللَّهُ بِهَا صَادِقًا لِأَنَّ صِدْقَ الْإِخْبَارِ عَنِ الْغَيْبِ مَعْجَزَةٌ وَآيَةٌ وَيَزِيدُكُمْ بِذَلِكَ هُدَايَةً
وَأَيُّهَا * [وَلَوْ قَاتَلَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا] مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَلَمْ يَصَالِحُوا - وَقِيلَ مِنْ حُلُقَاءِ أَهْلِ خَيْبَرَ لَغَلَبُوا وَانْهَزَمُوا *
[سُنَّةُ اللَّهِ] فِي مَوْضِعِ الْمَصْدَرِ الْمَوْكَدِ أَيْ سَنَ اللَّهِ غَايَةُ انْبِيَاءِ سُنَّةَ وَهُوَ قَوْلُهُ لَاغْلِبُنْ إِنَّا وَرَسُولِي * [أَيْدِيَهُمْ]
أَيْدِي أَهْلِ مَكَّةَ أَيْ قَضَى بَيْنَهُمْ وَبَيْنَكُمْ الْمَكَاةَ وَالْحَاجِزَةَ بَعْدَ مَا خَوَّلَكُمْ الظَّفَرَ عَلَيْهِمْ وَالْغَلْبَةَ وَذَلِكَ يَوْمَ
الْفَتْحِ - وَبِهِ اسْتَشْهَدَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى أَنَّ مَكَّةَ فَتَحَتْ عِزَّةً لَا عِلْمًا - وَقِيلَ كَانَ ذَلِكَ فِي
غَزْوَةِ الْحَدِيدِيَّةِ لَمَّا رَوَى أَنَّ عِكْرِمَةَ بْنَ أَبِي جَهْلٍ خَرَجَ فِي خَمْسَمِائَةِ فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ مَنْ هَزَمَهُ وَادْخَلَهُ
حَيْطَانِ مَكَّةَ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَظْهَرَ اللَّهُ الْمُسْلِمِينَ عَلَيْهِمُ بِالْحِجَابَةِ حَتَّى ادْخَلُوهُمْ الْبَيْتُوتَ - وَقُرِئَ
[يَعْلَمُونَ] بِالْإِنْدَاءِ وَالْيَاءِ * قُرِئَ [وَالْهَدْيِ] - وَالْهَدْيُ بِتَخْفِيفِ الْيَاءِ - وَتَشْدِيدِهَا وَهُوَ مَا يَهْدَى إِلَى الْكَعْبَةِ - بِالذَّنْبِ
عَطْفًا عَلَى الضَّمِيرِ الْمَنْصُوبِ فِي صَدُّوكُمْ أَيْ صَدُّوكُمْ وَصَدُّوا الْهَدْيَ - وَبِالْجَرِّ عَطْفًا عَلَى [الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] بِمَعْنَى
وَصَدُّوكُمْ عَنْ نَحْرِ الْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَدْخُلَ مَحِلَّهُ مَحْبُوسًا عَنْ أَنْ يَدْخُلَ - وَبِالْفَرْعِ عَلَى وَصْدِ الْهَدْيِ - وَمَحِلُّهُ مَكَانُهُ
الَّذِي يُحْتَلُّ فِيهِ نَحْرُهُ أَيْ يَجِبُ وَهَذَا دَلِيلٌ لِأَبِي حَنِيفَةَ عَلَى أَنَّ الْمُخَصَّرَ مُحْتَلٌّ هَدْيِهِ الْحَرَمِ - فَإِنْ قُلْتَ
فَكَيْفَ حَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَعَهُ وَإِنَّمَا نُحْرِمُ هَدْيَهُمُ بِالْحَدِيدِيَّةِ - قُلْتُ بَعْضُ
الْحَدِيدِيَّةِ مِنَ الْحَرَمِ - وَرَوَى أَنَّ مُضَارِبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ فِي الْحَلِّ وَاصْلًا
فِي الْحَرَمِ - فَإِنْ قُلْتَ فَإِذَا قَدْ نَحَرَ فِي الْحَرَمِ فَلِمَ قِيلَ مَعْكُوفًا أَنْ يَدْخُلَ مَحِلَّهُ - قُلْتُ أَمْرًا مُحْتَلًّا الْمَحْتَلُّ الْمَعْبُودُ
وَهُوَ مَنْزِي [لَمْ تَعْلَمُوهُمْ] صِفَةٌ لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ جَمِيعًا [أَنْ تَطَّغَوْهُمْ] بِدَلِّ اشْتِمَالٍ مِنْهُمْ أَوْ مِنَ الضَّمِيرِ
الْمَنْصُوبِ فِي تَعْلَمُوهُمْ - وَالْمَعْرَةُ مَفْعَلَةٌ مِنْ عَرَا بِمَعْنَى عَرَاهُ إِذَا دَاهَا مَا يَكْرَهُهُ وَيَشْقَى عَلَيْهِ - وَ[بِغَيْرِ عِلْمٍ]
مَتَعَلِّقٌ بِأَنْ تَطَّغَوْهُمْ يَعْنِي أَنْ تَطَّغَوْهُمْ غَيْرَ عَالِمِينَ بِهِمْ - وَالْوَطْأُ وَالْدُورُ عِبَارَةٌ عَنِ الْإِقْبَاعِ وَالْإِبَادَةِ قَالَ * شَعْرُ
وَرَطِينَتَنَا وَطَأً عَلَى حَذَقٍ * وَطَأَ الْمُقِيدُ نَابِتَ الْهَرَمِ * وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ
أُخِرَ رِطَاةٌ وَطِئَهَا اللَّهُ بِوَجْجٍ وَالمعنى أَنَّهُ كَانَ بِمَكَّةَ قَوْمٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مَخْذَلُطُونَ بِالْمَشْرِكِينَ غَيْرَ مُتَمَيِّزِينَ
مِنْهُمْ وَلَا مَعْرِفَةَ الْأَمَاكِنِ فَقِيلَ وَلَوْلَا كَرَاهَةُ أَنْ تَهْلِكُوا نَاسًا مُؤْمِنِينَ بَيْنَ ظَهْرَانِي الْمَشْرِكِينَ وَانْتَمَ غَيْرُ عَارِفِينَ

فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ۖ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ
الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ وَكَانُوا أَحَقَّ
بِهَا وَأَهْلَهَا ۚ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝ نَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْوُحْيَ بِالْحَقِّ ۚ لِنُدْخِلَنَّهُ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ

سورة الفتح ٢٨

الجزء ٢٩

ع ١١

بهم فيصيبكم باهلاكهم مكررة و مشقة أما كفت ايديكم عنهم و حذف جواب لو لا لدلالة الكلام عليه - و يجوز ان يكون لو تَزَيَّلُوا كالتركيب للولا رجال مؤمنون لمرجعهما الى معنى واحد و يكون لعَذَّبْنَا هو الجواب - فان قلت اي معرة تصيبهم اذا قتلوهم و هم لا يعلمون - قلت يصيبهم وجوب الدية و المقارة و سوء حالة المشركين انهم فعلوا باهل دينهم مثل ما فعلوا بنا من غير تمييز و المأثم اذا جرى منهم بعض التقصير - فان قلت قوله [لِنُدْخِلَنَّ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ] تعليل لما اذا - قلت لما دللت عليه الآية و حقيقت له من كفت الايدي عن اهل مكة و المنع من قتلهم صوتا لمن بين اظهريهم من المؤمنين كانه قال كان الكف و منع التعذيب لِنُدْخِلَنَّ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ اي في توفيقه لزيادة الخير و الطاعة مؤمنيه - او لِنُدْخِلَنَّ فِي الاسلام من رغب فيه عن مشركيه - [لَوْ تَزَيَّلُوا] لو تفرقوا و تميز بعضهم من بعض من زاله يزيله - و قرئ لَوْ تَزَيَّلُوا - [اِذْ] يجوز ان يعمل فيه ما قبله اي لعذبناهم او صدوهم عن المسجد الحرام في ذلك الوقت - و ان ينتصب باضمار اذكر - و المراد بحميتة الذين كفروا و سكينته المؤمنين و الحميتة الافقة و السكينته الوفاة ما روي ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لما نزل بالحديبية بعثت قريش سهيل بن عمرو القرشي و حبيب بن عبد العزى و مكر بن حنظل بن اخيف على ان يعرضوا على النبي صلى الله عليه و آله و سلم ان يرجع من عامه ذلك على ان يخلي له قريش مكة من العام القابل ثلثة ايام ففعل ذلك و كتبوا بينهم كتابا فقال عليه السلام لعلي رضي الله عنه اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل و اصحابه ما نعرف هذا ولكن اكتب باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ما صالح عليه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم اهل مكة فقالوا لو كنا نعلم انك رسول الله ما صدناك عن البيت و لا قاتلناك ولكن اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله اهل مكة فقال عليه السلام اكتب ما يريدون فاننا اشهد اني رسول الله و انا محمد بن عبد الله فهم المسلمون ان يأبوا ذلك و يشمتوا منه فانزل الله على رسوله السكينه فتفرقوا و حللوا - و كلمة التقوى بسم الله الرحمن الرحيم و محمد رسول الله قد اختارها الله لنفسه و للذين معه اهل الخير و مستحقه و من هو اولى بالهداية من غيرهم - و قيل هي كلمة الشهادة - و عن الحسن كلمة التقوى هي الوفاء بالعهد - و معنى اضافتها الى التقوى انها سبب التقوى و اساسها - و قيل كلمة اهل التقوى - وفي مصحف الحرث بن سويد صاحب عبد الله و كانوا اهله و احق بها و هو الذي دون مصحفه ايام الحجاج - رأى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قبل خروجه الى الحديبية كانه و اصحابه قد دخلوا مكة امنين و قد حلقوا و قصرى و قصى الرؤيا على اصحابه ففرحوا و استبشروا و حسبوا انهم داخلوها في عامهم و قالوا ان

سورة الفتح ٢٨
الجزء ٢٦
ع ١١

إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُؤُوسَهُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ ۖ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا ۝ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ۖ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ۝ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ۖ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سَجِدًا ۚ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ

ورؤيا رسول الله حق فلما تأخر ذاك فال عبد الله بن ابي وعبد الله بن نفيل و رفاعة بن الحرث والله ما خلقنا ولا قصرنا ولا رأينا المسجد الحرام نغزأت - ومعنى [صدق الله رسوله الرؤيا] صدقه في رؤياه ولم يكذب عليه تعالى الله عن الكذب وعن كل قبائح علوا كبيرا فنحذف الجار وارصل الفعل كقوله تعالى صدقوا ما عاهدوا الله عليه - فان قلت بم تعلق [بالحق] - قلت اما بصدق ابي صدقه فيما رأى وفي كونه وحصوله صدقا ملتبسا بالحق ابي بالغرض الصحيح والحكمة البالغة وذلك ما فيه من الابتلاء والتمييز بين المؤمن والمخلص وبين من في قلبه مرض - ويجوز ان يتعلق بالرؤيا حالا منها ابي صدقه الرؤيا ملتبسة بالحق على معنى انها لم تكن من اضعاف الاحلام - ويجوز ان يكون بالحق نسما اما بالحق الذي هو نقيض الباطل او بالحق الذي هو من اسمائه ولقد خلن جوابه - وعلى الاول هو جواب قسم محذوف - فان قلت ما وجه دخول [ان شاء الله] في اخبار الله عز وجل - قلت فيه وجوه - ان يتعلق عدته بالمشية تعليم العباد ان يقولوا في عدااتهم مثل ذلك متأديين بادب الله ومقتدين بسنته - وان يريد لقد خلن جميعا ان شاء الله ولم يموت منهم احدا - او كان ذلك على لسان ملك فادخل الملك ان شاء الله - او هي حكاية ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لاصحابه وقص عليهم - وقيل هو متعلق بامنين [فعلم ما لم تعلموا] من الحكمة والصواب في تأخير فتح مكة الى العام القابل [فجعل من دون ذلك] ابي من دون فتح مكة [فتحا قريبا] وهو فتح خيبر المستروح اليه قارب المؤمنين الى ان يتيسر الفتح الموعود [بالهدى ودين الحق] بدين الاسلام [ليظاهرة] ليغلبه [على الدين كله] على جنس الدين كله يريد الاديان المختلفة من اديان المشركين والجاحدين واهل الكتاب واقد حقق ذلك سبحانه فانك لا ترى ديننا قط الا والسلام دونه العز والغلبة - وقيل هو عذ نزل عيسى عليه السلام حين لا يبقى على وجه الارض كافر - وقيل هو اظهارة بالحجج والآيات - وفي هذه الآية تأكيد لما رعد من الفتح وتوطيئ للنفوس المؤمنين على ان الله سيفتح لهم من البلاد ويقيض لهم من الغلبة على الاقاليم ما يستقلون اليه فتح مكة [وكفى بالله شهيدا] على ان ما وعده كائن - عن الحسن شهيد على نفسه انه سيظهر دينك * [محمد] اما خبر مبتدا ابي هو محمد لتقدم قوله هو الذي ارسل رسوله - واما مبتدا رسول الله مطف بيان - وعن ابن عامر انه قرأ رسول الله بالنصب على المدح [والذين معه] اصحابه [اشداء على الكفار رحما بينهم] جمع شديد ورحيم ونحوه آية على المؤمنين اعزة على الكافرين - واغلظ عليهم - بالمؤمنين رؤوف رحيم - وعن الحسن - بلغ من تشدهم على الكفار انهم كانوا يتحرزون من ثيابهم ان تلرز بثيابهم ومن

وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي رُجُومِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ * ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ قُلْتُ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ شَجَرٌ ذُرْعُ
أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ * وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا

ع ١١

أبدانهم ان تَمَسَّ ابدانهم - و بلغ من ترحمهم فيما بينهم انه كان لا يرى مؤمن مؤمنا الا صافحه وعانقه - والمصافحة لم يختلف فيها الفقهاء - واما المعانقة فقد كرهها ابو حنيفة وكذلك الثقيل قال لا أحب ان يقبل الرجل من الرجل رجلاه ولا يده ولا شينها من جسده - وقد رخص ابو يوسف في المعانقة ومن حق المسلمين في كل زمان ان يراءوا هذا التشدد وهذا التعطف فيتشددوا على من ليس على ما بينهم ودينهم ويتساموه ويعاشروا اخوتهم في الاسلام متعطفين بالبر والصلة وكف الاذى والمعونة والاحتمال والخلق السجدة - ووجه من قرأ أشداه ورحمته بالنصب ان يذنبهما على المدح او على الحال بالمقدّر في معناه ويجعل تزيم الخبر [سيماهم] علامتهم - وقرئ سيماهم - وفيها ثلاث لغات هاتان - والسيمياء - والمراد بها السمة التي تحدث في جبهة السجدة من كثرة السجود وقوله [من أثر السجود] يفسرها ابي من التأثير الذي يؤثره السجود وكان كل من العليين علي بن الحسين زين العابدين وعلي بن عبد الله بن عباس ابي الاملاك يقال له ذو النفقات لان كثرة سجودهما احدثت في مواعته منهما اشباه نفقات البعير - وقرئ من أثر السجود - ومن أثر السجود وكذا عن سعيد بن جبير هي السمة في الوجه - فان قلت فقد جاء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تعلقوا صوركم - وعن ابن عمر رضي الله عنه انه رأى رجلا قد أثر في وجهه السجود فقال ان صورة وجهك انك فلا تعلب وجهك ولا تشن صورتك - قلت ذاك اذا اعتمد بجهته على الارض لتحدث فيه تلك السمة وذلك رياء ونفاق يستعان بالله منه ونحن فيما حدثت في جبهة السجدة الذي لا يسجد الا خالصا لوجه الله - وعن بعض المتقدمين كنا نصلي فلا يرى بين اعياننا شيء وترى احدا الآن يصلي فيرى بين عينيه ركبة البعير فما ندري أثقلت الارؤس ام خشفت الارض وانما اراك بذلك من تعمد ذلك للنفاق - وقيل هو صفرة الوجه من خشية الله - وعن الضحاك ليس بالندب في الوجوه ولكنه صفرة - وعن سعيد بن المسيب ندى الطهور وتراب الارض - وعن عطاء استنارت وجوههم من طول ما صلوا بالليل كقوله من كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالذهار [ذلك] الوصف [مثاهم] اي وصفهم العجيب الشأن في الكتابين جميعا ثم ابتداء فقال [كزرع] يريد هم كزرع - وقيل ثم الكلام عند قوله ذلك مثاهم في التوراة ثم ابتداء ومثاهم في الإنجيل كزرع - ويجوز ان يكون ذلك اشارة مبهمه اوضحت بقوله كزرع اخرج شطأه كقوله وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين - وقرئ الإنجيل بفتح الهمزة - شطأه فراخه يقال اشطأ الزرع اذا فرخ - وقرئ شطأه بفتح الطاء - وشطأه بتخفيف الهمزة وشطأه بالمد - وشطأه بحذف الهمزة ونقل حركتها الى ما قبلها - وشطوة بقلبها واوا - [فازره] من الموازنة وهي المعانقة - وعن الاخفش انه انعل -

سورة الحجرات ٤٩ وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ٥

حروفها
١٥٧٣

سورة الحجرات مدنية وهي ثمان عشر آية وفيها ركوعان •

الجزء ٢٤
كلماتها ٣٥٠

ع ١٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَانَكُمْ

و قروى فآزره بالتخفيف - والتشديد أي فشد آزره - وقواه ومن جعل أزر أفعول فهو في معنى القراءتين [فَاسْتَعْلَظَ] فصار من الدقة إلى الغلظ [فَاسْتَدْوَى عَلَى سُوقِهِ] فاستقام على قصبه جمع ساق - وقيل مكتوب في الإنجيل سيخرج قوم يذبحون نبات الزرع يأمرون بالمعروف ويذہون عن المنكر - وعن عكرمة أَخْرَجَ شَطَاةً بَابِي بَكَرَ فَآزَرَهُ بِعَمْرٍ فَاسْتَعْلَظَ بَعَثْنُ فَاسْتَدْوَى عَلَى سُوقِهِ بِعَالِيٍّ وَهَذَا مِثْلُ ضَرْبِهِ اللَّهُ لِبَدءِ أَمْرِ الْإِسْلَامِ وَتَرْقِيهِ فِي الزِّيَادَةِ إِلَى أَنْ قَوِيَ وَاسْتَحْكَمَ لِأَنَّ الذِّبِّيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَامَ وَحْدَهُ ثُمَّ قَوَاهُ اللَّهُ بِمَنْ أَمِنَ مَعَهُ كَمَا يَقْوَى الطَّاقَةُ الْأَوَّلَى مِنَ الزَّرْعِ مَا يَحْتَفِ بِهَا مِمَّا يَتَوَلَّدُ مِنْهَا حَتَّى يُعْجِبَ الزَّرْعُ - مَا نَ قَلْتُ قَوْلَهُ لِكَيْفَ يَظْ بِهِنَّ الْكُفَّارَ تَعْلِيلٌ لِمَا إِذَا - قَلْتُ لِمَا دَلَّ عَلَيْهِ تَشْبِيهِهُمُ بِالزَّرْعِ مِنْ نَمَاتِهِمْ وَتَرْقِيَتِهِمْ فِي الزِّيَادَةِ وَالْقُوَّةِ - وَيجوز أن يعلل به وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ الْكُفَّارَ إِذَا سَمِعُوا بِمَا أَعَدَّ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ مَعَ مَا يُعْزِمُهُمْ بِهِ فِي الدُّنْيَا غَاظَهُمْ ذَلِكَ - وَمَعْنَى [مِنْهُمْ] الْبَيَانُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْتَانِ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْفَتْحِ فَكَأَنَّمَا كَانَ مَعَ شَهِيدٍ مَعَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَفَتْحَ مَكَّةَ •

سورة الحجرات

قَدَمُهُ وَأَقْدَمُهُ مَذْقُولَانِ بِتَثْقِيلِ الْحَشْوِ وَالْهَمْزَةِ مِنْ قَدَمِهِ إِذَا تَقَدَّمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى يَقْدُمُ قَوْمَهُ وَنَظِيرُهُمَا مَعْنَى وَنَقَلَ سَلَفَهُ وَأَسَافَهُ - وَفِي قَوْلِهِ [لَا تَقْدُمُوا] مَنْ غَيْرُ ذِكْرِ مَفْعُولٍ وَجِهَانِ - أَحَدُهُمَا أَنْ يَحْذَفَ لِيَتَنَازَلَ كُلُّ مَا يَقَعُ فِي النَّفْسِ مِمَّا يَقْدَمُ - وَالثَّانِي أَنْ لَا يَقْصِدَ قَصْدَ مَفْعُولٍ وَلَا حَذْفَهُ وَيَتَوَجَّهُ بِالذِّهْنِ إِلَى نَفْسِ التَّقْدِمَةِ كَأَنَّهُ قِيلَ لَا تَقْدُمُوا عَلَى التَّلْبِيسِ بِهَذَا الْفِعْلِ وَلَا تَجْعَلُوهُ مِنْكُمْ بِسَبِيلِ كَقَوْلِهِ هُوَ الَّذِي يُخَيِّبُ رَيْمِيَّتْ - وَيجوز أن يكون من قَدَمَ بِمَعْنَى تَقَدَّمَ كَوَجْهَ وَبَيْنَ وَمِنْهُ مَقْدَمَةُ الْجَيْشِ خِلَافَ سَاقَتِهِ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ الْمُتَقَدِّمَةُ مِنْهُ وَتَعْضُدُهُ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ لَا تَقْدُمُوا بِحَذْفِ أَحَدِي تَابِي تَقْدُمُوا إِلَّا أَنْ الْأَوَّلَ أَمْلًا بِالْحَسَنِ وَأَوْجَهُ وَأَشَدُّ مِلَّةً لِبَلَاغَةِ الْقُرْآنِ وَالْعُلَمَاءُ لَهُ أَقْبَلُ - وَقَرِئَ لَا تَقْدُمُوا مِنَ الْقُدُومِ أَيْ لَا تَقْدُمُوا إِلَى أَمْرِ مِنَ الْأَمْرِ الدِّينِ قَبْلَ قُدُومِهَا وَلَا تَعْجَلُوا عَلَيْهِمَا وَحَقِيقَةُ قَوْلِهِمْ جَلَسَتْ بَيْنَ يَدَيِ فَلَانِ أَنْ يَجْلِسَ بَيْنَ الْجَهْتَيْنِ الْمَصَافَتَيْنِ لِيُمَيِّزَهُ وَشِمَالَهُ قَرِيبًا مِنْهُ فَسَمِيَّتِ الْجَهْتَانِ يَدَيْنِ لِكُونِهَا عَلَى سَمْتِ الْيَدَيْنِ مَعَ الْقَرَبِ مِنْهُمَا تَوَسُّعًا كَمَا يَسْمَى الشَّيْءُ بِاسْمِ غَيْرِهِ إِذَا جَارَتْ وَدَانَاهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ وَتَدَجَّرَتْ هُنَا.

سورة الحجرات ٤٩

الجزء ٢٩

ع ١٢

العبارة ههنا على سَنَنِ ضرب من المجاز وهو الذي يسميه اهل البيان تمثيلا ولجربها هكذا فائدة جليظة ليست في الكلام العريان وهي تصوير الجنة والشفاعة فيما نهوا عنه من الاقدام على امر من الامور دون الاحتذاء على امثلة الكتاب والسنة والمعنى أن لا تقطعوا امرا الا بعد ما يحكمان به وياخذان فيه فتكونوا اما عاملين بالوحي المنزل واما مقتدين برسول الله وعايه يدور تفسير ابن عباس - وعن مجاهد لا تفتاتوا على الله شيئا حتى يقصه على لسان رسوله - ويجوز ان يجرى مجرى قولك سرني زيد وحمز حاله و اعجبت بعمرو و كرمه وفائدة هذا الاسلوب الدلالة على قوة الاختصاص ولما كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الله بالمكان الذي لا يخفى سلك به ذلك المسلك - وفي هذا تمهيد وتوطية لما نqm منهم فيما يتلوه من رنح اصواتهم فوق موته لان من احظاه الله بهذه الاثرة واختصه هذا الاختصاص القوي كان ادنى ما يجب له من التهيب والاجال ان يخفف بين يديه الصوت ويخافت لديه بالكلام - وقيل بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى تهامة سرقة سبعة وعشرين رجلا عليهم المذار بن عمرو الساعدي فقتلهم بذوا عامر وعليهم عامر بن الطفيل الا ثلثة نفر نجوا فلقوا رجلا من بني سليم قرب المدينة فاغتنبوا لهم الى بني عامر لانهم اعز من بني سليم فقتلوهما وسلبوهما ثم اتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال بلس ما صنعتم كانا من سليم والسلب ما كسوتهما فوداهما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم ونزلت ابي لا تعملوا شيئا من ذات انفسكم حتى تستأمروا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم - وعن مسروق دخلت على عائشة رضي الله عنها في اليوم الذي يشك فيه فقالت للجارية اسقيه عسلا فقلت اني صائم فقالت قد نهى الله عن صوم هذا اليوم وفيه نزلت - وعن الحسن ان اناما ذبحوا يوم الاضحى قبل الصلوة فنزلت وامرهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم ان يعيدوا ذبعا اخر وهذا مذهب ابي حذيفة رحمه الله الا ان تزل الشمس - وعذ الشافعي رحمه الله يجوز الذبح اذا مضى من الوقت مقدار الصلوة - وعن الحسن ايضا لما امتقر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم بالمدينة اتته الوفود من الافاق فاكثروا عليه بالمسائل فنهوا ان يبتدئوا بالمسئلة حتى يكون هو المبتدئ - وعن قتادة ذكر لنا ان ناسا كانوا يقولون لو انزل في كذا لكان كذا ففكره الله ذلك منهم وانزلها - وقيل هي عامة في كل قول وفعل - ويدخل فيه انه اذا جرت مسئلة في مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم لم يصبوبة بالجواب وأن لا يمشي بين يديه الا للحاجة وأن يستأني في الافتتاح بالطعام [رَأَوْا اللَّهَ] فانكم ان اتقيموه عاقبكم التقوى عن التقديم المنهي عنها وعن جميع ما يقضي مراقبة الله تجنبه فان التقى حذر لا يشافه امرا الا عن ارتفاع الريب والنجلاء الشك في ان لا تبعة عليه فيه وهذا كما تقول لمن يقارب بعض الرذائل لا تفعل هذا وتحفظ مما يلصق بك العار فتذهاه اذلا عن عين ما قارنه ثم تعم وتشيع وتأمرو بما لو امتثل فيه اسرك لم يرتكب تلك الفعلة وكل ما يضرب في طريقها ويعلق

بسببها [اِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ] لما تقولون [عَلِيمٌ] بما تعملون وحق مثله ان يتقن ويراقب • اعادة الذناب عليهم امتداعا منهم لتجديد الاستبصار عند كل خطاب وارن و تطرية الانصات لكل حكم نازل و تحريك منهم الله بفقرؤا و يغفلوا عن تأملهم و ما أخذوا به عند حضور مجلس رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من الادب الذي المحاذظة عليه تعود عليهم بعظيم الجدوى في دينهم و ذلك لان في اعظام صاحب الشرع اعظام ما ورد به و مستعظم الحق لا يدعه استعظامه ان يألوا عملا بما يحدوه عليه و ارتداعا عما يصده عنه و انتهاء الى كل خير - والمراد بقوله [لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ] انه اذا نطق و نطقتم فعليكم ان لا تبلغوا باصواتكم وراء الحد الذي يبلغه بصوته و ان تغضوا مذهب الحديث يكون كلامه عاليا لكم و جهرا باهرا لجهركم حتى تكون مزيجته عليكم لائحة و سابقته واضحة و امتيازته عن جمهوركم كشيدة الابلق غير خائب و ان تعمرؤا صوته بلغظكم و تبهرؤا منطقة بصخبكم - و بقوله [وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ] انكم اذا كلمتموه و هو صامت فأيابكم و العدول عما نهيتكم عنه من رفع الصوت بل عليكم ان لا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم و ان تتعمدوا في مخاطبته القول اللين المقرب من الهمس الذي يضاد الجهر كما يكون مخاطبة المهيب المعظم عاملين بقوله عز اسمه و تَوَقُّرُهُ و تَوَقُّرُهُ - و قيل معني و لَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرٍ بَعْضِكُمْ اِبَعْضٍ لا تقولوا له يا مُحَمَّد يا أَحْمَد و خاطبوه بالذبوة - قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال ابو بكر رضي الله عنه يا رسول الله و الله لا اكلمك الا السرازا و اخا السرار حتىلقى الله - و عن عمر رضي الله عنه انه كان يكلم النبي صلى الله عليه و آله و سلم لا يسمعه حتى يستفهمه - و كان ابو بكر اذا قدم على رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و قد ارسل اليهم من يعلمهم كيف يسلمون و يأمرهم بالسكينة و الوتر عند رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و ليس الغرض برفع الصوت و لا الجهر ما يقصد به الاستخفاف و الاستهانة لان ذلك كفر و المخاطبون مؤمنون و انما الغرض صوت هو في نفسه و المسموع من جرسه غير مناسب لما يهاب به العظماء و يوقر الكبراء فينكلف الغض منه و رده الى حد يميل به الى ما يستبدن فيه المأمور به من التعزير و التوقير و لم يتناول النهي ايضا رفع الصوت الذي لا ينادى به رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و هو ما كان منهم في حرب او مجادلة معاند او ارباب عدو و ما اشبه ذلك ففي الحديث انه قال عليه السلام للعباس بن عبد المطلب لما انهزم الناس يوم حنين اصرخ بالناس و كان العباس اجهر الناس صوتا - يروى ان غارة اقمهم يوما نصاح العباس يا صباحاه فاسقطت الحوامل لشدة صوته - و فيه يقول نابغة بني جعدة • شعر • زجر ابي عروة السباع اذا • اشفق ان يخاطن بالغنم • زعمت الوراة انه كان يزجر الصبياع عن الغنم فيقتق مرارة الصبح في جونه - و في قراءة ابن مسعود لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ و الباء مزيدة مصدرة بها حذف التشديدة في قول الاعلم الهذلي • شعر • زعمت عيني بالحجاء زالى اناس بالمناقب • و ليس المعنى في هذه القراءة انهم نهوا

عن الرفع الشديد تخيلا ان يكون ما دون الشديد مستوعبا لهم ولكن المعنى نهيم عما كانوا عليه من الجلبة واستجفاؤهم فيما كانوا يفعلون - وعن ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وكان في اذنه وقر و كان جهوري الصوت فكان اذا تكلم رفع صوته وربما كان يكلم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في اذنه فينادي بصوته - وعن انس رضي الله عنه ان هذه الآية لما نزلت فقد ثابت فتلقاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم فآخبر بشانه فدعاه فساله فقال يا رسول الله لقد أنزلت اليك هذه الآية واني رجل جهير الصوت فأخاف ان يكون عملي قد حبط فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لست هناك انك تعيش بخير وتموت بخير و انك من اهل الجنة - و اما ما يروى عن الحسن انها نزلت فيمن كان يرفع صوته من المنافقين فوق صوت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فحمله والخطاب للمؤمنين على ان يذمى المؤمنون ليندريج المنافقون تحت الذم فيكون الامر اغلظ عليهم واشق - وقيل كان المنافقون يرفعون اصواتهم ليظهروا قلة مبالاتهم به فيقتدي بهم صفة المسلمين - وكاف التشبيه في محل النصيب اي لا تجهرؤا له جهر مثل جهر بعضكم لبعض - وفي هذا انهم لم يذموا عن الجهر مطلقا حتى لا يسوغ لهم الا ان يكلموه بالهمس والمخاطبة وانما نهوا عن جهر مخصوص مقيد بصفة اعني الجهر المنعوت بمماثلة ما قد اعتادوه منه فيما بينهم وهو الخلوة من مراعاة آبهة الذبوة وجلالة مقدارها والخطاط سائر الرتب وان جلت عن رتبها - ان تحبط أعمالكم منصوب الموضع على انه مفعول له وفي متعلقه وجهان - احدهما ان يتعلق بمعنى الذم فيكون المعنى انتهوا عما نهيتهم عنه لحبوط أعمالكم اي لخشية حبوطها على تقدير حذف المضاف كقوله تعالى يبين الله لكم ان تصلوا - والثاني ان يتعلق بنفس الفعل ويكون المعنى انهم نهوا عن الفعل الذي فعلوه لاجل الحبوط لانه لما كان بصدد الاداء الى الحبوط جعل كانه قصد لاجله و كانه العلة والسبب في الجادة على سبيل التمثيل كقوله ليكون لهم عدوا - فان قلت لخص الفرق بين الوجهين - قلت تلخيصه ان يقدر الفعل في الثاني مضموما اليه المفعول له كأنهما شيء واحد ثم يصب الذم عليهما جميعا صبا وفي الاول يقدر الذم موجها على الفعل على حياله ثم يعتل له مفهيا عنه - فان قلت باني النهيين تعلق المفعول له - قلت بالثاني عند البصريين مقدرا اضمارا عند الاول كقوله اوتوني افرغ عليه قطرا وبالعكس عند الكوفيين و ايها كان فمرجع المعنى الى ان الرفع والجهر كلاهما منصوبان الى حبوط العمل وقراءة ابن مسعود فتحبط أعمالكم اظهر نصا بذلك لان ما بعد الفاء لا يكون الا مسببا عما قبله فيتنزل الحبوط من الجهر منزلة التحلول من الطغيان في قوله فيجعل عليكم قضيي - والحبوط من حبطت الابل اذا اكلت الخضر نفع بطونها وربما هلكت و منه قوله عليه السلام وان مما يذبت الربيع لما يقتل حبطا او يلثم ومن اخوانه حبطت الابل اذا اكلت العرنج فاصابها ذلك واحبط عمله مثل احبطه وحبط الجرح وحبط اذا غفر وهو نكسه وتراميه الى الفساد جعل العمل المسمى

يَغْضُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى * لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ إِنَّ

في اضراره بالعمل الصالح كالداء والحرض امن يصاب به أعاذنا الله من حبط الاعمال وخيبة الآمال - وقد دأبت الآية على امرين هاتين - احدهما ان فيما يرتكب من يؤمن من الأثم ما يحبط عمله - والثاني ان في أثمه ما لا يدري انه محبط ولعله عند الله كذاك فعلى المؤمن ان يكون في تقواه كالماشي في طريق شائك لا يزال يحترز ويتوقى ويتحفظ [اَمْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمُ لِلتَّقْوَى] من قولك امتحن فلان الامر كذا وجرب له ودرج للذهوض فهو مضطاع به غير وان عنه والمعنى انهم صبر على التقوى اتوا على احتمال مشاقها - اوضع الامتحان موضع المعرفة لان تحقق الشيء باختباره كما يوضع الخبر موضعها فكأنه قيل عرف الله قلوبهم للتقوى وتكون الام متعلقة بمحذوف والقلم هي التي في قواك انت لهذا الامر اي كائن له ومختص به قال • ع • انت لها احمد من بين البشر • وقال • ع • اعداء من اليعملات على الوجى • وهي مع معمولها منصوبة على الحال - اضراب الله قلوبهم بانواع المحن والتكاليف الصعبة لاجل التقوى لتثبت فيظهر تقواها ويعلم انهم متقون لان حقيقة التقوى لا تعلم الا عند المحن والشدائد والاصطبار عليها - وقيل اخلصها للتقوى من قولهم امتحن الذهب وفتنه اذا اذابه فخاص ابريزه من خبثه وفتنه - وعن عمر رضي الله عنه اذهب الشهوات عنها - والامتحان انتعال من محنه وهو اختبار بليغ او بلاء جهيد قال ابو عمرو كل شيء جهده فقد محنته وانشد • شعره • انت رذايا باديا كلالها • قد محنت واضطربت اطالها • قيل انزلت في الشيخين رضي الله عنهما لما كان منهما من غض الصوت والبلوغ به اخا السرار وهذه الآية بمظنها الذي رتب عليه من ايقاع الغامين اصواتهم اسما لان المؤكدة وتصيير خبرها جملة من مبتدأ وخبر معروفين معا والمبتدأ اسم الإشارة واستيفاف الجملة المستودعة ما هو جزاءهم على عملهم و ايراد الجزاء فكرة صبهما امرة ناظرة في الدلالة على غاية الاعتداد والارتضاء لما فعل الذين وقرؤا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من خفض اصواتهم وفي الاعلام بمبلغ عزة رسول الله وقدر شرف منزلته وفيها تعريض بعظيم ما ارتكب الرافعون اصواتهم واستيجابهم ضد ما استوجب هؤلاء - والوراء الجهة التي يوارى بها عذك الشخص بظله من خلف او قدام ومن لا بداء الغاية - وان المناداة نشأت من ذلك المكان - فان قلت افرق بين الكلامين بين ما تثبت فيه وما تسقط عنه - قلت الفرق بينهما ان المفادي والمنادي في احدهما يجوز ان يجمعهما الراء وفي الثاني لا يجوز لان الراء يصير بدخول من مبتدأ الغاية ولا يجتمع على الجهة الواحدة ان يكون مبتدأ ومنتهى لفعل واحد والذي يقول ناداني فلان من وراء الدار لا يريد وجه الدار ولا دبرها ولكن اي قطر من انظارها الظاهرة كان مطلقا بغير تعيين واختصاص والانكار لم يتوجه عليهم من قيل ان الداء وقع منهم في ادبار الحجرات او في وجوهها وانما انكر عليهم انهم نادوه من البر والخارج مناداة الانجاف بعضهم لبعض من غير قصد الى جهة دون جهة - والحجرة الرقعة من الارض الحجرية بحائط يحوط عليها

الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۝ وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ أَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ۚ

سورة الحجرات ٢٩

الجزء ٢٩

ع ١٢

وهظيرة الابل تسمى الحجرة وهي تعلق بمعنى مقعولة كالغرفة والقبضة وجمعها الحجرات بضمين والحجرات بفتح الجيم والحجرات بتسكينها وقري بهن جميعا والمراد حجرات نساء رسول الله وكانت لكل منهن حجرة - ومناداتهم من ورائها تحتمل - انهم قد تفرقوا على الحجرات متطلبين له فناداه بعض من وراء هذه وبعض من وراء تلك - وانهم قد اتوها حجرة حجرة فنادوه من ورائها - وانهم نادوه من وراء الحجرة اللتي كان فيها ولكنها جمعت اجالا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولما كان حرمته والفعل وان كان مسندا الى جميعهم فانه يجوز ان يتولاه بعضهم وكان الباقر راضيا فكانهم تولوه جميعا فقد ذكر الاصم ان الذي ناداه عبيدة بن حصن والافرع بن حابس - والاخبار عن اكثرهم بانهم لا يعقلون - يحتمل ان يكون فيهم من قصد بالمشاشة - ويحتمل ان يكون الحكم بقلة العقلاء فيهم قصدا الى نفي ان يكون فيهم من يعقل فان القلة تقع موقع النفي في كلامهم - وروي ان وقد بنى تميم اتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقت الظهيرة وهو راقد فجعلوا ينادونه يا محمد اخرج الينا فاستيقظ فخرج اليهم ونزلت وسئل رسول الله عنهم فقال هم جفاة بنى تميم لولا انهم من اشد الناس قتالا للاعداء الدجال لدعوت الله عليهم ان يهلكهم - وورد الآية على الغلط الذي وردت عليه فيه ما لا يخفى على الناظر من بيئات ائبار محل رسول الله واجالاه - منها مجيئها على النظم المسجل على الصائحين به بالسفه والجهل اما اقدموا عليه - ومنها لفظ الحجرات وابقاعها كناية عن موضع خلوته ومقيلة مع بعض نسائه - ومنها المرور على افظها بالاختصار على القدر الذي تبين به ما استنكر عليهم - ومنها التعريف باللام دون الاضافة - ومنها ان شفع ذمهم باستجائهم واستركات عقولهم وقلة ضبطهم لمواضع التمييز في المخاطبات تهويذا للخطيب على رسول الله وتسليمة له واماطة لما بداخله من الحشاش تعجزهم وسوء ادبهم وهلم جرا من دل السورة الى اخر هذه الآية فتأمل كيف ابتدئ بالاجاب ان تكون الامور اللتي تنتمي الى الله ورسوله متقدمة على الامور كلها من غير حصر ولا تقييد ثم اردف ذلك النهي عما هو من جنس التقديم من رفع الصوت والجهل كان الاول بساط الثاني وطاء لذكره ثم ذكر ما هو ثناء على الذين تحاموا ذلك فغضوا اصواتهم دلالة على عظيم موقعه عند الله ثم جيء على عقب ذلك بما هو اطم وهيجته اتم من الصياح برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حال خلوته ببعض حرمانه من وراء الجدر كما يصاح باهون الناس قدرا لبيته على نظاعة ما اجهروا اليه وجسروا عليه لان من رفع الله قدره عن ان يجهله بالقول حتى خاطبه جلة المهاجرين والانصار باخي السرار كان صنيع هؤلاء من المنكر الذي بلغ في التفاحش مبلغا ومن هذا وامثاله تقتطف نمر الابواب وتقتبس محاسن الاداب - كما يحكى عن ابي عبيد ومكانه من العلم والزهد وثقة الرواية ما لا يخفى انه قال ما دقت بابا على عالم قط حتى يخرج في وقت خروجه - [انهم صبرا] في موضع

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ نَذِيرٌ فَذَرُوا أَزْوَاجَ بَنَاتِكُمْ إِن تَصِيبُنَّ قَوْمًا بِجَهَنَّمَ فَتَصْجُرُوا عَلَى مَا

الرفع على الفاعلية لأن المعنى ولو ثبت صبرهم - والصبر حبس النفس عن أن تنازع إلى هواها قال الله تعالى وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ وَقُلْهُمْ صَبْرٌ عَنْ كَذَا محذوف منه المفعول وهو النفس وهو حبس فيه شدة ومشقة على المحبوس فلهذا قيل للمحبس على اليمين أو القتل صبر وفي كلام بعضهم الصبر مر لا يتجمعه إلا حر - فان قلت هل من فرق بين [حَتَّى تَخْرُجَ] وإلى أن تخرج - قلت أن حَتَّى مختصة بالغاية المضروبة تقول ائمت السمكة حتى رأسها ولو قلت حتى نصفها أو صدرها لم يجوز إلى عامة في كل غاية فقد افادت حَتَّى بوضعها أن خروج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غاية قد ضربت لصبرهم فما كان لهم أن يقطعوا أمرا دون الانتهاء إليها - فان قلت فاي فائدة في قوله [الْيَوْمَ] - قلت فيه أنه لو خرج ولم يكن خروجه إليهم ولا جملهم للزمهم أن يصبروا إلى أن يعلموا أن خروجه إليهم - [لَكُنْ خَيْرًا لَّهُمْ] في كَانَ إما ضمير فاعل الفعل المضمر بعد تَوَّ واما ضمير مصدر صَبَرُوا كقولهم من كذب كان شرًّا له [وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ] بليغ الغفران والرحمة واسعهما فلن يضيق غفرانه ورحمته عن هؤلاء أن تابوا واذابوا بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الوليد بن عتبة أخا عثمان لأمه وهو الذي ولّاه عثمان الكوفة بعد سعد بن أبي وقاص فصلى بالناس وهو سكران صلوة العجر أربعاً ثم قال هل أزيدكم فعزاه عثمان عنهم مصداقاً إلى بني المصطلق وكانت بينه وبينهم إحنة فلما شارف ديارهم ركبوا مستقبليين له فحسبهم مقاتلين فرجع وقال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد ارتدوا ومنعوا الزكوة فوردوا وقاؤا فعوق بالله من غضبه وغضب رسوله فاتهمهم فقال لتذهبوا أو لابعثن إليكم رجلاً هو عندي كنفي يقاتل مقاتلتكم ويسبي ذراريكم ثم ضرب بيده على كتف علي رضي الله عنه - وقيل بعث إليهم خالد بن الوليد فوجدتهم منذرين بالصلوات متجهدين فسلموا إليه الصدقات فرجع - وفي تذكير الفاسق والنابا شياع في الفاسق والابتداء كأنه قال أي فاسق جاءكم بأي نبأ فتوقفوا فيه وتطلبوا بيان الأمر وانكشف الحقيقة ولا تعتمدوا قول الفاسق لأن من لا يتحامي جنس الفسوق لا يتحامي الكذب الذي هو نوع منه والفسوق الخروج من الشيء والانسلاخ منه يقال فسقت الرطبة عن قشرها ومن مقلوبه فقسست البيضة إذا كسرتها وأخرجت ما فيها ومن مقلوبه أيضاً فقسست الشيء إذا أخرجته من يد ماله مقلوباً له عليه ثم استعمل في الخروج عن القصد والانسلاخ من الحق قال روية * ع * فواسقاً عن قصدها جوارراً * قرأ ابن مسعود فتذبذبوا والتثبت والتبيين متقاربان وهما طلب الثبات والبيان والتعرف ولما كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذين معه بالمنزلة التي لا يجسر أحد أن يخبرهم بكذب وما كان يقع مثل ما فرط من الوليد إلا في الذرة قيل إن جاءكم بحرف الشك - وفيه أن على المؤمنين أن يكونوا على هذه الصفة للأن يطمع فاسق في مخاطبتهم بكلمة زور [أَنْ تَصِيبُوا] مفعول له أي كراهة إصابتكم [قَوْمًا بِجَهَنَّمَ] حال كقوله وَرَدَّ اللَّهُ

فَعَلَّمَكُمْ لَدِينَهُ ۖ وَاعْلَمُوا أَن فَيْتَكُمْ رَسُولَ اللَّهِ ۖ تَوَّابٌ لَكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعْنَتُهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ

الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَيْثِهِمْ يَعْنِي جاهلن بحقيقة الامر و كنه القصة - و الاصباح بمعنى الصبرورة - و الذم ضرب من الغم وهو ان تغتم على ما وقع منك تتمنى انه لم يقع وهو غم يصحب الانسان صجة لها دوام و اثر لانها كلما تذكر المتذم عليه راجعه من الذم وهو لزوم الشرب و دوام صخبته و من مقلوباته اذ من الامر ادا منه و مدن بالمكان اقام به و منه المدينة وقد تراهم يجملون الهم صاحباً و نجياً و سميراً و ضجياً و موصوفاً بانه لا يفارق صاحبه - الجملة المصدرة بـلَوْ لا تكون كلاماً مستأنفاً لادائه الى تنافر النظم ولكن متصلاً بما قبله حالاً من احد الضميرين في فَيْتَكُمْ المستتر المرفوع او البارز المجزور و كلاهما مذهب شديد و المعنى ان فيكم رسول الله على حالة يجب عليكم تغييرها او انتم على حالة يجب عليكم تغييرها وهو انكم تحاولون منه ان يعمل في الحوادث على مقتضى ما يعين لكم من رأي و استصواب فعل المطواع لغيره التابع له فيما يرتديه المحتذي على امثله و لو فعل ذلك [لَعَنْتُمْ] اي لو قعتم في الجهد و الهالك يقال فلان يتعنت فلانا اي يطلب ما يؤذيه الى الهالك و قد اعتنت العظم اذا هيف بعد الجبر و هذا يدل على ان بعض المؤمنين زينوا لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الايقاع ببني المصطلق و تصديق قول الوليد و ان نظائر ذاك من الهذات كانت تفرط منهم و ان بعضهم كانوا يتصنون و يزعم جدهم في التقوى عن الجسارة على ذلك و هم الذين استنذاهم بقوله [وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانُ] اي الى بعضكم ولكنه اغتت عن ذكر البعض صفتهم المفارقة لصفة غيرهم و هذا من اجازات القرآن و امكانه اللطيفة التي لا يفتن لها الا الخواص - و عن بعض المفسرين هم الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى و قوله اُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ و الخطاب لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم اي اولئك المستنذون هم الراشدون يصدق ما قلته - فان قلت ما فائدة تقديم خبر ان على اسمها - قلت القصد الى توبيخ بعض المؤمنين على ما استهجن منهم من استنباع رأي رسول الله لارائهم فوجب تقديمه لانصباغ الغرض اليه - فان قلت فلم قيل يُطِيعُكُمْ دُونَ اطاعكم - قلت للدلالة على انه كان في ارادتهم استمرار عمله على ما يستصوبونه و انه كلما عن لهم رأي في امر كان معمولاً عليه بدليل قوله فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ كقولك فلان يقرى الضيف و يحصى الحريم تريد انه مما اعتاده و وجد منه مستمراً - فان قلت كيف موقع لَكِنَّ و شربطتها مفقودة من مخالفة ما بعدها لما قبلها نفياً و اثباتاً - قلت هي مفقودة من حيث اللفظ حاملة من حيث المعنى لان الذين حبيب اليهم الايمان قد غابرت صفتهم المقدم ذكرهم فوتعت لَكِنَّ في حاق موقعها من الاستدراك و معنى تحبيب الله و تكريهه اللطف و الامداد بالتوفيق و سبيله الكفاية كما سبق و كل ذي لب و راجع الى بصيرة و ذهن لا يغيب عليه ان الرجل لا يمدح بغير فعله و حمل الآية على ظاهرها يؤدي الى ان يتغنى عليهم بفعل الله و قد نعى الله هذا على الذين انزل فيهم و يحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا -

الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَوَّزَتِ الْيُكُوفَ الْكَفُّورَ وَالْقُسُوفَ وَالْعِصْيَانَ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ۖ فَخُذْ مِنْ اللَّهِ

فَإِنْ قُلْتَ فَإِنَّ الْعَرَبَ تَمْدَحُ بِالْجَمَالِ وَحَسَنَ الْوُجُوهَ وَذَلِكَ فَعَلَ اللَّهُ وَهُوَ مَدَحٌ مَقْبُولٌ عِنْدَ النَّاسِ
غَيْرِ مُرْدَدٍ - قُلْتَ الَّذِي سَوَّخَ ذَلِكَ لَهُمْ أَنَّهُمْ رَأَوْا حَسَنَ الرُّوَادِ وَرِسَامَةَ الْمَغْطَرِ فِي الْغَالِبِ يُصَفِّرُ
عَنْ مَخْبَرٍ مُرَضِيٍّ وَاخْلَقَ مَحْمُودَةً وَمَنْ ثُمَّ قَالُوا أَحْسَنَ مَا فِي الدَّمِيمِ وَجْهَهُ فَلَمْ يَجْعَلُوهُ مِنْ صِفَاتِ
الْمَدْحِ لِدَانِهِ وَلَكِنْ لِدَالَتِهِ عَلَى غَيْرِهِ عَلَى أَنْ مِنْ مُحَقِّقَةِ النُّقَادِ وَعُلَمَاءِ الْمَعَانِي مَنْ دَفَعَ صِحَّةَ ذَلِكَ
وَخَطَأَ الْمَدْحِ بِهِ وَقَصَرَ الْمَدْحَ عَلَى النِّعَمِ بِأَمْهَاتِ الْخَيْرِ وَهِيَ الْفَصَاحَةُ وَالشَّجَاعَةُ وَالْعَدْلُ
وَالْعَقَّةُ وَمَا يَتَشَعَّبُ مِنْهَا وَيَرْجِعُ إِلَيْهَا وَجَعَلَ الْوَمَعُ بِالْجَمَالِ وَالثَّرْوَةُ وَكَثْرَةُ الْحَقْدَةِ وَالْإِعْضَادُ وَغَيْرُ
ذَلِكَ مِمَّا لَيْسَ لِلنَّاسِ فِيهِ عَمَلٌ غَاطِطًا وَمُخَالَفَةٌ عَنِ الْمَعْقُولِ - وَالْكَفُّورُ تَغْطِيَةٌ نَعَمَ اللَّهُ وَغَمَطُهَا
بِالْجُحُودِ - وَالْقُسُوفُ الْخُرُوجُ عَنْ قَصْدِ الْإِيمَانِ وَمَحَبَّتِهِ بِرُكُوبِ الْكِبَائِرِ - وَالْعِصْيَانُ تَرْكُ الْأَنْقِيَانِ
وَالْمُضْيِ لِمَا أَمَرَهُ الشَّارِعُ وَالْعَرَقُ الْعَامِي الْعَائِدُ وَاعْتَصَمَتِ النُّوَّةُ اشْتَدَّتْ - وَالرُّشْدُ الْإِسْتِقَامَةُ عَلَى طَرِيقِ
الْحَقِّ مَعَ تَصَلُّبٍ فِيهِ مِنَ الرُّشَادَةِ وَهِيَ الصُّخْرَةُ قَالَ أَبُو الْوَاظِ كُلُّ صُخْرَةٍ رَشَادَةٌ وَانْشُدْ * شَعْرٌ * وَغَيْرُ مَقْلَدٍ
وَمَوْشِمَاتٌ * صُلَيْحٌ الصُّوْرُ مِنْ صَمِّ الرُّشَادِ * وَ[فَضْلًا] مَفْعُولٌ لَهُ - أَوْ مُصَدَّرٌ مِنْ غَيْرِ فَعْلِهِ - فَإِنْ قُلْتَ مِنْ أَيْنَ
جَازَ وَقَعَهُ مَفْعُولًا لَهُ وَالرُّشْدُ فَعْلُ الْقَوْمِ وَالْفَضْلُ فَعْلُ اللَّهِ وَالشَّرْطُ أَنْ يَتَّحِدَ الْفَاعِلُ - قُلْتَ لِمَا وَقَعَ الرُّشْدُ
عِبَارَةٌ عَنِ التَّحْيِيصِ وَالتَّزْيِينِ وَالتَّكْرِيمِ مَسْنُودَةٌ إِلَى اسْمِهِ تَقَدَّمَتِ اسْمَاؤُهُ صَارَ الرُّشْدُ كَأَنَّهُ فَعْلُهُ فَجَازَ أَنْ
يَنْتَصِبَ عَنْهُ أَوْ لَا يَنْتَصِبَ عَنِ الرَّاشِدُونَ وَلَكِنْ عَنِ الْفِعْلِ الْمَسْنُودِ إِلَى اسْمِ اللَّهِ وَالْجُمْلَةُ الَّتِي هِيَ أُولَٰئِكَ هُمُ
الرَّاشِدُونَ اعْتِرَاضٌ أَوْ عَنْ فَعْلٍ مَقْدَرٌ كَأَنَّهُ قِيلَ جَرَى ذَلِكَ أَوْ كَانَ ذَلِكَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ - وَأَمَّا كَوْنُهُ مُصَدَّرًا مِنْ غَيْرِ
فَعْلِهِ فَإِنَّ يَوْضَعَ مَوْضِعَ رَشْدًا لَأَنَّ رَشْدَهُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لِكَوْنِهِمْ مُوَفَّقِينَ فِيهِ وَالْفَضْلُ وَالنِّعْمَةُ بِمَعْنَى الْإِفْضَالِ
وَالْإِنْعَامِ [وَاللَّهُ عَلِيمٌ] بِأَحْوَالِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَا بَيْنَهُمْ مِنَ التَّمَايِزِ وَالتَّفَاضُلِ [حَكِيمٌ] حَيْثُ يَفْضُلُ وَيَنْعَمُ
بِالتَّوْفِيقِ عَلَى إِنْصَافِهِمْ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَقَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَحَاتَمَ
عَلَى مَجْلِسِ بَعْضِ الْأَنْصَارِ وَهُوَ عَلَى حِمَارٍ فَبَالَ الْحِمَارُ فَاغْمَسَكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَانَفَةَ وَقَالَ خَلِّ سَبِيلَ
حِمَارِكَ فَقَدْ أَذَانَا نَنَّهُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رِاحَةَ وَاللَّهِ إِنْ بُولَ حِمَارُهُ لِأَطِيبَ مِنْ مَسَكٍ وَرُوي
حِمَارُهُ أَفْضَلُ مِنْكَ وَبُولَ حِمَارِهِ أَطِيبُ مِنْ مَسَكٍ وَمَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّم وَطَالَ
الْخَوْصُ بَيْنَهُمَا حَتَّى اسْتَبَا وَتَجَالَدَا وَجَاءَ قَوْمَاهُمَا وَهُمَا الْأَرَسُ وَالْخُزْرَجُ فَتَجَالَدَا بِالْعَصِيِّ وَقِيلَ
بِالْأَيْدِي وَالنُّعَالِ وَالسَّعْفِ فَرَجَعَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّم وَاصْلَحَ بَيْنَهُمْ وَنَزَلَتْ - وَعَنْ
مِقَاتِلٍ قَرَأَهَا عَلَيْهِمْ فَاصْطَلَحُوا - وَالْبَغْيُ الْإِسْطِطَالَةُ وَالظُّلْمُ إِبَاءُ الصَّلَاحِ - وَالْفَيْءُ الرُّجُوعُ وَقَدْ سَمِيَ بِهِ الظَّلَامُ
وَالْغَنِيمَةُ لِأَنَّ الظِّلَّ يَرْجِعُ بَعْدَ نَسْخِ الشَّمْسِ وَالْغَنِيمَةُ مَا يَرْجِعُ مِنْ أَمْوَالِ الْكُفَّارِ إِلَى الْمُسْلِمِينَ - وَعَنْ
أَبِي عَمْرٍو حَتَّى تَفِيَّ بِغَيْرِهِمْ وَرَجَعَهُمْ أَنْ أَبَا عَمْرٍو خَفَّفَ الْأَوَّلَى مِنَ الْهَمْزَيْنِ الْمُلْتَقِيَتَيْنِ فَطُفِفَتْ عَلَى

وَنِعْمَةً ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَإِنْ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا ۚ فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ ۚ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا ۚ

الراوي تلك الخلسة فظنه قد طرحها - فَإِنْ فَاءَتْ ما وجه قوله اقْتَتَلُوا والقياس اقْتَتَلَا كما قرأ ابن أبي عتبة اِرْتَقَلَا كما قرأ عبيد بن عمير على تأويل الرهطيين او النفرين - فاءت هو مما حمل على المعنى دون اللفظ لان الطائفتين في معنى القوم والناس - وفي قراءة عبد الله حَتَّىٰ يَفِيءُوا إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَخَدُّوا بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ - وحكم الفتنة الباغية وجوب قتالها ما قاتلت - وعن ابن عمر ما وجدت في نفسي من شيء ما وجدت من امر هذه الآية أن لم اقاتل هذه الفتنة الباغية كما امرني الله تعالى قاله بعد ان اعتزل فاذا كانت وقُبضت عن الحرب ايديها تُركت واذا تولت عمل بما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال يا ابن ام عبد هل تدري كيف حكم الله فيمن بغى من هذه الامة قال الله ورسوله اعلم قال لا يجهز على جريحها ولا يقتل اسيرها ولا يطلب هاربها ولا يقسم فينها - ولا تخلو الفيضان من المسلمين في اقتتالهما إما ان يقتتلا على سبيل البغي منهما جميعا فالواجب في ذلك ان يمشى بينهما بما يصلح ذات البين ويثمر المكاثة والمواصلة فان لم تتحاجزا ولم تصطلحا واقامتا على البغي صير الى مقاتلتها وإما ان يلتحم بينهما القتال لشبهة دخلت عليهما وكلاهما عند انفسهما محقة فالواجب ازالة الشبهة بالحجج النيرة والبراهين القاطعة وإطلاعهما على مرشد الحق فان ركبنا متن اللجاج و لم تعملنا على شاكلة ما هديتنا اليه ونصحنا به من اتباع الحق بعد وضوحه لهما فقد لحقنا بالفتنتين الباغيتين وإما ان يكون احدهما الباغية على الاخرى فالواجب ان يقاتل فئة البغي الى ان تكف وتوب فان فعلت أصلح بينهما وبين المبغي عليها بالقسط والعدل وفي ذلك تفاصيل ان كانت الباغية من قلة العدد بحيث لا مفعة لها ضمنت بعد الفتنة ما جنت وان كانت كثيرة ذات مفعة وشوكة لم تضمن الا عند محمد بن الحسن رحمة الله عليه فانه كان يفتي بأن الضمان يلزمها اذا فاءت وإما قبل التجمع والتجند او حين يتفرق عند وضع الحرب اوزارها فما جنته ضمته عند الجميع فعمل الاصلاح بالعدل في قوله فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ على مذهب محمد واضح منطبق على لفظ التنزيل وعلى قول غيره وجهه ان يحمل على كون الفتنة قليلة العدد والذي ذكروا ان الغرض امانة الضغائن ومن الاحقاد دون ضمان الجذيات ليس بحسن الطباق للمأمور به من اعمال العدل ومراعاة القسط - فَإِنْ فَاءَتْ فلم قرن بالاصلاح الثاني العدل دون الاول - فاءت لان المراد بالاقْتَتَال في اول الآية ان تقتتلا باغيتين معا او راكبتين شبهة وإيتهما كانت فالذي يجب على المسلمين ان يأخذوا به في شأنهما اصلاح ذات البين وتسكين الدهماء براءة الحق والمواظب الشافية ونفي الشبهة الا اذا امتروا فحينئذ تجب المقاتلة واما الضمان فلا يتجده وليس كذا اذا بغت احدهما فان الضمان متجده على الوجهين المذكورين [وَأَقْسِطُوا] امر باستعمال

سورة الحجرات ٤٩ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

الجزء ٢٤

ع ١٣

الثالث

القسط على طريق العموم بعد ما أمر به في إصلاح ذات البين والقول فيه مثله في الأمر باتباع الله على عقب النهي عن التقديم بين يديه - والقسط بالفتح الجور من القسط وهو اعوجاج في الرجلين وعود قسط يابهن واقسطته الرياح واما القسط بمعنى العدل فالفعل منه اقسط و همزته للسلب أي ازال القسط وهو الجور هذا تقرير لما الزمه من تولي الإصلاح بين من وقعت بينهم المشقة من المؤمنين وبيان ان الايمان قد عقد بين اهله من السبب القريب والسبب الاصل ما ان لم يفضل الاخوة ولم يبرز عليها لم يقص عنها ولم يتقاصر عن غايتها ثم قد جرت عادة الناس على انه اذا نشب مثل ذلك بين اثنين من اخوة الولاد لزم السائر ان يتناهما في رفعه وازاحته ويتركوا الصمب والذلول شيئا بالصلح وبتا للسفراء بينهما الى ان يصادف ما وهى من الوفاق من يرتعه و ما استشن من الوصال من يدها فالاخوة في الدين احق بذلك و باشد منه - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يعيبه ولا يتطاول عليه في البنيان فيستمر عنه الريح الا باذنه ولا يؤذيه بقدر قدرة ثم قال احفظوا ولا يحفظ منكم الا قليل - فان قامت فلم خص الاثنان بالذكر دون الجمع - فالت لان اقل من يقع بينهم الشقاق اثنان فاذا لزمتم المصاحبة بين الاقل كانت بين الاكثر الزم لان الفساد في شقاق الجمع اكثر منه في شقاق الاثنين - وقيل المراد بالآخوين الاوس والخزرج - وقرئ يبين اخوتكم و اخوانكم والمعنى ليس المؤمنون الا اخوة و انهم خاص لذلك متمحضون قد انزلت عنهم شبهات الاجنبية و ابي لطف حالهم في التمازج والاتحاد ان يقدموا على ما يتولد منه التقاطع فبادروا قطع ما يقع من ذلك ان وقع واحسموه [واتقوا الله] فانكم ان فعلتم لم تحملكم التقوى الا على التواضع والابتلاء والمصارعة الى اصاطة ما يفرط منه وكان عند فعلكم ذلك وصول رحمة الله اليكم واشتمال رأفته عليكم حقيقا بأن تعتدوا به رجاءكم * القوم الرجال خاصة لانهم القوام بامور النساء قال الله تعالى الرجال قوامون على النساء وقال عليه السلام النساء لهم على رضى الا ما ذب عنه والذاتون هم الرجال وهو في الاصل جمع قائم قصوم وزور في جمع صائم وزائر او تسمية بالمصدر عن بعض العرب اذا اكلت طعاما احببت نوما و ابغضت قوما اي قياما واختصاص القوم بالرجال صريح في الآية وفي قول زهير * ع * قوم آل حصن ام نساء * واما قواهم في قوم فروعون وقوم عاد هم الذكور الاناث فليس لفظ القوم بمتعاط للفرقة ولكن قصد ذكر الذكور وترك ذكر الاناث لانهن تواقع لرجالهن - وتكثير القوم والنساء يحتمل معنيين - ان يراد لا يستخر بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض - وان يقصد افادة الشياخ وان يصير كل جماعة من مذهب منهية عن السخرية وانما لم يقل رجل من رجل ولا امرأة من امرأة على التوحيد اعلاما باقدام غير واحد من رجالهم وغير واحدة من نسايتهم على السخرية واستغظاء للشان الذي كانوا عليه ولان مشهد الساخر لا يكاد يخلو ممن يلقون ويستضحك

أَمْذُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ۚ وَلَا

على قوله ولا يأتي ما عليه من النهي والانكار فيكون شريك الساخرو تلو في تحمل الوزر وكذلك كل من يطرق ممعه فيستطيعه ويضحك به فيؤذي ذلك وإن أوجده واحد إلى تكثر السخرة و انقلاب الواحد جماعة وقوما وقوله [عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ] كلام مستأنف قد ورد مرود جراب المسخبر عن العلة الموجبة لما جاء النهي عنه والا فقد كان حقه ان يوصل بما قبله بالفاء والمعنى وجوب ان يعتقد كل احد ان المسخور منه ربما يكون عند الله خيرا من الساخِر لان الناس لا يطاعون الا على ظواهر الاحوال ولا علم لهم بالخفيات وإنما الذي يزن عند الله خلوص الضمائر وتقوى القلوب و علمهم من ذلك بمعزل فينبغي ان لا يجترئ احد على الاستهزاء بمن تقتحمه عينه اذا رآه رث الحال او اذا عاها في بدنه او غير ليتق في محادثته فلعله اخلص ضميرا و اتقى قابلا ممن هو على ضد صفته فيظلم نفسه بتحقيق من وقرة الله والاستهانة بمن عظمه الله و لقد بلغ بالسلف افراط توقيهم وتصونهم من ذلك أن قال عمرو بن شرحبيل لو رأيت رجلا يوضع عنزا فضحكت منه خشيت ان اصنع مثل الذي صنعه - و عن عبد الله بن مسعود البلاء موكل بالقول لو سخرت من كلب لخشيت ان احول كلبا - وفي قراءة عبد الله عَسُوا أَن يَكُونُوا وَعَسِينَ أَن يَكُنَّ فعسى على هذه القراءة هي ذات الخبر كاللتي في قوله فَهَلْ عَسَيْتُمْ و على الاولى اللتي لا خبر لها كقوله وَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا - واللمز الطعن والضرب باللسان - و قرئ و لَا تَلْمُزُوا بالضم والمعنى و خصوا ايها المؤمنون انفسكم بالانتهاء عن عيبها و الطعن فيها و لا عليكم ان تعيبوا غيركم ممن لا يدين بدينكم و لا يسير بسيرتكم ففي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم اذكروا الفاجر بما فيه كي يحذره الناس - و عن الحسن في ذكر الحجاج اخرج الي بنانا قصيرة قلما عرقت فيها الاعنة في سبيل الله ثم جعل يطب طب شعيرات له ويقول يا ابا سعيد يا ابا سعيد و قال لما مات اللهم انت امته فاطع سنده فانه انا اُخيفش اُعيمش يخطر في مشيته و يصعد المذير حتى يفوته الصلوة لا من الله يتقي و لا من الناس يستحيي فوته الله و تحته مائة الف او يزيدون لا يقول له قائل الصلوة ايها الرجل الصلوة ايها الرجل هيهات دون ذلك السيف و السوط - و قيل معناه لا يعيب بعضكم بعضا لان المؤمنين كنفس واحدة امتى عاب المؤمن المؤمن فكانما عاب نفسه - و قيل معناه لا تفعلوا ما تلمزون به لان من فعل ما استحق به اللمز فقد لمز نفسه حقيقة - و التناوب باللقاب التداوي بها تفاعل من نبذة و بذوا فلان يندابزون و يتناوبون ويقال النبز و الزب لقب السود و التلقيب المعني عنه هو ما يتداخل المدعو به كراهة لكونه قصيرا به و ذمالة و شيئا فاما ما يحبه مما يزينه و يذوه به فلا بأس به - و روي عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من حق المؤمن على اخيه ان يسميه باحبت اسمائه اليه و لهذا كانت التكنية من السنة و الادب الحسن - قال عمر رضي الله عنه اشيعوا الكنى فانها منبهة و لقد لقب ابو بكر رضي الله

سورة الحجرات ٤٩ تَلِمُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِاللِّغَابِ بِئْسَ الْأَلْسَمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ * وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ٥

الجزء ٢٩

ع ١٣

عنه بالعتيق والصديق وعمر بالفاروق وحمزة بإسد الله وخالد بسيف الله وقتل من المشاهير في الجاهلية والاسلام من ليس له لقب ولم تزل هذه الألقاب المحمدة في الامم كلها من العرب والعجم تجري في مخاطباتهم ومكاتباتهم من غير تكبر - روي عن الضحاك ان قوما من بني تميم استهزؤا بدلال وخباب وعمار وصهيب وابي ذر وعالم مولى حذيفة فنزلت - وعن عائشة رضي الله عنها انها كانت تسخر من زينب بنت خزيمة الهلالية وكانت قصيرة - وعن ابن عباس ان ام سلمة ربطت حقولها بسبيبة ومدلت طرفها خلفها وكانت تجر نقالت عائشة لحفصة انظري ما تجر خلفها كأنه لسان كلب - وعن انس عيرت نساء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ام سلمة بالقصر - ومن عكرمة عن ابن عباس ان صفية بنت حيي اتت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت ان النساء يعيرنني ويقلن يا يهودية بنت يهوديين فقال لها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هلا قلت ان ابي هرون وان عمي موسى وان زوجي محمد - وروي انها نزلت في ثابت بن قيس وكان به قروح وكانوا يوسعون له في مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليمسح فأتى يوما وهو يقول تفشحوالي حتى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال لرجل تنفخ فام يفعل فقال من هذا قال الرجل انا فلان فقال بل انت ابن ثلاثة يريد اما كان يعيرها في الجاهلية فتجمل الرجل فنزلت فقال ثابت لا افخر على احد في الحسب بعدها ابدا [الاسم] - ههنا بمعنى الذكر من قواهم طار اسمه في الناس بالكرم او بالوم كما يقال طار ثناؤه وصيته وحقيقته ما سما من ذكره وارتفع بين الناس الا ترى الى قولهم اشاد بذكره كأنه قيل بئس الذكر المرتفع للمؤمنين بسبب ارتكاب هذه الجرائر ان يذكروا بالفسق - وفي قوله [بعد الإيمان] ثلثة اوجه - احدها استقبح الجمع بين الإيمان وبين الفسق الذي ياباه الإيمان و يحظره كما تقول بئس الشأن بعد الكبر الصبوة - والثاني انه كان في شنائهم لمن اسلم من اليهود يا يهودي يا فاسق فذهوا عنه - وقيل لهم بئس الذكر ان تذكروا الرجل بالفسق واليهودية بعد ايمانه و الجملة على هذا التفسير متعلقة بالنهي عن التنازع - والثالث ان يجعل من فسق غير مؤمن كما تقول للمتجول عن التجارة الى الفلاحة بنصت الحرفة الفلاحة بعد التجارة * يقال جنبه الشر اذا ابعده عنه و حقيقته جعله منه في جانب فيعتمد الى مفعولين قال الله تعالى وَاجْتَنِبْني وَبَنِيَّ اَنْ نَّعْبُدَ الأصْنَامَ ثُمَّ يقال في مطاوعة اجتناب الشر نفقة المطاوعة مفعولا والمأمور باجتنابه هو بعض الظن وذلك لبعض موصوف بالهثرة الا ترى الى قوله ان بعض الظن اثم - فان قلت بين الفصل بين كثير حيث جاء نكرة و بيته لوجاه معرفة - قلت مجيئه نكرة يفيد معنى البعضية وان في الظنون ما يجب ان يجتنب من غير تبين لذلك ولا تعيين الا يجترى احد على ظن الا بعد نظر و تأمل وتمييز بين حقه وباطله بامارة بيته مع استسكان

سورة الحجرات ٤٩

الجزء ٢٦

ع ١٣

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا *
يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ * وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ٥ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا

للقوى والحذر ولو عُرِفَ لكل الامر باجتذاب الظن منوطاً بما يكثر منه دون ما يقل ووجب ان يكون كل ظن متصف بالكثرة مجتذبا وما اتصف هذه بالقلّة مرقصا في تظنيّه والذي يميز الظنون التي يجب اجتذابها عما سواها ان كل ما لم تعرف له اماره صحيحة وسبب ظاهر كان حراما واجب الاجتناب وذلك اذا كان المظنون به ممن شهده هذه الستر والصلاخ و اُنسبت منه الامانة في الظاهر فظن الفساد والخيانة به محرم بخلاف من اشتهره الناس بتعاطي الرب و المجاهرة بالخبائث - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله حرم من المسلم دمه وعرضه وان يظن به ظن السوء - وعن الحسن كذا في زمان الظن بالناس حرام وانت اليوم في زمان عمل واسكت و ظن بالناس ما شئت - وعنه لاحرمه لفاجر - وعنه ان الفاسق اذا اظهر فسقه وهتك ستره هتكه الله و اذا امتنر لم يظهر الله عليه لعلة ان يتوب - وقد روي من القلي جلاباب الحياء فلا غيبة له - والاثم الذنب الذي يستحق صاحبه العقاب - ومنه قيل لعقوبته الاثم فعال منه كالتكال والعذاب والوبال - قال * شعر * لقد فعلت هذى النوى بي فعلة * اصاب النوى قبل الممات اثمها * والهمزة فيه عن الواو كانه يثم الاعمال اي يكسرها باحباطه - و قرئ * وَلَا تَجَسَّسُوا بِالْحَادِ والمعذيان متقاربان يقال تجسس الامر اذا نطلبه وبحث عنه تفعل من الجس كما ان التماس بمعنى التطلب من التماس لما في التماس من الطلب وقد جاء بمعنى الطلب في قوله * إِنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ وَالتجسس التعرّف من الحس والتقاربهما قيل لمشاعر الانسان احواس بالحد والجيم والمراد الذهبي عن تتبع عورات المسلمين ومعائبهم والاستكشاف عما ستره - وعن مجاهد خذوا ما ظهر ودعوا ما ستره الله - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه خطب نرفع صوته حتى اسمع العواتق في خدورهن قال يا معشر من امن بلسانه ولم يخلص الايمان الى قلبه لا تتبعوا عورات المسلمين فان من تتبع عورات المسلمين تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو في جوف بيته - وعن زيد بن وهب قلنا لابن مسعود هل لك في الوليد بن عتبة بن ابي معيط تقطر لحيته خمر فقال ابن مسعود انا قد نهينا عن التجسس فان ظهر لنا شيء اخذنا به - غابه واغتابه كغاله واغتاله والغيبة من الاغتيال كالغاية من الاغتيال وهي ذكر السوء في الغيبة - وسئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الغيبة فقال ان تذكر اخاك بما يكره فان كان فيه فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته - وعن ابن عباس الغيبة ادم كلاب الناس - [يُحِبُّ أَحَدُكُمْ] تمثيل بر تصوير لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على اوطع وجه و افحشه وفيه مبالغات شتى - منها الاستنهام الذي معناه التقرير - ومنها جعل ما هو في الغاية من الكراهة موصولا بالمحبة - ومنها اسناد الفعل الى احدكم والاشعار بان احدا من الاحدين لا يحب ذلك - ومنها ان لم يقتصر على تمثيل الاغتياب باكل لحم الانسان

سورة الحجرات ٤٩ خَلَقْنَاهُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاهُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ط إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ ط إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ

الحجرات ٢٤

ع ١٣

حتى جعل الانسان اخا - ومنها ان لم يقتصر على اكل لحم الاخ حتى جعل ميثا - وعن قدامة كما تكره
ان وجدت جيفة مذبذبة ان تأكل منها كذلك فأكره لحم اخيك وهرحي - وانتصب [ميثا] على الحال
من اللحم - ويجوز ان ينتصب عن الاخ - وقرئ ميثا ولما قرره عز وجل بان احدا منهم لا يحب اكل
جيفة اخيه عقب ذلك بقوله [فَكْرِهْتُمُوهُ] اي فتحقت بوجوب الاقرار عليكم وياتكم لا تقدرين على دفعه
وانكاره لبدء البشرية عليكم ان تجدوه كراهتكم له وتقذرهم منه فليتحقق ايضا ان تكرهوا ما هو نظيره
من الغيبة والظعن في أعراض المسلمين - وقرئ فكْرِهْتُمُوهُ اي جُبلتكم على كراهته - فان قلت هلا عني
بالى كما عني في قوله وَكَرِهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَاَيْهَما القياس - قلت القياس تعديبه بنفسه لانه ذو مفعول واحد قبل
تثنية حشوه تقول كرهت الشيء فاذا ثقل استدعى زيادة مفعول واما تعديبه بالى فتأول و اجراء لكثرة
مجري بغض لان بغض منقول من بغض اليه الشيء فهو بغض اليه كقولك حب اليه الشيء فهو
هيبس اليه - والمبالغة في الثواب للدلالة على كثرة من يتوب عليه من عباده - اولانه ما من ذنب يقتضيه
المقترف الا كان معفو عنه بالتوبة - اولانه يبلغ في قبول التوبة مذل صاحبها منزلة من لم يذنب قط لاسعة
كرمه والمعنى واتقوا الله بتروك ما امرتم باجتنابه والندم على ما وجد منكم فانكم ان اتقيتم تقبل الله
توبتكم وانعم عليكم بثواب المتقين الدائمين - وعن ابن عباس ان سلمان كان يخدم رجلين من الصحابة
و يسوي لهما طعامهما فذام عن شانه يوما فبعثاه الى رسول الله يبغي لهما اداما و كان اسامة على طعام
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ما عندي شيء فاخبرهما سلمان فعند ذلك قالوا لو بعثناه
الى يبر سنيحة لغار ما رها فلما راحا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لهما مالي ارى
خضرة اللحم في افواهكما فقالا ما تناولنا لحما فقال انكما قد اغتبتما ففزلت [مَنْ ذَكَرَ ذَنْبِي] من آدم وحواء -
وقيل خلقنا كل واحد منكم من اب وام فما منكم احد الا وهو بذلي بمذل ما يدلي به الآخر سواء بسواء فلا وجه
للتفاضل والتفاضل في النسب - والشعب الطبقة الاولى من الطبقات الست التي عليها العرب وهي -
الشعب - والقبيلة - والعمارة - والبطن - والفخذ - والفصيلة - والشعب تجمع القبائل - والقبيلة تجمع العمائر -
والعمارة تجمع البطون - والبطن تجمع الافخاذ - والفخذ تجمع الفصائل - فزيمة شعب - وكذاة قبيلة - وقريش
عمارة - وقصبي بطن - وهشم فخذ - والعباس فصيلة - وسميت الشعوب لان القبائل تشعبت منها - وقرئ لَتَعَارَفُوا
وَلِتَعَارَفُوا بِالْأَدْنَامِ - وَلِتَعَارَفُوا اي لتعلموا كيف تتناسبون - وَلِتَعَارَفُوا - والمعنى ان الحكمة اللتي من اجابها رتبكم
على شعوب وقبائل هي ان يعرف بعضهم نسب بعض فلا يعتري الى غير ابائهم لا ان تتفاخروا بالأباء
والاجداد وتدعوا التفاوت والتفاضل في الانساب - ثم بين الحصلة اللتي بها يفضل الانسان غيره و يتنسب
الشرف والكرم عند الله فقال [إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ] - وقرئ ان بالفتح كانه قيل لم لا يتفاخر

خَبِيرٌ ۖ قَالَتْ الْاَعْرَابُ اَمَّا ۚ قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا اٰمَلْنَا ۚ وَلَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ فِي قُلُوْبِكُمْ ۚ وَ اِنْ تُطِيعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِّنْ اَعْمَالِكُمْ شَيْئًا ۚ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ اَمَّا الْمُؤْمِنُوْنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ

بالانساب فقل لان اكرمكم عند الله اتقاكم لا انسبكم - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم انه طاف يوم فتح مكة فحمد الله و انشأ عليه ثم قال الحمد لله الذي اذهب عنكم عمية الجاهلية و تكبرها يا ايها الناس انما الناس رجال مؤمن تقى كريم على الله و فاجر شقى هين على الله ثم قرأ الآية - و عنه عليه السلام من سره ان يكون اكرم الناس فليتق الله - و عن ابن عباس كرم الدنيا الغنى و كرم الآخرة التقوى - و عن يزيد بن شجرة مر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في سوق المدينة فرأى غلاما اسود يقول من اشتراني فعلى شرط لا يمنعني عن الصلوات الخمس خلف رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فاشتراه رجل فكان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يراه عند كل صلاة ففقدته يوما فسأل عنه صاحبه فقال محموم فعاده ثم سأل عنه بعد ثلاثة ايام ف قيل هو لما به فجاءه و هو في زمائه فتولى غسائه و دفنه فدخل على المهاجرين و الانصار امر عظيم فنزلت ۝ الْاِيْمَانُ هُوَ التَّصَدِيقُ بِاللّٰهِ مَعَ الثَّقَةِ وَ طَمَئِنَةِ النَّفْسِ - و الاسلام الدخول في السلم و الخروج من ان يكون حربا للمؤمنين باظهار الشهادتين الا ترى الى قوله ۚ وَلَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ فِي قُلُوْبِكُمْ فاعلم ان كل ما يكون من الاقرار باللسان من غير مواطاة القلب فهو اسلام و ما واطأ فيه القلب اللسان فهو ايمان - فان قلت ما وجه قوله [قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا اٰمَلْنَا] و الذي يقتضيه نظم الكلام ان يقال قل لا تقولوا اَمَّا وَلَكِنْ قُولُوا اَسْلَمْنَا اِرْقُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ اَسْلَمْتُمْ - قلت انما هذا النظم تكذيب دعواهم اوله و دفع ما انتحلوه ف قيل قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَرَوَّعِي فِي هَذَا النُّوعِ مِنَ التَّكْذِيبِ ادب حسن حين لم يصرح بلفظه فلم يقل كذبتم و وضع لَمْ تُؤْمِنُوا الذي هو نفى ما ادعوا اثباته موضعه ثم نبه على ما فعل من وضعه موضع كذبتم في قوله في صفة المخلصين اُولَئِكَ هُمُ الصُّدِّيقُونَ تعرضا بان هؤلاء هم الكاذبون و رب تعرض لايقاومة التصريح و املعني بالجملة التي هي لم تؤمنوا عن ان يقال لا تقولوا اَمَّا لاستعجان ان يخاطبوا بلفظ مؤداه النهي عن القول بالايمان ثم وصلت بها الجملة المصدرة بكلمة الاستدراك محمولة على المعنى و لم يقل و لكن اسلمتم ليكون خارجا مخرج الزعم و الدعوى كما كان قولهم اَمَّا كَذَلِكَ و لو قيل و لكن اسلمتم لكان خروجه في معرض التسليم لهم و الاعتداد بقولهم وهو غير معذبه - فان قلت قوله [ۚ وَلَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ فِي قُلُوْبِكُمْ] بعد قوله قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا يشبه التكرير من غير استقلال بفائدة متجددة - قلت ليس كذلك فان فائدة قوله لَمْ تُؤْمِنُوا هو تكذيب دعواهم و قوله ۚ وَلَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ فِي قُلُوْبِكُمْ توقيف لما امروا به ان يقولوه كأنه قيل لهم وَلَكِنْ قُولُوا اَسْلَمْنَا حين لم تثبت مواطاة قلوبكم لاسلمتكم لانه كلام واقع موقع الحال من الضمير في قولوا - و ما في اَمَّا من معنى النوع دال على ان هؤلاء قد آمنوا فيما بعد [لَا يَلِتْكُمْ] لا ينقصكم ولا يظلمكم يقال آلته السلطان حقه (شد

وَرَسُولُهُ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ط أُولَئِكَ هُمُ الصُّدُوقُونَ ٥ قُلْ أَتَعْلَمُونَ
اللَّهُ بِدِينِكُمْ ط وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ٥ يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ

الامات وهي لغة غطفان ولغة اسد واهل الحجاز لانه لينا - وحكى الاصمعي عن ام هشام السملوية انها
قالت الحمد لله الذي لا يفات ولا يلات ولا تصم الاموات - وقرئ بالمعتدين لا يلتكم ولا يلاتكم ونحوه في
المعنى فلا تظلم نفس شيئا - ومعنى طاعة الله ورسوله ان يتوبوا عما كانوا عليه من النفاق ويعقدوا قلوبهم
على الايمان ويعملوا بمقتضياته فان فعلوا ذلك تقبل الله توبتهم وهب لهم مغفرته وانعم عليهم بجزييل
ثوابه - وعن ابن عباس ان نفرا من بني اسد قدموا المدينة في سنة جدبة فظهروا الشهادة وفسدوا
طرق المدينة بالعدرات واغلقوا اسعارها وهم يغدون ويروحون على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ويقولون انتك العرب بانفسها على ظهور راحلتها وجئناك بالاتقل والذاري يردون الصدقة ويمنون -
عليه فنزلت - ارتاب مطاوع رابة اذا اوقعه في الشك مع التهمة والمعنى انهم امنوا ثم لم يقع في نفوسهم
شك فيما امنوا به ولا اتهم لمن صدقوه واعترفوا بان الحق معه - فان قلت ما معنى [ثم] ههنا وهي
للتراخي و عدم الارتياح يجب ان يكون مقارنا لايمان لانه وصف فيه لما يدين من افادة الايمان معنى
الثقة والطمانينة اللتي حقيقتها التيقن و انتفاء الريب - قلت الجواب على طريقين - احدهما ان من
وجد منه الايمان ربما اعترضه الشيطان او بعض المضامين بعد تلج الصدر فشككه وقذف في قلبه ما يثلم
يقينه او نظره نظرا غير سديد يسقط به على الشك ثم يستمر على ذلك راكبا رأسه لا يطلب له
مخرجا فوصف المؤمنون حقا بالبعد عن هذه المويقات ونظيره قوله ثم استقاموا - والثاني ان الايقان
و زوال الريب لما كان ملاك الايمان افراد بالذكر بعد تقدم الايمان تذييها على مكانه و عطف على الايمان
بكلمة التراخي اشعارا باستقراره في الازمنة المتراخية المتطاوعة غضا جديدا [وجاهدوا] يجوز - ان
يكون المجاهد منزويا و هو العذر المحارب او الشيطان او الهوى - و ان يكون جاهدا مبائغا في جهده -
و يجوز ان يراد بالمجاهدة بالنفس الغزو و ان تتناول العبادات باجمعها و بالمجاهدة بالمال نحو ما صنع
عثمن في جيش العسرة و ان تتناول الزكوات و كل ما يتعلق بالمال من اعمال البر اللتي يتحامل فيها
الرجل على ماله اوجه الله [اُولَئِكَ هُمُ الصُّدُوقُونَ] الذين صدقوا في قولهم امنا و لم يكذبوا كما كذب اعراب
بني اسد - او هم الذين ايمانهم صدق و ايمان حق و جد وثبات يقال ما علمت بقدمك اي ما شعرت
به ولا احطت به ومنه قوله [أَتَعْلَمُونَ اللَّهُ بِدِينِكُمْ] وفيه تجهيل لهم يقال من عليه بيد اسداها اليه كقولك
انعم عليه و افضل عليه - والممة النعمة اللتي لا يستذيب مستديها من يزله اليه و اشتقاقها من المن الذي
هو القطع لانه انما يسديها اليه ليقطع بها حاجته لا غير من غير ان يعد اطلب مثوبة ثم يقال من عليه
مذمه اذ [يستدب] عليه ممة و انعاما و سياق هذه الآية فيه لطف و رشاقة و ذلك ان الكائن من الاعارب قد

اسْمُوهَا ١ قُلْ لَا تُدْعُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ ٢ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُمْ لِلْإِيمَانِ أَنْ كُنْتُمْ مُدْرِكِينَ ٣ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ٤ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ٥

سورة ق مكية وهي خمس واربعون آية وثلاثة ركوعاً •

كلماتها ٣٧٩

حروفها ١٥٢٥

ع ١٤

الجزء ٢٩

سورة ق ٥٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

ق تَفَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ٦ بَلِ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ ٧ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ٨ وَإِنْ مِتْنَا وَكُنَّا

سماء الله اسماً ونفى ان يكون كما زعموا ايماناً فلما صدوا على رسول الله ما كان منهم قال الله تعالى لرسوله عليه السلام ان هؤلاء يعتدون عليك بما ليس جديراً بالاعتدال به من حدثهم الذي حق تسميته ان يقال له اسلام فقل لهم لا تعتدوا علي اسلامكم اي حدثكم المسمى اسلاماً عذدي لا ايماناً ثم قال (بَلِ اللَّهُ) يعتد [عَلَيْكُمْ أَنْ] امذكم بتوقيفه حيث [هَدَيْتُمْ لِلْإِيمَانِ] على ما زعمتم وادعيتم انكم ارشدتم اليه ووفقتم له ان صح زعمكم وصدقت دعواكم الا انكم تزعمون وتدعون ما الله عالم بخلافه - وفي اضافة الاسلام اليهم و ايراد الايمان غير مضاف ما لا يخفى على المتأمل و جواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه تقديره ان كنتم صادقين في ان عائنكم الايمان فله المنة عليكم - و قرئ ان هَدَيْتُمْ بكسر الهمزة - وفي قراءة ابن مسعود اِنْ هَدَيْتُمْ - و قرئ [تَعْمَلُونَ] بالياء وهذا بيان لكونهم غير صادقين في دعواهم يعني انه عز وجل يعلم كل مستدر في العالم وينصر كل عمل تعملونه في سركم وعلانيكم لا يخفى عليه منه شيء فكيف يخفى عليه ما في ضمائرهم ولا يظهر على صدقكم وكذبكم وذلك ان حاله مع كل معلوم واحدة لا تختلف - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة التَّجَارَاتِ اعطى من اجر بعدد من اطاع الله ومن عصاه •

سورة ق

الكلام في ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ بَلِ عَجِبُوا نَحْوَهُ فِي ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ بَلِ الذِّكْرِ كَفَرُوا سِوَابِ سِوَا لَتَقَاتِلُنَّهَا فِي اسلوب واحد - وَالْمَجِيدِ ذُو الْمَجْدِ وَالشَّرَفِ عَلَى غَيْرِهِ مِنَ الْكُتُبِ وَمَنْ احاط علماً بمعانيه وعمل بما فيه مجد عند الله وعند الناس وهو بسبب من الله المجيد فجاز اتصافه بصفته - قوله [بَلِ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ] انكار لتعجبهم مما ليس بعجب وهو ان يُنذَرُهم بالمخوف رجل منهم قد عرفوا وعاطفته فيهم وعدالته وامانته ومن كان على صفته لم يكن الا ناصحاً لقومه مترفناً عليهم خائفاً ان يبالغوا سوءاً ويحل بهم مكروه واذا علم ان مخوفوا اظلم لهم لزمه ان يُنذَرُهم ويحذَرُهم فكيف بما هو غاية المخاوف ونهاية المعاذير وانكار لتعجبهم مما انذَرُهم به من البعث مع علمهم بقدرته الله على خلق

ذُرَابًا ۚ ذَٰلِكَ رَجْعُ بَعِيدٌ ۖ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ ۖ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ ۖ بَلْ كَذَّبُوا بِالنَّصِيقِ
لَمَّا جَاءَهُمْ نَهْمٌ فِي أَمْرِ مَرْيَمَ ۖ أَنَلِمُ يُنْظَرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوَقَّعَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ۚ
وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا ۖ وَالْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ ۖ وَابْتَنَيْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيمٍ ۖ تَبَصَّرَةٌ وَذِكْرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ۖ

السموات والارض وما بينهما وعلى اختراع كل شيء و ابداعه و اقرارهم بالنشأة الاولى و مع شهادة العقل بانه لابد من الجزاء ثم قول على احد الانكارين بقوله [فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَٰذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ وَإِذَا مِتْنَا] دلالة على ان تعجبهم من البعث ادخل في الاستبعاد واحق بالانكار - و وضع الْكَافِرُونَ موضع الضمير للشهادة على انهم في قواهم هذا مقدسون على الكفر العظيم - و هَٰذَا اشارة الى الرجوع - و إِذَا مِتْنَا منصوب بمضمر معناه احيون نموت و تَبْلَى تُرْجَع [ذَٰلِكَ رَجْعُ بَعِيدٌ] مستبعد مستفكر كقوله هَٰذَا قول بعيد و قد ابعد فلان في قوله و معناه بعيد من الوهم و العادة - و يجوز ان يكون الرجوع بمعنى المرجوع وهو الجواب و يكون من كلام الله تعالى استبعادا لانكارهم ما اندروا به من البعث و الوقف قبله على هذا التفسير حسن - و قرئ إِذَا مِتْنَا على لفظ الخبر و معناه اذا متنا بعد ان تُرْجَع و الدال عليه ذَٰلِكَ رَجْعُ بَعِيدٌ - فَاِنْ قَلَّتْ فما ناصب الطرف اذا كان الرُّجْع بمعنى المرجوع - قَلَّتْ ما دل عليه المنذر من المنذر به وهو البعث - [قَدْ عَلِمْنَا] رَدَّ لامتبعادهم الرجوع لان من لطف علمه حتى تغلغل الى ما تنقص الارض من اجساد الموتى و تاكله من لحومهم و عظامهم كان قادرا على رجوعهم احياء كما كانوا - عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم كل ابن آدم يبلى الا عجب الذنب * و عن السدي [مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ] ما يموت فيدفن في الارض منهم [كِتَابٌ حَفِيفٌ] محفوظ من الشياطين و من التغيير و هو اللوح المحفوظ - او حافظ لما اودعه و كتب فيه - [بَلْ كَذَّبُوا] اضراب اتبع الاضراب الاول للدلالة على انهم جاؤا بما هو افطع من تعجبهم و هو التكذيب بالحق الذي هو النبوة الثابتة بالمعجزات في اول وهلة من غير تفكير و لا تدبر [نَهْمٌ فِي أَمْرِ مَرْيَمَ] مضطرب يقال مرج الخاتم في اصبعه و جرج فيقولون قارة شاعرو قارة ساحرو قارة كاهن لا يثبتون على شيء واحد - و قرئ لَمَّا جَاءَهُمْ بكسر اللام و ما المصدرية و اللام هي اللتي في قولهم لخمس خلون اي عند مجيئه اياهم - و قيل الحق القرآن - و قيل الاخبار بالبعث * [أَنَلِمُ يُنْظَرُوا] حين كفروا بالبعث الى اثار قدرة الله في خلق انعام - [بَنَيْنَاهَا] ريعناها بغير عمد [مِنْ فُرُوجٍ] من فتوق بمعنى انها ملساء سليمة من العيوب لا تلق فيها ولا صدع ولا خلل كقوله تعالى هل ترى من فُطُورٍ [مَدَدْنَاهَا] دحوناها [رَوَاسِيَ] جبالا ثوابت لولا هي التفتات [مِنْ كُلِّ زَوْجٍ] من كل صنف [بَهِيمٍ] يبتهم به لحسنه [تَبَصَّرَةٌ] و ذِكْرَىٰ [لتبصر به و تذكر كل] عَبْدٌ مُّنِيبٌ [راجع الى ربه مفكر في بدائع خلقه - و قرئ تَبَصَّرَةٌ و ذِكْرَىٰ بالرفع اي خلفها تبصرة -] مَاءٌ مُّذْرًا [كثير المنافع] و حَبٌّ مُّحْصِيْدٌ [و حب الزرع الذي من شأنه ان يعصد و هو ما يثقلات به من نحو الحنطة و الشعير و غيرها] بَسِطٌ [طولا في السماء - و في قراءة رسول الله صلى الله عليه

وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جُبَّتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ۝ وَالنَّخْلَ بَسَقَتِ لَهَا طَالِعٌ نُضِيدٌ ۝
 رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا ۝ كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ۝ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ ۝
 وَعَادُ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطَ ۝ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ ۝ وَقَوْمُ تَبَعٍ ۝ كُلٌّ كَذَبَ الرَّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ ۝ أَفَعَيْدُنَا بِالْخَلْقِ
 الْأَوَّلِ ۝ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ۝ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ ۝
 وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ۝ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ۝ مَا يَلْفِظُ مِنْ

مورة ق ٥٠

الجزء ٢٩

ع ١٥

وَالله و هلم بصفت بابدال السين صادا لاجل القاف [نُضِيدُ] منضود بعضه فوق بعض اما ان يراد كثرة
 الطلع و تراكمه او كثرة ما فيه من الذمير [رِزْقًا] على انبتناها رزقا لان الانبيات في معنى الرزق او على انه
 مفعول له اي انبتناها لذرزقهم [كَذَلِكَ الْخُرُوجُ] كما حييت هذه البلدة الميتة كذاك تخرجون احياء
 بعد موتكم - والكاف في محل الرفع على الابتداء * اراه بفرعون قومه كقوله من فرعون و ملائيم لان المعطوف
 عليه قوم نوح والمعطوفات جماعات - [كُلٌّ] يجوز - ان يراد به كل واحد منهم - وان يراد جميعهم الا انه و حد
 الضمير الراجع اليه على اللفظ دون المعنى [فَحَقَّ وَعِيدِ] فوجب وحل وعيدي وهو كلمة العذاب وفيه
 تسلية لرسول الله صلى الله عليه و آله وسلم و تهديد لهم * عيي بالامر اذا لم يهتد لوجه عمله و الهمة للانكار
 و المعنى انا لم نعجز كما علموا عن الخلق الاول حتى نعجز عن الثاني ثم قال هم لا ينكرون قدرتنا على
 الخلق الاول و اعترفهم بذلك في طية الاعتراف بالقدرة على الاعادة [بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ] اي في خلط
 و شبهة قد لبس عليهم الشيطان و حيرهم و منه قول علي رضي الله عنه يا حار انه لملبوس عليك اعرف
 الحق تعرف اهلله و لبس الشيطان عليهم تسويله اليهم ان احياء الموتى امر خارج عن العادة فتركوا
 لذاك القياس الصحيح ان من قدر على الانشاء كان على الاعادة اقدر - فان قلت لم نكر الخلق الجديد
 و هلا عرف كما عرف الخلق الاول - قلت قصد في تنكيره الى خلق جديد له شان عظيم و حال شديدة
 حق من سمع به ان يهتم به و يخاف و يتحدث عنه و لا يقعد على لبس في مثله * الوسوسة الصوت
 الخفي و منها ومواس الحلي و وسوسة النفس ما يخطر ببال الانسان و يحس في ضميرة من حديث
 النفس - و الباء مثلها في قولك صوت بكذا و همس به - و يجوز ان يكون للندبة و الضمير للانسان اي
 ما تجعله موموسا و ما مصدرية لانهم يقولون حدث نفسه بكذا كما يقولون حدثته به نفسه - قال * ع * و ائذ
 النفس اذا حدثتها * [وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ] مجازو المراد قرب علمه منه و انه يتعلق بمعلومه منه و من
 احواله تماثلا لا يخفى عليه شيء من خفياته فكان ذاته قريبة منه كما يقال الله في كل مكان و قد جل
 عن الامكنة - و حبل الوريد مثل في فرط القرب كقولهم هو مني مقعد القابلة و مقعد الازار - قال ذو الرمة * ع *
 و الموت ادنى لي من الوريد * و الحبل العرق شبه بواحد الحبال الاترى الى قوله * ع * كان وريدته رشادا خلط
 و الوريدان مرقان مكتنفان لصفتي العنق في مقدمها متصلان بالوتين يردان اليه من الرأس - و قيل

سورة ق ٥٠ قَوْلِ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ۝ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ۚ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ۝ وَنَفِخَ فِي الصُّورِ

الجزء ٢٩

ع ١٥

سَمِي وَرَبِّدَا لَأَنَّ الرُّوحَ تَوَدَّ - فَإِنَّ قَلْتَ مَا وَجَّهَ إِضَافَةَ الْحَبْلِ إِلَى الْوَرِيدِ وَ الشَّيْءُ لَا يُضَافُ إِلَى نَفْسِهِ -
قَلْتَ فِيهِ وَجِبَانٌ - أَحَدُهُمَا أَنْ تَكُونَ الْإِضَافَةُ لِلْبَيَانِ كَقَوْلِهِمْ بَعِيرٌ سَانِيَةٌ - وَالثَّانِي أَنْ يَرَوْنَ حَبْلَ الْعَاتِقِ
فَيُضَافُ إِلَى الْوَرِيدِ كَمَا يُضَافُ إِلَى الْعَاتِقِ لِاجْتِمَاعِهِمَا فِي عَضْوٍ وَاحِدٍ كَمَا لَوْ قِيلَ حَبْلُ الْعِلْبَادِ مِثْلَهُ
[إِنَّ] مَذْمُومٌ بِقُرْبٍ وَ سَبِيحٌ ذَاكُ لَأَنَّ الْمَعْنَى تَعْمَلُ فِي الظَّرْفِ مُتَقَدِّمَةً وَ مُتَأَخِّرَةً وَ الْمَعْنَى أَنَّهُ
لَطِيفٌ يَتَوَصَّلُ عِلْمُهُ إِلَى خَطَرَاتِ النَّفْسِ وَ مَا لَا شَيْءٍ أَخْفَى مِنْهُ وَ هُوَ أَقْرَبُ مِنَ الْإِنْسَانِ مِنْ ذُلِّ قَرِيبٍ
حِينَ يَتَلَقَّى الْخَفِيفَانَ مَا يَتَلَقَّ بِهِ إِذَا بَانَ اسْتِحْفَافُ الْمَلِكَيْنِ أَمْرُهُ غَنِيٌّ عَنْهُ وَ كَيْفَ لَا يَسْتَغْنِي عَنْهُ
وَ هُوَ مُطَاعٌ عَلَى أَخْفَى الْخَفَائِصِ وَ أَمَّا ذَلِكَ الْحِكْمَةُ اقْتَضَتْ ذَلِكَ وَ هِيَ مَا لِي كَذِبَةُ الْمَلِكَيْنِ وَ حَفْظُهُمَا
وَ عَرْضُ مَصَائِفِ الْعَمَلِ يَوْمَ تَقُومُ الْأَشْهُادُ وَ عِلْمُ الْعَبْدِ بِذَلِكَ مَعَ عِلْمِهِ بِاحْطَاةِ اللَّهِ بِعِلْمِهِ مِنْ زِيَادَةِ لُطْفِ
لَهُ فِي الْإِتِّهَادِ عَنْ لَسِيذَاتِ وَ الرَغِيذَةِ فِي الْحَسَنَاتِ - وَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ أَنَّ مَقْعِدَ
مَلِكَيْكَ عَلَى نَذْيَتَيْكَ وَ لَسَانِكَ قَلَمُهُمَا وَ رِيقَكَ مَدَادُهُمَا وَ أَنْتَ تَجْرِي فِيمَا لَا يَعْنِيكَ لَا تَسْتَحْيِي مِنَ اللَّهِ
وَ لَا مِنْهُمَا - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تَلَقَّى الْمَلِكَيْنِ بَيَانًا لِلْقُرْبِ يَعْنِي وَ نَحْنُ قَرِيبُونَ مِنْهُ مَطْلَعُونَ عَلَى أحوَالِهِ
مُهَيِّمُونَ عَلَيْهِ أَنْ حَفَظْنَا وَ كَتَبْنَا مَوَاقُونَ بِهِ - وَ التَّلَاقِي التَّلَقُّنَ بِالْحَفْظِ وَ الْكَتْبَةِ - وَ الْقَعِيدُ الْمُقَاعِدُ كَالْجَنَابِ
بِمَعْنَى الْحَيَالِيسِ وَ تَفْهِيمُهُ عَنْ الْيَمِينِ قَعِيدٌ وَ عَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ مِنَ الْمُتَلَقِّينَ فَتَرَكَ أَحَدُهُمَا لِدَلَالَةِ
الثَّانِي عَلَيْهِ - كَقَوْلِهِ • كُنْتُ مِنْهُ وَ وَالِدِي بَرِيًّا • [رَقِيبٌ] مَلِكٌ يَرْقُبُ عَمَلَهُ [عَتِيدٌ] حَاضِرٌ - وَ اخْتَلَفَ
فِيمَا يَكْتُبُ الْمَلِكُ فَقِيلَ يَكْتُبَانِ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى أَتِيَهُ فِي مَرَضِهِ - وَ قِيلَ لَا يَكْتُبَانِ إِلَّا مَا يُؤْجَرُ عَلَيْهِ أَوْ يُوَزَّرُ بِهِ
وَ يَدُنْ عَلَيْهِ قَوَاهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَاتِبُ الْحَسَنَاتِ عَلَى يَمِينِ الرَّجُلِ وَ كَاتِبُ السَّيِّئَاتِ عَلَى يَسَارِ الرَّجُلِ
وَ كَاتِبُ الْحَسَنَاتِ أَيْ عَلَى كَاتِبِ السَّيِّئَاتِ فَإِذَا عَمِلَ حَسَنَةً كَتَبَهَا مَلِكُ الْيَمِينِ عَشْرًا وَ إِذَا عَمِلَ سَيِّئَةً
قَالَ صَاحِبُ الْيَمِينِ لِمُصَاحِبِ الشَّمَالِ دَعْنِي سَبْعَ سَاعَاتٍ لَعَلَّهُ يَسْبِيحُ أَوْ يَسْتَغْفِرُ - وَ قِيلَ أَنَّ الْمَلِكَةَ يَجْتَنِبُونَ
الْإِنْسَانَ عِندَ غَائِطِهِ وَ عِندَ جِمَاعِهِ - وَ قَرِئَ مَا يُلْفَظُ عَلَى الْبَدَاءِ لِلْمَفْعُولِ - لَمَّا ذَكَرَ انْكَارَهُمُ الْبَعْثَ وَ احْتِجَّ
عَلَيْهِمْ بِوَصْفِ قُدْرَتِهِ وَ عِلْمِهِ أَعْلَمَهُمْ أَنَّ مَا أَنْكَرُوا وَ حَسَدُوا هُم لِقُوَّةِ عَنْ قَرِيبٍ عِندَ مَوْتِهِمْ وَ عِندَ قِيَامِ السَّاعَةِ
وَ نَبَّهَ عَلَى اقْتِرَابِ ذَلِكَ بِأَنَّ عَبْرَ عِندَ بِلَفْظِ الْمَاضِي وَ هُوَ قَوْلُهُ وَ جَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ وَ نَفِخَ فِي الصُّورِ - وَ سَكْرَةُ
الْمَوْتِ شِدَّتُهُ الذَّاهِبَةُ بِالْعَقْلِ - وَ الْبَدَاءُ فِي بِالْحَقِّ لِلتَّعْدِيَةِ يَعْنِي وَ أَحْضَرَتْ مَكْرَةَ الْمَوْتِ حَقِيقَةَ الْأَمْرِ الَّذِي
أَنطَقَ اللَّهُ بِهِ كُتِبَ وَ بَعْثَ بِهِ رُسُلُهُ - أَوْ حَقِيقَةَ الْأَمْرِ وَ جَلِيَّةُ الْحَالِ مِنْ سَعَادَةِ الْمَيِّتِ وَ شَقَاوَتِهِ - وَ قِيلَ
الْحَقُّ الَّذِي خَلَقَ لَهُ الْإِنْسَانُ مِنْ أَنَّ كُلَّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ - وَ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْبَاءُ مِثْلَهَا فِي قَوْلِهِ تَنْبِيَتْ
بِالذَّهْنِ أَيْ وَ جَاءَتْ مُلْتَبَسَةً بِالْحَقِّ أَيْ بِحَقِيقَةِ الْأَمْرِ أَوْ بِالْحِكْمَةِ وَ الْغَرَضُ الصَّحِيحُ كَقَوْلِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ - وَ قَرَأَ أَبُو بَكْرٍ وَابْنُ مَسْعُودٌ سَكْرَةُ الْحَقِّ بِالْمَوْتِ عَلَى إِضَافَةِ الْمَكْرَةِ إِلَى الْحَقِّ وَ الدَّلَالَةُ عَلَى

ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعْدِ ۝ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ۝ لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكُمْ غِطَاءَكُم بِبَصَرِكُمْ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ۝ وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَنِيدٌ ۝ أَلَقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ۝

الجزء ٢٦

ع ١٥

انها السكرة التي كُذبت على الانسان و اُرجبت له و انها حكمة و الباء للمعدية لانها سبب نزول الروح لشدةها و لان الموت يعقبها فكانها جاءت به - و يجوز ان يكون المعنى جاءت و معها الموت - و قيل سكرة الحق سكرة الله اضيفت اليه تغطيةا لسانها و تهويلا - و قرئ سكرت الموت [ذلِكَ] اشارة الى الموت و الخطاب للانسان في قوله و لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ عَلَى طَرِيقِ الْإِتْقَانِ - او الى الحق و الخطاب للفاجر [تَحِيدُ] تدفرو و تهرب - و عن بعضهم انه سأل زيد بن اسلم عن ذلك فقال الخطاب لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فحكا له صالح بن كيسان فقال والله ما سن عالية و لا لسان فصيح و لا معرفة بكلام العرب هو للكافر ثم حكاهما للحسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس فقال أخالفهما جميعا هو للبهر و الفاجر [ذَلِكْ يَوْمَ الْوَعْدِ] على تقدير حذف المضاف اي وقت ذلِكَ يَوْمَ الْوَعْدِ و الاشارة الى مصدر نُفِخَ • [سَائِقٌ وَ شَهِيدٌ] ما كان احدهما يسوقه الى المكشور و الآخر يشهد عليه بعملة - او ملك واحد جامع بين الامرين كأنه قيل معها ملك يسوقه و يشهد عليه و محل مَعَهَا سَائِقٌ النصب على الحال من كُلِّ ان تعرفه بالاضافة الى ما هو في حكم المعرفة • و قرئ لَقَدْ كُنْتُمْ - عَنَكُم غِطَاءُكُمْ - فَبَصَرُكُمْ بالكسر على خطاب النفس اي يقال لها لقد كنتم - جعلت الغفلة كأنها غطاء غطى به جسده كله - ارغشاة غطى بها عيونه فهو لا يبصر شيئا فاذا كان يوم القيامة تيقظ و زالت عنه الغفلة و غطاؤها فيبصر ما لم يبصره من الحق و رجع بصره الكليل عن الابصار لغفلته حديدا لتيقظه - [وَقَالَ قَرِينُهُ] هو الشيطان الذي قُبِضَ له في قوله نُفِخَ ثُمَّ شَهِدْنَا فَهَوَّلَهُ قَرِينُ يَشْهَدُ له قوله قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْعَمْتَهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَنِيدٌ [هَذَا شَيْءٌ لَدَيَّ وَ فِي مَلَكُوتِي عَنِيدٌ لِّجَهَنَّمَ] و المعنى ان ملكا يسوقه و آخر يشهد عليه و شيطاننا مقرونا به يقول قد أعددت لجهنم و هيأته لها باغوائي و اضلالي - فان قلت كيف اعراب هذا الكلام - قلت ان جعلت ما موصوفة فَعَنِيدٌ صفة لها - وان جعلتها موصولة فهو بدل او خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف - [أَلَقِيَا] خطاب من الله للملكين السابقين السائق و الشاهد - و يجوز ان يكون خطابا للواحد على وجهين - احدهما قول المبرد ان تثنية الفاعل نزلت منزلة تثنية الفعل لاتحادهما كأنه قيل أَلَقِ الْقِي لِلتَّكْيِيدِ - و الثاني ان العرب اكثر ما يرافق الرجل منهم اثنين فكثر على السمتهم ان يقولوا خَلِيلِي وَ صَاحِبِي وَ قِيَا وَ أَسْعِدَا حَتَّى خَاطَبُوا الْوَاحِدَ خُطَابَ الْاِثْنَيْنِ - عن الزجاج انه كان يقول يا حُرْمِي اضربا عنقه - و قرأ الحسن القَيْنَ بالنون الخفيفة - و يجوز ان يكون الالف في أَلَقِيَا بدلا من النون اجراء للوصل مجرى الوقف [عَنِيدٌ] معاند مجانب للحق معاد لاهله [مَنَاجٍ لِخَيْرٍ] كثير المنع للمال عن حقوقه جعل ذلك عادة له لا يبذل منه شيئا قط - او مَنَاجٍ لجنس الخير ان يصل الى اهله يحصل بينه و بينهم - قيل نزلت في الوليد بن المغيرة كان يمنع بني اخيه من الاسلام و كان يقول

سورة ق ٥٠
الجزء ٢٦
ع ١٩

مَنَاعَ لِتَخْيِيرِ مُعْتَدٍ مُرِيبٍ ۝ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَالْقِيَةُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ۝ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ
وَلَمَّا كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ۝ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدُنِّي وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ۝ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدُنِّي وَمَا أَنَا
بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ ۝ يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِن مَّزِيدٍ ۝ وَارْلَفَتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ۝

مَنْ دَخَلَ مِنْكُمْ فِيهِ لَمْ أَنْفَعِهِ بِخَيْرٍ مَا عَشْتُ [مُعْتَدٍ] ظَالِمٌ مُتَخَطِّطٌ لِلْحَقِّ [مُرِيبٌ] شَاكٌّ فِي اللَّهِ وَفِي دِينِهِ -
[الَّذِي جَعَلَ] مَبْتَدَأٌ مَضْمُونٌ مَعْنَى الشَّرْطِ وَلِذَلِكَ أُجِيبَ بِالْفَاءِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الَّذِي جَعَلَ مَنْصُوبًا
بِدَلَا مِنْ كُلِّ كُفَّارٍ وَيَكُونُ فَالْقِيَةُ تَكْرِيرًا لِلتَّوَكُّيدِ - فَإِنْ قُلْتِ لِمَ أَخْلَيْتِ هَذِهِ الْجُمْلَةَ مِنَ الرَّوَاةِ وَادْخَلْتَ
عَلَى الْأَوَّلَى - قُلْتِ لِأَنَّهَا اسْتَوْفَتْ كَمَا تَسْتَأْنِفُ الْجُمْلَةَ الْوَاقِعَةَ فِي حِكَايَةِ التَّقَارُلِ كَمَا رَأَيْتِ فِي حِكَايَةِ
الْمُقَارَلَةِ بَيْنَ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ - فَإِنْ قُلْتِ فَايْنَ التَّقَارُلُ هَهُنَا - قُلْتِ لَمَّا قَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدُنِّي عَيْنًا وَ
تَبِعَهُ قَوْلُهُ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَتَلَا لَا تَخْتَصِمُوا لَدُنِّي عُلَمَ أَنْ ثَمَّةَ مُقَارَلَةٍ مِنَ الْكَافِرِ لَكُنْهَا طَرَحَتْ
لَمَّا يَدُلُّ عَلَيْهَا كَأَنَّهُ قَالَ رَبِّ هُوَ أَطْمَإَنِي فَقَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَآمَّا الْجُمْلَةُ الْأَوَّلَى فَوَاجِبٌ عَظْمًا
لِلدَّلَالَةِ عَلَى الْجَمْعِ بَيْنَ مَعْنَاهَا وَمَعْنَى مَا قَبْلَهَا فِي الْحَصُولِ اعْنِي وَحْيِي كُلُّ نَفْسٍ مَعَ الْمَاكِينِ وَقَوْلُ
قَرِينُهُ مَا نَالَ لَهُ - [مَا أَطْغَيْتُهُ] مَا جَعَلْتَهُ طَافِيًا وَمَا أَوْقَعْتَهُ فِي الطُّغْيَانِ وَلَكِنَّهُ طَغَى وَاحْتِذَارُ الضَّلَالَةِ عَلَى الْهَدْيِ كَقَوْلِهِ
وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سَاطِرٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي - [قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا] اسْتِثْنَاءٌ مِثْلُ قَوْلِهِ قَالَ
قَرِينُهُ كَأَنَّ قَالًا قَالَ فَمَاذَا قَالَ اللَّهُ فَقِيلَ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا وَالْمَعْنَى لَا تَخْتَصِمُوا فِي دَارِ الْجَزَاءِ وَمَوْقِفِ الْحِسَابِ
فَلَا نَائِدَةٌ فِي اخْتِصَامِكُمْ وَلَا طَائِلٌ تَحْتَهُ وَقَدْ أَوْعَدْتُكُمْ بِعَذَابِي عَلَى الطُّغْيَانِ فِي كُتُبِي وَعَلَى أَلْسِنَةِ رُسُلِي
فَمَا تَرَكْتُ لَكُمْ حِجَّةَ عَلَيَّ ثُمَّ قَالَ لَا تَطْمَعُوا أَنْ أَبَدِّلَ قَوْلِي وَرَعِيدِي فَأَعْفَيْكُمْ عَمَّا أَوْعَدْتُكُمْ بِهِ [وَمَا أَنَا
بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ] فَاعْتَدَبَ مِنْ لَيْسَ بِمُسْتَوْجِبٍ لِلْعَذَابِ - وَالْبَاءُ فِي بِالْوَعِيدِ مَزِيدَةٌ مِثْلُهَا فِي وَ لَا تَقُولُوا بِأَيْدِيكُمْ
إِلَى التَّمْلِكَةِ - أَوْ مَعْدِيَّةٌ عَلَى أَنْ قَدَّمَ مَطَارِعَ بِمَعْنَى تَقَدَّمَ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَقَعَ الْفِعْلُ عَلَى جُمْلَةِ قَوْلِهِ مَا يُبَدِّلُ
الْقَوْلَ لَدُنِّي وَ مَا أَنَا بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ وَ يَكُونُ بِالْوَعِيدِ حَالًا أَيْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ هَذَا مَلْتَبَسًا بِالْوَعِيدِ مَقْتَرِنًا بِهِ
أَوْ قَدَّمْتُهُ إِلَيْكُمْ مَوْعِدًا لَكُمْ بِهِ - فَإِنْ قُلْتِ أَنْ قَوْلُهُ وَ قَدْ قَدَّمْتُ رَاقِعٌ مَوْقِعُ الْحَالِ مِنْ لَا تَخْتَصِمُوا وَ التَّقْدِيمُ
بِالْوَعِيدِ فِي الدُّنْيَا وَ الْخُصُومَةِ فِي الْآخِرَةِ وَ اجْتِمَاعُهُمَا فِي زَمَانٍ وَاحِدٍ وَاجِبٌ - قُلْتِ مَعْنَاهُ لَا تَخْتَصِمُوا
قَدْ صَحَّ عِنْدَكُمْ أَنِّي قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ وَ صَحَّةُ ذَلِكَ عِنْدَهُمْ فِي الْآخِرَةِ - فَإِنْ قُلْتِ كَيْفَ قَالَ بِظَلَامٍ عَلَى
لَفْظِ الْمُبَالَغَةِ - قُلْتِ فِيهِ وَ جِهَانٌ - أَنْ يَكُونَ مِنْ قَوْلِكَ هُوَ ظَالِمٌ لِعَبْدِهِ وَ ظَالِمٌ لِعَبِيدِهِ - وَ أَنْ يَرَادَ لَوْ
عَذِّبْتُ مِنْ لَا يَسْتَحِقُّ الْعَذَابَ لَكُنْتُ ظَالِمًا مَفْرُطَ الظُّلْمِ نَفْعِي ذَلِكَ * تَرَجَّى [نَقُولُ] بِالذَّنِّ - وَالْيَاءُ - وَعَنْ
سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ يَوْمَ يَقُولُ اللَّهُ لِجَهَنَّمَ - وَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَ الْحَسَنِ يُقَالُ - وَ انْتَصَابُ الْيَوْمِ بِظَلَامٍ أَوْ بِمَضْمَرِ
نَحْوِ أَذْكَرُوا أَذْكَرَ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَنْقَسِبَ بِنَفْعٍ كَأَنَّهُ قِيلَ وَ نَفْعٌ فِي الصَّرْرِ يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ وَ عَلَى هَذَا يَشَارُ
بِذَلِكَ إِلَى يَوْمَ نَقُولُ وَ لَا يَقْدَرُ حَذْفُ الْمُضَافِ - وَ سَوَالُ جَهَنَّمَ وَ جَوَابُهَا مِنْ بَابِ التَّخْيِيلِ الَّذِي يَقْصِدُ بِهِ

هَذَا مَا تَوَعَّدُونَ لِكُلِّ آوَابٍ حَفِظَ ۖ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ۖ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ۚ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ۚ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ۝ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ

سورة ق ٥٠

الجزء ٢٩

ع ١٩

تصوير المعنى في القلب و تبينه و فيه معنيان - احدهما انها تمتلئ مع اتساعها و تباعد اطرافها حتى لا يسعها شيء و لا يزداد على امتلائها كقوله لَا مَلَأْنَ جَهَنَّمَ - و الثاني انها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها و فيها موضع للمزيد - ويجوز ان يكون [هَلْ مِنْ مَزِيدٍ] استكثارا الداخلين فيها و استبعادا للمزيدة عليهم لغرض كثرتهم - او طلبا للمزيدة غيظا على العصاة - و المزيد اما مصدر كالحديد و المديد - و اما اسم مفعول كالبيع - [غَيْرَ بَعِيدٍ] نصب على الظرف اي مكانا غير بعيد - او على الحال و تذييره لانه على رتبة المصدر كالزبد و الصليل و المصادر يستوي في الوصف بها المذكور المؤنث - او على حذف الموصوف اي شيئا غير بعيد و معناه التوكيد كما تقول هو قريب غير بعيد و عزيز غير ذليل - قرئ [تَوَعَّدُونَ] بالذات - و الياء وهي جملة اعتراضية - و [لِكُلِّ آوَابٍ] بدل من قوله لِلْمُتَّقِينَ بتكرير الجار كقوله تعالى لِلَّذِينَ اسْتَضِيعُوا اِيْمَنَ اَمِنْ مِثْلِهِمْ - وهذا اشارة الى الثواب - او الى مصدر اِزْفَتْ - و الآواب الرجاء الى ذكر الله - و الحفِظ الحافظ لحدوده - و [مَنْ خَشِيَ] بدل بعد بدل تابع لكل - و يجوز ان يكون بدلا عن موصوف آوَاب و حَفِظَ و لا يجوز ان يكون في حكم آوَاب و حَفِظَ لان مَنْ لا يوصف به و لا يوصف من بين الموصولات الا بالذي وحده - و يجوز ان يكون مبتدأ خبره يقال لهم ادخلوها بِسَلَامٍ لان مَنْ في معنى الجمع - و يجوز ان يكون منادى لقولهم من لا يزال محسنا احسن الي و حذف حرف الذوات للتقريب [بِالْغَيْبِ] حال من المفعول اي خشيه و هو غائب لم يعرفه و كونه معاقبا لا بطريق الاستدلال - او صفة لمصدر خَشِيَ اي خشية خشية ملتبسة بالغيب حيث خشي عقابه و هو غائب - او خشية بسبب الغيب الذي اوعده به من عذابه - و قيل في الخلوة حيث لا يراه احد - فان قات كيف قرن بالخشية اسم الدال على سعة الرحمة - قات للذات البليغ على الخشي و هو خشية مع عامه انه الواسع الرحمة كما انني عاينه بانه خاش مع ان الخشي عذ غائب ونحوه و الذين يُوَقَّرُونَ مَا اتَّوَارَ قُلُوبُهُمْ وَجَلَتْ فوسفهم بالوجل مع كثرة الطاعات - وصف القلب بالانابة و هي الرجوع الى الله لان الاعتبار بما تبى منها في القلب يقال لهم [ادخلوها بِسَلَامٍ] اي سالمين من العذاب و زوال النعم - او مسلما عليكم يسلم عليكم الله و ملكته [يَوْمُ الْخُلُودِ] اي يوم تقدير الخلود كقوله تعالى ادخلوها خالدين اي مقدرين الخلود [وَ لَدَيْنَا مَزِيدٌ] هو ما لم يخطر بديهم و لم تبلغه امانيتهم حتى يشاروه - و قيل ان السحاب تمر باهل الجنة فتطهرهم الحور فتقول نحن المزيد الذي قال الله عز وجل وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ * [فَتَقَبَّلُوا] - و قرئ بالتخفيف فخرقوا في البلاد و دحروا و التفتيح التفتير عن الامر و البعث و الطلب - قال الحرث بن حنظلة * شعروا نقبوا في البلاد من حذر الموت و جالوا في الارض كل مجال * و دخلت الغاء للتسبب عن قوله هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا اي شدة بطشهم ابطرتهم و اقدرتهم على التفتيح و قوتهم عليه - و يجوز ان يراد فنقب اهل

سورة ق ٥٠
الجزء ٢٤
ع ١٩

نَطَّشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ ۖ هَلْ مِنْ مَّجِيصٍ ۝ اِنْ فِيْ ذٰلِكَ لَذِكْرٌ لِّمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ اَوْ اَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ۝ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ ۚ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لِّئُوْبٍ ۝ فَاَصْبِرْ عَلٰى مَا يَقُوْلُوْنَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوْبِ ۝ وَمِنَ الْاَيْلِ الْاَيْلِ فَسَبِّحْهُ وَادْبَارَ السُّجُوْدِ ۝ وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمٰٔذٰنِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيْبٍ ۝ يَوْمَ يَسْمَعُوْنَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ۚ ذٰلِكَ يَوْمُ الْخُرُوْجِ ۝ اِنَّا نَحْنُ نَحْيِيْ

مكة في أسفارهم ومسائرهم في بلاد القرون فهل رأوا لهم محيصاً حتى يؤتملوا مثله لانفسهم و الدليل على صحته قراءة من قرأ فَنَقَّبُوا على الامر كقوله فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ - و قرئ بكسر القاف مخففة من النصب وهو ان يتنقب خف البعير - قال • ع • ما مسها من نصب ولا دبر • والمعنى فَنَقَّبْتُ أَخَفَّافَ ابلهم او حفيت اقداسهم و نَقَّبْتُ كما تنقب اخفاف الابل لكثرة طوفهم في البلاد [هَلْ مِنْ مَّجِيصٍ] من الله - او من الموت • [لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ] اي قلب راجع لان من لا يعي قايه فكأنه لا قلب له - والهاء السمع الاصغار - [وَهُوَ شَهِيدٌ] اي حاضر بفظنته لان من لا يحضر ذهنه فكأنه غائب - وقد ملج الامام عبد القاهر في قوله لبعض من يأخذ عنه • شعر •
ما شئت من زهرة والفتى • بمصقلا باذ لسقي الزروع • او وهو مؤمن شاهد على صحته وانه رحي من الله - او وهو بعض الشهداء في قوله لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ - وعن فتادة وهو شاهد على صدقه من اهل الكتاب لوجود نعتة عنده - وقرأ السدي وجماعة الْقِيَّ السَّمْعَ على البناء للمفعول ومعناه لمن أَلْقَى غيره السمع ونجح له اذنه فحسب ولم يحضر ذهنه وهو حاضر الذهن متفطن - وقيل الْقِيَّ سمعه او السمع منه - اللُّغُوبُ الاعياء : و قرئ بالفتح بزنة القبول و الولوج - قيل نزلت في اليهود لعنت تكذيباً لقولهم خَلَقَ اللَّهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ اولها الاحد و آخرها الجمعة و امتراج يوم السبت واستلقى على العرش - وقالوا ان الذي وقع من التشبيه في هذه الامة انما وقع من اليهود ومنهم اخذ [فَاَصْبِرْ عَلٰى مَا] يقول اليهود و يأتون به من الكفر و التشبيه - وقيل فَاَصْبِرْ عَلٰى مَا يقول المشركون من انكارهم البعث فان من قدر على خالق العالم قدر على بعثهم و الانتقام منهم - وقيل هي منسوخة بأية السيف - وقيل الصبر مأمور به في كل حال [بِحَمْدِ رَبِّكَ] حامداً و ثلث - والتسبيح محمول على ظاهرة - او على الصلوة فالصلوة [قَبْلَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ] الفجر [وَقَبْلَ الْغُرُوْبِ] الظهر والعصر [وَمِنَ الْاَيْلِ] العشاء ان - وقيل التهجد - [وَادْبَارَ السُّجُوْدِ] التسبيح في اثار الصلوات والسجود و الركوع يُعْبَرُ بِهِمَا عن الصلوة - وقيل الفوائل بعد المكتوبات - وعن علي رضي الله عنه الركعتان بعد المغرب - و روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من صلى بعد المغرب قبل ان يتكلم كذبت صلوته في عاتين - وعن ابن عباس الوتر بعد العشاء - و الادبار جمع دبر - قرئ و ادبار من ادبرت الصلوة اذا انقضت و تمت ومعناه وتمت انقضاء السجود كقولهم اتيك حقوق النجم • [وَاسْمِعْ] يعني و استمع لما اخبرك به من حال يوم القيامة وفي ذلك تهويل وتعظيم لشان المخبر به والمحدث عنه - كما يروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال سبعة ايام امعان بن جبل يا معاذ اسمع ما اقول لك ثم حدثني بعد

وَنُمِيتُ وَإِلَیْذَا الْمَاصِرُ ۝ یَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ مِرَآءَا ۝ ذَٰلِكَ حَشَرٌ عَلَیْذَا یَسِیرُ ۝ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا یَقُولُونَ وَمَا أَنتَ عَلَیْهِمْ بِجَبَّارٍ ۚ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَن یُخَافُ وَعِیدُ ۝

سورة الذریت مکیة و هی ستون آیه و ثلثة رکوعا •

کلماتها ۳۶۰

حروفها ۱۵۵۹

ع

سورة الذریت ۵۱

الجزء ۲۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْذُرِّيَّتِ ذُرًّا ۝ فَأَحْمِلْتِ وِقْرًا ۝ فَالْجَبْرِيَّتِ يُسْرًا ۝ فَالْمَقْسَمِيتِ أَمْرًا ۝ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ ۝

ذلك - فإن قلت بم انتصب اليوم - قلت بما دل عليه ذلك يوم الخروج اي يوم ينادى المنادي يخرجون من القبور - ويوم يسمعون بدل من يوم ينادي - والمنادي اسرافيل ينفخ في الصور و ينادي آيتها العظام البالية و الاوصال المتقطعة و اللحوم المتمزقة و الشعور المتفرقة ان الله يأمركن ان تجتمعن لفصل القضاء - وقيل اسرافيل ينفخ و جبرئيل ينادي بالحشر [من مكان قريب] من صخرة بيت المقدس وهي اقرب الارض من السماء بالذي عشر ميلا وهي وسط الارض - وقيل من تحت اقدامهم - وقيل من مذابت شعورهم يسمع من كل شعرة آيتها العظام البالية - و [الصيحة] النفخة الثانية [بالحق] متعاقب بالصيحة والمراد به البعث و الحشر للجزاء - قرى تشقق - و تشقق بادغام التاء في الشين - و تشقق على البدء للمفعول - و تشقق [سراعاً] حال من المجرور - [عليذا يسير] تقديم الظرف يدل على الاختصاص يعني لا يتيسر مثل ذلك الامر العظيم الا على القادر الذات الذي لا يشغله شان عن شان كما قال ما خلقكم و لا بعدكم الا كنفس واحدة [نحن اعلم بما يقولون] تهديد لهم و تساية لرسول الله صلى الله عليه و اله و سلم [يجبار] كقولهم بمسيطر حتى تقسرهم على الايمان انما انت داع و باعث - وقيل اريد الكلام عنهم و ترك الغاية عليهم - ويجوز ان يكون من جبرة اي ما انت بوال عليهم تجبرهم على الايمان - وعلى بمنزلته في قولك هو عليهم اذا كان واليهم و مالك امرهم [من يخاف و عيد] كقولهم انما انت مذكور من يخشعها لانه لا يدفع الا فيه دون المصير على الكفر - عن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ سورة ق هون الله عليه ثارات الموت و سكراته •

سورة الذریت

[الذریت] الرياح لانها تذر و التراب و غيره قال الله تعالى تَذَرُّهُ الرِّيحُ - و قرى بادغام التاء في الدال - [الحملات و قرأ] السحاب لانها تحمل المطر - و قرى و قرأ بفتح الواو على تسمية المحمول بالمصدر او على ايقاعه موقع حملا - و [الجبريت يسرا] الفلك و معنى يسرا جريا ذا يسرا اي ذا سهولة - و [المقسميت امرا] الملائكة لانها تقسم الامور من الامطار و الارزاق و غيرها - ارتفع التقسيم مأمورة بذلك - و عن مجاهد تتولى تقسيم امر العباد جبرئيل للغلظة - و ميكائيل للرحمة - و ملك الموت لقبض الارواح - و اسرافيل للنفخ -

سورة الذاريات ٥١ وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ ۖ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ ۖ إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ۖ يُؤْتِكُمْ عَنْهُ مَنْ أُنْكِرَ ۖ قَدْ

الجزء ٢٩

ع ١٧

وعن علي رضي الله عنه انه قال وهو على المنبر سلوني قبل ان لاتسالوني وان تسالوا بعدي مثلي
فقام ابن الكواء - فقال ما الذاريات قال الرياح - قال فالحملت وقرا قال السحاب - قال فالجريت يسرا قال
الفلك - قال فالثمة سمت امرا قال الملكة - وكذا عن ابن عباس - وعن الحسن المقسمات السحاب يقسم الله
بها اوراق العباد - وقد حملت على الكواكب السبعة - ويجوز ان يراد الرياح لا غير لانها تذهب السحاب
وتقله وتصرفه وتجري في الجواريا سهلا وتقسم الامطار بتصريف السحاب - فان قلت ما معنى الفاء
على التفسيرين - قلت - اما على الاول فمعنى التعقيب فيها انه اقسام بالرياح فبالسحاب الذي تسوقه
فبالفلك اللتي تجريها بهبوبها فبالمملكة اللتي تنسم الارزق باذن الله من الامطار وتجارت البحر ومذاعة -
واما على الثاني فلانها تتدغم في الهبوب فتذو التراب والحصباء فتقل السحاب فتجري في الجواريا سطة
له فتقسم المطر [اذما توعدون] جواب القسم وما موصولة او مصدرية والموعود البعث - واعد صادق كعينة
راضية - و الدين الجزاء - والواقع الحاصل - [الحُبُك] الطرائق مثل حُبُك الرمل والماء اذا ضربته الريح
وكذلك حُبُك الشعر اثار تثنيه وتكسره - قال زهير * شعر * مائل باصول النجم تنسجه * ريح خريق لصاحي
مائه حُبُك * والدرع محبوكة لان حلقها مطوق طرائق ويقال ان خلقة السماء كذلك - وعن الحسن حُبُكها
نجومها والمعنى انها تزيئها كما يزيئ الموشى طرائق الوشي - وقيل حُبُكها صفاتها واحكامها من قواهم
فرس محبوكة المعقم اي محكمها واذا اجاد الحائك الحياكة قالوا ما احسن حُبُك * وهو جمع حباك
كمثال ومثل وحبيكة كطريقة وطرق - وقرئ الحُبُك بوزن النفل - والحُبُك بوزن السلك - والحُبُك بوزن
الجبل - والحُبُك بوزن البرق - والحُبُك بوزن الذعم - والحُبُك بوزن الابل [لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ] قواهم في
الرسول ساحر وشاعر ومجنون وفي القرآن شعر وسحر واساطير الاولين - وعن الضحاك قول الكفرة
لا يكون مستويا اما هو متناقض مختلف - وعن قتادة منهم مضد ومكذب ومقر ومكفر [يُؤْتِكُمْ عَنْهُ]
الضمير للقران او الرسول اي يصرف عنه من صرف الصرف الذي لا صرف اشد منه واعظم كقوله
لَا يَهْدِي عَلَى الْإِهَالِكُ - وقيل يصرف عنه من صرف في سابق علم الله اي علم فيما لم يزل انه
مأنوك عن الحق لا يرعوي - ويجوز ان يكون الضمير لما توعدون او للدين - اقسام بالذاريات على ان
وقوع امر القيمة حق - ثم اقسام بالسماء على انهم في قول مُّخْتَلِفٍ في وقوعه فمنهم شاك ومنهم جاحد -
ثم قال يؤتكم عن القيمة من هو المأنوك - وجه آخر وهو ان يرجع الضمير الى قول مُّخْتَلِفٍ -
وعن مثله في قوله * ع * يهون عن اكل وعن شرب * اي يتناهون في السمن بسبب الاكل والشرب وحقيقته
يصدر تهايمهم في السمن عنهما وكذلك يصدر انهم عن القول المختلف - وقرأ سعيد بن جبهر يؤتكم
عنه من أفك على البذاء للفاعل اي من افك الناس عنه وهم قريش وذلك ان الحبي كانوا يبعثون

اَخْرَاصُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي عَمْرَةٍ سَاهُونَ ۝ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الدِّينِ ۝ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْتَنُونَ ۝ ذُوقُوا
فِتْنَتَكُمْ ۝ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ۝ إِنَّ الْمَتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝ اخْذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ ۝
إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ۝ كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ۝ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ۝ وَفِي أَمْوَالِهِمْ

سورة الذریت ٥١

الجزء ٢٦

ع ١٨

الرجل ذا العقل و الرأي ليسأل عن رسول الله صلى الله عليه و أنه و سأل فيقولون له احذره فيرجع
فيخبرهم - و عن زيد بن علي يأنك عذته من إكلت اي يصرف الناس عنه من هو مأنوك في نفسه -
و عنه ايضا يأنك عذته من أنك اي يصرف الناس عنه من هو أنك كذاب - و قرئ يؤن عذته من
أون اي تحرمه من حرم من أن الضرع اذا نهكه حلها [قتل الخراصون] دعاء عليهم كقوله قتل الإنسان ما
أكفره و اصله الدعاء بالقتل و الهلاك ثم جرى مجرى لعن و تبعج - و الخراصون الكذابون المقدرين ما لا يصح
و هم اصحاب القول المختلف - و اللام إشارة اليهم لأنه قيل قتل هؤلاء الخراصون - و قرئ قتل الخراصين اي
قتل الله - [في عمرة] في جهل يغمرهم [ساهون] غافلون عما أمروا به [يسألون] فيقولون [أيان يوم الدين]
اي متى يوم الجزاء - و قرئ بكسر الهمزة و هي لغة - فان قلت كيف وقع أيان ظرفا لليوم و انما تقع الأحيان
ظرفا للحدثان - قلت معذاه أيان وقوع يوم الدين - فان قلت فهم انتصب اليوم الواقع في الجواب - قلت بفعل مضمر
دل عليه السؤال اي يقع يوم هـ على النار يقتنون - و يجوز ان يكون مفتوحا لضافته الى غير متمكن و هو الجملة -
فان قلت فما محله مفتوحا - قلت - يجوز ان يكون محله نصبا بالمضمر الذي هو يقع - و رفعاً على هو يوم هـ على
النار يقتنون - و قراءة ابن ابي عملة بالرفع - [يقتنون] يحرقون و يعتدون و منه القتين وهو الحرة لان حجارتهما كانها
محرقة - [ذوقوا فتنكم] في محل الحال اي مقولا لهم هذا القول - [هذا] مبتدأ و [الذي] خبره اي هذا العذاب
هو الذي [كنتم به تستعجلون] - و يجوز ان يكون هذا بدلا من فتنكم اي ذوقوا هذا العذاب - [اخذين ما
آتاهم ربهم] قابلين لكل ما اعطاهم راضين به يعني انه ليس فيما آتاهم الا ما هو مثقلى بالتعبد مرضي
غير مسخوط لان جميعه حسن طيب و منه قوله تعالى و يأخذ الصدقات اي يقبلها و يرضاهها [محسنين]
قد احسنوا اعمالهم و تفسير احسانهم ما بعده [ما] مزيدة و المعنى كانوا يهجعون في طائفة قليلة من
الليل ان جعلت قليلة ظرفا - و لك ان تجعله صفة للمصدر اي كانوا يهجعون هجوعاً قليلاً - و يجوز ان تكون
ما مصدرية او موصولة على كانوا قليلاً من الليل هجوعهم او ما يهجعون فيه - و ارتفاعه بقائلاً على الفاعلية - و فيه
مبالغات - لفظ الهجوع وهو الغرار من النوم - قال * شعر * قد حصت البيضة رأسي فما * اطعم * فوما غير
تجماع * و قوله قليلاً - و من الليل لان الليل وقت السبات و الراحة - و زيادة ما الموكدة لذلك - و مفهم بأنهم يهجون
الليل متجهدين فاذا اسبحوا اخذوا في الاستغفار كأنهم اسلفوا في ليالهم الجرائم - و قوله [هم يستغفرون] فيه انهم
هم المستغفرون الاحقاء بالاستغفار دون المصرين فكأنهم المختصون به لاستدانتهم له و اظناهم فيه - فان قلت
هل يجوز ان تكون ما نادرة كما قال بعضهم و ان يكون المعنى انهم لا يهجعون من الليل قليلاً و يحيونه كله -

حَقِّ السَّائِلِ وَالتَّحَرُّمِ ۝ وَفِي الْأَرْضِ أَيْتٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَفِي أَنْفُسِكُمْ ۝ أَفَلَا تَبْصُرُونَ ۝ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ۝ فَوَرَبَّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ ۝ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثٌ مُبِينٌ ۝ إِبْرَاهِيمَ

قُلْتُ لَا لَأَنَّ مَا الْذَائِفَةُ لَا يَعْمَلُ مَا بَعْدَهَا فَيَمَّا قَبْلَهَا تَقُولُ زَيْدًا أَمْ أَضْرِبُ وَلَا تَقُولُ زَيْدًا مَا ضَرَبْتُ - السَّائِلِ
الَّذِي يَسْتَجِدِّي - وَالْمَحْرُومِ الَّذِي يُحْسِبُ غَنِيًّا فَيُحْرِمُ الصَّدَقَةَ لَتَعْقِفَهُ - وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَامٍ لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي تَرُدُّهُ الْأَكَاثِرُ وَالْأَكَاثِرُ وَالْأَكَاثِرُ قَالُوا فَمَا هُوَ قَالَ الَّذِي لَا يَجِدُ وَلَا يُتَصَدَّقُ
عَلَيْهِ - وَقِيلَ الَّذِي لَا يَذْمِي لَهُ مَالٌ - وَقِيلَ الْمُخَارِفُ الَّذِي لَا يَكَادُ بِكَسْبٍ * [وَفِي الْأَرْضِ أَيْتٌ] تَدُلُّ عَلَى
الصَّنَاعِ وَقُدْرَتِهِ وَحِكْمَتِهِ وَتَدْبِيرِهِ حَيْثُ هِيَ مَدْحُورَةٌ كَالْبَسَاطِ لَهَا فَوْقَهَا كَمَا قَالَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ
مَهْدًا وَفِيهَا الْمَسَالِكُ وَالْعِجَاجُ الْمُتَعَقِّبِينَ فِيهَا وَالْمَاشِينَ فِي مَنَازِلِهِمْ وَهِيَ مَجْرَزَةٌ فَمِنْ مَهَلٍ وَجِيلٍ وَبَرٍّ
بِحُرِّ وَقَطْعٍ مَتَجَارِزَاتٍ مِنْ صُلْبَةٍ وَرِخْوَةٍ وَغَذَاةٍ وَسَبْخَةٍ وَهِيَ كَالطَّرِيقَةِ تُلَقَّحُ بِالْوَلَانِ الذَّبَاتِ وَأَنْوَاعِ الْأَشْجَارِ
بِالْثَّمَارِ الْمُخْتَلِفَةِ الْأَلْوَانِ وَالطَّعُومِ وَالرُّوْنَجِ تَسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَتُغْضَلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ وَكُلُّهَا
مَوَاقِفُ لِحْوَالِجٍ سَائِدِيهَا وَمَذَافِعُهُمْ وَمَصَالِحُهُمْ فِي صَحَّتِهِمْ وَاعْتِلَالِهِمْ وَمَا فِيهَا مِنَ الْعَيُونِ الْمُتَفَجِّرَةِ وَالْمَعَادِنِ
الْمُفْتَلَّةِ وَالذُّوَابِ الْمُنْبَتَّةِ فِي بَرِّهَا وَبَحْرِهَا الْمُخْتَلِفَةِ الصُّوَرِ وَالْأَشْكَالِ وَالْأَعْمَالِ مِنَ الْوَحْشِيِّ وَالْإِنْسِيِّ وَ
الْهَوَمِ وَغَيْرِ ذَلِكَ [نَالِمُؤْمِنِينَ] لِلْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ سَاكَنُوا الطَّرِيقَ السُّوِّيَّ الْبِرْهَانِيَّ الْمُؤَصِّلَ إِلَى الْمَعْرِفَةِ
فَهُمْ نَظَارُونَ بَعِيدُونَ بِأُصْرَةٍ وَبِإِقْبَامٍ نَافِذَةٍ كَلِمًا وَأَوَّاءَ أَيْةٍ عَرَفُوا دَجَّةَ تَأْمَلُهَا فَازْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَإِقْنَانًا
إِلَى إِقْنَانِهِمْ [وَفِي أَنْفُسِكُمْ] فِي حَالِ ابْتِدَائِهَا وَتَنْقَلِبِهَا مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ وَفِي بَوَاطِنِهَا وَظَوَاهِرِهَا مِنْ
عَجَائِبِ الْفِطْرِ وَبِدَائِعِ الْخَلْقِ مَا تَلْخِصُ فِيهِ الْأَذْهَانُ وَحُسْبُكُ الْقُلُوبِ وَمَا رُكِّزَ فِيهَا مِنَ الْعَقُولِ وَخُصِّصَتْ
بِهِ مِنَ اصْطِنَافِ الْمَعَانِي وَبِالْإِسْنِ وَالنُّطْقِ وَمَخَارِجِ الْحُرُوفِ وَمَا فِي تَرْكِيبِهَا وَتَرْتِيبِهَا وَلَطَائِفِهَا
مِنَ الْآيَاتِ الْمُسَاطِعَةِ وَالْبَيِّنَاتِ الْقَاطِعَةِ عَلَى حِكْمَةِ الْمَدْبُرِ دَعِ الْأَسْمَاعِ وَالْأَبْصَارِ وَالْأَطْرَافِ وَسَائِرِ
الْجَوَارِحِ وَتَأْتِيهَا لَمَّا خُلِقَتْ لَهُ وَمَا سَوَّى فِي الْأَعْضَاءِ مِنَ الْمَقَاصِلِ لِلْإِنْعِطَافِ وَالتَّنْقِيهِ فَانَّهُ إِذَا جَسَا
شَيْءٌ مِنْهَا جَاءَ الْعَجِيزُ إِذَا اسْتَرْخَى إِذَا خَالَ فَتُبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ [رِزْقُكُمْ] هُوَ الْمَطَرُ
لأنه حَبِيبُ الْأَقْوَاتِ - وَعَنِ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ هُوَ الثَّلَجُ وَكُلُّ عَيْنٍ دَائِمَةٌ مِنْهُ - وَعَنِ أَحْمَسَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا
رَأَى السَّحَابَ قَالَ لِأَصْحَابِهِ فِيهِ وَاللَّهِ رِزْقُكُمْ وَأَنْتُمْ تَحْرِمُونَهُ لِحُطَايَاكُمْ [وَمَا تُوعَدُونَ] الْجَنَّةُ هِيَ عَلَى
ظَهْرِ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ تَحْتَ الْعَرْشِ - أَوْ إِرَادَ أَنْ مَا تَرْزُقُونَهُ فِي الدُّنْيَا وَمَا تُوعَدُونَهُ فِي الْعَقْبِ كُلُّهُ مَقْدَرٌ
مَكْتُوبٌ فِي السَّمَاءِ - قَرِيبٌ مِثْلُ مَا بِالرُّفْعِ صِفَةُ لِلْحَقِّ أَيْ حَقٌّ مِثْلُ نَفْطِكُمْ - وَبِالنَّصِبِ عَلَى أَنَّهُ لِحَقِّ حَقًّا
مِثْلُ نَفْطِكُمْ - وَبِجُوزِ أَنْ يَكُونَ فَتَحْنًا لِأَصَانَتِهِ إِلَى غَيْرِ مَتَمِّتِينَ وَمَا مَزِيدَةٌ بِنَفْصِ الْخَلِيلِ وَهَذَا كَقَوْلِ النَّاسِ
أَنْ هَذَا لِحَقِّ كَمَا أَنْكَ تَرَى وَتَسْمَعُ وَمِثْلُ مَا أَنْكَ هَهُنَا - وَهَذَا الضَّمِيرُ إِشَارَةٌ إِلَى مَا ذَكَرْنَا مِنْ أَمْرِ الْآيَاتِ
وَالرِّزْقِ وَأَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَوْ إِلَى مَا تُوعَدُونَ - وَعَنِ الْإِسْمَاعِيلِيِّ أَقْبَلْتُ مِنْ جَامِعِ الْبَصَرَةِ

سورة الذرّيات ٥١

الجزء ٢٦

ع ١٨

الْمُكْرَمِينَ ۖ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا ۖ قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ۖ فَرَأَىٰ إِلَىٰ أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ ۖ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ
قَالَ أَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۖ فَأَرْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ۖ قَالُوا لَا تَخَفْ ۖ وَبَشَرُوا بَعْضُهُمْ أَعْيُنًا ۖ فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ فِي صُرَّةٍ نَصَبَتْ

فطلع اعرابي على قعود فقال من الرجل قلت من بني اصبغ قال من اين اقبلت قلت من موضع يتلى فيه كلام الرحمن فقال اتل علي فتلوت والذرّيات فلما بلغت قوله وفي السماء رزقكم قال حسبك فقام الى ناقته فزجرها وزعها على من اقبل و ادبر و عمد الى سيفه و قوسه فكسرهما و دلى فاما حبيبت مع الرشيد طفقت اطوف فاذا انا بمن يهتف بي بصوت دقيق فالتفت فاذا انا بالاعرابي قد لحل و امفر فسلم علي و استقرأ السورة فلما بلغت الآية صاح و قال قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا ثم قال هل غير هذا فقرأت فورب السماء و الارض انه لحق فصاح و قال يا سبحان الله من ذا الذي اغضب الجليل حتى حلف لم يصدقوه بقوله حتى الجارة الى اليمين قائما ثلثا و خرجت معها نفسها • [هل اذك] تفخيم للحديث و تنبيه على انه ليس من عام رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم و انما عرفه بالوحي - و الضيف للواحد و الجماعة كالزور و الصوم لانه في الاصل مصدر ضافة و كانوا اثني عشر ملكا - و قيل تسعة عاشرهم جبرئيل - و قيل ثلثة جبرئيل و ميكائيل و ملك معهما - و جعلهم ضيفا لانهم كانوا في صورة الضيف حيث اضافهم ابراهيم اولانهم كانوا في حسبانهم كذلك - و اكرامهم ان ابراهيم خدصهم بنفسه و اخدصهم امرأته و عجل لهم القرى - و انهم في انفسهم مكرمون قال الله تعالى بل عباد مكرمون [اذ دخلوا] نصب بالْمُكْرَمِينَ اذا نسر باكرام ابراهيم و الا فيما في ضيف من معنى الفعل او باضمار اذكر [سلما] مصدر ساء مسد الفعل مستغنى به عنه و اصله نسلم عليكم سلاما - و اما [سلم] فمعدول به الى الرفع على الابتداء و خيرة محذوف معناه عليكم سلام للدلالة على ثبات السلام كانه قصد ان تحييدهم باحصن مما حيوة به اخذا بادب الله و هذا ايضا من اكرامهم - و قرئ مرفوعين - و قرئ سلما قال سلما و السلام السلام - و قرئ سلما قال سلما [قَوْمٌ مُنْكَرُونَ] انكرهم للسلام الذي هو علم الاسلام - او اراد انهم ليسوا من معارفه - او من جنس الناس الذين عهدهم كما لو ابصر العرب قوما من الخزر - او رأى لهم حالا و شكلا خلاف حال الناس و شكلهم - او كان هذا سؤالا لهم كانه قال انتم قوم منكرون فعرفوني من انتم • [فرأى الى اهله] فذهب اليهم في خفية من ضيوة و من ادب المضيف ابو يخفي امره و ان يداده بالقرى من غير ان يشعر به الضيف حذرا من ان يكفه و يعذره - قال قتادة كان عامة مال نبي الله ابراهيم البقر فجاء بعجل سمين - و الهمة في [الاذكارون] للانكار انكر عليهم ترك الاكل او حثهم عليه [فارجس] فاضمر - و انما خانهم لانهم لم يتحرصوا بطعامه فظن انهم يريدون به سوء - و عن ابن عباس وقع في نفسه انهم ملأه اوملوا للعذاب - و عن عون بن شداد مسح جبرئيل العجل بجذاه فقام يدرج حتى احق بامه [بعالم] علم [اي يبلغ و يعلم] و عن الحسن علم نبي - و المبشر به اسحق و هو اكثر الاقارب و امتها لاني

مورة الذرابت ٥١
الجزء ٢٧
ع ١٩

وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ۖ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ ۚ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ۖ قَالَ نَمَّا حَطَبُكُمْ أَيُّهَا
الْمُوسِلُونَ ۖ قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ مُجْرِمِينَ ۖ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ ۖ مُسَوِّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ
لِلْمُسْرِفِينَ ۖ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۖ وَتَرَكْنَا
فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۖ وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ۖ فَقَوْلَى بُرْكَذِهِ
وَقَالَ سِحْرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ۖ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ۖ وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ

الصفة معة سارة لا هاجر وهي امرأة ابراهيم وهو بعلمها - وعن مجاهد هو اسمعيل - [فِي صِرَّةٍ] فِي صِيحَةٍ
مِنْ صِرَ الْجَنْدُبِ وَ صِرَ الْقَلَمُ وَ الْيَابُ وَ مَحَلُّهُ النَّصَبُ عَلَى الْحَالِ أَيْ فَجَاءَتْ صَارَةً - قَالَ الْحَسَنُ أَقْبَلْتُ
إِلَى بَيْتِهَا وَ كَانَتْ فِي زَاوِيَةِ تَذْطَرُّ إِلَيْهِمْ لِأَنَّهَا وَجَدَتْ حَرَارَةَ الدَّمِ فَلَطَمَتْ رَجْلَهَا مِنَ الْحَيَاءِ - وَقِيلَ فَأَخَذَتْ
فِي صِرَّةٍ كَمَا تَقُولُ أَقْبَلُ يَشْتَمْنِي - وَقِيلَ صِرَّتْهَا قَوْلُهَا أَوْ - وَقِيلَ يَا دِيلَتِي - وَ عَنْ عِكْرِمَةَ رَقَتْهَا [فَصَكَّتْ]
فَلَطَمَتْ بِبَسْطِ يَدَيْهَا - وَقِيلَ فَضْرَبَتْ بِأَطْرَافِ أَصَابِعِهَا جَبْهَتَهَا فَعَلَّ الْمُتَعَجِّبُ [عَجُوزٌ] إِنَّا عَجُوزُ
كَيْفَ الدُّ - [كَذَلِكَ] مِثْلُ ذَلِكَ الَّذِي قُلْنَا وَ أَخْبَرْنَا بِهِ [قَالَ رَبُّكَ] أَيْ إِنَّمَا نَخْبِرُكَ عَنْ اللَّهِ وَاللَّهُ
قَادِرٌ عَلَى مَا تَسْتَعِدِينَ - وَ رَوَى أَنْ جَبْرِئِيلَ قَالَ لَهَا أَنْظِرِي إِلَى سَقْفِ بَيْتِكَ فَانْظُرِي فَإِذَا جَذْرُهُ مُورِقَةٌ
مُذْمُومَةٌ * لَمَّا عَلِمَ أَنَّهُمْ مُلْكَةٌ وَ أَنَّهُمْ لَا يَفْزَلُونَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ رُسُلًا فِي بَعْضِ الْأُمُورِ [قَالَ نَمَّا حَطَبُكُمْ] أَيْ فَمَا
شَانَكُمْ وَ مَا طَلَبَكُمْ - [إِلَى قَوْمِ مُجْرِمِينَ] إِلَى قَوْمِ لُوطَ [حِجَارَةً مِنْ طِينٍ] يَرِيدُ السَّجِيلَ وَ هِيَ طِينٌ طَبِخَ
كَمَا يَطْبَخُ الْأَجَرَ حَتَّى صَارَ فِي صَلَابَةِ الْحِجَارَةِ [مُسَوِّمَةٌ] مُعْلَمَةٌ مِنَ السَّوْمَةِ وَ هِيَ الْعَلَامَةُ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ
مِنْهَا اسْمٌ مَنْ يَهْلِكُ بِهِ - وَقِيلَ أَعْلَمَتْ بِأَنَّهَا مِنْ حِجَارَةِ الْعَذَابِ - وَقِيلَ بِعَلَامَةٍ تَدُلُّ أَنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ
حِجَارَةِ الدُّنْيَا - سَمَاهُمْ مُسْرِفِينَ كَمَا سَمَاهُمْ عَادِينَ لِأَسْرَافِهِمْ وَ عَدْوَانِهِمْ فِي عَمَلِهِمْ حَيْثُ لَمْ يَقْتَدِعُوا بِمَا أُبَيِّحَ لَهُمْ -
الضَّمِيرُ نَفِي [فِيهَا] لِلْقُرْبَةِ وَ أَمْ يَجْرِي لَهَا ذِكْرُ لُكُونِهَا مَعَاوِمَةً - وَ فِيهِ دَائِلٌ عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ وَالْإِلَهَ لَا وَاحِدَ وَ إِنَّمَا
صَفَقًا مَدْحَ - قِيلَ هُمْ لُوطُ وَ ابْنَتَاهُ - وَقِيلَ كَانَ لُوطُ وَ أَهْلُ بَيْتِهِ الَّذِينَ نَجَوْا ثَلَاثَةَ عَشَرَ - وَ عَنْ فَتَادَةَ لَوْ كَانَ
فِيهَا أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ لَأَنْجَاهَهُمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ الْإِنْسَانَ مَحْفُوظٌ لِضِيعَةِ عَلَى أَهْلِهِ عِنْدَ اللَّهِ [آيَةٌ] عِلَامَةٌ يُعْتَبَرُ بِهَا
الْخَائِفُونَ دُونَ الْفَاسِقِينَ قُلُوبُهُمْ - قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ هِيَ صَخْرٌ مَضُودٌ فِيهَا - وَقِيلَ مَا مِنْ أَسْوَدَ مِنْتَنَ [وَ فِي
مُوسَى] مَعْطُوفٌ عَلَى وَ فِي الْأَرْضِ آيَةٌ - أَوْ عَلَى قَوْلِهِ وَ تَرَكْنَا فِيهَا آيَةً عَلَى مَعْنَى وَ جَعَلْنَا فِي مُوسَى آيَةً
كَقَوْلِهِ * ع * عَلَقْتُهَا تَبْدَا وَ مَا بَارِدًا * [فَتَوَلَّى بُرْكَذِهِ] فَازْدَرَا وَ أَعْرَضَ كَقَوْلِهِ وَ نَأَى بِجَانِبِهِ - وَقِيلَ فَتَوَلَّى بِمَا كَانَ
يَتَقَوَّى بِهِ مِنْ جُنُودِهِ وَ مَلِكِهِ - وَ قَرِئَ بُرْكَذِهِ بِضَمِّ الْكَافِ [وَقَالَ سِحْرٌ] أَيْ هُوَ سَاحِرٌ [مُلِيمٌ] أَيْ
بِمَا يَلَامُ عَلَيْهِ مِنْ كُفْرَةٍ وَ عِدَاةٍ وَ الْجَمَلَةِ مَعَ الْوَاوِ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ نَفِي فَأَخَذْنَاهُ - فَانْ قَالَتْ كَيْفَ وَصَفَ
نَبِيَّ اللَّهِ يُونُسَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ بِمَا وَصَفَ بِهِ فِرْعَوْنَ فِي قَوْلِهِ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَ هُوَ مُلِيمٌ - قَالَتْ مُوجِبَاتُ
الْوَاوِ تَخْتَلِفُ وَ عَلَى حَسَبِ اخْتِلَافِهَا تَخْتَلِفُ مَقَادِيرُ الْوَاوِ فَتَرَكْتُ الْكِبِيرَةَ مَلُومٌ عَلَى مَقَادِيرِهَا وَ كَذَلِكَ

لِرَبِّهِمُ الْعَقِيمِ ﴿١٠﴾ مَا نَذِرُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرَّيْمِ ﴿١١﴾ وَفِي تَمُودَ إِذِ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ
 حِينٍ ﴿١٢﴾ فَعْتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْقَةُ وَهُمْ يَمْظُرُونَ ﴿١٣﴾ فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ ﴿١٤﴾
 وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ ﴿١٥﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿١٦﴾ وَالسَّمَاءَ بَدَيْنَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴿١٧﴾ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا
 فَنَنْفَعُ الْمَاهِدُونَ ﴿١٨﴾ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٩﴾ فَفَرُّوا إِلَى اللَّهِ ﴿٢٠﴾ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٢١﴾ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ
 مُبِينٍ ﴿٢٢﴾ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴿٢٣﴾ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٢٤﴾ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ

مقترف الصغيرة الا ترى الى قوله وَعَصُوا رُسُلَهُ وَعَصَى اَدَمُ رَبَّهُ لَانِ الْكِبِيرَةِ وَالصَّغِيرَةِ يَجْمَعُهُمَا اسْم الْعَصِيَانِ
 كما يجمعهما اسم القبيح والسيئة [الْعَقِيمِ] اللتي لا خير فيها من انشاء مطرا او القاح شجرو هي (ربيع
 الهلاك - واختلف فيها فعن علي رضي الله عنه الذكاء - وعن ابن عباس الدبور - وعن ابن المسيب
 الجنوب - والريم كل ما رم اي بلي وتفتت من عظم او نبات او غير ذلك [حَتَّى حِينٍ] تفسيره قوله
 تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ - [فَعْتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ] فاستكبروا عن امتثاله - وقري الصَّيْقَةُ وهي المنة من
 مصدر صعقتهم الصاعقة والصاعقة الذائلة نفسها [وَهُمْ يَمْظُرُونَ] كانت نهارا يعاينونها - وروي ان العماقة
 كانوا معهم في الوادي يظنون اليهم وما ضرهم [فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ] كقوله فَاصْبِرْ فِي دَارِهِمْ جُنَيْمٍ -
 وقيل هو من قولهم ما يقوم به اذا عجز عن دفعه [مُنْتَصِرِينَ] ممتنعين من العذاب - [وَقَوْمٍ] - قري بالجر على
 معنى وفي قوم نوح ويقويه قراءة عبد الله وَفِي قَوْمٍ نُوحٍ - وبالنصب على معنى واهلكنا قوم نوح لان ما قبله
 يدل عليه اور اذكر قوم نوح - [بِأَيْدٍ] بقوة واليد والاذن القوة وقد ان يئيد وهو ايد [وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ]
 لقادرون من الوسع وهو الطاقة والموسع القوي على الانفاق - وعن الحسن لموسعون الرزق بالمطر - وقيل
 جعلنا بيننا وبين الارض سعة [فَنَنْفَعُ الْمَاهِدُونَ] فنعم الماهدون نحن - [وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ] اي من كل شيء
 من الحيوان [خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ] ذكرا وانثى - وعن الحسن السماء والارض والليل والنهار والشمس
 والقمر والبر والبحر والموت والحياة فعدد اشياء وقال كل اثنين منها زوج والله تعالى فرد لا مثل له
 [لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ] اي فعلنا ذلك كله من بقاء السماء وفرش الارض وخلق الأزواج ارادة ان تذكروا فتعرفوا
 الخالق وتعبده • [فَفَرُّوا إِلَى اللَّهِ] الى طاعته وثوابه من معصيته وعقابه ووجده ولا تشركوا به - وكرر
 قوله [إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ] عذد الامر بالطاعة والذهي عن الشوك ليعلم ان الايمان لا يذفع الا مع العمل
 كما ان العمل لا يذفع الا مع الايمان وانه لا يفوز عذد الله الا بالجمع بينهما الا ترى الى قوله لَا يَنْفَعُ نَفْسًا
 إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ أَمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا والمعنى قل يا محمد فَرُّوا إِلَى اللَّهِ [كَذَلِكَ]
 الامر مثل ذلك وذلك اشارة الى تكذيبهم الرسول وتسميته ساحرا ومجنونا ثم فسر ما اجمل بقوله مَا
 أَتَى وَلَا يَصِحُّ ان يكون الكاف منصوبة باتى لان ما الغاية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها ولو قيل لم يأت لكان
 صحيحا على معنى مثل ذلك الايمان لم يأت من قبلهم رسول الا قالوا • [اتَوَّصُوا بِهِ] الضمير للقول يعني

سورة الذاريات ٥١

الجزء ٢٧

ع ١

رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاهِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ۖ أَتَوَاصَوْا بِهِ ۚ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ۖ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ ۖ وَذَكَرَ
فَإِنَّ الذِّكْرَ تَذْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۖ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا
أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ۖ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ۖ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا
يَسْتَعِجِلُونَ ۖ قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ۖ

اتَّوَصَى الْاَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ بِهَذَا الْقَوْلِ حَتَّى قَالُوهُ جَمِيعًا مَتَّفِقِينَ عَلَيْهِ [بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ] اَي لَمْ يَتَوَاصَوْا بِهِ
لَانْهَمْ لَمْ يَتَلَقَّوْا فِي زَمَانٍ وَاحِدٍ بَلْ جَمَعْتَهُمُ الْعِلَّةُ الْوَاحِدَةُ وَهِيَ الطَّغْيَانُ وَالطَّغْيَانُ هُوَ الْحَمَلُ عَلَيْهِ -
[فَتَوَلَّ عَنْهُمْ] فَاَعْرَضَ عَنِ الَّذِينَ كَثُرَتْ عَلَيْهِمُ الدَّعْوَةُ فَلَمْ يُجِيبُوْا وَعَرَفْتُمْ مِنْهُمْ الْعِزَّادَ وَاللَّجَّاجَ فَلَا لَوْمَ
عَلَيْكَ فِي اِعْرَاضِكَ بَعْدَ مَا بَلَغْتَ الرِّسَالَةَ وَبَذَلْتَ مَجْهُودَكَ فِي الْبِلَاجِ وَالدَّعْوَةِ وَلَا تَدَّعِ التَّذَكُّرَ وَالْمَوْعِظَةَ
بِأَيَّامِ اللَّهِ [فَإِنَّ الذِّكْرَ تَذْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ] اَي تَوَثَّرَ فِي الَّذِينَ عَرَفَ اللَّهُ مِنْهُمْ اَنَّهُمْ يَدْخُلُونَ فِي الْاِيْمَانِ - اَوْ تَزِيدُ
الِدَاخِلِينَ فِيهِ اِيْمَانًا - وَرَدِّي اَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَزَنَ رَسُولُ اللَّهِ وَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَى اَصْحَابِهِ وَرَأَوْا اَنْ
الْوَحْيَ قَدْ انْقَطَعَ وَ اَنْ الْعَذَابَ قَدْ حَضَرَ فَاَنْزَلَ اللَّهُ وَذَكَرَ اَي [وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لَاجِلِ الْعِبَادَةِ
وَلَمْ أُرِدْ مِنْ جَمِيعِهِمْ إِلَّا اِيَّاهَا - فَإِنَّ قَلَّتْ لَوْ كَانَ مَرِيدًا لِلْعِبَادَةِ مِنْهُمْ لَكَانُوا كُلُّهُمْ عِبَادًا - قَلَّتْ اِنَّمَا اَرَادَ مِنْهُمْ
اَنْ يَعْبُدُوهُ مُخْتَارِينَ لِلْعِبَادَةِ لَا مُضْطَرِّينَ اِلَيْهَا لَانَّهُ خَافَهُمْ مَمَكَّنِينَ فَاخْتَارَ بَعْضُهُمْ تَرْكَ الْعِبَادَةِ مَعَ كَوْنِهِ
مَرِيدًا لَهَا وَلَوْ اَرَادَهَا عَلَى اِنْقِسَاطِ الْاُجْبَاءِ لَوَجَدْتُمْ مِنْ جَمِيعِهِمْ يَرِيدُ اَنْ شَانِي مَعَ عِبَادِي لَيْسَ كَشَانِ
السَّادَةِ مَعَ عِبِيدِهِمْ فَإِنَّ مَلَكَ الْعَبِيدِ اِنَّمَا يَمْلِكُونَهُمْ لَيْسَتْ عَيْنُهُمْ بِهِمْ فِي تَحْصِيلِ مَعَايِشِهِمْ وَارْزَاقِهِمْ - فَاِذَا
مَجْتَزٍ فِي تِجَارَةٍ لِيَفِيءَ رِبْحًا - اَوْ مَرْتَبٍ فِي فَلَاحَةٍ لِيَغْتَنِلَ اَرْضًا - اَوْ مَسْتَمٍ فِي حِرْفَةٍ لِيَتَنَفَّعَ بِاجْرَتِهِ - اَوْ
مَحْتَطَبٍ - اَوْ مُحْتَشٍ - اَوْ مُسْتَقٍ - اَوْ طَابِعٍ - اَوْ خَازِنٍ - وَمَا اشْبَهَ ذَلِكَ مِنَ الْاَعْمَالِ وَالْمِهَنِ اللَّتِي هِيَ
تَصَرَّفُ فِي اَبْوَابِ الْمَعِيشَةِ وَابْوَابِ الرِّزْقِ فَاَمَّا مَا لَكَ مَلِكُ الْعَبِيدِ وَقَالَ لَهُمْ اِسْتَغْلَوْا بِمَا يُسَعِّدُكُمْ فِي اَنْفُسِكُمْ
وَلَا اُرِيدُ اَنْ اَصْرِفَكُمْ فِي تَحْصِيلِ رِزْقِي وَلَا رِزْقَكُمْ وَاَنَا غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَعَنْ مِرَاقِكُمْ وَمُتَفَضِّلٌ عَلَيْكُمْ بِرِزْقِي
وَبِمَا يُصْلِحُكُمْ وَيُعِيشُكُمْ مِنْ عِنْدِي فَمَا هُوَ اِلَّا اَنَا وَحْدِي [اَلْمَتِينُ] الشَّدِيدُ الْقُوَّةُ - قَرِئَ بِالرَّفْعِ صِفَةً لِدُنُو -
وَبِالْجَرِّ صِفَةً لِّلْقُوَّةِ عَلَى تَأْوِيلِ الْاِقْتِدَارِ وَالْمَعْنَى فِي رِصْفِهِ بِالْقُوَّةِ وَالْمَقَانَةِ اَنَّهُ الْقَادِرُ الْبَلِيجُ الْاِقْتِدَارُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ -
وَقَرِئَ الرَّازِقُ - وَفِي قِرَاءَةِ الذَّبِّي مَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمْ اِنِّي اَنَا الرَّازِقُ - الذَّنُوبُ الدَّلَوُ الْعَظِيمَةُ وَهَذَا تَمَثُّيلٌ
اَصْلُهُ فِي السُّقَاةِ يَتَقَسَّمُونَ الْمَاءَ فَيَكُونُ لِهَذَا ذَنْبٌ وَلِهَذَا ذَنْبٌ - قَالَ • شَعْر • لَنَا ذُنُوبٌ وَلَكُمْ ذُنُوبٌ • فَإِنْ اَبَيْتُمْ
فَلَنَا الْقَلِيلُ • وَلَمَّا قَالَ عَمْرُو بْنُ شَاسٍ • وَفِي كُلِّ حَيٍّ قَدْ خَبَطَتْ بِذَمَّةٍ • فَحَقَّ لَشَاسٍ مِنْ نَدَاكَ ذُنُوبٌ •
قَالَ الْمَلِكُ نَعَمْ وَاذْنِبَةٌ وَالْمَعْنَى فَإِنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَسُولَ اللَّهِ بِالتَّكْذِيبِ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ
عَذَابِ اللَّهِ مِثْلَ نَصِيبِ اَصْحَابِهِمْ وَنَظَائِرِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ - وَعَنْ قَتَادَةَ سَجَّلَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِثْلَ
سَجَّلِ اَصْحَابِهِمْ [مِنْ يَوْمِهِمْ] مِنْ يَوْمِ الْقِيَمَةِ - وَقِيلَ مِنْ يَوْمٍ بَدَرَ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَ الطُّورِ ۝ وَ كُتِبَ مُسْطُورًا ۝ فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ ۝ وَ الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ۝ وَ السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ۝ وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ۝
إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ۝ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ ۝ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ۝ وَ تَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ۝ قَوْلٌ يُوعَذِّبُ
لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ۝ يَوْمَ يَدْعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا ۝ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا
تَكْتُمُونَ ۝ أَفَسِحَّرَ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تَبْصُرُونَ ۝ اصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا ۝ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ ۝ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ

و سَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ وَ الذَّرِيَّتِ اعْطَاهُ اللَّهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ بِعَدَدِ كُلِّ رُكْعَةٍ وَ جَرَتْ فِي الدُّنْيَا •

سورة الطور

[الطُّور] الجبل الذي كلم الله عليه موسى و هو بمدين - و الكتاب المسطور في الرق المنشور و الرق الصحيفة - و قيل الجبل الذي يكتب فيه الكتاب - الذي يكتب فيه الاعمال قال الله تعالى وَ نُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يُلْقِيهِ مَفْشُورًا - و قيل هو ما كتبه الله لموسى و هو يسمع صرير القلم - و قيل اللوح المحفوظ - و قيل القرآن - و ذكر لانه كتاب مخصوص من بين جنس الكتب كقوله تعالى وَ نَقِيسُ وَ مَا سَوَّيْنَا - [وَ الْبَيْتِ الْمَعْمُور] الضراح في السماء الرابعة و عمرانه كثرة غاشيته من المائكة - و قيل الكعبة لكونها معمورة بالحجاج و العمار و المجاورين - [وَ السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ] السماء - [وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ] المملو - و قيل الموقد من قوله وَ إِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ - و روي ان الله تعالى يجعل يوم القيامة البحار كلها نارا تسجر بها نار جهنم - و عن علي رضي الله عنه انه سأل يهوديا اين موضع النار في كتابكم قال في البحر قال علي ما اراه الا صادقا لقوله وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ - [تَوَاقِعَ] لنازل - قال جبير بن مطعم اتيت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم اكلته في الاسارى فالتقيته في صلاة الفجر يقرأ سورة الطور فلما بلغ ان عَذَابَ رَبِّكَ تَوَاقِعَ اسلمت خونا من ان ينزل العذاب [تَمُورُ] تضطرب و تجيء و تذهب - و قيل المور تحرك في تموج و هو الشيء يتردد في عرض كالداغصة في الركة - غلب الخوض في الاندفاع في الباطل و الكذب و منه قوله وَ كُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ - وَ خَضُّنَا كَالَّذِي خَاضُوا - الدع الدعيف و ذلك ان خزنة النار يعلون ايديهم الى اعناقهم و يجمعون نواصيهم الى اقدامهم و يدعونهم الى النار دفعا على وجوههم و زخا في اقفيتهم - و قرأ زيد بن علي يدعون من الدعاء اي يقال لهم هلموا الى النار و ادخلوا النار [دَعَا] مدعوعين يقال لهم هذه النار - [أَفَسِحَّرَ هَذَا] يعني كنتم تقولون للوحي هذا سحر افسح هذا يريد اهذا المصداق ايضا سحر و دخلت الفاء لهذا المعنى [أَمْ أَنْتُمْ لَا تَبْصُرُونَ] كما كنتم لا تبصرون في الدنيا يعني ام انتم عمي عن المخبر عنه كما كنتم عميا عن المخبر و هذا تفريع و تهكم [سَوَاءٌ] خبر محذوف اي سواء عليكم الامر ان الصبر و عدمه - فان قلت

تَعْمَلُونَ ۝ اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ۝ فَاَكْهِنَ بِمَا اُنْتَبِهَ بِهِمْ ۝ وَرَفَعَهُمُ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ۝ كُلُوا
وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ مُتَّكِئِينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ ۝ وَزَوَّجْنَاهُم بِحُورٍ عِينٍ ۝ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا

اِم عِلل استواء الصبر وعدمه بقوله [اِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] - فقلت لان الصبر انما يكون له مرتبة على الجزع لنفعه في العاقبة بان يجازي عليه الصابر جزاء الخير فاما الصبر على العذاب الذي هو الجزاء ولا عاقبة له ولا منفعة فلا مرتبة له على الجزع [فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ] في اية جذات و ابي نعيم بمعنى الكمال في الصفة - ارفي جَنَّتٍ وَ نَعِيمٍ مخصوصة بالمتقين خلقت لهم خاصة - و قرئ فَاَكْهِنَ - وَفَكْهِنَ - وَفَكْهُونٌ مَنْ نَصَبَهُ حَالًا جَعَلَ الظرف مستقرًا وَمَنْ رَفَعَهُ خَبْرًا جَعَلَ الظرف لغوا ابي متلذذين بِمَا اُنْتَبِهَ بِهِمْ - فَاَن قَلَّتْ عَظَمَ قَوْلُهُ [وَرَفَعَهُمُ رَبُّهُمْ] - فقلت على قوله فِي جَنَّتٍ اَوْ عَلَى اُنْتَبِهَ بِهِمْ عَلَى اَنْ تَجْعَلَ مَا مَصْدَرِيَّةٌ وَ الْمَعْنَى فَاَكْهِنَ بِاَيْتَانِهِمْ وَ رَفَعَهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ - وَ يَجُوزُ اَنْ يَكُونَ الْوَارِدُ لِلْحَالِ وَقَدْ بَعْدَهَا مَضْمُورَةٌ - يَقَالُ لَهُمْ [كُلُوا وَ اشْرَبُوا] اَكْلًا وَ شَرِبًا [هَنِيئًا] اَوْ طَعَامًا وَ شَرَابًا هَنِيئًا وَ هُوَ الَّذِي لَا تَنْغِيصُ فِيهِ - وَ يَجُوزُ اَنْ يَكُونَ مَثَلُهُ فِي قَوْلِهِ * شَعْرٌ هَنِيئًا مَرِيئًا غَيْرُ دَاءٍ مَخَامِرٍ * اِعْرَاضًا مَا اسْتَحَلَّتْ * اَعْنِي مَقَّةٌ اسْتَعْمَلْتَ اسْتَعْمَالَ الْمَصْدَرِ الْقَائِمِ مَقَامَ الْفِعْلِ مَرْتَفَعًا بِهِ مَا اسْتَحَلَّتْ كَمَا يَرْتَفِعُ بِالْفِعْلِ كَاَنَّهُ قِيلَ هُنَا عَرَّةٌ اَمْسَحَلَتْ مِنْ اِعْرَاضًا وَ كَذَلِكَ مَعْنَى هَنِيئًا هُنَا هَذَا كَمَا اَكَلُ وَ الشَّرْبُ اَوْ هَذَا كَمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اَبِي جَزَاء مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ - وَ الْبَاءُ مَزِيدَةٌ كَمَا فِي كَفَى بِاللَّهِ - وَ الْبَاءُ مُتَعَلِّقَةٌ بِكُلِّ مَا اشْرَبُوا اِذَا جَعَلْتَ الْفَاعِلَ الْاَكْلَ وَ الشَّرْبَ - وَ قَرِئَ بِعَيْنٍ عَيْنٍ * [وَالَّذِينَ اٰمَنُوا] مَعْطُوفٌ عَلَى حُورٍ عِينٍ اَبِي قَرْنَاهُمْ بِالْحُورِ وَ بِالَّذِينَ اٰمَنُوا اَبِي بِالرَّفْقَاءِ وَ الْجَلَسَاءِ مِنْهُمْ كَقَوْلِهِ اِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مَّتَقَابِلِينَ فَيَتَمَتَّعُونَ ثَارَةً بِمَلَأَةِ الْحُورِ وَ ثَارَةً بِمَوَانِسَةِ الْاِخْوَانِ الْمُؤْمِنِينَ - وَ اتَّبَعْنَاهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اَنْ اللَّهَ يَرْفَعُ ذُرِّيَّةَ الْمُؤْمِنِ فِي دَرَجَتِهِ وَ اَنْ كَانُوا ذُرِّيَّةَ لِقَرَبِهِمْ عِيْنُهُ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ فَيَجْمَعُ اللَّهُ لَهُمْ اَنْوَاعَ السُّرُورِ بِسَعَادَتِهِمْ فِي انْفُسِهِمْ وَ بِمَزَاجَةِ الْحُورِ الْعِينِ وَ بِمَوَانِسَةِ الْاِخْوَانِ الْمُؤْمِنِينَ وَ بِاجْتِمَاعِ اَوْلَادِهِمْ وَ نِسَائِهِمْ بِهِمْ ثُمَّ قَالَ بِإِيمَانٍ اَلْحَقَّقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ اَبِي بِسَبَبِ اِيْمَانٍ عَظِيمٍ وَفِي الْحَقِّ وَ هُوَ اِيْمَانُ الْاَبَاءِ الْحَقَّقْنَا بِدَرَجَاتِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ اَنْ كَانُوا لَا يَسْتَأْهِلُونَهَا تَفَضُّلاً عَلَيْهِمْ وَ عَلَى اَبَائِهِمْ اُنْتَبِهَ سُرُورُهُمْ وَ نَكَمَلُ نَعِيمَهُمْ - فَاَن قَلَّتْ مَا مَعْنَى تَذْكِيرِ الْاِيْمَانِ - فقلت معناه الدلالة على انه ايمان خاص عظيم المفزعة - وَ يَجُوزُ اَنْ يَرَادَ اِيْمَانُ الذَّرِّيَّةِ الدَّانِيَةِ الْحَقْلُ كَاَنَّهُ قَالَ بِشَيْءٍ مِنَ الْاِيْمَانِ لَا يُوْهَلُهُمْ لَدَرَجَةِ الْاَبَاءِ الْحَقَّقْنَا بِهِمْ - وَ قَرِئَ - [وَ اتَّبَعْنَاهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ] - وَ اتَّبَعْنَاهُمْ [ذُرِّيَّتَهُمْ] - وَ ذُرِّيَّتَهُمْ - وَ قَرِئَ ذُرِّيَّتَهُمْ بِكُسْرٍ الذَّالِ - وَ وَجْهٌ آخَرُهُ هُوَ اَنْ يَكُونَ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا مَبْدَأُ خَبَرٍ بِإِيْمَانٍ اَلْحَقَّقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ مَا بَيْنَهُمَا اِعْتِرَاضٌ [وَ مَا اَلْتَنَّهُمْ] وَ مَا نَقَضَاهُمْ يَعْنِي وَ قَرْنَا عَلَيْهِمْ جَمِيعَ مَا ذَكَرْنَا مِنَ الثَّوَابِ وَ التَّفَضُّلِ وَ مَا نَقَضَاهُمْ [مِنْ] ثَوَابٍ [عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ] - وَ قِيلَ مَعْنَاهُ وَ مَا نَقَضَاهُمْ مِنْ ثَوَابِهِمْ شَيْئًا بِعَطِيَّةِ الْاَبَاءِ حَتَّى يُلْحَقُوا بِهِمْ اِنَّمَا الْحَقَّقْنَا بِهِمْ عَلَى سَبِيلِ التَّفَضُّلِ - قَرِئَ اَلْتَنَّهُمْ وَ هُوَ مِنْ بَابِ يَنْ مِنْ اَلَّتْ بِالْمَثَلِ وَ مِنْ اَلَّتْ يُلَيِّتُ كَامَاتِ

وَاتَّبَعْتَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ۚ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ۖ ﴿٥٢﴾
 وَآمَدْنَاهُمْ بِغَالِيَةٍ ۖ وَلَحِمٍّ تَمَازُجُهُمْ ۖ ﴿٥٣﴾ يَتَذَاكِرُونَ فِيهَا كَأَنَّهُمْ لَغَوِيٌّهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ ۖ وَ يُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ
 لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ ۖ ﴿٥٤﴾ وَ أَتَدَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۖ ﴿٥٥﴾ قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلَ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ۖ ﴿٥٦﴾
 فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَعَدْنَا عَذَابَ السَّمُومِ ۖ ﴿٥٧﴾ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلَ نَدْعُوهُ ۚ إِنَّهُ هُوَ الْبَدْرُ الرَّحِيمُ ۖ ﴿٥٨﴾ فَذَكَرْنَا مَا أَنْتَ بِتُغْفِرُ
 رَبِّكَ بِكَافٍ ۖ وَلَا مَحْذُونٌ ۖ ﴿٥٩﴾ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ ۖ ﴿٦٠﴾ قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنْ رَبِّكَ

يُمِيتُ - وَالتَّذَهُمُ مِنَ الْإِتِّ يُؤْمِنُ - وَلَتَذَهُمُ مِنَ لَاتِ يَلِيتُ - وَلَتَذَهُمُ مِنَ وَلَتِ يَلِيتُ وَمَعْنَاهُ
 واحد [كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ] أي مرهون كان نفس العبد رهن عند الله بالعمل الصالح الذي
 هو مطالب به كما يرهن الرجل عبده بدين عليه فان عمل صالحا فكما وخلصها والا اوبقها - [وَآمَدْنَاهُمْ]
 وزدناهم في وقت بعد وقت * [يَتَذَاكِرُونَ] يتعاطون ويتعارفون هم وجلساؤهم من اقربائهم واخوانهم
 [كَأَنَّهُمْ لَغَوِيٌّهَا] خمرها - لَا تَأْتِيهِمْ أي لا يتكلمون في اثناء الشرب بسقط الحديث وما لا طائل
 تحته كقول المتذامرين في الدنيا على الشراب في سفيهم وعزيتهم ولا يفعلون ما يؤتم به فاعله أي ينسب
 إلى الاثم لو فعله في دار التكليف من الكذب والشتم والغواش وانما يتكلمون بالحكم والكلام الحسن
 متلذذين بذلك لان عقولهم ثابتة غير زائلة وهم حكماء علماء - وقرئ لَا تَغْوِيٌّهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ * [غِلْمَانٌ لَهُمْ]
 أي مملوكون لهم مخصوصون بهم [مَكْنُونٌ] في الصدف لانه رطب احسن واصفى - او مخزون لانه لا يخزن
 الا الثمين الغالي القيمة - وقيل لتقادة هذا الخادم فكيف المخدم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم والذي نفسي بيده ان فضل المخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب - وعنه
 عليه السلام ان ادنى اهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدامه فيجيبه الف بديهة لبيك لبيك -
 [يَتَسَاءَلُونَ] يتحادثون ويسأل بعضهم بعضا عن احواله واعماله وما استوجب به نيل ما عند الله -
 [مُشْفِقِينَ] ارقاء القلوب من خشية الله - وقرئ وَرَفَعْنَا بِالتَّشْدِيدِ [عَذَابَ السَّمُومِ] عذاب النار وهجها
 و افكها - والسموم الريح الحارة التي تدخل المسام تسميت بها ذار جهنم لانها بهذه الصفة - [مِنْ قَبْلُ]
 من قبل لقاء الله والمصير اليه يعنون في الدنيا [نَدْعُوهُ] نعبد ونسأله الوقاية [إِنَّهُ هُوَ الْبَدْرُ] المحسن
 [الرَّحِيمُ] العظيم الرحمة الذي اذا عبد اثناب و اذا سُئِلَ اجاب - و قرئ أَنَّهُ بِالْفَتْحِ بمعنى لانه * [فَذَكَرْنَا]
 فانبئت على تذكير الناس وموعظتهم ولا يثبطك قولهم كَاهُنْ أَوْ مَحْذُونٌ وَلَا تَبَالٍ بِهِ فانه قول باطل
 متناقض لان الكاهن يحتاج في كهانه الى فطنة ودقة نظر والمجنون مغطى على عقله وما انت بحمد الله
 وانعامه عليك بصدق النبوة ورجاحة العقل احده هذين - و قرئ يُتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ على البذاء
 للمفعول - ورَّيب المذنون ما يقلق النفوس ويشخص بها من حوادث الدهر - قال ع * أَمِنْ الْمَذْنُونِ وَرَيْبِهِ
 تَدَوُّجٌ * وقيل المذنون الموت وهو في الاصل فَعْمَلٌ مِنْ مَذْنٍ اذا قطعه لان الموت قَطْرٌ وَلِذَاكَ سَمِيتُ

سورة الطور ٥٢

الجزء ٢٧

ع ٣

الْمُتَرَبِّصِينَ ۖ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ۖ أَمْ يَقُولُونَ تَقُولُهُ ۖ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ فَلْيَاوُوا
بِحَدِيثِ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ۖ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ ۖ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ۖ
بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنٌ رِزْقِكُمْ أَمْ هُمُ الْمُصَيِّطُونَ ۖ أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ ۖ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ
بَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ۖ أَمْ لَهُ الْبَلْغُ وَلَكُمُ الْبَذْنُ ۖ أَمْ تَتْلُوهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُنْقَلُونَ ۖ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ
فَهُمْ يَكْتُمُونَ ۖ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا ۖ فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ۖ أَمْ لَهُمْ آلٌ غَيْرُ اللَّهِ ۖ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝

شعوب قالوا ننتظر به نوائب الزمان فيهلك كما هلك من قبله من الشعراء زهير والنابغة [من المتربصين]
اتربص هلاككم كما تترصدون هلاكى - [أحلامهم] عقولهم وآبائهم ومنه قولهم أحلام عاد والمعنى إنا أمرهم
أحلامهم بهذا التناقض فى القول وهو قولهم كاهن وشاعر مع قولهم سبحانه وكانت قريش يدعون أهل
الأحلام والذمى [أم هم قوم طاغون] مجاوزون الحد فى العناد مع ظهور الحق لهم - فإن قامت ما معنى
كون الأحلام أسرة - قامت هو مجاز لادائها الى ذلك كقوله أصلوتك تأمرك أن تترك ما يعبد أبائنا -
وقرى بلى هم قوم طاغون - [تقوله] اختلقه من تلقاء نفسه [بلى لا يؤمنون] فلكفرهم وعنادهم يرمون
بهذه المطامير مع علمهم ببطلان قولهم وانه ليس بمقتول لعجز العرب عنه وما محمد الا واحد من العرب -
وقرى بحديث ميثله على الاضافة والضمير لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومعناه ان مثل
محمد في فصاحته ليس بمعوز في العرب فان قدر محمد على نظمه كان مثله قادرا عليه فليأتوا بحديث
ذاك المثل [أم خلقوا] أم أحدثوا وقدروا التقدير الذي عليه فطرتهم [من غير شيء] من غير مقدر
[أم هم] الذين خلقوا انفسهم حيث لا يعبدون الخالق [بلى لا يؤمنون] اي اذا سئلوا من خلقكم وخلق
السماوات والارض قالوا الله وهم شاكرون فيما يقولون لا يؤمنون - وقيل أخلقوا من اجل لا شيء من جزاء
ولا حساب - وقيل أخلقوا من غير أب وأم [أم عندهم خزائن] الرزق حتى يرزقوا الذبوة من شاة - او
أعندهم خزائن علمه حتى يختاروا لها من اختياريه حكمة ومصلحة - أم هم المصيطرون الارباب الغالبون
حتى يدبروا امر الربوبية ويبدوا الامور على ارادتهم ومشيئتهم - وقرى [المصيطرون] بالصاد [أم لهم سلم]
منصوب الى السماء يستمعون صاعدين فيه الى كلام الملكة وما يوحى اليهم من علم الغيب حتى
يعلموا ما هو كائن من تقدم هلاكه على هلاكهم وظفرهم فى العاقبة دونه كما يزعمون [بساطن مبين]
بحجة واضحة تصدق استماع مستمعهم - المغمر ان يلتزم الانسان ما ليس عليه اي لزمهم مغرم ثقيل
نذهبهم فزهدهم ذلك فى اتباعك [أم عندهم الغيب] اي اللوح المحفوظ [فهم يكتبون] ما فيه حتى
يقولوا لا نبعث وان بعثنا ام نعتب [أم يريدون كيدا] وهو كيدهم في دار الذبوة برمول الله وبالمؤمنين
[فالذين كفروا] اشارة اليهم - او اريد بهم كل من كفر بالله [هم المكيدون] هم الذين يعود عليهم وبال كيدهم
ويحقيق بهم مكرهم وذلك انهم قتلوا يوم بدر - او المغلوبون فى الكيد من كائدت فكذبه الكيف القطعة

وَأَن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ۝ فَذَرَهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۝
يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْفًا وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ ۝ وَأَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ فَايُّكُمْ بِإِعْثَابِ قُرَيْشٍ ۝ أَفَلَمْ يَكُن لَّهُمْ يَوْمَئِذٍ آلٌ إِلَّا يَوْمَئِذٍ ۝
النَّجْمُ ٤٣

سورة النجم ٥٣

الجزء ٢٧

ع ٣

حرفوها
١٤٥٠

سورة النجم مكية وهي اثنان وستون آية وثلاثة ركوعاً *

كلماتها
٣٧٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۝ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝

وهو جواب قولهم أَوْ تَسْقُطُ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتِ عَالِيْنَا كِسْفًا يَرِدُ بِهِمْ لَشِدَّةُ طَغْيَانِهِمْ وَعَذَابُهُمْ لَوْ اسْقَظْنَاهُ عَلَيْهِمْ لَقَالُوا هَذَا [سَحَابٌ مَّرْكُومٌ] بعضه فوق بعض يُمَطِّرُنَا ولم يصدقوا أنه كسف ساقط المعذاب - وقرئ [يُلَاقُوا] -
وَيُلَاقُوا - يُصْعَقُونَ يموتون - وقرئ [يُصْعَقُونَ] يقال صَعَقَهُ فُصِّعَ وَذَلِكَ عِنْدَ الْفَجْةِ الْأُولَى نَفْخَةُ الصَّعَقِ -
[وَأَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا] و أن هؤلاء الظلمة [عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ] دُونَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَهُوَ الْقَتْلُ بِدَرٍّ وَاتَّقِطُ سَبْعَ سَنِينَ وَعَذَابُ الْقَبْرِ - وفي مصحف عبد الله دُونَ ذَلِكَ قَرِيبًا * [لِحُكْمِ رَبِّكَ] بامهالهم وما يلحقك فيه من المشقة والكلفة [فَايُّكُمْ بِإِعْثَابِ قُرَيْشٍ] مثل أبي يحيى نزلت و نكلاك و جمع العين لأن الضمير بلفظ ضمير الجماعة لا ترمى إلى قوله وَلِتَصْغَعُ عَلَى عَيْنِي - وقرئ بِإِعْثَابِ بِالْإِدْغَامِ [حِينَ تَقُومُ] من أي مكان قمت - وقيل من مدامك - [وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ] وإذا ادبرت النجوم من آخر الليل - وقرئ وَ إِذْ نَادَىٰ بِالْفَتْحِ يعني في أعقاب النجوم وإثارها إذا غربت - والمرك الامر بقول سبحانه الله سبحانه في هذه الآيات -
وقيل التسبيح الصلوة إذا قام من نومه - وَمِنَ اللَّيْلِ صَلَاةُ الْعِشَاءِ - وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ صَلَاةُ الْفَجْرِ - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الطُّورِ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُؤَمِّنَهُ مِنْ عَذَابِهِ وَأَنْ يُنْعِمَهُ فِي جَنَّتِهِ •

سورة النجم

{النَّجْمُ} الثريا وهو اسم غالب لها - قال • شعر • إذا طلع النجم عشاء • ابتغى الراعي كساء • أو جذس النجوم -
قال • ع • فَبَاتَتْ تَعْدُ النَّجْمَ فِي مَسْتَحِيرَةٍ • يريد النجوم إِذَا هَوَىٰ إِذَا غَرَبَ أَوْ انْتَشَرَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ - والنجم الذي يرجع به إِذَا هَوَىٰ إِذَا انْقَضَ - أو النجم من نجوم القرآن وقد نزل منجماً في عشرين سنة إِذَا هَوَىٰ إِذَا نَزَلَ - أو البزبات إِذَا هَوَىٰ إِذَا سَقَطَ عَلَى الْأَرْضِ - وعن عروة بن الزبير أن عتبة بن أبي لهب وكانت تحقه بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أراد الخروج إلى الشام فقال لأبي بكر مَحْمُودًا فَلَاؤُذَيْنَهُ فَنَادَاهُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ هُوَ كَافِرٌ بِالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ وَ بِالَّذِي دَنَا نَدَلْتُ ثُمَّ تَفَلَّ فِي وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ۝ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى ۝ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ۝ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ۝ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ۝

وَرَدَّ عَلَيْهِ ابْنَتَهُ وَطَلَّقَهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ سَاطِعُ عَلَيْهِ كَلْبًا مِنْ كِلَابِكَ وَكَانَ أَبُو طَالِبٍ حَاضِرًا فَوَجِمَ لَهَا وَقَالَ مَا كَانَ أَغْثًا يَا ابْنَ أَخِي عَنْ هَذِهِ الدَّعْوَةِ فَرَجَعَ عَتَبَةً إِلَى أَبِيهِ فَاخْبَرَهُ ثُمَّ خَرَجُوا إِلَى الشَّامِ فَنَزَلُوا مَذْرَلًا فَاشْرَفَ عَلَيْهِمْ رَاهِبٌ مِنَ الدَّيْرِ فَقَالَ لَهُمْ إِنَّ هَذِهِ أَرْضُ مَسْبُوعَةٍ فَقَالَ أَبُو رَاهِبٍ لِأَصْحَابِهِ أَعِيزُونَا يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ هَذِهِ اللَّيْلَةُ فَأَنِّي أَخَافُ عَلَى ابْنِي دَعْوَةَ مُحَمَّدٍ فَجَمَعُوا جَمَاهِمَ وَانْأَخَوْهَا حَوَاهِمَ وَاحْدَقُوا بِعَتَبَةٍ فَجَاءَ الْأَسَدُ يَنْشَمُّ وَجُوهَهُمْ حَتَّى ضَرَبَ عَتَبَةً فَقَتَلَهُ - وَقَالَ حَسَّانُ * شعور * مَنْ يَرْجِعُ الْعَالَمَ إِلَى آهْلِهِ * فَمَا أَكْيَلُ السَّبْعِ بِالرَّاجِعِ * [مَا ضَلَّ مَآحِبُكُمْ] يَعْنِي مُتَّكِئًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَالْخُطَابُ لِقُرَيْشٍ وَهُوَ جَوَابُ الْقَسَمِ - وَالضَّلَالُ نَقِضُ الْهَدْيِ - وَالْغَيَّ نَقِضُ الرُّشْدِ أَيْ هُوَ مُتَّبِدٌ رَاشِدٌ وَابْسُ كَمَا تَزْعُمُونَ مَنْ نَسَبْتُمْ آيَاتِهِ إِلَى الضَّلَالِ وَالْغَيِّ وَمَا أَتَاكُمْ بِهِ مِنَ الْقُرْآنِ ابْسُ بِمَنْطِقٍ يَصْدُرُ عَنْ هَوَاهُ وَرَأْيِهِ وَأَمَّا هُوَ وَحْيِي مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُوحَى إِلَيْهِ - وَتَحْتَاجُ بِهَذِهِ الْآيَةِ مَنْ لَا يَرَى الاجْتِهَادَ لِلْأَنْبِيَاءِ وَتُجَابَ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا سَوَّخَ لَهُمُ الاجْتِهَادَ كَانَ الاجْتِهَادُ وَمَا يَسْتَدْنِ إِلَيْهِ كُلَّهُ وَحْدًا لَا نَطَقًا عَنْ الْهَوَى [شَدِيدُ الْقُوَى] مَلِكٌ شَدِيدُ قُوَاهُ وَالْإِضَافَةُ غَيْرُ حَقِيقَةٍ لِأَنَّهَا إِضَافَةُ الصِّفَةِ الْمَشْبُوهَةِ إِلَى فَاعِلِهَا وَهُوَ جَبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَمِنْ قُوَّتِهِ أَنَّهُ اقْتَلَعَ قُرَى قَوْمِ لُوطٍ مِنَ الْمَاءِ الْأَسْوَدِ وَحَمَلَهَا عَلَى جَذَاحِهِ وَرَفَعَهَا إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ قَلَّبَهَا - وَصَاحَ صَاحَةً بِثَمُودَ فَاصْبَحُوا جَائِعِينَ - وَكَانَ هَبُوطُهُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَمَعُودُهُ فِي أَحَدٍ مِنْ رَجْعَةِ الطَّرْفِ - وَرَأَى إِبْلِيسُ يَكْتُمُ عَيْسَى عَلَى بَعْضِ عِقَابِ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ فَنَفَخَ بِجَذَاحِهِ نَفْخَةً فَالْقَاءُ فِي أَقْصَى جَبَلٍ بِالْهِنْدِ [ذُو مِرَّةٍ] ذُو حِصَانَةٍ فِي عَقْلِهِ وَرَأْيِهِ وَمُتَدَانَةٍ فِي دِينِهِ [فَاسْتَوَى] فَاسْتَقَامَ عَلَى صُورَةِ نَفْسِهِ الْحَقِيقِيَّةِ دُونَ الصُّورَةِ الْمَتَلَيِّ كَمَا يَتَمَثَّلُ بِهَا كَلَمًا هَبِطَ بِالْوَحْيِ وَكَانَ يَنْزِلُ فِي صُورَةِ دِحْيَةٍ - وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَحَبَّ أَنْ يُوَءَى فِي صُورَتِهِ الْمَتَلَيِّ جُبِلَ عَلَيْهَا فَاسْتَوَى لَهُ فِي الْأُفُقِ الْأَعْلَى وَهُوَ أَفُقُ الشَّمْسِ نَهْلًا الْأُفُقِ - وَقِيلَ مَا رَأَى أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فِي صُورَتِهِ الْحَقِيقِيَّةِ غَيْرَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَرَّتَيْنِ مَرَّةً فِي الْأَرْضِ وَمَرَّةً فِي السَّمَاءِ [ثُمَّ دَنَا] مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ [فَتَدَلَّى] فَتَعَلَّقَ عَلَيْهِ فِي الْهَوَاءِ وَمِنْهُ تَدَلَّتِ الذَّمَّةُ وَتَلَّى رَجُلَيْنِ مِنَ السَّرِيرِ وَالِدَوَالِي الذَّمَرِ الْمَعْلَقِ - قَالَ * ع * تَدَلَّى عَلَيْهَا بَيْنَ مِثْبٍ وَخِيطَةٍ وَيُقَالُ هُوَ مِثْلُ الْقِرْلَى إِنْ رَأَى خَيْرًا تَدَلَّى وَإِنْ لَمْ يَرَ تَوَلَّى - [قَابَ قَوْسَيْنِ] مَقْدَارُ قَوْسَيْنِ عَرَبِيَّيْنِ وَالْقَابُ وَالْقَيْبُ وَالْقَادُ وَالْقَيْدُ وَالْقَيْسُ الْمَقْدَارُ - وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَائِدَ - وَقَرِئَ قَيْدٌ - وَقَدَّرَ - وَقَدْ جَاءَ التَّقْدِيرُ بِالْقَوْسِ وَالرَّمِيحِ وَالسُّوْطِ وَالذَّرَاعِ وَالْبَاعِ وَالْخُطْوَةِ وَالشَّيْبِ وَالْفَتْرِ وَالْأَصْبَحِ - وَمِنْهُ لَا صَلَوةَ إِلَيَّ إِنْ تَرَفَّعَ الشَّمْسُ مَقْدَارَ رَمَحَيْنِ - وَفِي الْحَدِيثِ لِقَابُ قَوْمٍ أَحَدُكُمُ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَوْضِعُ فِدَةٍ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَالْقَدِ السُّوْطُ - وَيُقَالُ بَيْنَهُمَا خُطَوَاتُ يَمِينَةٍ - وَقَالَ * ع * وَتَدَلَّى مِنْ حَزِيمَةِ أَصْبَعٍ * فَإِنَّ قَامَتْ كَيْفَ تَقْدِيرُ قَوْلِهِ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ - فَلَسْتُ تَقْدِيرُهُ فَكُلُّ مَقْدَارٍ مَسَانَةٍ قَرِيبَةٍ مِثْلُ قَابِ قَوْسَيْنِ فَحَدَّثَتْ هَذِهِ

فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ۖ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۖ أَفَتُنْمِروْنَ عَلَىٰ مَا بَرَأَ ۖ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً
 أُخْرَىٰ ۖ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ۖ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ ۖ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ ۖ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا

المضافات كما قال ابو علي في قوله • ع • وقد جعلتني من حَزِيمَةِ اصبعها • اي ذا مقدار مسافة اصبع [اَوَادَنِي]
 اي على تقديركم كقوله تعالى اَوْ يَزِيدُونَ - [اِلَى عَبْدِهِ] الى عبد الله و ان لم يجزِ لاسمه عز وجل ذكر لانه
 لا يلبس كقوله تعالى عَلَى ظَهْرِهَا [مَا أَوْحَى] تفخيم للموحي الذي اوحى اليه - قيل اوحى اليه ان
 الجنة محرمة على الانبياء حتى تدخلها وعلى الامم حتى تدخلها امتك [مَا كَذَبَ] فَوَادَ مُحَمَّدَ مَا رَاَهُ
 ببصرة من صورة جبرئيل اي ما قال فَوَادَهُ لِمَا رَاَهُ لم اعرفك و لو قال ذاك لكان كاذبا لانه عرفة يعني
 انه رآه بعينه وعرفة بقلبه و لم يشك في ان ما رآه حق - و قرئ مَا كَذَبَ اي صدقه ولم يشك انه
 جبرئيل بصورته - [أَفَتُنْمِروْنَ] من المراء وهو الملاحاة و المجادلة و اشتقاقه من مربى الفاقة كان كل واحد
 من المتجادلين يهرب ما عند صاحبه - و قرئ أَفَتُنْمِروْنَ افتغلبونه في المراء من ماريئته فمريئته ولما فيه من
 معنى الغلبة عدي بعلى كما تقول غلبته على كذا - و قيل أَفَتُنْمِروْنَ افتجحدونه - و انشدوا • شعر • لئن هجرت
 اخا صدق و مكرمة • لقد مريت اخا ما كان يمرىكا • و قالوا يقال مريئته حقه اذا جحدته و تعديته بعلى
 لا تصح الا على مذهب التضمين [نَزْلَةً أُخْرَى] مرة اخرى من النزل نُصِبَت النَزْلَةُ نصب الظرف
 الذي هو مرة لان الفعل اسم للمرة من الفعل فكانت في حكمها اي نزل عليه جبرئيل نزلة اخرى في
 صورة نفسه فرآه عليها و ذلك ليلة المعراج - قيل في سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى هي شجرة ندو في السماء السابعة
 عن يمين العرش ثمرها كقلال هَجَر و ورقها كأذان الفيول تنبع من اصلها الانهار اللتي ذكرها الله في كتابه
 يسير الراكب في ظلها سبعين عاما لا يقطعها و المنتهى بمعنى موضع الانتهاء او الانتهاء كأنها في منتهى الجنة
 و اخرها - و قيل لم يجاوزها احد و اليها ينتهي علم الملكة و غيرهم و لا يعلم احد ما وراءها - و قيل ينتهي
 اليها ارواح الشهداء [جَنَّةُ الْمَأْوَى] الجنة اللتي يصير اليها المتقون عن الحسن - و قيل يأوي اليها ارواح
 الشهداء - و قرأ علي و ابن الزبير و جماعة جَنَّةُ الْمَأْوَى اي سَدْرَةُ بظلاله و دخل فيه - و عن عائشة رضي
 الله عنها انها انكرته و قالت مَنْ قرأ به فاجزه الله [مَا يَغْشَى] تعظيم و تكثير لما يغشاها فقد علم بهذه العبارة
 ان ما يغشاها من الخلاق الدالة على عظمة الله و جلاله اشياء لا يكتفيها الذعت و لا يحيط بها الوصف - و قد
 قيل يغشاها الجَم الغفير من الملكة يعبدون الله عندها - و عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم رأيت
 على كل ورقة من ورقها ملكا قائما يستبج الله - و هذه عليه السلام يغشاها رفرف من طير خضر - و عن ابن
 مسعود و غيره يغشاها قراش من ذهب [مَا زَاغَ] بصرف رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم [وَمَا طَغَى]
 اي اثبت ما رآه اثباتا مستيقنا صحيحا من غير ان يزيغ بصره عنه او يتجاوزها - او ما عدل عن رؤية العجائب
 اللتي أمر برؤيتها و مكن منها و مَا طَغَى و ما جاوز ما أمر برؤيته [لَقَدْ رَأَى] والله لَقَدْ رَأَى [مِنْ أَيْسَرِ

طَغَى ۝ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ۝ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى ۝ وَمَذُوَّةَ الثَّالِثَةِ الْأُخْرَى ۝ أَلَكُمُ الذَّكْوَةُ
الْأُنْثَى ۝ تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَى ۝ إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَّتُوهَا أَنْثَى وَنَبَوْا لَهُنَّ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ
إِنْ يَنْبَغِيهِمْ إِلَّا الظَّنُّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ ۖ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى ۝ أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمْنَى ۝ فَلِلَّهِ

رَبِّهِ [الْآيَاتِ اللَّتِي هِيَ كِبَرَاهَا وَعَظَمَاهَا يَعْنِي حِينَ رُقِيَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ فَأَرَى عَجَائِبَ الْمَلَكُوتِ] اللَّاتُ
وَالْعُزَّى وَمَذُوَّةٌ [اصْنَامٌ كَانَتْ لَهُمْ وَهِيَ مُؤَنَّثَاتٌ فَالَّتِ كَانَتْ لثَقِيفٍ بِالطَّائِفِ - وَقِيلَ كَانَتْ بِنْتَخَلَةَ
يَعْبُدُهَا قَرِيشٌ وَهِيَ فَعْلَةٌ مِنْ أَوَّلَى لَانْهُمْ كَانُوا يَلْبَسُونَ عَلَيْهَا وَيَعْبُدُونَ لِلْعِبَادَةِ أَوْ يَلْبَسُونَ عَلَيْهَا أَيْ يَطْوِنُونَ -
وَقَرِيَةُ اللَّاتِ بِالْقَشْدِيدِ وَزَعَمُوا أَنَّهُ سَمِّيَ بِرَجُلٍ كَانَ يَلْبَسُ عِذَّةَ السَّمَنِ بِالزَّيْتِ وَيُطْعِمُهُ السَّحَابَ - وَعَنِ
مُجَاهِدٍ كَانَ رَجُلٌ يَلْبَسُ السَّوِيقَ بِالطَّائِفِ وَكَانُوا يَعْبُدُونَ عَلَى قَبْرِهِ فَيَجْعَلُونَهُ وَثَنًا - وَالْعُزَّى كَانَتْ لِعُطْفَانَ
وَهِيَ سَمْرَةٌ وَاصِلُهَا ثَانِيَةُ الْأَعَزِّ وَبَعَثَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ
فَقَطَعَهَا فَخَرَجَتْ مِنْهَا شَيْطَانَةٌ نَاشِرَةٌ شَعْرَهَا دَائِيَةً وَبِلَهَا وَاضِعَةً يَدُهَا عَلَى رَأْسِهَا فَجَعَلَ يَضْرِبُهَا بِالسَّيْفِ
حَتَّى قَتَلَهَا وَهُوَ يَقُولُ يَا عَزُّ كُفْرَانِكَ لَا مَسْجِدَ لَكَ إِنِّي رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ أَهَانَكَ وَرَجَعَ فَخَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ تِلْكَ الْعُزَّى وَلَنْ تُعْبَدَ أَبَدًا - وَمَذَاةٌ صَخْرَةٌ كَانَتْ لِهَذِيلَ
وَحَزَاةَ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ لثَقِيفٍ - وَقَرِيَةُ وَمَذَاةٌ وَكَأَنَّهَا سَمِيَتْ مَذَاةَ لِأَنَّ دِمَاءَ الْفَسَائِكِ كَانَتْ
تَمْدَى عِنْدَهَا أَيْ تَرْتَقِي - وَمَذَاةٌ مَفْعَلَةٌ مِنَ الْمَذْوَةِ كَانُوا يَسْتَمْطِطُونَ عِنْدَهَا الْأَنْوَاءَ تَبْرُكًا بِهَا وَ[الْأُخْرَى] ذَمٌّ
وَهِيَ الْمَتَاخِرَةُ الْوَضِيعَةُ الْمَقْدَارُ كَقَوْلِهِ قَالَتْ لَخَرْنَهُمْ لَوَلَدَهُمْ أَيْ وَضَعُوهُمْ أَرْوَاسَهُمْ وَأَشْرَاهُمْ - وَبِحُجُوزِ
تَكُونُ الْأَرَايَةُ وَالتَّغْدِمُ عَنْدهُمْ اللَّاتُ وَالْعُزَّى كَانُوا يَقُولُونَ أَنَّ الْمَلَكُوتَ وَهَذِهِ الْأَصْنَامُ بَذَاتُ اللَّهِ وَكَانُوا يَعْبُدُونَهُمْ
وَيُزْعَمُونَ أَنَّهُمْ شَفَعَاءُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ مَعَ وَأَدَّاهُمْ الْبَذَاتُ فَقِيلَ لَهُمْ [أَلَكُمُ الذَّكْرُ وَ لَهُ الْأُنْثَى] - وَبِحُجُوزِ أَنْ يَرَاكَ أَنْ
الَّلَاتَ وَالْعُزَّى وَمَذَاةَ إِنْ أَتَى وَقَدْ جَعَلْتُمُوهُنَّ لِلَّهِ شُرَكَاءَ وَمِنْ شَأْنِكُمْ أَنْ تَحْتَقِرُوا الْإِنَاثَ وَتَسْتَكْفِرُوا مِنْ أَنْ
يُولَدَنَّ لَكُمْ وَيَسْبِقَنَّ أَيْكُمْ فَكَيْفَ تَجْعَلُونَ هَؤُلَاءَ الْإِنَاثَ أَنْدَادًا لِلَّهِ وَتَسْمُونَهُنَّ إِلَهَةً [قِسْمَةٌ ضِيزَى] جَائِرَةٌ
مِنْ ضَاوَةِ يُضَيِّرُهُ إِذَا ضَامَهُ وَالْأَصْلُ ضَوَزَى فَعَلَّ بِهَا مَا فَعَلَ بِبَيْضَ لِلتَّسْلِمِ الْيَاءِ - وَقَرِيَةُ ضِيزَى مِنْ ضَاوَةِ
بِالْهَمْزِ وَضِيزَى يَفْتَحُ الضَّادَ - [هِيَ] ضَمِيرُ الْأَصْنَامِ أَيْ مَا هِيَ [إِلَّا أَسْمَاءٌ] لَيْسَ تَحْتَهَا فِي الْحَقِيقَةِ مَسْمِيَّاتٌ لِأَنَّكُمْ
تَدْعُونَ الْإِلَهِيَّةَ لَهَا هِيَ أَيْ شَيْءٌ مِنْهَا وَاشْدَّةَ مَذَاةَ لَهَا وَلِحَوِّهِ قَوْلُهُ تَعَالَى مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ
سَمِيَّتُمُوهَا - وَأَوْضَحَ الْأَسْمَاءَ وَهِيَ قَوْلُهُمُ اللَّاتُ وَالْعُزَّى وَمَذَاةٌ وَهُمْ يَقْصِدُونَ بِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ الْإِلَهَةَ يَعْنِي مَا هَذِهِ
الْأَسْمَاءُ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمِيَّتُمُوهَا بِهَوَاكُمُ وَشَهْوَتِكُمْ لَيْسَ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ عَلَى مَحَبَّةٍ تَسْمِيَّتُهَا بِرَهَانٍ تَعْلُقُونَ بِهِ وَمَعْنَى سَمِيَّتُمُوهَا
مَحِيَّتُمْ بِهَا يَقَالُ سَمِيَّتَهُ زَيْدًا وَسَمِيَّتَهُ بَزِيدًا - [إِنْ يَنْتَبِعُونَ] - وَقَرِيَةُ بِالْقَاءِ - [إِلَّا الظَّنُّ] أَتَوْهُمُ أَنْ مَا هُمْ عَلَيْهِ حَقٌّ
وَأَنَّ إِلَهُهُمْ شَفَعَاءُهُمْ وَمَا تَشْتَهِيهِ أَنْفُسُهُمْ وَيَتْرَكُونَ مَا جَاءَهُمْ مِنَ الْهُدَى وَالْذِّلِيلِ عَلَى أَنْ دِينَهُمْ بَاطِلٌ -
[أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمْنَى] هِيَ أَمْ الْمُنْقَطَةُ وَمَعْنَى الْهَمْزَةِ فِيهَا الْإِنْكَارُ أَيْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمْنَى وَالْعَرَادُ طَمَعُهُمْ

الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ۖ وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ
وَيَرْضَى ۖ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمُؤْنَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنثَى ۖ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ ۖ إِنْ يَتَّبِعُونَ
إِلَّا الظَّنَّ ۖ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ۖ فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى ۚ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْآخِرَةَ
الدُّنْيَا ۖ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ۖ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى ۖ وَلِلَّهِ
مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَارُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ۖ الَّذِينَ

سورة النجم ٥٣

الجزء ٢٧

ع

الربع

في شفاعة الأئمة وهو تمنى على الله في غاية البعد - وقيل هو قولهم وَلَنْ رُجِعْتَ إِلَىٰ رَبِّي إِنْ لِي عِنْدَهُ
لِلْحُسْنَى - وقيل هو قول أنوليد بن المغيرة لأُوتَيْتَ مَالًا وَلَدًا - وقيل هو تمنى بعضهم ان يكون هو النبي
[فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى] اي هو مالهما فهو يعطي منهما من يشاء ويمنع من يشاء وليس لاحد ان
يتحكم عليه في شيء منهما يعزى ان امر الشفاعة ضيق وذلك ان الملائكة مع قربتهم وزلفاهم وكثرتهم واغتناس
السموات بجموعهم لو شفعوا باجمعهم لاحد لم تغن شفاعتهم عنه شيئا قط ولم تنفع الا اذا شفعوا من بعد
ان يأذن الله لهم في الشفاعة امن يشاء الشفاعة له ويرضاه ويراها اهلا لان يشفع له فكيف تشفع الاصنام اليه
لعبادتهم - [لَيَسْمُؤْنَ الْمَلَائِكَةَ] اي كل واحد منهم [تَسْمِيَةً الْأُنثَى] لانهم اذا قالوا الملائكة بغات الله فقد سموا
كل واحد منهم بذنا وهي تسمية الانثى - [بِهِ مِنْ عِلْمٍ] اي بذلك وبما يقولون - وفي قراءة أَبِي بَهَّاءِ اي
بالملائكة او التسمية [لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا] يعزى انما يدرك الحق الذي هو حقيقة الشيء وما هو
عليه بالعلم واليقين لا بالظن والتوهم - [فَأَعْرِضْ] عن دعوة مَنْ رَأَيْتَهُ مَعْرِضًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ عَنْ
الْآخِرَةِ وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الدُّنْيَا وَلَا تَهَآلُكَ عَلَىٰ سَلَامِهِ - ثم قال إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ اي انما يعلم الله من يُجِيبُ
مَنْ يُجِيبُ وانت لا تعلم فخرِّص على نفسك ولا تُتَعَبَّها فانك لا تهدي من احببت وما عليك
الابلاغ - وقوله ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ استدراص - او تَعَرَّضَ عَنْهُ وَلَا تَقَابَلْهُ - [إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ] بالضال و
المهتدي وهو مجازيها بما يستحقان من الجزاء - قرئ لِجَزَائِهِ - وَجَزَائِهِ بِالْيَدِّ وَالنُّونِ فِيهِمَا وَمَعْنَاهُ ان
الله عز وجل انما خلق العالم وسوى هذه المالكوت لهذا الغرض وهو ان يجازي المحسن من المكلفين
والمسيء منهم - ويجوز ان يتعلق بقوله هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى لان نتيجة
العلم بالضال والمهتدي جزاءهما * [بِمَا عَمِلُوا] بعقاب ما عملوا من السوء - و [بِالْحُسْنَى] بالمثوبة الحسنَى
وهي الجنة - او بسبب ما عملوا من السوء وبسبب الاعمال الحسنَى - [كَثِيرَ الْأَثَمِ] اي الكبائر من الاثم لان
الاثم جنس يشتمل على كبائر وصغائر والكبائر الذنوب التي لا يسقط عقابها الا بالتوبة - وقيل اللقي
يكبر عقابها بالاضافة الى ثواب صاحبها - والقَوَاحِش ما فحش من الكبائر كانه قال وَالْقَوَاحِشُ مِنْهَا
خاصة - وقرئ يَجْزِي الْأَثَمَ اي النوع الكبير منه - وقيل هو الشرك بالله - وَاللَّهُ مَا قَلَّ وَصَغُرَ مِنْهُ اللَّامُ
الْمِسْ مِنَ الْجَنُونَ وَاللُّوثة منه وَالْمُ بِالْمَكَانِ اِذَا قَلَّ فِيهِ لَبَنُهُ وَالْمُ بِالطَّعَامِ قَلَّ مِنْهُ اِنَّكَ - ومنه ع • لقاد

سورة النجم ٥٣
الجزء ٢٧
ع ٦

يَجْتَذِبُونَ كَبِيرَ الْأَثَمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّمَمَ * إِنْ رَيْتَ رَجُلًا وَاسِعَ الْمَغْفِرَةِ * هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَ
إِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةُ فِي بَطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ * فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ * هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى * أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى * وَاعْطَى
فَلِيلًا وَآكَدَى * أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى * أَمْ لَمْ يَنْبَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى * وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى * ٥

اخْلَعُ الصِّفَاءَ لِمَا * والمراد الصغائر من الذنوب - ولا يخلو قوله إِلَّا اللَّمَمَ من ان يكون استثناء منقطعاً او
صفة كقوله لَوْ كَانَ فِيهِمَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ نَأْذِرُ كَبِيرَ الْأَثَمِ وَغَيْرَ اللَّمَمِ وَالْهَيْءُ غَيْرُ اللَّهِ - وعن أبي سعيد الخدري
اللَّمَمُ هِيَ النَّظَرَةُ وَالْمَزَّةُ وَالْقُبْلَةُ - وعن السدي الخطرة من الذنب - وعن الكلبي كل ذنب لم يذكر الله
عليه حدّاً ولا عذاباً - وعن عطاء عادة النفس الحين بعد الحين - [إِنْ رَأَيْتَ رَجُلًا وَاسِعَ الْمَغْفِرَةِ] حيث يكفر
الصغائر باجتناب الكبائر والكبائر بالتوبة [فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ] فلا تدسبوا الى زكاد العمل وزيادة الخير
والطاعات او الى الزكاد والطهارة من المعاصي ولا تدنوا عليها واهضموها فقد علم الله الزكي منكم
والتقي اولاً واخراً قبل ان تخرجكم من صلب آدم وقبل ان تخرجوا من بطون امهاتكم - وقيل كان
ناس يعملون اعمالاً حسنة ثم يقولون صلواتنا وصيامنا وحجنا فنزلت وهذا اذا كان على سبيل الاعجاب
او الرياء فاما من اعتقد ان ما عمله من العمل الصالح من الله وبتوفيته وتأييده ولم يقصد به التمدح لم
يكن من المزكزين انفسهم لان المسرة بالطاعة طاعة وذكرها شكر [آكَدَى] قطع عطيته وامسك واصله
اكداً الحائر وهو ان تلقاه كذبة وهي صلبة كالصخر فيمسك عن الحفر ونحوه اجبل الحافر ثم استعير
ف قيل اجبل الشاعر اذا افحم - روي ان عثمان رضي الله عنه كان يعطي ماله في الخير فقال له عبد الله بن
معد بن ابي سرح ر هو اخوه من الرضاة يوشك ان لا يدق لك شيء فقال عثمان ان لي ذنوباً
وخطايا وانني اطلب بما امنع رضى الله وارجو عفوه فقال عبد الله اعطني ناقذك برحلتها وانا اتحمل
عذك ذنوبك كلها فاعطاه واشهد عليه وامسك عن العطاء فنزلت - ومعنى تَوَلَّى ترك المركز يوم احد
فعاد عثمان الى احسن من ذلك واجمل - [فَهُوَ يَرَى] فهو يعلم ان ما قال له اخوه من احتمال اوزاره
حق - [وَفَّى] قرئ مخففاً - ومشدداً والتشديد مبالغة في النوا - او بمعنى وقررت اتم كقوله فَاتَمَّهُمْ واطلاقه
ليتناول كل وفاء وتوفية - من ذلك تبليغه الرسالة - واستقلاله بأعباء النبوة - والصبر على ذبح وادة - وعلى
نار نمرون - وقيامه باضيائه - وخدمته آياهم بنفسه - وانه كان يخرج كل يوم فيمشي فرسخاً يبتعد صيفاً فان
وافقه اكرمه وآلا نوى الصوم - وعن الحسن ما امره الله بشيء الا وفى به - وعن الهذيل بن شرحبيل كان
يدين نوح وابراهيم يؤخذ الرجل بحريرة غيره ويقتل بابيه وابنه وعمه وخاله والزوج بامرأته والعبد
بسيده فادل من خالفهم ابراهيم - وعن عطاء بن السائب عهد ان لا يسأل مخلوقاً فلما نُدِفَ في النار
قال له جبرئيل و ميكائيل ألك حاجة فقال اما اليكم فلا - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفى
عمله كل يوم باربع ركعات في صدر النهار وهي صلوة الصبح - وروي آلا أخبركم لم سمي الله خليله الَّذِي وَفَّى كان

هجرة النجم ٥٣

الجزء ٢٧

ع ٦

أَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ۖ وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ۚ وَأَنْ سَعِيَهُ سَوْفَ بِرَأْيِهِ ۖ ثُمَّ يَجْزَاهُ الْخِزْيَانَةُ ۚ وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ۚ وَأَنْهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى ۚ وَأَنْهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَى ۚ وَأَنْهُ خَلَقَ الزُّوجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ۚ مِنْ نُطْقَةٍ إِذَا تُمْنَى ۚ وَأَنْ عَلَيْهِ الدُّشَاءُ الْآخَرَى ۚ وَأَنْهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى ۚ وَأَنْهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى ۚ وَأَنْهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى ۚ وَنُوحًا مِمَّا آتَيْنِي ۚ وَقَوْمَ نُوحٍ مِمَّنْ قَبْلُ ۖ إِنَّهُمْ

يقول اذا اصبح وامسى تسبحن الله حين تمسون الى حين تظهرون - وقيل وفي سهام السلام وهي ثلثون - عشرة في التوبة التائبون - وعشرة في الاحزاب ان المسلمين - وعشرة في المؤمنين قد افلح المؤمنون - وقرئ في صحف بالتخفيف - [ألا تزر] ان مخففة من الثقيلة والمعنى انه لا تزر والضمير ضمير الشأن ومحل ان وما بعدها الجربدلا من ما في صحف موسى او الرفع على هو ان لا تزر كان قائلا قال وما في صحف موسى و ابراهيم فقول ألا تزر [إلا ما سعى] الاسعيه - فان قلت أما صح في الاخبار الصدقة من الميت والحي عذبه وله الاضعاف - قلت فيه جوابان - احدهما ان سعي غيره لما لم ينفعه الا مبدئيا على سعي نفسه وهو ان يكون مؤمنا صالحا وكذلك الاضعاف كان سعي غيره كأنه سعي نفسه لكونه تابعا له وقائما بقيامه - والثاني ان سعي غيره لا ينفعه اذا عمله لنفسه ولكن اذا نواه به فهو بحكم الشرع كالثائب عنه والوكيل القائم مقامه [ثم يجزاه] ثم يجزي العبد سعيه يقال جزاه الله عمله وجزاه على عمله بحذف الجار و اتصال الفعل - ويجوز ان يكون الضمير للجزاه ثم فسر بقوله [الجزاء الأوفى] او ابدله عنه بقوله وآسرنا المتجوى الذين ظلموا - [وأن إلى ربك المنتهى] قرئ بالفتح على معنى ان هذا كله في الصحف - وبالكسر على الابتداء وكذلك ما بعده - والمنتهى مصدر بمعنى الانتهاء اي ينتهي اليه الخلق ويرجعون اليه كقوله وإلى الله المصير [أضحك وأبكى] خلق قوتي الضحك والبكاء [إذا تمنى] اذا تدفق في الرحم يقال منى و امنى - وعن الاخفش تخلق من منى الماني اي قدر المقدر - قرئ الدشاة - والدشاة بالمد - وقال عليه لانها واجبة عليه في الحكمة المجازي على الاحسان والاساءة [وأقنى] واعطى القنية وهي المال الذي تأتلته وعزمت ان لا تخرجه من يدك [الشعري] مرزم الجوزاء وهي التي تطلع وراوها وتسمى كاس الجبار وهما شعريان الغميصاء والعبور واران العبور وكانت خزاعة تعيدها سن لهم ذلك ابو كبشة رجل من اشرافهم وكانت قریش تقول لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابو كبشة تشبهنا له به لمخالفته إياهم في دينهم يريد انه رب معبودهم هذا - عاد الأولى قوم هود وعاد الأخرى ارم - وقيل الأولى أقدماء لانهم أولى الاسم هلاكا بعد قوم نوح از المتقدمون في الدنيا الاشراف - وقرئ عاد الأولى - وعاد الأولى بادغام التووين في اللام وطرح همزة أولى ونقل ضمها الى لام التعريف - ونمودا - وقرئ ونمودا - [أظلم وأطغى] لانهم كانوا يؤذونه ويضربونه حتى لا يكون به حرأث ويفقدون عذبه حتى كانوا يحذرون صبيانهم ان يسمعوا منه وما اقربهم دعاؤه قريبا من الف سنة [وأموثفكة] والقرى التي ابتغيت باهلها اي انقابت وهم قوم

سورة القمر ٥٤
الجزء ٢٧
ع ٧
المسجدة

كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْعَى ﴿١﴾ وَالْمَوْتَفِكَةُ أَهْوَى ﴿٢﴾ فَغَشَّيْنَا مَا غَشَّى ﴿٣﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى ﴿٤﴾ هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَى ﴿٥﴾ أَرَأَيْتَ الْإِزَّةَ ﴿٦﴾ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ﴿٧﴾ أَتَمَنَ هَذَا الْخَدِيثَ تَعْجَبُونَ ﴿٨﴾ وَتَضْحَكُونَ ﴿٩﴾ وَلَا تَبْكُونَ ﴿١٠﴾ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ﴿١١﴾ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ﴿١٢﴾

كلماها ٣٤٨
سورة القمر مكية وهي خمس وخمسون آية وثلاثة ركوعاً
حرونها ١٤٨٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ ﴿١﴾ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴿٢﴾ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعَرِّضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ﴿٣﴾ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ

لوط يقال انك فابتغى - و قرى والموتفكت [أهوى] رفعها الى السماء على جناح جبرئيل ثم احوها الى الارض اي اسقطها [ما غشى] تهيول و تعظيم لما ممت عليها من العذاب و امطر عليها من الصخر المنصود [فبأي آلاء ربك تتماهى] تذهلك و الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم او للانسان على الاطلاق و قد عدد نعماً و نقماً و سماها كلها آلاء من قبل ما في نعمة من المزاجر و المواعظ للمعتبرين [هذا] القرآن [نذير من النذر الأولى] اي انذار من جنس الانذارات الأولى التي انذرها من قبلكم - او هذا الرسول مئذ من المئذنين الأولين - و قال الأولى على تأويل الجماعة - [أَرَأَيْتَ الْإِزَّةَ] قربت الموصوفة بالقرب في قوله اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ [لَيْسَ لَهَا] نفس [كاشفة] اي مبيحة متى تقوم كقوله لَا يُجْلِيهَا لَوْتُهَا إِلَّا هُوَ - او لَيْسَ لَهَا نفس كاشفة اي قادرة على كشفها اذا وقعت الا الله غير انه لا يكشفها - او لَيْسَ لَهَا الآن نفس كاشفة بالتأخير - و قيل الكاشفة مصدر بمعنى الكشف كالعافية - و قرأ طلحة لَيْسَ لَهَا مِمَّا يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ وَهِيَ عَلَى الظُّلُمِينَ سَائِتِ الْغَاشِيَةِ - [اَمَنَ هَذَا الْخَدِيثَ] وهو القرآن [تَعْجَبُونَ] انكاراً [وَتَضْحَكُونَ] استهزاء [وَلَا تَبْكُونَ] والبكاء والخشوع حق عليكم - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه لم يرض احداً بعد نزولها - و قرى تَعْجَبُونَ تَضْحَكُونَ بغير واو [وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ] شامخون مبترطون - و قيل لاهون لاعبون - و قال بعضهم لبحارته اسمدي لنا اي غيبي لنا [فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا] لا تعبدوا الا الله - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه و سلم من قرأ سورة والنجم اعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد و جدد به بمكة .

سورة القمر

انشقاق القمر من آيات رسول الله ومعجزاته النيرة - عن انس بن مالك ان الكفار سألوا رسول الله آية فانشق القمر مرتين وكذا عن ابن عباس وابن مسعود - قال ابن عباس انفلق فلقين فلقاً ذهبياً و فلقاً بقيت - و قال ابن مسعود رأيت حراء بين فلقتي القمر - و عن بعض الناس ان معاذ ينشق يوم القيمة وقوله وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعَرِّضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ يردّه وكفى به راداً - وفي قراءة حذيفة وقد انشق القمر اي اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها ان القمر قد انشق كما تقول اقبل الامير و قد جاء المبشر

وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ ۖ وَاقْدِرْ جَاءَهُمْ مِنَ الْآبَاءِ مَا فِيهِ مَزْجَرٌ ۖ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ الذُّذُرُ ۖ فَتَقُولَ عَنْهُمْ ۖ
يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكِيرٍ ۖ خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنتَشِرٌ ۖ مَهْطِعِينَ

يقدمه - وعن حذيفة انه خطب بالمدائن ثم قال ألا ان الساعة قد اقتربت و ان القمر قد انشق على عهد نبيكم [مُسْتَقَرٌّ] دائم مطرد و كل شيء قد انقادت طريقته و دامت حاله قيل فيه قد استمر - اما رأوا تتابع المعجزات و تردف الآيات قالوا هذا يحجر مُسْتَقَرٌّ - و قيل مُسْتَقَرٌّ قوي محكم من قوتهم استمر صلبة - و قيل هو من استمر الشيء اذا اشتدت مرارته اي مستبشع عندنا مر على لهواتنا لا نقدر ان نسيغه كما لا يساغ المر الممر - و قيل مُسْتَقَرٌّ ما زاد ذهب يزول و لا يبقى تمزية لانفسهم و تعليلا - و قرئ و ان يروا - [وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ] و ما زلن لهم الشيطان من دفع الحق بعد ظهوره [وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ] اي كل امر لابد ان يصير الى غاية يستقر عليها و ان امر محمد سيصير الى غاية يتبين عندها انه حق او باطل و سيظهر لهم عاقبته - او و كل امر من امهم و امره مُسْتَقَرٌّ اي سينتبت و يستقر على حالة خذلان او نصرة في الدنيا و شقارة او سعادة في الاخرى - و قرئ بفتح القاف يعني كل امر ذو مُسْتَقَرٍّ اي ذو استقرار او ذو موضع استقرار او زمان استقرار - وعن ابي جعفر مُسْتَقَرٌّ بكسر القاف و الجر عطفًا على الساعة اي اقتربت الساعة و اقترب كل امر مستقر يستقر و يتبين حاله [مِنَ الْآبَاءِ] من القران المودع انباء القرون الخالية او انباء الآخرة و ما وصف من عذاب الكفار [مَزْجَرٌ] ازدجار او موضع ازدجار و المعنى هو في نفسه موضع الازدجار و مظنة له كقوله لكم في رسول الله اسوة حسنة اي هو اموة - و قرئ مُزْجَرٌ بقلب تاء الافتعال زيا و ادغام الزاي فيها - [حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ] بدل من ما - او على هو حكمة - و قرئ بالنصب حالا من ما - فان قلت ان كانت ما موصولة سأل لك ان تنصب حكمة حالا فكيف تعمل ان كانت موصوفة و هو الظاهر - قلت تخصصها الصفة فيحسن نصب الحال عنها [فَمَا تُغْنِ الذُّذُرُ] نفي او انكار و ما منصوبة اي فاي غناء تغني الذُّذُرُ [فَتَقُولَ عَنْهُمْ] لعلمك ان الانذار لا يغني فيهم - نصب [يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ] يَخْرُجُونَ او باضمار اذكر - و قرئ باسقاط الياء اكتفاء بالكسوة عنها - و الداعي اسرايل او جبرئيل كقوله يَوْمَ يَدْعِي الْمُتَّابِ [إِلَى شَيْءٍ نَكِيرٍ] منكر فظيع تفكره النفوس لانها لم تعه بمثله و هو هول يوم القيمة - و قرئ نَكِرٌ بالتحفيف و نَكِرٌ بمعنى اُنكر - خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ حال من الخارجين فعل لا بصار و ذكر كما تقول يخشع ابصارهم - و قرئ خَاشَعَةً على تخشع ابصارهم - و [خُشَعًا] على يخشعون ابصارهم وهي لغة من يقول الكلوئي البراغيث وهم طي - و يجوز ان يكون في خُشَعًا ضميرهم و تقع أَبْصَارُهُمْ بدلا عنه - و قرئ خُشَعٌ أَبْصَارُهُمْ على الابتداء و الخبر و محل الجملة النصب على الحال كقوله * ع * وجدته حاضرة الجود والكرم * و خشوع الابصار كناية عن الذلة والانحزال لان ذلة الذليل و عزة العزيز تظهران في عيونهما - و قرئ يُخْرَجُونَ [مِنَ الْأَجْدَاثِ] من القبور [كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنتَشِرٌ] الجراد مثل في الكثرة و التمرج يقال في الجيش الكثير المائج

سورة القمر ٥٤
الجزء ٢٧
ع ٧

إِلَى الدَّاعِ ط يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمَ عَسِرُ ۝ كَذَبْتَ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدُجِرَ ۝
فَدَعَا رَبُّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ ۝ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ۝ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ
عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ۝ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ ۝ فَتَجَرَّى بِاعَيْنِنَا ۝ جَزَاءَ لِمَنِ كَانَ كُفْرَ ۝ وَ لَقَدْ

بعضه في بعض جازوا كالجراد وكالذباب - مُنْتَشِرٌ في كل مكان لكثرة [مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِي] مسرعين
ماتحي اعتناقهم اليه - وقيل ناظرين اليه لا يقلعون بابصارهم - قال • شعر • تعبدني نمر بن سعد وقد أرى • ونمر
بن سعد لي مطيع و • هطع • [قَبْلَهُمْ] قبل اهل مكة [فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا] يعني نوحا - فان قلت ما معني
قوله فَكَذَّبُوا بعد قوله كَذَبْتَ - قلت معناه كذبوا فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا اي كذبوه تكديبا على عقب تكذيب كلما
مضى منهم قرن مكذب تبعه قرن مكذب - او كَذَبْتَ قَوْمُ نُوحٍ الرسل فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا اي لما كانوا مكذبين
بالرسل جاحدين للنبوة راسا كذبوا نوحا لانه من جملة الرسل [فَجَزَّوْا] هو مجزون [وَازْدُجِرَ] وانتهروه
بالشتم والضرب والوعيد بالرجم في قولهم لَنَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ - وقيل هو من جملة قيلهم اي قالوا
هو مجزون وقد ازدجرته الجن وتخبطته وذهبت بلبته وطارت بقلبه - و قرئ آتِي بِمَعْنَى دَعَا بِأَنِّي -
و آتِي عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ [فَدَعَا] فقال [أَنِّي مَغْلُوبٌ] غلبني قومي فلم يسمعوا مِنِّي واستحكم اليأس من
اجابتهم لي [فَانْتَصِرْ] فانتقم منهم بعذاب تبعته عليهم و انما دعا بذلك بعد ما طمَّ عليه الامر
وباغ السيل الزبى - فقد روي ان الواحد من امته كان يلقاه فيخذه حتى يختر مغشيا عليه فيفريق وهو
يقول اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون • و قرئ [فَفَتَحْنَا] متخففا - ومشددا وكذلك وَفَجَّرْنَا [مُنْهَمِرٍ]
منصب في كثرة وتتابع لم ينقطع اربعين يوما [وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا] وجعلنا الارض كلها كأنها عيون
تذفجر وهو اباح من قولك وفجرتا عيون الارض ونظيره في الذظم وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا [فَالْتَقَى الْمَاءُ]
يعني مياه السماء والارض - و قرئ أَمَاءً أَي اي النوعان من الماء السماوي والارضي ونحوه فولك عذبي
تمران تريد ضربان من التمر برني ومعقلي - قال • ع • لذا ابلان فيهما ما علمتم • و قرأ الحسن الماروان بقلب
الهمزة واوا كقولهم علباران [عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ] على حال قدرها الله كيف شاء - وقيل على حال جاءت مقدرة
مستوية وهي ان قدر ما انزل من السماء كقدر ما اخرج من الارض سواء بسواء - وقيل على أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ في
الوَح انه يكون وهو هلاك قوم نوح بالطوفان [عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ] اراد السفينة وهي من الصفات اللتي
تقوم مقام الموصولات فتنبئ منهاها وتؤدي مؤداها بحيث لا يفصل بينها وبينها ونحوه • ع • ولكن قميصي
مسرودة من حديد • اراد ولكن قميصي درع وكذلك • ع • ولوفي عيون الغازيات بأكرع • اراد ولو في عيون
الجراد الا ترى انك لو جمعت بين السفينة وبين هذه الصفة او بين الدرع والجراد وهاتين الصفتين
لم يصح وهذا من فصيح الكلام وبدينه - والدُّسُر جمع دِسَار وهو المسمار فعال من دَسَره اذا دفعه لانه
ودسره منفذة [جَزَاءَ] مفعول له لما قدم من فتح ابواب السماء وما بعده اي فعلنا ذلك جَزَاءَ [لِمَنِ]

بَيْنَا بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشَرٌ ۖ سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِّنَ الْكَذَابِ الْآشَرِ ۖ إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ فَنَذِّقُهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرْ ۖ وَنَبِّئُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ ۖ كُلُّ شَرْبٍ مُّخْتَصِرٌ ۖ فَذَادُوا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ ۖ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ۖ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ ۖ وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّذَكِّرٍ ۖ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالْأُنْذَرِ ۖ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ ۖ نَّجَّيْنَاهُمْ بِسَحَابٍ ۖ نِّعْمَةٌ مِنَّا لَهُمْ ۖ كَذَلِكَ نَجْزِي مَن شَكَرَ ۖ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتْنَا فَتَمَارَوْا بِالْأُنْذَرِ ۖ وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ

السُّعْرُ الْجَنُونَ يُقَالُ نَاقَةٌ مَسْعُورَةٌ - قَالَ • شعرة • كَانَ يَهَا سَعَرًا إِذَا الْعَيْسُ هَهَا • ذَمِيلٌ وَإِرْخَاءٌ مِنَ السَّيْرِ مُتَعَبٌ •
فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ انْكَرُوا إِنْ يَتَّبِعُوا بَشَرًا مِنْهُمْ وَاحِدًا - قُلْتَ قَالُوا أَبَشَرًا انْكَارًا لَّانِ يَتَّبِعُوا مِثْلَهُمْ فِي
الْجَنَسِيَّةِ فَطَلَبُوا إِنْ يَكُونُ مِنْ جَنَسٍ أَعْلَى مِنْ جَنَسِ الْبَشَرِ وَهُمْ الْمَلَكَةُ - وَقَالُوا مِمَّا لَأنَّهُ إِذَا كَانَ مِنْهُمْ
كَانَتْ الْمَمَانَةُ أَقْوَى - وَقَالُوا وَاحِدًا انْكَارًا لَّانِ تَتَّبِعُ الْأُمَّةَ رَجُلًا وَاحِدًا - أَوْ ارَادُوا وَاحِدًا مِنْ أَقْنَاهُمْ لَيْسَ
بِأَفْضَلِهِمْ وَأَشْرَفِهِمْ وَبَدَلٌ عَلَيْهِمْ قَوْلُهُمْ [وَ الْقَيِّمَ الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا] أَيْ أَنزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيَ مِنْ بَيْنِنَا وَفِيْنَا
مَنْ هُوَ أَحَقُّ مِنْهُ بِالْإِخْتِيَارِ لِلنَّبِيَّةِ - [أَشَرٌ] بَطْرٌ مُتَكَبِّرٌ حَمَلَهُ بَطْرُهُ وَ شَطَارَتُهُ وَ طَائِبُهُ التَّعَظُّمُ عَلَيْنَا عَلَى إِدْعَاءِ
ذَلِكَ - [سَيَعْلَمُونَ غَدًا] عِنْدَ نَزُولِ الْعَذَابِ بِهِمْ أَوْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ [مِّنَ الْكَذَابِ الْآشَرِ] أَعَالِجُ أَمْ مِنْ كَذِبِهِ - وَ قُرَى
سَتَعْلَمُونَ بِالنَّهْجِ عَلَى حِكَايَةِ مَا قَالَ لَهُمْ صَالِحٌ مُّجِيبًا لَهُمْ - أَوْ هُوَ كَلَامُ اللَّهِ عَلَى سَبِيلِ الْإِنْفَاتِ - وَ قُرَى الْآشَرِ
بِضَمِّ الشَّيْنِ كَقَوْلِهِمْ حَدِّثْ وَ حَدِّثْ وَ حَدِّثْ وَ أَخْرَاجُهَا - وَ قُرَى الْآشَرِ وَهُوَ الْإِبْلَغُ فِي الشَّرَارَةِ
وَ الْإِخْيَارِ وَ الْآشَرُ أَصْلُ قَوْلِهِمْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَ شَرٌّ مِنْهُ وَ هُوَ أَصْلُ مَرْفُوضٍ وَ قَدْ حَكَى ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ يَقُولُ الْعَرَبُ
هُوَ أَخِيرٌ وَ أَشَرُّ مَا أَخِيرَهُ وَ مَا أَشَرَهُ • [مُرْمَلُوا النَّاقَةَ] بِاعْتَوِهَا وَ مَخْرَجُهَا مِنَ الْهَضْبَةِ كَمَا سَأَلُوا [فَنَذِّقُهُمْ]
امْتَحَنَانًا لَهُمْ وَ ابْتِلَاءً [فَارْتَقِبْهُمْ] فَانْتَظِرْهُمْ وَ تَبَصَّرْ مَا هُمْ صَانِعُونَ [وَاصْطَبِرْ] عَلَى إِذَا هُمْ وَ لَا تَعْجَلْ
حَتَّى يَأْتِيكَ أَمْرِي [قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ] مَقْسُومٌ بَيْنَهُمْ لَهَا شَرْبٌ يَوْمٌ وَ لَهُمْ شَرْبٌ يَوْمٌ - وَ إِنَّمَا قَالَ بَيْنَهُمْ تَغْلِيْبًا
لِلْعَقْلِ [مُخْتَصِرٌ] مَحْضُورٌ لَهُمْ أَوْ لِلنَّاقَةِ - وَ قِيلَ يُحْضِرُونَ الْمَاءَ فِي نَوْبَتِهِمْ وَ الْبَلَنَ فِي نَوْبَتِهَا - [صَاحِبَهُمْ]
قُدَارُ بْنُ سَالِفٍ أَحَدُ ثَمُودَ [فَتَعَاطَى] فَاجْتَرَأَ عَلَى تَعَاطَى الْأَمْرِ الْعَظِيمِ غَيْرَ مُكْتَدِرٍ لَهُ فَاحْدَثَ الْعُقْرَ
بِالنَّاقَةِ - وَ قِيلَ فَتَعَاطَى النَّاقَةَ فَعَقَرَهَا أَوْ فَتَعَاطَى السَّيْفَ [صَيْحَةً وَاحِدَةً] صَيْحَةُ جِبْرِئِيلَ - وَ الْهَشِيمُ الشَّجَرُ
الْيَابِسُ الِإِمْتِكْسَرُ الْمُتَهَشَّمُ - وَ الْمُخْتَطِرُ الَّذِي يَعْمَلُ الْخَطِيئَةَ وَ مَا يُحْتَظَرُ بِهِ يَدْبَسُ بِطُولِ الزَّمَانِ وَ يَتَوَقَّأُ الْبَهَائِمَ
فَيُتَحَطَّمُ وَيَتَهَشَّمُ - وَ قُرَى الْحَسَنِ بِفَتْحِ الظَّاءِ وَ هُوَ مَوْضِعُ الْإِحْتَظَارِ أَيْ الْحَظِيْرَةِ [حَاصِبًا] رِيحَاتُ كَصَبْهِمُ بِالْحِجَارَةِ
أَيْ تَرْمِيهِمْ [بِسَحَابٍ] يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ وَ هُوَ السُّدُسُ الْآخِرُ مِنْهُ - وَ قِيلَ هُمَا سَحَابَانِ فَالسَّحَابُ الْأَعْلَى قَبْلَ
انْصِدَاعِ الْفَجْرِ وَ الْآخِرُ عِنْدَ انْصِدَاعِهِ - وَ أَنْشَدَ • ع • مَرَّتْ بِأَعْلَى السَّحَابَيْنِ تَدَاوُلٌ • وَ مَرْفُوفٌ لِأنَّهُ نَكْرَةٌ وَ يُقَالُ لِقَيْتِهِ
سَحَرٌ إِذَا لَقِيْتَهُ فِي سَحَرٍ يَوْمَهُ [نِعْمَةٌ] أَنْعَامًا مَفْعُولٌ لَهُ [مَنْ شَكَرَ] نِعْمَةُ اللَّهِ بِإِيْمَانِهِ وَ طَاعَتِهِ • [وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ]
لُوطٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ [بَطْشَتْنَا] أَخَذْتَنَا بِالْعَذَابِ [فَتَمَارَوْا] فَكَذَّبُوا [بِالْأُنْذَرِ] مُتَشَاكِبِينَ [فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ] فَمَسَحْنَاهَا

سورة القمر - ٥٤

الجزء ٢٧

ع ٩

فَذُرُّوْا عَذَابِيْ وَنَذِرِ ۝ وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُّسْتَقَرٌّ ۝ فَذُرُّوْا عَذَابِيْ وَنَذِرِ ۝ وَلَقَدْ يَسْرَوْنَ الْقُرْآنَ
لِلذِّكْرِ فَبَلِّغْ مِنْ مُّذَكِّرٍ ۝ وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذِيرُ ۝ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ ۝ أَكْفَأُكُمْ خَيْرٌ
مِّنْ أُولَئِكَ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ۝ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرُونَ ۝ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الثُّبُرَ ۝ بَلِ السَّاعَةُ
مَوْعِدُهُمْ ۝ وَالسَّاعَةُ أَهْلَى وَأَمَرٌ ۝ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ۝ يَوْمَ يُسْعَدُونَ فِي النَّارِ عَلَى رُجُومِهِمْ ۝

وجعلناها كسائر الوجوه لا يرعى لها شق - روي انهم لما عاجلوا باب لوط عليه السلام ليدخلوا قالت
الملئكة خلّهم يدخلوا اذا رسل ربك ان يصلوا اليك نصفهم جبرئيل بجناحه صفقة فتركهم يترددون
لا يهتدون الى الباب حتى اخرجهم لوط [فَذُرُّوْا] فقلت لهم ذوقوا على السنة الملئكة - [بُكْرَةً] اول
الذهار وباكراً كقوله مُشْرِقِينَ وَمُضِحِّينَ - وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه بكراً غير منصرفة تقول آتته بكراً
وغدوة بالتخوين اذا اردت التذكير وبكرة وغدوة اذا عرفت وقصدت بكرة نهارك وغدوته [عَذَابٌ مُّسْتَقَرٌّ]
ثابت قد استقر عليهم الى ان يُفْضِي بهم الى عذاب الآخرة - فان قلت ما فائدة تكرير قوله فَذُرُّوْا عَذَابِيْ
وَنَذِرِ - وَقَدْ يَسْرَوْنَ الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَبَلِّغْ مِنْ مُّذَكِّرٍ - قلت فائدته ان يجددوا عند استماع كل نداء من انبياء
الاولين اذكارا واقاظا وان يستأنفوا تنبيهاً واستيقاظاً اذا سمعوا الحث على ذاك والبعث عليه وان
يقرع لهم العصا مرات ويقعق لهم الشن تاراب لئلا يغلبهم السهو ولا يستولي عليهم الغفلة وهكذا حكم التكرير
لقوله فَبَلِّغْ مِنْ مُّذَكِّرٍ عذبة في سورة الرحمن وقوله وَيَلِّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ عند كل آية (اردها
في سورة والمرسلات وكذلك تكرير الانبياء والقصاص في انفسها لتكون تلك العبرة حاضرة للقلوب مصورة
للاذهان مذكرة غير منسية في كل اوان * [النَّذِيرُ] موسى وهرون وغيرهما من الانبياء لانها عرّضا عليهم
ما اُنذِر به المرسلون - او جمع نذير وهو الانذار [بِآيَاتِنَا كُلِّهَا] بالآيات التسع [أَخَذَ عَزِيزٌ] لا يغالب [مُّقْتَدِرٌ]
لا يعجزه شيء * [أَكْفَأُكُمْ] يا اهل مكة [خَيْرٌ مِّنْ أُولَئِكَ] الكفار المعددين قوم نوح وهود وصالح ولوط وآل
فرعون ابي اهم خير قوة و آله ومكانة في الدنيا او اقل كفرا وعنادا يعزي ان كفاركم مثل اولئك بل شر
منهم [أَمْ] اُنزلت عليكم يا اهل مكة [بَرَاءَةٌ] في الكتب المتقدمة ان من كفر منكم وكذب الرسل كان اصفا من
عذاب الله تعالى فَاَمِنْتُمْ بِتِلْكَ الْبَرَاءَةِ [نَحْنُ جَمِيعٌ] جماعة امرنا مجتمع [مُّنتَصِرُونَ] ممتنع لا يرام ولا
يضام - وعن ابي جهل انه ضرب فرسه يوم بدر فقتل في الصف وقال نحن ننتصر اليوم من محمد
واسحابه فَنَزَلَتْ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ - عن عكرمة لما نزلت هذه الآية قال عمر ابي جمع يهزم فلما رأى رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ينسب في الدرع ويقول سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ عرف نأديها [رَّيُّوْنَ الثُّبُرَ] ابي الانبار كما
قال كلوا في بعض بطونكم - وقرئ الأذبار ان هي اشد وانقطع - والداهية الامر المذكور الذي لا يهتدى لدوائه
وامر من الهزيمة والقتل والاسر - وقرئ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ [فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ] في هلاك ويزران - او في ضلال
عن الحق في الدنيا ويزران في الآخرة [مَسَّ سَقَرٌ] كقولك وجد مس الحمى وذاق طعم الضرب ان

سورة الرحمن ٥٥
الجزء ٢٧
ع ١٠
ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ۖ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ۚ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ۖ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا شَتَّىٰ أَعْنَ
فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ۖ وَكُلَّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ۖ وَكُلَّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٍّ ۖ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ
وَنَهَرٍ ۖ فِي مَقْعَدِ صَدَقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقَدَّرٍ ۖ

كلماتها ٣٥١
سورة الرحمن مكية وهي ثمان وسبعون آية وثلاثة ركوعاً *
حرفها ١٩٨٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمَنُ ۖ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۖ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۖ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۖ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ۖ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ

النار اذا اصابتهم بحرها و احققتهم بايلائها فكانها تمسهم مساً بذاك كما يمس الحيوان و يبشر بما يؤذي
ويؤلم [ذُوقُوا] على ارادة القول - و سَقَرَ علم لجهنم من سقرته النار وصقرته اذا لوحته - قال ذو الرمة * شعر * اذا
ذابت الشمس اتقى صقراتها * بافنان مربوح الصريمة مغبل * وعدم صرفها للتعريف والتأنيث [كُلَّ شَيْءٍ]
منصوب بفعل مضمير يفسره الظاهر - و قرئ كُلَّ شَيْءٍ بالرفع - والقَدَرُ والقَدْرُ التقدير - و قرئ بهما - اي خلقنا
كل شيء مقدراً محكماً مرتباً على حسب ما اقتضته الحكمة - او مقدراً مكتوباً في اللوح معلوماً قبل كونه قد
علمنا حاله وزمانه * [وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ] الا كلمة واحدة سريعة التكوين [كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ] اراد قوله كُنْ يعني
انه اذا اراد تكوين شيء لم يلجئ كونه - [أَشْيَاءَكُمْ] اشباهكم في الكفر من الامم - [فِي الزُّبُرِ] في دواوين الحفظه -
[وَكُلَّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ] من الاعمال ومن كل ما هو كائن [مُسْتَطَرٍّ] مسطور في اللوح [وَنَهَرٍ] وانهار اكتفي
باسم الجنس - و قيل هو السعة والضياء من النهار - و قرئ بسكون الهاء - وَنَهَرٍ جمع نَهَرٍ كَسَدٌ وَأَسَدٌ [فِي]
مَقْعَدٍ صَدَقٍ [فِي] مكان مرضي - و قرئ فِي مَقْعَدٍ صَدَقٍ [عِنْدَ مَلِكٍ مُّقَدَّرٍ] مقرئين عند مملك مبهمة
امره في الملك والاعتدال فلا شيء الا وهو تحت ملكه وقدرته فاني منزلة اكرم من تلك المنزلة و اجمع
للغبطة كلها والسعادة باسرها - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة القمر في كل غيب
بعثه الله يوم القيامة وجهه مثل القمر ليلة البدر *

سورة الرحمن

عَدَدُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ الْآلَاءُ فَإِذَا انْ يَقْدَمُ أَوَّلُ شَيْءٍ مَا هُوَ أَمَقُّ قَدَمًا مِنْ ضُرُوبِ الْإِلَهِ وَأَصْدَافُ نِعَمَائِهِ وَهِيَ
نِعْمَةُ الدِّينِ - فَقَدَمُ مِنْ نِعْمَةِ الدِّينِ مَا هُوَ فِي أَعْلَى مَرَاتِبِهَا وَأَقْصَى مَرَاتِبِهَا وَهُوَ أَنْعَامُهُ بِالْقُرْآنِ وَتَفْزِيلُهُ وَ
تَعْلِيمُهُ لِأَنَّهُ اعْظَمُ وَحْيِ اللَّهِ رَقَبَةً وَأَعْلَاهُ مَذْرَأَةً وَاحْسَنُهُ فِي أَبْوَابِ الدِّينِ اثْرًا وَهُوَ سَنَامُ الْكُتُبِ السَّمَاوِيَّةِ وَ
مِصْدَاقُهَا وَالْعِيَارُ عَلَيْهَا - وَآخِرُ ذِكْرِ خَلْقِ الْإِنْسَانِ عَنْ ذِكْرِهِ ثُمَّ أَتْبَعَهُ آيَةً لِيَعْلَمَ أَنَّهُ إِنَّمَا خَلَقَهُ لِلدِّينِ وَلِيَحِيطَ
عِلْمًا بِوَحْيِهِ وَكُتُبِهِ وَمَا خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ أَجَلِهِ وَكَانَ الْغَرَضُ فِي أَنْشَأَتِهِ كَانَ مُقَدِّمًا عَلَيْهِ وَمَبْقَا لَهُ -
ثُمَّ ذَكَرَ مَا يُمَيِّزُ بِهِ مِنْ سَائِرِ الْحَيَوَانَ مِنَ الْبَيَانِ وَهُوَ الْمَنْطِقُ الْفَصِيحُ الْمُعْرَبُ عَمَّا فِي الضَّمِيرِ - وَالرَّحْمَنُ

يَسْجُدِينَ ۝ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ۝ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ۝ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا
سورة الرحمن ٥٥
الجزء ٢٧

ع ١٠

مبتدأ وهذه الأفعال مع ضمائرها أخبار مترادفة - وإخلاؤها من العاطف لمجديها على نمط التعديد كما تقول زيد اغناك بعد فقرا عزك بعد ذل كذرك بعد قلة فعل بك ما لم يفعل احد باحد فما تذكر من احسانه - [يَحْسِبَانِ] بحساب معلوم وتقدير سوي بحريان في بروجهما ومنازلهما - وفي ذلك مضاف للمذاس عظيمة منها علم السنين والحساب [وَالنَّجْمِ] النجرات الذي ينجم من الارض لا ساق له كالقول [وَالشَّجَرِ] الذي له ساق وسجودهما انقيادهما لله فيما خلقاها وانهما لا يمتنعان تشبيها بالساجدين من المكلفين في الانقياد - فان قلت كيف اتصلت هاتان الجملتان بالرحمن - قلت استغني فيهما عن الوصل اللفظي بالوصل المعنوي اما علم ان الحسبان حسبان والسجود له لا لغيرة كانه قيل والشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان له - فان قلت كيف اُخِلَّ بالعاطف في الجملة الأولى ثم جيء به بعد - قلت بكت بتلك الجملة الأولى واردة على سदन التعديد ليكون كل واحدة من الجملة مستقلة في تقريب الذين اذكروا الرحمن والاه كما يهتكت مذكر اياي المذموم عليه من الناس بتعديدها عليه في المذال الذي قدمته ثم ان الكلام الى منهاجه بعد التبكيت في وصل ما يجب وصله للتناسب والتقارب بالعاطف - فان قلت اي تناسب بين هاتين الجملتين حتى وسط بينهما العاطف - قلت ان الشمس والقمر سماويتان والنجم والشجر ارضيتان فبين القديين تناسب من حيث التقابل وان السماء والارض لا تزالان تذكران قرينتين وان جري الشمس والقمر بحسبان من جنس الانقياد الامر الله فهو مناسب لسجود النجم والشجر - وقيل علم القرآن جعله علامة واية - وعن ابن عباس الانسان آدم - وعنه ايضا متمدن صاتي الله عليه وانه وسم - وعن سجاد النجم نجوم السماء * [وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا] خلقها مرفوعة مسموكة حيث جعلها منشأ احكامه ومصدر قضياه ومدنزل اموره ونواحيه ومسكن ملذته الذين يهبطون بالوحي على انبيائه - ونبه بذك على كبرياء شانه وملكه وطاقته - [وَوَضَعَ الْمِيزَانَ] - وفي قراءة عبد الله وَخَفَضَ الْمِيزَانَ واران به كل ما يوزن به الاشياء وتعرف مقاديرها من ميزان وقسطون ومكايال ومقاييس اي خلقه موضوعا مخفوضا على الارض حيث علق به احكام عباده وقضايهم وما تعبدهم به من التسوية والتعديل في اخذهم واعطائهم [أَلَّا تَطْغَوْا] لان لا تطغوا - ارمي ان المفسرة - وقرأ عبد الله لَا تَطْغَوْا بغير أن على ارادة القول - [وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ] وقوموا وزنكم بالعدل [وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ] ولا تفقدوه أسر بالتسوية ونهى عن الطغيان الذي هو اعتداء وزيادة وعن الخسران الذي هو تطفيف ونقصان - وكرر لفظ الميزان تشديدا للتوصية به وتقوية للامر باستعماله والبحث عليه - وقرئ وَالسَّمَاءُ بِالرَّيْعِ وَلَا تُخْسِرُوا بفتح الراء وضم السين - وكسرها - وفتحها يقال خسر الميزان بخسره ويخسر واما الغنح فعلى ان الاصل وَلَا تُخْسِرُوا فِي الْمِيزَانِ فحذف الجار واصل الفعل [وَضَعَهَا] خفضها مدهرة

سورة الرحمن ٥٥
 الميزان ٥٥ ر الأرض وضعها لِنَامٍ ۝ فِيهَا فَاكِهَةٌ ۝ وَالْخُلُوفُ ذَاتُ الْأَكَامِ ۝ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ ۝ وَالرِّيحَانُ ۝
 فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ۝ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ ۝ فَبِأَيِّ
 آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ رَبِّ الْمَشْرِقَيْنِ ۝ رَبِّ الْمَغْرِبَيْنِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ۝
 بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ يُخْرِجُ مِنْهُمَا الْمَوْءُودَ ۝ وَالْمَرْجَانَ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ

الحزب ٢٧

ع ١٠

على الماء [لِنَامٍ] للخلق وهو كل ما على ظهر الأرض من دابة - وعن الحسن الانس والجبن فهى كالمهاد
 لهم يتصرفون فوقها [فَاكِهَةٌ] فرب مما يتفكه به - و الأكمام كل ما يتم اي يغطي من ليفه وسعفه وكفارة وكله
 مدافع به كما يتدفع بالمكموم من ثمرة وجماره وجذوعه - وقيل الأكمام اوعية الثمر الواحد كم بكسر الكاف -
 و الأعصف ورق الزرع - وقيل التين - [وَالرِّيحَانُ] الرزق وهو اللب اذ فيها ما يتلذذ به من الفواكه
 والجامع بين التلذذ والتغذي وهو ثمرة النخل وما يتغذى به وهو الحب - قريى والرَّيحَانُ بالكسر
 ومعداه والحب ذو العصف الذي هو علف الأنعام والرَّيحَانُ الذي هو مطعم الناس - وبالضم على وذو الريحان
 فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه - وقيل معداه وفيها الريحان الذي يشتم - وفي مصاحف
 أهل الشام والحب ذا العصف والرَّيحَانُ اي وخلق الحب والرَّيحَانُ او واخص الحب والرَّيحَانُ -
 ويجوز ان يراد وذا الريحان فيحذف المضاف ويقام المضاف اليه مقامه - وأخطاب في [رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ]
 للثقاتين بدلالة الأنام عليهما وقوله سَخَّرَ لَكُمَا آيَةَ التَّقَانِ - الصلصال الطين اليابس نه صلصلة - و الفَخَّارُ
 الطين المطبوخ بالنار وهو الخزف - فإن قلت قد اختلف التذليل في هذا وذلك قوله عز وجل من
 حَمَإٍ مَسْنُونٍ - مِّنْ طِينٍ لَّزِبٍ - مِّنْ تُرَابٍ - قلت هو متفق في المعنى ومفيد انه خالق من تراب جعله طينا
 ثم حما مسنونا ثم صلصالا - والجَنُّ ابو الجن - وقيل هو ابليس - والمَّارِجُ اللهب الصافي الذي لا دخان
 فيه - وقيل المختلط بسواد الغار من مَرَجِ الشَّيْءِ اذا اضطرب واختلف - فإن قلت فما معنى قوله [مِّنْ نَّارٍ] -
 قلت هو بيان لما رُج كنهه قيل من صاف من نار او مختلط من نار او اراد من نار مخصوصة كقوله فَاَنْذَرْتُكُمْ نَارًا
 تَلْقَوْنَ * قريى رَبِّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبِّ الْمَغْرِبَيْنِ بالجر بدلا من رَبِّكُمَا اراد مشرقى الميفى والشاء ومغربيهما
 [مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ] ارسل البحر الملح والبحر العذب متجاوزين متلاقين لا فصل بين المائين في مرأى
 العين [بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ] حاجز من قدرة الله [لَا يَبْغِيَانِ] لا يتجاوزان حديهما ولا يبغي احدهما على
 الآخر بالمازجة - قريى يُخْرِجُ - ويخرج من اخرج وخرج - ويخرج اي الله عز وجل المَوْءُودَ وَالْمَرْجَانَ
 بالنصب - ويخرج بالنون - والمَوْءُودُ الدر - والمرجان هذا الخرز الاحمر وهو البسند - وقيل المَوْءُودُ كيدار الدر و
 المرجان صغاره - فإن قلت لم قال مِنْهُمَا وانما يخرجان من الملح - قلت لما التقيا وصارا كالشيء الواحد
 جاز ان يقال يخرجان منهما كما يقال يخرجان من البحر ولا يخرجان من جميع البحر ولكن من بعضه
 و تقول خرجت من البلدة وانما خرجت من محلة من محاله بل من دار واحدة من ديرة - وقيل

سورة الرحمن ٥٥

الجزء ٢٧

ع ١١

النصف

رَبِّكُمْ تَكْذِبِينَ ۝ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ۝
وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ

لا يخرجان الا من ملئتا الملح والعذب * الجوّاري السفن - وقرئ الجوّار بحذف الياء ورفع الراء - ونحوه *
شعر * لها ثنيا اربع حسان * و اربع فكلها ثمان * [و المُنشَآتُ] المرفوعات الشّرع - و قرئ بكسر الشين وهي
الرافعات الشّرع - او اللاتي يذشّين الامواج بحريهن - و الأعلام جمع علم وهو الجبل الطويل * [عَلَيْهَا] على
الارض [وَجْهَ رَبِّكَ] ذاته والوجه يعتبر به عن الجملة والذات - ومساكين مئة يقولون اين وجه عربي
كريم يُنقذني من الهوان - و [ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ] صفة الوجه - و قرأ عبد الله ذي على صفة ربك ومعناه
الذي يجله الموحّدون عن التشبيه بخلقه و عن انعامهم - او الذي يقال له ما اجلك و اكرمك - او
من عنده الجلال والاكرام للمخلصين من عباده وهذه الصفة من عظيم صفات الله - و لقد قال رسول الله
صلّى الله عليه وآله وسلّم اظّوا بيدا ذا الجلال والاكرام - وعنه عليه السلام انه مرّ برجل وهو بصلي ويقول
يا ذا الجلال والاكرام فقال قد استجيب لك - فان قلت ما الذمة في ذلك - قلت اعظم الذمة وهو
مجيء وقت الجزاء عقيب ذاك * كل من اهل السموات والارض مفتقرون اليه فيسأله اهل السموات ما
يتعلق بدينهم و اهل الارض ما يتعلق بدينهم و دنياهم - [كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ] اي كل وقت وحين يحدث
امورا و يتجدد احوالا - كما روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه تلاها فقيّل له و ما ذاك الشأن
فقال من شأنه ان يغفر ذنبا و يفرّج كربا و يرفع قوما و يضع آخرين - و عن ابن عيّنة الدهر عند الله
يومان احدهما اليوم الذي هو مدة الدنيا فشانه فيه الامر و النهي و الامانة و الاحياء و الامطاء و المنع
و الآخر يوم القيامة فشانه فيه الجزاء و الحساب - و قيل نزلت في اليهود حين قالوا ان الله لا يقضي يوم
السبت شيئا - و سأل بعض الملوك وزيرة عنها فاستعمله الى الغد و ذهب كذيبا يفكر فيها فقال غلام له اسود
يا مولاي اخبرني ما اصابك لعل الله يستهل لك على يدتي فاخبره فقال انا افسرها للملك فاعلمه فقال
ايها الملك شأن الله انه يولج الليل في النهار و يولج النهار في الليل و يخرج الحي من الميت و يخرج
الميت من الحي و يشفي سقيما و يسقم سليما و يبتلي معافي و يعافي مبتلي و يعز ذليلا و يذل عزيزا
يُفقر غنيا و يغني فقيرا فقال الامير احسنتم و امر الوزير ان يخلع عليه ثياب الوزارة فقال يا مولاي هذا
ان شأن الله - و عن عبد الله بن طاهر انه دعا الحسين بن الفضل و قال له اشكلت علي ثلث آيات
موتك لتكشفها لي - قوله تعالى فاصبح من النّدمين و قد صبح ان الندم توبة - وقوله كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ
صبح ان القلم جفت بما هو كائن الى يوم القيامة - وقوله وَاَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى فما بال الاضعاف -
قال الحسين و يجوز ان لا يكون الندم توبة في تلك الامة و يكون توبة في هذه الامة لان الله تعالى خص
له الامة بخصائص لم يشاركهم فيها الا هم - و قيل ان ندم قابيل ام يكن على قتل هابيل ولكن على

يَوْمَ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴿١﴾ فَبَيَّانٍ آلَاؤُكُمْ تَكْذِبِينَ ﴿٢﴾ سَنَقَرُكُمْ أَيُّهُ الثَّقَلَيْنِ ﴿٣﴾ فَبَيَّانٍ آلَاؤُكُمْ تَكْذِبِينَ ﴿٤﴾ يَمَعْشَرُ
الْجِنِّ وَالْإِنسِ إِنَّ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا ۚ لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ﴿٥﴾
فَبَيَّانٍ آلَاؤُكُمْ تَكْذِبِينَ ﴿٦﴾ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ شَوَاطِلَ مِنْ نَارٍ ۖ وَنُحَاسٍ فَلَا تَنْتَصِرُونَ ﴿٧﴾ فَبَيَّانٍ آلَاؤُكُمْ تَكْذِبِينَ ﴿٨﴾
فَإِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ ﴿٩﴾ فَبَيَّانٍ آلَاؤُكُمْ تَكْذِبِينَ ﴿١٠﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ
وَلَا جَانٌ ﴿١١﴾ فَبَيَّانٍ آلَاؤُكُمْ تَكْذِبِينَ ﴿١٢﴾ يَعْرِفُ الْمَجْرِمُونَ بِسِيمِهِمْ فَيَوْخَذُ بِالْفُؤَادِ وَالْأَقْدَامِ ﴿١٣﴾ فَبَيَّانٍ آلَاؤُكُمْ

حملة - و اما قوله وَاَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى فمعناه ليس له الا ما سعى عدلاً ولي ان اجزيه بواحدة
الفا فضلاً - و اما قوله كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ فانها شؤرون يبدئها لا شؤون يبتدئها فقام عبد الله وقيل رأسه
و سوغ خراج - [سَنَقَرُكُمْ] مستعار من قول الرجل لمن يتهدده سافرع لك يريد ساجرد لايقاع بك
من كل ما يشغلني عذ حتى لا يكون لي شغل سواه والمراد التوثر على النكاية فيه و الانتقام منه -
و يجوز ان يراد ستدقهي الدنيا و تباع اخرها و تنتهي عذ ذلك شؤون الخلق اللذي ارادها بقوله كُلُّ يَوْمٍ
هُوَ فِي شَأْنٍ فلا يبقى الا شان واحد و هو جزاؤكم فجعل ذلك فراغا لهم على طريق المثل - و قرئ: سَيَقْرَعُ
أَكُمَّ اَي الله تعالى - و سَافَرُكُمْ لَكُمْ - و سَنَقَرُكُمْ بالذون مفتوحا و مكسورا و بفتح الراء - و سَيَقْرَعُ بالياء
مفتوحا و مضموما مع فتح الراء - وفي قراءة ابي سَافَرُكُمْ اَيْكُمْ بمعنى سَنَقَرُكُمْ اليكم - و [الثَّقَلَيْنِ] الانس و الجن
سَمِيَا بذلك لانهما ثَقَلَا الارض * [يَمَعْشَرُ الْجِنِّ وَالْإِنسِ] كالترجمة لقوله اَيُّهُ الثَّقَلَيْنِ [اِنْ اسْتَطَعْتُمْ]
ان تهربوا من قضائي و تخرجوا من ملكوتي و من سمائي و ارضي فافعلوا ثم قال لا تقدرُونَ على النفوذ
[إِلَّا بِسُلْطَانٍ] يعزني بقوة و قهر و غلبة و انى لكم ذلك و نحوه وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ -
وروي ان الملكة تنزل فتحيط بجميع الخلق فاذا رآهم الجن و الانس هربوا فلا يأتون وجهها الا رجدا الملكة
احاطت به * شَوَاطِلَ * كلاهما بالضم و المكسر - و الشوَاطِلُ اللهب الخالص - و النحاس الدخان - و انشد * شعرا *
نُصْبِي كضوء سراج السليط * لم يجعل الله فيه نحاسا * و قيل الصُّفْر المذاب يصيب على رؤسهم - و عن ابن
عباس اذا خرجوا من قبورهم ساقهم شواط الى المكشور - و قرئ نُحَاسٌ مرفوعا عطفا على شَوَاطِلَ - و مجرورا
عطفا على نَارٍ - و قرئ نُحَسٌ جمع نحاس و هو الدخان نحو الحاف و الحُف - و قرئ نُحَسٌ اَي و نقتل
بالعذاب - و قرئ نُرْسِلُ عَلَيْكُمْ شَوَاطِلَ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسًا - [فَلَا تَنْتَصِرُونَ] فلا تمتنعان * [وَرْدَةً] حمراء [كَالدِّهَانِ]
كدهن الزيت كما قال كَأَلْمُهْلِ و هو دردي الزيت و هو جمع دهن او اسم ما يدهن به كالجزام و الإدام - قال
الشاعر * شعر * كأنهما مزادنا متعجل * فريان لما تدهنا بدهان * و قيل الدهان الاديم الاحمر - و قرأ عمرو بن
عبيد وَرْدَةً بالرفع بمعنى فصلت سماء وردة و هو من الكلام الذي يشتمى التجريد كقوله * شعر * فلئن بقيت
لأرحلن بغزوة * نحو الغذاء او يموت كريم * [إِنْسٌ] بعض من الانس [وَلَا جَانٌ] اريد به و لا جن ابي و لا
بعض من الجن فوضع الجان الذي هو اذن الجن موضع الجن كما يقال هاشم و يراك ولده - و انما رُحِدَ ضمير

رَبِّكُمْ تَكْذِبِينَ ۝ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ۝ يَطْوُونَ رِجْلَيْهَا وَابْنٌ حَمِيمٌ ۝ نَدْبَاتِي آتٍ رَبُّكُمْ
تَكْذِبِينَ ۝ وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ ذَوَاتَا أَفْئَانٍ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا
تَكْذِبِينَ ۝ فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَرْجَانِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ

سورة الرحمن ٥٥

الجزء ٢٧

ع ١٢

الانس في قوله [عَنْ ذُنْبِهِ] لكونه في معنى البعض - والمعنى لا يسألون لانهم يعرفون بسيماء المجرمين وهي سواد الوجوه و زرقة العيون - فان قات هذا خلاف قوله وَوَرَبَّكَ لَتَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ وقوله وَقِفُّهُمْ أَنَّهُمْ مَسْئُورُونَ - قات ذلك يوم طويل وفيه مواطن فيسألون في موطن ولا يسألون في آخر - قال قتادة قد كانت مسألة ثم ختم على افواه القوم وتكلمت ايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون - وقيل لا يسأل عَنْ ذُنْبِهِ ليعلم عن جهته ولكن يسأل سؤال توبيخ - وقرأ الحسن وعمر بن عبد ربه ولا جأ نزارا عن الفقهاء الساكنين وان كان على حده [فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ] عن الضحاك يجمع بين ناصيته وقدمه في سلسلة من وراء ظهرة - وقيل تسحبهم الملائكة تارة تأخذ بالنواصي وتارة بالأقدام [حَمِيمٌ] ماء حار قد انتهى حرقه ونضجه اي يعاقب عليهم بين التصلية بالذار وبين شرب الحميم - وقيل اذا استغاثوا من النار جعل غيائهم الحميم - وقيل ان راديا من اودية جهنم يجتمع فيه صديد اهل النار فينطلق بهم في الاعلال فيغمسون فيه حتى تخلع اوصالهم ثم يخرجون منها وقد احدث الله لهم خلقا جديدا - قرئ يَطْوُونَ مِنَ التَّطْوِيعِ - وَيَطْوُونَ اي يَطْوُونَ - وفي قراءة عبد الله هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ تَصْلِيحُ لَا تَمُوتُنَّ فِيهَا وَلَا تَحْيَيْنَ يَطْوُونَ بَيْنَهَا - ونعمة الله فيما ذكره من هول العذاب نجاة الناجي منه برحمته وفضله وما في الانذار به من اللطف * [مَقَامَ رَبِّهِ] موقفه الذي يقف فيه العباد للحساب يوم القيمة يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ونحوه لَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ - ويجوز ان يراد بِمَقَامِ رَبِّهِ ان الله قائم عليه اي حافظ مهيم من قوله آمَنَ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ فهو يراقب ذلك فلا يجسر على معصية - وقيل هو مثقم كما تقول اخاف جانب فلان وفعلت هذا لمكانك - وانشد * ع * ونفقت عنه مقام الذئب كالرجل اللعين * يريد ونفقت عنه الذئب - فان قلت لم قال [جَنَّتَانِ] - قلت الخطاب للثقلين فكأنه قيل لكل خائفين منكما جنتان جنة للخائف الانسي وجنة للخائف الجنّي - ويجوز ان يقال جنة لفعل الطاعات وجنة لتترك المعاصي لان التكليف دائر عليهما - وان يقال جنة يذاب بها واخرى تضم اليها على وجه التفضل كقوله وَزَيَادَةُ - خص الافئدة بالذكر وهي الغصنة التي تتشعب من فروع الشجرة لانها هي التي تورق وتثمر فمنها تمدد الظلال ومنها تجتذي الثمار - وقيل الاثنان ألوان الذنوع ما تشتهي النفس وتلد الاعين - قال مشعر * ومن كل اثنان اللذائذ والصبي * لهوت به والعيش اخضر ناضر * [عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ] حيث شاؤا في الاعالي والاسفل - وقيل تجريان من جبل من مسك - وعن الحسن تجريان بالماء الزلال احداهما التسليم والاخرى السلسيل [زَوْجَانِ] صنفان - قيل صنف معروف وصنف غريب [مُنْكِبَيْنِ]

[illegible]

نصب على المدح للخائفين - او حال منهم لان مَنْ خَافَ في معنى الجمع - [بطائنها من استبرق] من
ديباج ثخين و اذا كانت البطائن من الاستبرق فما ظنك بالظواهر - و قيل ظواهرها من سندس - و قيل
من نور - [دان] قريب يناله القائم والقاعد والغائم - و قرئ وَجَدًا بكسر الجيم - [فيهن] في هذه الالة المعدودة
من الجنة والعندين والفائقة والغريش والجنى - او في الجنة لاشتغالهما على اماكن وقصور ومجالس
[فصرت الطرف] نساء قصرن ابصارهن على ازواجهن لا ينظرن الى غيرهم [لم يطمث] الانسيات
منهن احد من الانس ولا الجنيات احد من الجن وهذا دليل على ان الجن يطمثون كما يطمث الانس -
و قرئ لَمْ يَطْمَثْنِ بضم الميم - قيل هن في صفاء البياض و بياض المرجان و صغار الدر انصع بياضا -
قيل ان الحوراء تلبس سبعين حلة فيروى منهن ساقها من ورائها كما يرى الشراب الاحمر في الزجاج
البيضاء [هل جزاء الاحسن] في العمل [الا احسان] في الثواب - و عن محمد بن الحنفية هي مستحاة
نابرو والفجراي مرسله يعني ان كل من احسن احسن اليه و كل من اساء اسىء اليه [و من دونهما]
و من دون ذلك الجنة الموعودتين المقربتين [جنن] لمن دونهم من اصحاب اليمين [مدهامتن]
قد ادهمتا من شدة الخضرة [نصاحتن] فوارتان بالماء والفضح اكثر من الفضح لان الفضح غير معجمة
مثل الرش - فان دلت لم عطف النخل والرمان على الغائبة وهما منها - قلت اختصاصا لهما و بيانا
لفصلهما كأنهما لما لهما من المزية جنسان اخوان كقوله جبريل وميكائيل - او لان النخل ثمره فاكهة
و طعام والرمان فاكهة و دواء فلم يخلصا للتفكه - و منه قال ابو حنيفة رحمه الله اذا حلف لا يأكل فاكهة
فاكل رمانا او رطباً لم يخلف وخالفه صاحبه * [خيرت] خيرت فحققت كقوله عليه السلام هيئون ليخون
و اما خير الذي هو بمعنى اخبر فلا يقال فيه خيرون ولا خيرات - و قرئ خَيْرْتُ على الاصل والمعنى
فاضلات الاخلاق حسان الخلق - [مقصورت] قصرن في خدورهن يقال امرأة قصيرة ومقصورة ومقصورة
مخدرة - و قيل ان الخيمة من خيامهن درة مجوفة [قبلهم] قبل اصحاب الجنة دل عليهم ذكر الجنة
[مذكبين] نصب على الاختصاص [والرؤف] ضرب من البسط - و قيل البسط - و قيل الوسائد - و قيل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿٢﴾ لَيْسَ لِرِيقِهَا كَذِبَةٌ ﴿٣﴾ خَافِضَةٌ وَانْفِعَةٌ ﴿٤﴾ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ﴿٥﴾ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ﴿٦﴾

كل ثوب عريض زرف و يقال لاطراف البُسْط و فضول الفُسْطاط زفارف و زرف السحاب هيدبه - و العبقرى منسوب الى عبقر تزعم العرب انه بلد الجحى فينسبون اليه كل شيء عجيب - و قرى زفارف خضربضمتين - و عباقري كهدايدي نسبة الى عباقر في اسم البلد - و روى ابو حاتم عباقري بفتح القاف و منع انصرف و هذا لا وجه لصحته - فان قامت كيف تقاصرت صفات هاتين الجنتين عن الأوليين حتى قيل و من دونهما - قلت مدهامتين دون ذواتا أفنان و نضاختن دون تجرين و فاكهة دون كل فاكهة و كذلك صفة الحور و المتك - و قرى ذوالجلل صفة للاسم - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة الرحمن ادعى شكر ما انعم الله عليه •

سورة الواقعة

[وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ] كقولك كانت الكائنة و حدثت الحادثة و المراد القيمة و صفت بالوقوع لانها تقع لا محالة فكانه قيل اذا وقعت اللقي لا بد من وقوعها و وقوع الامر نزوله يقال وقع ما كذت اتوقعه اي نزل ما كذت اترقب نزوله - فان قلت يم انتصيب اذا - قلت بليست كقولك يوم الجمعة ليس لي شغل - او بمحذوف يعني اذا وقعت كان كيت وكيت - او باضمار ذكر - [كَذِبَةٌ] نفس كاذبة اي لا تكون حين تقع نفس تكذب على الله و تكذب في تكذيب الغيب لان كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة مصدقة و اكثر النفوس اليوم كواذب مكذبات كقوله تعالى فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ - لَا يَوْمَئِذٍ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ - وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يُلْقِيْنَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى يُلْقِيْذِي قَدَمْتُ لِحَيَاتِي - او ليس لها نفس تكذبها و تقول لها ام تكوني كما لها اليوم نفوس كذيرة يكذبنها يقلن لها ان تكوني - او هي من قواهم كذبت فلانا نفسه في الخطب العظيم اذا شجعتهم على مباشرته و قالت له انك تطيقه و ما فوقه فتعرض له و لا تبالي به على معنى انها واقعة لا تطاق شدة و فظاعة و ان لا نفس حينئذ تحدث صاحبها بما تحدثه به عند عظام الامور و تزين له احتمالها و اطاقتها لانهم يومئذ اضعف من ذلك و انزل الا ترى الى قوله كَالْقُرَاشِ الْمُبْتُوثِ و القراش مثل في الضعف - و قيل كاذبة مصدر كالعافية بمعنى التذكيب من قواك حمل على قوله فما كذب اي فما جبن و ما تثبط و حقيقة فما كذب نفسه فيما حدثته به من اطاقته له و اقدامه عليه - قال زهير * ع * اذا ما الليث كذب عن اقواله صدقا * اي اذا وقعت له

كَانَتْ هَبَاءً مُنْبِتًا ۖ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ۖ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۖ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۖ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۖ
مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۖ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ۖ أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۖ فِي جَنَّتِ الدَّعِيمِ ۖ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ ۖ

تكن لها رجعة ولا ارتداد - [خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ] على هي خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ترفع اقواما و تضع آخرين - إما وصفا لها
بالشدة لأن الوقعات العظام كذلك يرتفع فيها ناس الى مراتب و يتضع ناس - وإما لان الاشقياء
يحطون الى الدركات و السعداء يرفعون الى الدرجات - و اما انها تزلزل الاشياء و تزيلها عن مقارها فتخفض
بعضا و ترفع بعضا حيث تسقط السماء كسفا و تختل الكواكب و تتكدر و تسير الجبال فتعمر في الجو مر
السحاب - و قرى خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ بالنصب على الحال - [رَجَّتْ] حَرَكْتُ تحريكا شديدا حتى يتهدم كل
شيء فوقها من جبل و بناء [وَبَسَّتِ الْجِبَالُ] وَثَمَّتْ حتى تعود كالسويق - او سقمت من بس الغنم
اذا ساقها كقوله وَبَسَّتِ الْجِبَالُ [مُنْبِتًا] متفرقا - و قرى بالباء اي متقطعا - و قرى رَجَّتْ وَبَسَّتِ
اي ارتجت و ذهبت و في كلام بنات الخس عيضا هاج و صلاها راج و هي تمشي و تفاج - فان قلت
بم انتصب إذا رَجَّتْ - قلت هو بدل من إذا وَقَعَتْ - و يجوز ان ينتصب بخَافِضَةٌ رَافِعَةٌ اي تخفض
و ترفع وقت رج الارض و بس الجبال لانه عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع و يرتفع ما هو منخفض
[أَزْوَاجًا] اصنافا يقال للاصناف الذي بعضها مع بعض او يذكر بعضها مع بعض ازواج ۖ [فَأَصْحَابُ
الْمَيْمَنَةِ] الذين يؤنون صحائفهم بيمينهم - [وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ] الذين يؤتونها بشمالهم - او اصحاب المنزل
السنية و اصحاب المنزل الدنية من قواك فلان مَنِي باليمين و فلان مَنِي بالشمال اذا وصفها بالرفعة
عندك و الضعة و ذلك لتيمنهم باليمين و تشومهم بالشمال و لتفادلهم بالسائح و تطيرهم من البارح
و لذلك اشتقوا اليمين الاسم من اليمن و سمو الشمال الشومى - و قيل أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ
اصحاب اليمن و الشوم لان السعداء ميامين على انفسهم بطاعتهم و الاشقياء مشائيم عليها بمعصيتهم -
و قيل يؤخذ باهل الجنة ذات اليمين و باهل النار ذات الشمال - [وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ] المخلصون الذين سبقوا
الى ما دعاهم الله اليه و شقوا الغبار في طلب مرضاة الله - و قيل الناس ثلثة - فرجل ابتكر الخير في
حدائث سنة ثم دام عليه حتى خرج من الدنيا فهذا السابق المقرب - و رجل ابتكر عمرة بالذنب و طول
الغفلة ثم تراجع بدوبة فهذا صاحب اليمين - و رجل ابتكر الشرفي حدائث سنة ثم لم يزل عليه حتى خرج
من الدنيا فهذا صاحب الشمال [مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ - و مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ] تعجيب من حال الفريقين
في السعادة و الشقاوة و المعنى اي شيء هم [وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ] يريد و السابقون من عرفت حالهم
و بلغك وصفهم كقوله و عبد الله عبد الله و قول ابى النجم و شعري شعري كانه قال و شعري ما انتهى
اليك و سمعت بفصاحته و براعته - و قد جعل السَّابِقُونَ تأكيداً و أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ خبرا و ليس بذلك -
و وقف بعضهم على و السَّابِقُونَ و ابتداء السَّابِقُونَ أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ و الصواب ان يوقف على الثاني لانه

وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿١٠﴾ عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ ﴿١١﴾ مُتَكِنِينَ عَلَيْهَا مُتَقَبِّلِينَ ﴿١٢﴾ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ ﴿١٣﴾
بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقٍ ﴿١٤﴾ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ﴿١٥﴾ لَا يَصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْفِرُونَ ﴿١٦﴾ وَفَاكِهَةٍ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ ﴿١٧﴾ وَلَحْمٍ
طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿١٨﴾ وَحُورٌ عِينٌ ﴿١٩﴾ كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ ﴿٢٠﴾ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢١﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا

سورة الواقعة ٥٧

الجزء ٢٧

ع ١٣

تمام الجملة وهو في مقابلة مَا أَصْحَابُ الْمِيمَةِ وَمَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ [الْمُقَرَّبُونَ فِي جَنَّةِ النَّعِيمِ] الذين قُوتُوا درجاتهم في الجنة من العرش وأُعليت مراتبهم - و قرئ في جَنَّةِ النَّعِيمِ - التَّلَّةُ الأمة من الناس الكثيرة - قال * شعر * وجاءت اليهم تِلَّةٌ خضندية * بجيش كثير من السيل مُزبد * وقوله وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ كفى به دليلا على الكثرة وهي من الثَّل وهو المكسر كما ان الأمة من الأم وهو الشجر كأنها جماعة كسرت من الناس وقطعت منهم والمعنى ان السابقين كثير من الاولين وهم الامم من لدن آدم الى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ وهم امة مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وقيل مِنَ الْآخِرِينَ من متقدمي هذه الأمة وَمِنَ الْآخِرِينَ من متأخريها - وعن الغبيري صلى الله عليه وآله وسلم التَّلَّانِ جميعا من امتي - فَاَنْ قُلْتُ كَيْفَ قَالَ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ثُمَّ قَالَ وَتِلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ - قُلْتُ هذا في السابقين وذلك في اصحاب اليمين وانهم يتكاثرون من الاولين والآخرين جميعا - فَاَنْ قُلْتُ فَقَدْ رَوَى انه لما نزلت شق ذلك على المسلمين فما زال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يرجع ربه حتى نزلت تِلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ - قُلْتُ هذا لا يصح لامرين - احدهما ان هذه الآية واردة في السابقين وردا ظاهرا وكذلك الثانية في اصحاب اليمين الا ترى كيف عطف اصحاب اليمين ووعدهم على السابقين ووعدهم - والثاني ان الذسخ في الاخبار غير جائز - وعن الحسن سابقوا الامم اكثر من سابقي امتنا وتابعوا الامم مثل تابعي هذه الاممة وتِلَّةٌ خبر مبتدأ محذوف اي هم تِلَّةٌ - [مَوْضُونَةٍ] مرمولة بالذهب مشبكة بالدر والياقوت قد دُوخل بعضها في بعض كما يُوضن حلق الدرع - قال الاعشى ع * ومن نسج دارود مَوْضُونَةٌ * وقيل متواصلة أدني بعضها من بعض - [مُتَكِنِينَ] حال من الضمير في عَلَى وهو العامل فيها اي استقروا عليها متكئين [مُتَقَبِّلِينَ] لا ينظر بعضهم في اقفاء بعض وصفوا بحسن العشرة وتهذيب الاخلاق والاداب [مُخَلَّدُونَ] مَبْقُونَ ابدا على شكل الولدان وحدث الوصافة لا يتحولون عنه - وقيل مُقَرَّبُونَ والمُخَلَّدَةُ القرط - وقيل هم اولاد اهل الدنيا لم تكن لهم حسرات فيثابوا عليها ولا سيئات فيعاقبوا عليها روي عن علي رضي الله عنه وهن الحسن - وفي الحديث اولاد الكفار خدام اهل الجنة - الاكواب اوان بلا عرى وخراطيم - وَالْأَبَارِيقُ ذوات الخراطيم [لَا يَصَدَّعُونَ عَنْهَا] اي بسببها وحقيقته لا يصدر صداعهم عنها - اولا يفرقون عنها - وقرأ مجاهد لا يَصَدَّعُونَ بمعنى لا يتصدعون لا يفرقون كقوله يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُونَ - وَيَصْدَعُونَ اي لا يصدع بعضهم بعضا لا يفرقونهم [يَتَخَيَّرُونَ] يأخذون خيرة وافضله [يَشْتَهُونَ] يتمنون - وقرئ وَلَحْمٍ طَيْرٍ - وقرئ وَحُورٌ عِينٌ بالرفع على وفيها حُورٌ عِينٌ كبيت الكتاب * ع * الأرواك جَمْرُهُن هباءٌ مشجع * او للعطف على وَلِدَانٍ - وبالجر عطف على جَلَّتْ

تَغَوَّاهُ وَلَا تَآخُذْهُمَا ۖ إِلَّا قِيلَ سَلَامًا سَلَامًا ۚ وَاصْحَبِ الْيَمِينِ ۚ مَا اصْحَبِ الْيَمِينِ ۚ فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ ۚ
وَطَلْحٍ مَنضُودٍ ۚ وَظِلٍّ مَمْدُودٍ ۚ وَمَاءٍ مَسْكُوبٍ ۚ وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ۚ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ۚ وَفُورٍ
مَرْفُوعَةٍ ۚ إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً ۚ فَجَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا ۚ عُرْبًا أَتْرَابًا ۚ لِاصْحَبِ الْيَمِينِ ۚ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ ۚ وَثَلَاثَةٌ

النَّعِيمِ كَانَهُ قَالَ هُمْ فِي جَدَّتْ وَفَاكِهَةٍ وَنَحْمٍ وَحُورٍ - (أَوْ عَلَى أَكْوَابٍ لَنْ مَعْنَى يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَإِنَّا مُخَلَّدُونَ بِأَكْوَابٍ يَذْعَمُونَ بِأَكْوَابٍ - وَبِالذَّصْبِ عَلَى وَيُوتُونَ حُورًا [جَزَاءً] مَفْعُولٌ لَهُ أَيْ يَفْعَلُ بِهِمْ ذَلِكَ كُلَّهُ جَوَابٌ بِأَعْمَالِهِمْ [سَلَامًا سَلَامًا] إِمَّا بَدَلٍ مِنْ قِيلَ بِدَائِلٍ قَوْلُهُ لَا يَسْمَعُونَ فَيَبْأُ لَغَوًّا إِلَّا سَلَامًا - وَإِمَّا مَفْعُولٌ بِهِ لِقِيلَ بِمَعْنَى لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَقُولُوا سَلَامًا سَلَامًا وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ يَقْشُونَ السَّلَامَ بَيْنَهُمْ فَيَسَلِّمُونَ سَلَامًا بَعْدَ سَلَامٍ - وَقَرِئَ سَلَّمَ سَلَّمَ عَلَى الْحِكَايَةِ - السِّدْرُ شَجَرٌ الْغِزْقُ - وَالْمَخْضُودُ الَّذِي لَا شَوْكَ لَهُ كَأَنَّمَا خُضِدَ شَوْكُهُ - وَعَنْ مُجَاهِدٍ الْمُؤْتَرِ الَّذِي تَذْنِي أَغْصَانُهُ كَثْرَةُ حَمْلِهِ مِنْ خُضْدِ الْغَصَنِ إِذَا تَذَاهُ وَهُوَ رَطْبٌ - وَالطَّلْحُ شَجَرُ الْمَوْزِ - وَقِيلَ هُوَ شَجَرُ أَمِّ غَيْلَانَ وَلَهُ نَوْرٌ كَثِيرٌ طَيِّبٌ الرَّاحَةِ - وَعَنْ السَّدِيِّ شَجَرٌ يَشْبَهُ طَلْحَ الدُّنْيَا وَلَكِنْ لَهُ ثَمَرٌ أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ - وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَرَأَ وَطَلْحٍ وَمَا شَانَ الطَّلْحِ وَقَرَأَ قَوْلَهُ لَهَا طَلْعٌ نُضِيدٌ فَقِيلَ أَوْ نَحْرَاهَا فَقَالَ أَيْ الْقُرْآنُ لَا تَهَاجِ الْيَوْمَ وَلَا تَحُولَ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ نَحْوُهُ - وَالْمَنْضُودُ الَّذِي نُضِدُ بِالْحَمَلِ مِنْ أَسْفَلِهِ إِلَى أَعْلَاهُ فَلْيَسْتَ لَهُ سَائِقٌ بَارِزَةٌ [وَطَلْحٍ مَمْدُودٍ] مَمْتَدٌّ مُنْبَسِطٌ لَا يَتَقَاصُ نَظْلٌ مَا بَيْنَ طُلُوعِ الْفَجْرِ وَطُلُوعِ الشَّمْسِ [مَسْكُوبٍ] يَسْكَبُ لَهُمْ ابْنُ شَاوَأَ وَكَيْفَ شَاوَأَ لَا يَتَعَذُّونَ فِيهِ - وَقِيلَ دَائِمُ الْجَبْرِ لَا يَنْقَطِعُ - وَقِيلَ مَصْدُوبٌ يَجْرِي عَلَى الْأَرْضِ فِي غَيْرِ أَخْدُودٍ [لَا مَقْطُوعَةٍ] هِيَ دَائِمَةٌ لَا تَنْقَطِعُ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ كَفَوَاكِهِ الدُّنْيَا [وَلَا مَمْنُوعَةٍ] لَا تَمْنَعُ مِنْ مَسْتَدَارِئِهَا بَوَاجِهُ وَلَا يُحْظَرُ عَلَيْهَا كَمَا يُحْظَرُ عَلَى بَسَاتِينِ الدُّنْيَا - وَقَرِئَ وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ بِالرَّفْعِ عَلَى وَهَذَا فَاكِهَةٍ كَقَوْلِهِ وَحُورٍ عِينٌ - [وَفُورٍ] جَمْعُ فِرَاشٍ - وَقَرِئَ وَفُورٍ بِالتَّخْفِيفِ [مَرْفُوعَةٍ] نُضِدْتُ حَتَّى ارْتَفَعَتْ - أَوْ مَرْفُوعَةٍ عَلَى الْأَمْرِ - وَقِيلَ هِيَ النِّسَاءُ لِأَنَّ الْمَرْأَةَ يَكْنَى عَنْهَا بِالْفِرَاشِ مَرْفُوعَةٍ عَلَى الْأَرَاكِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرَاكِ مُتَّكِئُونَ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً وَ عَلَى التَّفْسِيرِ الْأَوَّلِ أَضْمَرُ لَهَا ذَكَرَ الْفُرْشِ وَهِيَ الْمَضَاجِعُ دَلَّ عَلَيْهِنَ [أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً] ابْتَدَأْنَا خَلْقَهُنَّ ابْتِدَاءً جَدِيدًا مِنْ غَيْرِ وِلَادَةٍ فَأَمَّا أَنْ يَرَادَ اللَّاتِي ابْتَدَأْنَاهُنَّ ابْتَدَأْنَاهُنَّ أَوْ اللَّاتِي أَعِيدَ أَنْشَأْنَاهُنَّ - وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ سَأَلَتْهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ فَقَالَ يَا أُمَّ سَلَمَةَ هُنَّ الْمَوْتِي قَبْضُنَّ فِي دَارِ الدُّنْيَا عَجَائِزٌ شَطَطًا رَمَضَاجُهُنَّ اللَّهُ تَعَالَى بَعْدَ الْكِبَرِ أَتْرَابًا عَلَى مِثْلِهِ وَاحِدٌ فِي الْأَسْتَوَاءِ كُلَّمَا أَتَاهُنَّ أَزْوَاجُهُنَّ وَجَدْنَهُنَّ أَبْكَارًا فَلَمَّا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَائِشَةَ ذَاكَ قَالَتْ وَاجْعَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ هَذَا وَجَعٌ - وَقَالَتْ عَجُوزٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يُدْخِلَنِي الْجَنَّةَ فَقَالَ إِنَّ الْجَنَّةَ لَا تَدْخُلُهَا الْعَجَائِزُ فَوَلَّتْ وَهِيَ تَبْكِي فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

سورة الواقعة ٥٩

الجزء ٢٧

ع ١٤

مِنَ الْآخِرِينَ ﴿٥٩﴾ وَاصْحَبُ الشِّمَالِ ﴿٦٠﴾ مَا اصْحَبُ الشِّمَالِ ﴿٦١﴾ فِي سَمَوٍ وَحَمِيمٍ ﴿٦٢﴾ وَظِلٍّ مِّنْ شَجَمٍ ﴿٦٣﴾ لَا بَارِدَ
وَلَا كَرِيمٍ ﴿٦٤﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَكِينَ ﴿٦٥﴾ وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِدِّثِ الْعَظِيمِ ﴿٦٦﴾ وَكَانُوا يَقُولُونَ هَ أَئِذَا
مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا إِنَّا لَمُدَّعُونَ ﴿٦٧﴾ أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴿٦٨﴾ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴿٦٩﴾ لَمَجْمُوعُونَ هَ إِلَى
مِيقَاتٍ يَوْمَ مَعْلُومٍ ﴿٧٠﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ إِلَيْهَا تَصَالُونَ الْمُكَذِّبُونَ ﴿٧١﴾ لَا كَلِمَ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زُقُومٍ ﴿٧٢﴾ فَمَالِكُونَ مِنْهَا الْبِطُونَ ﴿٧٣﴾
فَسَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ﴿٧٤﴾ فَسَارِبُونَ شَرْبَ الْهَيْمِ ﴿٧٥﴾ هَذَا نَزَلَهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ﴿٧٦﴾ فَتَحْنُ خَلْقَكُمْ قَالُوا تَصَدِّقُونَ ﴿٧٧﴾

و الله وسلم أخبروها إنها ليست يومئذ بعجوز وقرأ الآية - [عربيا] - وقرئ عريا بالتخفيف جمع عرب
وهي المتعبدية التي زوجها الحسنة التبعل [تقربا] مستويات في السن بنات ثلث وثلثين وازواجهن
أيضا كذلك - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و سلم يدخل أهل الجنة الجنة جردا صردا أيضا جردا
مكتلين ابتداء ثلث وثلثين - واللام في اصحاب اليمين من صلة آتينا وجعلنا - [في سموى] في حر نار ينفذ
في المسام [وحميم] وماء حار متذلل في الحرارة [وظل من شجرة] من دخان اسود بهيم [لا بارد
ولا كريم] نفى لصفتي الظل عنه يريد انه ظل وأمن لا كسائر الظلال سماه ظلا ثم نفى عنه برد الظل
وروحه ونفقه لمن يأوي اليه من اذى الحر وذلك كرمه ليمحق ما في متلول الظل من الاسترواح اليه
والمعنى انه ظل حار صار الا ان للنفى في نحو هذا شانا ليس للثبات وفيه تيمم باصحاب المشامة وانهم
لا يجتاهلون الظل البارد الكريم الذي هو لاضدادهم في الجنة - وقرئ لا بارد ولا كريم بالرفع اي لا هو
كذلك - والحديث الذنب العظيم وهذه قولهم بلغ الغلام الحديث اي الحكم ووقت المواخذة بالمأثم
ومنه حقت في يمينه خلاف بر فيها ويقال تحنت اذا تأثم وتخرج [أو أبائنا] دخلت همزة الاستفهام
على حرف العطف - فان قلت كيف حسن العطف على المضمر في المدعوون من غير تأكيد بفحن -
قلت حسن للفاعل الذي هو الهمزة كما حسن في قوله ما أشركنا ولا أبائنا لفصل لا المؤددة للنفى -
وقرئ أو أبائنا - وقرئ لجمعون [إلى ميعات يوم معلوم] إلى ما رقت به الدنيا من يوم معلوم والاضافة
بمعنى من كخاتم فضة - والميعات ما وقت به الشيء اي حد ومنه موقيت الاحرام وهي الحدود التي
لا يتجاوزها من يريد دخول مكة الا حرمها [أيضا الضالون] عن الهدى [المكذبون] بالبعث وهم أهل
مكة ومن في مثل حالهم [من شجرة من زقوم] من الأولى لابتداء الغاية والثانية لبيان الشجرة وتفسيره
وآث ضمير الشجرة على المعنى وذكره على اللفظ في قوله منها وعليه - ومن قرأ من شجرة من زقوم
فقد جعل الضميرين للشجرة وانما ذكر الثاني على تأويل الزقوم لانه تفسيرها وهي في معناه [شرب
الهييم] قرئ بالحركات الثلاث فالفتح والضم مصدران - وعن جعفر الصادق أيام اكل وشرب بفتح الشين -
واما المكسور فبمعنى المهورب اي ما يشربه الهييم وهي الابل التي بها الهيام وهوداء تشرب منه ولا
تروى جمع أهيم وهيئة - قال ذو الرمة شعره فاصبحت كالهيماء لا الماء مبرد • صداها ولا يتضي عليها هيامها •

أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴿١﴾ إِنَّكُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿٢﴾ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٣﴾ عَلَىٰ أَنْ يُبَدَّلَ آمَدَالُكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٥﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴿٦﴾ إِنَّكُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴿٧﴾ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكُهُونَ ﴿٨﴾ إِنَّ لَنَا لَمَغْرُومِينَ ﴿٩﴾ بَلْ نَحْنُ

وقيل الهيم الرمال ووجهه ان يكون جمع الهيم بفتح الهاء وهو الرمل الذي لا يذماسك جمع على فعل كسحاب و سحب ثم خفف و فعل به ما فعل بجمع ابيض و المعنى انه يسلط عليهم من الجوع ما يضطرهم الى اكل الزقوم الذي هو كالمهل فاذا ملأوا هذه البطون يسلط عليهم من العطش ما يضطرهم الى شرب الحميم الذي يقطع امعاءهم فيشربونه شرب الهيم - فان قات كيف صح عطف الشاربين على الشاربين وهما لذوات متفقة ومفذين متفقتان فكان عطفًا للمشيء على نفسه - قلت ليستا بمتفقتين من حيث ان كونهم شاربين للحميم على ما هو عليه من تناضى الحرارة وقطع الأمعاء امر عجيب وشربهم له على ذلك كما تشرب الهيم الماء امر عجيب ايضا فكأنما صفتين مختلفتين - النزل الرزق الذي يعد للنازل كرامة له وفيه تهم كما في قوله فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ وكقول ابى الشعر الضبي * شعرة وكذا اذا اُجبت بال جيش ضافنا * جعلنا القذا والمرهفات له نزلا * وقرئ نزلتم بالتخفيف [فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ] تخفيض على التصديق - اما بالخلق لانهم وان كانوا مصدقين به الا انهم لما كان مذهبهم خلاف ما يقتضيه التصديق فكانهم مذبذبون به - واما بالبعث لان من خلق اولاً لم يمتنع عليه ان يخلق ثانياً [مَا تُمْنُونَ] ما تمونه ابي تقدنونه في الأرحام من النطف - وقرأ ابو السمال بفتح القاء يقال امنى النطفة ومنها قال الله تعالى مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى - [تَخْلُقُونَهُ] تقدرونه وتصورونه - [قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ] تقديرنا وقسمناه عليكم قسمة الرزق على اختلاف وتفاوت كما يقتضيه مشيقتنا فاختلقت اعماركم من قصير وطويل ومتوسط - وقرئ قَدَرْنَا بالتخفيف - سابقته على الشيء اذا اعجزته عنه وعلمته عليه ولم تمكّنه منه فمعنى قوله [وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ عَلَىٰ أَنْ يُبَدَّلَ آمَدَالُكُمْ] انا قادرين على ذلك لا تغاؤونني عليه - وَاَمَدَالُكُمْ جمع مثل ابي على ان تبدل منكم ومكانكم أشباهكم من الخلق [و] على ان [نُنشِئَكُمْ فِي] خالق لا تعلمونه وما عهدتم بمثلها يعني انا نقدر على الامرين جميعا على خلق ما يماثلكم وما لا يماثلكم فكيف نعجز عن اعدادكم - ويجوز ان يكون آمَدَالُكُمْ جمع مثل ابي على ان يبدل وتغير صفاتكم اللتي انتم عليها في خلقكم و اخلاقكم و نُشِئَكُمْ في صفات لا تعلمونها * قرئ النشأة والنشأة - وفي هذا دليل على صحة القياس حيث جهلهم في ترك قياس النشأة الاخرى على الاولى [أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ] من الطعام ابي تذبذرون حبه وتعملون في ارضه [ءَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ] تذبذبنه و تذرانه فبما يرق و يذمي الى ان يبلغ الغاية - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وحام لا يقولن احدكم زرعاً وليقل حرثت قال ابو هريرة ارايتكم الى قوله أَفَرَأَيْتُمْ الآية - والحطام من حطام كالقذات والجذاز من فت وجذر هو ما صار هشيما وتحطم - [فَظَلْتُمْ] و قرئ بالكسر - وَظَلْتُمْ على الاصل [تَفَكُهُونَ] تعجبون - وعن

مَحْرُومُونَ ۝ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ۝ إِنْ أَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ۝ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ
أَجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ۝ أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ۝ إِنْ أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ۝ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا
تَذْكِرَةً وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ ۝ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝ فَلَا أُقْسِمُ بِمَوْعِدِ النَّجْوَى ۝ وَإِنَّهُ لَفَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ۝

الحسن تذكرون على تعبكم فيه وانفاقكم عليه او على ما افترقتم من المعاصي التي اصبتكم بذلك من اجلها -
وقرى تفكرون ومنه الحديث مثل العالم كمثل الحمة ياتيها البعداء ويتركها القرباء فبيداهم ان غار مارها فانفع
بها قوم وبقي قوم يتفكرون اي يتدبرون [انا لمغرمون] لما لمزومون غرامة ما انفقنا - او مهلكون لهلاك رزقنا من الغرام
وهو الهلاك [بل نحن] قوم [محرمون] محارمون محددون لا حظ لنا ولا بخت ولو كنا مجدودين
لما جرى علينا هذا - وقرى انا - [الماء الذي تشربون] يريد الماء العذب الصالح للشرب - والمزن السحاب
الواحدة مزنة - وقيل هو اسحاب اليبس خاصة وهو اعذب ماء - [اجاجا] ملحاً زعافاً لا يقدر على
شربه - فان قلت لم ادخلت اللام على جواب لو في قوله لجعلناه حطاباً ونزعت منه ههنا - قلت ان لو لما
كانت داخلة على جملتين معلقة ثانيتها بالاولى تتعلق الجزاء بالشرط ولم تكن مخصصة للشرط كان ولا
عاملة مثلها وانما سرى فيها معنى الشرط اتفاقاً من حيث افادتها في مضموني جملتيها ان الذاتي امتنع
لامتناع الاول افتقرت في جوابها الى ما ينصب علماً على هذا التعلق فزيدت فيه هذه اللام لتكون علماً على
ذلك فاذا حذفنا بعد ما صارت علماً مشهوراً مكانه فلان الشيء اذا علم وشهر موقعه وصار مألوفاً وما نوسا
به لم يدال باسقاطه عن اللفظ استغناء بمعرفة السامع - الا ترى الى ما يحكى عن روبة انه كان يقول خير
لمن قال له كيف امبحت فحذف الجار لعلم كل احد بمكانه وتساوي حالتي حذفه واثباته لشبهة امره
وناهيك بقول اوس شعر - حتى اذا الكلاب قال لها كاليوم مطلوبوا ولا طلبا * وحذفه لم ارفاذن حذفها احتصار
لفظي وهي ثابتة في المعنى فاستوى الموضعان لا فرق بينهما على ان تقدم ذكرها والمسافة قصيرة مغن
عن ذكرها ثانية ونائب عنه - ويجوز ان يقال ان هذه اللام مفيدة معنى التوكيد لا محالة فادخلت في آية
المطعم دون آية المشروب للدلالة على ان امر المطعم مقدم على امر المشروب وان الوعيد بفقده اشد واصعب
من قيل ان المشروب انما يحتاج اليه تبعاً للمطعم لا ترى انك انما تسقي ضيفك بعد ان تطعمه ولو عكست تعدت
تحت قول ابي العلاء شعر - اذا سقيت ضيف الناس محضاً * حقوا اضيافهم شرباً زلالاً * وسقي بعض العرب
فقال انا لا اشرب الا على ثميلة ولهذا قدمت آية المعطوم على آية المشروب [توزرون] تقذحونها وتستخرجونها
من الزناد والعرب تقذح بعودين تحلك احدهما على الآخر ويسمون الاعلى الزند والاسفل الزندة شبهوهما
بالفحل والطروقة [شجرتها] التي منها الزناد [تذكرة] تذكيراً لنار جهنم حيث علقنا بها اسباب
المعاش كلها وعمما بالحاجة اليها البلوى لتكون حاضرة للناس يظفرون اليها ويذكرون ما وعدوا به - او
جعلناها تذكرة والنودجا من جهنم - لما روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ناركم هذه المني

إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴿١﴾ فِي كُتُبٍ مُكُونٍ ﴿٢﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٣﴾ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤﴾ أَفَبِعَذَابِنَا

يوقد بنو آدم جزء من سبعين جزءا من حرجهم [وَمَدَاعَا] و منفعة [تَلْمُذُونَ] للذين يفتنون القواء وهي القفر - او للذين خلت بطونهم او مزادهم من الطعام يقال اقويت من ايام اي لم اكل شيئا - [فَسَمِعَ بِاسْمِ رَبِّكَ فَانْحَدِثِ] التسبيح بذكر اسم ربك - او اراد بالاسم الذكر اي بذكر ربك و [الْعَظِيمُ] صفة للمضاف او للمضاف اليه و المعنى انه لما ذكر ما دل على قدرته و انعامه على عباده قال فاحدث التسبيح وهو ان يقول سبحان الله - اما تزيينا له عما يقول الظالمون الذين يستجدون وحدانيته و يكفرون نعمته - واما تعجبا من امرهم في غمط الاثمة و اياديه الظاهرة - واما شكرا لله على النعم التي عطاها و نية عليها [فَلَا أَقْسَمُ] معناه فاقسم و لا مزيدة مؤكدة مثلها في قوله لَئِلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ - وقرأ الحسن فَلَاقِسْمُ و معناه فَلَا نَأْأَسَمُ اللام لام الابتداء دخلت على جملة من مبتدأ و خبر وهي اذا أقسم كقواك لزبد منطلق ثم حذف المبتدأ - و لا يصح ان تكون اللام لام القسم لاصريين - احدهما ان حقها ان تقرر بها الذنوب المؤددة و الاخلال بها ضعيف قبيح - والثاني ان لا نعلن في جواب القسم للاستقبال و فعل القسم يجب ان يكون للحال [يَمُوعِ النُّجُومِ] بمساقطها و مغاربها - واعل لله تعالى في آخر الليل اذا انحطت النجوم الى المغرب انعالا مخصوصة عظيمة - او للملئكة عبادات موصوفة - او لانه وقت قيام المتجدين والمبتلين اليه من عبادة الصالحين ونزول الرحمة والرضوان عليهم فلذلك اقسم بمواقعها و استعظم ذلك بقوله وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَعْلَمُونَ عَظِيمٌ - او اراد بمواقعها منازلها ومسائرها و له في ذلك من الدليل على عظيم القدرة والحكمة ما لا يحيط به الوصف - وقوله وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَعْلَمُونَ عَظِيمٌ اعتراض في اعتراض لانه اعتراض به بين القسم والمقسم عليه وهو قوله إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ و اعتراض بلو تعلمون بين الموصوف و صفته - وقيل مواقع النجوم اوقات وقوع نجوم القرآن اي اوقات نزولها [كَرِيمٌ] حسن مرضي في جنسه من الكتب - او نقاع جمّ المنافع - او كريم على الله [فِي كُتُبٍ مُّكُونٍ] مصون من غير المقربين من الملئكة لا يطلع عليه من سواهم وهم المطهرون من جميع الاناس اناس الذنوب وما سواها ان جعلت الجملة صفة لكتب مكثون وهو اللوح - وان جعلته صفة للقرآن فالمعنى لا ينبغي ان يمسه الا من هو على الطهارة من الناس يعني من المكتوب منه - و من الناس من حملته على القراءة ايضا - و عن ابن عمر رضي الله عنه احسب الي ان لا يقرأ الا وهو طاهر - و عن ابن عباس في رواية انه كان يبيع القراءة للجذب ونحوه قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه اي لا ينبغي له ان يظلمه او يسلمه - و قرئ الْمُطَهَّرُونَ - الْمُطَهَّرُونَ بالانعام - وَالْمُطَهَّرُونَ من اظهرة بمعنى طهرة - وَالْمُطَهَّرُونَ بمعنى يطهرون انفسهم او غيرهم بالاستغفار لهم والوحي الذي ينزلونه - [تَنْزِيلٌ] صفة رابعة للقرآن اي منزل [مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ] او وصف بالمصدر لانه نزل نجوما من بين سائر كتب الله فكانه في نفسه تنزيل و لذلك جرى مجرى بعض اسمائه فقيل جاء في التنزيل كذا ونطق به التنزيل او هو تنزيل على حذف المبتدأ - و قرئ تَنْزِيلًا على نزل تنزيلا

سورة الواقعة ٥٦

الجزء ٢٧

ع ١٦

الذات

أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ ﴿١﴾ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ ﴿٢﴾ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴿٣﴾ وَأَنْتُمْ حِينِيذٌ تَنْظُرُونَ ﴿٤﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿٥﴾ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٦﴾ تُرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٧﴾ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٨﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ ﴿٩﴾ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ ﴿١٠﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿١١﴾ فَسَلْمٌ لَكَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿١٢﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ﴿١٣﴾ فَنُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ ﴿١٤﴾ وَتَصْلِيَةٌ جَهِيمٍ ﴿١٥﴾ إِنْ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ﴿١٦﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿١٧﴾

[أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ] يعني القرآن [أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ] أي متهاونون به كمن يذهب في الامر أي يلين جانبه ولا يتصلب فيه تهاونا به [وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ] على حذف المضارع يعني و تجعلون شكر رزقكم التكذيب أي وضعتم التكذيب موضع الشكر - وقرأ علي رضي الله عنه وَتَجْعَلُونَ شُكْرَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ - وقيل هي قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى و تجعلون شكركم لنعمة القرآن انكم تكذبون به - وقيل نزلت في الانواء ونسبتهم السقييا اليها والريزق المطر يعني و تجعلون شكر ما يرزقكم الله من الغيث انكم تكذبون بكونه من الله حيث تنسبونه الى النجوم - وقرئ تَكْذِبُونَ وهو قولهم في القرآن سحر وشعر واقتراء وفي المطر هو من الانواء ولان كل مكذب بالحق كاذب * ترتيب الآية فَلَوْلَا تُرْجِعُونَهَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ و فَلَوْلَا الدائمية مكررة للتوكيد - والضمير في تُرْجِعُونَهَا للنفس وهي الروح وفي أَقْرَبُ إِلَيْهِ الْمُتَحَدِّثُ غَيْرَ مَدِينِينَ غير مربوبين من دان السلطان الرعية اذا ساسهم [وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ] يا اهل الميت بقدرتنا و علمنا او بمدة الموت والمعنى انكم في جحودكم افعال الله واياته في كل شيء ان انزل عليكم كتابا معجزا قلتم سحر واقتراء وان ارسل اليكم رسولا صادقا قلتم ساحر كذاب وان رزقكم مطرا يحيدكم به قلتم صدق نوذ كذا على مذهب يؤتى الى الاهمال والتعطيل فما لكم لا ترجعون الروح الى البدن بعد بلوغه الحلقوم ان لم يكن ثمه قابض وكنتم صادقين في تعطيكم وكفركم بالحقى المميت المبدى المعيد [فَأَمَّا إِنْ كَانَ] المتوفى [مِنَ الْمُقَرَّبِينَ] من السابقين من الازواج الثلاثة المذكورة في اول السورة [فَرَوْحٌ] فله استراحة - وروى عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقرأ به بالضم - وقال الروح الرحمة لانها كالحيوة للمرحوم - وقيل البقاء أي فهدان له معا وهو الخلود مع الرزق والنعيم - والريحان الرزق [فَسَلْمٌ لَكَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ] أي فسلم لك يا صاحب اليمين من اخوانك اصحاب اليمين أي يسلمون عليك كقوله تعالى إِلَّا قِيْلَ سَلَامًا [فَنُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ] كقوله تعالى هَذَا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ - وقرئ بالتخفيف [وَتَصْلِيَةٌ جَهِيمٍ] قرئت بالرفع والجر عطفًا على نُزُلٌ وَحَمِيمٌ * [إِنْ هَذَا] الذي انزل في هذه السورة [لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ] أي الحق الثابت من اليقين - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة ام

تصبه فاته ابدا *

حروفها
٢٥٩٩

سورة الحديد مدنية وهي تسع وعشرون آية وأربعة ركوعا *

كلماتها ٥٧
٥٨٩

الجزء ٢٧

ع ١٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ ۖ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ۖ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ۖ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ۖ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ۖ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْفَظِينَ فِيهِ ۖ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ

سورة الحديد

جاء في بعض الفواتح سَبِّحْ على لفظ الماضي وبعضها على لفظ المضارع وكل واحد منهما معناه ان من شان من أسند اليه التسبيح ان يستبحه وذلك هجيره وديدنه وقد عدي هذا الفعل باللام تارة وبنفسه اخرى في قوله تعالى وَتَسْبِّحُوهُ واصله التعدى بنفسه لان معنى سبحته بعدته عن السوء منقول من سبج اذا ذهب وبعد - فاللام لا تخلوا اما ان تكون مثل اللام في نصحتك ونصحت له - واما ان يراد بِسَبِّحْ لِلَّهِ احدث التسبيح لاجل الله ولوجهه خالصا [مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] ما يتأتى منه التسبيح ويصح - فان قلت ما محل [يُخَيِّبُ] - قلت يجوز ان لا يكون له محل - ويكون جملة برأسها كقوله لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ - و ان يكون مرفوعا على هو يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ - ومنصوبا حالا من المعرور في لَهُ و الجار عاملا فيها ومعناه يُخَيِّبُ الذُّطْفَ وَالْبَيْضَ وَالْمَوْتَى يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيُمِيتُ الْآحْيَاءَ * [هُوَ الْأَوَّلُ] هو القديم الذي كان قبل كل شيء [وَالْآخِرُ] الذي يبقى بعد هلاك كل شيء [وَالظَّاهِرُ] بالادلة الدالة عليه [وَالْبَاطِنُ] لكونه غير مدرك بالحواس - فان قلت فما معنى الوار - قلت الوار الاولى معناها الدلالة على انه الجامع بين الصفتين الآرية والأخرية والثابته على انه الجامع بين الظهور والخفاء واما الوسطى فعلى الله الجامع بين مجموع الصفتين الأولىين ومجموع الصفتين الأخريين فهو المستمر الوجود في جميع الاوقات الماضية والآتية وهو في جميعها ظاهر وباطن جامع للظهور بالادلة والخفاء فلا يدرك بالحواس وفي هذا حجة على من جوز ادراكه في الآخرة بالخاصة - وقيل الظاهر العالي على كل شيء الغالب له من ظهر عليه اذا علاه وغلبه والباطن الذي بطن كل شيء اي عام باطنه وليس بذلك مع العدول عن الظاهر المفهوم [مُسْتَحْفَظِينَ فِيهِ] يعني ان الاموال التي في ايديكم انما هي اموال الله بخلقه وانشائه لها وانما مولاكم آياها وخزائكم لا معتمدا بها وجعلكم خلفاء في التصرف فيها فليست هي باموالكم في الحقيقة وما انتم

سورة الحديد ٥٧

الجزء ٢٧

ع ١٧

اَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ وَ مَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوْكُمْ لِتُؤْمِنُوْا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيْثَاقَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلٰى عَبْدِهٖ اٰیٰتٍ يَبَيِّنُ لِيَخْرِجَكُمْ مِّنَ الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ ۚ وَ اِنَّ اللّٰهَ بِكُمْ لَرْؤُوفٌ رَّحِيْمٌ ۝ وَ مَا لَكُمْ اَلَّا تُؤْفِقُوْا فِي سَبِيْلِ اللّٰهِ وَلِلّٰهِ مِيْرٰثُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ۚ لَا يَسْتَوِيْ مِنْكُمْ مَّنْ اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ ۚ اُولَٰئِكَ اَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِيْنَ اَنْفَقُوْا مِنْۢ بَعْدِ وَقَاتَلُوْا ۚ وَ كَلَّا وَعَدَ اللّٰهُ الْحَسَنٰى ۚ وَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝ مِّنْ ذَا الَّذِيْ يَفْرِضُ اللّٰهُ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضِعُّهُ لَهٗ وَلَهٗ اَجْرٌ كَرِيْمٌ ۝

فيها الا بمنزلة الوكلاء و الثواب فانفقوا منها في حقوق الله و ايمن عايكم الانفاق منها كما يهون على الرجل الذفقة من مال غيره اذا اذن له فيه - او جعلكم مستخلفين ممن كان قبلكم فيما في ايديكم بتوريثه اياكم فاعتبروا بحالهم حيث انتقل منهم اليكم و سيذوق منكم الى من بعدكم فلا تدخلوا به و انفعوا بالانفاق منها انفسكم * [لَا تُؤْمِنُونَ] حال من معنى الفعل في ما لكم كما تقول ما لك قائما بمعنى ما تصنع قائما اي و ما لكم كافرين بالله - و الواو في [وَالرَّسُولِ يَدْعُوْكُمْ] و ار الحذف فهما حالان متداخلتان - و قرئ و ما لكم لَا تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ رَسُوْلِهِ وَ الرَّسُولُ يَدْعُوْكُمْ - و المعنى و اي عذر لكم في ترك الايمان و الرسول يدعوكم اليه و يذهبكم عليه و يتلو عليكم الكتاب الناطق بالبرهين و الحجج [ر] قبل ذلك [قَدْ أَخَذَ] الله [مِيْثَاقَكُمْ] بالايمان حيث ركب نيك العقول و نصب لكم الاداة و مكنكم من النظر و ازاح علكم فاذا لم تبق لكم علة بعد ادلة العقول و تنبيه الرسول فما لكم لَا تُؤْمِنُونَ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ لهوجب ما فان هذا الموجب لا مزيد عليه - و قرئ اخذ ميثاقكم على البناء للفاعل و هو الله عز و جل [لِيَخْرِجَكُمْ] الله بأياته من ظلمات الكفر الى نور الايمان - او ليخرجكم الرسول بدعوته - [لَرُؤُفٌ] - و قرئ كَرُؤُفٌ * [اَلَّا تُؤْفِقُوْا] في ان لا تفقهوا [وَلِلّٰهِ مِيْرٰثُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ] يرث كل شيء و فيهما لا يبقى منه باق لاحد من مال و غيره يعني و اي غرض لكم في ترك الانفاق في سبيل الله و الجهاد مع رسوله و الله مهلككم فوارث اموالكم و هو من اباع البعث على الانفاق في سبيل الله ثم بين التفاوت بين المفقدين منهم فقال [لَا يَسْتَوِيْ مِنْكُمْ مَّنْ اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ] فتح مكة قبل عز الاسلام و قوة اهله و دخول الناس في دين الله افواجا و قلة الحاجة الى القتال و الذفقة فيه و من انفق من بعد الفتح فتدفع لوضوح الدلالة [اُولَٰئِكَ] الذين انفقوا قبل الفتح و هم السابقون الاولون من المهاجرين و الانصار الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه و اله و سلم لو انفق احدكم مثل احد ذهباً ما بلغ مد احدهم ولا نصيفه [اَعْظَمُ دَرَجَةً] - و قرئ قَبَلِ الْفَتْحِ - [وَ كَلَّا] و كل واحد من الفريقين [وَعَدَ اللّٰهُ الْحَسَنٰى] اي المثوبة الحسنى و هي الجنة مع تفاوت الدرجات - و قرئ بالرفع على و كل وعدة الله - و قيل نزلت في ابي بكر لانه اول من اسلم و اول من انفق في سبيل الله * القرض الحسن الانفاق في سبيله شبه ذاك بالقرض على سبيل المجاز لانه اذا اعطى ماله لوجهه فكأنه اقترضه اياه [فَيُضِعُّهُ لَهٗ] اي يعطيه اجرة على انفاقه مضاعفا اضعافا من فضله

يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بِشْرُوكِهِمْ الْيَوْمَ جُذِبَتْ تَجَرِبِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خُلِدِينَ فِيهَا * ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يَقُولُ الْمُتَّقُونَ وَالْمُفْسِقَتِ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَارْجِعُوا فَالْتَمِسُوا نُورًا * فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ بَابٌ * بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ﴿١٨﴾ يَذَّكَّرُ لَهُمُ اللَّهُ نَعْنُنْ مَعَكُمْ * قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿١٩﴾ فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا *

[وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ] يعنى وذلك الاجر المضموم اليه الاضعاف كريم في نفسه - وقرئ فيضعفه - وقرئ منصوبين على جواب الاستفهام - و الرفع عطف على يقرض او على فهو يضعفه • [يَوْمَ تَرَى] ظرف لقوله وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ - او منصوب باضمار اذكر تعظيما لذلك اليوم و انما قال [بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ] لان السعداء يؤتون مكائف اعمالهم من هاتين الجهتين كما ان الاشقياء يؤتونها من شمائلهم وراء ظهورهم فيجعل النور في الجهتين شعارا لهم و آية لانهم هم الذين بحسناتهم سعدوا وبصالحاتهم ابيضوا فاحسوا فاذا ذهب بهم الى الجنة و مروا على الصراط يسعون يسعون يسعون يسعون ذلك النور جنبيبا لهم و مقدما ويقول لهم الذين يتلقونهم من الملكة [بِشْرُوكُمْ الْيَوْمَ] - قرئ ذاك الفوز - [يَوْمَ يَقُولُ] بدل من يَوْمَ تَرَى [انظُرُونَا] انتظرونا لانهم يسرع بهم الى الجنة كالبرق الخاطفة على ركاب تذوق بهم و هؤلاء مشاة - او انظرونا اليها لانهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم و النور بين ايديهم فيستضيئون به - وقرئ انظُرُونَا من النظرة وهي الامهال جعل اتياهم في المضي الى ان يلحقوا بهم انظروا لهم [نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ] نصيب منه و ذلك ان يلحقوا بهم فيستضيئوا به [فَيَلْأَلُ ارْجِعُوا وَارْجِعُوا فَالْتَمِسُوا نُورًا] طرد لهم و تهم بهم اي ارجعوا الى الموقف الى حيث اعطينا هذا النور فالتمسوه هذاك فمن ثمة يقتبس - او ارجعوا الى الدنيا فالتمسوا نورًا بتحصيل سببه وهو الايمان - او ارجعوا خائبين و تذكروا عذبا فالتمسوا نورًا اخر فلا سبيل لكم الى هذا النور و قد علموا ان لا نور وراءهم و انما هو قريب واقطاع لهم [فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ] بين المؤمنين و المتقين بكائط حائل بين شق الجنة و شق النار - قيل هو لاعراف لذلك السور باب لاهل الجنة يدخلون منه [بَاطِنُهُ] باطن السور و الباب و هو الشق الذي يلي الجنة [وَظَاهِرُهُ] ما ظهر لاهل النار [مِنْ قِبَلِهِ] من عذبه و من جهته [الْعَذَابُ] و هو الظلمة و النار - وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ عَلَى الْبَدَأِ لِلْفَاعِلِ [اَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ] يريدون موافقتهم في الظاهر [فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ] - مكنتموها بالفتق و اهلكتموها [وَتَرَبَّصْتُمْ] بالمؤمنين الدوائر [وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ] طول الامال و الطمع في امتداد الاعمار [حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ] و هو الموت [وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ] و غرركم الشيطان بان الله عفو غفور كريم لا يعذبكم - وقرئ الْغُرُورُ بِالضَّمِّ - [فِدْيَةٌ] ما يقتدى به [هِيَ مَوْلَانَكُمْ] قيل هي اولى بكم - و انشد قول لبيد • شعر • فعدت كلاً الفرجين تحسب انه • مولى المخافة خافها و امامها • و حقيقة مَوْلَانَكُمْ مكرام و مقننكم اي مكانكم الذي يقال فيه هو اولى بكم كما يقال هو مننن للكرم اي مكان لقرل القائل انه لكرم - و يجوز ان يراد هي ناصركم اي

سورة الحديد ٥٧

الجزء ٢٧٠

ع ١٧

مَا وَكَّمُ النَّارُ * هِيَ مَوْلَاكُمْ * وَ يَنْسُ الْمَصِيرُ * أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنْ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ * وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ *
 اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُخَيِّبُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا * قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ * إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ
 وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُمْضِعُهُمْ وَهَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ * وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ق

لا ناصر لكم غيرها و المراد نفى الناصر على البدات و نحوه قولهم أُصِيبَ فلان بكذا فاستنصر الجزء و منه قوله تعالى يَغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ - و قيل يتولاكم كما توليتم في الدنيا اعمال اهل النار * [أَلَمْ يَأْنِ] من أنى الامر يأنى اذا جاء اناء ابي وقته - و قرى أَلَمْ يَكُنْ من أن يثنى بمعنى انى يأنى - والمآ يأن - قيل كانوا مجتدين بمكة فاما هاجروا اصابوا الرزق و النعمة ففقدوا عما كانوا عليه فذرات - وعن ابن مسعود ما كان بين اسلامنا وبين ان موتينا بهذه الآية الا اربع سنين - وعن ابن عباس ان الله استبدأ قلوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلث عشرة من نزول القرآن - وعن الحسن اما والله لقد استبطأهم وهم يقرؤن من القرآن اقل مما تقرؤن فانظروا في طول ما قرأتم منه و ما ظهر فيكم من الفسق - وعن ابي بكر رضي الله عنه ان هذه الآية قرئت بين يديه و عنده قوم من اهل اليمامة فبكوا شديدا فنظر اليهم فقال هكذا كنا حتى قسيت القلوب - و قرى نُزِلَ - و نُزِلَ - و أنزل - و لا يكونوا عطف على تَخَشَّعَ - و قرى بالتاء على الالتفات - و يجوز ان يكون نهيا لهم عن مماثلة اهل الكتاب في قسوة القلوب بعد ان وبخوا و ذلك ان بني اسرائيل كان الحق يحول بينهم وبين شهواتهم و اذا سمعوا التوراة و الانجيل خشعوا لله و رقت قلوبهم فلما طال عليهم الزمان غلبهم الجفاف و القسوة و اختلفوا و اختلفوا ما احدثوا من التحريف و غيره - فان قلت ما معنى [يَذْكُرُ اللَّهُ مَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ] - قلت يجوز - ان يراك بالذكري ما نزل من الحق القرآن لانه جامع للمرين للذكر و الموعظة و انه حق نازل من السماء - و ان يراك خشوعها اذا ذكر الله و اذا تلى القرآن كقوله اِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ - وَاِذَا تَلَيْتْ عَلَيْهِمْ اَيُّهُ زَانَتْهُمْ اِيْمَانًا - اراد بالامد الاجل كقوله اذا انتهى امده - و قرى الْأَمَدُ ابي الوقت الاطول [وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ] خارجون عن دينهم راضون لما في الكتابين * [اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُخَيِّبُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا] قيل هذا تمثيل لاثار الذكر في القلوب و انه يحيلها كما يحيل الغيث الارض * [الْمُصَّدِّقِينَ] المتصدقين - و قرى على الاصل - وَالْمُصَدِّقِينَ من صدق وهم الذين صدقوا الله ورسوله يعنى المؤمنين - فان قلت علام عطف قوله [وَأَقْرَضُوا اللَّهَ] - قلت على معنى الفعل في الْمُصَّدِّقِينَ لان اللام بمعنى الذين و اسم الفاعل بمعنى اصدقوا كانه قيل ان الذين اصدقوا واقضوا - والقرض الحسن ان يتصدق من الطيب عن طيبة النفس و صحة الذية على المستحق للصدقة - و قرى يُضْعَفُ - و يُضْعَفُ بكسر العين ابي بضاعف الله - يريد ان المؤمنين بالله ورسوله هم عند الله بمنزلة الصديقين و الشهداء و هم الذين مبقوا الى التصديق و استشهدوا في سبيل الله [لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ] ابي مثل اجر الصديقين

وَالشَّهَادَةِ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّجِيمِ ۖ عَلِمُوا
 أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ۖ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ
 الْكَفَّارَ ذَبَابُهُ ثُمَّ يَهْجِعُ فَتَنُورُهُ مِصْفَرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا ۖ وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۖ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ ۖ
 وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ۖ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ
 لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ۖ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۖ مَا آصَابَ مِنْ
 مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَا ۖ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۖ لَكَيْلًا تَأْسُوا
 عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ۖ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ ۖ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۖ الَّذِينَ يَبْتَغُلُونَ وَيَمُرُونَ

والشهداء و مثل نورهم - فإن قلت كيف يسوي بينهم في الاجر ولا بد من التفات - قلت ان المعنى ان الله
 يعطي المؤمنين اجرهم و يضاعفه لهم بفضلهم حتى يساوي اجرهم مع اضعافه اجر اولئك - و يجوز ان يكون
 وَالشَّهَادَةُ مبتدأ و لَهُمْ أَجْرُهُمْ خبره * اراد ان الدنيا ليست الا محقرات من الامور و هي اللعب و اللهو
 و الزينة و التفاخر و التكاثر و اما الآخرة فما هي الا امور عظام و هي العذاب الشديد و المغفرة و رضوان الله
 و شبه حال الدنيا و سرعة تقضيها مع قلة جذورها بنبات انبتة الغيث فاستوى و اكتمل و أعجب به الكفار
 الجاحدون لنعمة الله فيما رزقهم من الغيث و الذبات فبعث الله عليه العاهة فهاج و اصفر و صار حطاما
 عقوبة لهم على جحودهم كما فعل باصحاب الجنة و صاحب الجنة - و قيل الكفار الزراع - و قرئ
 مِصْفَرًا * [سَابِقُوا] سارعوا مسارعة المسابقين لاقرانهم في المضمار الى [جَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ
 وَ الْأَرْضِ] - قال السدي كعرض سبع السموات و سبع الارضين - و ذكر العرض دون الطول لان كل ماله عرض
 و طول فان عرضه اقل من طوله فاذا وصف عرضه بالبسطة عرف ان طوله ابسط و امد - و يجوز ان يراد
 بِالْعَرْضِ البسطة كقوله قدو دُعَا عَرِيضٍ - لما حقر الدنيا و صغر امرها و عظم امر الآخرة بعث عباده على
 المسارعة الى نيل ما وعد من ذلك و هي المغفرة لمنجية من العذاب الشديد و الفوز بدخول الجنة [ذَٰلِكَ]
 الموعود من المغفرة و الجنة [فَضْلُ اللَّهِ] عطاؤه [يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ] و هم المؤمنون - المصيبة في الارض نحو
 الجذب و افات الزرع و الثمار - و في النفس نحو الآثام و الموت [فِي كِتَابٍ] في اللوح [مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَا]
 يعني النفس او المصائب [إِنَّ ذَٰلِكَ] ان تقدير ذلك و اثباته في كتاب [عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ] و ان كان
 عسيرا على العباد - ثم علل ذاك و بين وجه الحكمة فيه فقال [لِكَيْلًا تَأْسُوا] و لا تفرحوا يعني انكم اذا علمتم
 ان كل شيء مقدر مكتوب عند الله قل آسأكم على الفائت و فرحكم على الآتي لان من علم ان ما عذبه
 مفعول لا محالة لم يتفأقم جزعه عند فقدته لانه و طئن نفسه على ذلك و كذلك من علم ان بعض الخير
 واصل اليه و ان وصوله لا يفوته بحال لم يعظم فرحه عند نيله [وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ] لان من
 فرح بحظ من الدنيا و عظم في نفسه اختال و افتخربه و تكبر على الناس - قرئ [بِمَا آتَاكُمْ] و آتاكم من

النَّاسَ بِالْخَيْرِ ط وَ مَنْ يَقُولُ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ٥ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ٦ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ ط إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ٧ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَاجْعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا الذُّبُورَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ ٨ وَكَذِبُورٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ٩ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِرِسَالِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ

سورة الحديد ٥٧

الجزء ٢٧

ع ١٩

الانبياء والايقان - وفي قراءة ابن مسعود يَمَا أُوتِيْتُمْ - فَإِنْ قُلْتَ فلا احد يملك نفسه عند مضرة تنزل به ولا عند منفعة يذللها أن لا يحزن ولا يفرح - قُلْتَ المراد الحزن المخرج الى ما يذهل صاحبه عن الصبر والتسليم لامر الله ورجاء ثواب الصابرين و الفرج المظفي المأهي عن الشكر فاما الحزن الذي لا يكاد الانسان يخلو منه مع الاستسلام والسورور بذمة الله والاعتدال بها مع اشكر فلا بأس بهما [الَّذِينَ يَبْتَخُلُونَ] بدل من قول كُلُّ مُحْتَالٍ فَخُبْرٌ كَانَهُ قَالَ لَا يُحِبُّ الَّذِينَ يَبْتَخُلُونَ يريد الذين يفرحون الفرج المظفي اذا رُفِقُوا صالا و حظا من الدنيا فلحبيهم له وعزته عندهم وعظمه في عيونهم يزورونه عن حقوق الله ويبتخلون به ولا يكفيهم انهم يخلوا حتى يحموا الناس على البخل ويرغبوهم في الامساك ويزيدونه لهم وذلك كله نتيجة فرحهم به وبطهرهم عند اصابته - [وَ مَنْ يَقُولُ] عن اوامره ونواهيهم ولم ينته عما نهى عنه من الاسى على الفائت والفرح بالآتي فإن الله غني عنه - وقرئ بِالْخَيْرِ - وقرأ نافع فَإِنَّ اللَّهَ الْغَنِيُّ وهو في مصاحف اهل المدينة والشام كذلك * [لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا] يعني الملكة الى الانبياء [بِالْبَيِّنَاتِ] بالحجج والمعجزات [وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ] اي الوحي - [وَ الْمِيزَانَ] روي ان جبرئيل نزل بالميزان فدفعه الى نوح وقال مَرُّ قَوْمِكَ يَزْنُو بِهِ [وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ] قيل نزل آدم من الجنة ومعه خمسة اشياء من الحديد السندان - والكليتان - والميعة - والمطرقة - والابرة - وروي ومعه المرر المسحاة - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تعالى انزل اربع بركات من السماء الى الارض انزل الحديد - والذرة - والماء - والملح - وعن الحسن وَاَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ خلقناه كقوله وَاَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِيسًا مَاءً فَسَالَتْ اَنْهَارٌ مِنْهُ فَوَجَدَ فِيهَا رِجًّا مُعْجَنًا وَمِنْهَا لَبَنٌ ذَلِيحٌ لَذِيذٌ وَالْمِزَانُ وَالحكمة [فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ] وهو القتال به [وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ] في مصالحهم ومعاشهم ومنافعهم فما من صناعة الا والحديد آلة له فيها او ما يعمل بالحديد [وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ] باستعمال السيوف والرماح وسائر السلاح في مجاهدة اعداء الدين [بِالْغَيْبِ] غائبا عنهم - قال ابن عباس يذصرونه ولا يبصرونه [إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ] غني بقدرته وعزته في اهلاك من يريد هلاكه عنهم وانما كلّفهم الجهاد لينتفعوا به ويصاؤا بامتثال الامر فيه الى الثواب * [وَ الْكِتَابَ] والوحي - وعن ابن عباس الخط بالقلم يقال كتبته كتابا وكتابة - [فَمِنْهُمْ] فمن الذرية او من المرسل اليهم وقد دلّ عليهم ذكر الارسل والمرسلين وهذا تفصيل لحالهم اي فمنهم مهتد ومنهم فاسق والغلبة للفاسق - قرأ الحسن الانجيل بفتح الهمزة وامره اهون من امر البطريق والسمنة فيمن رزاهما بفتح الفاء لان الكامة اعجمية لا يلزم فيها حفظ ابنية

الْأَنْجِيلَ ۝ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً ۖ وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتَغَاءَ رِضْوَانٍ ۚ اللَّهُ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ۚ فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ۖ وَأَمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ ۚ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۖ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ۚ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ

العرب - وقرئ رأفة على فعالة اي وقضاهم للتراحم والتعاطف بينهم ونحوه في صفة اصحاب رسول الله رحمة بينهم - والرهبانية ترهبهم في الجبال فارتى من الفتنة في الدين مختصين انفسهم للعبادة وذلك ان الجبابرة ظهروا على المؤمنين بعد موت عيسى فقاتلواهم ثلث مرات فقتلوا حتى لم يبق منهم الا القليل فخافوا ان يقتلوا في دينهم فاخذوا الرهبانية ومعناها القعدة المنسوبة الى الرهبان وهو الخائف فتن من رهب كخشيان من خشى - وقرئ ورهبانية بالضم كأنها نسبة الى الرهبان وهو جمع راهب كراكب وركبان - وانتصابها بفعل مضمر يفسره الظاهر تقديره وابتدعوا رهبانية ابتدعوها يعني واحدثوها من عند انفسهم ونذرنا ما كذبناها عليهم [لم نفرضها نحن عليهم] [الا ابتغاء رضوان الله] استئذان منقطع اي واكرمهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله [فما رعوها حق رعايتها] كما يجب على الغادر رعاية نذره لانه عهد مع الله لا يحل نكثه [فآتينا الذين آمنوا] ويريد اهل الرحمة والرأفة الذين اتبعوا عيسى [وكثير منهم فاسقون] الذين لم يحافظوا على نذرهم - ويجوز ان يكون الرهبانية معطوفة على ما قبلها وابتدعوها صفة لها في محل النصب اي جعلنا في قلوبهم رأفة ورحمة ورهبانية مبتدعة من عندهم بمعنى وقضاهم للتراحم بينهم وابتدع الرهبانية واستحدثها ما كذبناها عليهم الا لابتغوا بها رضوان الله ويستحقوا بها الثواب على انه كتبها عليهم والزماها ايهم ليمتثلوا من الفتن ويبتغوا بذلك رضى الله وثوابه فما رعوها جميعا حق رعايتها ولكن بعضهم فأتينا المؤمنين المرادين منهم للرهبانية اجرهم وكثير منهم فاسقون وهم الذين لم يراعوها * [يا ايها الذين آمنوا] - يجوز ان يكون خطابا للذين آمنوا من اهل الكتاب والذين آمنوا من غيرهم فان كان خطابا لمؤمني اهل الكتاب فالمعنى يا ايها الذين آمنوا بموسى وعيسى آمنوا بمحمد [يؤتكم] الله [كفلين] اي نصيبين [من رحمته] لايمانكم بمحمد وايمانكم بمن قبله [وتجعل لكم] يوم القيمة [نورا تمشون به] وهو النور المذكور في قوله يسعى نورهم [ويغفر لكم] ما اسلفتم من الكفر والمعاصي [لئلا يعلم] ليعلم [اهل الكتاب] الذين لم يؤمنوا ولا مزينة - [الا يقدرن] ان مخافة من الثقيلة اصله انه لا يقدرن يعني ان الشان لا يقدرن [على شيء من فضل الله] اي لا يبالغون شيئا مما ذكر من فضله من الكفلين والنور والمغفرة لانهم لم يؤمنوا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلم يدفعهم ايمانهم بمن قبله ولم يكسبهم فضلا قطوان كان خطابا لغيرهم فالمعنى اتقوا الله واثبتوا على ايمانكم برسول الله يؤتكم ما وعد من امن من اهل الكتاب من الكفلين في قوله اولئك يؤتوا اجرهم مرتين ولا ينقصكم من مثل اجرهم لانكم مثلهم في الايمانين لا تفرقون بين احد من رساله

ثُمَّ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الْيَاسَنِ تَجَادَلْتُ فِي زَوْجِهَا وَتَشَكَّيْتُ إِلَى اللَّهِ ٤ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَارُّرُكُمَا ٥ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ

روى ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث جعفرًا رضي الله عنه في سبعين راكباً الى النجاشي بدعوة فقدم جعفر عليه فدعاه فاستجاب له فقال ناس ممن آمن من اهل مملكته وهم اربعون رجلاً ائذن لنا في الوفادة على رسول الله فاجابهم فقال لهم فقدموا باموالهم فاسوا بها المسلمين فانزل الله الذين اتيتهم الكتاب الى قوله وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُقْفِقُونَ فلما سمع من لم يؤمن من اهل الكذب قوله يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ فخرأ على المسلمين وقالوا اما من آمن بكتابكم وكتابنا فله اجر مرتين واما من لم يؤمن بكتابكم فله اجر كاجرهم فما فضلهم علينا فذرت - وروى ان مؤمني اهل الكتاب افتخروا على غيرهم من المؤمنين بانهم يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ وادعوا الفضل عليهم فذرت - وروى ابي يعقوب - وَلَكَيْلًا يَعْلَمَ - وَلَيَعْلَمَ - وَلَئِنْ يَعْلَمَ بَادِغَامِ الذُّنُوبِ فِي الْيَدِ - وَلَيَذِيقَنَّ بَقْلِبِ الْهَمَزَةِ يَاءً وادغام الذنوب في الياء - و عن الحسن لَيْلًا يَعْلَمُ بفتح اللام وسكون الياء ورواة قطرب بكسر اللام - وقيل في وجهها حذف همزة أن وادغمت نونها في لام لا فصارت لا ثم ابدلت من اللام المدغمة ياء كقولهم ديوان وقيراط ومن فتح اللام فعلى ان اصل لام البحر الفتح كما انشد * اريد لآتسى ذكرها * وروى آلا يَقْدُرُوا - [يَدُّ اللَّهِ] في ملكه وتصرفه و اليدُ مَثَلٌ [يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ] ولا يشاء الا ايتاء من يستحقه - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسوله *

سورة المجادلة

[قَدْ سَمِعَ اللَّهُ] قالت عائشة رضي الله عنها الحمد لله الذي وسع سمعه الاصوات لقد كلمت المجادلة

رسول الله في جانب البيت وانا عنده لا اسمع وقد سمع لها - وعن عمر رضي الله عنه انه كان اذا دخلت عليه اكرمها وقال قد سمع الله لها - وروى تَحَارُّرُكَ ابي تراجعك الكلام - وَتَحَارُّرُكَ ابي تسايك وهي خولة بذت ثعلبة امرأة اوس بن الصامت اخي عبادة رآها وهي تصلي وكانت حصنة الجسم فلما سلمت رآدها فابت فغضب وكان به خفة ولم يظاهر منها فاتت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت ان اوما تزوجني وانا شابة مرغوب في فلما خلا عني ونثرت بطني ابي كثر ولدي جعلني عليه كآمة - وروى انها قالت له ان لي صبية صغاراً ان ضمتهم اليه ضاعوا وان ضمتهم الي جاعوا فقال ما عندي في امرك شي وروى انه قال لها حرمت عليه فقالت يا رسول الله ما ذكر طلاقاً وانما هو ابو

بَصِيرٌ ۝ الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ ۚ إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ ۚ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا
مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ۝ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ۚ مِن
قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ۚ ذَٰلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِن

ولدي واحب الناس اليّ فقال حرمت عليه فقالت اشكو الى الله فاقتني وجدي كما قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم حرمت عليه هتفت وشكت الي الله فذكرت [في زوجها] في شأنه ومعناه - [ان الله
سميع بصير] يصح ان يسمع كل مسموع و يبصر كل مبصر - فان قلت ما معنى قد في قوله قد سمع - قلت
معناه التوقع لان رسول الله والمجادلة كانا يتوقعان ان يسمع الله مجادلتهما وشكواها ويُنزل في ذلك ما يفرج
عنها [الذين يظاهرون منكم] في منكم توبخ للعرب وتجيئ لعادتهم في الظهار لانه كان من آيما اهل
جاهليتهم خاصة دون سائر الاسم [ما هن امهاتهم] و قرئ بالرفع على اللغتين الحجازية والتميمية و في
قراءة ابن مسعود بامهاتهم وزيادة الباء في لغة من ينصب والمعنى ان من يقول لاسرائه انت علي كظهر
امّي ملحق في كلامه هذا للزوج بالأم وجعلها مثلها وهذا تشبيه باطل القبايل الخالين [ان امهاتهم
الا التي ولدنهم] يريد ان الامهات على الحقيقة انما هن الوالدات وغيرهن ملحقات بهن لدخولهن في
حكمهن فالمرضعات امهات لانهن لما ارضعن دخلن بالرضاع في حكم الامهات وكذلك ازواج رسول الله
امهات المؤمنين لان الله تعالى حرم نكاحهن على الامة فدخلن بذلك في حكم الامهات واما الزوجات
فابعد شيء من الاسومة لانهن لسن بامهات على الحقيقة ولا بداخلات في حكم الامهات فكان قول المظاهر
[منكم من القول] تذكره الحقيقة وتذكره الاحكام الشرعية [وزورا] وكذا باطلا منحرفا عن الحق [وان الله
لعفو غفور] لما سلف منه اذا توب عنه ولم يعد اليه - ثم قال [والذين يظاهرون من نسايتهم ثم يعودون
لما قالوا] يعني والذين كانت عادتهم ان يقولوا هذا القول المذكر فقطعوه بالاسلام ثم يعودون لمثله فكفارة من
عاد ان يحترق رقبة ثم يماس المظاهر منها لا تحل له مماستها الا بعد تقديم الكفارة - ووجه آخر ثم يعودون
لما قالوا ثم يتداركون ما قالوا لان المتدارك الامر عائد اليه ومنه المثل عاد غيث على ما افسد لي
تداركه بالاصلاح والمعنى ان تدارك هذا القول وتلافيه بان يقر حتى ترجع حالهما كما كانت قبل الظهار -
و وجه ثالث وهو ان يراى بما قالوا ما حرمة على انفسهم بلفظ الظهار تذخرا للقول منزلة المقول فيه نحو
ما ذكرنا في قوله تعالى وتوبته ما يقول ويكون المعنى ثم يريدون العود للتماس - والتماسة الاستمتاع بها
من جماع او لمس بشهوة او نظر الى فرجها لشهوة [ذلكم] الحكم [توعظون به] لان الحكم بالكفارة دليل
على ارتكاب الجناية فيجب ان تنعظوا بهذا الحكم حتى لا تعودوا الى الظهار وتخافوا عقاب الله عليه -
فان قلت هل يصح الظهار بغير هذا اللفظ - قلت نعم اذا وضع مكان انت عضوا منها يعبر به عن الجملة
كالرأس والوجه والرقبة والفرج او مكان الظهر عضوا آخر يحرم النظر اليه من الأم كالطن والخص

قَدْ بَانَ أَنْ يَتَمَنَّاهُ ۖ فَمَنْ لَمْ يَمْتَدِّعْ فِطْطَعَامَ سَيِّئِينَ مَسْكِينًا ۖ ذَٰلِكَ لِقَوْلِهِمْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ۖ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَذِبُوا كَمَا كَذَبَتِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ

او ممكن الام ذات رحم محترم منه من نسب او رضاع او صهر او جماع فكلوا يقول انتب على كظهر اختي من الرضاع او عمتي من النسب او امرأة ابني او ابني امرأتي او بنتها فهو مظاهر وهو مذهب ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله - و عن الحسن والنخعي والزهري والاوزاعي والثوري وغيرهم رحمهم الله نحوه - وقال الشافعي رحمه الله لا يكون الظهار الا بالام وحدها وهو قول قتادة والشعبي - وعن الشعبي لم يذس الله ان يذكر البنات والاخوات والعمات والخالات ان اخبر ان الظهار انما يكون بالاسهات الوالدات دون المرضعات - وعن بعضهم لا بد من ذكر الظهر حتى يكون ظهرا - فان قلت فان امتنع المظاهر من الكفارة هل للمرأة ان ترفعها - قلت لها ذلك وعلى القاضي ان يجبره على ان يكفر وان تجبره ولا شيء من الكفارات يجبر عليه ويجبر الا كفارة الظهار وحدها لانه يضربها في ترك التكفير والامتناع من الاستمتاع فيلزم ايقاع حقها - فان قلت فان مس قبل ان يكفر - قلت عليه ان يستغفر ولا يعود حتى يكفر لما روي ان سلمة بن صخر البياضي قال لرحول الله صلى الله عليه وآله وسلم ظاهرت من امرأتي ثم ابصرت خلخالها في ليلة قمراف فواقعها فقال عليه السلام استغفر ربك ولا تعد حتى تكفر - فان قلت اي رقبة تجزى في كفارة الظهار - قلت المسلمة والكافرة جميعا لانهما في الآية مطلقة - وعند الشافعي رحمه الله لا تجزى الا المؤمنة لقوله تعالى في كفارة القتل فتحرير ربة مؤمنة ولا تجزى ام الولد والمدر والمكاتب الذي أدى شيئا فان لم يؤد شيئا جاز - وعند الشافعي لا يجوز - فان قلت فان اعتق بعض الرقبة او صام بعض الصيام ثم مس - قلت عليه ان يستأنف نهارا مس او ليلا ناسيا او عامدا عند ابي حنيفة - وعند ابي يوسف ومحمد عتق بعض الرقبة عتق كلها فيجزيه وان كان المس يفسد الصوم استقبل والابن - فان قلت كم يعطى المسكين في الطعام - قلت نصف صاع من بر او صاعا من غيره عند ابي حنيفة وعند الشافعي مدا من طعام بلده الذي يقدرات فيه - فان قلت ما بال التماس ان يذكر عند الكفارة بالطعام كما ذكر عند انكفارتين - قلت اختلف في ذلك - فعند ابي حنيفة انه لا فرق بين الكفارات الثلاث في وجوب تقديمها على التماس وانما ترك ذكره عند الطعام دلالة على انه اذا وجد في خلال الطعام لم يستأنف كما يستأنف الصوم اذا وقع في خلافه - وعند غيره لم يذكر للدلالة على ان التكفير قبله وبعده سواء - فان قلت الضمير في [ان يتمنا] الام يرجع - قلت الى ما دل عليه الكلام من المظاهر والمظاهر منها [ذالك] البيان والتعليم لاحكام والتذبية عليها لتصدقوا [بالله ورسوله] في العمل بشرائعه اللتي شرعها من الظهار وغيره ورض ما كذمت عليه في جاهليتهكم [وتلك حدود الله] اللتي لا يجوز تعديها [وللكافرين] الذين لا يتوبونها ولا يعملون عليها عذاب اليم * [يحادون] يعادون

أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ط وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا ط أَحْصَاهُ اللَّهُ
وَنَسُوهُ ط وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٢﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط مَا يَكُونُ مِنْ
نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ع

و يشاقون [كَيْتُوا] أَخْزَوْا وَ اهْكَوْا [كَمَا كُتِبَ] مَنْ قَبْلَهُمْ مِنْ أَعْدَاءِ الرُّسُلِ - قِيلَ أَرِيدَ كَيْتُهُمْ يَوْمَ الْخُذْقِ
[وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ] تَدُلُّ عَلَى صِدْقِ الرُّسُولِ وَصَحَّةِ مَا جَاءَ بِهِ [وَلِلْكَافِرِينَ] بِهَذِهِ الْآيَاتِ [عَذَابٌ مُهِينٌ]
يَذْهَبُ بِعِزِّهِمْ وَ كِبَرِهِمْ - [يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ] مَنْصُوبٌ بِهِمْ أَوْ بِمُفْرَسٍ أَوْ بِإِضْمَارٍ أَذْكَرُ تَعْظِيمًا لِلْيَوْمِ [جَمِيعًا] كُلَّهُمْ
لَا يَتْرُكُ مِنْهُمْ أَحَدًا غَيْرَ مَبْعُوثٍ - أَوْ مَجْتَمَعِينَ فِي حَالٍ وَاحِدَةٍ كَمَا نَقُولُ حَتَّى جَمِيعٌ [فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا]
تَحْجِيلًا لَهُمْ وَ تَوْبِيخًا وَ تَشْهِيرًا بِحَالِهِمْ يَتَمَتُّونَ عَذَابَهُ الْمَسَارَعَةِ بِهِمْ إِلَى الْخَارِ لَمَّا يُلْحَقُهُمْ مِنَ الْخُزْيِ عَلَى
رُؤُسِ الْأَشْهَادِ [أَحْصَاهُ اللَّهُ] أَحَاطَ بِهِ عَدَدًا لَمْ يَقْنُ مِنْهُ شَيْءٌ [وَ نَسُوهُ] لَأَنَّهُمْ تَهَاوَنُوا بِهِ حَتَّى ارْتَكَبُوهُ لَمْ يَبَالُوا بِهِ
نُصْرَاتِهِمْ بِالْمَعَاصِي وَ إِنَّمَا تَحْفَظُ مَعْظَمَاتِ الْأُمُورِ [مَا يَكُونُ] مِنْ كَانَ التَّامَّةِ - وَ قُرِئَ بِالْيَاءِ - وَ الْقَاءِ وَ الْيَاءُ عَلَى
أَنَّ الْمَجْزِي تَأْنِيثُهَا غَيْرُ حَقِيقِي وَ مِنْ فَاصِلَةٍ - أَوْ عَلَى أَنَّ الْمَعْنَى مَا يَكُونُ شَيْءٌ مِنَ النَّجْوَى وَ النَّجْوَى
الْتِزَاجِي فَلَا تَخْلُو - إِمَّا أَنْ تَكُونَ مِضَافَةً إِلَى ثَلَاثَةٍ أَيْ مِنَ نَجْوَى ثَلَاثَةِ نَفَرٍ - أَوْ موصُوفَةً بِهَا أَيْ مِنَ أَهْلِ نَجْوَى
ثَلَاثَةٍ فَتُحْذَفُ الْإِهْل - أَوْ جَعَلُوا نَجْوَى فِي أَنْفُسِهِمْ مَبَالِغَةً كَقَوْلِهِ خَلَصُوا نَجِيًّا - وَ قَرَأَ ابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ ثَلَاثَةً وَخَمْسَةً
بِالضَّمِّ عَلَى الْحَالِ بِإِضْمَارٍ يَتَنَاجَوْنَ لِأَنَّ نَجْوَى يَدُلُّ عَلَيْهِ - أَوْ عَلَى تَأْوِيلِ نَجْوَى بِمُتَنَاجِيٍّ وَ نَصَبِهَا مِنَ
الْمُسْتَمْتَكِ فِيهِ - فَإِنَّ قُلْتَ مَا الدَّاعِي إِلَى تَخْصِصِ الثَّلَاثَةِ وَ الْخَمْسَةِ - قُلْتَ فِيهِ وَ جِهَان - أَحَدُهُمَا أَنْ قَوْمًا مِنَ
الْمُتَنَاقِضِينَ تَحَاقَرُوا لِلْتِزَاجِي مَغَايِظَةً لِلْمُؤْمِنِينَ عَلَى هَذَيْنِ الْعَدَدَيْنِ ثَلَاثَةٍ وَ خَمْسَةٍ فَقِيلَ مَا يَتَنَاجَى مِنْهُمْ
ثَلَاثَةٌ وَ لَا خَمْسَةٌ كَمَا تَرَوْنَهُمْ يَتَنَاجَوْنَ كَذَلِكَ وَ لَا أَدْنَى مِنْ عَدَدَيْهِمْ وَ لَا أَكْثَرَ إِلَّا اللَّهُ مَعَهُمْ يَسْمَعُ مَا يَقُولُونَ -
فَقَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي رُبْعَةٍ وَ حَبِيبِ ابْنِ عُمَرَ وَ صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ كَانُوا
يَوْمًا يَتَحَدَّثُونَ فَقَالَ أَحَدُهُمْ أَتَرَى أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا نَقُولُ فَقَالَ الْآخَرُ يَعْلَمُ بَعْضًا وَ لَا يَعْلَمُ بَعْضًا - وَقَالَ الثَّلَاثُ
أَنْ كَانَ يَعْلَمُ بَعْضًا فَهُوَ يَعْلَمُ كُلَّهُ وَ صَدَقَ لِأَنَّ مِنْ عِلْمِ بَعْضِ الْأَشْيَاءِ بَغِيرُ سَبَبٍ فَقَدْ عِلْمُهَا كُلُّهَا لِأَنَّ كَوْنَهُ عَالِمًا
بِغَيْرِ سَبَبٍ ثَابِتٌ لَهُ مَعَ كُلِّ مَعْلُومٍ - وَ الثَّانِي أَنَّهُ قَصِدُ أَنْ يَذْكَرَ مَا جَرَتْ عَلَيْهِ الْعَادَةُ مِنْ أَعْدَادِ أَهْلِ
الْمَجْزِي وَ الْمُتَنَاقِضِينَ لِلشُّرَى وَ الْمُتَذَبِّبُونَ لِذَلِكَ لِيَسُوَّ بِكُلِّ أَحَدٍ وَ إِنَّمَا هُمْ طَائِفَةٌ مُجْتَبَاةٌ مِنْ أَوْلَى الذُّهَى
وَ الْأَحْلَامِ وَ رَهْطٍ مِنْ أَهْلِ الرَّأْيِ وَ التَّجَارِبِ وَ أَوَّلُ عَدَدِهِمُ الْإِثْنَانِ فَصَاعِدًا إِلَى خَمْسَةٍ إِلَى سِتَّةٍ إِلَى مَا
اقْتَضَتْهُ الْحَالُ وَ حَكَمَ بِهِ الْأَسْوَاطُ إِلَّا تَرَى إِلَى عُمَرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَيْفَ تَرُكَ الْأَمْرَ شُرَى
بَيْنَ سِتَّةٍ وَ لَمْ يَفْجَازْ بِهَا إِلَى سَابِعٍ فَذَكَرَ عَزَّ وَ عَلَا الثَّلَاثَةَ وَ الْخَمْسَةَ - وَقَالَ وَ لَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ فَدَلَّ عَلَى
الْإِثْنَيْنِ وَ الْأَرْبَعَةِ - وَقَالَ وَ لَا أَكْثَرَ فَدَلَّ عَلَى مَا يَلِي هَذَا الْعَدَدَ وَ يَقَارِبُهُ - وَ فِي مَصْحَفِ عَبْدِ اللَّهِ إِلَّا اللَّهُ رَابِعُهُمْ
وَ لَا أَرْبَعَةً إِلَّا اللَّهُ خَامِسُهُمْ وَ لَا خَمْسَةَ إِلَّا اللَّهُ سَادِسُهُمْ وَ لَا أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ وَ لَا أَكْثَرَ إِلَّا اللَّهُ مَعَهُ

ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَهَوْنَا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لَهَا أَنَهُمْ جَاءُوكَ فَتَأْتِيكَ بِهِ بَلَاغًا مِّنْهُمْ وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ۚ حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ ۚ يَصْلَوْنَهَا ۚ فَبِذُّسِ الْمَصِيرِ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَنَاجَوْا بِالْآثِمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْا بِالْبَرِّ وَالتَّقْوَى ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُم تَنَفَّسُوا فِي الْمَجَالِسِ فَانْفَسُوا يَفْسَحِ اللَّهُ

وقرىء ولا أدنى من ذلك ولا أكثر بالنصب على أن لا لنفي الجذس - ويجوز أن يكون ولا أكثر بالرفع معطوفا على محل لا مع أدنى كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله بفتح الحول ورفع القوة - ويجوز أن يكونا منوعين على الابتداء كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله - وإن يكون ارتفاعهما عطفا على محل من نجوى كأنه قيل ما يكون أدنى ولا أكثر إلا هو معهم - ويجوز أن يكونا مجرورين عطفا على نجوى كأنه قيل ما يكون من أدنى ولا أكثر إلا هو معهم - وقرئ ولا أكثر بالباء ومعنى كونه معهم أنه يعلم ما يتناجون به ولا يخفى عليه ما هم فيه فكأنه مشاهدهم ومُحاضِرهم وقد تعالى عن المكان والمشاهدة - وقرئ ثم يذنبهم على التخفيف كانت اليهود والمنافقون يتناجون فيما بينهم ويتغامزون بأعينهم إذا رأوا المؤمنين يريدون أن يغيظوهم فنهاهم رسول الله فعادوا لمثل فعلهم وكان تناجيهم بما هو أثم وعدوان للمؤمنين وتواص بمعصية الرسول ومخالفته - وقرئ يتناجون بالآثم والعدوان بكسر العين ومعصية الرسول [حيث] كما لم يَحْكَمْ بِه [الله] يعزبي أنهم يقولون في تحذرك السام عليك يا محمد والسم الموت والله تعالى يقول وسلم على عباده الذين اصطفى ويا أيها الرسول ويا أيها النبي [لولا يعذبنا الله بما نقول] كانوا يقولون ما له أن كان نبيا لا يدعو علينا حتى يعذبنا الله بما نقول فقال الله تعالى [حسبهم جهنم] عذابا - [يا أيها الذين آمنوا] خطاب للمنافقين الذين آمنوا بالاسنتهم - ويجوز أن يكون للمؤمنين - أي [إذا تناجيتم] فلا تشبهوا بذلك في تناجيهم بالشر [وتناجوا بالبر والتقوى] - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا كنتم ثلثة فلا يتناجى اثنان دون صاحبهما فإن ذلك يحزنه وروي دون الثالث - وقرئ فلا تناجوا - وعن ابن مسعود وإذا نتجيتكم فلا تتنجوا - [إنما النجوى] اللام إشارة إلى النجوى بالآثم والعدوان بدليل قوله [ليحزن الذين آمنوا] والمعنى أن الشيطان يزينها لهم نكاتها منه ليغيط الذين آمنوا ويحزنهم [وليس] الشيطان أو الحزن [بضارهم شيئا إلا بإذن الله] - فإن قلت كيف لا يضرهم الشيطان أو الحزن إلا بإذن الله - قلت كانوا يوهمون المؤمنين في نجواهم وتغامزهم أن غزاتهم غلبوا وإن أقاربهم قتلوا فقال لا يضرهم الشيطان أو الحزن بذلك الموهم إلا بإذن الله أي بمشيئته وهو أن يقضي الموت على أقاربهم أو الغلبة على الغزاة - وقرئ ليحزن - وليحزن [تفسحوا في] المجلس توسعوا فيه وليفسح بعضكم عن بعض من قولهم انفسح

لَكُمْ ۖ وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فانشُرُوا بِرَفْعِ اللَّهِ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ۗ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ فَتَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ مَدَقَّةً ۚ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَظْهَرٌ ۚ

عني اى تنج ولا تضاموا - و قرئ تَفَسَّحُوا والمراد مجلس رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وكانوا يتضامون فيه تذافسا على القرب منه و حرصا على استماع كلامه - وقيل هو المجلس من مجالس القتال وهي مراكز الغزاة كقوله مَقَاعِدُ لِلْقِتَالِ - و قرئ في الْمَجْلِسِ - قيل كان الرجل يأتي الصف فيقول تفسحوا فيأبون لحرصهم على الشهادة - و قرئ في الْمَجْلِسِ بفتح اللام وهو الجلوس اى توسعوا في جلوسكم ولا تضامقوا فيه [يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ] مطلق في كل ما يتبغي الناس التفسحة فيه من المكان والرزق والصدر والقبر وغير ذلك - [انشُرُوا] انهضوا للتوسعة على المقبلين - او انهضوا عن مجلس رسول الله اذا أمرتم بالهوض عنه ولا تملوا رسول الله بالارتكاز فيه - او انهضوا الى الصلوة والجهاد واعمال الخير اذا استأنهضتم ولا تثبطوا ولا تغرطوا [يَرْفَعِ اللَّهُ] المؤمنين بامثال اوامره و اوامر رسوله والعالمين منهم خاصة دَرَجَاتٍ - [بِمَا تَعْمَلُونَ] قرئ بالتاء - والياء - وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه كان اذا قرأها قال يا ايها الناس اهتموا هذه الآية ولترغبكم في العلم - وعن النبي صلى الله عليه واله وسلم بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حُصِرَ الجواد المضمر سبعين سنة - وعنه عليه السلام نضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب - وعنه عليه السلام يشفع يوم القيمة ثلثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء فاعظم بمرتبة هي واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله صلى الله عليه واله وسلم - وعن ابن عباس خير سليم بين العلم والمال والملك فاختر العلم فاعطي المال والملك معه - وقال عليه السلام اوحى الله الى ابراهيم يا ابراهيم اني عليم احب كل عليم - وعن بعض الحكماء ليس شعري ابي شيء ادرك من فاته العلم و ابي شيء فات من ادرك العلم - وعن الاحنف كان العلماء يكونون اربابا و كل عز لم يوطد بعلم فالى ذل ما يصير - وعن الزبيرى العلم ذكر فلا تحبه الا ذكورة الرجال • [بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ] استعارة ممن له يدان والمعنى قيل نجواكم كقول عمر من افضل ما اوتيت العرب الشعر يقدمه الرجل امام حاجته فيستمطر به الكريم ويستنزل به اللئيم يريد قبل حاجته - ذلکم التقديم [خَيْرٌ لَّكُمْ] في دينكم [وَأَظْهَرٌ] لان الصدقة طهرة - روي ان الناس اكثر ما مناجاة رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بما يريدون حتى املوه و ابرموه فاريد ان يكفوا عن ذلك فأمروا بان من اراد ان يناجيه قدم قبل مناجاته مدقة - قال علي رضي الله عنه لما نزلت دعاني رسول الله فقال ما تقول في دينار قلت لا يطيقونه قال كم قلت حبة او شعيرة قال انك لزهيد فلما رآنا ذلك اشتد عليهم فارتدعوا وكفوا اما الفقير فلعمسره و اما الغني فلشحه - وقيل كان ذلك عشر ليل ثم نسج - وقيل ما كان الا ساعة من نهار - وعن علي رضي الله عنه ان في كتاب الله لاية ما عمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد

فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَاشْفَعْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ صَدَقْتُمْ ۚ فَإِذَا لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ
 اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ
 تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ۚ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَخْلَفُونَ عَلَى الْكُذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا
 شَدِيدًا ۚ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ لَنْ
 تَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ۚ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۚ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ يَوْمَ

سورة المجادلة ٥٨

الجزء ٢٨

ع ٢

بعدي كان لي دينار فصرفته فكذبت اذا ناجيته تصدقت بدهم - قال الكلبي تصدق به في عشر كلمات
 سألني رسول الله - وعن ابن عمر كان لعلي ثلث لو كانت لي واحدة منهن كانت احب الي من
 حمر النعم - تزويجه فاطمة - واعطاه الراية يوم خيبر - وأية المجوى - قال ابن عباس هي منسوخة بالاية اللتي
 بعدها - وقيل هي منسوخة بالزكوة - [وَاشْفَعْتُمْ] أخفتم تقديم الصدقات لما فيه من الانفاق الذي
 تكروهه و ان الشيطان يعدكم الفقر و يأمركم بالغشاشاء [فَإِذَا لَمْ تَفْعَلُوا] ما أمرتم به و شق عليكم [وَ تَابَ اللَّهُ
 عَلَيْكُمْ] وعذرکم و رخص لكم في ان لا تفعلوه فلا تفرطوا في الصلوة والزكوة و سائر الطاعات - [بِمَا تَعْمَلُونَ] -
 قريش بالقاء و الياء ۝ كان المنافقون يتوئون اليه و هم الذين غضب الله عليهم في قوله مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ
 عَلَيْهِ و ينصرونهم و ينقلون اليهم اصرار المؤمنين [مَا هُمْ مِنْكُمْ] يا مسلمون [وَلَا مِنْهُمْ] ولا من اليهود كفوا
 تعالى مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَٰلِكَ لَا إِلَى هَٰؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَٰؤُلَاءِ [وَيَخْلَفُونَ عَلَى الْكُذِبِ] اي يقولون و الله انا لمسلمون
 فيخلفون على الكذب الذي هو ادعاء الاسلام [وَهُمْ يَعْلَمُونَ] ان المحلوف عليه كذب بحت - فان قلت فما
 فائدة قوله وَهُمْ يَعْلَمُونَ - قلت الكذب ان يكون الخبر لا على وفاق المخبر عنه سواء علم المخبر او لم يعلم
 فالمعنى انهم الذين يخبرون و خبرهم خلاف ما يخبرون عنه و هم عالمون بذلك متعمدون له كمن يحلف
 بالغموس - وقيل كان عبد الله بن نبتل المنافق يجالس رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ثم يرفع
 حديثه الى اليهود فيبذل رسول الله في حجة من حجة ان قال لا محابة يدخل عليكم الان رجل قلبه
 قلب جبار و ينظر بعين شيطان فدخل ابن نبتل و كان ازرق فقال له النبي صلى الله عليه و آله و سلم
 على ما تشتمني انت و اصحابك فحلف بالله ما فعل فقال عليه السلام فعلت فانطلق فجاؤ باصحابه
 فحلفوا بالله ما سبوه فنزلت [عَذَابًا شَدِيدًا] نوعا من العذاب متفاقما [إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] يعني
 انهم كانوا في الزمان الماضي المتطاول على سوء العمل مصرين عليه - او هي حكاية ما يقال لهم في الآخرة -
 و قريش ايمانهم بالكسر اي [اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ] اللتي حلفوا بها او ايمانهم الذي اظهروه [جُنَّةً] اي سترة يتسترون
 بها من المؤمنين و من قتلهم [فَصَدُّوا] الناس في خلال امنهم و سلامتهم [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] و كانوا يبتطون من
 لقوا عن الدخول في الاسلام و يضعفون امر المسلمين عندهم - و انما وعدهم الله العذاب المهين المخزي لفرهم
 و صدقهم كقوله تعالى الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زَانَهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ [مِنَ اللَّهِ] من عذاب الله

يَدْعُهُمُ اللَّهُ حَمِيعًا فَيُخَلِّفُونَ لَهُ كَمَا يَخَافُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ ۖ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَذِبُونَ ۖ ۝ اِسْتَحْذَرُوا عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ فَإِنَّهُمْ ذَكَرَ اللَّهُ ۖ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ ۖ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۖ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ۖ ۝ كَذَبَ اللَّهُ لِلَّهِ لَاغِلْبَانُ أَنَا وَرُسُلِي ۖ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ۖ ۝ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ۖ أُولَئِكَ كَذَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ ۖ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ

[شَيْئًا] قليلا من الاغذاء - روي ان رجلا منهم قال اُنْذَرْتُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِانْفُسَاوِ امْوَالِكُمْ واولادنا [فَيُخَلِّفُونَ] لله تعالى على انهم مسلمون في الآخرة [كَمَا يَخَلِّفُونَ لَكُمْ] في الدنيا على ذلك [وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ] من النفع يعني ليس العجب من حلفهم لكم فانكم بشر نخفي عليكم السرائر و ان لهم نفعاً في ذلك دفعاً عن ارواحهم و استجواب فوائد دينية و انهم يفعلونه في دار لا يضطرون فيها الى علم ما يوعدون و لكن العجب من حلفهم لله عالم الغيب و الشهادة مع عدم النفع و الاضطراب الى علم ما انذرتهم الرسل و المراد وصفهم بالتوكل في نفاقهم و مودتهم عليه و ان ذلك بعد موتهم و بعثهم باقي فيهم لا يضمحل كما قال وَ تَوَرَّدُوا لِعَادَاتِهِمْ لَمَّا نَهَوْا عَنْهُ - و قد اختلف العلماء في كذبهم في الآخرة و القرآن ناطق بثباته نطقاً مكشوفاً كما ترى في هذه الآية و في قوله وَ اللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ - اَنْظُرْ كَيْفَ كَذَّبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ و نحو حسبانهم انهم على شيء من النفع اذا حلفوا استنظارهم المؤمنين ليقبضوا من نورهم لحسابانهم ان الايمان الظاهر مما ينفعهم - و قيل عند ذلك يختم على افواههم [أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَذِبُونَ] يعني انهم الغاية التي لا مطنع و رادها في قول الكذب حيث استوت حالهم فيه في الدنيا و الآخرة - [اِسْتَحْذَرُوا عَلَيْهِمُ] استولى عليهم من حادّ الحمار العانة اذا جمعها و ساقها غالباً لها و منه * كان اخوياً نسيج وحدة * و هو احد ما جاء على الاصل نحو استصوب و استذوق اي ملكهم الشيطان لطاعتهم له في كل ما يريد من منهم حتى جعلهم رعيته و حزبه [فَانْسَهُمْ] ان يذكروا الله اصلاً لا بقلوبهم و لا باسنتهم - قال ابو عبيدة حزب الشيطان جنده * [فِي الْأَذَلِّينَ] في جملة من هو اذل خلق الله و لا ترى احداً اذل منهم * [كَذَبَ اللَّهُ] في اللوح [لِإِغْلِبَانٍ أَنَا وَ رُسُلِي] بالحجة و السيف و باحدهما [لَا تَجِدُ قَوْمًا] من باب التخجيل خيل ان من الممتنع المحال ان تجد قوماً مؤمنين يوالون المشركين و الغرض به انه لا ينبغي ان يكون ذلك و حقه ان يمتنع و لا يوجد بحال مبالغة في النهي عنه و الزجر عن ملاسته و التوصية بالتصليب في مجانبه اعداء الله و مباعدتهم و الاحتراس من مخالطتهم و معاشرتهم و زاد ذلك تأكيداً و تشديداً بقوله وَ تَوَرَّدُوا لِعَادَاتِهِمْ و بقوله أُولَئِكَ كَذَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ و بمقابلة قوله أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ بقوله أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ فلا تجد شيئاً ادخل في الاخلاص من موالة اوليائه الله و معاداة اعدائه بل هو الاخلاص بعينه [كَذَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ] اثبتة فيها بما وقعهم فيه و شرح له صدرهم [وَ أَيَّدَهُمْ]

فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ۖ أُولَٰئِكَ حِزْبُ اللَّهِ ۖ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥٩﴾
سورة الحشر مدنية وهي اربع وعشرون آية وثلاثة ركوعاً •

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٥٩﴾

مَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٥٩﴾ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ

يَرْجُحَ مِنْهُ [بلطف من عنده حَيَّت به قلوبهم - ويجوز ان يكون الضمير للإيمان اي يَرْجُح من الايمان على انه في نفسه روح لحيوة القلوب به - وعن الثوري انه قال كانوا يرون انها نزلت فيمن يصحب السلطان - وعن عبد العزيز بن ابي رواد انه لقيه المنصور في الطواف فلما عرفه هرب منه وتلاها - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يقول اللهم لا تجعل لفاجر ولا لفاسق عذبي نعمة فآتي وجدت فيما اوحيت لا تجد قَوْماً - وروي انها نزلت في ابي بكر رضي الله عنه وذلك ان ابا قحافة سب رسول الله فصته مكة سقط منها فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم آو فعلته قال نعم قال لا تعد قال والله لو كان السيف قريباً مني لقتلته - وقيل في ابي عبيدة بن الجراح قتل اياه عبد الله بن الجراح يوم أحد - وفي ابي بكر رضي الله عنه دعا ابنه يوم بدر الى البرار وقال لرسول الله دعني اكن في الرعدة الاولى قال متعنا بنفسك يا ابا بكر اما تعلم انك عذبي بمنزلة سمعي وبصري - وفي مصعب بن عمير قتل اخاه عبيد بن عمير يوم أحد - وفي عمر رضي الله عنه قتل خاله العاص بن هشام يوم بدر - وفي علي وحمزة وعبيدة بن الحارث قتلوا عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة المجادلة كُتِبَ من حزب الله يوم القيامة •

سورة الحشر

صالح بنوا النضير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ان لا يكونوا عليه ولا له فلما ظهر يوم بدر قالوا هو النبي الذي نعت في التوراة لا ترد له راية فلما هزم المسلمون يوم أحد ارتابوا ونكثوا فخرج كعب بن الاشرف في اربعين راكبا الى مكة فخالقوا عليه قريشاً عند الكعبة فامر عليه السلام محمد بن مسلمة الانصاري فقتل كعباً غيلةً وكان اخاه من الرضاعة ثم صبحهم بالكنايب وهو على حمار مخطوم بليف فقال لهم اخرجوا من المدينة فقالوا الموت احب اليك من ذلك فتنادوا بالحرب - وقيل استمهلوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عشرة ايام ليتجهزوا للخروج فدنس عبد الله بن أبي المنافق واصحابه اليهم لا تخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فمحن معكم لا نخذلكم ولئن خرجتم لنخرجن معكم فدنسوا على لارقة وحصنها فحاصروهم احدى وعشرين ليلة فلما قذف الله الرعب في قلوبهم وايسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح فابى عليهم الا الجلاء على ان يحمل كل ثلاثة ايديا على بعير ما شاراً من متاعهم فجلوا الى الشام الى اربعا واذرعيت الا اهل بيتين منهم آل ابي الحقيق وآل حنيفة بن اخطب فانهم

مِنَ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَالرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ لَيْسَ لَكُم مِّنْهُ شَيْءٌ لَّا يَكُونُ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ
مِنْكُمْ ۚ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ۚ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝
الْمُجْرِمِينَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَآمَوتَاهُمْ يَتَّقُونَ فَلَا مَنَ اللَّهُ وَرِضْوَانًا وَتَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ أُولَٰئِكَ
هُمُ الصَّدِيقُونَ ۝ وَالَّذِينَ ذُوقُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِيطُونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً

الذي يرشيء لم تحصلوا بالقتال والغلبة ولكن سلطه الله عليهم وعلى ما في ايديهم كما كان يسلط رسله
على اعدائهم فالامر فيه مفوض اليه يضعه حيث يشاء يعني انه لا يقسم قسمة الغنائم اللتي قوتل عليها
وأخذت عتوة وقهرا وذلك انهم طلبوا القسمة فذكت - لم يدخل العاطف على هذه الجملة لانها بيان
للأولى فهي منها غير اجنبية عنها بين لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما يصنع بما آتاه الله عليه
وأمره ان يضعه حيث يضع الخمس من الغنائم مقسوما على الأقسام الخمسة - والدولة والدولة بالفتح والضم
وقد قرئ بهما ما يدول للانسان اي يدور من الجذ قال دالت له الدولة وأدبل الغلان ومعنى قوله
[كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ] كيلا يكون الفبي الذي حقه ان يعطى الفقراء ليكون لهم بلغة يعيشون بها
جدا بين الأغنياء يتكاثرون وم او كيلا يكون دولة جاهلية بينهم ومعنى الدولة الجاهلية ان الرؤساء منهم كانوا
يستأثرون بالغنيمة لانهم اهل الرئاسة والدولة والغلبة وكانوا يقولون من عزيز والمعنى كيلا يكون اخذه
غلبة واثرة جاهلية - وهذه قول الحسن اتخذوا عباد الله خولا ومال الله دولا يريد من غلب منهم اخذه
واستأثروا به - وقيل الدولة ما يتداول كالغرفة اسم ما يغترف يعني كيلا يكون الفبي شيئا يتداوله الأغنياء
بينهم ويتعاورونه فلا يصيب الفقراء - والدولة بالفتح بمعنى التداول اي كيلا يكون ذا تداول بينهم او كيلا
يكون امساكه تداول بينهم لا يخرجوا الى الفقراء - وقرئ دولة بالرفع على كان التامة كقوله وإن كان ذو
عسرة يعني كيلا تقع دولة جاهلية وليقطع أثرها - او كيلا يكون تداوله بينهم - او كيلا يكون شيء متعاور بينهم
غير مخرج الى الفقراء [وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ] من قسمة غنيمة او في فخذه [وَمَا نَهَاكُمْ] عن اخذه منها
[وَاتَّقُوا اللَّهَ] عتوه ولا تتبعه انفسكم [وَاتَّقُوا اللَّهَ] ان تخالفوه وتهاونوا بأوامره ونواهيه [إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ]
لمن خالف رسوله والوجود ان يكون عامما في كل ما أتى رسول الله ونهى عنه وأمر الفبي داخل في
عمومه - وعن ابن مسعود انه لقي رجلا مخروما وعليه ثيابه فقال له انزع عنك هذا فقال الرجل اقرأ
علي في هذا أية من كتاب الله قال نعم فقرأها عليه * [لِلْفُقَرَاءِ] بدل من قوله لذي القربى والمعطوف
عليه والذي منع الابدال من الله وللرؤى والمعطوف عليهما وان كان المعنى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
والله وسلم ان الله عز وجل اخرج رسوله من الفقراء في قوله وَتَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وانه يفرق برسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم عن التسمية بالفقير وان الابدال على ظاهر اللفظ من خلاف الواجب في
تعظيم الله [أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّدِيقُونَ] في ايمانهم وجهادهم - [وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا] معطوف على الْمُجْرِمِينَ

مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۖ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥٩﴾
وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا
لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٦٠﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَاقَوْا يَقُولُونَ لِلْإِخْوَانِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
لَنْ يَخْرِجَنَّا مِنْكُمْ وَلَا نَطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ ۖ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٦١﴾

سورة الحشر ٥٩

الجزء ٢٨

ع ٤

الروح

وهم الأنصار - فإن قلت ما معنى عطف الإيمان على الدار ولا يقال تَبَوُّوا الإيمان - قلت معناه تَبَوُّوا الدار وخلصوا الإيمان لقوله ع • علفتها تبناً ومأد باردا • أو جعلوا الإيمان مستقراً ومتوطناً لهم لتمكّنهم منه واستقامتهم عليه كما جعلوا المدينة كذلك - أو أراد دار الهجرة ودار الإيمان فاقام لام التعريف في الدار مقام المضاف اليه وحذف المضاف من دار الإيمان ووضع المضاف اليه مقامه - أو سمي المدينة لانها دار الهجرة ومكان ظهور الإيمان بالإيمان [مِنْ قَبْلِهِمْ] من قبل المهاجرين لانهم سبقوهم في تبوُّ دار الهجرة والإيمان - وقيل من قبل هجرتهم [وَلَا يَجِدُونَ] ولا يعلمون [فِي] أنفسهم [حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا] اي طلب محتاج اليه مما اوتي المهاجرون من الفيء وغيره والمحتاج اليه يسمى حاجة يقال خذ منه حاجتك واعطاه من ماله حاجته يعني ان نفوسهم لم تتبع ما أعطوا ولم تطمح الى شيء منه يحتاج اليه [وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ] اي خلة واصلا خصاص البيت وهي نرجسه والجملة في موضع الحال اي مفروضة خصاصتهم وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قسم اموال بني النضير على المهاجرين ولم يعط الأنصار الا ثلثة نفر محتاجين ابا دُجانة سمالك بن خُرشة وسهل بن حذيف والحريث بن الصمة وقال لهم ان شئتم قسمتم للمهاجرين من اموالكم ودياركم وشاركتهم في هذه الغنيمة وان شئتم كانت لكم دياركم واموالكم ولم يقسم لكم شيء من الغنيمة فقالت الأنصار بل نقسم لهم من اموالنا وديارنا ونؤثرهم بالقسمة ولا نشاركهم فيها فنزلت - الشَّحُّ بالضم والكسر وقد قرئ بهما اللوم وان تكون نفس الرجل كزّة حريصة على المنع كما قال • شعر • يمارس نفسا بين جذبيه كزّة • اذا هم بالمعروف قالت له مهلا • وقد اضيف الى النفس لانه عزيزة فيها واما البخل فهو المنع نفسه ومذه قوله تعالى وَ اخْضِرَّتْ اَلنَّفْسُ الشَّحَّ [وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ] ومن غلب ما امرته به نفسه وخالف هواها بمعونة الله وتوفيقه [فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ] الظافرون بما ارادوا - وقرئ وَمَنْ يُوقِ - [وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ] عطف ايضا على الْمُهِجْرِينَ وهم الذين هاجروا من بعد - وقيل التابعون باحسان [غِلًا] - وقرئ غمراً وهما الحقد • [لِإِخْوَانِهِمْ] للذين بينهم وبينهم اخوة الكفر لانهم كانوا يوالونهم ويؤاخذونهم وكانوا معهم على المؤمنين في السر [وَلَا نَطِيعُ فِيكُمْ] في قتالكم [أَحَدًا] من رسول الله والمسلمين ان حملنا عليه - او في خذلانكم واخلاف ما وعدناكم من النصرة [لَكَاذِبُونَ] اي في موايدهم لليهود - وفيه دليل على صحة الدعوة لانه اخبار بالغيب - فإن قلت كيف قيل [وَلَكِنْ نَصَرُوهُمْ] بعد الاخبار بانهم لَا يَنْصُرُونَهُمْ - قلت معناه ولئن فصرهم على الفرض والتقدير كفوا لئن أشركت

لَنْ أَخْرَجُوا لَا يُخْرِجُونَ مَعَهُمْ ۚ وَلَنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ ۚ وَلَنْ أَصْرُوهُمْ لِيُؤْتِيَ الْأَذْبَارَ ۚ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ۝
 لَا أَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ۚ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝ لَا يَقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُّحَصَّنَةٍ
 أَوْ مِنْ دَرَاءٍ جُدِرَ ۚ بِأَسْهُمَ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ ۚ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ۚ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ۝
 كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاتُوا رَبَالِ أَمْرِهِمْ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ

لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَكَمَا يَعْلَمُ مَا يَكُونُ فَهُوَ يَعْلَمُ مَا لَا يَكُونُ لَوْ كَانَ كَيْفَ يَكُونُ وَاللَّهُ نَصْرَ الْمُنَافِقِينَ
 اليهود لينهزم من المنافقون [ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ] بعد ذلك إني يهلكهم الله ولا ينفعهم نفاقهم لظهور كفرهم - أو لينهزم من
 اليهود ثم لا ينفعهم نصرة المنافقين * [رَهْبَةً] مصدر رهب رهبته المبهتي للمفعول كأنه قيل أشد مرهوبة -
 وقوله [فِي صُدُورِهِمْ] دلالة على تقدم يعني أنهم يظهرون لكم في العلانية خوف الله وانتم اهيب في
 صدورهم من الله - فإني قلت كأنهم كانوا يرهبون من الله حتى تكون رهبته منهم أشد - فإني قلت معناه ان رهبته
 في السر منكم أشد من رهبته من الله اللتي يظهرونها لكم وكانوا يظهرون لهم رهبة شديدة من الله -
 ويجوز ان يريد ان اليهود يخافونكم في صدورهم أشد من خوفهم من الله لأنهم كانوا قوما أولي بأس
 ونجدة فكانوا يتشجعون لهم مع اضماع الخيفة في صدورهم [لَا يَفْقَهُونَ] لا يعلمون الله وعظمته حتى
 يخشوه حق خشيته - [لَا يَقَاتِلُونَكُمْ] لا يقدر على مقاتلتكم [جَمِيعًا] مجتمعين متساندين يعني اليهود
 والمنافقين [إِلَّا] كائنين [فِي قُرَى مُّحَصَّنَةٍ] بالخذاد والدروب [أَوْ مِنْ دَرَاءٍ جُدِرَ] دون ان يصحروا لكم
 ويبارزوكم لقدف الله الوعب في قلوبهم وان تأيد الله ونصرته معكم - وقرى جدير بالتخفيف - وجدار -
 وجدير - وجدير وهما الجدار [بِأَسْهُمَ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ] يعني ان البأس الشديد الذي يوصفون به إنما هو بينهم اذا
 افتتلوا ولو قاتلوكم لم يبق لهم ذلك البأس والشدة لان الشجاع يجبن والعزيز يذل عند محاربة الله
 ورسوله [تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا] مجتمعين ذوي الفة واتحاد [وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى] متفرقة لا الفة بينها يعني ان
 بينهم إحداء وعدادات فلا يتعاضدون حق التعاضد ولا يرمون عن قوس واحدة وهذا تيسير للمؤمنين
 وتشجيع لقلوبهم على قتالهم [قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ] ان تشئت القلوب مما يوهن قواهم ويعين على ارواحهم
 [كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] أي مثلهم كمثل اهل بدر في زمان قريب - فان قلت بم انتقص [قَرِيبًا] -
 قلت بمثل على كوجوه مثل اهل بدر قريبا [وَبَالِ أَمْرِهِمْ] سوء عاقبة كفرهم وعدادتهم لرسول الله من
 قولهم كلا وبيل وخيم سيء العاقبة يعني ذاقوا عذاب القتل في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار - مثل
 المنافقين في اغوائهم اليهود على القتال وعدهم أيأهم النصر ثم مذاركتهم لهم وإخلائهم [كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ]
 اذا استغوى الانسان بكيد ثم تبرأ منه في العاقبة والمراد استغوائه قريشا يوم بدر وقوله لهم لا غالب
 لكم اليوم من الناس وإني جاركم إلى قوله إني بريء منكم - وقرأ ابن مسعود خالداً فيها على انه خير
 ان وفي النار لغو - وعلى القراءة المشهورة الظرف مستقر وخالدين فيها حال - وقرى أنا بريء - وعاقبتهم

سورة الحشر ٥٩

الجزء ٢٨

ع ٥

أَفْرَأَ مَا كَفَرْتَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ۝ فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ۝ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۚ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ كُوِّنَ لَكُمَا هَٰذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ۚ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لِنُصْرِبَهَا لِلَّذِينَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۝ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ۚ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ۝ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ

بالرفع * كثر الامر بالتقوى تأكيداً - او اتقوا الله في اداء الواجبات لانه قرن بما هو عمل و اتقوا الله في ترك المعاصي لانه قرن بما يجري مجرى الوعيد - و الغد يوم القيمة سماه باليوم الذي يلي يومك تقريباً له - و عن الحسن لم يزل يقربه حتى جعله كالغد و نحوه قوله كان لم تغن بالأمس يريد تقرب الزمان الماضي - و قيل عبر عن الآخرة بالغد كان الدنيا و الآخرة نهاران يوم و غد - فان قلت ما معنى تنكير النفس و الغد - قلت اما تنكير النفس فاستقلال للنفس النواظر فيما قدم من الآخرة كأنه قال فلتنظر نفس واحدة في ذلك - و اما تنكير الغد فالتعظيم و ابهام امره كأنه قيل لغد لا يعرف كنهه لعظمه - و عن مالك بن دينار مكتوب على باب الجنة وجدنا ما عملنا ربحنا ما قدمنا خسروا ما خلفنا [نسوا الله] نسوا حقه فجعلهم ناسين حتى لم يسموا لها بما ينفعهم غده - او فأراهم يوم القيمة من الأحوال مانسوا فيه انفسهم كقوله لا يتردد اليهم طرفهم * هذا تنبيه للناس و ايدان لهم بأنهم لغرط غفلتهم و قلة فكرهم في العاقبة و تهاكلهم على ايثار العاجلة و اتباع الشهوات كأنهم لا يعرفون الفرق بين الجنة و النار و البون العظيم بين أصحابها و ان الفوز مع أصحاب الجنة فمن حققهم ان يعلموا ذلك و ينهوا عليه كما تقول لمن يعق اباه هو ابوك تجعله بمنزلة من لا يعرفه فتذبهه بذلك على حق الابوة الذي يقتضي البر و التعطف - و قد استدال أصحاب الشافعي بهذه الآية على ان المسلم لا يقتل بالكفر و ان المكاف لا يملكون اموال المسلمين بالقهر * هذا تمثيل و تخييل كما مر في قوله انا عرضنا الامانة و قد دل عليه قوله و تلك الامثال نصربها للناس و الغرض توبيخ الانسان على قسوة قلبه و قلة خشعه عند تلاوة القرآن و تدبر قوارعه و زواجره - و قرئ مصدعاً على الادغام [و تلك الامثال] اشارة الى هذا المثل و الى امثاله في مواضع من التنزيل - [الغيب] المعلوم [و الشهادة] الموجود المدرك كأنه يشاهده - و قيل ما غاب عن العباد و ما شاهده - و قيل السر و العلانية - و قيل الدنيا و الآخرة - [القدوس] بالضم و الفتح و قد قرئ بهما الجليغ في النزاهة عما يستقيم و نظيرة السبوح و في تسبيح الملائكة سبوح قدوس رب الملائكة و الروح - و [العلم] بمعنى الملامة و منه دار السلام و سلام عليكم وصف به مبالغة في وصف كونه مليماً من اللقائس او في اعطائه المثامة - و [المؤمن] راجع الى امن - و قرئ بفتح الميم بمعنى المؤمن به على

| | | | | | | | |
|--------------------|-------|----|---|---|-------------|--|-------------|
| سورة الممتحنة - ٢٨ | الجزء | ٢٨ | ع | ٦ | كلماتها ٣٧٠ | سورة الممتحنة مكية و هي ثلث عشر آية وفيها ركوعان • | حرونها ١٥٩٣ |
|--------------------|-------|----|---|---|-------------|--|-------------|

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ

حذف الجبار كما تقول في قوم موسى من قواه واختار موسى قومه المختارون بافظ صفة السبعين - و [المهيمين] الرقيب على كل شيء والحافظ له مفعيل من الامن الا ان همزة قلبت هاء - و [الجبار] القاهر الذي جبر خلقه على ما اراد ابي اجبره - و [المتكبر] الباذغ الكبرياء والعظمة - وقيل المتكبر عن ظلم عباده - و [الخالق] المقدر لما يوجد - و [البارئ] المميز بعضه من بعض بالأشكال المختلفة - و [المصور] الممثل - و عن حاطب بن ابي بلتعة انه قرأ الباري المصور بفتح الواو ونصب الراء ابي الذي يبرأ المصور ابي يميز ما يصوره بتفاوت الهيئات - و قرأ ابن مسعود وما في الارض - عن ابي هريرة سألت حبيبي صلى الله عليه وآله وسلم عن اسم الله الاعظم فقال عليك بأخضر الحشر فأكثرت قراءته فاعدت عليه فاعد علي فاعدت عليه فاعد علي - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر •

سورة الممتحنة

روى ان مولاة لابي عمرو بن ميثقي بن هاشم يقال لها سارة اتمت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالمدينة وهو يتجهز للفتح فقال لها امسلمة جئت قالت لا قال اقمهاجرة جئت قالت لا قال نعم جاء بك قالت كنتم الاهل والموالي والعشيرة وقد ذهبت الموالي تعني قتلوا يوم بدر فاحتجت حاجة شديدة فحسب مليها بنى عبد المطلب فكسوها وحملوها وزودوها فاتاها حاطب بن ابي بلتعة واعطاها عشرة دنانير وكساها بردا واستحملها كتابا الى اهل مكة نسختها من حاطب بن ابي بلتعة الى اهل مكة اعلما ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يريدكم فخذوا حذرکم فخرجت سارة ونزل جبرئيل عليه السلام بالخبر فبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليا وعمارا وعمر وطلحة والزبير والمقداد و ابا مرثد و كانوا فرسانا وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظعينة معها كتاب من حاطب الى اهل مكة فخذوه منها واخلوها فان ابنت فاضربوا عنقها فان ركوها فمجددت وحلفت فهاوا بالرجوع فقال علي رضي الله عنه والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله وسئل سيفه وقال اخرجني الكتاب او تضعي رأسك فاخرجته من عقاص شعرها - و روى ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر •

يُخْرِجُونَ الرُّسُولَ وَ إِيَّاكُمْ أَنْ تُوْمِدُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ ۖ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَ إِبْتَغَاءَ مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ ۖ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ ۖ وَ مَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝
 ٢٨ الجزء
 ٤ ع
 ٦ سورة الممتحنة

أحدهم فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حاطباً وقال ما حملك عليه فقال يا رسول الله ما كفرت منذ أسلمت ولا غشيتك منذ نصحتك ولا أحببتهم منذ فارقتهم ولكني كنت اسيراً ملصقاً في قريش و ربي غريباً فيهم أي غريباً ولم أكن من انفسها و كل من معلن من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون أهليهم و أموالهم غيري فخشيت على أهلي فاردت ان اتخذ عندهم بدا و قد علمت ان الله يفرل عليهم بأسه و ان كذابي لا يغني عنهم شيئاً فصدمت و قبل عذره فقال عمر دعني يا رسول الله اضرب عذقي هذا المذاق فقال وما يدريك يا عمر امل الله قد اطاع على اهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ففاضت عينا عمر و قال الله و رسوله اعلم فزلت - عذتي اتخذ الي مفعوليه و هما عذرتي اولياء و العذر فعول من عدا كفؤ من عفا و كونه على زنة المصدر اوقع على الجمع ايقاعه على الواحد - فان قلت [تُلَقُّونَ] بم يتعلق - قلت يجوز ان يتعلق بلا تتخذوا حالا من ضميره و باولياء مفعلة له - ويجوز ان يكون استينافاً - فان قلت اذا جعلته صفة لا و لاء و قد جرى على غير من هو له فاين الضمير البارز و هو قولك تُلَقُّونَ إِلَيْهِمْ انتم بالمودة - قلت ذلك انما اشترطوه في الاسماء دون الافعال و لو قيل اولياء ملقين اليهم بالمودة على الوصف لما كان بد من الضمير البارز - و الالتقاء عبارة عن اتصال المودة و الانضاء بها اليهم يقال القى اليه خراشي صدره و افضى اليه بشقوره - و الباء في [بالمودة] اما زائدة مؤكدة للتعدي مثلاً في و لا تُلَقُّوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى أَتْهَالِكَةٍ و اما ثابتة على ان مفعول تُلَقُّونَ محذوف معناه تُلَقُّونَ اليهم اخبار رسول الله بسبب المودة التي بينكم و بينهم - و كذلك قوله تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ اي تُغضون اليهم بمودتكم سرا - او تُسرون اليهم اسرار رسول الله بسبب المودة - فان قلت [وَ قَدْ كَفَرُوا] حال مماذا - قلت اما من لا تتخذوا و اما من تُلَقُّونَ اي لا تقولواهم او توادونهم و هذه حالهم - و [يُخْرِجُونَ] استيناف كالتفسير لكفرهم و عقوقهم - او حال من كفروا و [أَنْ تُوْمِدُوا] تعليل لِيُخْرِجُونَ اي يخرجونكم لايمانكم - و [إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ] متعلق بلا تتخذوا يعنني لا تقولوا اعدائي ان كنتم اويائي و قول المحررين في مثله هو شرط جوابه محذوف دلالة ما قبله عليه - و [تُسِرُّونَ] استيناف و معناه اي طائل لكم في اسراركم و قد علمتم ان الاخفاء و الاعلان بيان في علمي لا تفاريت بينهما و انا مطلع رهوي على ما تسرون [وَ مَنْ يَفْعَلْهُ] و من يفعل هذا الامر فقد اخطأ طريق الحق و الصواب - و قرأ المحذري لما جاءكم اي كفروا لاجل ما جاءكم بمعني ان ما كان يجب ان يكون سبب ايمانهم جعلوه سبباً لكفرهم * [إِنْ يَذَّقُوكُمْ] ان يظفروا بكم و يتمكنوا منهم [يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءَ] خالصي العداوة و لا يكونوا لكم اولياء كما انتم [وَ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَ أَسْنَنَهُمْ]

وَلَا أُولَآئِكَ فِي يَوْمِ الْبَاقِ بِبَيْتِكُمْ ط وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِيِ إِبْرَاهِيمَ
وَالَّذِينَ مَعَهُ ۚ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُوكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ كُفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ
الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَهُ ۚ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبْنَيْهِ لَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ

بِالْأُسْوَةِ | بالقتال و الشتم و تمتدوا لو تترددون عن دينكم فانّ موادّة امثالهم و مذاهبتهم خطاء عظيم منكم
و مغالطة لانفسكم و نحوه قوله تعالى لَا يَأْتِيَنَّكُمْ خَبْرًا - فان قلت كيف اورد جواب الشرط مضارعاً مثله ثم
قال وَدُّوْا بِلُغْظِ الْمَاضِي - قلت الماضي و ان كان يجري في باب الشرط مجرى المضارع في علم الاعراب
فان فيه نكتة كانه قيل وَدُّوْا قبل كل شيء كُفَرَكُمْ و ارتدادكم يعني انهم يريدون ان يُلْحَقُوا بِكُمْ مضار
الدنيا و الدين جميعاً من قتل الانفس و تمزيق الاعراض و ردكم كفاراً و ردكم كفاراً اسبق المضار عندهم
و اولها لعلمهم ان الدين اعز عليكم من ارباحكم لانكم بدلون لما دونه و العدو اهم شيء عنده ان يقصد اعز
شيء عند صاحبه [اَنْ تَذَفَعَكُمْ اَرْحَامُكُمْ] اي قرايتكم [و لَا اُولَادُكُمْ] الذين تولوا الكفار من اجلهم
و تنقربون اليهم محاماة عليهم ثم قال [يَوْمِ الْبَاقِ يَقْضَىٰ بَيْنَكُمْ] و بين اقاربكم و اولادكم يَوْمَ يَفْرُ الْمَوْتُ مِنْ
اَحْيَاهُ الآية فمالكم ترفضون حق الله مراعاة لحق من يفر منكم غدا خطأ رأيهم في موالاة الكفار بما يرجع
الى حال من والوه الا انهم بما يرجع الى حال من اقتضى تلك الموالاة ثانياً ليبريهم ان ما اقدموا عليه من
اي جهة نظرت فيه وجدته باطلا - قرئ يُفْصَلُ - و يُفْصَلُ على البناء للمفعول - و يُفْصَلُ - و يُفْصَلُ على البناء
للمفاعل وهو الله عز و جل - و نُفْصَلُ - و نُفْصَلُ بالذوق - قرئ اسوة - و اسوة و هو اسم المؤنثى به اي كان فيهم
مذهب حسن مرضي بان يؤتسى به و يتبع اثره و هو قواهم لكفار قومهم ما قالوا حيث كاشفوه بالعداوة
و قسروا لهم العصا و اظهروا البغضاء و المقت و صرحوا بان سبب عداوتهم و بغضائهم ليس الا كفرهم بالله و ما دام
هذا السبب قائماً كانت العداوة قائمة حتى ان ازالوه و امنوا بالله وحده انقلبت العداوة موالاة و البغضاء
محببة و المقت مقة فافصحوا عن محض الاخلاص و معني كُفَرْنَا بِكُمْ و بما تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ انا لا نعتد
بشانكم و لا بشان الهكم و ما انتم عندنا على شيء - فان قلت مما استثنى قوله [اَلَا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ] - قلت من
قوله اسوة حسنة لانه اراد بالاسوة الحسنة قواهم الذي حق عليهم ان ياتسوا به و يتخذوه سة يستنون بها -
فان قلت فان كان قوله [لَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ] مستثنى من القول الثاني هو اسوة حسنة فما بال قوله [وَمَا أَمْلِكُ
لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ] و هو غير حقيق بالاستثناء الا قرئ الى قوله وَلَ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً
قلت اراد استثناء جملة قوله لِأَبْنَيْهِ و القصد الى موعده الاستغفار له ما بعده مبني عليه و تابعه كانه
قال انا استغفر لك و ما في طاعتني الا الاستغفار - فان قلت بم اتصل قوله [رَبَّنَا إِنَّا أَلَمَّا نُؤْذِنَا] - قلت بما
قبل الاستثناء و هو من جملة الاسوة الحسنة - و يجوز ان يكون المعنى قولوا ربنا امروا من الله تعالى
المرميين بان يقولوه و تعليمنا منه لهم تلميها لما رضاهم به من قطع العلائق بدينهم و بين الكفار و الايتساد

مِنْ شَيْءٍ ۖ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَالْيَدِ الْوَالِيَّةُ ۖ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَافْرِقْنَا
 رَبَّنَا ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ۚ
 وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝ عَسَى اللَّهُ أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ هَانَتْ عَلَيْهِمْ أَنفُسُهُمْ مَوَدَّةً
 وَاللَّهُ قَدِيرٌ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ لَا يَهْدِيكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ هَانَتْ عَلَيْهِمْ أَنفُسُهُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكم مِّن دِيَارِكُمْ
 أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝ إِذَا مَا يَهْدِيكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ

بأبرهيم وقومه في البراءة منهم و تنبيها على الانابة الى الله تعالى و الاستعاذة به من فتنة اهل الكفر
 و الاستغفار مما فرط منهم - و قريح يروا كشركا - و برأ كظراف - و برأ على ابدال الضم من الكسر كرخال
 و رباب - و برأ على الوصف بالمصدر و البراء و الظماء و الظماء ثم كرر الحذف على الابتداء
 بأبرهيم وقومه تقريرا و تأكيدا عليهم و اذاك جاء به مصدرا بالقسم لانه الغاية في التأكيد و ابدل عن قوله
 لَكُمْ قوله لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ و عقبه بقوله وَ مَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ فلم يدرك نوعا
 من التوكيد الا جاء به و اما فزلت هذه الآيات تشدد المؤمنين في عداوة اباؤهم و ابناؤهم و جميع اقربائهم
 من المشركين و مقاطعتهم لما رأى الله منهم الجحد و الصبر على الوجد الشديد و طول التمهني للسبب
 الذي يبيح لهم الموالاة و المواصله رحمة فوعدهم تيسيرا ما تمتوه فلما يسرفتم مكة اظفرهم الله بأصنيبتهم
 فاسلم قومهم و تم بيدهم من الخشب و القصافي ما تم - و قيل تزوج رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ام
 حبيبة فلانت عند ذلك عريكة ابي سفيان و استرخت شكمته في العداوة و كانت ام حبيبة قد اسلمت
 و هاجرت مع زوجها عبيد الله بن جحش الى الحبشة فتنصر و ارادها على النصرانية فابت و مبرت على
 دينها و مات زوجها فبعث رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الى المجاشي فخطبها عليه و ساق عذه
 اليها اربع مائة دينار و بلغ ذلك اباها فقال فإلك الفحل لا يقدح الفقه - و [عسى] وعد من الله على
 عادات الملوك حيث يقولون في بعض الحوائج عسى او لعل فلا تبقى شبهة للمحتاج في تمام ذلك
 او قصد به اطماع المؤمنين [وَاللَّهُ قَدِيرٌ] على قلب الغلوب و تغيير الاحوال و تسهيل اسباب المودة
 [وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ] لمن اسلم من المشركين * [أَن تَبَرُّوهُمْ] بدل من الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ و كذلك أَن تَوَلَّوْهُمْ
 مِنَ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ و المعنى لَا يَهْدِيكُمُ اللَّهُ عَنِ مِثْرَةِ هَوْلِهِ و انما يهديكم عن تولي هؤلاء و هذا ايضا رحمة لهم
 لتشددهم و جدتهم في العداوة متقدمة لرحمته بتيسير اسلام قومهم حيث رخص لهم في صلة من لم
 يجاهر منهم بقتال المؤمنين و اخراجهم من ديارهم - و قيل اراد بهم خزاعة و كانوا صالحوا رسول الله صلى الله
 عليه و آله و سلم على ان لا يقتلوه و لا يعينوا عليه - و عن مجاهد هم الذين امنوا بمكة و لم يهاجروا -
 و قيل هم النساء و الصبيان - و قيل قدمت على اسماء بنت ابي بكر امها فتدلى بنت عبد العزى
 و هي مشركة بهدايا فلم تقبلها و لم تأذن لها بالدخول فنزلت فامرها رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم

سورة الممتحنة - ٧

الجزء ٢٨

ع. ٧

وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوْهُمْ ۚ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَإِنَّهُ لَمَّا يَكُنِ اللَّهُ يَجْعَلُ بَيْنَهُمْ وَمَنِ اتَّبَعَهُمْ فَلَهُ جَزَاءُ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ ۚ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ۚ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ ۚ وَأَتَوْهُنَّ مَا نَفَقُوا ۚ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَن تَنكِحُوهُنَّ

ان تدخلها وتقبل منها وتكرمها وتحسن اليها - وعن قتادة نسختها آية القتال [وَتَقْسِطُوا إِلَيْهِنَّ] وتقصوا اليهم بالقسط ولا تظلموهن وناهيك بتوصية الله المؤمنين ان يستعملوا القسط مع المشركين به ويتحاشوا ظلمهم مترجمة عن حال مسلم يجترئ على ظلم اخيه المسلم [إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ] سمعن مؤمنات لتصديقهن بالسنتهن ونطقهن بكلمة الشهادة ولم يظهر مذهب ما ينافي ذلك - اولاهن مشارفات لثبات ايمانهن بالامتحان [فامتحنوهن] فابتلوهن بالخلف والظفر في الامارات ليغلب على ظنونكم صدق ايمانهن بالامتحان وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول للممتحنة بالله الذي لا اله الا هو ما خرجت من بغض زوج بالله ما خرجت رغبة عن ارض الى ارض بالله ما خرجت التماس دنيا بالله ما خرجت الاحبا لله ولسواه [اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ] منكم لانكم لا تكسبون فيه علما تطمنن معه نفوسكم وان استخلفتموهن ورزقتم احوالهن وعقد الله حقيقة العلم به [فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ] العلم الذي تبلغه طاعتكم وهو الظن الغالب بالخلف وظهور الامارات [فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ] فلا تردوهن الى ازواجهن المشركين لانه لاحل بين المؤمنة والمشرك [وَأَتَوْهُنَّ مَا نَفَقُوا] واعطوا ازواجهن مثل ما دفعوا اليهن من المهور وذلك ان صلح الحديبية كان على ان من اتاكم من اهل مكة رد اليهم ومن اتى مكة منكم لم يرد اليكم وكتبوا بذلك كتابا وخدموه فجاءت سبعة بذات الحث الاسلامية مسلمة والذبي صلي الله عليه وآله وسلم بالحديبية فاقبل زوجها مسفر المخزومي وقيل صيفي بن الراهب فقال يا محمد اردني علي امرأتي فانك قد شرطت لنا ان ترد علينا من اتاك منّا وهذه طينة الكتاب لم تجف فنزلت بيانا لان الشرط انما كان في الرجال دون النساء - وعن الضحاك كان بين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبين المشركين عهد ان لا تأذيكم منّا امرأة ليست علي دينك الا ردتها اليها فان دخلت في دينك ولها زوج ان ترد علي زوجها الذي انفق عليها وللذبي صلي الله عليه وآله وسلم من الشرط مثل ذلك - وعن قتادة ثم نسخ هذا الحكم وهذا العهد براءة فاستخلفها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاعطى زوجها ما انفق و تزوجها عمر - فان قلت كيف سمى الظن علما في قوله فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ - قلت ايذانا بان الظن الغالب وما يفضي اليه الاجتهاد والقياس جاري مجرى العلم وان صاحبه غير داخل في قوله وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ - فان قلت فما فائدة قوله اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ وذلك معلوم لا شبهة فيه - قلت فائدته بيان ان لا سبيل لكم الى ما تطمنن به النفس وينالج الصدر من الاحاطة بحقيقة ايمانهن فان ذلك مما استأثر به علم الغيوب وان ما يودعي اليه الاستحسان

إِذَا أَنْتُمْ مَوْلَاهُمْ أَجُورُهُمْ ۖ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ وَخُتَبُوا مَا اتَّفَقْتُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ أَنْتَقُوا ۚ ذَلِكُمْ حُكْمُ
اللَّهِ ۚ تَحْكُمُ بَيْنَكُمْ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَلَيْتُمْ فَاتُوا الَّذِينَ

من العلم كآب في ذلك وان تكليفكم لا يعدوه ثم نفى عنهم الجناح في تزوج هؤلاء المهاجرات اذا اتوهن
اجورهن اي مهورهن لان المهر اجر البضع - ولا تملكو - اما ان يراد بها ما كان يدفع اليهن ليدفعنه الى
ازواجهن فيشترط في ابداء تزواجهن تقديم ادائه - واما ان يراد ان ذلك اذا دفع اليهن على سبيل القرض ثم
يزوجن على ذلك لم يكن به بأس - واما ان يتبين لهم ان ما اعطى ازواجهن لا يقوم مقام المهر وانه لا بد
من اصدق - وبه احتج ابو حنيفة على ان احد الزوجين اذا خرج من دار الحرب مسلما او بذمة و بقي
الاخر حربيا وقمت الفرية ولا يرى العدة على المهاجرة ويبيع نكاحها الا ان تكون حاملا [وَلَا تُمْسِكُوا
بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ] والعصمة ما يعتصم به من عقد وسبب يعني اياكم و اياهن ولا تكن بينكم وبينهن عصمة
ولا علة زوجية - قال ابن عباس من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتد بها من نساءه لان اختلاف
الدارين قطع عصمتها - وعن النخعي هي المسلمة تلتحق بدار الحرب فتكفر - وعن مجاهد امرهم بطلاق
البقيات مع الكفار ومفارقتهن [وَاسْأَلُوا مَا اتَّفَقْتُمْ] من مهور ازواجكم اللاقيات بالكفار [وَلَيْسَ لَكُمْ
أَنْتَقُوا] من مهور نساءهم المهاجرات - وقرئ [وَلَا تُمْسِكُوا] بالتخفيف - وَلَا تُمْسِكُوا بالتثنية - وَلَا تُمْسِكُوا اي
ولا تلمسوها [ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ] يعني جميع ما ذكر في هذه الآية [تَحْكُمُ بَيْنَكُمْ] كلام مستأنف - احوال
من حكم الله على حذف الضمير اي يحكمه الله - او جعل الحكم حاكما على المبالغة * روي انه لما نزلت
الآية ادعى المؤمنون ما أسروا به من اداء المهور للمهاجرات الى ازواجهن المشركين و ادعى المشركون ان يؤدوا
شيئا من مهور الكوافر الى ازواجهن المسلمين فنزل قوله [وَإِنْ فَاتَكُمْ] وان سبقكم وانقلت مذم [شَيْءٌ مِنْ
أَزْوَاجِكُمْ] احد مهن [إِلَى الْكُفَّارِ] وهو في قراءة ابن مسعود أحد - فان قلت هل لايقع شيء في هذا الموضع
فائدة - قلت نعم الفائدة فيه ان لا يغادر شيء من هذا الجنس وان قل وحقر غير معوض عنه تغليظا
في هذا الحكم وتشديدا فيه [فَعَلَيْتُمْ] من العقبة وهي الذوبة شبه ما حكم به على المسالمين والكافرين
من اداء هؤلاء مهور نساء اولئك تارة و اولئك مهور نساء هؤلاء اخرى بامر يتعاقبون فيه كما يتعاقب في
الركوب وغيره ومعناه فجاءت عقبتكم من اداء المهر [فَاتُوا] من فاتته امرأته الى الكفار [مِثْلَ] مهرها من مهر
المهاجرة ولا تؤتوه زوجها الكافر وهكذا عن الزهري يعطى من صدق من لحق بهم - وقرئ [فَعَلَيْتُمْ] -
فَعَلَيْتُمْ بالتشديد - فَعَلَيْتُمْ بالتخفيف بفتح القاف وكسرها - فَعَلَيْتُمْ اَعَلَيْتُمْ دخلتم في العقبة - وعَقَبْتُمْ من عقبه
اذا قفاه لان كل واحد من المتعاقبين يقف صاحبه - وكذلك عَقَبْتُمْ بالتخفيف يقال عَقَبَهُ يَعْقِبُهُ - وعَقَبْتُمْ
نحو تبعتم - وقال الزجاج فَعَلَيْتُمْ فاصبتموهم في القتال بعقوبة حتى غنمتم والذي ذهب زوجه كان
يعطى من الغنيمة المهر - ونسرد عيها من القرائات فكانت العقبة لكم اي كانت الغلبة لكم حتى غنمتم -

ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ

وقيل جميع من لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين راجعة عن الاسلام سمت نسوة - أم الحكم بنت ابي سفيان كانت تحت عياض بن شداد الفهري - وفاطمة بنت ابي امية كانت تحت عمر بن الخطاب وهي اخت أم سلمة - وبرع بنت عقبة كانت تحت شماس بن عثمان - وعبدة بنت عبد العزى بن فضلة وزوجها عمرو بن عبد ود - وهند بنت ابي جهل كانت تحت هشام بن العاص - وكلثوم بنت جبرول كانت تحت عمرو اعطاهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مهر نسائهم من الغنيمة [وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ] - وقرى يقتلن بالتشديد يريد وأن البذات [وَلَا يَأْتِيَنَّ بِهِنَّ أَنْ يَفْتَرِيَنَّ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ] كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدي منك كذى بالبهتان المفتري بين يديها ورجليها عن الولد الذي تلصقه بزوجها كذباً لأن بطنها الذي تحمله فيه بين اليدين وفرجها الذي قلده به بين الرجلين [وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ] فيما تأمرهن به من المحسنات وتنهاهن عنه من المقتضات - وقيل كل ما وافق طاعة الله فهو معروف - فإن قلت لو اقتصر على قوله وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فقد علم أن رسول الله لا يأمر إلا بمعروف - قلت نية بذلك على أن طاعة المخلوق في معصية الخالق جديرة بغاية التوقي والاجتناب - وزعي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما فرغ يوم فتح مكة من بيعة الرجال اخذ في بيعة النساء وهو على الصفا وعمر بن الخطاب رضي الله عنه اسفل منه يبايعهن بامره و يجلهن عنه وهند بنت عقبة امرأة ابي سفيان متقدمة متذكرة خروفا من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يعرفها فقال عليه السلام أبايعكن على أن لا يشركن بالله شيئاً فرفعت هند رأسها وقالت والله لقد عبدنا الاصنام وإنك لتأخذ علينا امراً ما رأيناك اخذته على الرجال تبايع الرجال على الاسلام والجهاد - فقال عليه السلام وَلَا يَشْرِكْنَ قَالَتُ ان ابا سفيان رجل شحيح واني اصبحت من ماله هذات فما ادري انحل لي ام لا فقال ابو سفيان ما اصبحت من شيء فيما مضى وفيما غبر فهو لك حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعرفها فقال لها وإنك لهذه بنت عتبة قالت نعم فاعف عما سلف يا نبي الله عفا الله عنك فقال وَلَا يَزْنِيَنَّ فَقَالَتْ او تزني الحرة وفي رواية ما زنت منهن امرأة قط - فقال وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ فَقَالَتْ ربيناهم صغاراً وقتلهم كباراً فانتم وهم اعلم وكان ابنها حنظلة بن ابي سفيان قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى اقبل وتبسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال وَلَا يَأْتِيَنَّ بِهِنَّ أَنْ يَفْتَرِيَنَّ فَقَالَتْ والله ان البهتان لا مرقبيح وما تأمرنا الا بالارشاد ومكارم الاخلاق - فقال وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَقَالَتْ والله ما جالسنا مجلسنا هذا وفي انفسنا ان نعصيك في شيء - وقيل في كيفية المبايعة دعا بقدح

الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا قَوْلًا غَضَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئُتْسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَبْئَسُ الْكُفَّارُ مِنَ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ۝
 كلماتها ٢٢٣ سورة الصف مدنية وهي اربع عشر آية وفيها ركعتان •
 حروفها ٩٩١ الجزء ٢٨
 ع ٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝

من ماء فغمس فيه يده ثم غمس ايديهن - وقيل صافحهن وعلى يده ثوب قطري - وقيل كان عمر يصافحهن عنه • روي ان بعض فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبدوا من ثمارهم فقيل [لَا تَقُولُوا قَوْلًا] مغضوبا [عَلَيْهِمْ قَدْ يَئُتْسُوا مِنْ] ان يكون لهم حظ في الآخرة لعنادهم رسول الله وهم يعلمون انه الرسول المنعوت في التوراة [كَمَا يَبْئَسُ الْكُفَّارُ مِنْ] موتاهم ان يبعثوا ويرجعوا احياء - وقيل مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ببيان للكفار اي كما يئس الكفار الذين قُبِروا من خير الآخرة لانهم تبينوا قبح حالهم وسوء منزلتهم - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الممتحنة كان له المؤمنون والمؤمنات شفعا يوم القيامة •

سورة الصف

[لِمَ] هي لام الاضافة داخلة على ما الاستفهامية كما دخل عليها غيرها من حروف الجر في قولك بَمَ وَفِيمَ وَمِمَّ وَعَمَّ وَالْأَمَّ وَالْعَلَامَ وانما حذفنا الالف لان ما والحرف كشيء واحد وقع استعمالها كذا في كلام المستفهم وقد جاء استعمال الاصل قليلا والوقف على زيادة هاء السكت او الاسكان ومن اسكن في الوصل فلاجرائه مجرى الوقف كما سمع ثلثة اربعة بالهاء والقاد حركة الهمزة عليها محذوفة وهذا الكلام يتناول الكذب واخلاف الموعد - وروي ان المؤمنين قالوا قبل ان يؤمروا بالقتال لو نعلم احب الاعمال الى الله لعملاؤه ولبدلنا فيه اموالنا وانفسنا فدلتهم الله على الجهاد في سبيله فقاتلوا يوم أحد فعيرهم - وقيل لما اخبر الله بنواب شهداء بدر قالوا لئن لقينا قتالا لنفترغن فيه رُسعنا فقرأ يوم أحد ولم يفوا - وقيل كان الرجل يقول قَتَلْتُ ولم يقتل وطعنت ولم يطعن وضربت ولم يضرب وصبرت ولم يصبر - وقيل قد اذى المسلمين رجل ونكى فيهم فقتله صهيب وانتحل قتله آخر فقال عمر لصهيب اخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم انك قتلت فقال انما قتلتك لله ورسوله فقال عمر يا رسول الله قتله صهيب قال كذلك يا ابا يحيى قال نعم فنزلت في المنتحل - وعن الحسن نزلت في المنافقين وندائهم بالايمن تهكم بهم وبايمانهم • هذا من افسح الكلام وابلغه في معناه قصد في [كَبُرَ] التعجب من غير لفظه كقوله ع • غلت ناب كليب بواؤها • و معنى التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب لا يكون الا من شيء خارج عن نظائره و اشكاله واسند الى ان تَقُولُوا - ونصب [مَقْنَا] على تفسيره دلالة على ان قولهم مَا لَا يَفْعَلُونَ مقت خالص لا شوب فيه لفرط تمكن المقت منه واختير لفظ المقت لانه اشد البغض وابلغه ومنه قيل فكاح المقت

كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝ إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَهُمْ بَنِيَّانُ مَرْصُوصَ ۝
وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ لِمَ تَقُولُونَ لِآيَاتِي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ ۖ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ۖ
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا

للعقد على الرتبة ولم يقتصر على ان جعل البنفس كبيرا حتى جعل اشده وافحشه و [عند الله] ابلغ من ذلك لانه اذا ثبت كبر مقده عند الله فقد تم كبره وشدته وانزاحت عنه الشكوك - و عن بعض السلف انه قيل له حدثنا فسكت ثم قيل له حدثنا فقال انما روي اني ان قول ما لا افعل فاستعجل مقت الله - في قوله [ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله] عقيب ذكر مقت المخلف دليل على ان المقت قد تعلق بقول الذين وعدوا الثبات في قتال الكفار فلم يفوا - و قرأ زيد بن علي رضي الله عنه يقاتلون بفتح التاء - و قرى يقاتلون - [صفا] صافين انفسهم - او مصفوفين [كانهم] في تواضعهم من غير فرجة ولا خلل [بنين] رص بعضهم الى بعض و رصف - وقيل يجوز ان يريد استواء نياتهم في الثبات حتى يكونوا في اجتماع الكلمة كالبنين الممرصين - و عن بعضهم فيه دليل على فضل القتال راجلا لان الفرسان لا يصطفون على هذه الصفة وقوله صفا كانهم بنين حالين متداخلين * [اذ] منضوب باضمار اذكر اذ حين قال لهم ما قال كان كذا وكذا [تؤذوني] كانوا يؤذونه بانواع الاذى من انتقامه و عيبه في نفسه و جحد اياته و عصيانه فيما يعود اليهم منافع و عبادتهم البقر و طلبهم رؤية الله جهرة والكذب الذي هو تضيق حق الله و حقه [وقد تعلمون] في موضع الحال اي تؤذوني عالمين علما يقينا [اني رسول الله اليكم] وقضية علمكم بذلك و موجه تعظيمي و توتيري لا ان تؤذوني و تستهينوا بي لان من عرف الله و عظمت عظم رسوله علما بان تعظيمه في تعظيم رسوله و لان من اذاه كان وعيد الله لاحقا به [فلما زاغوا] عن الحق [ازاغ الله قلوبهم] بان منع الطائفة عقيم [والله لا يهدي القوم الفاسقين] لا يلفظ بهم لانهم ليسوا من اهل اللطف - فان قلت ما معنى قد في قوله وقد تعلمون - قلت معناه التوكيد كانه قال و تعلمون علما يقينا لا شبهة لكم فيه * قيل انما قال [يؤذي اسرائيل] و لم يقل يا قوم كما قال موسى لانه لا نسب له فيهم فيكونوا قومه و المعنى ارسلت اليكم في حال تصديقي ما تقدم من التوراة و في حال تيسيري برسول يأتي من بعدي اسمه احمد يعني ان ديني التصديق بكتب الله و انبيائه جميعا ممن تقدم و تأخر - و قرى من بعدي بسكون الياء و فتحها - و الخليل و سيديه بخاران الفتح - و عن كعب ان الخواريين قالوا لعيسى يا روح الله هل بعدنا من امة قال نعم امة احمد حكماء علماء ابرار اتقياء كانهم من الفقه انبياء يرضون من الله باليسير من الرزق و يرضى الله منهم باليسير من العمل - فان قلت بم انتصب مصداقا ومبشرا ابنا في الرسول من معنى الارمال ام باليتيم - قلت بل بمعنى الارسل لان اليكم صلة للرسول فلا يجوز ان يعمل شيئا لان حروف الجر لا تعمل بانفسها و لكن بما فيها من معنى الفعل فاذا وقعت ملا لا لم تتضمن معنى فعل فمن

بَيْنَ يَدَيْ مِنَ التَّوْبَةِ وَ مُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنَ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ط فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَ هُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ ط وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝
يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ ط وَاللَّهُ مُدْمِنُ نُورِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ۝ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ۝ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ ط ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

ابن تعمل - و قرئ هذا سِحْرٌ مُبِينٌ و أي الناس اشتد ظلما ممن يدعوه ربه على لسان نبيه الى الاسلام الذي له فيه سعادة الدارين فيجعل مكان اجابته اليه افتراء الكذب على الله بقوله لكلامه الذي هو دعاء عباده الى الحق [هَذَا سِحْرٌ] لان السحر كذب و تمويه - و قرأ طلحة بن مصرف و هو يدعى بمعنى يدعى دعاء و ادعاء نحو لمسد و القمسة - و عنه يدعى بمعنى يدعو وهو الله جل و عز - اصله يُرِيدُونَ ان يُطْفِئُوا كما جاء في سورة براءة و كان هذه اللام زيدت مع فعل الارادة تاكيدها لما فيها من معنى الارادة في قولك جئتكم لاكمكم كما زيدت اللام في لا ابالك تاكيدها لمعنى الاضاعة في لا ابالك و اطفاء نور الله بافواههم تنهك بهم في ارادتهم ابطال الاسلام بقولهم في القرآن هذا سحر مُثَلَّتْ حالهم بحال من ينفخ في نور الشمس بفيه ليُطْفِئَهُ - وَ اللَّهُ مُدْمِنُ نُورِهِ أي متم الحق و مبلّغه غايته - و قرئ بالاضافة ۝ [وَ دِينِ الْحَقِّ] الملة الحنيفية [لِيُظَاهِرَهُ] ليعليه [عَلَى لَدِينِ كُلِّهِ] على جميع الاديان المخالفة له و لعمرى لقد فعل فما بقي دين من الاديان الا وهو مغلوب مقهور بدین الاسلام - و عن مجاهد اذا نزل عيسى لم يكن في الارض الا دين الاسلام - و قرئ أَرْسَلَ نَبِيَّهُ ۝ [تُنْجِيكُمْ] - قرئ مثقلا و مخففا ۝ [وَ تُوْمِنُونَ] امتيذاً كانهم قالوا كيف نعمل فقال تُوْمِنُونَ و هو خبر في معنى الامر ولهذا اُجيب بقوله يَغْفِرْ لَكُمْ و يدل عليه قراءة ابن مسعود اٰمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ جَاهِدُوا - فَاِنْ قُلْتَ لِمَ جِيءَ بِهِ عَلَى لَفْظِ الْخَبَرِ - قُلْتَ لا ايدان بوجوب الامتثال و كانه امثله فهو لخبير عن ايمان و جهاد موجودين و نظيره قول الداعي غفر الله لك و يغفر الله لك جعلت المغفرة لقوة الرجاء كانها كانت و وجدت - فَاِنْ قُلْتَ هَلْ لِقَوْلِ الْفَرَاءِ انه جواب هَلْ اَدُلُّكُمْ وجهه - قُلْتَ وجهه ان متعلق الدلالة هو التجارة و التجارة مفسرة بالايمان و الجهاد فكانه قيل هل تتجرون بالايمان و الجهاد يغفر لكم - فَاِنْ قُلْتَ فما وجه قراءة زيد بن علي رضي الله عنهما تُوْمِنُونَ وَ جَاهِدُوا - قُلْتَ وجهها ان تكون على اضمحلال الامر بقوله ۝ شعره مُحَمَّدٌ تَقَدَّ نَفْسُ كُلِّ نَفْسٍ ۝ اذا ما خِيفَتْ من امر تبالا ۝ و عن ابن عباس انهم قالوا لو نعام احبب الاعمال الى الله لعملها ففزلت هذه الآية فمكنوا ما شاء الله يقولون ليتنا نعلم ما هي فدلهم الله عليها بقوله تُوْمِنُونَ و وهذا دليل على ان تُوْمِنُونَ كلام مستأنف و على ان الامر الوارد على النفوس بعد تشويق و تطاع منها اليه اوقع فيها و اقرب من قبولها له مما قُوِّجِيَتْ بِهِ [ذَلِكُمْ] يعني ما ذكر من الايمان و الجهاد [خَيْرٌ لَكُمْ] من اموالكم و انفسكم - فَاِنْ قُلْتَ ما معنى قوله [اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] - قُلْتَ معناه ان كنتم تعلمون انه

تَعْلَمُونَ ۖ يَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٍ طَيِّبَةٍ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ
 ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۖ وَ أُخْرَى تَحِبُّونَهَا ۖ نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَ نَجْعٌ قَرِيبٌ ۖ وَ بَشِيرٌ الْمُؤْمِنِينَ ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لَلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ۖ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ
 أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَمْنَتْ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَ كَفَرَتْ طَائِفَةٌ ۖ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عَدُوِّهِمْ
 فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ۝

خير لكم كان خيرا لكم حينئذ لانكم اذا علمتم ذلك واعتقدتموه احببتم الايمان والجهاد فوق ما تحببون
 انفسكم واموالكم فتخاصون وتفلقون [وَاُخْرَى تَحِبُّونَهَا] وانتم الى هذه النعمة المذكورة من المغفرة
 والذواب في الاجلة نعمة اخرى عاجلة محبوبة اليكم ثم نشرها بقوله [نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَ نَجْعٌ قَرِيبٌ] اي
 عاجل وهو فتح مكة - وقال الحسن فتفتح فارس والروم - وفي تحبونها شي من التوبيخ على محبة العاجل -
 فان قلت علام عطف قوله [وَبَشِيرٌ الْمُؤْمِنِينَ] - قلت على تؤيدون لانه في معنى الامر كانه قيل آمنوا
 واجاهدوا يذكركم الله وينصركم وبشريا رسول الله الْمُؤْمِنِينَ بذاك - فان قلت لم نصب من قرأ نصرا من
 الله وفتحنا قريبا - قلت يجوز ان ينصب على الاختصاص - او على تذكرون نصرا ويفتح لكم فتحا - او على
 يغفر لكم ويدخلكم جنت ويؤتكم اخرى نصرا وفتحا - قري [كُونُوا] أَنْصَارَ لِلَّهِ و [أَنْصَارُ اللَّهِ] - وقرأ ابن مسعود
 كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ وفيه زيادة حتم للنصرة عليهم - فان قلت ما وجه صحة التشبيه وظاهرة تشبيه كونهم انصارا
 بقول عيسى من انصاري الى الله - قلت التشبيه محمول على المعنى وعليه يصح والمراد كونوا
 انصار الله كما كان الحواريون انصار عيسى حين قال لهم من انصاري الى الله - فان قلت ما معنى
 قوله من انصاري الى الله - قلت يجب ان يكون معناه مطابقا لاجواب الحواريين نحن انصار الله والذي
 يطابقه ان يكون المعنى من جندي متوجها الى نصره الله واضافة انصاري خلاف اضافة انصار الله
 فان معنى نحن انصار الله نحن الذين ينصرون الله ومعنى من انصاري من الانصار الذين يختصون بي
 ويكونون معي في نصره الله ولا يصح ان يكون معناه من ينصروني مع الله لانه لا يطابق الجواب والدليل
 عليه قراءة من قرأ من انصار الله - والحواريون اصفياء وهم اول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلا وحواري
 الرجل صفيه وخُلبانته من الحور وهو البياض الخالص والحواري الدرملك ومنه قوله صلى الله عليه
 وآله وسلم الزبير ابن عتي وحوارتي من امتي - وقيل كانوا قصارين يحورون الثياب يبيضونها ونظير
 الحواري في زنته الحوالي الكثير الحيل [فَأَمْنَتْ طَائِفَةٌ] منهم بعيسى [وَكَفَرَتْ] به [طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا] مؤمنهم
 على كفارهم فظهروا عليهم - وعن زيد بن علي رضي الله عنه كان ظهورهم بالحجة - عن رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الصف كان عيسى مصليا عليه مستغفرا له ما دام في الدنيا وهو يوم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَسْبِغْ لَكَ مَاءٌ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ذَلِكَ نَضَلُّ اللَّهُ يَوْمَئِذٍ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ

سورة الجمعة

قُرئت صفات الله عز وجل بالرفع على المدح كانه قيل هو الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ ولو قُرئت منصوبة لكان وجهها كقول العرب الحمد لله اهل الحمد - الاممي منسوب الى امة العرب لانهم كانوا لا يكتبون ولا يقرؤون من بين الامم - وقيل بدأت الكتابة بالطائف اخذوها من اهل الحيرة و اهل الحيرة من اهل الانبار ومعنى [بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ] بعث رجلا اميا في قوم اميين كما جاء في حديث شعيب اتي ابعث اعمى في عميان و اميا في اميين - وقيل مِنْهُمْ كقوله تعالى مِنْ أَنْفُسِكُمْ يعلمون نسبه واحواله - وقرى فِي الْأُمِّيِّينَ بحذف ياي النسب [يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ] يقرؤها عليهم مع كونه اميا مثلهم لم تُعهد منه قراءة ولم يعرف بتعلم وقراءة امي بغير تعلم آية بيّنة [وَيُزَكِّيهِمْ] ويظهرهم من الشرك وخبائث الجاهلية [وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ] القرآن والسنة - وإن في [وَإِنْ كَانُوا] هي الخففة من الثقيلة واللام دليل عليها اي كانوا في ضلال لا ترى ضلالا اعظم منه [وَآخَرِينَ] مجرور عطفا على الْأُمِّيِّينَ يعني انه بعثه في الاميين الذين على عهد و في اخرون من الاميين لم يلحقوا بهم بعد و سيلحقون بهم وهم الذين بعد الصحابة رضي الله عنهم - وقيل لما نزلت قيل من هم يا رسول الله فوضع يده على سلمان ثم قال لو كان الايمان عند الثريا لثناؤه رجال من هؤلاء - وقيل هم الذين ياتون من بعدهم الى يوم القيمة - ويجوز ان يقتضب عطفا على المنسوب في وَيُعَلِّمُهُمُ اي يعلمهم و يعلم اخرون لان التعليم اذا تذاق الى آخر الزمان كان كله مستندا الى اوله فكانه هو الذي تولى كل ما رُجد منه [وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] في تمكينه رجلا اميا من ذلك الاسم العظيم و تأييده عليه واختياره آية من بين كافة البشر - [ذَلِكَ] لفضل الذي اعطاه مُحَمَّدًا وهو ان يكون نبي ابناء عصره و نبي ابناء العصور الغايبه هو [فَضَّلَ اللَّهُ يَوْمَئِذٍ مَنْ يَشَاءُ] اعطاه و يقتضيه حكمته • شبه اليهود في انهم حَمَلَةُ التوراة و قرآؤها و حفاظ ما فيها ثم انهم غير عاملين بها ولا متفهمين بآياتها و ذلك ان فيها نعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و البشارة به ولم يؤمنوا به بالحمار حَمَلُ أسفار اي كُتبا كبارا من كتب العلم فهو يمشي بها لا يدري منها الا ما يمر بجذبتة وظهره من الكد و التعب و كل من علم ولم يعمل بعلمه فهذا مثله

الْعَظِيمِ ۝ مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّورَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ۚ بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِن زَعَمْتُمْ أَنكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِن دُونِ النَّاسِ فَتَمَتَّعُوا بِالْمَوْتِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ۝ قُلْ إِن الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلَامِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِن يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ۚ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ

وبئس المثل - [بئس] مثلا [مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ] وهم اليهود الذين كذبوا بآيات الله الدالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم - ومعنى حُمِلُوا الثَّورَةَ كَلَفُوا علمها والعمل بها - ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا لم يعملوا بها فكانهم لم يحملوها - و قرئ حَمَلُوا الثَّورَةَ اي حملوها ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا في الحقيقة لفقد العمل - و قرئ يَحْمِلُ الْأَسْفَارَ - فأن قلت يَحْمِلُ ما محمله - قلت النصب على الحال او الجرع على الومف ان الحمار كاللئيم في قوله • ع • ولقد امر على اللئيم يسبني • هاد يهود اذا هود [أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ] كانوا يقولون نحن ابناء الله واحبائه اي ان كان قواكم حقا وكنتم على ثقة فتمنوا على الله ان يميكنكم وينقلكم سريعا الى دار كرامته اللتي اعدها لاوليائه ثم قال [وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا] بسبب ما قدموه من الكفر وقد قال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده لا يقولها احد منكم الا غص بريقه فلولا انهم كانوا موقنين بصدق رسول الله لتمنوا ولكنهم علموا انهم لو تمنوا لمااتوا من ساعتهم واحققهم الوعيد فما تمالك احد ان يتمنى وهي احدى المعجزات - و قرئ فَمَتَّعُوا الْمَوْتَ بكسر الواو تشبيها بآو استطعنا ولا فرق بين لا وَاَنَّ في ان كل واحدة منهما نفى للمستقبل الا ان في كن تأييدا وتشديدا ليس في لا فائي مرة بلفظ التاكيد وَاَنَّ يَتَمَنَّوْهُ ومرة بغير لفظه وَلَا يَتَمَنَّوْهُ - ثم قيل لهم [إِن الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُونَ مِنْهُ] ولا تجسرون ان تمنوه خيفة ان تؤخذوا بوبال كفركم لا تفوتونه وهو ملائكم لا محالة [ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى] الله فيجازيكم بما انتم اهله من العقاب - وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه إِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ وفي قراءة ابن مسعود تَفِرُونَ مِنْهُ مُلَاقِيكُمْ وهي ظاهرة واما اللتي بالغاء فلتضمن الذي معنى الشرط - وقد جعل الله الموت الذي تَفِرُونَ مِنْهُ كلاما برأيه في قراءة زيد رضي الله عنه اي ان الموت هو الشيء الذي تفرون منه ثم استوفى إِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ - يَوْمِ الْجُمُعَةِ يوم الفوج المجموع كقولهم مُحْكَمَةٌ للمضحوك منه ويوم الجمعة بفتح الميم يوم الوقت الجامع كقولهم مُحْكَمَةٌ وَلَعْنَةٌ وَلَعْبَةٌ - ويوم الجمعة تثقيل للجمعة كما قيل عُسْرَةٌ في عُسْرَةٍ - و قرئ بهن جميعا - فان قلت من في قوله مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ما هي - قامت هي بيان لآذا وتفسيره - والذاد الاذان وقالوا المراد به الاذان عند قعود الامام على المنبر وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مؤذن واحد فكان اذا جلس على المنبر اذن على باب المسجد فاذا نزل اقام للصلاة ثم كان ابو بكر وعمر على ذلك حتى اذا كان عنق وكثر الناس وتباعدت المنازل زاد مؤذنا آخر فامر بالتأذين الاول

إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۖ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا

على دارة اللتي تسمى زوراء فاذا جالس على المنبر اذن المؤذن الذنبي فاذا نزل اقام للصلاة فلم يعب ذلك عليه - وقيل اول من سماها جمعة كعب بن لؤي وكان يقال لها العروبة - وقيل ان الانصار قالوا لليهود يوم يجتمعون فيه في كل سبعة ايام وللنصارى مثل ذلك فاهلّموا نجعل لنا يوما نجتمع فيه فنذكر الله فيه ونصلي فقالوا يوم السبت لليهود ويوم الاحد للنصارى فاجعلوه يوم العروبة فاجتمعوا الى سعد بن زرارة فصلّى بهم يومئذ ركعتين وذكرهم فسموه يوم الجمعة لاجتماعهم فيه فانزل الله آية الجمعة فهي اول جمعة كانت في الاسلام واما اول جمعة جمعتها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهي انه لما قدم المدينة مهاجرا نزل قباء على بنى عمرو بن عوف واقام بها يوم الاثنين والاثنا عشر والاربعاء والخميس واسس مسجدهم ثم خرج يوم الجمعة عامدا المدينة فادركته صلاة الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن واد لهم فخطب وصلى الجمعة - وعن بعضهم قد ابط الله قول اليهود في ثلث - افتخروا بانهم اولياء الله وحبوا فكتبهم في قولهم فَمَمَّنُوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ - وبأنهم اهل الكتاب والعرب لا كذاب لهم فشبههم بالحمار يحمل اسفارا - وبالسبت وانه ليس للمسلمين مثله فشرح الله لهم الجمعة - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم واهل خيبر يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خُلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه أُهبط الى الارض وفيه تقوم الساعة وهو عند الله يوم المزيدي - وعنه عليه السلام اتاني جبرئيل وفي كفة امرأة بيضاء وقال هذه يوم الجمعة يعرضها عليك ربك لتكون لك عيدا ولا تمك من بعدك وهو سيد الايام عندنا ونحن ندعوه الى الآخرة يوم المزيدي - وعنه ان الله في كل جمعة ستمائة الف عتيق من النار - وعن كعب ان الله فضل من البلدان مكة - ومن الشهور رمضان - ومن الايام الجمعة - وقال عليه السلام من مات يوم الجمعة كتب الله له اجر شهيد ووقي فدية القبر - وفي الحديث اذا كان يوم الجمعة تعدت الملائكة على ابواب المسجد بايديهم صحف من فضة واقلام من ذهب يكتبون الاول فالاول على مراتبهم وكانت الطرقات في ايام السلف وقت السحر وبعد الفجر مغتصة بالمبكرين يمشون بالسُرُج - وقيل اول بدعة احدثت في الاسلام ترك البكور الى الجمعة - وعن ابن مسعود انه بكر فرأى ثلثة نفر سبقوه فاقم واحدا يعاتب نفسه يقول ارباب رابع اربعة وما رابع اربعة بسعيد - ولا تقام الجمعة عند ابي حنيفة رحمه الله الا في مصر جامع لقوله عليه السلام لا جمعة ولا تشريق ولا فطر ولا اضحى الا في مصر جامع والمصر الجامع ما اقيمت فيه الحدود ونفذت فيه الاحكام ومن شروطها الامام او من يقوم مقامه لقوله عليه السلام فمن تركها واهل امام عادل او جائز الحديث وقوله اربع الى الولاية الفقيه والصدقات والحدود والجمعات فان ام رجل بغير اذن الامام او من ولاه من قاض او صاحب شرطة لم يجز فان لم يمكن الاستيذان فاجتمعوا على واحد فصلّى بهم جاز - وهي تنعقد بثلثة سوى الامام - وعند الشافعي رحمه الله باربعين - ولا جمعة على

سورة الجمعة ٢٨
الجزء ٢٨
ع ١٢

لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ۝ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا ۖ قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ
وَمِنَ التِّجَارَةِ ۖ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۝

المساكين والعبيد والنساء والمؤمى والزمنى ولا على الاعمى عند أبي حنيفة ولا على الشيخ
الذي لا يمشي الا بقائد - وقرأ عمرو ابن عباس وابن مسعود وغيرهم قَامُضُوا - وعن عمر رضي الله عنه
انه سمع رجلا يقرأ فأسعوا فقال من أقرأك هذا قال أبي بن كعب فقال لا يزال يقرأ بالمنسوخ لو كانت
فأسعوا لمسيئت حتى يسقط رائي - وقيل المراد بالسعي القصد دون العذر والسعي التصرف في كل عمل
ومنه قوله تعالى فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ - وَأَنْ أَيْسَرَ لِلْإِنْسَانِ لَمَّا سَعَى - وعن الحسن ليس السعي على
الأقدام ولكنه على الميئات والقلوب - وذكر محمد بن الحسن في موطأه ان ابن عمر سمع الاقامة وهو
بالقيح فاسرع المشي قال محمد وهذا لا بأس به ما لم يجهد نفسه [إلى ذكر الله] الى الخطبة والصلوة
والتسمية الله الخطبة ذكر له قال ابو حنيفة رحمه الله ان اقتصر الخطيب على مقدار يسمى ذكرا لله كقوله الحمد
الله سبحانه الله جاز - وعن عثمان رضي الله عنه انه سمع المنبر فقال الحمد لله وأرتج عليه فقال ان ابا بكر وعمو
كانا يعمدان لهذا المقام مقالا وانكم الى امام فعال احوج منكم الى امام قوال وسيأتيكم الخطيب ثم
نزل وكان ذلك بحضرة الصحابة ولم ينكر عليه احد - وعند صاحبتيه والشافعي لابد من كلام يسمى
خطبة - فان قامت كيف يفسر ذكر الله بالخطبة وفيها ذكر غير الله - قلت ما كان من ذكر رسول الله
والثناء عليه وعلى خلفائه الراشدين وأتقياء المؤمنين والموعظة والتذكير فهو في حكم ذكر الله فاما ما عدا
ذلك من ذكر الظلمة والظالمين والثناء عليهم والدعاء لهم وهم احقاء بعكس ذلك فمن ذكر الشيطان
وهو من ذكر الله على مراحل واذا قال المنصت للخطبة اصاحبه فانه قد لغا ان لا يكون الخطيب
الغالي في ذلك لاغيا نعوذ بالله من غربة الاسلام ونكد الايام - اراد الامر بترك ما يذهل عن ذكر الله
من شواغل الدنيا وانما خص البيوع من بينها لان يوم الجمعة يوم يهبط الناس فيه من قراهم وبوايدهم
وينصبون الى المصير من كل آتوب وقت هبوطهم واجتماعهم واغتصاص الأسواق بهم اذا انتفخ النهار
وتعالى الضحى ودنا وقت الظهيرة وحينئذ تحر التجارة وتتكاثر البيوع والشراء فلما كان ذلك الوقت
مظنة الدهول بالبيوع عن ذكر الله والمضي الى المسجد قيل لهم بادروا تجارة الآخرة وتركوا تجارة الدنيا
واسعوا الى ذكر الله الذي لا شيء انفع منه وارتج [ودروا البيوع] الذي نفعه يسير ورجحه مقارب - فان قلت
فاذا كان البيوع في هذا الوقت مأمورا بتركه محترما فهل هو فاسد - قلت عامة العلماء على ان ذلك
لا يوجب فساد البيوع قالوا لان البيوع لم يحرم لعينه ولكن لما فيه من الدهول عن الواجب فهو كالصلوة
في الارض المغصوبة والثوب المغصوب والوضوء بماء مغصوب - وعن بعض الناس انه فاسد - ثم اطلق لهم
ما حظر عليهم بعد قضاء الصلوة من الانتشار وابتغاء الربح مع التوسية باكثر الذكر وان لا يلبيهم شيء من

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ @

إِذَا جَاءَكَ الْمُنْفِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ ۚ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ

تجارة ولا غيرها عنه وان تكون همهم في جميع احوالهم وارقاتهم موكلة به لا يخفضون عنه لان فلاحهم فيه وفوزهم منوط به - وعن ابن عباس لم يؤمروا بطالب شيء من الدنيا انما هو عيادة المرضى و حضور الجنائز و زيارة اخ في الله - وعن الحسن وسعيد بن المسيب طلب العلم - وقيل صلوة التطوع - وعن بعض السلف انه كان يشغل نفسه بعد الجمعة بشيء من امور الدنيا نظرا في هذه الآية - وروي ان اهل المدينة اصابهم جوع وغلاء شديد فقدم دحية بن خليفة بتجارة من زيت الشام والنبى صلى الله عليه وآله وسلم يخطب يوم الجمعة فقاموا اليه خشوا ان يسبقوا اليه فما بقي معه الا سير قليل ثمانية - واحد عشر - واثنا عشر - واربعون فقال عليه السلام والذي نفس محمد بيده لو خرجوا جميعا لاضرر الله عليهم الوادي نارا وكانوا اذا اقبلت العير استقبلوها بالطبل والتصفيق وهو المراد بالهوى - وعن قتادة فعلوا ذلك ثلاث مرات في كل مقدم غير - فان قلت فان اتفق تفرق الناس عن الامام في صلوة الجمعة كيف يصنع - قلت ان بقي وحده او مع اقل من ثلثة فعند ابي حنيفة يستأنف الظهر اذا نفرأ عنه قبل الركوع - وعند صاحبيه اذا كبر وهم معه مضى فيها - وعند زفر اذا نفرأ قبل التشهد بطالت - فان قلت كيف قال ايها وقد ذكر شيئين - قلت تقديره اذا رآ تجارة انقصوا اليها او نفوا انقصوا اليه فحذف احدهما لدلالة المذكور عليه وكذلك قراءة من قرأ انقصوا اليه - وقراءة من قرأ نفوا او تجارة انقصوا اليها - وقرئ اليهما - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الجمعة اعطي من الاجر عشر حسذات بعدد من اتى الجمعة و بعدد من لم ياتها في اصفار المسلمين •

سورة المنفقون

ارادوا بقولهم [نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ] شهادة واطأت فيها قلوبهم السنتهم فقال الله عز وجل قالوا ذلك [وَاللَّهُ يَعْلَمُ] ان الامر كما يدل عليه قولهم إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ [وَاللَّهُ يَشْهَدُ] انهم [لَكَاذِبُونَ] في قولهم نَشْهَدُ وادعائهم فيه المواطاة - وانهم كَاذِبُونَ فيه لانه اذا خلا عن المواطاة لم يكن شهادة في الحقيقة فهم كاذبون في تسميته شهادة - او اراد والله يشهد انهم كَاذِبُونَ عند انفسهم لانهم كانوا يعتقدون ان قولهم إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ كذب وخبر على خلاف ما عليه حال المخبر عنه - فان قلت ابي فائدة في قوله وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ - قلت لو قال قالوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَشْهَدُ انهم لكاذبون لكان يؤهم ان قولهم هذا كذب فوسط بينهما قوله وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ ليميط هذا الابهام - [اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً] - يجوز ان يراد ان قولهم نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ

لَكَذِبُونَ ﴿١﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۖ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ أَمْضُوا ثُمَّ كَفَرُوا نَطِيعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٣﴾ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ ۖ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ ۖ كَانَتْهُمْ

يملين من ايمانهم الكاذبة لان الشهادة تجري مجرى الحلف فيما يراد به من التوكيد يقول الرجل اشهد واشهد بالله واعزم واعزم بالله في موضع أقسم وأولي ربه استشهد ابو حنيفة على ان اشهد يملن - ويجوز ان يكون وصفا للمنافقين في استجنانهم بالايان - وقرأ الحسن ايمانهم اي ما اظهروه من الايمان بالسنتهم ويعضده قوله ذاك بانهم امضوا ثم كفروا [ساء ما كانوا يعملون] من نفاقهم وصددهم الناس عن سبيل الله وفي ساء معنى التعجب الذي هو تعظيم امرهم عند السامعين - [ذاك] اشارة - الى قوله ساء ما كانوا يعملون اي ذلك القول الشاهد عليهم بانهم امور الناس اعمالا بسبب انهم امضوا ثم كفروا - او الى ما وصف من حالهم في الغفك والكذب والاستجدان بالايان اي ذلك كله بسبب انهم امضوا ثم كفروا [فطبع على قلوبهم] فحسروا على كل عظمية - فان قلت المنافقون لم يكونوا الا على الكفر الثابت الدائم فما معنى قوله امضوا ثم كفروا - قلت فيه ثلثة اوجه - احدها امضوا اي نطقوا بكلمة الشهادة وفعلوا كما يفعل من يدخل في الاسلام ثم كفروا ثم ظهر كفرهم بعد ذلك وتبين بما اطاع عليه من قوالهم ان كان ما يقوله محمد حقا فحقن حمير وقولهم في غزوة تبوك ايطمع هذا الرجل ان يفتح له قصور كسرى وقصور هدييات ونحوه قوله تعالى يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم اي وظهر كفرهم بعد ان اسلموا ونحوه قوله لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم - والثاني امضوا اي نطقوا بالايان عند المؤمنين ثم نطقوا بالكفر عند شياطينهم استهزاء بالاسلام كقوله واذا لقوا الذين امنوا امضوا الى قوله انما نحن مستهزؤن - والثالث ان يراد اهل الردة منهم - وقرئ فطبع على قلوبهم - وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه فطبع الله * كان عبد الله بن ابي رجلا جسيما صبيحا ذاق اللسان وقوم من المنافقين في مثل صفته وهم رؤساء المدينة وكانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله ومام فيستندون فيه واهم جهازة المفاظ وفصاحة الالسن فكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومن حضر يعجبون بهداكلهم ويسمعون الى كلامهم - فان قلت ما معنى قوله [كانهم خشب مسندة] - قالت شبهوا في استنادهم وما هم الا اجرام خالية عن الايمان والخير بالخشب المسندة الى الحائط ولان الخشب اذا انتفع به كان في سقف او جدار او غيرهما من مظان الانتفاع وما دام متروكا نارغا غير منتفع به امند الى الحائط فشبهوا به في عدم الانتفاع - ويجوز ان يراد بالخشب المسندة الامنام المنحوتة من الخشب المسندة الى الحيطان شبهوا بها في حسن صورهم وقلة جدواهم - والخطاب في [رايتم تعجبك] لرمول الله اولئك من يخاطب - وقرئ يسمع على البناء للمفعول وموضع كانهم خشب رنع على هم كانهم خشب او هو كلام مستأنف لا محل له - وقرئ خشب جمع خشبة كبذنة وبذن - و خشب كثرة وثمر و خشب كمذرة

خُشْبٌ مُسَدَّدَةٌ ۖ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ ۖ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرهُمْ ۖ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ ۖ أَنَّى يُوَفُّكَونَ ۖ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّا رُؤُسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يُصَدُّونَ ۖ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ۖ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِحْسَنًا وَاعْتَدُوا يَوْمَ يُصْعَقُونَ فِي النَّارِ ۚ بَلْ هُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۚ

وَمَدْر وهي في قراءة ابن عباس - وعن يزيد بن أبي رباح - قال في خُشْب جمع خُشْبَاء والخُشْبَاء الخشببة التي دُعِرَجَوْهَا شُبَّهَتْ بِهَا فِي نَفَاقَتِهِمْ وَفَسَادِ بَوَاطِنِهِمْ - [عَلَيْهِمْ] ثَانِي مَفْعُولِي يُحْسَبُونَ أَي يُحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ وَاقِعَةٍ عَلَيْهِمْ وَضَارَةٌ لَهُمْ لِجَهَنَّمَ وَهَامَتُهُمْ وَمَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الرَّعْبِ إِذَا نَادَى مِنْكَ فِي الْعَسْكَرِ أَرَأَيْتُمْ دَابَّةً أَوْ أُنْشِدَتْ ضَالَّةً ظَلَمُوا إِيقَاعًا بِهِمْ - وَقِيلَ كَانُوا عَلَى رِجْلِ مَنْ أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ فِيهِمْ مَا يَهْلِكُ أَسْطَارَهُمْ وَيُبْهِمُ دِمَائَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَمِنْهُ اخْذُ الْإِخْطَلِ • شَعْرٌ • مَا زِلْتَ تَحْسَبُ كُلَّ شَيْءٍ وَبَعْدَهُمْ • خِيَلًا تَكْتَرُّ عَلَيْهِمْ وَرِجَالًا • يُوَقِّفُ عَلَى عَلَيْهِمْ وَيَبْدَأُ هُمُ الْعَدُوُّ أَي هُمُ الْكَامِلُونَ فِي الْعَدَاوَةِ لِأَنَّ أَعْدَى الْأَعْدَاءِ الْعَدُوَّ الْمَدَاجِييَ الَّذِي يَكْشُرُكَ وَتَحْتَ ضُلُوعِهِ الدَّاءُ الدُّوْبِي [فَاحْذَرهُمْ] وَلَا تَعْتَوِرُ بظَاهِرِهِمْ - وَتَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هُمُ الْعَدُوُّ الْمَفْعُولُ الثَّانِي كَمَا لَوْ طَرَحْتَ الضَّمِيرَ - فَإِنْ قُلْتَ فَحَقَّقْ أَنْ يَقَالَ هِيَ الْعَدُو - فَلَمْ تَنْظُرْ فِيهِ إِلَى الْخَبَرِ كَمَا ذَكَرَ فِي هَذَا رَبِّي - وَأَنْ يَقْدَرُ مَضَافٌ مَحْذُوفٌ عَلَى يُحْسَبُونَ كُلُّ أَهْلِ صَيْحَةٍ [قَاتِلْهُمْ اللَّهُ] دَعَاءٌ عَلَيْهِمْ وَطَلَبٌ مِنْ ذَاتِهِ أَنْ يُلْعَنَهُمْ وَيُخْزِيَهُمْ أَوْ تَعْلِيمٌ لِلْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَدْعُوا عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ [أَنَّى يُوَفُّكَونَ] كَيْفَ يُعْدِلُونَ عَنْ الْحَقِّ تَعَجُّبًا مِنْ جَهْلِهِمْ وَضَلَالَتِهِمْ [لَوَّا رُؤُسَهُمْ] عَطَفُوهَا وَاصَالُوهَا أَعْرَاضًا عَنْ ذَلِكَ وَاسْتِكْبَارًا - قَرَّبَ بِالْخَفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ لِلتَّكْثِيرِ - وَبَيَّنَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَقْبَى بِذِي الْمِصْطَلِقِ عَلَى الْمَرْبِ سَمِعَ وَهُوَ مَا لَهُمْ وَهَزَمَهُمْ وَقَتْلَ مِنْهُمْ أَزْدَحَمَ عَلَى إِمَامِ جَنْجَاهُ بْنُ سَعِيدٍ أَجِيرٍ لِعُمَرَ يَقُودُ فَرَسَهُ وَسَدَّانَ الْجَهَنِّيَّ حَامِلِفَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَاقْتَدَلَا فَصْرَخَ جَنْجَاهُ يَا لِمَهَاجِرِينَ وَسَدَّانَ يَا لَأَنْصَارِ فَاعَانَ جَنْجَاهُ جِعَالَ مِنْ فَقَرَاءِ الْمَهَاجِرِينَ وَلَطَمَ سَدَّانَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَجِعَالَ وَأَنْتَ هَذَا وَقَالَ مَا صَحْبِنَا مُحَمَّدًا إِلَّا الْغُلَظَمُ وَاللَّيْلُ مَا مَثَلْنَا وَمَثَلَهُمْ إِلَّا كَمَا قَالَ سَمْنٌ كَلْبِكَ يَا كَلْبُكُ إِمَّا وَاللَّهِ لَنُحْنُ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِنُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ عَنِّي بِالْأَعَزِّ نَفْسِي وَبِالْأَذَلِّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ اقْوَمُوا مَاذَا فَعَلْتُمْ بِأَنْفُسِكُمْ أَحَالَتُمُوهُمْ بِالْأَذَلِّ وَقَامَتُمُوهُمْ أَمْوَالَكُمْ إِمَّا وَاللَّهِ لَوْ أَمْسَكْتُمْ عَنْ جِعَالَ وَذَوْبِهِ فَضَلَّ الطَّمَامُ لَمْ يَرْكَبُوا رِقَابَكُمْ وَلَا رُشَكُوا أَنْ يَتَحَوَّلُوا عَنْكُمْ فَلَا تُنْفِقُوا عَلَيْهِمْ حَتَّى يَنْفَضُّوا مِنْ حَوْلِ مُحَمَّدٍ فَسَمِعَ بِذَلِكَ زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ وَهُوَ حَدَّثَ فَقَالَ أَنْتَ وَاللَّهِ الْإِذْلِيلُ الْقَلِيلُ الْمُبْغَضُ فِي قَوْمِكَ وَمُحَمَّدٌ فِي عِزِّ مِنَ الرَّحْمَنِ وَقُوَّةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ بَعْدَ اللَّهِ أَسْكُتَ فَأَمَّا كَذِبُ الْعَبِّ فَأَخْبَرَ زَيْدُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ فَقَالَ تَمَرٌ عَنِّي إِصْرِبْ عَنِّي هَذَا الْمَذَانِقُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَذْنُ تَرَعْدُ أَنْفُ كَثِيرَةٌ يَذْرِبُ قَالَ فَإِنْ كَرِهْتَ أَنْ يَقْتُلَهُ مَهَاجِرِي فَأَمْرِي أَنْصَارِي فَقَالَ كَيْفَ إِذَا تَحَدَّثَ الْغُلَظَمُ أَنْ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِعَبْدِ اللَّهِ أَنْتَ صَاحِبُ الْكَلَامِ الَّذِي بَلَّغَنِي قَالَ وَاللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مَا قُلْتَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ وَأَنْ زَيْدًا لَكَاذِبٌ فَبَيَّنَّ قَوْلُهُ تَعَالَى اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَقَالَ الْحَاضِرُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ شَيْخُنَا وَكَبِيرُنَا لَا نَصَدِّقُ عَلَيْهِ كَلَامَ غُلَامٍ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدْ هَمَّ - وَبَيَّنَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

لَهُمْ أَمْ لَمْ تُسْتَعْفِرْ لَهُمْ ۖ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝ عُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا
عَلَىٰ مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّىٰ يَنْفَضُوا ۚ وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۝
يَقُولُونَ لَكِنَّا رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَنُخْرِجَنَّ الْأَعَزَّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ۚ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ
الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتْلُوا كُتُبَكُمْ وَلا أُولَادَكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ۚ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ لعلك غضبتَ عليه قال لا قال فلعله اخطأ سمعتك قال لا قال فلعله شدة عليك
قال لا فاما نزلت الحق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زيدا من خلفه فعرفت اذنه وقال وفئت
اذلك يا غلام ان الله قد صدقك وكذب المنافقين واما اراد عبد الله ان يدخل المدينة اعترضه ابنة
حبيب وهو عبد الله بن عبد الله غير رسول الله اسمه وقال ان حبابا اسم شيطان وكان مخلصا وقال
وراءك والله لا تدخلها حتى تقول رسول الله الاعز اذا الاذل فام يزل حبيسا في يده حتى امره رسول الله
بتخليته - وروي انه قال له لمن لم تُقر له ورسوله بالاعز اضرب عنقك فقال ويحك اذاعل انت قال نعم
فلما رأى منه الاجد قال اشهد ان العزة لله ولرسوله وللمؤمنين فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
لابنه جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيرا فلما بان كذب عبد الله قيل له قد نزلت فيك ابي
شذان فذهب الى رسول الله يستغفر لك فلوى رأسه ثم قال امرتموني ان اومن فاصفيت وامرتموني ان
اركي مالي فركيت فما بقي الا ان اسجد احمدا فنزلت واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله ولم
يلبث الا اياما قلائل حتى اشتكى ومات [سورة عليهم] الاستغفار وعدمه لانهم لا يلتفتون اليه ولا يعتقدون
به لكفرهم او لان الله لا يغفر لهم - وروي استغفرت على حذف حرف الاستفهام لان ام المعادلة تدل عليه -
وقرأ ابو جعفر استغفرت اشباعا لعمدة الاستفهام للاظهار والبيان لا قلبا لعمدة الوصل الفا كما في السحر والله
[ينفضوا] ينفقوا - وروي ينفضوا من انفض القوم اذا فذيت اولادهم وحقيقته حان لهم ان ينفضوا
مزاردهم [ولله خزان السموات والارض] وبهذه الارزاق والقسم فيوزرهم منها وان ابي اهل المدينة
ان ينفقوا عليهم ولكن عبد الله واضرا به جاهلون [لا يعقون] اذ انك فيهدون بما يزين لهم الشيطان - وروي
نخرج الاعز منها الاذل بفتح الياء - ونخرج على البناء للمفعول - وقرأ الحسن وابن ابي عمير
نخرج الاعز ونصيب الاعز والاذل ومعناه خروج الاذل او اخراج الاذل او مثل الاذل [ولله العزة]
الغلبة والقوة وليس اعزة الله وايدة من رسوله ومن المؤمنين وهم الاخصاء بذلك كما ان المذلة والهوان
للسيطان وذويه من المنافقين والكافرين - وعن بعض الصالحات وكانت في هيئة رثة ألت على السلام
وهو العز الذي لا ذل معه والغنى الذي لا فقر معه - وعن الحسن بن علي ان رجلا قال له ان
الذاس يزعمون ان فيك تيبها قال ليس بتيهة ولكن عزة وتلا هذه الآية - [لا تليكم] لا تشغلكم [اموالكم]
والتمصرف فيها والسعي في تدبير امرها والتهالك على طلب الزماد فيها بالتجارة والاعتقال وابتغاء

فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿٥﴾ وَانْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَّ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ اؤْتِنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ نَّاصِدًا وَكَأَنَّ مِنَ الصَّٰلِحِينَ ﴿٦﴾ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا ط وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٧﴾

الذئاج والتلذذ بها والاستمتاع بمنافعها [وَلَا أَوْلَادُكُمْ] وسروركم بهم وشفقتكم عليهم والقيام بموتهم وتسوية ما يصلحهم من معاشهم في حيويتكم وبعد مماتكم وقد عرفتم قدر منفعة الاموال والاولاد وانه اهون شيء وادونه في جنب ما عند الله عن ذكر الله وايقاظه عليها [وَمَنْ يَقَعْلْ ذٰلِكَ] يريد الشغل بالدنيا عن الدين [فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ] في تجارتهم حيث باعوا العظيم الباطني بأحقير الغاني - وقيل ذكر الله الصلوات الخمس - وعن الحسن جميع الفرائض كأنه قال عن طاعة الله - وقيل القرآن - وعن الكشي الجهاد مع رسول الله - مِنْ فِي [مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ] للتبعض والمراد الانفاق الواجب [مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَّ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ] من قبل ان يرى دلائل الموت ويعاين ما يأيس معه من الامهال ويضيق به الخدق ويتعذر عليه الانفاق ويقوت وقت القبول فيستحسر على المنع ويعص إنامله على فقد ما كان متمكنا منه - وعن ابن عباس تصدقوا قبل ان ينزل عليكم سلطان الموت فلا يقبل توبة ولا يذفع عمل - وعنه ما يمنع احدكم اذا كان له مال ان يزكيه واذا اطاق الحج ان يحج من قبل ان يأتيه الموت فيسأل ربه الكثرة فلا يعطاها - وعنه انها نزلت في مانعي الزكوة والله لو رأى خيرا لما سأل الرجعة فقل له اما تنقي الله يسأل المؤمنون الكثرة قال نعم انا اقرأ عليكم به قرأنا يعني انها نزلت في المؤمنين وهم المخاطبون بها - وكذا عن الحسن ما من احد لم يزل رام يصم ولم يحج الاسأل الرجعة - وعن عكرمة انها نزلت في اهل القبلة [لَوْلَا أَخَّرْتَنِي] وقرئ أَخَّرْتَنِي يريد هلا آخرت موتي [إِلَيَّ أَجَلٌ قَرِيبٌ] الى زمان قايل [فَاصْدَقْ] وقرأ أَبِي فَاصْدَقْ على العمل - وقرئ [وَكَأَنَّ] عطف على محل فَاصْدَقْ كأنه قيل ان آخرتني أَصْدَقْ وَكَأَنَّ - ومن قرأ وَكَأَنَّ على النصب فعلى اللفظ - وقرأ عبيد بن عمير وَكَأَنَّ على وانا اكون عِدَّةً مِنْهُ بِالصَّلاح [وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ] نفى للتأخير على وجه التاكيد الذي معناه منازاة النفي الحكمة والمعنى انكم اذا علمتم

ان تأخير الموت عن وقتة مما لا سبيل اليه و انه هاجم لا صيانة و ان الله عليم

بأعمالكم فعباز عليها من منع واجب و غيره لم تدق الا المسارعة

الى الخروج عن عهدة الواجبات والاستعداد لنقاء الله - .

و قرئ [يَعْمَلُونَ] بالفاء - و الياء - عن

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

مَنْ قرأ سورة المنافقين

دبرى من النفاق •

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

يَسْبِغْ لَكَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ ۚ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢﴾ هُوَ الَّذِي
خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ
فَاحْسَنَ صُورَكُمْ ۗ وَاللَّهُ الْمَصِيرُ ﴿٤﴾ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ ۚ وَمَا تَعْلَمُونَ ۖ وَاللَّهُ

سورة التغابن

قدّم الظرفان ليدلّ بتقديمهما على معنى اختصاص الملك والحمد بالله عز وجل وذلك لأن الملك على الحقيقة له لأنه مبدئ كل شيء ومبدعه والقائم به والمهيمن عليه وكذلك الحمد لأن أصول النعم ونوعها منه وأما ملك غيره فتسليط منه واستعلاء وحمده اعتداد بانعمته الله جرت على يده [هو الذي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ] يعني فمِنْكُمْ أَتَى بالكفر وفاعل له ومنكم أَتَى بالآيمان وفاعل له كقوله وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النَّجْوَى وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ والدليل عليه قوله وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ أي عالم بكفركم وإيمانكم التابذين هما من عملكم والمعنى هو الذي تَفَضَّلَ عليكم بأصل النعم الذي هو الخلق والابتعاد عن العدم فكان يجب أن تظنوا النظر الصحيح وتكونوا باجمعكم عبدا شاكرون فما فعلتم مع تمكينكم بل تشعبتم شعبا وتفرقتم أمما فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وقدّم الكفر لأنه الأغلب عليهم والأكثر فيهم - وقيل هو الذي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ بِالْخَلْقِ وهم الدهرية وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ به - فإن قلت نعم أن العباد هم الفاعلون للكفر ولكن قد سبق في عام الله الحكيم أنه إذا خلقهم لم يفعلوا إلا الكفر ولم يثخنوا غيره فمادعاه إلى خلقهم مع علمه بما يكون منهم وهل خالق القبيح وخالق فاعل القبيح إلا واحد وهل مثله إلا مثل من رهب سيفا باترا لمن شُهر بقطع السبيل وقتل النفس المسيّمة فقتل به مؤمنا أما يطبق العقل على ذم الواهب وتعنيفه والدق في قورته كما يذمون القاتل بل إحصاءهم بالموائم على الواهب أشد - قلت قد علمنا أن الله حكيم عالم بقبيح القبيح عالم بغناه عنه فقد علمنا أن انعماله كلها حسنة وخلق فاعل القبيح فعلة فوجب أن يكون حسنا وأن يكون له وجه حسن وخفاء وجه الحسن علينا لا يقدح في حسنه كما لا يقدح في حسن أكثر مخلوقاته جعلنا بداعي الحكمة إلى خلقها [بالحق] بالغرض الصحيح والحكمة البالغة وهو أن جعلها مقار المتكفين ليعملوا فيجاريهم [وَصَوَّرَكُمْ فَاحْسَنَ صُورَكُمْ] - وقرئ صَوَّرَكُمْ بالكسر لتشكروا وإيده مصيركم فجزأؤكم على الشكر والتفريط فيه - فإن قلت كيف أحسن صورهم - قلت جعلهم أحسن الحيوان كله وإبهامه بدليل أن الإنسان لا يتمنى أن يكون صورته على خلاف ما يرى من سائر الصور ومن حسن صورته أنه خالق منصف غير منكب كما قال عز وجل فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ -

عَلَيْكُمْ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۚ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ ثُمَّ نَدُّوا رَبَّالْأَمْرِ هُمْ وَلَهُمْ عَذَابُ الْآلَمِ ۖ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا ۖ وَاسْتَغْنَى اللَّهُ ۖ وَاللَّهُ غَفِيرٌ حَمِيدٌ ۖ
وَعَمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُغْنِيَهُمْ ۖ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّيَ الْغَيْبُوتُ ثُمَّ لَنَحْبُوتُنَّ بِمَا عَمَلْتُمْ ۖ وَذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۖ فَاْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْذُرِّيَّةَ الَّتِي أَنْزَلْنَا ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۖ يَوْمَ يُجْمَعُكُمْ يَوْمَ الْجَمْعِ

فَإِنْ قُلْتَ نَكَمَ مِنْ دَمِيمٍ مَشْوَى الصُّورَةِ سَمِجِ الْخَلْقَةِ تَقْتَحِمُهُ الْعُيُونُ - قُلْتَ لَأَسْمَاجُهُ نَمَّةٌ وَلَكِنْ الْحَسَنُ كَغَفِيرَةٍ مِنَ الدَّعَائِي عَلَى طَبَقَاتٍ وَ مَرَاتِبٍ فَلَا تَحْطَا بِبَعْضِ الصُّوَرِ عَنْ مَرَاتِبِ مَا فَوْقَهَا انْطِطَا بِبَيِّنَاتٍ وَأَضَافَتْهَا إِلَى الْمَوْفَى عَلَيْهَا لَا تُسْتَمْلِحُ إِلَّا فِيهَا دَاخِلَةٌ فِي حَيْزِ الْحَسَنِ غَيْرَ خَارِجَةٍ مِنْ حَدِّهِ إِلَّا تَرَى أَنَّكَ قَدْ تَعْجَبُ بِصُورَةٍ وَ تَسْتَمْلِكُهَا وَ لَا تَرَى الدُّنْيَا بِهَا ثُمَّ تَرَى الْمَلِجَ وَ أَعْلَى فِي مَرَاتِبِ الْحَسَنِ فَيَنْدَبُوا عَنْ الْأَوَّلَى طَرَفُوكَ وَ تَسْتَقِلُّ الذُّظُرَ إِلَيْهَا بَعْدَ انْتِزَاكِكَ بِهَا وَ تَهْلِكُ عَلَيْهَا - وَ قَالَتِ الْحَكَمَاءُ شَيْئَانِ لَا غَايَةَ لَهُمَا إِلْجِهَالُ وَ الْبَيِّنَانِ - ثَبَّهَ بَعْلَمَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ ثُمَّ بَعْلَمَهُ مَا يُسْرَةُ الْعِبَادِ وَ يُعْلِزُونَهُ ثُمَّ بَعْلَمَهُ ذَوَاتِ الصُّدُورِ أَنَّ شَيْئًا مِنَ الْكَلِمَاتِ وَ الْجَزْئِيَّاتِ غَيْرُ خَافٍ عَلَيْهِ وَ لَا غَارِبٌ عَنْهُ فَحَقُّهُ أَنْ يَتَّقَى وَ يُحْذَرُ وَ لَا يَجْتَرَأُ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا يَخَالِفُ رِضَاهُ وَ تَكْرِيرِ الْعَالَمِ فِي مَعْنَى تَكْرِيرِ الْوَعِيدِ وَ كَمَا ذَكَرَهُ بَعْدَ قَوْلِهِ قَوْمَانِ كَأَمْرٍ مِّنْكُمْ مَّرُومٍ كَمَا تَرَى فِي مَعْنَى الْوَعِيدِ عَلَى الْكُفْرِ وَ انْكَارِ أَنْ يَعِصِيَ الْخَالِقَ وَ لَا تَشْكُرُ نِعْمَتَهُ فَمَا أَجْبَلُ مِنْ يَمْزِجُ الْكُفْرَ بِالْخَلْقِ وَ يُجْعَلُهُ مِنْ جَمَالَتِهِ وَ الْخَالِقَ اعْظَمَ نِعْمَةً مِنَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ وَ الْكُفْرَ اعْظَمَ كُفْرَانٍ مِنَ الْعِبَادِ لِرَبِّهِمْ [أَلَمْ يَأْتِكُمْ] الْخُطَابُ لِكُفْرَانِ مَكَّةَ - وَ [ذَٰلِكَ] إِنْشَارَةٌ إِلَى مَا ذَكَرَ مِنَ الْوَبَالِ الَّذِي ذَاقُوهُ فِي الدُّنْيَا وَ مَا أَعْدَاهُمْ مِنَ الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ [بِأَنَّهُ] بَيِّنُ الشَّانِ وَ الْحَدِيثُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ - [أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا] أَذْكُرُوا أَنْ يَكُونَ الرِّسْلُ بِشَرًا وَ لَمْ يَذْكُرُوا أَنْ يَكُونَ اللَّهُ حَجِيرًا [وَ اسْتَغْنَى اللَّهُ] أَطْلُقْ لِيْتَذَلَّ كُلُّ شَيْءٍ وَ مِنْ جَمَلَتِهِ إِيْمَانُهُمْ وَ طَاعَتُهُمْ - فَإِنْ قُلْتَ قَوْلُهُ وَ تَوَلَّوْا وَ اسْتَغْنَى اللَّهُ يَوْمَهُمْ وَ جُودُ التَّوَلَّى وَ الاسْتِغْنَاءُ مَعًا وَ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَزَلْ غَذِيًا - قُلْتَ مَعْدَاهُ وَ ظَهَرَ اسْتِغْنَاءُ اللَّهِ حَيْثُ لَمْ يُجْلِبْهُمْ إِلَى الْإِيْمَانِ وَ لَمْ يَضْطَوْهُمْ إِلَيْهِ مَعَ قُدْرَتِهِ عَلَى ذَٰلِكَ - الزُّعْمُ ادِّعَاءُ الْعِلْمِ وَ مِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ زَعَمُوا مَطْيَةَ الْكَذِبِ - وَ عَنْ شَرَايِجِ كُلِّ شَيْءٍ كَذِبِيَّةٌ وَ كَذِبِيَّةُ الْكَذِبِ زَعَمُوا وَ يَدْعُو إِلَى الْمَفْعُولِ تَعْدِيَّ الْعَامِ قَالَ * ج * وَ لَمْ أَرَعْمَكَ عَنْ ذَٰلِكَ مَعْنًى * وَ أَنْ مَعَ مَا فِي حَيْزِهِ قَائِمٌ مَقَامُهُمَا - وَ [الَّذِينَ كَفَرُوا] أَهْلُ مَكَّةَ - وَ [بَلَى] أَثْبَاتٌ لِّمَا بَعْدَ لَيْسَ وَ هُوَ الْبَعْثُ [وَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ] أَيْ لَا يَصْرِفُهُ عَنْهُ صَارْفٌ وَ عَذَى بَرَسُولِهِ وَ الْذُرِّيَّةَ صَالَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلُهُ وَ سَامٌ وَ الْقُرْآنُ - وَ قَرِئَ يُجْمَعُكُمْ وَ يُكْفَرُ وَ يُدْخِلُهُ بِالْيَدِ - وَ الذُّنُورُ - فَإِنْ قُلْتَ بِمِ انْتِصَابِ الظُّرْفِ - قُلْتَ بِقَوْلِهِ لَنَحْبُوتُنَّ أَوْ بِخَبِيرٍ أَمَا فَيَدُ مِنْ مَعْنَى الْوَعِيدِ كَأَنَّهُ قِيلَ وَ اللَّهُ مَعَاذَكُمْ يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ أَوْ بِأَضْمَارِ أَنْ كَرَّ [يَوْمَ الْجَمْعِ] لِيَوْمٍ يَجْمَعُ فِيهِ الْأَوَّلُونَ وَ الْآخِرُونَ [التَّغَابُنِ] مُسْتَعَارٌ مِنَ تَغَابُنِ الْقَوْمِ فِي التَّجَارَةِ وَ هُوَ أَنْ يَغْبِنَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا لِنُزُولِ السَّعَادَةِ مِنْ مَازِلِ الْأَشْقِيَاءِ الَّذِي كَانُوا يَنْزِلُونَهَا أَوْ كَانُوا سَعْدَاءُ الَّذِي كَانُوا يَنْزِلُونَهَا أَوْ كَانُوا أَشْقِيَاءَ وَ فِيهِ تَهْنِئَةٌ

ذَلِكَ يَوْمَ التَّغَابُنِ ۖ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الدَّارِ الْخَالِدِينَ فِيهَا ۖ وَيُدْخِلُ اللَّهُ إِلَهُمُ الْأَمْصِرَّ ۚ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ ۚ وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ وَ عَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ ۚ وَ إِنْ تَعَفَّوْا وَ تَصَلَّحُوا وَ تَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ۚ وَ اللَّهُ عَزِيزٌ جَارٍ ۝

بالاشقياء لان نزولهم ليس بغيب وفي حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من عبد يدخل الجنة الا اُري مقعده من النار لو اساء ليزداد شكرا و ما من عبد يدخل النار الا اُري مقعده من الجنة لو احسن ليزداد حسرة - ومعنى ذلك يَوْمَ التَّغَابُنِ وقد يتغابن الناس في غير ذلك اليوم استعظام له و ان تغابنه هو التغابن في الحقيقة لا التغابن في امور الدنيا و ان جاءت و عظمت [صَالِحًا] صفة للمصدر اي عملا صالحا * [الْإِذْنِ اللَّهُ] الا بتقديره ومشيئته كانه ان للمصيبة ان تصيبه [يَهْدِ قَلْبَهُ] يلطف به ويشرحه للازدياد من الطاعة والخير - وقيل هو الاسترجاع عند المصيبة - وعن الضحاك يَهْدِ قَلْبَهُ حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن اخطاه لم يكن ليصيبه - وعن مجاهد ان ابناي صبروا ان اعطيت شكر و ان ظلم غفر - و قرئ يَهْدِ قَلْبَهُ على البناء للمفعول - و القالب مرفوع - او منصوب ووجه النصيب ان يكون مثل سقفة نفسه اي يَهْدِ في قلبه - و يجوز ان يكون المعنى ان الكافر ضال عن قلبه بعيد منه و المؤمن راجد له مهتد اليه بقوله لَمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ - و قرئ يَهْدِ قَلْبَهُ بالذوق - وَيَهْدِ قَلْبَهُ بمعنى يَهْدِ - وَيَهْدِ قَلْبَهُ يطمئن - وَيَهْدِ - وَيَهْدِ على التخفيف [وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] يعلم ما يؤثر فيه اللطف من القلوب مما لا يؤثر فيه فيمنحه ويمنحه [فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ] فلا عليه اذا توليتم لانه لم يكتب عليه طاعتكم انما كتب عليه ان يبالغ و يبين فحسب [وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ] بعث لرسول الله على التوكل عليه والتقوى به في امرة حتى ينصره على من كذبه و تولي عنه * ان من الأزواج اعداء يعادون بعوتهم و يخاصمهم و يجادلون عليهم و من الأولاد اولاد يعادون اباؤهم و يعقونهم و يجزعونهم الغصص و الذلى [فَاحْذَرُوهُمْ] الضمير للعدو - او للأزواج و الأولاد جميعا اي لما علمتم ان هؤلاء لا يخلون من عدو فكونوا منهم على حذر و لا تأمنوا غوائلهم و شرهم [وَأِنْ تَعَفَّوْا] عنهم اذا اطاعتهم منهم على عداوة و لم تقابلوهم بمثلها [فَإِنَّ اللَّهَ] يغفر لكم ذنوبكم ويكفر عنكم سيئاتكم - و قيل ان نالوا ارادوا الهجرة عن مكة فأتبطهم ازواجهم و اولادهم وقالوا تظلمون و تضيعوننا فرقوا لهم و وقفوا فلما هاجروا بعد ذلك و رأوا الذين سبقوهم قد فقهوا في الدين ارادوا ان يعاقبوا ازواجهم و اولادهم فزمن لهم العفو - و قيل قالوا لهم اين تذهبون و تدعون بلدكم و عشيرتكم و اموالكم فغضبوا عليهم وقالوا لئن جمعنا الله في دار الهجرة لم نضربكم بخير فلما هاجروا مذهبهم اخبر فحذوا ان يعفوا عنهم و يردوا اليهم الجبر

فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ ۖ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠﴾
 سورة الطلاق ٢٨
 كالماتها ٢٩٨
 سورة الطلاق مدنية وهي اثنا عشر آية وفيها ركوعان •
 حروفها ١٢٣٧
 ج ١٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ

والصلوة - وقيل كان عوف بن مالك الاشجعي ذا اهل و ولد فاذا اراد ان يغزو تعلقوا به وبكوا اليه و رفقوه فكانه هم ابائهم فخرأت [فَنَزَلَتْ] بلاء و محنة لانهم يوقعون في الائم والعقوبة و لا بلاء اعظم منهما الا ترحى الى قوله [وَاللَّهُ عِذَّةٌ عَظِيمٌ] وفي الحديث يوتى برجل يوم القيامة يقال اكل عياله حسنة - وعن بعض السلف العيال سوس الطاعات - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يخطب فجاء الحسن والحسين وعليهما قميصان احمران يعثران ويقومان فزال اليهما فاخذهما ووضعهما في حجرة على المنبر فقال صدق الله انما اموالكم واولادكم فَنَزَلَتْ رَأَيْتُ هَذَيْنِ الصَّبِيَّيْنِ فَلَمْ اصْبِرْ عَنْهُمَا ثُمَّ اخذ في خطبته - وقيل اذا امكنكم الجهاد والهجرة فلا يفتنكن الميول الى الاموال والاولاد عنهما [مَا اسْتَطَعْتُمْ] جهديكم ووسعكم اي ابدلوا فيها استطاعتكم [وَأَسْمَعُوا] ما توعظون به [وَأَطِيعُوا] فيما تؤمرون به وتفهون عنه وَاَنْفِقُوا [فِي الْوَجْهِ الْمَتَّى] وجبت عليكم النفقة فيها [خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ] نصب بمخوف تقديره ايتوا خيرا لانفسكم وافعلوا ما هو خير لهما و انفع وهذا تأكيد للمحث على امتثال هذه الاوامر وبيان لان هذه الامور خير لانفسكم من الاموال والاولاد و ما انتم عاكفون عليه من حب الشهوات وزخارف الدنيا و ذكر انقرض تاطف في الاستدعاء [يَضَعُكُمْ اَكْم] يكتب اكم بالواحدة عشرا و سبع مائة الى ما شاء من الزيادة - و قرى يَضَعُكُمْ [شُكُورٌ] مجاز اي يفعل بكم ما يفعل المبالغ في الشكر من عظيم الثواب وكذلك [حَالِمٌ] يفعل بكم ما يفعل من يحلم عن المسيء فلا يعاجلكم بالعقاب مع كثرة ذنوبكم - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال من قرأ سورة التغابن نفع عنه مروت الفجاءة •

سورة الطلاق

خُصَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَحَلَمَ بِالْإِذْدَاءِ وَعَمَّ بِالْخَطَابِ لِأَنَّ النَّبِيَّ إِمَامَ أُمَّتِهِ وَقُدُوتَهُمْ كَمَا يَقَالُ لِرُؤُوسِ الْقَوْمِ وَكَبِيرِهِمْ يَا فُلَانْ افْعَلُوا كَيْتَ وَكَيْتَ اظْهَارَا لِقَدَمِهِ وَاعْتَبَارَا لِقُرْسِهِ وَانْهَ مِدْرَةَ قَوْمِهِ وَ لِسَانَهُم وَ الَّذِي يَصْدُرُونَ عَنْ رَأْيِهِ وَ لَا يَسْتَبْدُونَ بِأَمْرِ دَرَنِهِ فَكُلُّهُ هُوَ وَحْدَهُ فِي حُكْمِ كُلِّهِمْ وَ سَادَا مَسَدَ جَمِيعِهِمْ وَ مَعْنَى [إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ] إِذَا ارْتَدَّتْ تَطْلِيقَهُنَّ وَ هَمَّتُمْ بِهِ عَلَى تَنْزِيلِ الْمُقْبَلِ عَلَى الْأَمْرِ الْمَشَارَفِ لَهُ مَعْزِلَةُ الشَّارِعِ فِيهِ كَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَابِغٌ وَ مِنْهُ كَانَ الْمَاشِي إِلَى الصَّلَاةِ وَ الْمَنْتَظَرُ لَهَا فِي حُكْمِ

المصلي [فَطْلَقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ] فطلقوهن مستقبلا لعدتهن كقواك اتيته الليلة بقيت من المحرم اي مستقبلا لهما - و
 في قراءة رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم في قُبُلِ عِدَّتِهِنَّ و اذا طَلَقَتِ المرأة في الطهر المتقدم للقرء الاول من
 أقرائها فقد طَلَقَتِ مستقبلة لعدتها والمراد ان يطلق في طهر لم يجامع فيه ثم يخلين حتى تنقضي عدتهن،
 وهذا احسن الطلاق و ادخله في السنة و ابعدة من الذم - ويدل عليه ما روي عن ابراهيم النخعي ان اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم كانوا يستحبون ان لا يطلقوا ازواجهن للسنة الا واحدة ثم لا يهطلقوا غير
 ذاك حتى تنقضي العدة و كان احسن عندهم من ان يطلق الرجل ثلثا في ثلثة اطهار - و قال مالك بن
 انس لا اعرف طلاق السنة الا واحدة و كان يكره الثالث مجموعة كانت او منفردة - و اما ابو حنيفة و اصحابه فانما
 كرهوا ما رآه على الواحدة في طهر واحد فانما سفقا في الاطهار فلا لما روي عن النبي صلى الله عليه و آله
 وسلم انه قال لابن عمر حين طلق امراته و هي حائض ما هكذا امرت الله اما السنة ان تستقبل الطهر
 استقبالا و تطلقها لكل قرء تطليقة - و روي انه قال لعمر مَرَّ ابداك فليدراجعها ثم ليدعها حتى تحيض ثم تطهر
 ثم يطلقها ان شاء فذلك العدة التي امر الله ان تطلق لها النساء - و عند الشافعي لا بأس بارسال الثلث
 و قال لا اعرف في عدد الطلاق سنة و لا بدعة و هو مباح - فمالك يرعى في طلاق السنة الواحدة و الوقت -
 و ابو حنيفة يرعى التفريق و الوقت - و الشافعي يرعى الوقت وحده - فان قلت هل يقع الطلاق
 اُمخالف للسنة - قلت نعم و هو اتم لما روي عن النبي صلى الله عليه و آله وسلم ان رجلا طلق امراته ثلثا بيد
 يديه فقال أتلعبون بكتاب الله و انا بين اظهركم - و في حديث ابن عمر انه قال يا رسول الله رأيت لو طلقها
 ثلثا فقال له اذن عصمت و بانث مذك امرأتك - و عن عمر رضي الله عنه انه كان لا يؤتمن برجل طلق
 امراته ثلثا الا اوجعه ضربا و اجاز ذلك عليه - و عن سعيد بن المسيب و جماعة من التابعين ان من
 خالف السنة في الطلاق فإوقعه في حيض او ثأث لم يقع و شبهة بمن وكل غيره بطلاق السنة مخالف -
 فان قلت كيف تطلق السنة التي لا تحيض لصغير او كبير او حمل و غير المدخول بها - قلت الصغيرة
 و الأيسة و الحامل كلهن عند ابي حنيفة و ابي يوسف يفرق عليهن الثلث في الأشهر و خالفهما محمد
 و زفر في الحامل فقال لا تطلق للسنة الا واحدة و اما غير المدخول بها فلا تطلق للسنة الا واحدة و لا يرعى
 الوقت - فان قلت هل يكره ان تطلق المدخول بها واحدة بائنة - قلت اختلفت الرواية فيه عن اصحابنا
 و الظاهر الكراهة - فان قلت قوله إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ عَامَ يَغْذُلُ الْمُدْخُولُ بِهِنَّ وَ غَيْرِ الْمُدْخُولِ بِهِنَّ مِنْ
 ذَوَاتِ الْأَقْرَاءِ وَ الْأُيُسَاءِ وَ الصَّغَائِرِ وَ الْحَوَامِلِ فكيف صح تخصيصه بذوات الاقراء المدخول بهن - قلت
 لا عموم لهما و لا خصوص و لكن النساء اسم جنس للاناث من الانس و هذه الجنسية معنى قائم في كلهن
 و في بعضهن فجاز ان يراد بالنساء هذا و ذاك فلما قيل فَطْلَقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ علم انه اطلاق على بعضهن و هن
 المدخول بهن من المعتقات بالحيض [وَ أَحْصُوا الْعِدَّةَ] واضبطوها بالحفظ و اكملوها بثلثة اقراء مستقبلا

سورة الطلاق ٤٥

الجزء ٢٨

ع ١٦

يُؤْتِيَنَّهُمْ وَلَا يُخْرِجُهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ ط وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ط وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ
نَفْسَهُ ط لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُخْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ۝ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ
وَاشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مَعَكُمْ وَاقْبِلُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ط ذَلِكَ يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۝ وَمَنْ
يَقْنِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۝ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ط وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ط إِنَّ اللَّهَ

كوامل لا نقصان فيهن [وَلَا تُخْرِجُوهُنَّ] حتى تنقضي عدتهن [مِنْ يَوْمِ نِكَاحِهِنَّ] من مساكتهن اللتي يسكنها
قبل العدة وهي بيوت الازواج و اضيفت اليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى - فان قلت ما معنى
الجمع بين اخراجهم و خروجهن - قلت معنى الاخراج ان لا يخرجهن البعولة غضبا عليهن و كراهة لمساكتهن
لو لاحتاجة لهم الى المساكن و ان لا يأذنوا لهم في الخروج اذا طلبن ذلك ايذا بان اذنهم لا اثر له في رفع
الحظر [وَلَا يُخْرِجَنَّ] بانفسهن ان اردن ذلك [إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ] قري بفتح الياء - وكسر ها - قيل
هي الزنا يعني الا ان يزني فيخرجن لاتامة احد عليهن - وقيل الا ان يطلقن على النشوز و النشوز يسقط
حقها في السكنى - وقيل الا ان يبدون فيحمل اخراجهن لبدائهن و يؤكد قراءة ابي الا ان يَحْكُمَنَّ عَلَيْكُم -
وقيل خروجهما قبل انقضاء العدة فاحشة في نفسه - الامر الذي يُخْدِثُهُ اللَّهُ ان يقلب قلبه من بغضها
الى محبتها ومن الرغبة عنها الى الرغبة فيها ومن عزيمة الطلاق الى الندم عليه فيراجعها والمعنى
فطلقوهن لعدتهن و احصوا العدة لعلكم ترغبون و تزدمون فتراجعون [فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ] وهو اخر العدة
و شارفنه فانتم بالخيار ان شئتم فالرجعة و الامساك بالمعروف و الاحسان و ان شئتم فتترك الرجعة و المفارقة
و اتقاء الضرر وهو ان يراجعها في اخر عدتها ثم يطلقها تطويلا للعدة عليها و تعديدا لها [وَاشْهَدُوا] يعني
عند الرجعة و الفرقة جميعا و هذا الاشهاد مندوب اليه عند ابي حنيفة كقوله تعالى وَاشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ -
وعند الشافعي هو واجب في الرجعة مندوب اليه في الفرقة - وقيل فائدة الاشهاد ان لا يقع بينهما
التجاحد و ان لا يَتَّهَمَ في امساكها و ثلثا يموت احدهما فيدعي الباتني ثبوت الزوجية ليرث - [مِنْكُمْ] قال
الحسن من المسلمين - وعن قتادة من احراركم [لِلَّهِ] لوجهه خالصا و ذلك ان يقيموها لا للمشهود له
ولا للمشهود عليه ولا لغرض من الاغراض سوى اقامة الحق و دفع الظلم كقوله تعالى قَوَامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ
لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ - اي [ذَلِكَ] الحث على اقامة الشهادة لوجه الله و لاجل القيام بالقسط بوعظ به - [وَمَنْ
يَقْنِ اللَّهَ] - يجوز ان يكون جملة اعترافية مؤكدة لما سبق من اجراء امر الطلاق على السنة و طريقة
الاحسن و الابعد من الذم و يكون المعنى وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ فَلَاحِظٌ لِلْسُنَّةِ و لم يضار المعتدة و لم يخرجها من
مسكنها و احتاط فاشهد [يَجْعَلْ] الله [لَهُ مَخْرَجًا] مما في شان الازواج من الغموم و الوقوع في المضائق
و بفرج عنه و ينقش و يعطه الخلاص [وَيَرْزُقْهُ مِنْ] وجه لا يحطره بباله و لا يحتسبه ان ادنى المهر و ادنى
الحقوق و النفقات و قل ماله - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم انه سُئِلَ عَنْ طَلِّقَ ثُلُثًا او الْغَاهِلَ

بَالِغِ أَمْرِهِ ۖ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ۚ وَالَّذِي يُضْمِنُ مِنَ الْعَجَازِ مِنَ ذِمَّتِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُمْ
ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالَّذِي لَمْ يَحْضُرْ ۖ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَحْمَالِ أَجْلُهُمْ أَنْ يَقْضَوْا حَمْلَهُنَّ ۖ وَ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ
يُسْرًا ۝ ذَٰلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ ۚ وَ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفِرْ عَنْهُ حِثَانَهُ ۖ وَيُعْظِمَ لَهُ أَجْرًا ۝ اسْكُتُوا مِنْ حَيْثُ سَكَتُمْ

له من مخرج فتلاها . و عن ابن عباس انه سُئل عن ذلك فقال لم يتَّقِ الله فلم يجعل لك مخرجاً بانك
منك بثلث و الزيادة اثم في عذقتك . ويجوز ان يُجاء بها على سبيل الاستطراد عند ذكر قوله ذَلِكُمْ يَوْعُظُ بِهِ
يعني و من يتَّقِ الله يجعل له مخرجاً و مخلصاً من غموم الدنيا و الآخرة . و عن النبي صلى الله عليه
و آله و سلم انه قرأها فقال مخرجاً من شبهات الدنيا و من غمرات الموت و من شدايد يوم القيمة . وقال
عليه السلام اني لاعلم أية لو اخذ الناس بها لكفهم رَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ فَمَا زَالِ يَقْرَاهَا و يعيدها . و روي ان
عوف بن مالك الاشجعي امر المشركون ابناً له يسمى سالماً فأتى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم
فقال امر ابني و شكى اليه الغائبة فقال ما امسى عند آل مُحَمَّدٍ إِلَّا مَدَّ فَاتَّقِ اللَّهَ و اصبر و أكثر من قول
لا حول و لا قوة إِلَّا بِاللَّهِ ففعل فبينما هو في بيته ان قرع ابنه الباب و معه مائة من الابل ثقل عنها العدو
فاستأقها فمزلت هذه الآية - بَالِغِ أَمْرِهِ اي يبلغ ما يريد لا يفوته مراد و لا يعجزه مطلوب - و قرئ [بَالِغِ
أَمْرِهِ] بالإضافة . و بَالِغِ أَمْرِهِ بالرفع اي نافذ أمره - و قرأ المفضل بَالِغاً أَمْرَهُ على ان قوله قَدْ جَعَلَ اللَّهُ خَبَرَ ان
و بَالِغاً حال [قَدْرًا] تقدير و توقيتاً هذا بيان لوجوب التوكل على الله و تفويض الامر اليه لانه اذا علم
ان كل شيء من الرزق و نحوه لا يكون إِلَّا بتقديره و توقيته لم يَتَّقِ إِلَّا التسليم للقدر و التوكل - و روي ان
ناساً قالوا قد عرفنا عدة ذوات الاقراء فما عدة اللائي لم يحضرن فنزلت - فمعنى [إِنْ ارْتَبْتُمْ] ان اشكل عليكم
حكمهن و جهلتم كيف يعتدّن فهذا حكمهن - و قيل إِنْ ارْتَبْتُمْ في دم البالغات ميلغ اليأس و قد قدورة بهنتين
سنة و خمسين أهو دم هيف أو استعاضة [فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ] و اذا كانت هذه عدة المرتاب
بها فغير المرتاب بها أولى بذلك [وَالَّذِي لَمْ يَحْضُرْ] هن الصغائر و المعنى فعدتهن ثلثة اشهر فحذف
لدلالة المذكور عايد - اللفظ مطلق في اولات الاحمال فاشتمل على المطلقات و المتوفى عنهن - و كان ابن مسعود
و أنبي و ابو هريرة و غيرهم لا يفرقون - و عن علي و ابن عباس عدة الحامل المتوفى عنها ابعد الاجلين -
و عن عبد الله بن شاذ لاعتقه ان سورة النساء القصوى نزلت بعد النبي في البقرة يعني ان هذا اللفظ
مطلق في الأحوال - و روي ام سلمة ان سُبَيْعَةَ الاسلمية ولدت بعد وفات زوجها بايال فذكرت ذلك لرسول
الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال لها قد حللت فانكحي [يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا] يسر له من امره
و يحال له من عقدة بسبب التقوى ۝ [ذَٰلِكَ أَمْرُ اللَّهِ] يريد ما علم من حكم هؤلاء المعتذات - و المعنى
[رَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ] في العدل بما انزل الله من هذه الاحكام و حانظ على الحقوق الواجبة عليه مما ذكر من
الامكان و ترك الضرر و النفقة على الأحوال و ابداء اجر المرضعات و غير ذلك المتوجب تكفير السيئات و الاجر

مِنْ وَجَدِكُمْ وَلَا تَضَارَّوْهُنَّ لِيُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ ۖ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمِلٌ فَلَا تُضَارُّوهُنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَاتُّوهُنَّ أَجُورَهُنَّ ۚ وَاتَّمَرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ ۚ وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمْ فَمَنْعُضٌ لَكُمُ الْآخَرَى ۖ لِيُنْفِقَ

العظيم - [لِيَسْكُنُوهُنَّ] وما بعده بيان لما شرط من التقوى في قوله وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ كَافَهُ قِيلَ كَيْفَ نَعْمَلُ بِالتَّقْوَى فِي شَأْنِ الْمَعْتَدَاتِ فَقِيلَ اسْكُنُوهُنَّ - فَإِنْ قَلَّتْ مِنْ فِي [مِنْ] حَيْثُ سَكَنْتُمْ مَا هِيَ - فَلَتْ هِيَ مِنَ التَّبَعِيضَةِ مَبْعُثُهَا مَحْذُوفٌ مَعْنَاهُ اسْكُنُوهُنَّ مَا كَانَ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ أَيْ بَعْضُ مَكَانٍ سَكَنْتُمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى يَغْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ أَيْ بَعْضُ أَبْصَارِهِمْ - قَالَ قَتَادَةُ إِنْ لَمْ يَكُنِ الْإِبْدَتُ وَاحِدًا فَاسْكَنْهَا فِي بَعْضِ جَوَانِبِهِ - فَإِنْ قَالَتْ فَقَوْلُهُ [مِنْ وَجَدِكُمْ] - فَلَتْ هُوَ عَطْفٌ بَيَانٌ لِقَوْلِهِ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ وَتَفْسِيرُهُ كَأَنَّهُ قِيلَ اسْكُنُوهُنَّ مَا كَانَ مِنْ مَسْكَنِكُمْ مِمَّا تَطِيقُونَهُ - وَالْوَجْدُ الْوَسْعُ وَالطَّاقَةُ - وَتَرْجَى بِالْحَرَكَاتِ الثَّلَاثُ - وَالسَّكْنَى وَالنَّفَقَةُ وَاجْتِبَانُ كُلِّ مَطْلَقَةٍ - وَعِنْدَ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ لَيْسَ لِلْمُبْتَغَةِ إِلَّا السَّكْنَى وَلَا نَفَقَةٌ لَهَا - وَعَنِ الْحَسَنِ وَحَمَادٍ لَا نَفَقَةَ لَهَا وَلَا سَكْنَى لِحَدِيثِ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ أَنَّ زَوْجَهَا ابْنُ طَلَاقِهَا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ لَا سَكْنَى لَكَ وَلَا نَفَقَةَ - وَعَنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا نَدْعُ كِتَابَ رَبِّكَ وَسَنَةَ نَبِيِّكَ لِقَوْلِ امْرَأَةٍ لَعَلَّهَا نَسِيَتْ أَوْ شَبَّهَ لَهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَهَا السَّكْنَى وَالنَّفَقَةُ [وَلَا تَضَارُّوهُنَّ] وَلَا تَسْتَعْمَلُوا مَعَهُنَ الضَّرَارَ [لِيُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ] فِي الْمَسْكَنِ بَعْضُ الْأَحْبَابِ مِنْ أَنْزَالِ مَنْ لَا يُوَافِقُهُنَّ أَوْ يَشْغُلُ مَكَانَهُنَّ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ حَتَّى تَضْطَرَّوهُنَّ إِلَى الْخُرُوجِ - وَقِيلَ هُوَ أَنْ يَرَاغِبَهَا إِذَا بَقِيَ مِنْ عَدَّتِهَا يَوْمَانِ لِيَضَيِّقَ عَلَيْهَا امْرَأَتُهَا - وَقِيلَ هُوَ أَنْ يُلْجِئَهَا إِلَى أَنْ تَفْتَدِيَ مِنْهُ - فَإِنْ قَالَتْ فَإِذَا كَانَتْ كُلُّ مَطْلَقَةٍ عِنْدَكُمْ تَجِبُ لَهَا النَّفَقَةُ فَمَا فَائِدَةُ الشَّرْطِ فِي قَوْلِهِ [وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمِلٌ فَلَا تُضَارُّوهُنَّ] - فَأَتَتْ فَائِدَتُهُ أَنَّ مَدَّةَ الْحَمْلِ رِبَا طَائِلٌ فَظَنَّ ظَنَّ أَنَّ النَّفَقَةَ تَسْقُطُ إِذَا مَضَى مَقْدَارُ عِدَّةِ الْحَائِلِ فَفِي ذَلِكَ الرَّهْمِ - فَإِنْ قَالَتْ فَمَا تَقُولُ فِي الْحَامِلِ الْمُتَوَقَّى عَنْهَا - فَلَتْ هِيَ مُخْتَلَفٌ فِيهَا - فَأَكْثَرُهُمْ عَلَى أَنَّهُ لَا نَفَقَةَ لَهَا لَوُجُوعِ الْجَمَاعِ عَلَى أَنَّ مِنْ أَجْبَرِ الرَّجُلِ عَلَى النَّفَقَةِ عَلَيْهِ مِنْ امْرَأَةٍ أَوْ وَادٍ صَغِيرٍ لَا يَجِبُ أَنْ يَنْفِقَ عَلَيْهِ مِنْ مَالِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ فَكَذَلِكَ الْحَامِلُ - وَعَنِ عَلِيِّ وَعَبْدِ اللَّهِ وَجَمَاعَةٍ أَنَّهُمْ أَوْجَبُوا نَفَقَتَهَا - [فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ] يَعْنِي هُوَ الْإِبْدَتُ الْمَطْلَقَاتُ إِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ وَلَدًا مِنْ غَيْرِهِنَّ أَوْ مِنْهُنَّ بَعْدَ انْقِطَاعِ عَصْمَةِ الزَّوْجِيَّةِ [فَاتُّوهُنَّ أَجُورَهُنَّ] حَكَمَهُنَّ فِي ذَلِكَ حُكْمَ الْأَطْنَارِ - وَلَا يَجُوزُ عِنْدَ أَبِي حَنِظَلَةَ وَأَصْحَابِهِ الْأَسْتِجَارُ إِذَا كَانَ الْوَلَدُ مِنْهُنَّ مَا لَمْ يَبْنَ - وَيَجُوزُ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ - الْإِيتَارُ بِمَعْنَى التَّامَرِ كَالْأَسْتِجَارِ بِمَعْنَى التَّشَاوُرِ يُقَالُ ائْتَمَرَ الْقَوْمُ وَتَأَمَرُوا إِذَا امْرَأَتُهُمْ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَالْمَعْنَى وَالْيَأْمَرُ بِعَظْمِ بَعْضًا وَالْخُطَابُ لِلْأَبَاءِ وَالْأُمَّهَاتِ [بِمَعْرُوفٍ] بِجَمِيلٍ وَهُوَ الْمَسَامَحَةُ وَأَنْ لَا يَمَّاكُسَ الْإِبْدَتُ وَلَا تَعَاَسَرَ الْإِمَّ لِأَنَّهُ وَادُهُمَا مَعًا وَهُمَا شَرِيكَانِ فِيهِ وَفِي وَجُوبِ الْأَشْفَاقِ عَلَيْهِ [وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمْ فَمَنْعُضٌ لَكُمُ الْآخَرَى] فَتَسْتَوْجِدُ وَلَا تَعُوزُ مَرْضَعَةً غَيْرَ الْإِمِّ تَرْضَعُهُ - وَفِيهِ طَرَفٌ مِنْ مَعَاتِبَةِ الْإِمِّ عَلَى الْمَعَامَرَةِ كَمَا تَقُولُ إِمْنٌ تَسْتَقْضِيهِ حَاجَةً فَيَدُونَانِي سَيَقْضِيهَا غَيْرُكَ تَرِيدُ لَنْ تَبْقَى غَيْرَ مَقْضِيَةٍ وَأَنْتَ مَلُومٌ - وَقَوْلُهُ لَكُمُ الْآخَرَى سَيَجِدُ الْإِبْدَتُ غَيْرَ

ذُرْسِمَةً مِّن مَّعْنِهِ ۚ وَمَن يُدْرِ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ ۚ لَا يَكْفِ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهُ ۚ سَيُجْعَلُ اللَّهُ
 بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ۝ وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ عَدَّتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلُهُ تَحَسَّبْنَهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَهَا عَذَابًا نُكْرًا ۝
 مُدَاقَّتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا ۝ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ۚ
 الَّذِينَ آمَنُوا ۚ قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ۚ رَسُولًا يَقْلُوا عَلَيْكُمْ أَيْتَ اللَّهُ مَبِيعَاتٍ يُخْرِجُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۚ وَمَن يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا
 الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۚ قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ۝ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ

معامرة ترفع له واده ان عاصرتة آتاه [لِيُنْفِقَ] كل واحد من المومنين والمعسر ما بلغه وسعه يريد ما امر به
 من الانفاق على المطلقات والمرضعات كما قال وَ مَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرَهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرَهُ - وقرئ
 لِيُنْفِقَ بالنصب اي شوعنا ذاك لينفق - وقرأ ابن ابي عمير قَدَرٌ [سَيُجْعَلُ اللَّهُ] موعد لفقراء ذلك
 الوقت بفتح ابواب الرزق عليهم - او لفقراء الازواج ان انفقوا ما قدروا عليه و لم يقصروا - [عَدَّتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا]
 اعرضت عنه على وجه العتور والعتاد [حِسَابًا شَدِيدًا] بالاستقصاء والمداقشة [عَذَابًا نُكْرًا] - وقرئ نُكْرًا مذكرا
 عظيما والمواد حساب الآخرة وعذابها وما يذوقون فيها من الوبال ويلقون من الخسر وجيء به على
 لفظ الماضي كقوله وَ نَادَى أَصْحَابَ الْجَنَّةِ - وَ نَادَى أَصْحَابَ النَّارِ ونحو ذلك لان المتكلم من وعد الله ووعدته
 ماضي في الحقيقة وما هو كائن فكان قد كان - وقوله [أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا] تكرير للوعيد وبيان لكونه مقربا
 كأنه قال أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ هذا العذاب فايكن لكم ذاك يا اولي الابواب من المؤمنين لطفاً في تقوى الله
 وحذر عقابه - و يجوز ان يراد احصاء السيئات واستقصائها عليهم في الدنيا و اثباتها في صحائف
 الحفظة وما اميدوا به من العذاب في العاجل - وان يكون عَدَّتْ و ما عطف عليه صفة للقربة و أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ
 جوابا لكأين - [رَسُولًا] هو جبرئيل صاوات الله عليه ابدل من ذكرا لانه وصف بتلاوة آيات الله فكان انزاله
 في معنى انزال الذكر فصحح ابداله منه - او اراد بالذكر الشرف من قوله وَ إِنَّهُ لَذِكْرُكَ وَ إِقْرَامُكَ فابدل
 منه كأنه في نفسه شرف إما لانه شرف للمنزل عليه وإما لانه ذو مسجد وشرف عند الله كقوله عِنْدَ ذِي
 الْعَرْشِ مَكِينٍ - او جعل لكثرة ذكره لله و عبادته كأنه ذكر - او اراد ذا ذكر اي ملكا مذكورا في السموات وفي
 الامم كلها - او دل قوله أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا على ارسل فكانه قيل ارسل رسولا - او اعمل ذكرا في رسولا اعمال
 انصدر في المفاعيل اي انزل الله ان ذكر رسولاً او ذكره رسولاً - و قرئ رسولٌ على هو رسول - انزله [لِيُخْرِجَ
 الَّذِينَ آمَنُوا] بعد انزاله اي ليحصل لهم ما هم عليه الساعة من الايمان والعمل الصالح لانهم كانوا وقت انزاله
 غير مومنين و انما آمنوا بعد الانزال والتبليغ - او ليخرج الذين عرف منهم انهم يؤمنون - قرئ يَدْخُلُهُ
 بالياء والذون - [قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا] فيه معنى التعجب والتعظيم اما رزق المؤمن من الثواب * [اللَّهُ
 الَّذِي خَلَقَ] مبتدا وخبر - و قرئ [مِثْلَهُنَّ] بالنصب عطفاً على سَبْعَ سَمَاوَاتٍ - وبالرفع على الابتداء وخبره

مَنْتَهَنَ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِيَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝
 كلماتها ٢٥٣ سورة النحر مدينية و هي اثنا عشر آية وفيها ركوعان • حروفها ١١٢٤ الجزء ٢٨ سورة النحر ٧٧ ع ١٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ۚ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ ۖ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ

مِنَ الْأَرْضِ - قيل ما في القرآن آية تدل على ان الارضين سبع الآهذه - وقيل بين كل سماءين مسيرة خمسمائة عام و غلط كل سماء كذلك و الارضون مثل السموات [يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ] اي يجري امر الله و حكمه بينهن و ملكه ينفذ فيهن - وعن تداوة في كل سماء وفي كل ارض خلق من خلقه و امر من امره و قضاء من قضائه - وقيل هو ما يدبر فيهن من عجائب تدبيره - و قرئ يُنْزِلُ الْأَمْرَ - و عن ابن عباس ان نافع بن الازرق سأله هل تحت الارضين خلق قال نعم قال فما الخلق قال اما ملكة او جن [لِيَعْلَمُوا] قرئ بالياء - والهاء - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة الطلاق مات على سنة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم •

سورة النحر

روي ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم خلا بمارية في يوم عائشة رضي الله عنها و علمت بذلك حفصة فقال لها اكتمي علي و قد حرمت مارية على نفسي و أبشرك ان ابا بكر و عمر يملكان بعدي امر امتي فاخبرت به عائشة و كانتا متصادمتين - وقيل خلا بها في يوم حفصة فارضاها بذلك و استكنمها فلم تكتم فطلقها واعتزل نساءه و مكث تسعا و عشرين ليلة في بيت مارية - و روي ان عمر قال لها لو كان في آل الخطاب خير لما طلقك فنزل جبرئيل عليه السلام و قال راجعها فانها صوامة قوامة و انها لمن نساك في الجنة - و روي انه شرب عسلا في بيت زينب بنت جحش فتواطأت عائشة و حفصة فقالتا له انا نشم منك ريح المغافر و كان يكره رسول الله التفل فحرم العسل فمعناه [لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ] من ملك اليمين او من العسل - و [تَبْتَغِي] اما تفسير التحريم - او حال - او استيناف و كان هذا زلة منه لانه ليس لاحد ان يحرم ما احل الله لان الله عز و علا انما احل ما احل لحكمة و مصلحة عرفها في احلاله فاذا حرم كان ذلك قاب المصلحة مفسدة [وَاللَّهُ غَفُورٌ] قد غفر لك ما زللت فيه [رَحِيمٌ] قد رحمتك نام و اخذك به [قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ] فيه معنيان - احدهما قد شرع الله لكم الاستئذان في ايمانكم من قولك حلل فلان في يمينه اذا استثنى فيها و منه حلا ايبت اللعن بمعنى استثنى في يمينك اذا اطلقها و ذلك ان يقول ان شاء الله عقيبها حتى لا يحذف - و الثاني قد شرع لكم تحليلها بالكفارة - منه قوله عليه السلام لا يموت لرجل ثلاثة اولاد فتمسه النار الا تحلة القسم - و قول ذي الرمة • قليلا كتجليل الالي • فان قلت ما حكم تحريم التحلل - قلت قد اختلف فيه - فابو حنيفة يراه يمينًا في كل شيء و يعتبر الانتفاع المقصود فيما يحرمه فاذا حرم طعاما فقد حلف

لَكُمْ تَحِلَّةَ اِيْمَانِكُمْ ۚ وَاللّٰهُ مَوْلٰكُمْ ۖ وَهُوَ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ ۝ وَاِذْ اَسْرَ النَّبِيُّ اِلَىٰ بَعْضِ اَزْوَاجِهِ
فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ ۖ وَاَظْهَرَهُ اللّٰهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ ۚ وَاعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ ۚ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ اَنْبَاكَ هٰذَا ۚ

على اكله او امة فعلى وطئها او زوجة فعلى الايلاء منها اذا لم تكن له نية وان نوى الظهار فظاهر وان نوى الطلاق فطلاق بائن وكذلك ان نوى ثنتين وان نوى ثلثا فكما نوى وان قال نويت الكذب دهن فيما بينه وبين الله ولا يدين في القضاء بابطال الايلاء - وان قال كل حلال عليه حرام فعلى الطعام والشراب اذا لم يذو ولا فعلى ما نوى - ولا يراه الشافعي يميناً ولكن سبباً في الكفارة في النساء وحدهن وان نوى الطلاق فهو رجعي عدة - وعن ابي بكر وعمر وابن مسعود وابن عباس وزيد ان التحرام يمين - وعن عمر اذا نوى الطلاق فرجعي - وعن علي رضي الله عنه ثلث - وعن زيد واحدة بائنة - وعن عثمان ظهار - وكان مسروق لا يراه شيئاً ويقول ما ابالي احرمها ام قصعة من ثريد - وكذلك عن الشعبي قال ليس بشيء محتجاً بقوله تعالى وَلَا تَقُولُوا اِمَّا نَحْنُ اَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هٰذَا حَلَالٌ وَهٰذَا حَرَامٌ وَقَوْلُهُ لَا تَحْرِمُوْا طَيِّبَتِ مَا اَحَلَّ اللّٰهُ لَكُمْ وَمَا لَمْ يَحْرِمْهُ اللّٰهُ فَلَيْسَ لِحَدِّ اَنْ يَحْرِمَهُ وَلَا اَنْ يَصِيْرَ بِتَحْرِيمِهِ حَرَامًا وَلَمْ يَثْبُتْ عَنْ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهِ وَسَلَّمَ اَنَّهُ قَالَ اِمَّا اَحَلَّهُ اللّٰهُ هُوَ حَرَامٌ عَلَيَّ وَاِمَّا امْتَنَعَ مِنْ مَّارِيَةِ اَيِّمِيْنَ تَقَدَّمَتْ مِنْهُ وَهُوَ قَوْلُهُ وَاللّٰهُ لَا اَقْرِبُهَا بَعْدَ الْيَوْمِ فَتَقْبِلُ لَهٗ اِنْ تَحَرَّمَ مَا اَحَلَّ اللّٰهُ لَكَ اَيَّ لَمْ تَمْتَنِعْ مِنْهُ بِسَبَبِ الْاَيِّمِيْنَ يَعْنِي اَقْدَمَ عَلَى مَا حَلَفْتَ عَلَيْهِ وَكَثَرُ عَنْ يَمِيْنِكَ وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاعِجَ اَيَّ مَنَعْنَاهُ مِنْهَا وَظَاهِرُ قَوْلِهِ قَدْ فَرَضَ اللّٰهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ اِيْمَانِكُمْ اَنَّهُ كَانَتْ مِنْهُ يَمِيْنٌ - فَانْ قُلْتَ هَلْ كَفَرَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهِ وَسَلَّمَ اِذْكَ - قُلْتَ عَنِ الْحَسَنِ اَنَّهُ لَمْ يَكْفُرْ لِاَنَّهُ كَانَ مَغْفُورًا لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ وَاِنَّمَا هُوَ تَعْلِيْمٌ لِلْمُؤْمِنِيْنَ - وَعَنْ مَقَاتِلٍ اَنْ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ رَقِيَّةً فِي تَحْرِيمِ مَّارِيَةِ [وَاللّٰهُ مَوْلٰكُمْ] حَيْدَكُمْ وَمَتَوَاتِيْ اُمُورَكُمْ [وَهُوَ الْعَلِيْمُ] بِمَا يَصْلُحُكُمْ فَيُشْرِعُهُ لَكُمْ [الْحَكِيْمُ] فَلَا يَأْمُرُكُمْ وَلَا يَنْهَاكُمْ اِلَّا بِمَا تُوجِبُهُ الْحِكْمَةُ - وَقِيلَ مَوْلَانَكُمْ اَوْلَىٰ بِكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ فَكَانَتْ نَصِيْحَتُهُ اَنْفَعَ لَكُمْ مِنْ نَصَائِكُمْ لَآنْفُسِكُمْ [بَعْضُ اَزْوَاجِهِ] حَفْصَةُ وَالحديث الذي اسر اليها حديث مارية و امامة الشيخين [نُبَّأَتْ بِهِ] اَنْفُسَهُ اِلَى عَائِشَةَ - وَقَرِئَ اَنْبَاَتْ بِهِ [وَاَظْهَرَهُ] وَاَطْلَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهِ وَسَلَّمَ [عَلَيْهِ] عَلَى الْحَدِيثِ اَيَّ عَلَى اَفْشَائِهِ عَلَى لِسَانِ جَبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَقِيلَ اَظْهَرَ اللّٰهُ الْحَدِيثَ عَلَى النَّبِيِّ مِنَ الظُّهُورِ [عَرَفَ بَعْضَهُ] اَعْلَمَ بِبَعْضِ الْحَدِيثِ تَكْرِمًا - قَالَ سَفِيْنٌ مَا زَالَ التَّغَاوُلُ مِنْ فَعْلِ الْكِرَامِ - وَقَرِئَ عَرَفَ بَعْضَهُ جَازِيً عَلَيْهِ مِنْ قَوْلِكَ لِلْمَسِيءِ لَاعْرِضْ لَكَ ذَلِكَ وَقَدْ عَرَفْتُ مَا صَنَعْتَ وَمِنْهُ اُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللّٰهُ مَا فِي قُلُوْبِهِمْ وَهُوَ كَثِيْرٌ فِي الْقُرْآنِ وَكَانَ جَزَاؤُهُ تَطَاقُيقُهُ اِيَّاهَا - وَقِيلَ الْمَعْرُوفُ حَدِيثُ الْاِمَامَةِ وَالْمَعْرُوضُ عَنْهُ حَدِيثُ مَّارِيَةِ - وَرَوَى اَنَّهُ قَالَ لَهَا اَلَمْ اَقُلْ لَكَ اَكْثَمِيْ عَلَيَّ قَالَتْ وَالَّذِيْ بَعْنَكَ بِالْحَقِّ مَا مَلَكَتْ نَفْسِيْ فَرَحًا بِالْكَرَامَةِ اللَّتِي خَصَّ اللّٰهُ بِهَا اَيَّاهَا - فَانْ قُلْتَ هَلَا قِيلَ فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ

قَالَ نَبَانِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ ٥ اِنْ تَتَوَبَّأَ اِلَى اللّٰهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ٥ وَاِنْ تَظْهَرَا عَلَيْهِ فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ مُوَلِّدُ
وَجِبْرِيلَ وَصَالِحِ الْمُؤْمِنِينَ ٥ وَالْمَلَائِكَةَ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ٥ عَسَى رَبُّهُ اِنْ طَلَعْتَ اَنْ يُّبَدِّلَهُ اَزْوَاجًا خَيْرًا
مِّمَّا تَكُنْ مُسْلِمًا ٥ قُلْتُ نَبِيْتُ عِدَّتِ سَلَحَتِ نَبِيَّتِ وَابْكَرًا ٥ يَايَهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا قُوا اَنْفُسَكُمْ

بعضهن وعرفها بعضه - قلت ليس الغرض ببيان من المدافع اليه و من المعترف و انما هو ذكر جناية
حفصة في وجود الانبياء به و انشائه من قبلها و ان رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم بكرمه و حلمه لم
يوجد منه الا الاعلام ببعضه و هو حديث الامامة الا ترى انه لما كان المقصود في قوله فلما نبأها به قالت
من انبأك هذا ذكر المذنب كيف أتى بضميره • [اِنْ تَتَوَبَّأَ] خطاب لحفصة و عائشة على طريقة الالتفات
ليكون ابلغ في معاتبتهما - و عن ابن عباس لم ازل حريصا على ان اسأل عمر عنهما حتى حج و حججت
معه فلما كان ببعض الطريق عدل و عدلت معه بالادارة فسكبت الماء على يده فدوناً فقلت من هما فقال
عجبا يا ابن عباس كانه كره ما سألته عنه ثم قال هما حفصة و عائشة [فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا] فقد وجد منكما ما
يوجب التوبة و هو ميل قلوبكما عن الواجب في مخالصة رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم من حب ما يحبه
و كراهة ما يكرهه - و قرأ ابن مسعود: فَقَدْ زَاغَتْ [وَاِنْ تَظْهَرَا] و ان تعارنا [عَلَيْهِ] بما يسوءه من الانحراف في
الغيرة و انشاء سره فلن يعدم هو من يظاهرة وكيف يعدم المظاهر من الله مولد أبي وآله و ناصره و زيادة
هو ايدان بان نصرته عزيزة من عزائمه و انه يتولى ذلك بذاته [وَجِبْرِيلُ] رأس الكروبيين و قرن ذكره
بذكره مفرقا له من الملائكة تعظيما له و اظهارا لمكانته عنده [وَصَالِحِ الْمُؤْمِنِينَ] و من صالح من المؤمنين
يعني كل من آمن و عمل صالحا - و عن سعيد بن جبير من برئ منهم من النفاق - و قيل الانبياء - و قيل
الصحابه - و قيل الخلفاء منهم - فان قلت صالح المؤمنين واحد ام جمع - قلت هو واحد اريد به الجمع
كقوله لا يفعل هذا الصالح من الناس تريد الجنس كقولك لا يفعله من صالح منهم و مثله قولك كذبت
في السامر و الحاضر - و يجوز ان يكون اصله صَالِحُوا الْمُؤْمِنِينَ بالواو فكتب بغير واو على اللفظ لان لفظ الواحد
و الجمع واحد فيه كما جاءت اشياء في المصحف متبدوع فيها حكم اللفظ دون وضع الخط [وَالْمَلَائِكَةَ] على
تكاثر عددهم و امتلاء السموات من جموعهم [بَعْدَ ذَلِكَ] بعد نصرته الله و ناموسه و صالح المؤمنين
[ظَهِيرٌ] فوج مظاهر له كأنهم يد واحدة على من يعاينه فما يبلغ تظاهر امرأتين على من هؤلاء ظهراؤه -
فان قلت قوله بَعْدَ ذَلِكَ تعظيم للملائكة و مظاهرهم و قد تقدمت نصرته الله و جبريل و صالح المؤمنين
و نصرته الله اعظم و اعظم - قلت مظاهره الملائكة من جملة نصرته الله فكانه فضل نصرته بهم و بمظاهرهم
على غيرها من وجوه نصرته لفضلهم على جميع خلقه - و قرئ تَظْهَرَا - و تَنْظَرَا - و تَبْدَلَا [يَبْدَلُهُ]
بالتحقيق و التشديد للكثرة [مُسْلِمًا مُؤْمِنًا] مقررات مخلصات [سَلَحَتِ] صائمات - و قرئ
سَلَحَتِ و هي ابلغ - و قيل للصائم سائح لان السائح لا زمان معه فلا يزال ممسكا الى ان يجد ما يطعمه يشبه به

وَأَهْلَيْكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ٥
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَدُوا الْيَوْمَ ۚ إِنَّمَا تَجَزُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ٦ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً

الصائم في امساكه الى ان يجي وقت افطاره - وقيل سُحِبَتْ مہاجرات - و عن زيد بن اسلم لم يكن في هذه الامة سياحة الا الحجرة - فان قامت كيف تكون العبدلات خيرا منهم ولم تكن على وجه الارض نساء خير من امهات المؤمنين - قامت اذا طلقهن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعديانتهن له وايدائهن اياه لم يبقين على تلك الصفة و كان غيرهن من الموصونات بهذه الاوصاف مع الطاعة لرسول الله و النزول على هواه و رضاه خيرا منهم وقد عترض بذلك في قوله فَنُذِبتْ لان القنوت هو القيام بطاعة الله وطاعة الله في طاعة رسوله - فان قامت لم اخليت الصفات كلها عن العاطف و وسط بين الذبيات و الابكار - قامت لانهما صفتان متناقضتان لا يجتمعن فيهما اجتماعهن في سائر الصفات فلم يكن بد من الوار [قُوا أَنْفُسَكُمْ] بترك المعاصي و فعل الطاعات [وَأَهْلَيْكُمْ] بان تأخذهم بما تأخذون به انفسكم و في الحديث رحم الله رجلا قال يا اهل الله صلوٰتكم صيامكم زكواتكم مسكينكم يديمكم جيرانكم لعل الله يجمعكم معهم في الجنة - و قيل ان اشد الناس عذابا يوم القيمة من جهل اهله - و قرئ وَ أَهْلُكُمْ عطفًا على و اوتوا و حسن العطف للفاصل - فان قامت أليس التقدير مَوْأ أَنْفُسَكُمْ وليق اهلوك انفسهم - قامت لا ائمن المعطوف مقارن في التقدير للوار و أَنْفُسَكُمْ واقع بعده فنانه قيل قُوا ائتم و اهلوك انفسكم لما جمعت مع الخطاب الغائب غلبته عليه فجعلت ضميرهما معا على لفظ الخطاب [نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ] نوعا من النار لا تنهل كقررس و الحجارة كما يتقد غيرها من النيران بالخطب - و عن ابن عباس هي حجارة الكبريت وهي ثم من ذلبحرا اذا اوتد عليها - و قرئ وَقُودُهَا بالضم اي ذو وقودها [عَلَيْهَا] يلي امرها و تعذيب اهلها [مَلَائِكَةٌ] يعني الزبانية التسعة عشر و اعوانهم [غِلَظٌ شِدَادٌ] في اجرامهم غلظة و شدة اي جفاء و قوة - اوفي انعام جفاء و خشونة لا تأخذهم رافة في تنفيذ اوامر الله و الغضب له و الانتقام من اعدائه - مَا أَمَرَهُمْ في محل النصب على البدل اي [لَا يَعْصُونَ] ما امر الله اي امره كقوله تعالى أَمَعَصَيْتَ أَمْرِي اذ لا يعصونه فيما امرهم - فان قلت أليست الجملتان في معنى واحد - قامت لان معنى الاولى انهم يتقبلون اوامره و يلتزمونها و لا يابونها و لا يفكرنها و معنى الثانية انهم يؤدون ما يؤمرون به لا يتناقلون عنه و لا يتوانون فيه - فان قلت قد خاطب الله المشركين المكذبين بالوحي بهذا بعينه في قوله فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ و قال أَعِدْتُ لِلْكَافِرِينَ فاجعلها معدة للكافرين فما معنى مخاطبته به المؤمنين - قلت القصاص و ان كانت دركانهم فوق دركات القفار فانهم مساكنون القفار في دار واحدة فقيل للذين آمنوا قُوا أَنْفُسَكُمْ باجتذاب انفسوق مساكنة الذين اعدت لهم هذه النار الموصونة - و يجوز ان يأمرهم بالتوقي من ارتداد و الذم على الدخول في الاسلام - و ان يكون خطابا للذين آمنوا بالسنتهم و هم المنافقون و يعصد

نُصُوْحًا ۖ عَسَىٰ رَبُّكُمْ اَنْ يَّكْفِرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللّٰهُ النَّبِيَّ
وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ ۚ تُوْرَهُمْ يَسْعٰى بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَبِاَيْمَانِهِمْ يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا اٰتِنَا لَدُنْكَ ثَوْرًا ۚ وَ اَقْبِرْ لَنَا ۚ اِنَّكَ عَلٰى

ذلك قوله على اثره [يا ايها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم إنما تجزون ما كنتم تعملون] أي يقال لهم ذلك عند دخولهم النار لا تعتذروا لأنه لا عذر لكم أولاده لا ينفعكم الاعتذار [توبة نصوحا] وصفت التوبة بالنصح على الاستعداد المجازي والنصح صفة القائلين وهو ان ينصحوا بالقوة انفسهم فيأتوا بها على طريقتهما منذرأة للفرط ما حادثة الميقات و ذلك ان يتوبوا عن القبائح لقبولها فادمين عليها مغتربين اشد الغتنام لارتكابها عازمين على انهم لا يعودون في قبيل من القبائح التي ان يعود المجرى في الضرع موطنين انفسهم على ذلك - وعن علي رضي الله عنه انه سمع اعرابيا يقول اللهم اني استغفرك واتوب اليك فقال يا هذا ان سرعة اللسان بالقوة توبة الكذابين قال وما التوبة قال يجمعها ستة اشياء - على الماضي من الذنوب الدائمة - وللفرأض الاعادة - ورد المظالم - واستحلال الخصوم - وان تعزم على ان لا تعود - وان تذيب نفسك في طاعة الله كما ربيتها في المعصية - وان تذيبها مرارة الطاعات كما اذقتها حلالة المعاصي - و عن حذيفة بحسب الرجل من الشر ان يتوب عن الذنب ثم يعود فيه - و عن شهر بن حوشب ان لا يعود ولو حن بالسيوف واحرق بالنار - و عن ابن السكيت ان تنصب الذنب الذي اقللت فيه الحياء من الله امام عينيك وتستعد لمنظرك - وقيل توبة لا يقاب منها - و عن السدي لا تصح التوبة الا بنصيحة النفس والمؤمنين لان من صحت توبته احسب ان يكون الناس مثله - وقيل نصوحا من نضاحة الذنوب أي توبة ترفأ خروتك في ذلك وترم خللك - وقيل خالصة من قولهم عمل ناصح اذا خالص من الشمع - ويجوز ان يراد توبة تنصح الناس أي تدعوهم الى مثلها لظهور اثرها في صاحبها واستعماله الجدد والعزيمة في العمل على مقتضياتها - وقرأ زيد بن علي توبنا نصوحا - و قرئ نصوحا بالضم وهو مصدر نصح والنصح كالشكر والسكور والكفر والكفور أي ذات نصوح - او تنصح نصوحا - او توبوا لنصح انفسكم على انه مفعول له - [عسى ربكم] اطماع من الله لعباده وفيه وجهان - احدهما ان يكون على ما جرت عليه عادة الجبابرة من الاجابة بعسى وعل وقوع ذلك منهم موقع القطع والبيت - والثاني ان يجيء به تعليما للعباد وجوب الترجيح بين الخوف والرجاء - والذي يدل على المعنى الاول وانه في معنى البيت قراءة ابن ابي عمير و يدخلكم بالجزم عطفا على محل عسى ان يكفر كانه قيل توبوا يوجب تكفير سيئاتكم ويدخلكم [يوم لا يخزي الله] نصيب يدخلكم ولا يخزي عسى لمن اخزاهم الله من اهل الكفر والفسوق واستحسان الى المؤمنين على انه عصمهم من مثل حالهم - [يسعهم] نورهم على الصراط - [اتينم لنا ثورا] قال ابن عباس يقولون ذلك اذا طفق نور المنافقين إشفاقا - وعن الحسن الله متمم لهم ولكنهم يدعون تقربا الى الله كقوله واستغفر لذنبك وهو مغفور له - وقيل يقره ادناهم منزلة لانهم يعطون من الخور قدر ما يبصرون به مواطع اقداسهم لان الخور على قدر الاعمال

كُلِّ شَيْءٌ قَدِيرٌ ۝ يَأْتِيهَا الْغَيْبُ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ ۝ وَمَا لَهُمْ جَهَنَّمَ ۝ وَبُنْسَ الْمَصِيرُ ۝
ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتِ نُوحٍ وَامْرَأَتِ لُوطٍ ۝ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَهُمَا
فَلَمْ يُغْنِيا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاسِينَ ۝ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتِ

فيسألون اتمامه تفضلا - وقيل السابقون الى الجنة يمدون مثل البرق على الصراط وبعضهم كالريح وبعضهم
حبوا وزحفا فاولئك الذين يقولون ربنا اتمم لنا نورنا - فان قلت كيف يشفقون والمؤمنون آمنون آمن
يأتي امنا يوم القيمة لا خوف عليهم - لا تحزنهم الفرع الاكبر او كيف يتقربون وليست الدار دار تقرب -
قلت اما الاشتاق فيجوز ان يكون على عادة البشرية وان كانوا معتقدين للامن واما التقرب فلما كانت حالهم
كحال المتقربين حيث يطلبون ما هو حاصل لهم من الرحمة سماء تقربا [جاهد الكفار] بالسيف
[المنافقين] بالاحتجاج واستعمل الغلظة والخشونة على الفريقين فيما تجاهداهما به من القتال والحاجة -
وعن قيادة المجاهدة الموافقين بالامانة المحدود عليهم - وعن مجاهد بالوعيد - وقيل بانفساء اسرارهم مثل الله
عز وجل حال الكفار في انهم يعاقبون على كفرهم وعداوتهم للمؤمنين معاقبة مثلهم من غير ابقاء ولا
محاباة ولا ينفعهم مع عداوتهم لهم ما كان بينهم وبينهم من لكمة نسب او صلة صهر لان عداوتهم لهم وكفرهم
بالله ورسوله قطع العلائق وبت الوصل وجعلهم ابعد من الاجانب وابتعد وان كان المؤمن الذي يتصل
به الكافر نبييا من انبياء الله بحال امرأة نوح وامرأة لوط لما نافقتا وخانتا الرسولين لم يغن الرسولا عنهما
بحق ما بينهما وبينهما من صلة الزواج اغناء ما من عذاب الله - [وقيل] لهما عذ موتهما او يوم القيمة
[ادخلا النار مع] سائر [الداسين] الذين لا صلة بينهم وبين الانبياء - او مع داخلها من اخوانكما من قوم
نوح وقوم لوط - ومثل حال المؤمنين في ان صلة الكافرين لا تضرهم ولا تنقص شيئا من ثوابهم وزلفاهم
عند الله بحال امرأة فرعون ومنزلتها عند الله مع كونه زوجة اعدى اعداء الله الذائق بالكلمة العظمى ومريم
ابنت عمران وما اوتيت من كرامة الدنيا والاخرة والاصطفاء على نساء العالمين مع ان قومها كانوا كفارا
وفي طي هذين التمثيلين تعريض بآي المؤمنين المذكورتين في اول السورة وما فرط منهما من الظاهر
على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بما كرهه وتحذير لهما على اغلاظ وجهه واشده لما في التمثيل من
ذكر الكفر ونحوه في التغليب قوله ومن كفر فان الله غيبي عن العلمين واسارة الى ان من حقهما ان تكونا
في الاخلاص والكمال فيه كمثل هاتين المؤمنتين وان لا تتكلا على انهما زوجا رسول الله فان ذلك الفضل
لا ينفعهما الا مع كونهما مخلصتين والتعريض بجفصة ارجح لان امرأة لوط انشئت عليه كما انشئت حفصة
على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانه وسلم بما كرهه وتحذير لهما على اغلاظ وجهه واشده لما في التمثيل من
تدق عن تفتن العالم وتزل عن تبصره - فان قلت ما فائدة قوله [من عبادنا] - قلت لما كان مبنى التمثيل
على وجود الصلاح في الانسان كائنا من كان وانه وحده هو الذي يدلغ به الفوز ويذال ما عند الله قال

سورة النجم ٢٨

الجزء ٢٨

٢٠ ٤

فَرَعُونَ * إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِيْ عِنْدَكَ بَيْتًا فِى الْجَنَّةِ وَنَجِّنِيْ مِنْ الْقَوْمِ
الظَّالِمِيْنَ ۝ وَرَمَيْتُمْ أَبْعَثْتُمْ عَمْرَأًا نَّبِيًّا أَحْصَيْتُمْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيْهِ مِنْ رُّوحِنَا وَصَدَقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا
وَكُنْتُمْ مِنَ الْفَٰتِنِيْنَ ۝

عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَذَكَرَ الذَّبِيحَيْنِ المشهورين العلمين بانهما عبادان لم يكونا الا كسائر عبادنا من غير تفاوت بينهما وبينهم الا بالصالح وحده اظهارا وابانة لان عبدا من العباد لا يرجح عنده الا بالصالح لا غير و ان ما سواه مما يرجح به الناس عند الناس ليس بسبب للرجحان عنده . فان قلت ما كانت خيانتهم . قلت نفاقهم و ابطانهم الكفر و تظاهرها على الرسولين فامرأة نوح قالت لقومها انه مجنون و امرأة لوطا دلت على ضيقه و لا يجوز ان يراد بالخيانة الفجور لانه سمح في الطباع نقيصة عند كل احد بخلاف الكفر فان الكفار لا يستسمعون بل يستحسنونه ويسمونهم حقاً . وعن ابن عباس ما بعث امرأة نبي فط - و امرأة فرعون أمية بعث مزاحم . و قيل هي عمّة موسى عليه السلام أمنت حين سمعت بتألف عصا موسى الامك فعذبها فرعون - عن ابي هريرة ان فرعون وثّد امرأته باربعة اوتاد و استقبل بها الشمس و اضجعها على ظهرها و وضع رجليه على صدرها - و قيل امرأتان تلقى عليهما صخرة عظيمة فدعت الله فرقي بروحها فالتفت الصخرة على جسد لا روح فيه - و عن الحسن فتجأها الله اكرم نجاة فرفعها الى الجنة فهي تاكل و تشرب و تنعم فيها - و قيل لما قالت [رَبِّ ابْنِ لِيْ عِنْدَكَ بَيْتًا فِى الْجَنَّةِ] ارئت بيتها فى الجنة يبنى - و قيل انه من درة - و قيل كانت تعذب فى الشمس فتظللها الملكة - فان قلت ما معنى الجمع بين عندك و فى الجنة - قلت طالبت للقرب من رحمة الله و البعد من عذاب اعدائه ثم بينت مكان القرب بقولها فى الجنة . او ارادت ارتفاع الدرجة فى الجنة و ان تكون جنتها من الجنان التي هي اقرب الى العرش وهي جئات المأمن فعبرت عن القرب الى العرش بقولها عندك [مِنْ فَرَعُونَ وَعَمَلِهِ] من عمل فرعون - او من نفس فرعون الخبيثة و سلطانه الغشوم و خصوصاً من عمله و هو الكفر و عبادة الاصنام و الظلم و التعذيب بغير جرم [وَنَجِّنِيْ مِنْ الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ] من القبط كلهم و فيه دليل على ان الاستعاذة بالله و الاتجاء اليه وسيلة الخلاص منه عند المحن و الاوزار من سائر الصالحين و سنن الانبياء والمرسلين فانقح بيدي و بينهم فتحاً و نجياً و من معي من المؤمنين - ربنا وَتَجْعَلْنَا قِتْدَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ * [فِيهِ] فى الفرج - و قرأ ابن مسعود فيها كما قرئ فى سورة الانبياء و الضمير للجملة و قد مر اى فى هذا الطرف كلام - و من يدع التفسير ان الفرج هو جيب الدرع و معنى احصنته منعت جبرئيل و انه جمع فى التمثيل بين الملقى لها زوج و الملقى لا زوج لها تسليّة الارامل و تطييباً لانفسهن [وَصَدَقْتَ] قرع بالشديد - و بالتخفيف على انها جعلت الكلمات و الكتب صادقة بمعنى و صفتها بالصدق و هو معنى التصديق بعينه - فان قلت فما كلمات الله و كتبه - قلت يجوز ان يراد بكلماته صحفه التي ازلها على ادريس و غيره سمّاها كلمات لقصرها و بكتبه الكتب الاربعة و ان يراد جميع ما كلم الله به ملكته

حرونها
١٣٥٩

سورة الملك متكية وهي ثلثون آية وفيها ركوعان •

كلماتها
٣٣٩

سورة الملك ٧٧

الجزء ٢٩

ع ٢٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ

وغيرهم وجميع ما كتبه في اللوح وغيره - وقرئ بكلمة الله وكتبه ابي يعيسى و بالكتاب المنزل عليه وهو الانجيل - وان قلت ام قيل [مِنَ الْقَدِيرِينَ] على التذكير - قامت لان القنوت ضمة تشمل من قامت من القديسين فغلب ذكره على انائه - ومن للتبعيض - ويجوز ان يكون لا بداء الغاية على انها وادت من القانتين لانها من أعقاب هرون اخي موسى صلوات الله عليهما - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كمل من الرجال كثير و ام يكمل من النساء الا اربع - أسية بنت مزاحم امرأة فرعون - ومريم بنت عمران - وخديجة بنت خويلد - وفاطمة بنت محمد وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام - واما ما روي ان عائشة سألت رسول الله كيف سمى الله المسلمة تعني مريم و ام يسمي الكافرة فقال بغضا لها قالت وما اسمها قال اسم امرأة نوح وائلة و اسم امرأة لوط واهلة فحدثت اثر الصغعة عليه ظاهر بين و لقد سمى الله جماعة من الكفار باصنامهم وكذاهم ولو كانت التسمية للمحب وتركها للتبعيض لسمى أمية و قد قرن بينهما و بين مريم في التمثيل للمؤمنين و ابي الله الان يجعل للمصنوع اشارة تنم عليه و كلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم احكم و احسن من ذلك - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه و سلم من قرأ سورة التحريم اذاه الله توبة نصوحا •

سورة الملك

[تَبَارَكَ] تعالى و تعظم عن صفات المخلوقين [الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ] على كل موجود [وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] ما ام يوجد مما يدخل تحت القدرة [قَدِيرٌ] و ذكر اليد مجاز عن الاحاطة بالملك والاستيلاء عليه - و الحيوة ما يصح بوجوده الاحساس - و قيل ما يوجب كون الشيء حيا وهو الذي يصح منه ان يعلم و يقدر و الموت عدم ذلك فيه و معنى خلق الموت و الحيوة ايجاد ذلك المصحح و اعدامه و المعنى خلق موتكم و حيوتكم ايها المكلفون [لِيَبْلُوَكُمْ] وسمي علم الواقع منهم باختيارهم بلوى و هي التجربة امتعارة من فعل المختبر - فان قامت من اين تعلق قوله [أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا] بفعل البلوى - قامت من حيث انه تضمن معنى العلم فكأنه قيل ليعلمكم ايكم احسن عملا و اذا قامت علمته ازيد احسن عملا ام هو كانت هذه الجملة واقعة متوقع الثاني من مفعوليته كما تقول علمته هو احسن عملا - فان قامت اتسمي هذا تعليقا مع عمله لفظا - قلت لا انما التعليق ان توقع بعده ما يستد مسد المفعولين جميعا كقوله علمت انهما عمرو و علمت ازيد منطلق الا ترى انه لا فصل بعد سبق احد المفعولين بين ان يقع ما بعده مصدرا بحرف الاستفهام و غير مصدر به و لو كان تعليقا لافترقت الحالتان كما افترقتا في قولك علمت ازيد منطلق

عَمَلًا ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ۝ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا ۚ مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوتٍ ۚ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن نُّطُورٍ ۝ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ۝ وَلَقَدْ

هورة الملك ٩٧

الجزء ٢٩

ع ٢٠

و علمت زيدا منطلقا [أَحْسَنُ عَمَلًا] قيل اخلصه واموئه لانه اذا كان خالصا غير صواب لم يقبل وكذلك اذا كان صوابا غير خالص فخالص ان يكون لوجه الله والصواب ان يكون على السنة - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه تلاها فلما باع قوله آيكم أَحْسَنُ عَمَلًا قال آيكم احسن عقلا واورع عن محارم الله واسرع في طاعة الله يعني آيكم اتم عقلا عن الله وفهما لاغراضه والمراد انه اعطاكم الحيوة التي تقدرون بها على العمل وتستكملون منه وسأط عليكم الموت الذي هو داعيكم الى اختيار العمل الحسن على القبيح لان وراءه البعث والجزاء الذي لا بد منه - وقدم الموت على الحيوة لان اقوى الداس داعيا الى العمل من نصب موتك بين عيضة فقتل لانه فيما يرجع الى الغرض المسوق له الآية اهم [وَهُوَ الْعَزِيزُ] الغالب الذي لا يعجزه من اسماء العمل [الْغَفُورُ] لمن تاب من اهل الاسادة - [طِبَاقًا] مطابقة بعضها فوق بعض من طباق النعل اذا خصفها طبقا على طبق وهذا وصف بالمصدر أو على ذات طباق أو على طوبقت طباقا [مِن تَفَوتٍ] - وقرئ مِن تَفَوتٍ ومعنى البناءين واحد كقولهم تظاهروا من نسائهم وتظهروا وتعاهدته وتعهدته اي من اختلاف واضطراب في الخلقة ولا تناقض انما هي مستوية مستقيمة وحقيقة التفاوت عدم التناسب كان بعض الشيء يفوت بعضا ولا يلايمه ومنه قوامهم خلق متفارت وفي تقيضه متناصف - فان قلت كيف موقع هذه الجملة مما قبلها - قلت هي صفة مشاعة لقوله طباقا واصلا ما ترى فيهن من تفاوت فوضع مكان الضمير قوله خَلَقِ الرَّحْمَنِ تعظيما لخلقهن وتنبهنا على سبب سلامتهن من التفاوت وهو انه خَلَقِ الرَّحْمَنِ وانه بظاهر قدرته هو الذي يخلق مثل ذلك الخلق المتناسب والخطاب في ما ترى للرسل اولكل مخاطب - وقوله [فَارْجِعِ الْبَصَرَ] متعلق به على معنى التسيب - اخبره بانه لا تفاوت في خلقهن ثم قال فَارْجِعِ الْبَصَرَ حتى يصح عندك ما اخبرت به بالمعاينة ولا تبقى معك شبهة فيه [هَلْ تَرَىٰ مِن نُّطُورٍ] من صدرع وشقوق جمع فطر وهو الشق يقال فطره فانفطرو منه فطر ذاب البعير كما يقال شق وبزل ومعه شق اللحم فطلع - وامره بتكرير البصر فيهن متصفا ومتنبعا بالتمس عينا وخلا - [يَنقَلِبْ إِلَيْكَ] اي ان رجعت البصر وكثرت النظر لم يرجع اليك بصرك بما التمسته من رؤية الخلال والادراك العيب بل يرجع اليك بالخسوء والخسور اي بالبعد عن اصابة الملتبس كانه يطرد عن ذلك طردا بالصغار والقمامة وبالاعياء والكلال لطول الاجالة والتدريد - فان قلت كيف ينقلب البصر خاسئا حسيئا برجمه كرتين اثنتين - قلت معنى التثنية التكرير بكثرة كقولهم لبنيك وحدثك يريد اجابات كثيرة بعضها في اثر بعض وقولهم في المثل دُهِدْرَيْنِ سَعْدُ الْقَيْنِ من ذاك اي باطلا بعد باطل - فان قلت فما معنى ثُمَّ ارْجِع - قلت امره برجع البصر ثم امره بان لا يقتنع بالرجعة الاولى وبالنظرة العامة

زِينَةُ السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَ جَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَ أَعَدَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ۝ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ۖ وَ يَدْخُلُونَ فِيهَا مِنْ أُمُودٍ مُدْتَرِجَةٍ ۖ وَ يَصْعَدُونَ فِيهَا شُهُبًا وَ هِيَ تَجُورُ ۖ تَكُنُّ تَمْيِزًا مِنَ الْقَيْظِ ۖ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ۖ قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ ۖ فَكَذَّبْنَا ۖ وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ

و ان يدور فوق بعدها و يحترق بصوره ثم يعاود و يعاود الى ان يحترق بصوره من طول المعاودة فانه لا يعتد على شيء من فطره [الدنيا] القراني لانها اقرب السموات الى الناس ومعناها السماء الدنيا منكم - والمصابيح السُّرُج سميت بها الكواكب والناس يزيتون مساجدهم ودورهم بأنقاب المصابيح فليل ولقد زينا سقف الدار اللقي اجتمعتم فيها [بمصابيح] اي باي مصابيح لا توازيها مصابيحكم اضاءة وضمننا الى ذلك موانع اخرانا [جعلناها رجومًا] لاعدائكم الشياطين الذين يخرجونكم من النور الى الظلمات وتهتدون بها في ظلمات البحر والصحراء - قال قتادة خالق الله العجوم لثلاث زينة السماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها فمن تأمل فيها غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له به - وعن محمد بن كعب والله ما لاحد من اهل الارض في السماء نجم والكهنة يبتغون الكهانة ويتخذون النجم علة - والرجوم جمع رجم وهو مصدر رمي به ما يرمى به ومعنى كونها مراجع للشياطين ان الشهب التي تنقض لرمي المستترقة منهم منفصلة من نار الكواكب لانهم يرجعون بالكواكب انفسها لانها قارة في الفلك على حالها وما ذاك الا كقبس يؤخذ من نار و لذار ثابتة كاملة لا تنقص - وقيل من الشياطين المرجومة من بقايا الشهاب ومنهم من يتجلبه - وقيل معذاه وجعلناها ظنونا ورجوما بالغيب للشياطين الانس وهم الغفامون [واعدنا لهم عذاب السعير] في الآخرة بعد عذاب الاحراق بالشهب في الدنيا - [والذين كفروا بربهم] اي ولكل من كفر بالله من الشياطين وغيرهم [عذاب جهنم] ليس الشياطين المرجومون مخصصين بذلك - وقرى عذاب جهنم بالنصب عطفا على عذاب السعير [اذا القوا فيها] اي طرحوا كما يطرح الخطب في النار العظيمة ورمى به و مثله قوله حصب جهنم [سمعوا لها شهيقا] اما لاهلها ممن تقدم طرحهم فيها ومن انفسهم كقولهم لهم فيها زفير وشهيق و اما للنار تشبيها كسببها اذكر الفظيع بالشهيق [تفور] تغلي بهم غليان المرجل بما فيه وجعلت كالمغطاة عليهم لشدة غليانها بهم ويقاؤون فلان يتميز غيظا و يتقصف غضبا وغضب فطارت منه شتة في الارض و شقة في السماء اذا صفوه بالامطر فيه - ويجوز ان يراد غيظ الزبانية - [ألم ياتكم نذير] توبيخ يزادون به عذابا الى عذابهم وحسرة الى حسرتهم وخزنتها مائك واعوانه من الزبانية [قالوا بلى] اعترف منهم بعدل الله و اقرار بان الله عز و علا اراح عليهم ببعثة الرسل و اذارهم ما وقعوا فيه و انهم لم يؤتوا من قدره كما تزعم المجبرة و انما اتوا من قبل انفسهم واختيارهم خلاف ما اختار الله وامر به و اوعده على ضده - فان قلت [ان انتم الا في ضلال كبير] من المخاطبون به - قلت هو من جملة قول الكفار و خطاهم للمذنبين على ان المذنب بمعنى الانذار والمعنى ألم ياتكم اهل نذير - او صغ مذكروهم

شَيْءٌ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ۝ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ۝ فَاعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ ۚ فَنَسَخْنَا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ۚ وَاجْرُ كَبِيرٌ ۝ وَاسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوْ اجْهَرُوا بِهِ ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ۚ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ۝ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ ۚ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ۝ فَاذْكُرُوا مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ

سورة الماعك ٩٧

الجزء ٢٩

ع ١

الغولهم في الانذار كأنهم ليسوا الا انذارا و كذلك قد جادنا ذنير و نظيره قوله اذا رسول رب العالمين اي حاملا رسالته - ويجوز ان يكون من كلام الخزنة للكفار على ارادة القول ارادوا حكاية ما كانوا عليه من ضلالهم في الدنيا - او ارادوا بالضلال الهلاك - او سموا عقاب الضلال باسمه - او من كلام الرسل لهم حكمة للخنزة اي قالوا لنا هذا فلم نقبله [لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ] الانذار سماع طالبين للحق او نعلمه عقل متاملين - وقيل انما جمع بين السمع و العقل لان مدار التكليف على اداة السمع و العقل - ومن يدع الذنابير ان المراد لو كذا على مذهب اصحاب الحديث او على مذهب اصحاب الرأي كان هذه الآية نزلت بعد ظهور هذين المذهبين و كان سائر اصحاب المذاهب و المجتهدين قد انزل الله وعيدهم و كان من كان من هؤلاء فهو من الفاجين لا سمالة وعدة المبشرين من الصحابة عشرة لم يضم اليها حادي عشر و كان من يجوز على الصراط اكثرهم لم يسمعوا باسم هذين الفريقين [يَذُنُّهُمْ] بكفرهم في تكذيبهم الرسل [فَنَسَخْنَا] قرض بالتخفيف - و التثقيب اي فبعدا لهم اعترفوا او جحدوا فان ذلك لا ينفعهم * ظاهرة الامر باحد الامرين الاسرار و الجهار و معناه يستدعي عندكم اسراركم و اجهاركم في علم الله بهما ثم انه قلله بانه [عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ] اي بضماثرها قبل ان تترجم الاسنة عنها فكيف لا يعلم ما تكلم به ثم انكر ان لا يحيط علما بالمضمرو المسمو و المجهر من خلق الاشياء و حاله انه [اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ] المتوصل علمه الى ما ظهر من خلقه و ما بطن - ويجوز ان يكون من خلق منصوبا بمعنى الا يعلم مخلوقه و هذه حاله - و روي ان المشركين كانوا يتكلمون فيما بينهم باشياد فيظهر الله وموله عليها فيقولون اسرنا قولكم لئلا يسمعه الله محمد فذبه الله على جهلهم - فان قلت قدرت في الا يعلم مفعولا على معنى الا يعلم ذلك المذكور مما اضمرو في القلب و اظهر باللسان من خلق فهلا جعلته مثل قولهم هو يعطي و يمنع و هلا كان المعنى الا يكون عالما من هو خالق لان الخلق لا يصح الا مع العلم - قلت ايت ذلك الحال الذي هي قوله وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ لذلك لو قلت الا يكون عالما من هو خالق و هو اللطيف الخبير لم يكن معنى صحيحا لان الا يعلم معتمد على الحال و الشيء لا يوقت بنفسه فلا يقال الا يعلم و هو عالم ولكن الا يعلم كذا و هو عالم بكل شيء - المشي في مذاكها مثل انحرط التذليل و سجاوذه الغاية لان المتكئين و ملتقاهما من الغارب ارق شيء و من البعير و انباه عن ان يطاه التراكب بقدمه و يعتمد عليه فاذا جعلها في الذل بحيث يمشي في مذاكها لم يتوك - وقيل مذاكها جبالها قال الزجاج معناه مهمل لكم السلوك فيها فاذا امكنكم السلوك في جبالها فهو اباح التذليل - وقيل جوانبها و المعنى

الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ۝ أَمْ أَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ۝ فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ ۝ وَلَقَدْ
 كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَذِيرِ ۝ أَوْ آمِنُوا إِلَى الْيَوْمِ فَوْقَهُمْ صُفْحٌ وَيُقْبَضْنَ ۝ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا
 الرَّحْمَنُ ۝ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ۝ آمَنَ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ ۝ إِنْ الْكَافِرُونَ
 إِلَّا فِي عُرْوٍ ۝ آمَنَ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ ۝ بَلْ تُجَآوِ فِي عَتَوٍ وَنُقُورٍ ۝ آمَنَ يَمْشِي مُكِبًا

و إليه نشوركم فهو مسألككم عن شكر ما أنعم به عليكم [مَنْ فِي السَّمَاءِ] فيه وجهان - أحدهما مَنْ ملكوته في
 السماء لأنه مهيمن ملكوته و ثمة عرشه و كرسيه و اللوح المحفوظ ومنها تنزل قضاياه و كتبه و أوامره و نواهيه -
 و الثاني أنهم كانوا يعتقدون التشبيه و أنه في السماء و إن الرحمة و العذاب ينزلان منه و كانوا يدعونه من
 جهتها فقليل أهم على حسب اعتقادهم ۝ أَمِنتُمْ مَنْ تَزعمون أنه في السماء و هو متعالٍ عن المكان أَنْ
 يعذبكم بخسف أو بحاصب كما تقول لبعض المشبهة ۝ أَمَا تخاف مَنْ فوق العرش أَنْ يعاقبك بما تفعل إذا
 رأيته يركب بعض المعاصي - [فَسَتَعْلَمُونَ] قرئ بالتاء - و البدء [كَيْفَ نَذِيرِ] إذا رأيتم المذنب عليه علمتم كيف
 انذاره حين لا ينفعكم العلم [صُفْحٌ] باسطات اجلحتهم في الجوّ عند طيراتها لأنهم إذا بسطوها صفق
 قوائمها صغار يقبضون و يضمونها إذا ضرونها جفرونها - فَمَنْ قَاتِلٌ قِيلَ [وَيُقْبَضْنَ] و لم يقل و قابضات -
 قَالَتْ لَنْ أَصِلَ الطَّيْرَانِ هُوَ صَفَّ الْأَجْنَحَةَ لَنْ الطَّيْرَانِ فِي الْهَوَاءِ كَالسَّابَاحَةِ فِي الْمَاءِ و الأصل في السَّابَاحَةِ
 مَدَّ الْأَطْرَافِ و بسطها و أما القَبْضُ فطاري على البسط للاستظهار به على التحرك فجاء بما هو طاري
 غير مل بالفظ الفعل على معنى أنهم صارت و يكون منهم القَبْضُ تارةً بعد تارة كما يكون من السَّائِحِ
 [مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ] بقدرته و بما دبّر لهن من الفوائد و الخوافي و بَدَى الْجِسَامُ على شكل و خصائص
 قد تَأَتَى مِنْهَا الْجَرِي فِي الْجَوِّ [إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ] يعلم كيف يخلق و كيف يدبّر العجائب • آمَنَ [يُشَارُ
 إِلَيْهِ مِنَ الْجَمْعِ و يقال: هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرْسَلَ عَلَيْكُمْ عَذَابَهُ • آمَنَ
 يُشَارُ إِلَيْهِ و يقال: هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ] و هذا على التقدير - و يجوز أن يكون إشارة إلى جميع
 الأوثان لاعتقادهم أنهم يُحَفِّظُونَ مِنَ الذُّنُوبِ و يَرْزُقُونَ بِمِرَّةِ الْهَيْمِ فكانهم الجند الذمير و المرازق و نحوه قوله
 تعالى أَمْ يَوْمَ أَنَّهُ تَمَعُّعُهُمْ مِنْ دُونِنَا [بَلْ تُجَآوِ فِي عَتَوٍ وَ نُقُورٍ] بل تملأوا في عتو و شراد عن الحق ثقةا عليهم
 فلم يتبعوه • يجعل كَبَّ مطاوع كَبُّ و يقال كببته فاكب من الغرائب و الشرائق و نحوه قشعت الريح
 السحاب فاشع و ما هو كذلك و لا شيء من بناء فعل مطاوعا و لا يُقْنَنَ نحوه هذا إلا حَمَلَةٌ كَذَابٍ سَيِّئَةٍ
 و إنما اكب من باب انفض و الأم و معناه دخل في الكب و صار ذا كب و كذلك اقشع السحاب دخل
 في القشع و مطاوع كب و قشع اكب و انقشع - فَمَنْ قَالَتْ مَا مَعْنَى [يَمْشِي مُكِبًا عَلَى وَجْهِهِ] و كيف قابل
 يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ - قَالَتْ مَعْنَاهُ يَمْشِي مُعْتَسِمًا فِي مَكَانٍ مُتَعَدٍّ غَيْرٍ مُسْتَوِيٍّ فِيهِ انْخِفَاضُ
 و ارتفاع فيعثر كل ساعة فيعثر على وجهه مذكبا فحالاه نقيض حال من يمشي سَوِيًّا أي قائما سالما من

عَلَىٰ رَجَبِهِ أَهْدَىٰ آمَنَ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ
وَالْأَفْئِدَةَ ۖ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝ قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ يُخْشِعُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ ۖ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ
كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَ مَن مَّعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَن يُجِيرُ
الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ ۖ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَدًا بِهِ وَآمِنُهُ تَوَكَّلْنَا ۖ فَسَتَعْلَمُونَ مَن هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝
قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَأْرُكُم غَوْرًا فَمَن يَأْتِيَكُم بِمَاءٍ مَّعِينٍ ۝

الغدير و الخور و مستويي الجهة قليل الانحراف خلاف المعتسف الذي يحرف هكذا هكذا على طريق
مستوي - و يجوز ان يراه الاممي الذي لا يهدي الى الطريق فيعتسف فلا يزال ينكب على وجهه وانه ليس
كالرجل السوي الصحيح البصر الماشي في الطريق المهيدي له و هو مثل المؤمن والكافر - وعن قتادة الكافر
اكب على معاصي الله تعالى فحشرة الله يوم القيمة على وجهه - وعن الكلبي عني به ابو جهل بن هشام
و بالسوي رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم - وقيل حمزة بن عبد المطلب [فَلَمَّا رَأَوْهُ] انصهر الموعد - و الزلقة
القرب و انصابتها على الحال او نظيف اي رآه ذا زلقة او مكنا ذا زلقة [سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا] اي هاء
رؤية الوعد وجوههم بأن علقها الكتابة و غشيتها الكسوف و الفترة و كسبوا و كما يكون وجه من يقاد الى القتل
او يعرض على بعض العذاب - وقيل القائلون الزبانية [تَدْعُونَ] تفتعون من الدعاء اي تطالبون و تستعجلون به -
وقيل هو من الدعوى اي كنتم بسببه تَدْعُونَ انكم لا تبعثون - و قرئ تَدْعُونَ - و عن بعض الزهاد انه تلاها
في الليل في صلواته فبقي يكررها و هو يبكي الى ان نودي بالصلاة الفجر و اعموي انها وقادة امن تصور
تلك الحالة و تأملها • كان كفار مكة يدعون على رسول الله و على المؤمنين بالهلاك فامر بان يقول لهم نحن
مؤمنون متعصبون لاحد المحسنين اما ان نهلك كما تلمنون فذلكنا الى الجنة او نرحم بالضرورة ، الادالة الاسلام
كما نرجو فانتم ما تصنعون من يجيركم وانتم كافرون من عذاب النار لا بد لكم منه يعني انكم تطالبون الماهلاك
الذي هو استعجال للفوز بالسعادة و انتم في امر هو الهلاك الذي لا هلاك بعده و انتم غافلون لا تطالبون
الخلاص منه - او ان اهلكنا الله بالموت فمن يجيركم بعد موت هذاتكم و الأخذ من النار و ان رحمنا
بالامهال و الغلبة عليكم و قتلنا فمن يجيركم فان المقتول على ايدينا هالك - او ان اهلكنا الله في الآخرة
بذنوبنا و نحن مسلمون فمن يجير الكافرين و هم اولى بالهلاك لغيرهم و ان رحمنا بالامان فمن يجير من لا
ايمن له - فان قلت لم اخرج مفعول اَمَدًا و قد مفعول تَوَكَّلْنَا - قلت لوقوع اَمَدًا تعريضا بالكافرين حين رد
عقيب ذكرهم كانه قيل اَمَدًا و ام تكفركم كفرتم ثم قال و عَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا خصوصا لم نقتل على ما انتم متكلمون عليه
من رجالكم و اموالكم • ز غورا [غائرا] ذاهبا في الارض - وعن الكلبي لانه الداء و هو رصف بالمصدر كعدل
و رمى - و عن بعض الشطار انها تليمت عذبة فقال تجيى به الغورس و المعازل فذهب ماء عيانية نعوذ بالله

حرفها
١٢٩٥

سورة القلم مكية وهي ائذان وخمسون آية وفيها ركوعان •

كلماتها
٣٠٩

سورة القلم ٢٨

الجزء ٢٩

ع ٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴿٢﴾ مَا أَنْتَ بِذِي قُوَّةٍ رَبِّكَ بِمِجْنُونٍ ﴿٣﴾ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ﴿٤﴾ وَإِنَّكَ لَعَلَى

من الجراحة على الله وعلى آياته - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة القلم فكانما أحيا

ليلة القدر •

سورة القلم

قريب ن وَالْقَلَمِ بِالْيَدِ - والادغام - ويسكون الذنون - وفتحها - وكسرها - كما في صاد والمراد هذا الحرف من حروف المعجم - وإما قوامهم هو الدواة فما ادري أهو وضع لغوي أم شرعي ولا يخلو إذا كان اسماً للدواة من ان يكون جنساً أو علماً فإن كان جنساً فابن الاعراب والتذويب وإن كان علماً فابن الاعراب وأيهما كان فلا بد له من موقع في تأليف الكلام فإن قلت هو مقسم به وجب إن كان جنساً أن تجزأ وتذوئنه ويكون القسم بدواة منكرة مجهولة كأنه قيل ودواة والقلم وإن كان علماً أن تصرفه وتجزأ أولاً تصرفه وتفتحه للعلمية والتأنيث وكذلك التفسير بالحوت إما أن يرد نون من الفينان أو يجعل علماً لليهموت الذي يزعمون والتفسير باللوح من نور أو ذهب والذهب في الجنة نحو ذلك وأقسم بالقلم تعظيماً له لما في خلقه وتسويته من الدلالة على الحكمة العظيمة وإما فيه من المنافع والفوائد التي لا يحيط بها الوصف [وَمَا يَسْطُرُونَ] وما يكتب من كتب - وقيل ما يسطر الحفظة وما موصولة أو مصدرية - ويجوز أن يرد بالقلم أصحاب القلم الذين ضمير في يَسْطُرُونَ لهم كأنه قيل وأصحاب القلم ومسطوراتهم - أو سطرهم ويورد بهم كل من يسطر أو الحفظة - فإن قامت به يتعلق الباء في [بِذِي قُوَّةٍ] وما محالة - قلت يتعلق بمجنون منفي كما يتعلق بعقل مثبت في قولك أنت بذمة الله عاقل مستويا في ذلك الإثبات والنفي استواءهما في قولك ضرب زيد عمراً وما ضرب زيد عمراً تعمل الفعل مثبتاً ومنفيّاً إعمالاً واحداً ومحلّه النصب على الحال كأنه قال ما أنت بمجنون منعماً عليك بذلك ولم تمنع الباء أن يعمل مجنون فيما قبله لأنها زائدة لتأكيد النفي والمعنى استبعاد ما كان ينسبه إليه كفار مكة عداوة وحسد وأنه من أنعم الله عليه بحصانة العقل والشهامة التي تقتضيها الأهلية للنبوة بمنزل [وَإِنَّ لَكَ] على احتمال ذلك وإساقه الغصة فيه والصبر عليه [لِأَجْرًا] لثواباً [غَيْرَ مَمْنُونٍ] غير مقطوع بكفوله عطاء غير متجدد - أو غير ممنون عليك لأنه ثواب تستوجب عليه عملك وليس بتفضل ابتداء وإنما تمنى الفواضل لا الجور على الأعمال استعظم خالفه لفرط احتماله المنصاف من قومه وحسن مخالفته ومداراة لهم - وقيل هو الخلق الذي أمره الله به في قوله خُذِ الْعَقْلَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ - وعن عائشة أن معيد بن هشام سألها عن خلق رسول الله فقالت كان خلقه

خَلَقَ عَظِيمٌ ۝ فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ ۝ بِآيَاتِكُمُ الْمُفْتُونُ ۝ إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ مَلَ عَنْ سَبِيلِهِ ۝ وَهُوَ أَعْلَمُ
بِالْمُهْتَدِينَ ۝ فَلَا تَطْعِ الْمُكَذِّبِينَ ۝ وَذَرَا تَوْ تَدْهِنُ فَيَذْهَبُونَ ۝ وَلَا تَطْعِ كُلَّ حَلَابٍ مِهْنٍ ۝ هَمَّازٍ مَشَاءٍ
بِذَمِّهِمْ ۝ مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ آئِنٍ ۝ عَذْلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ ۝ أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ۝ إِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِ أَيْقُنَا

سورة القلم ٤٨
الجزء ٢٩
ع ٢

القرآن أُنسِتَ تقرأ القرآن قد أفلح المؤمنون [الْمُفْتُونُ] المجنون لأنه فُتِنَ أي مُجِن بالجنون أو لان
العرب يزعمون أنه من تخييل الجن وهم القُتَان للفتاك منهم و الباء مزيدة - أو الْمُفْتُونُ مصدر كالمعقول
و المجنود أي بآيتكم الجنون أو بابي الفريقين منكم المجنون أو بفريق المؤمنين أم بفريق الكافرين أي في أيهما
يوجد من يستحق هذا الاسم وهو تعريف بابي جهل بن هشام و الوليد بن المغيرة و أضرابهما و هذا كقوله
سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِنَ الْكَذَّابِ الْأَشْرُ [إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ] بالمتجانبين على الحقيقة و هم الذين ضلوا عن سبيله
[وَهُوَ أَعْلَمُ] بالعلاء و هم المهتدون - أو يكون وعيدا و وعدا و أنه أعلم بجزء الفريقين [فَلَا تَطْعِ الْمُكَذِّبِينَ] تهديد
و التهيب للتصميم على معاصاتهم و كانوا قد أرادوه على أن يعبد الله مدة و ألهم مدة و يكفوا عنه غوائلهم
[لَوْ تَدْهِنُ] لولاين و تصانع [فَيَذْهَبُونَ] - فَنَ قَلَّتْ لِمَ رَفَعَ فَيَذْهَبُونَ و لم ينصب باضمار أَنْ و هو جواب
التمني - قَلَّتْ قد عدل به إلى طريق آخر وهو أن جعل خبر مبتدأ محذوف أي فهم يذهنون كقوله تعالى
فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ عَلَى مَعْنَى رَدُّوا لَوْ تَدْهِنُ فهم يذهنون حينئذ - أو ذَرَا إِنْ هَانِكَ فهم الآن يذهنون
لطمعهم في إدهانك - قال سيديويه و زعم هرون أنها في بعض المصاحف وَذَرَا لَوْ تَدْهِنُ فَيَذْهَبُونَ [حَلَابٍ] كثير
الحلف في الحق و الباطل و كفى به مزجرة لمن اعتاد الحلف و مثله قوله تعالى وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً
لِإِيمَانِكُمْ [مِهْنٍ] من المهانة و هي القلة و الحقارة يريد القلة في الرأي و التمييز - أو أراد الكذاب لأنه
حقير عند الناس [هَمَّازٍ] عذاب طعان - و عن الحسن يلوي شدة في اتقية الناس [مَشَاءٍ بِذَمِّهِمْ]
مضرب نكال للحديث من قوم إلى قوم على وجه السعاية و الامساد بينهم و الذميمة و الذميمة السعاية - و انشدني
بعض العرب • شعر • تشبدي تشبب الذميمة • تمشي بها زهراء إلى تميم • [مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ] بخيل و الخير المال -
أو مَنَاعُ أهله الخير و هو الإسلام فذكر الممنوع منه دون الممنوع كأنه قال مَنَاعٍ من الخير - قيل هو الوليد بن
المغيرة المخزومي كان موسرا و كان له عشرة من البنين فكان يقول لهم و المَحْمَدُ من اسلم منكم منعته فندي عن
ابن عباس - و عنه أنه أبو جهل - و عن مجاهد الأسود بن عبد يغوث - و عن السدي الأعنف بن شريق أصله
في ثقيف و عِداده في زهرة و لذلك قيل زَنِيمٌ [مُعْتَدٍ] مجاوز في الظام هذه [آئِنٍ] كثير الأثام [عَذْلٌ]
غليظ جانب من عقله إذا قاده بعنف و غلظة [بَعْدَ ذَلِكَ] بعد ما عدله من المثالب و النقائص [زَنِيمٌ]
من عتي - قال حسان • شعر • و أنت زَنِيمٌ نيط في آل هاشم • كما نيط خائف الراكب القدر الفرد • و كان الوليد دعيا
في قريش ليس من سنيهم أنعمه أبوه بعد ثمان عشرة من مواده - و قيل بغت أمه و أم يعرف حتى نزلت
هذه الآية جعل جفاؤه و دعوته أشد معائبه لأنه إذا جفا و غلظ طبعه قسا قلبه و اجتراً على كل معصية و قرأ

قَالَ أَطَاطِرُ الْأَوَّلِينَ ۝ سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ ۝ إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذِ اتَّقَمُوا لِيَصْرِمُنَّهَا

الغالب ان الذئفة اذا خبثت خبث الفاشي منها ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يدخل الجنة ولد الزنا ولا ولده ولا ولد ولده - وبعد ذلك نظير ثم في قوله ثم كان من الذين آمنوا - وقرأ الحسن عجل رفعاً على الذم وهذه القراءة تقوية لما يدل عليه بعد ذلك - والزئيم من الزئمة وهي الهمة من جلد الماعز تقطع فتختل معققة في حلقها لانه زيادة معاقبة بغير اهله [ان كان ذا مال] متعلق بقوله ولا تطع بعني ولا تطعه مع هذه المثالب لان كان ذا مال اي ليساره وحظه من الدنيا - ويجوز ان يتعلق بما بعده على معنى الكونه متمولاً مستظهِراً بالبينين كذباً لئلا لا يعمل به قال الذي هو جواب اذا لان ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله ولكن ما دأت عليه الجملة من معنى التكذيب - وقرئ وان كان على الاستفهام على الآن كان ذا مال كذب او انطاعه لان كان ذا مال - وروى الزبيدي عن زانق ان كان بالكسر والشرط للمخاطب اي لا تطع كل خلاف شارطاً يساره لانه اذا اطاع المؤمن اغناه فكانه يشترط في الطاعة الغنى ونحو صرف الشرط الى المخاطب صرف التدرجي اليه في قوله لعله يتذكر - الوجه اكرم موضع في الجسد والانف اكرم موضع من الوجه لتقدمه له ولذلك جعلوه مكان العز والحمية واشتقوا منه الانف وقالوا الانف في الانف وحمي انفه وفلان شامخ العرينين وقالوا في الدليل جُدع انفه و رَغَمَ انفه فعبر بالوسم على الخرطوم عن غاية الانلال والاهانة لان السمعة على الوجه شين واذالة فكيف بها على اكرم موضع منه ولقد رسم العباس اباعره في وجوهها فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اكرموا الوجوه فوجها في جوارعها - وفي لفظ الخرطوم استغفاف به واستهانة - وقيل معناه سئلته يوم القيمة بعلامة مشوهة يبين بها عن سائر الكفرة كما عادى رسول الله عدوة بان بها عنهم - وقيل خطم يوم بدر بالسيف فبقيت سمة على خرطومه - وقيل مشهورة بهذه الشقمة في الدارين جميعاً فلا تخفى كما لا يخفى السمعة على الخرطوم - وعن الضر بن شمائل ان الخرطوم الخمر و ان معناه سئلته على شربها وهو تعسف - وقيل للخمر الخرطوم كما قيل لها السلفة وهي ما سلف من عصير العنب ار لانها تطير في الخياشيم [انا بلونا] اهل ممة بالخط والجموع بدعوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليهم [كما بلونا اصحاب الجنة] وهم قوم من اهل الصلوة كانت لايبهم هذه الجنة دون صنعاء بفرسخين فكان يأخذ منها قوت سنته ويتصدق بالباقي و كان يترك للمساكين ما اخطاه المنجل وما في اسفل الاكداش وما اخطاه القطنان من العنب وما بقي على البساط الذي يبسط تحت الخلة اذا صرمت فكان يجتمع لهم شيء كثير فلما مات قال بنوه ان فعلنا ما كان يفعل ابونا ضاق علينا الامر ونحن اولوا عيال فحلقوا [ليصرمونها مصبحين] في السدف خفية من المساكين ولم يستغنوا في يمينهم فاحرق الله جنتهم - وقيل كانوا من بني اسرائيل مصبحين داخلين في الصبح مبكرين [ولا يستغنون] ولا يقولون ان شاء الله -

مُضْجِعِينَ ۝ وَلَا يَسْتَنْتُونَ ۝ فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ ۝ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ۝ فَتَنَادَوْا مُضْجِعِينَ ۝ أَنْ اغْدُوا عَلَيْنَا حَرْبَكُمْ ۝ إِنَّكُمْ مَارِضِينَ ۝ فَنَاطَلُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ ۝ أَنْ لَا يَدْخُلَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِنٌ ۝ وَغَدُوا عَلَيْنَا حَرْبٌ قَادِرِينَ ۝ فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ ۝ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ۝ قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ۝ قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ فَأَقْبَلَ

سورة القلم ٢٨
الجزء ٢٩
ع ٢

فَإِنْ قُلْتَ لِمَ سُمِّيَ اسْتِنْدَاءً وَإِنَّمَا هُوَ شَرْطٌ - قُلْتَ لِأَنَّهُ يُؤَدِّي مَوْدِيَّ اسْتِنْدَاءً مِنْ حَيْثُ إِنْ مَعْنَى قَوْلِكَ لَا أَخْرِجَنَّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَلَا أَخْرِجْ إِلَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَاحِدٌ - [فَطَافَ عَلَيْهَا] بِلَاءٌ أَوْ هَلَاكٌ [طَائِفٌ] كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَاحِطٌ بِذَمِيرِهِ - وَقَرِئَ طَائِفٌ [فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ] كَالْمَصْرُومَةِ لِهَلَاكِ ثَمَرِهَا - وَقِيلَ الصَّرِيمُ اللَّيْلُ أَيْ أَحْدَرَتْ فَاهْوَدَتْ - وَقِيلَ النَّهَارُ أَيْ يَبْسُتْ وَذَهَبَتْ خَضَرَتِهَا أَوْ لَمْ يَبْقَ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ قَوْلِهِمْ يَبْقُصُ الْإِنَاءُ إِذَا فَرَّغَهُ - وَقِيلَ الصَّرِيمُ الرِّمَالُ صَارِمِينَ حَامِدِينَ - فَإِنْ قُلْتَ هَلَا قِيلَ اغْدُوا إِلَى حَرْبِكُمْ وَمَا مَعْنَى عَلَى - قُلْتَ لِمَا كَانَ الْغَدْوُ إِلَيْهِ لِيَصْرُمُوهُ وَيَقْطَعُوهُ كَانَ غَدْوًا عَلَيْهِ كَمَا تَقُولُ غَدَا عَلَيْهِمُ الْعَدُوٌّ - وَيُجُوزُ أَنْ يَضْمَنَ الْغَدْوُ مَعْنَى الْإِقْبَالِ كَقَوْلِهِمْ يَغْدِي عَلَيْهِ بِالْجَفَّةِ وَيُرَاجُ أَيْ نَاقِدُوا عَلَى حَرْبِكُمْ بِأَكْرَبِينَ [يَتَخَفَتُونَ] يَتَسَارَتُونَ فِيمَا بَيْنَهُمْ وَخَفِيَ وَخَفَتْ وَخَفَدَ ثَلَاثُهَا فِي مَعْنَى الْكُتْمِ وَمِنْهُ التَّخْفُدُ الْخُفَاشُ [أَنْ لَا يَدْخُلَهَا] أَنْ مَفْسُورَةٌ - وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَطْرَحُهَا بِاضْمَارِ الْقَوْلِ أَيْ يَتَخَفَتُونَ بِقَوْلِهِمْ لَا يَدْخُلُهَا وَالدَّهْرُ عَنْ الدَّخُولِ لِلْمَسْكِينِ نَهَى لَهُمْ عَنْ تَمَكُّدِهِ مِنْهُ أَيْ لَا تَمَكُّدُوا مِنْ الدَّخُولِ حَتَّى يَدْخُلَ كَقَوْلِكَ لَا أَرَيْتَ هَهُنَا - الْحَرْدُ مِنْ حَادَرَتْ السَّدَّةُ إِذَا مَذَعَتْ خَيْرَهَا وَحَادَرَتْ الْإِبِلُ إِذَا مَذَعَتْ دَرَاهِمَهَا وَالْمَعْنَى وَغَدُوا قَادِرِينَ عَلَى ذَلِكَ لِأَنَّهُمْ لَا يَحْتَاجُونَ عَنِ الدَّفْعِ يَعْنِي أَنَّهُمْ عَزَمُوا أَنْ يَتَمَكَّدُوا عَلَى الْمَسَاكِينِ وَيَحْرِمُوهُمْ وَهُمْ قَادِرُونَ عَلَى نَفْعِهِمْ فَغَدُوا بِحَالِ فَقْرٍ وَذَهَابِ مَالٍ لَا يَقْدِرُونَ فِيهَا إِلَّا عَلَى الذُّكْدِ وَالْحَرَمَانِ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ طَلَبُوا حَرَمَانَ الْمَسَاكِينِ فَتَعَجَّلُوا الْحَرَمَانَ وَالْمَسْكَنَةَ - أَوْ غَدُوا عَلَى مَحَارِدَةٍ جَنَّتَهُمْ وَذَهَابَ خَيْرُهَا قَادِرِينَ بِدَلِّ كَوْنِهِمْ قَادِرِينَ عَلَى إصَابَةِ خَيْرِهَا وَمَنَاعَتِهَا أَيْ غَدُوا حَاصِلِينَ عَلَى الْحَرَمَانِ مَكَانَ الْإِنْتِفَاعِ - أَوْ لَمَّا قَالُوا اغْدُوا عَلَى حَرْبِكُمْ وَقَدْ خَبِثَتْ نَفْسُهُمْ عَاقِبَتُهُمْ أَلَمْ يَأْنِ حَادَرَتْ جَنَّتَهُمْ وَحُرِمُوا خَيْرَهَا فَلَمْ يَغْدُوا عَلَى حَرْثٍ وَإِنَّمَا غَدُوا عَلَى حَرْبٍ - وَ[قَادِرِينَ] مِنْ عَكْسِ الْكَلَامِ لِلتَّهْكُمِ أَيْ قَادِرِينَ عَلَى مَا عَزَمُوا عَلَيْهِ مِنَ الصَّرَامِ وَحَرَمَانَ الْمَسَاكِينِ وَعَلَى حَرْبٍ لَيْسَ بِصَلَةِ قَادِرِينَ - وَقِيلَ الْحَرْدُ بِمَعْنَى الْحَرْدِ - وَقَرِئَ عَلَى مَهْرَبٍ أَيْ لَمْ يَقْدِرُوا إِلَّا عَلَى حُلُقٍ وَغَضَبٍ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ كَقَوْلِهِ يَتَلَاوَمُونَ - وَقِيلَ الْحَرْدُ الْقَصْدُ وَالسُّرْعَةُ يُقَالُ حَرَدْتُ حَرْدًا وَقَالَ شُعْرٌ أَقْبَلَ سَيْلٌ جَاءَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ • يَحْرُدُ حَرْدُ الْجَنَّةِ الْمَغْلَةِ • وَقَطَا حِرَادُ مِرَاعٍ يَعْنِي وَغَدُوا قَاصِدِينَ إِلَى جَنَّتِهِمْ بِسُرْعَةٍ وَنَشَاطٍ قَادِرِينَ عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ يَقُولُونَ نَحْنُ نَقْدِرُ عَلَى صِرَامِهَا وَزَيٍّ مُنْفَعَتِهَا عَنِ الْمَسَاكِينِ - وَقِيلَ حَرْدٌ عِلْمٌ لِلْجَنَّةِ أَيْ غَدُوا عَلَى تِلْكَ الْجَنَّةِ قَادِرِينَ عَلَى صِرَامِهَا عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ أَوْ مَقْدِرِينَ أَنْ يَتَمَّ لَهُمْ مُرَادُهُمْ مِنَ الصَّرَامِ وَالْحَرَمَانِ - قَالُوا [إِنَّا لَضَالُونَ] أَيْ ضَلَلْنَا جَنَّتَنَا وَمَا هِيَ بِهَا لِمَا رَأَوْا مِنْ هَلَاكِهَا

سورة القلم ٢٨

الجزء ٢٩

ع ٣

بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتْلَاوَمُونَ ۝ قَالُوا يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ عَسَىٰ وَهْنًا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ ۝ كَذَلِكَ الْعَذَابُ ۝ وَلَٰعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ ۚ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝ إِنَّا لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتْ الْجَنَّتِمْ ۝ أَفَتَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ۝ مَا لَكُمْ فِئْتًا تَحْكُمُونَ ۝ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ۝ إِنَّا

فلما تأملوا وعرفوا انها هي قالوا | بَلْ نَحْنُ مَحْضُورُونَ | حرمانا خيرها لجنائنا على انفسنا - [اَوْسَطَهُمْ] اعدائهم وخيبرهم من قواهم هو من سطة قومه واعطاني من سطات ما ك ومنه قوله تعالى اَمَّا رَسَطًا [لَوْ لَا تَسْبَحُونَ] لو لا تذكرون الله و تدعون اليه من خيمت فيكم كان اوسطهم قال لهم حين عزموا على ذلك اذكروا الله و انتقموا من المجرمين و تدبوا عن هذه العزيمة الخبيثة من فوركم و سارعوا الى حسم شرها قبل حلول النكمة فعضوه و فعدوهم و الدليل عليه قواهم [سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ] فتكلموا بما كان يدعوهم الى التكلم به على اثر مفارقة الخطيئة و لكن بعد خراب البصرة - و قيل المراد بالتسبيح الاستثناء لانقائهما في معنى انتعظيم الله لان الاستثناء تفويض اليه و التسبيح تفرية له و كل واحد من التفويض و التفرية تعظيم - وعن الحسن هو الصاوة كأنهم كانوا يدعون في الصلوة و الا تفهتكم عن الغشاش و المذمور لكانت لهم اطقا في ان يستندوا و لا يحرموا - سُبْحَنَ رَبِّنَا سُبْحُوا الله و نزهوه عن الظلم و عن كل تبيح ثم اعترفوا بظلمهم في منع المعروف و تبرك الاستثناء [يَتْلَاوَمُونَ] ياروم بعضهم بعضا لان منهم من زين و منهم من قبل و منهم من امر بالكف و عذر و منهم من عصى الامر و منهم من مكث و هو راض [اَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا] قرئ بالتخفيف - و التشديد [اِنَّا اِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ] طالبون منه الخير راجون لعفوه [كَذَلِكَ الْعَذَابُ] مثل ذلك العذاب الذي بلونا به اهل مكة و اصحاب الجنة عذاب الدنيا [و لَعَذَابُ الْآخِرَةِ اَشَدُّ و اعظم منه - و سُئِلَ قَتَادَةُ عَنْ اَصْحَابِ الْجَنَّةِ اَهُمْ مِنْ اَهْلِ الْجَنَّةِ اَمْ مِنْ اَهْلِ الدَّارِ فَقَالَ لَقَدْ كَانَتْ لِي تَعْبًا - و عَنْ مُجَاهِدٍ تَابُوا فَاَبْدَاوْا خَيْرًا مِنْهَا - و رَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ بَلَغَنِي اَنَّهُمْ اَخْلَصُوا و عَرَفَ اللهُ مِنْهُمْ الصَّدَقَ فَاَبْدَلَهُمْ بِهَا جَنَّةً يُقَالُ لَهَا الْخِدْوَانُ فِيهَا عَذَابٌ يُحْمَلُ الْبَغْلُ مِنْهُ عَذَقُوا [عِنْدَ رَبِّهِمْ] اَي فِي الْآخِرَةِ [جَنَّتِ الْجَنَّتِمْ] جَنَّتْ لَيْسَ فِيهَا اِلَّا التَّعَمُّ الْاَخْلَاصُ لَا يَشُوبُهُ مَا يَذْقُهُ كَمَا يَشُوبُ جَنَّاتِ الدُّنْيَا • كَانَ صُنَادِيدُ قُرَيْشٍ يَرُونَ وَفُورَ حَظِّهِمْ مِنَ الدُّنْيَا وَ قَلَّةَ حَظِّهِمْ مِنَ الْآخِرَةِ فَاسْمَعُوا بِحَدِيثِ الْآخِرَةِ وَ مَارَعُوا اللهُ الْمُسْلِمِينَ قَالُوا اِنْ مَحَّ اِنَّا نُجْعَثُ كَمَا يَزِمُ مُحَمَّدٌ و من معه ام تكن حالهم و حالنا الا مثل ما هي في الدنيا و الا لم يزدوا علينا و ام يفضلونا و اقصى امرهم ان يساونا فقل انخيف في الحكم فنجعل المسلمين كالكافرين ثم قيل لهم على طريقة الالتفات [مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ] هذا الحكم الاعوج كان امر الجزاء مفوض اليكم حتى تحكموا فيه بما شئتم [اَمْ لَكُمْ كِتَابٌ] مِنَ السَّمَاءِ [تَدْرُسُونَ] فِي ذَاكَ الْكِتَابِ اِنْ مَا تَحْدَارُونَهُ وَ تَشْهَوْنَهُ لَكُمْ كَقَوْلِهِ اَمْ لَكُمْ سُلْطٰنٌ مُبِينٌ فَاَتَوٰا بِكُلْبَكُمُ و الاصل تَدْرُسُونَ اَنْ لَكُمْ مَا تَخَيَّرُونَ بفتح اَنْ لانه مدرّوس فاما جاءت اللام كسرت - و يجوز ان تكون حكاية للمدرّوس كما هو كقولهم وَ تَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ سَلَّمَ عَلَىٰ نَوْجٍ - وَ تَخَيَّرَ

سورة القلم ٩٨

الجزء ٢٩

ع ٣

لَكُمْ فِيهِ لَمَّا تَخِيرُونَ ۝ أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بِالْعَقَّةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَّا تَحْكُمُونَ ۝ سَلَامٌ أَيْمَهُمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ ۝ أَمْ لَكُمْ شُرَكَاءُ ۝ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ۝ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ

الشيء و اخذاره اخذ خيرة و نحوه تنخأه و انتخله اذا اخذ منخوله • افلان علي يمين بكذا اذا ضمنته منه و حلفت له على الوفاء به يعني ام ضمنا منكم واقسمنا لكم بأيمان منغظة متذاهية في التوكيد - فان قلت لم يتعلق [إلى يوم القيامة] - قلت بالمقدر في الظرف اي هي ثابتة لكم علينا الى يوم القيامة لانخرج عن عهدها الا يومئذ اذا حكمناكم و اعطيناكم ما تحكمون - ويجوز ان يتعلق بالعقة على انها تبلغ ذاك اليوم وتنتهي اليه وافرقة لم تبطل منها يمين الى ان يحصل المقسم عليه من التحكيم - وقرأ الحسن بالعقة بالنصب على الحال من الضمير في الظرف [انكم لما تحكمون] جواب القسم لان معنى اَمْ لَكُمْ اَيْمَانٌ عَلَيْنَا ام اقسمنا لكم - [اَيْمَنَ بِذَلِكَ] الحكم [زَعِيمٌ] اي قائم به و بالاحتجاج لصحته كما يقوم الزعيم المتكلم عن القوم المتمثل بامورهم [اَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ] اي ناس يشاركونهم في هذا القول و يوافقونهم عليه و يذهبون مذهبهم اليه [فَلْيَأْتُوا] بهم [إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ] في دعواهم يعني ان احدا لا يسلم لهم هذا ولا يساعدهم عليه كما انه لا كتاب لهم ينطق به ولا عهد لهم به عند الله و لا زعيم لهم يقوم به • الكشف عن الساق و الابداء عن الخدام مثل في شدة الامر و صعوبة الخطب و اماله في الروح و الهزيمة و تشمير المخدرات عن سؤفهم في الحرب و ابداء خدامهم عند ذلك - قال حاتم • شعر • اخو الحرب ان مضت به الحرب عضها • وان شمرت عن ساقها الحرب شمر • و قال ابن الرقيات • شعر • تذهل الشيخ عن بيده و تبدي • عن خدام العقيلة العذراء • فمعنى يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ في معنى يوم يشتد الامر و يتفاقم ولا كشف ثمه ولا ساق كما تقول لا تقطع الشجيرة يده مغولة ولا يد ثمه ولا غل و انما هو مثل في البخل و اما من شبه فلضيق عطفه • قاة نظره في علم البيان و الذي غره هذه حديث ابن مسعود يكشف الرحمن عن ساقه فاما المؤمنون فيخبرون سجدوا و اما المنافقون فتكون ظهورهم طبقا طبقا كان فيها السفايد و معناه يشتد امر الرحمن و يتفاقم هولاء و هو الفزع الاكبر يوم القيامة ثم كان من حق الساق ان تعرف على ما ذهب اليه المشبه لانها ساق مضمومة معبودة عذبه و هي ساق الرحمن - فان قلت فلم جاءت منكرة في التمثيل - قلت للدلالة على انه امر مبهم في الشدة منكر خارج عن المألوف كقوله يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكُرُ كانه قيل يوم يقع امر فظيع هائل و يحكى هذا التشبيه عن مقاتل بن سائيم - و عن ابي عبيدة خرج من خراسان رجلان احدهما شبهه حتى مثل و هو مقاتل بن سليمان و الآخر نفق حتى عطل و هو جهنم بن صفوان و من احسن بعظم مضار يقيد هذا العلم علم مقدار عظم منفعه - و قرئ يَوْمَ تُكْشَفُ بالذون - و تكشف بالذاء على البناء للفاعل والمفعول جميعا والفعل للساعة او للحال اي يوم يشتد الحال او الساعة كما تقول كشفت الحرب عن ساقها على المجاز - و قرئ تُكْشَفُ بالتاء المضمومة و كسر الشين من اكشف اذا دخل في الكشف

سورة القلم ٢٨

الجزء ٢٩

ع ٣

فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ۖ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُقُهُمْ ذِلَّةٌ ۖ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ ۝ نَذَرْنِي
وَمَنْ يَكْذِبْ بِهَذَا الْحَدِيثِ ۖ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۖ وَأُمْلِي لَهُمْ ۖ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ۝
أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ۖ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ ۖ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۖ وَلَا تَكُنْ
كَصَاحِبِ الْحُوتِ ۖ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ ۖ لَوْلَا أَنْ تَدْرَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَذُبَّ بِالْعُرَا ۖ وَهُوَ مَذْمُومٌ ۝

ومنه كشف الرجل فهو مكشف إذا انقلبت شفته العليا ونامب الطرف فليأتوا - اراضمار اذكر - او يوم
يُكشَفُ عَنْ سَاقٍ كَانَ كَيْتٌ وَكَيْتٌ فَحَذَفَ لِلتَّهْوِيلِ الْبَلِيغُ وَإِنْ نَمَّ مِنَ الْكَوَائِنِ مَا لَا يوصف لعظمه -
عن ابن مسعود تعقم اصلاهم اي ترد عظاما بلا مفاصل لا تذني عذ الرنع و الخفض وفي الحديث
و تبقئ اصلاهم طبعا واحدا اي فقرة واحدة - فان قلت ام يدعون الى السجود ولا تكليف - قلت
لا يدعون اليه تعبدا وتكليفا ولكن توبلخا وتعذيفا على تركهم السجود في الدنيا مع اعقام اصلاهم والحيولة
بينهم وبين الاستطاعة تحسيرا لهم و تعذيفا على ما قرطوا فيه حين دعوا الى السجود وهم سألوا الاصلا
و المفاعل ممتنون مزاحوا العلل فيما تعبدوا به - يقال ذرني و آية يريدون كله الي فاني اكفيكم
كأنه يقول حسبك ايقاعا به ان تكمل امره الي وتختلي بيدي وبينه فاني عالم بما يجب ان يفعل به مطبق
له و المراد حسبي مجازيا لمن يكذب بالقرآن فلا تشغل قلبك بشانه وتوكل علي في الانتقام منه تسليمة
لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و تهديدا للمكذبين - استدرجه الى كذا اذا استنزله اليه درجة
فدرجة حتى يورطه فيه و استدراج الله العصاة ان يرزقهم الصحة و النعمة فيجعلوا رزق الله ذريعة ومتسلقا
الى ازدياد الكفر و المعاصي [مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ] اي من الجهة التي لا يشعرون انه استدراج
وهو الانعام عليهم لانهم يحسبونهم ايثارا لهم و تفضيلا على المؤمنين وهو سبب لهلاكهم [وَأُمْلِي لَهُمْ]
وامهلهم كقوله اِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِتْمًا و الصحة و الرزق و المد في العمر احسان من الله و انضال يوجب
عليهم الشكر و الطاعة و لكنهم يجعلونه سببا في الكفر باختيارهم فلما تدرجوا به الى الهلاك و وصف المنعم
بالاستدراج - و قيل كم من مستدرج بالاحسان اليه و كم من مفتون بالثناء عليه و كم من مغرور بالستر
و سمي احسانه و تمكينه كيدا كما سماه استدراجا لكونه في صورة الكيد حيث كان سببا للتورط في الهلكة
و وصفه بالمناة لقوة اثر احسانه للتسبب للهلاك - المغرم الغرامة اي لم تطالب منهم على الهداية
و التعليم اجرا فيثقل عليهم حمل الغرامات في اموالهم فيثبطهم ذلك عن الايمان [أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ] اي
الروح [فَهُمْ يَكْتُمُونَ] منه ما يحكمون به [لِحُكْمِ رَبِّكَ] و هو امهالهم و تأخير نصرتك عليهم [وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ
الْحُوتِ] يعني يونس صلوات الله عليه [إِذْ نَادَىٰ] في بطن الحوت [وَهُوَ مَكْظُومٌ] مملوء غيظا من كظم
الحق اذ املاه و المعنى لا يوجد منكم ما وجد منه من الضجر و المغاضبة فتبتلي ببلائه - حسن تذكير الفعل
لفصل الضمير في [تَدْرَكَهُ] - وقرأ ابن عباس و ابن مسعود تَدْرَكَهُ - وقرأ الحسن تَدْرَكَهُ اي تداركه على حكاية

حروفها

کلماتہا

عم ۱۱۱

أَحَابَّةُ ۝ مَا أَحَابَّةُ ۝ وَمَا أَزْرَكَ مَا أَحَابَّةُ ۝ تَذَيَّبَتْ مُنْذُو وَعَادَ بِالْقَارِعَةِ ۝ قَامَا مُنْذُو وَأَهْلَكَوْا بِالطَّائِفَةِ ۝

سورة الحاقة

[اَلْحَاقَّةُ] الساعة الواجبة الوقوع الذابتة المجيء اللقي هي أتيّة لا ريب فيها - او اللقي فيها حقوق الأمور من الحساب والثواب والعقاب - او اللقي تحقّق فيها الأمور اي تعرف على الحقيقة من قولك لا احقّ هذا اي لا عرف حقيقة جعل الفعل لها وهو داهها وارتقاءها على الابتداء وخبرها [مَا اَلْحَاقَّةُ] والاصل الحاقّة ما

سورة الحاقة ٤٩

الجزء ٢٩

ع ٣

الربيع

وَأَمَّا عَادُ فَاتَّبَعُوا يَرْيَسَ صَرَصِرَ عَاتِيَةٍ ۖ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثُمَّ بَرَأْنَاهُمْ أَيَّامَ حُسُومِهِمْ فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا مَرْعًى
كَانَهُمْ آبَعَارٌ تُأْخَذُ وَهُمْ كَالَّذِينَ إِذَا دُعُوا تَخَيَّرُوا ۚ وَمَنْ يَزِيدْنَاهُ مِنْ بَاقِيَةٍ ۖ وَجَاءَ نَارُكَ وَابِقًا وَتَوَلَّى ۖ وَجَاءَ نَارُكَ وَابِقًا وَتَوَلَّى ۖ

هي اي اي شي وهي تفخيما لشانها وتعظيما لهولها فوضع الظاهر موضع المضمر لانه اهول لها [وَاَمَّا اَذْرُكَ]
واي شي واعلمك [مَا الْحَاقَّةُ] يعني اذلك لا علم لك بكنهها ومدى عظمتها على انه من العظم والشدّة
بحديث لا يبلغه دراية احد ولا وهمه وكيف ما قدرت حالها فهي اعظم من ذاك واما في موضع الرفع
على الابتداء واذرك معاق عنه لتضمنه معنى الاستفهام - القارعة اللتي تفرغ الناس بالانزعاج والاهوال
والسما بالانشقاق والانفطار والارض والجبال بالدك والغسق والنجوم بالطمس والانكدار وضعت
موضع الضمير لتدل على معنى الفرع في الحاقة زيادة في وصف شدتها واما ذكرها وفتحها اتبع ذكر
ذاك ذكر من كذب بها وما حل بهم بسبب التكذيب تذكيرا لاهل مكة وتخويفا لهم من عاقبة تكذيبهم
[بِالطَّائِفَةِ] بالواقعة المجاوزة للحد في الشدة - واختلاف فيها فقليل الرجفة - وعن ابن عباس الصاعقة -
وعن قتادة بعث الله عليهم صيحة فاهمدهم - وقيل الطائفة مصدر كالعادة اي بطغيانهم وليس بذلك
لعدم الطباق بينها وبين قوله يَرْيَسَ صَرَصِرَ والصرصر الشديدة الصوت لها صرصرة - وقيل الباردة من الصر
كانها اللتي كرر فيها البرد وكثر فهي تحرق لشدّة بردها [عَاتِيَةٍ] شديدة العصف والعنوا استعارة - او
عمت على عاد فما قدروا على ردها بحيلة من امتنار ببذاء اوليائهم بجبل او اختفاء في حفرة فانها كانت
تنزعهم من مكائدهم وتهلكهم - وقيل عمت على خزائنها فخرجت بلا كيل ولا وزن - وروي عن رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ما ارسل الله سقاية من ريح الابخال ولا قطرة من مطر الابخال الا يوم عاد
ويوم نوح فان الماء يوم نوح طغى على الخزان فلم يكن لهم عليه سبيل ثم قرأ اِنَّا اَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلَتُكُمُ
فِي الْجَارِيَةِ و ان الريح يوم عاد عمت على الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل ثم قرأ يَرْيَسَ صَرَصِرَ عَاتِيَةٍ ولعلها
عبارة عن الشدة والافراط فيها - الحسوم لا يخالو من ان يكون جمع حاسم كشهود وقعود او مصدرا كالشكور
والكفور - فان كان جمعا فمعنى قوله حُسُومًا نجسات حسمت كل خير واستقامت كل بركة او متتابعة هبوب
الرياح ما خفت ساعة حتى اتمت عليهم تمثيلا لتتابعها بتتابع فعل الحاسم في اعادة الكي على الداء كرة بعد
اخرى حتى ينحسم - وان كان مصدرا فاما ان ينتصب بفعله مضمر اي تحسم حُسُومًا بمعنى تستأمل احتيالا -
او يكون صفة كقولك ذات حُسوم - او يكون مفعولا له اي سخرها عليهم للاحتيصال - وقال عبد العزيز بن زرار الكلابي
• شعر • ففرق بين بينهم زمان • تنابع فيه اعوام حُسوم • وقرأ السدي حُسُومًا بالفتح حالا من الريح اي
سخرها عليهم معاملة - وقيل هي ايام العجز وذلك ان عجوزا من عاد توارت في حرب فانقرعت الريح في
اليوم الثامن فاهلكتها - وقيل هي ايام العجز وهي اخر الشتاء واسماؤها الصر والصبر والوبر والامر والموت
والمعلل ومطفي الجمر وقيل مكفي الظعن - ومعنى سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَلْطَهَا عليهم كما شاء [فِيهَا] في مهابها - او في

سورة الحاقة ٧٩

الجزء ٢٩

خ ٤

قَبَسُوا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخَذَةً رَابِيَةً ۖ إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجِبَالِ ۖ لِلْجِبَالِ لَكُمُ تَذَكُّرَةٌ وَتَعْبَهُا
أَذُنٌ وَأَعِيَّةٌ ۖ فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ ۖ وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ۖ فَيَوْمَئِذٍ
رُغِمَتِ الرَّاقِعَةُ ۖ وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ۖ وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا ۖ وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ

المليالي والايام - وقرئ اعجاز نخيل [من باقية] من بقية - او من نفس باقية - او من بقاء كالطائفة بمعنى الطغيان
[ومن قبله] يريد ومن عنده من تبعه - وقرئ ومن قبله اي ومن تقدمه وتعهد الاولى قراءة عبد الله و
أبي ومن معه وقراءة ابي موسى ومن تلقاه [والمؤتفكت] قرئ قوم لوط [بالخطئة] بالخطاء - او بالفعلة -
او الاعمال ذات الخطاء العظيم [رابية] شديدة زائدة في الشدة كما زادت قبلاتهم في التبعيع يقال ربا الشيء و
يربو اذا زاد ليربو في اموال الناس • [حملناكم] حملنا اباؤكم [في الجبال] في سفينة نوح لانهم اذا كانوا
من نسل المحمولين الفاجين كان حمل اباؤهم مئة عليهم وكانهم هم المحمولون لان نجابتهم سبب ولادتهم
[لجبالها] الضمير للفعلة وهي نجاة المؤمنين واغراق الكفرة [تذكرة] عظة وعبرة [اذن واعية] من
شأنها ان تعي وتحفظ ما سمعت به ولا تضيعه بترك العمل وكل ما حفظته في نفسك فقد وعيته وما
حفظته في غير نفسك فقد اوعيته كقواك اوعيت الشيء في الظرف - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه
رضي الله عنه فما نسيت شيئا بعد ما كان لي ان انسى - فان قلت ام قيل اذن واعية على التوحيد
والتقير - قلت لا يذان بان الوعاة فيهم قلة ولتوبيخ الناس بقلة من يعي منهم وللدلالة على ان الاذن
الواحدة اذا وعيت وعقلت عن الله فهي السواد الاعظم عند الله وان ما سواها لا يدالي بهم بالة وان
ملأ ما بين الخافقين - وقرئ وتعيها بسكون العين للتخفيف شبه تعي بكيد - اسند الفعل الى المصدر
وحسن تذكيره للفصل - وقرأ ابو السمال نفخة واحدة بالذهب مسند للفعل الى الجار والمجرور - فان قلت
هما نفختان فام قيل واحدة - قلت معناه انها لا تنفخ في وقتها - فان قلت فاني الفخطين هي - قلت
الاولى لان عندها فساد العالم وهكذا الرواية عن ابن عباس - وقد روي عنه انها الثانية - فان قلت اما قال
بعد يومئذ تعرضون والعرض انما هو عند النفخة الثانية - قلت جعل اليوم اسما للمحين الواسع الذي تقع
فيه النفختان والصعقة والنشور والوقوف والحساب فلذلك قيل يومئذ تعرضون كما تقول جاتك عام كذا
وانما كان مجيئك في وقت واحد من اوقاته [وحملت] وزعت من جهاتها بريح بلغت من قوة عصفها
انها تحمل الارض والجبال - او بخلق من الملائكة - او بقدر الله من غير سبب - وقرئ وحملت بحذف
المحمل وهو احد الثلاثة [فدكتنا] فدكت الجبلان جملة الارضين وجملة الجبال فنسب بعضها ببعض
حتى تندق وترجع كثيبا مهيدا وهباء منبثا والدك اباح من الدق - وقيل فبسطنا بسطة واحدة
فصارنا ارضا لا ترى فيها عرجا ولا أمدا من قولك اندك الصفا اذا تفرش وبعير ادك وناقة دكاد وهذه

كُلُوا وَاشْرَبُوا هَذِينَ بِمَا أَمَلَقْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ۖ وَامَّا مَنْ ارْتَبَىٰ كُتُبَهُ بِشِمَائِهِ ۖ فَيَقُولُ يَلَيْتَنِي لَمْ أَوْتَ
 كُتُبِيهِ ۖ وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيهِ ۖ يَلَيْتَنِي كَانَتْ الْقَاضِيَةُ ۖ مَا اغْنَىٰ عَنِّي مَالِيهِ ۖ هَلْكَ عَنِّي سَاطِنِيهِ ۖ
 خَذِرْهُ مَغْلُوبٌ ۖ ثُمَّ الْجَحِيمُ صَلْوَةٌ ۖ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ ۖ إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ۖ

سورة الحاقة ٢٩

الجزء ٢٩

ع ٣

الفعل لها مجارا وهو لصاحبها [عَالِيَةً] مرتفعة المكان في السماء - او رفيدة الدرجات - او رفيدة المباني والقصور و الاشجار [دَائِيَةً] يذالها القاعد والذائم - يقال لهم [كُلُوا وَاشْرَبُوا هَذِينَ] اكلوا وشربوا هذين - او هذيتهم هذنا مهلى المصدر [بِمَا أَسْلَقْتُمْ] بما قدستم من الاعمال الصالحة [فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ] الماضية من ايام الدنيا - وعن مجاهد ايام الصيام اي كلكوا واشربوا بدل ما امسكتكم عن الاكل والشرب لوجه الله - وروي يقول الله تعالى يا اوليائي طالما نظرت اليكم في الدنيا وقد قاصت شفاهكم عن الشربة و غارت اعينكم وخمست بطونكم فكونوا اليوم في نعيمكم و كَلُوا وَاشْرَبُوا هَذِينَ بِمَا أَسْلَقْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ • الضمير في [يَلَيْتَنِي] للموتة يقول ياليت الموتة اللتي مئها كَانَتْ الْقَاضِيَةُ اي القاطعة لامري فلم اُبعث بعدها ولم اتق ما القى - او للحالة اي ليت هذه الحالة كانت لموتة اللتي قضت عليّ لانه رأى تلك الحالة ابشع وامر مما ذاقه من مرارة الموت وشدته فتمنّاه عندها - [مَا أَغْنَىٰ] نفى او استفهام على وجه الإنكار اي اي شيء اغنى عني ما كان اي من اليسار [هَلْكَ عَنِّي] سُلْطَانِي مُلْكِي و تسلطي على الناس و بقيت فقيرا ذليلا - وعن ابن عباس انها نزلت في الاسود بن عبد الأسد - وعن قذا خسرة الملقب بالعصدي انه لما قال • شعر • عضد الدولة وابن ركذها • مَلِكُ الْأَمَلِكِ غَلَابَ الْغَدَرُ • لم يفلح بعده وجرّ فكان لا ينطلق لسانه الا بهذه الآية - و قال ابن عباس ضلّت عني حجتني ومعناه بطلت حجتني اللتي كنت احتج بها في الدنيا [ثُمَّ الْجَحِيمُ صَلْوَةٌ] ثم لا تصلوه الا الجحيم وهي النار العظمى لانه كان سلطانا يتعظم على الناس يقال صلي النار و صلاه النار - سلكه في السلسلة ان تلوى على جسده حتى يلقف عليه اُتَاوَهَا وهو فيما بينها مرهق مضيق عليه لا يقدر على حركة وجعلها سبعين ذراعا ارادة الوصف بالطول كما قال ان تَسْتَغْفِرَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً يُرَدُّ مَرَّةً كَثِيرَةً لَّانْهَا إِذَا طَالَتْ كَانَ الْإِرْهَاقُ شَدًّا وَالْمَعْنَى فِي تَقْدِيمِ السِّلْسِلَةِ عَلَى السَّلَكِ مَثَلُهُ فِي تَقْدِيمِ الْجَحِيمِ عَلَى التَّصْلِيَةِ اِي لَا تَسْلُكُوهُ اِلَّا فِي هَذِهِ السِّلْسِلَةِ كَأَنَّهَا نَظَعٌ مِنْ سَائِرِ مَوَاضِعِ الْإِرْهَاقِ فِي الْجَحِيمِ وَمَعْنَى ثُمَّ الدَّلَالَةُ عَلَى تَفَارُتِ مَا بَيْنَ الْعَذَابَيْنِ مَا بَيْنَ الْغَلِّ وَالْقَصَايَةِ بِالْجَحِيمِ وَمَا يَدْخُلُهَا وَبَيْنَ السَّلَكِ فِي السِّلْسِلَةِ لَا عَلَى تَرَاحِي الْمَدَّة - [إِنَّهُ] تعليل على طريق الاستيناف وهو ابلغ كانه قيل ما له يعذب هذا العذاب الشديد فاجيب بذلك - وفي قوله [وَلَا تُخْصُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ] دليلان قوتان على عظم الجرم مخي حرمان المسكين - احدهما عطفه على الكفر وجعله قرينة له - والثاني ذكر الخُصْ دون الفعل ليعلم ان تارك الخُص بهذه المذلة يخيف بتارك الفعل - وما احسن قول القائل • شعر • اِذَا نَزَلَ الْأَغْيَافُ كَانَ عَذْرًا • على الحَيِّ حتى تستقل مراجله • يريد حصصهم على القرى و استعجلهم وتشاكش عليهم - وعن ابي الدرداء

وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ ۖ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَهُنَا حَمِيمٌ ۖ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ ۖ لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِؤُنَ ۖ فَلَا أُفْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ۖ وَمَا لَا تَبْصُرُونَ ۖ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ۖ وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ ۖ قَلِيلًا ۖ مَا تُوْمِنُونَ ۖ وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ ۖ قَلِيلًا ۖ مَا تَذْكُرُونَ ۖ تَذْرِيلُ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ۖ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ۖ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ۖ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِيزِينَ ۖ وَإِنَّهُ لَتَذْكُرَةٌ

أنه كان يحض امرأته على تكثير المرق لأجل المساكين وكان يقول خلعنا نصف السلسلة بالإيمان أن لا نخلع نصفها الآخر - وقيل هو منع الكفار وقولهم أنطعم من لو يشاء الله أطعمه والمعنى على بذل طعام المساكين [حَمِيمٌ] قريب يدفع عنه ويحزن عليه لأنهم يتكاسونهم ويفترون هذه كقوله وَلَا يَمَسُّ لُحْمًا حَمِيمًا - والغسلين غسل أهل النار وما يسيل من أبدانهم من الصديد والدم فعائين من الغسل [الْخَاطِؤُونَ] الأثمون أصحاب الخطايا وخطي الرجل إذا تعمّد الذنب وهم المشركون عن ابن عباس - وقرئ الْخَاطِئُونَ بابتال الهمزة ياء - وَالْخَاطِؤُونَ بطرحها - وعن ابن عباس ما الخطاؤون كلنا فخطو - وروى عنه أبو الأسود الدؤلي ما الخطاؤون إنما هو الخطاؤون ما الصابون إنما هو الصابئون - ويجوز أن يراد الذين يتخطون الحق إلى الباطل ويتعدون حدود الله ۖ هو أقسام بالاشياء كلها على الشمول والاحاطة لأنها لا تخرج من قسمين مبصر وغير مبصر - وقيل الدنيا والآخرة والأجسام والأرواح والانس والجن والخلق والخلق والذم الظاهرة والباطنة - إن هذا القرآن [لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ] أي يقوله ويتكلم به على وجه الرحالة من عند الله [وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ] ولا كاهن كما تدعون - والقلّة في معنى العدم أي لا تؤمنون ولا تذكرون البتة والمعنى ما اكفركم وما اغفلكم [تَذْرِيلُ] هو تذليل بيدنا لأنه قول رسول نزل عليه [مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ] - وقرأ أبو السمال تَذْرِيلًا أي نزل تذريلا - وقيل الرسول الكريم جبرئيل عليه السلام وقوله وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ دليل على أنه محمد صلى الله عليه وآله وسلم لأن المعنى على اثبات أنه رسول لا شاعر ولا كاهن - المقول انتعل القول لأن فيه تكلفا من المفتعل - وسمي القول المقولة أقاريل تصغيرا بها وتحقيرا كقولك الأعاجيب والأضاحيل كأنها جمع أفعولة من القول والمعنى ولو ادعى علينا شيئا لم نقله لقتلناه صبرا كما يفعل الملوك بمن يتكذب عليهم معاملة بالسطح والانتقام فصوّر قتل الصبر بصورته ليكون أهول وهو أن يؤخذ بيده وتضرب رقبته - وخص اليمين عن اليسار لأن القتال إذا أراد أن يتوع الضرب في قتاه أخذ بيدساره وإذا أراد أن يوقعه في جيده وأن يكفحه بالسيف وهو أشد على المصبور لنظره إلى السيف أخذ بيمينه ومعنى [لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ] لأخذنا بيمينه كما أن قوله [لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ] لقطعنا وتينه وهذا بين والوتين نياط القلب وهو حبل الوريد إذا قطع مات صاحبه - وقرئ وَلَوْ تَقَوَّلَ على البذاء للمفعول - قيل حَاجِيزِينَ في وصف أحد لأنه في معنى الجماعة وهو أهم يقع في النفي العام مستويا فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ومنه قوله تعالى لَا نَقْرُبُ إِلَهًا إِلَّا أَنْ يَأْتِيَ بِبَيِّنٍ مِنْ رَبِّهِ - لَسْتُمْ كَأَحَدٍ مِنَ الْبَشَرِ - والضمير في قَوْلَهُ لِلْقَدَلِ

لِّلْمُتَّقِينَ ۝ وَ إِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِينَ ۝ وَإِنَّهُ لَكَحْشَرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ ۝ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝

كلماتها

٢٢٠

سورة المعارج مكية وهي اربع واربعون آية وفيها ركوعان •

حروفها

٩٧٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ۝ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ ۝ مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ۝ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ

اي لا يقدر احد منكم ان يحجزه عن ذلك ويدفعه عنه . او لرسول الله اي لا تقدر ان تحجزوا عنه القتال وتحولوا بينه وبينه و الخطاب للناس و كذلك في قوله [وَ إِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِينَ] وهو ايعاد على التكذيب - وقيل الخطاب للمسلمين والمعنى ان منهم ناسا سيكفرون بالقرآن [وَإِنَّهُ] الضمير للقرآن كَحْشَرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ به المكذبين له اذا رآوا ثواب المصدقين به - او للتكذيب - وإن القرآن للميقين حق اليقين كقولك هو العالم حق العالم و جد العالم والمعنى لعين اليقين ومحض اليقين [فَسَبِّحْ] الله بذكر اسمه العظيم وهو قوله سبحان الله و أعبدته شكرا على ما آهلك له من اعدائه اليك - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الحاقة حاسبه الله حسابا يسيرا •

سورة المعارج

ضمن [سَأَلَ] معنى دعا فعدي تعديته كانه قيل دعا داع بعذاب واقع من قولك دعا بكذا اذا استدعاه و طلبه ومنه قوله تعالى يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ - وعن ابن عباس هو الضمر بن الحارث قال ان كان هذا هو الحق من عذبت فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم - وقيل هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم استدعج بعذاب للكافرين - وقري سَأَلَ سَائِلٌ وهو على وجهين - اما ان يكون من السؤال وهي لغة قريش يقولون سلت تسأل و هما يتسايلان - وان يكون من السيلان ويؤيده قراءة ابن عباس سأل سئل والسيل مصدر في معنى السائل كالتور بمعنى الغائور المعنى اذفع عليهم وادي عذاب فذهب بهم و اهلكهم - وعن قتادة سأل سائل عن عذاب الله على من ينزل و بمن يقع فنزلت و سأل على هذا الوجه مضمون معنى عني و اهتم - فان قلت بم يتصل قوله [لِلْكَافِرِينَ] - قلت هو على القول الاول متصل بعذاب صفة له اي بعذاب واقع كائن للكافرين - او بالفعل اي دعا للكافرين بعذاب واقع - او بواقع اي بعذاب نازل لاجلهم - وعلى الثاني هو كلام مبتدأ جواب للسائل اي هو للكافرين - فان قلت بقوله من الله بم يتصل - قلت يتصل بواقع اي واقع من عنده - او بدافع بمعنى ليس له دافع من جهته اذا جاء وقته و اوجبت الحكمة وقوعه [ذِي الْمَعَارِجِ] ذى المصاعد جمع معرج ثم وصف المصاعد و بعد مداها في العلو و الارتفاع فقال [تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ] الى عرشه و حيث تهبط منه او امره [فِي يَوْمٍ

فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ۖ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ۝ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ۖ وَرَأَوْهُ قَرِيبًا ۖ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَيْلِ ۖ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ۖ وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا ۖ يُبْصَرُونَهُمْ ۖ يَوْمَ الْمُجْرِمِ لَوْ يَفْقَدُونِ مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بِبَنَدِهِ ۖ وَمَاحِبَّتِهِ وَأَخِيهِ ۖ وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُتَوَكَّلُ ۖ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ۖ

كَانَ مِقْدَارُهُ [كمقدار مدة [خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ] مما يعد الناس - والروح جبرئيل عليه السلام افترده للتميزة بفضله - وقيل الروح خلق هم حَقَقَةُ عَلَى الْمَلَكَةِ كما ان الملكة حَقَقَةُ عَلَى النَّاسِ - فَنَ قُلْتُ بِهِ يَتَعَلَّقُ قَوْلُهُ [فَاصْبِرْ] - قُلْتُ بِسَالٍ سَائِلٌ لَانِ اسْتَعْيَالُ الذُّخْرِ بِالْعَذَابِ اِنَّمَا كَانَ عَلَى وَجْهِ الاسْتِهْزَاءِ بِرَسُولِ اللَّهِ وَالتَّكْذِيبِ بِالْوَحْيِ وَكَانَ ذَلِكَ مِمَّا يَضْجُرُّ رَسُولَ اللَّهِ فَأَمَرَ بِالصَّبْرِ عَلَيْهِ وَكَذَلِكَ مَنْ سَأَلَ عَنِ الْعَذَابِ لِمَنْ هُوَ فَإِنَّمَا سَأَلَ عَلَى طَرِيقِ الذَّعْنَةِ وَكَانَ مِنْ كَفَّارِ مَكَّةَ - وَ مَنْ قَرَأَ سَالٍ سَائِلٌ أَوْ سَائِلٌ فَمَعْنَاهُ جَاءَ الْعَذَابُ اقْرَبَ وَقَوْعُهُ - فَاصْبِرْ فَقَدْ شَارَفْتَ الْإِنْتِقَامَ وَفَدَّ جَعَلَ فِي يَوْمٍ مِنْ صَلَةٍ وَقَعَ أَيُّ يَقَعُ فِي يَوْمٍ طَوِيلٍ مِقْدَارُهُ خَمْسُونَ أَلْفَ سَنَةٍ مِنْ سَنَتِكُمْ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ إِمَّا أَنْ يَكُونَ اسْتِطَالَةً لَهُ لَشِدَّتِهِ عَلَى الْكَفَّارِ وَإِمَّا لِأَنَّهُ عَلَى الْحَقِيقَةِ كَذَلِكَ - قِيلَ فِيهِ خَمْسُونَ مَوْطِئًا كُلُّ مَوْطِئٍ أَلْفُ سَنَةٍ وَمَا قَدَّرَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِ إِلَّا كَمَا بَيَّنَّ الظَّهْرُ وَالْعَصْرُ - الضَّمِيرُ فِي [يَرَوْنَهُ] لِلْعَذَابِ الْوَاقِعِ - وَأَيُّوْمُ الْقِيَمَةِ فَيَمْنُ عُلَى فِي يَوْمٍ بَوَاقٍ أَيُّ يَسْتَبْعِدُونَهُ عَلَى جِهَةِ الْإِحَالَةِ [وَ] نَحْنُ [نَرَاهُ قَرِيبًا] هَيْذَا فِي قَدَرْتَنَا غَيْرَ بَعِيدٍ عَلَيْنَا وَلَا مُتَعَذِّرٍ فَالْمُرَادُ بِالْبَعِيدِ الْبَعِيدُ مِنَ الْإِمْكَانِ وَبِالْقَرِيبِ الْقَرِيبُ مِنْهُ - نَصَبَ [يَوْمَ تَكُونُ] بِقَرِيبًا أَيُّ يُمْكِنُ وَلَا يَتَعَذَّرُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ - أَوْ بِاضْمَارٍ يَقَعُ الدَّلَالَةُ وَقَعَ عَلَيْهِ - أَوْ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَيْلِ كَانَ كَيْتٌ وَكَيْتٌ - أَوْ هُوَ بَدَلٌ عَنْ فِي يَوْمٍ فَيَمْنُ عُلَقَهُ بَوَاقٍ - كَالْهَيْلِ كَدَرْدِي الزَّيْتِ - وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ كَالْقَصَّةِ الْمَذَابِ فِي ثَلَاثِينَ [كَالْعِهْنِ] كَالصُّوفِ الْمَصْبُوغِ الْوَانَا لَانِ الْجِبَالُ جُدَدٌ بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ الْوَانَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ فَإِذَا بُسِمَتْ وَطُيِّرَتْ فِي الْجَوِّ اشْبَهَتْ الْعِهْنَ الْمَذْفُوشَ إِذَا طَيَّرْتَهُ الرِّيحُ [وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا] أَيُّ لَا يَسْأَلُهُ بِكَيْفٍ حَالِكٌ وَلَا يَكْتَلِمُهُ لَانِ بِكُلِّ أَحَدٍ مَا يَشْغَلُهُ عَنِ الْمَسْئَلَةِ [يُبْصَرُونَهُمْ] أَيُّ يَبْصُرُ الْأَحْمَاءُ الْأَحْمَاءَ فَلَا يُخْفُونَ عَلَيْهِمْ فَمَا يَهْنَعُهُمْ مِنَ الْمُسَاءَلَةِ إِنْ بَعْضُهُمْ لَا يَبْصُرُ بَعْضًا وَإِنَّمَا يَمْنَعُهُمُ التَّشَاغُلُ - وَفَرَى يُبْصَرُونَهُمْ - وَفَرَى وَلَا يَسْأَلُ عَلَى الْبُذَاءِ لِلْمَفْعُولِ أَيُّ لَا يَقَالُ لِحَمِيمٍ إِنْ حَمِيمًا وَلَا يَطْلُبُ مِنْهُ لَانَّهُمْ يَبْصَرُونَهُمْ فَلَا يَحْتَاجُونَ إِلَى السُّؤَالِ وَالطَّلَبِ - فَنَ قُلْتُ مَا مَوْقِعُ يُبْصَرُونَهُمْ - قُلْتُ هُوَ كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ كَأَنَّهُ لَمَّا قَالَ وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا قِيلَ لَعَلَّهُ لَا يَبْصُرُهُ فَقِيلَ يُبْصَرُونَهُمْ وَلَكِنْهُمْ لَتَشَاغُلُهُمْ لَمْ يَدْمَكُوا مِنْ تَسَاوُلِهِمْ - فَنَ قُلْتُ لِمَ جَمَعَ الضَّمِيرَ فِي يُبْصَرُونَهُمْ وَهَمَّا لِلْحَمِيمِينَ - قُلْتُ الْمَعْنَى عَلَى الْعَمُومِ لِكُلِّ حَمِيمٍ لَا أَحْمِيمٍ ائْتِذِينَ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ يُبْصَرُونَهُمْ صِفَةً أَيُّ حَمِيمًا مُبْصَرِينَ مَعْرِفِينَ أَيُّهُمْ - فَرَى [يَوْمَئِذٍ] بِالْجَرِّ وَالْفَتْحِ عَلَى الْبُذَاءِ لِلْإِضَافَةِ إِلَى غَيْرِ مَمْتَكِنٍ وَمِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بِتَفْوِينٍ عَذَابٍ وَنَصَبَ يَوْمَئِذٍ وَانْقِصَابَهُ بِعَذَابٍ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى تَعْذِيبٍ [وَفَصِيلَتِهِ] عَشِيرَتُهُ الْأَنْوَانِ الَّذِينَ فَصَلَ عَنْهُمْ [تُتَوَكَّلُ] تَضَمَّنَتْهُ إِنْ تَمَّ أَنْ يَأْذَنَ بِهَا فِي الذُّنُوبِ [يُنْجِيهِ] عَظَفَ عَلَى يَفْقَدُونِ أَيُّ

كَلَّا ۖ إِنَّهَا لَطْفَى ۖ نَزَاعَةٌ لِّلشَّوْىِ ۖ تَدْعُوْنَ مَن أَدْبَرَ وَتَوَلَّى ۖ وَجَمَعَ قَادَعَى ۖ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ۖ
إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزَعًا ۖ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ۖ إِلَّا الْمُصَلِّينَ ۖ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ۖ

سورة المعارج ٧٠
الجزء ٢٩
ع ٦

يُودُّ لَوْ يَقْتَدِي نَمَّ أَوْ يُنَجِّيه الْاِفْتِدَاءُ أَوْ مَن فِي الْأَرْضِ - وَتَمَّ لاسْتِدْعَاءُ الْاِنْجَاءِ بِمَعْنَى يَتَمَنَّى لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ جَمِيعًا
تَحْتَ يَدِهِ وَبَذَلَهُمْ فِي فِدَاءِ نَفْسِهِ ثُمَّ يُنَجِّيه ذَلِكَ وَهِيَئَاتِ أَنْ يُنَجِّيه [كَلَّا] رَدَعَ لِلْمَجْرَمِ عَنِ الْوَدَادَةِ وَتَنْذِيرُهُ
عَلَى أَنَّهُ لَا يَنْفَعُهُ الْاِفْتِدَاءُ وَلَا يُنَجِّيه مِنَ الْعَذَابِ ثُمَّ قَالَ [إِنَّهَا] وَالْضَمِيرُ لِلنَّارِ وَلَمْ يُجَرِّ لَهَا ذِكْرًا لِأَنَّ ذِكْرَ الْعَذَابِ
دَلٌّ عَلَيْهَا - وَيجوز أن يكون ضميرًا مبهمًا تَرْجَمَ عَنْهُ الْخَبَرُ - أَوْ ضَمِيرُ الْقِصَّةِ - وَ [لَطْفَى] عَلِمَ لِلنَّارِ مَذْقُولٌ مِنَ الْمَطْيِ
بِمَعْنَى اللَّهَبِ - وَيجوز أن يراد اللَّهَبُ - وَ نَزَاعَةٌ خَبَرٌ بَعْدَ خَبَرٍ لِأَنَّ - أَوْ خَبَرَ لِلطَّى أَنْ كَانَتْ الْهَاءُ ضَمِيرُ الْقِصَّةِ
أَوْ صِفَةً لَهُ أَنْ ارْتَدَّتْ اللَّهَبُ وَ التَّأْنِيْثُ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى النَّارِ - أَوْ رُفِعَ عَلَى التَّهْوِيلِ أَيْ هِيَ نَزَاعَةٌ - وَ قَرِئَ
[نَزَاعَةٌ] بِالْأَنْصَابِ عَلَى الْحَالِ الْمُؤَكَّدَةِ - أَوْ عَلَى أَنَّهَا مُتَطَايِفَةٌ نَزَاعَةٌ - أَوْ عَلَى الْاِخْتِصَاصِ لِلتَّهْوِيلِ - وَالشَّوْىِ الْأَطْرَافُ
أَوْ جَمْعُ شَوَاةٍ وَهِيَ جِلْدَةُ الرَّأْسِ تَذَرَعُهَا فَتَبْنِكُهَا ثُمَّ تَعَادُ - وَ [تَدْعُوْنَ] مَجَازٌ عَنْ احْضَارِهِمْ كَأَنَّهَا تَدْعُوهُمْ فَتَحْضُرُهُمْ
وَنَحْوَهُ قَوْلُ ذِي الرِّمَّةِ • تَدْعُوْا نَفْعَ الرِّيبِ • وَقَوْلُهُ • ع • لِيَا أَيُّهَا اللَّهُ وَيُطَيَّبِيْنِيْ نَاتِبَعُهُ • وَقَوْلُ أَبِي النَّجْمِ • ع • تَقُولُ
لِلرَّائِدِ اعْشَبْتَ أَنْزَلَ • وَقِيلَ تَقُولُ لَهُمُ الْيَّيَّ يَا كَاثِرِيَا مَذَاقِي - وَقِيلَ تَدْعُوْنَ الْمَنَافِقِينَ وَ الْكَافِرِينَ
بِلِسَانٍ مُّصَيِّحٍ ثُمَّ تَلْتَقِطُهُمُ الدَّقَاطُ الْحَبَّ فَيَجُوزُ أَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ فِيهَا كَلَامًا كَمَا يَخْلُقُهُ فِي جُلُودِهِمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ
وَكَمَا خَلَقَهُ فِي الشَّجَرَةِ - وَيجوز أن يكون دَعَاءُ الزَّبَانِيَةِ - وَقِيلَ تَدْعُوْنَ تَهْلِكُ مِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ دَعَاكَ اللَّهُ أَيْ
أَهْلَكَكَ - قَالَ • ع • دَعَاكَ اللَّهُ مِنْ رَجُلٍ بَانَعَى • [مَن أَدْبَرَ] عَنِ الْحَقِّ [وَتَوَلَّى] عَنْهُ [وَجَمَعَ] الْمَالَ فَيَجْعَلُهُ
فِي رِعَاءٍ وَكَفَرَةٍ وَلَمْ يُوَدِّ الزُّكُوفَ وَالْحَقُوقَ الْوَالِجَةَ فِيهِ وَتَشَاغَلَ بِهِ عَنِ الدِّينِ وَزُهِىَ بِاِقْتِدَائِهِ وَتَكَبَّرَ - أَرَادَ بِالْإِنْسَانِ
الْغَاسَ فَلِذَلِكَ اسْتَنْثَى مِنْهُ إِلَّا الْمُصَلِّينَ - وَالْهَلْعُ سُرْعَةُ الْجَزَعِ عِنْدَ مَسِّ الْمَكْرُوهِ وَسُرْعَةُ الْمَنْعِ عِنْدَ مَسِّ
الْخَيْرِ مِنْ قَوْلِهِمْ نَانَةُ هِلْوَاعٍ سُرِيعَةُ السَّيْرِ - وَعَنْ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى قَالَ أَيْ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاهِرٍ مَا الْهَالِجُ
نَقَلْتُ قَدْ قَسَرَهُ اللَّهُ وَلَا يَكُونُ تَفْسِيرُ إِبْرَاهِيمَ مِنْ تَفْسِيرِهِ وَهُوَ الَّذِي إِذَا نَالَ شَرَّ أَظْهَرَ شِدَّةَ الْجَزَعِ وَإِذَا نَالَ
خَيْرًا بَخَلَ بِهِ وَمَنْعَهُ الْغَاسَ - وَالْخَيْرُ الْمَالُ وَالْغَنَى وَالشَّرُّ الْفَقْرُ - أَوْ الصِّحَّةُ وَالْمَرَضُ إِذَا صَحَّ الْغَفِيُّ
مَنْعَ الْمَعْرُوفِ وَ شَحَّ بِمَالِهِ وَإِذَا مَرَضَ جَزَعَ وَ اخْذَ بِوَصِيٍّ وَ الْمَعْنَى أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَثَارُ الْجَزَعُ وَ
الْمَنْعُ وَ تَمَكَّنَهُمَا مِنْهُ وَ رَمَوْخُهُمَا فِيهِ كَأَنَّهُ مَجْبُولٌ عَلَيْهِمَا مَطْبُوعٌ وَ كَأَنَّهُ أَمْرٌ خَلْقِيٌّ وَضُرُورِيٌّ غَيْرُ اخْتِيَارِيٍّ
كَقَوْلِهِ تَعَالَى خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ وَ الدَّائِلُ عَلَيْهِ أَنَّهُ حِينَ كَانَ فِي الْبَطْنِ وَ الْمَهْدِ أَمْ يَكُنْ بِهِ هَالِجٌ وَلَا أَنَّهُ
ذَمٌّ وَ اللَّهُ لَا يَذَمُّ نَعْلَهُ وَ الدَّلِيلُ عَلَيْهِ اسْتِثْنَاءُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ جَاهَدُوا أَنْفُسَهُمْ وَحَمَلُوا عَاقِبَةَ الْمَكَاةِ وَظَلَمُوا
عَنِ الشَّهَوَاتِ حَتَّى لَمْ يَكُونُوا جَاذِعِينَ وَ لَا مَانِعِينَ - وَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ شَرُّ مَا أُعْطِيَ
إِبْنُ آدَمَ شَحَّ هَالِجٌ وَجَبْنَ خَالِجٌ - فَانْ قَالَتْ كَيْفَ قَالَ [عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ] ثُمَّ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ -
قَالَتْ مَعْنَى دَوَامِهِمْ عَلَيْهَا أَنْ يَؤَاطِبُوا عَلَى إِدَائِهَا لَا يُخَلُّونَ بِهَا وَ لَا يَشْتَغَلُونَ عَنْهَا بِشَيْءٍ مِنَ الشَّوَالِغِ كَمَا

وَالَّذِينَ فِي أَسْوَاحِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ ﴿١﴾ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّتَ الدِّينِ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ ﴿٤﴾ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ﴿٥﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٦﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٧﴾ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعُدُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ ﴿١٠﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿١١﴾ أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ ﴿١٢﴾ تَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ ﴿١٣﴾ مِّنَ الَّتِي هُمْ وَعَنِ الشِّمَالِ عَازِينَ ﴿١٤﴾ يَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَن يَدْخُلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ﴿١٥﴾ كَلَّا ۖ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشُوقِ وَالْمُذَوَّبِ إِنَّا لَقَدِيرُونَ ﴿١٧﴾ عَلَىٰ

رَبِّي مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلَ الْعَمَلِ إِدْرَاسَهُ وَإِنْ قُلْتُ - وَقَوْلُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَ عَمَلُهُ دِيمَةً - وَمَحَافِظَتُهُمْ عَلَيْهَا أَنْ يَرَاوُوا اسْبَاغَ الْوُضُوءِ لَهَا وَمَوَاقِيتَهَا وَيُقِيمُوا أَرْكَانَهَا وَيَكْمُلُوهَا بِسُنَنِهَا وَأَدَابِهَا وَيَحْفَظُوهَا مِنَ الْإِحْبَاطِ بِاقْتِرَافِ الْمَأْتَمِ فَالدَّوامُ يَرْجِعُ إِلَى أَنْفُسِ الصَّلَوَاتِ وَالْمَحَافِظَةِ إِلَى أَحْوَالِهَا [حَقٌّ مَعْلُومٌ] هُوَ الزُّكُوفُ لِأَنَّهَا مَقْدَرَةٌ مَعْلُومَةٌ أَوْ صَدَقَةٌ يُوَظَّفُهَا الرَّجُلُ عَلَى نَفْسِهِ يُوَدِّعُهَا فِي أَوَاقَاتٍ مَعْلُومَةٍ - السَّائِلِ الَّذِي يَسْأَلُ - وَالْمَحْرُومِ الَّذِي يَتَعَقَّبُ عَنِ السُّؤَالِ فَيُحَسِّبُ غَنِيًّا فَيُحْرِمُ [يُصَدِّقُونَ بَيِّتَ الدِّينِ] تَصَدِّقًا بِأَعْمَالِهِمْ وَاسْتِعْدَادِهِمْ لَهُ وَيُشْفِقُونَ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ وَاعْتَرَضَ بِقَوْلِهِ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ أَيْ لَا يَذْبَغِي لِاحِدٍ وَأَنْ بَالِغٌ فِي الطَّاعَةِ وَالْاجْتِهَادِ أَنْ يَأْمَنَهُ وَيَذْبَغِي أَنْ يَكُونَ مَتَرَجِّحًا بَيْنَ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ - قَرِئَ بِشَهَادَتِهِمْ - وَ[بِشَهَادَتِهِمْ] وَ الشَّهَادَةُ مِنْ جُمْلَةِ الْأَمَانَاتِ وَخَصَّهَا مِنْ بَيْنِهَا أَبَانَةً لِّفَضْلِهَا لِأَنَّ فِي أَقَامَتِهَا أَحْيَاءَ الْحَقُوقِ وَتَصَحُّحَهَا وَفِي زَيْتِهَا تَضْيِيعَهَا وَابْطَالَهَا - كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَحْتَقُونَ حَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حُلُقًا حُلُقًا وَفِرْقًا فِرْقًا يَسْتَمْعُونَ وَيَسْتَهْزِلُونَ بِكَلَامِهِ وَيَقُولُونَ أَنْ دَخَلَ هَؤُلَاءِ الْجَنَّةَ كَمَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ فَلَنَدْخُلْنَهَا قَبْلَهُمْ فَذَرَأَتْ [مُهْطِعِينَ] مُسْرِعِينَ نَحْوَكِ مَادِيِ اعْتِنَاتِهِمُ الْيَلَدِ مُقْبِلِينَ بِأَبْصَارِهِمْ عَلَيْكَ [عَازِينَ] فِرْقًا شَتَّى جَمْعُ عِزَّةٍ وَاصِلًا عِزَّةً كَأَنَّ كُلَّ فِرْقَةٍ تَعْتَزِي إِلَى غَيْرٍ مِنْ تَعْتَزِي إِلَيْهِ الْآخَرَى فَنُفِصِلُهُمْ مَقْتَرِقُونَ - قَالَ الْكُمَيْتُ شَعْرٌ • وَنَحْنُ وَجَدَلُ بَاغٍ تَرَكْنَا • كَذَائِبُ جَدَلٍ شَتَّى عَزِينَا • وَقِيلَ كَانَ الْمُسْتَهْزِلُونَ خُمُوسَةً ارْهَطَ - [كَلَّا] رَدَعَ لَهُمْ عَنْ طَمَعِهِمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ ثُمَّ مَلَّلَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ وَهُوَ كَلَامٌ دَالٌّ عَلَى انْكَارِهِمُ الْبَعْثَ فَكَأَنَّهُ قَالَ كَلَّا أَنَّهُمْ مُنْكَرُونَ لِلْبَعْثِ وَالْجَزَاءِ فَمِنْ أَيْنَ يَطْمَعُونَ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ - فَإِنْ قُلْتُ مَنْ أَيْ وَجْهٌ دَلَّ هَذَا الْكَلَامَ عَلَى انْكَارِ الْبَعْثِ - قُلْتُ مَنْ حَيْثُ أَنَّهُ احْتِجَاجٌ عَلَيْهِمْ بِالنَّشْأَةِ الْأُولَى كَالْحَتَّاجِ بِهَا عَلَيْهِمْ فِي مَوَاضِعَ مِنَ الْقُنُزِيلِ وَذَلِكَ قَوْلُهُ خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ أَيْ مِنَ النَّطْفَةِ وَبِالْقَدَرِ عَلَى أَنْ يَهْلِكُوا وَيَبْدُلَ نَاسًا خَيْرًا مِنْهُمْ وَأَنَّهُ لَيْسَ بِمُسَبِّقٍ عَلَى مَا يَرِيدُ تَكْوِينَهُ وَبِعِجْزَةِ شَيْءٍ وَالْغَرَضُ أَنَّ مَنْ قَدَرَ عَلَى ذَلِكَ لَمْ تَعْجِزْهُ الْإِمَادَةُ - وَبِجُوزِ أَنْ يَرَادَ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ أَيْ مِنَ النَّطْفَةِ الْمُبْدَرَةِ وَهِيَ مَنْصَبُهُمُ الَّذِي لَا مَنْصَبَ أَرَضَ مِنْهُ وَلِذَلِكَ أَبْهَمَ وَأَخْفَى أَشْوَارًا بِأَنَّهُ مَنْصَبٌ يَسْتَحْجِي مِنْ ذِكْرِهِ فَمِنْ أَيْنَ يَشْتَرِقُونَ وَيَدْعُونَ التَّقَدُّمَ وَيَقُولُونَ لَنَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ قَبْلَهُمْ - وَقِيلَ

سورة نوح ٧١

الجزء ٢٩

ع ٨

أَنْ يُبَدَّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ۝ فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَوْمَعُدُونَ ۝
يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَانَهُمْ إِلَى نُصُوبٍ يُؤَيَّضُونَ ۝ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ۚ ذَٰلِكَ الْيَوْمُ
الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ۝ ع

حررتها
٩٧٤

سورة نوح مكية وهي ثمان و عشرون آية و ركوعان

كلماتها
٢٣١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ
مُبِينٌ ۝ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَنْتَقُوا وَاطِيعُونَ ۝ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ
إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ ۚ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ۝ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا ۝

معناه إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ نَاطِقَةٍ كَمَا خَلَقْنَا بَنِي آدَمَ كُلَّهُمْ وَ مِنْ حِكْمِنَا أَنْ لَا يَدْخُلَ أَحَدٌ مِنْهُمْ الْجَنَّةَ إِلَّا بِالْإِيمَانِ
وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ فَلَمْ يَطْمَعِ أَنْ يَدْخُلَهَا مَنْ لَيْسَ لَهُ إِيْمَانٌ وَعَمَلٌ - وَ قَرِيبُ رَبِّهِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ - وَ [يُخْرِجُونَ] -
وَيُخْرِجُونَ - وَ مِنْ [الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا] بِالْأَظْهَارِ - وَالْأَدْغَامِ - وَ نُصُوبٍ - وَ [نُصُوبٍ] وَهُوَ كُلُّ مَا نُصِبَ فُعِلَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
[يُؤَفِّضُونَ] يُسْرِعُونَ إِلَى الدَّاعِيِ مُسْتَبِقِينَ كَمَا كَانُوا يَسْتَبِقُونَ إِلَى أَنْصَابِهِمْ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ سَائِلَ سَائِلَ أَعْطَاهُ اللَّهُ ثَوَابَ الَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَامُونَ *

سورة نوح

[أَنْ أَنْذِرْ] أصله بَانَ أَنْذِرَ فَحُذِفَ الْجَارُ وَأُصِلَ الْفِعْلُ وَهِيَ أَنْ الْفَاعِلُ الْمَعْنَى أَرْسَلْنَاهُ
بَانَ قَلْبًا لَمْ أَنْذِرْ أَيِ أَرْسَلْنَاهُ بِالْأَمْرِ بِالْإِنْذَارِ - وَ يُجُوزُ أَنْ تَكُونَ مَفْسُورَةٌ لِأَنَّ الْأَسْمَالَ فِيهِ مَعْنَى الْقَوْلِ - وَقَرَأَ ابْنُ
مَسْعُودٍ أَنْذِرْ بِغَيْرِ أَنْ عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ - وَ [أَنْ أَعْبُدُوا] نَحْوُ أَنْ أَنْذِرَ فِي الْوَجْهِينِ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ قَالَ [وَيُؤَخِّرْكُمْ]
مَعَ اخْبَارِهِ بِامْتِنَاعِ تَأْخِيرِ الْأَجَلِ وَ هَلْ هَذَا إِلَّا تَنَاقُضٌ - قُلْتَ قَضَى اللَّهُ مِثْلًا أَنْ قَوْمُ نُوحٍ إِنْ أَمَضُوا عَمَرَهُمْ
الْفَ مِثْلَهُ وَ إِنْ بَقُوا عَافَى كَفَرَهُمْ أَهْلَكَهُمْ عَلَى رَأْسِ تِسْعِمِائَةِ فَقِيلَ لَهُمْ أَمَضُوا يُؤَخِّرْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى أَيِ
إِلَى وَقْتٍ سَمَّاهُ اللَّهُ وَ ضَرَبَهُ أَمْدًا تَنْتَهَوْنَ إِلَيْهِ لَا تَتَجَارَزُونَهُ وَهُوَ الْوَقْتُ الْأَطْوَلُ تَمَامُ الْآلِفِ ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّهُ
[إِذَا جَاءَ] ذَلِكَ الْأَجَلُ الْأَمْدَ [لَا يُؤَخَّرُ] كَمَا يُؤَخَّرُ هَذَا الْوَقْتُ وَلَمْ تَكُنْ لَكُمْ حِيلَةٌ فَبَاءُوا نَبِيَّ أَوْقَاتِ الْأَسْمَالِ
وَالْتَأْخِيرِ [لَيْلًا وَ نَهَارًا] دَائِبًا مِنْ غَيْرِ فَتَوَرَّسْتُمْ مَسْتَعْرِقًا بِهِ الْأَوْقَاتَ كُلَّهَا [فَأَمَّ يَزِدْهُمْ دُعَائِي] جَعَلَ الدَّعَاءَ فَاعِلٌ
زِيَادَةَ الْفِرَارِ وَ الْمَعْنَى عَلَى أَنَّهُمْ أَزْدَادُوا عِنْدَهُ فِرَارًا لِأَنَّهُ سَبَبُ الزِّيَادَةِ وَ نَحْوُهُ فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ -
فَرَادَتْهُمْ إِيْمَانًا [لَتَغْفِرَ لَهُمْ] لِيَتَوَبَّوْا عَنْ كُفْرِهِمْ فَتَغْفِرَ لَهُمْ فَذَكَرَ الْمُسَبِّبَ الَّذِي هُوَ حَظُّهُمْ خَالصًا لِيَكُونَ اتِّبَاعُ
لَاغَرَضِهِمْ عِنْدَهُ - مَدُّوا مَصَامِعَهُمْ عَنْ اسْتِمَاعِ الدَّعْوَةِ [وَ اسْتَفْشَرُوا نِيَابَهُمْ] وَ تَغَطَّوْا بِهَا كَأَنَّهُمْ طَلَبُوا أَنْ تَغْشَاهُمْ نِيَابُهُمْ
أَوْ تَغْشِيَهُمْ لئَلَّا يُبْصِرُوهُ كَرَاهَةً النَّظَرِ إِلَى وَجْهِهِ مِنْ يَنْصَحُهُمْ فِي دِينِ اللَّهِ - وَ قِيلَ لئَلَّا يَعْرِفَهُمْ وَيَعْصِدَهُ

وَإِنِّي كَلِمًا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ۝ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ۝ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَفْتُ لَهُمْ وَاسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ۝ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ۝ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ۝ وَيَذَرُكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيُزِينُ وَيَجْعَلُ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلُ لَكُمْ أَنْهَارًا ۝ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ

قوله **إِنِّي كَلِمًا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ** **جَعَلُوا أصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا** - **الاصرار** من **اصر** الحمار على العانة. اذا **صر** اذنيه و **اقبل** عليها **يكدمها** و **يطردها** **استعير** **للاقبال** على المعاصي و **الاكباب** عليها [**وَاسْتَغْبَرُوا**] و اخذتهم العزة من **اتباع** **نوح** و طاعته و ذكر المصدر **تاكيد** و دلالة على **فوط** **استكبارهم** و **عُتُوهم** - **فان قلت** **ذكر** انه **دعاهم** **ايلا** و **نهارا** ثم **دعاهم** **جهارا** ثم **دعاهم** في **السر** و **العلن** فيجب ان يكون ثلث دعوات مختلفات حتى يصح العطف - **قلت** قد فعل عليه السلام كما يفعل الذي يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر في الابتداء بالاهون و الترقى في الاشد فالأشد فافتتح بالمناصحة في السر فلما لم يقبلوا ثنى بالجهارة فلما لم تؤثر ثلث بالجمع بين الاسرار و الاعلان و معنى **ثُمَّ** الدلالة على تباعد الاحوال لان **الجهار** اغلظ من **الاسرار** و الجمع بين الامرين اغلظ من افراد احدهما - و **جِهَارًا** منصوب بدعوتهم نصب المصدر لان الدعاء احد نوعيه **الجهار** فنصب به نصب **القرئضاء** بقعد لكونها احد انواع القعود اولانه اراد بدعوتهم **جَاهِرَتُهُمْ** - ويجوز ان يكون صفة لمصدر **دَعَا** بمعنى **دَعَا** **جِهَارًا** اي **مجاهرا** به - او مصدرا في موضع الحال اي **مجاهرا** - امرهم بالاستغفار الذي هو التوبة عن الكفر و المعاصي و قدّم اليهم الموعد بما هو اوقع في نفوسهم و احب اليهم من المذات الحاضرة و الفوائد العاجلة ترغيبا في الايمان و بركاته و الطاعة و نتائجها من خير الدارين كما قال و **اُخْرَى تَحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللّٰهِ** - **وَلَوْ اَنَّ اَقْلَ الْاَقْلَى اٰمَنُوا وَ اٰتَقَوْا لَفَنَحْنُ عَلَیْهِمْ بَرَكَاتٍ** **وَلَوْ اَنَّهُمْ اٰمَنُوا النَّوْرَةُ وَ الْاِنْجِيلُ** **وَمَا اَنْزَلْ اِلَيْهِمْ مِّنْ رَّبِّهِمْ لَآكَلُوا مِنْ فَوْتِهِمْ** - **وَاَنَّ لَوْ اِسْتَقَامُوا عَلٰى الطَّرِيقَةِ لَاسْقَيْنَهُمْ** - و قيل لما كذبوه بعد طول تكرير الدعوة حبس الله عنهم القطر و اعقم ارحام نساءهم اربعين سنة و روي سبعين فوعدهم انهم ان آمنوا رزقهم الله الخصب و دفع عنهم ما كانوا فيه - ر عن عمر رضي الله عنه انه خرج يستسقي فما زاد على الاستغفار فقيل له ما رأيناك استسقيت فقال لقد استسقيت بمجاديع السماء التي يستنزل بها المطر شبه الاستغفار بالانواء الصادقة التي لا تخطئ - و عن الحسن ان رجلا شك اليه الجذب فقال استغفر الله و شك اليه **اُخْرُ الْفَقْرُ وَ اُخْرُ قَلَّةُ الْمَسَلِ وَ اُخْرُ قَلَّةُ رِنَعِ** ارضه فامرهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع بن صبيح اتاك رجال يشكون ابوابا و يسألون انواعا فامرهم كلهم بالاستغفار فلما له هذه الآية [**وَالسَّمَاءُ**] المظلة لان المطر منها ينزل الى السحاب - ويجوز ان يراد السحاب - او المطر من قوله ع • اذا نزل السماء بارض قوم • و **المِدرار** الكثيرة الدردرو مفعال مما يستوي فيه المذكر والمؤنث كقولهم رجل او امرأة **مِطَار** و **مِثْقَال** [**جَنَّتِ**] بساكنين [**لَا تَرْجُونَ لِلّٰهِ وَقَارًا**] لا تأملون له توقيرا اي تعظيما و المعنى ما لكم لا تكونون على حال تأملون فيها تعظيم الله اياكم في دار الثواب

لِلَّهِ وَتَارًا ۖ وَفَدَّ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ۖ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ۖ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا
وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ۖ وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ۖ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ أَخْرَاجًا ۖ وَاللَّهُ
جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا ۖ تَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ۖ قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنِّهِمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَن لَّمْ يَزِدْهُ مَالَهُ
وَوَلَدَهُ إِلَّا خُسَارًا ۖ وَمَكْرُوهًا كَبِيرًا ۖ وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سَوَاعَا ۖ وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ

سورة نوح ٧١
الجزء ٢٩
ع ٩

وَاللَّهِ بَيَانٌ لِلْمُوقِرِّدِ لَوَاتَخِرَ لَكُنْ صَلَةُ الْمُوَقَّرِ وَقَوْلُهُ [وَفَدَّ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا] فِي مَوْضِعِ الْحَالِ كَأَنَّهُ قَالَ مَا لَكُمْ
لَا تَوَمِّنُونَ بِاللَّهِ وَالْحَالِ هَذِهِ وَهِيَ حَالٌ مُّوجِبَةٌ لِلْإِيمَانِ بِهِ لِأَنَّهُ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا أَي تَارَاتِ خَلَقَكُمْ أَرَأَيْتُمْ تَرَابًا
ثُمَّ خَلَقَكُمْ نَطْفًا ثُمَّ خَلَقَكُمْ عَلَقًا ثُمَّ خَلَقَكُمْ مَضْغًا ثُمَّ خَلَقَكُمْ عِظَامًا وَاحِدًا ثُمَّ أَنْشَأَكُمْ خَلْقًا آخَرَ - أَرَأَيْتُمْ تَخَافُونَ
لِلَّهِ حُلُمًا وَتَرْكُ مَعَاجِلَةِ الْعِقَابِ فِتْنًا مَذْمُومًا - وَقِيلَ مَا لَكُمْ لَا تَخَافُونَ لِلَّهِ عِظَمًا - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ لَا تَخَافُونَ
لِلَّهِ عَاقِبَةً لِأَنَّ الْعَاقِبَةَ حَالُ اسْتِقْرَارِ الْأُمُورِ وَثَبَاتِ الذُّبَابِ وَالْعِقَابِ مِنْ دَقَرٍ إِذَا ثَبَتَ وَاسْتَقَرَّ - نَبِّهَهُمْ عَلَى الْغُظْرِ
فِي أَنْفُسِهِمْ أَوَّلًا لِأَنَّهُمَا أَقْرَبُ مَفْظُورٍ فِيهِ مَذْهَبُهُمْ ثُمَّ عَلَى الْغُظْرِ فِي الْعَالَمِ وَمَا سَوَّى فِيهِ مِنَ الْعَجَائِبِ الشَّاهِدَةِ
عَلَى الصَّانِعِ الْبَاهِرِ قُدْرَتِهِ وَعَالَمِهِ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ [فِيهِنَّ] فِي السَّمَوَاتِ وَهُوَ فِي
السَّمَاءِ الدُّنْيَا لِأَنَّ بَيْنَ السَّمَوَاتِ مَلَابِسَةً مِنْ حَيْثُ أَنَّهَا طِبَاقٌ فِجَاجٌ إِنْ يُقَالُ فِيهِنَّ كَذَا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي
جَمِيعِهِمْ كَمَا يُقَالُ فِي الْمَدِينَةِ كَذَا وَهُوَ فِي بَعْضِ نَوَاحِيهَا - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عَمْرِو بْنِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ
وَجُوهَهُمَا مِمَّا يَلِي السَّمَاءَ وَظُهُورُهُمَا مِمَّا يَلِي الْأَرْضَ [رَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا] يُبْصِرُ أَهْلَ الدُّنْيَا فِي
ضَوْوِهَا كَمَا يُبْصِرُ أَهْلَ الْبَيْتِ فِي ضَوْوِ السَّرَاجِ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَى ابْصَارِهِ وَالْقَمَرُ لَيْسَ كَذَلِكَ إِنَّمَا هُوَ نُورٌ لَمْ
يَبْلُغْ قُوَّةَ ضِيَاءِ الشَّمْسِ وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَالضِّيَاءُ أَقْوَى مِنَ النُّورِ -
اسْتَعِيرَ الْإِنْبَاتُ الْإِنْشَاءَ كَمَا يُقَالُ زَرَعْتُ اللَّهُ لِلْخَيْرِ وَكَانَتْ هَذِهِ الِاسْتِعَارَةُ ادِّلٌّ عَلَى الْحُدُوثِ لِأَنَّهُمْ إِذَا كَانُوا
نَبَاتًا كَانُوا مُحْدَثِينَ لَا مُحَالَةَ حَدُوثِ الذَّبَاتِ وَمِنْهُ قِيلَ لِلْحَشْوِيَّةِ الْمَذْبُوتَةِ وَالذَّبَاتُ لِحُدُوثِ مَذْهَبِهِمْ فِي
الْإِسْلَامِ مِنْ غَيْرِ أَوَّلِيَّةٍ لَهُمْ فِيهِ وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ نَجْمٌ فَلَنْ لِبَعْضِ الْمَارِقَةِ وَالْمَعْنَى أَنْبَتَكُمْ فَنَبْتُكُمْ نَبَاتًا - أَوْ نَصَبَ
بِأَنْبَتِكُمْ لَتَضْمِنَهُ مَعْنَى نَبْتُكُمْ [ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا] مُتَبَوِّينَ ثُمَّ [يُخْرِجُكُمْ] يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَادَّعَى بِالمصدر كَأَنَّهُ قَالَ
يُخْرِجُكُمْ حَقًّا وَلَا مُحَالَةً [جَعَلَهَا بِسَاطًا] مَبْسُوطَةً تَقْلِبُونَ عَلَيْهَا كَمَا يَقْلِبُ الرَّجُلُ عَلَى بِسَاطِهِ [فِجَاجًا]
وَاسِعَةً مُنْفَجَّةً وَاتَّبَعُوا رُؤُسَهُمُ الْمُقَدَّمِينَ أَصْحَابَ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَارْتَسَمُوا مَا رَسَمُوا لَهُمْ مِنَ التَّمَسُّكِ
بِعِبَادَةِ الْأَصْنَامِ وَجَعَلَ أَمْوَالَهُمْ وَأَوْلَادَهُمُ الَّذِي لَمْ تَزِدْهُمْ إِلَّا وَجَاهَةً وَمَنْفَعَةً فِي الدُّنْيَا زَائِدَةً خُسَارًا فِي
الْآخِرَةِ وَاجْرَى ذَلِكَ مَجْرَى صِفَةٍ لَازِمَةٍ لَهُمْ وَسَمِعَ يَعْرِفُونَ بِهَا تَحْقِيقًا لَهُ وَتَثْبِيثًا وَابْطَالًا لِمَا سِوَاهُ - وَتَرَى
رَوْدَةً - وَرَوْدَةً بَضْمُ الْوَارِ - وَكُسْرُهَا - [وَمَكْرُوهًا] مَعْطُوفٌ عَلَى لَمْ يَزِدْهُ وَجَمْعُ الضَّمِيرِ وَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى مَنْ لَأَنَّهُ
فِي مَعْنَى الْجَمْعِ وَالْمَأْكُونِ هُمُ الرُّؤَسَاءُ وَمَكْرَهُمْ احْتِيَالَهُمْ فِي الدِّينِ وَكَيْدُهُمْ لِفُجُوحِ تَحْرِيشِ النَّاسِ عَلَى
إِذَا وَصَدَّهُمْ عَنِ الْمِيلِ إِلَيْهِ وَالْإِجْتِمَاعِ مِنْهُ وَقَوْلُهُمْ إِيَّاهُمْ لَا تَذَرُنَّ إِيَّاهُمْ إِلَى عِبَادَةِ رَبِّ نُوْحٍ [مَكْرًا كَبِيرًا] -

وَنَسُوا ۖ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا ۖ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلًّا ۝ مِمَّا خَطِيئَتُهُمْ أُعْرِقُوا فَأَذَلُّوا فَأَرَا ۖ فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ
مِنْ دَرِينِ اللَّهِ أَنْصَارًا ۖ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذِيَارًا ۝ إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ

قروى بالتخفيف - والتثقل والكبار اكبر من الكبير والكبار اكبر من الكبار ونحوه طوال وطوال [وَلَا تَذَرْنِي وَدَا]
كان هذه المصممة كانت اكبر اصنامهم واعظمها عندهم فخصوها بعد قولهم لَا تَذَرْنِي إِلَهُكُمْ وقد انقلبت هذه
الاصنام عن قوم نوح الى العرب - فكان وَدَ للكلب - وسواع ايمدان - ويغوث لمذحج - ويعوق لمراد - ونسر لخمير
ولذاك سميت العرب بعبد وَدَ وعبد يغوث - وقيل هي اسماء رجال صالحين - وقيل من اولاد آدم
ماتوا فقال ابليس لمن بعدهم لو صورتم صورهم و كذمت تظنون اليهم ففعلوا فلما مات اولئك قال لمن
بعدهم انهم كانوا يعبدونهم فعبدوهم - وقيل كان وَدَ على صورة رجل - وسواع على صورة امرأة - ويغوث
على صورة اسد - ويعوق على صورة فرس - ونسر على صورة نسر - وقروى وَدَا بضم الواو - وقروا
الاعمش وَلَا يَفُوتَا وَيَعُوقَا بالصفوف وهذه قراءة مشككة لانها كانا عربيين ارعجيين ففيها سببا منع
الصفوف إما التعريف ووزن الفعل وإما التعريف والعجمة ولعل قصد الازدواج فصرفهما لمصادفة اخواتهما
منصرفات وَدَا وسواعا ونسرا كما قروى وَصَحَبَهَا بالامالة لوقوعه مع الممالات للازدواج [وَقَدْ أَضَلُّوا] الضمير
للرؤساء ومعناه وقد اضلوا كثيرا قبل هؤلاء الموصفين بان يتمسكوا بعبادة الاصنام ليسوا باول من اضلهم -
او قد اضلوا باضلالهم كثيرا يعني ان هؤلاء المضلين فيهم كثرة - ويجوز ان يكون للاصنام كقوله إِنَّهُمْ أَضَلُّوا كَثِيرًا
مِنَ النَّاسِ - فَإِنْ قُلْتَ عَلَامَ عَطْفِ قَوْلِهِ [وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ] - قُلْتَ على قوله رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي على حكاية كلام
نوح بعد قَالَ وبعد الوار الذائبة عذبه ومعناه قَالَ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَقَالَ لَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلًّا ابي قال هذين
القولين وهما في محل النصب لانهما مفعولا قَالْ كقولك قَالَ زَيْدٌ نُوْدِي للصلاة وصل في المسجد تحكي
قوليته معطوئا لحدتهما على صاحبه - فَإِنْ قُلْتَ كيف جاز ان يريد لهم الضلال ويدعو الله بزوالته - قُلْتَ
المراد بالضلال ان يخذلوا ويمنعوا اللطاف لتصميمهم على الكفر وقوع اليأس من ايمانهم وذلك حسن جميل
يجوز الدعاء به بل لا يحسن الدعاء بخلافه - ويجوز ان يريد بالضلال الضياع والهلاك كقوله وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ
الْإِتْبَارًا - تقديم مِمَّا خَطِيئَتُهُمْ أَعْيَانٍ ان لم يكن اغراقهم بالطوفان فادخالهم النار الا من اجل خطيئاتهم واكد
هذا المعنى بزيادة مِمَّا وفي قراءة ابن مسعود مِنْ خَطِيئَتِهِمْ مَا أُعْرِقُوا بتأخير الصلة وكفى بها مزجرة لموتكب
الخطايا فان كفر قوم نوح كان واحدة من خطيئاتهم وان كانت كبراهن وقد نُعِيَتْ عليهم سائر خطيئاتهم كما
نُعيَ عليهم كفرهم ولم يفرق بينه وبينهن في استيجاب العذاب لئلا يتكل المسلم الخاطي على اسلامه ويعلم
ان معه ما يستوجب به العذاب وان خلا من الخطيئة الكبرى - وقروى خَطِيئَتِهِمْ بالهمز - وخَطِيئَتِهِمْ بفتحها
ياء وادغامها - وخَطِيئَتِهِمْ بالتحديد على ارادة الجنس - ويجوز ان يراد الكفرا فَأَذَلُّوا فَأَرَا [جعل
دخولهم النار في الآخرة كأنه متعقب لآفاتهم لاندراجه ولانه كائن لا محالة فاذقه قد كان - اراد عذاب القبر

وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاِجْرًا كَفَّارًا ۝ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنَاتِ ۝
وَلَا تُزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا ۝

سورة الجن ٧٢

الجزء ٢٩

ع ١٠

النصف

حروفها
١١٢٦

سورة الجن مكية وهي ثمان وعشرون آية و ركوعان •

كلماتها
٢٨٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

قُلْ اُوحِيَ اِلَيَّ اَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا اِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۝ يَهْدِي اِلَى الرُّشْدِ فَاَمَّا ذَٰلِكَ ۝ وَلَمَّا

من مات في ماء او في نار او اكلته السباع او الطير اصابه ما يصيب المقبور من العذاب - و عن الضحاك كانوا يغرقون من جانب و يُحرقون من جانب - و تكبير الذار اما لتعظيمها - اولان الله اعد لهم على حسب خطيئاتهم نوعا من النار [فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا] تعريض باتخاذهم الهة من دون الله و انها غير قادرة على نصرهم و تهكم بهم كأنه قال فلم يجدوا لهم من دون الله الهة ينصرونهم و يمدعونهم من عذاب الله كقوله آم لهم الهة تَمَذَّعَهُمْ مِنْ دُونِنَا [دَيَّارًا] من السماء المستعملة في النفي العام يقال ما بالدار ديار و ديور كقديم و قديم و هو فيعال من الدور او من الدار اصله ديوار ففعل به ما فعل باصل سيد و ميت ولو كان فعلا اكل ديارا - فان قلت بم علم ان اولادهم يكفرون و كيف وصفهم بالكفر عند الولادة - قلت اجبت فيهم الف سنة الا خمسين عاما فذاقوا الكليم و عرف طباعهم و احوالهم و كان الرجل منهم ينطلق بابنه اليه و يقول احذر هذا فانه كذاب و ان ابي حذرتك فيموت الكبير و يذش الصغير على ذلك و قد اخبره الله عز و جل انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن و معذني [لَا يَلِدُوا إِلَّا فَاِجْرًا كَفَّارًا] لا يلدوا الا من سيفجر و يكفر فوصفهم بما يصيرون اليه كقوله عليه السلام من قتل قتيلة فله حاب * [وَلِوَالِدَيَّ] ابوه امك بن متوشلخ و امه شمعاء بنيت اثوش كانا مؤمنين - و قيل هما ادم و حواء - و قرأ الحسين بن علي رضي الله عنهما وَلِوَالِدَيَّ يريد ساما و حاما [بَيْتِي] منزلي - و قيل مسجدي - و قيل سفينتي خص اولادهم يتصل به لانهم اولي و احق بدعائه ثم عم المؤمنين و المؤمنات [تَبَارًا] هلاك - فان قلت ما فعل صبيانهم حين اغرقوا - قلت غرقوا معهم لا على وجه العقاب و لكن كما يموتون بالانواع من اسباب الهلاك و كم منهم من يموتون بالغرق و الحرق و كان ذلك زيادة في عذاب الآباء و الأمهات اذا ابصروا اطفالهم يغرقون و مذك قوله عليه السلام يهلكون مهلكا واحدا و يصدرون مصاد رشدين - و عن الحسن انه سئل عن ذلك فقال علم الله براءتهم فاهلكهم بغير عذاب - و قيل اعلم الله ارحام نسائهم و ابدس اصلاب ابائهم قبل الطوفان باربعين او سبعين سنة فلم يكن معهم صبي حين اغرقوا - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة نوح كان من المؤمنين الذين نذكرهم دعوة نوح عليه السلام *

سورة الجن

قريب احيى واصله وحيى يقال اوحى اليه ووحى اليه فقلبت الواو همزة كما يقال اعد وازن و اذا الرسل

نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ۖ وَ أَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً ۖ وَلَا وَلَدًا ۚ وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ
عَطْطًا ۚ وَ أَنَا ظَنَنَّا أَنَّ لَنْ تَقُولَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۚ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ

أَتَيْتُ وَهُوَ مِنَ الْقَلْبِ الْمَطْلُوقِ جَوَازُهُ فِي كُلِّ رَأْيٍ مضمومة وقد أطلقه المازني في المكسورة أيضًا كاشاح
و إسادة و إعاء أخيه - و قرأ ابن أبي عملة وحيي على الأصل [أَنَّهُ اسْتَمَعَ] بالفتح لأنه فاعل أوحى و أنا
سَمِعْنَا بالكسر لأنه مبتدأ محكي بعد القول ثم يحمل عليهما البواقى فما كان من الوحي فتج و ما كان
من قول الجن كسر و كاهن من قولهم الا الثنتين الأخريين و أَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ وَ أَنَّهُ لَمَّا قَامَ وَ مِنْ فَتَحَ
كلهن فعطفًا على محل الجار و المجرور في أمنا به كأنه قيل صدقناه و صدقنا أَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا وَ أَنَّهُ كَانَ
يَقُولُ سَفِيهُنَا و كذلك البواقى [نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ] جماعة منهم ما بين الذلثة الى العشرة - و قيل كانوا من
الشياطين و هم أكثر الجن عددًا و عامة جذور ابليس منهم [فَقَالُوا إِنَّا حَمِئْنَا] اي قالوا لقومهم حين
رجعوا اليهم كقوله فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ قالوا يا قومنا إِنَّا سَمِعْنَا [قَرَأْنَا] كتابا [عَجَبًا] بديعا
مبائنًا كسائر الكتب في حسن نظمه و صحة معانيه قائمة فيه دلائل الإعجاز - و عجب مصدر يوضع موضع العجيب
و فيه مبالغة و هو ما خرج عن حد الشك و نظائره [يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ] يدعو الى الصواب - و قيل الى
التوحيد و الايمان - الضمير في [بِهِ] للقرآن و لما كان الايمان به ايمانًا بالله و بوحدانيته و براءة من الشرك
قالوا [وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا] اي و لن نعود الى ما كنا عليه من الاشرار به في طاعة الشيطان - و يجوز ان
يكون الضمير لله عز و جل لان قوله بِرَبِّنَا يفسره [جَدُّ رَبِّنَا] عظمته من قواك جَدُّ فلان في عيني اي عظم
و في حديث عمر رضي الله عنه كان الرجل منا اذا قرأ البقرة و آل عمران جَدُّ فينا و روي في اعياننا - او
ملكه و سلطانه - او غناه استعارة من الجَدِّ الذي هو الدولة و البخت لان الملوك و الاغنياء هم المجددون
و المعنى وصفه بالتعالي عن صاحبة و الولد لعظمته او لسلطانه و ملكوته او لغناه و قوله [مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً
وَلَا وَلَدًا] بيان لذلك - و روي جَدُّ رَبِّنَا على التمييز و جَدُّ رَبِّنَا بالكسر اي صدق ربوبيته و حق الهيئته عن
اتخاذ صاحبة و الولد و ذلك انهم لما سمعوا القرآن و رفقوا للتوحيد و الايمان تنبهوا على الخطاء فيما
اعتقدوه كفرًا الجن من تشبيه الله بخلقه و اتخذه صاحبة و ولدًا فاستعظموه و نزهوه عنه - سفيهم ابليس
لعنه الله او غيره من مردة الجن - و الشطط مجازة الحد في الظلم و غيره و منه اشط في السوم اذا ابعد فيه
اي يقول قولًا هو في نفسه شططًا افراط ما اشط فيه و هو نسبة صاحبة و الولد الى الله و كان في ظننا
ان احدا من الثقلين ان يكذب على الله و لن يقتري عليه ما ليس بحق فكنا نصدقهم فيما اضافوا اليه من
ذلك حتى تبين لنا بالقرآن كذبهم و افتراءهم [كَذِبًا] قولًا كذبًا اي مكذوبًا فيه - او نصب نصب المصدر
لان الكذب نوع من القول - و من قرأ ان لَنْ تَقُولَ وَضَحَ كَذِبًا موضع تقول و لم يجعلاه صفة لان التثنية لا يكون
الا كذبًا - الهمزة غنية و المعنى ان الانس باستعانتهم بهم زادهم كبرًا و كفرًا و ذلك ان الرجل

يَرْجُلٍ مِنَ الْجِنِّ فَرَادَوْهُمْ رَهَقًا ﴿١﴾ وَآنَهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنِ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ﴿٢﴾ وَإِنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَنَودَيْنَاهَا مِلْأَتٍ مَلَأَتْ حَرَمًا شَدِيدًا وَشَهَبًا ﴿٣﴾ وَإِنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ ۖ فَمَنْ يَسْمَعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ

من العرب كان اذا امسى في وادٍ قفر في بعض مسائرته وخاف على نفسه قال اعود بسيد هذا الوادي من هؤلاء قومهم يريد الجين وكبيرهم فاذا جمعوا بذلك استكبروا وقالوا مدنا الجين والانس فذلك رهقهم - او فراد الجين الانس رهقا باغوائهم واملاهم لاستعانتهم بهم - [وآنهم] وان الانس [ظنوا كَمَا ظَنَنْتُمْ] وهو من كلام الجين يقوله بعضهم لبعض - وقيل الايتان من جملة الوحي والضمير في وآنهم ظنوا للجين والخطاب في ظَنَنْتُمْ تكفار قريش - اللمس الممس فاستمعوا لاطلب لان الماس طالب متعريف - قال شعرو مسسنا من الابداء شينا وكلفنا الى نسب في قومه غير رافع يقال لسمه والتمسه وتلمسه كطلبه واطلبه وتطلبه ونحوه الجس وقولهم جتوه بايديهم وتجسوه والمعنى طلبنا بلوغ السماء واستماع كلام اهلها - والحرس اسم مفرد في معنى الحراس كالخدم في معنى الخدام ولذلك وصف بشديد ولو ذهب الى معناه لقليل شدادا ونحوه ع • اخشى رجلا او ركيبا غاديا • لان الرجل والركب مفردان في معنى الرجال والركاب - والرصد مثل الحرس اسم جمع للرصد على معنى ذوي شهاب راصدين بالرجم وهم الملائكة الذين يرجمونهم بالشهب ويمنعونهم من الاستماع - ويجوز ان يكون صفة للشهاب بمعنى الراصد او كقوله ومعنا جديا يعنى يجد شهابا راصدا له ولاجله - فان قلت كان الرجم لم يكن في الجاهلية وقد قال الله تعالى وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ فَذَكَرَ فَانْدَتَيْنِ فِي خَلْقِ الْكَوَاكِبِ الْكَوَاكِبِ وَرَجَمَ الشَّيَاطِينِ - قلت قال بعضهم حدثت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو احدى آياته والصحيح انه كان قبل المبعث وقد جاء ذكره في شعراهل الجاهلية - قال بشر بن ابي حازم • شعرو • والعير يرهقها الغبار وجحشها • ينقص خلفها انقضا الكوكب • وقال ارس بن حجر • شعرو • وانقص كالدرى يتبعه • تقع يثور تخاله طندا • وقال عوف بن الخرم • شعرو • يوق علينا العير من دون الف • او الذور كالدرى يتبعه الدم • ولكن الشياطين كانت تسترق في بعض الاحوال فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واثم كثر الرجم وزاد زيادة ظاهرة حتى تنبه لها الانس والجن ومنع الاسترق اصلا - وعن معمر قلت للزهري ا كان يرصى بالجموم في الجاهلية قال نعم قلت ارأيت قوله وَإِنَّا كُنَّا نَقْعُدُ فَقَالَ غَلْظْتُ وَشَدَّدْتُ امْرَئًا حِينَ بَعَثَ الذِّي مَاتَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْهَ وَسَلَّمَ - وروى الزهري عن علي بن الحسين عن ابن عباس بيضا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جالس في نفر من الانصار ان رسي بلجم فاحتار فقال ما كنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية فقالوا كنا نقول يموت عظيم او يولد عظيم - وفي قوله مِلْأَتٍ دَائِلٌ عَلَى ان الحادث هو الماء والكثرة وكذلك قوله نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ ابي كنا نجد فيها بعض المقاعد خالية من الحرس والشهب والآن ملئت المقاعد كلها وهذا ذكر ما حملهم على الضرب في البلاد حتى عثرنا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واستمعوا قراءته يقولون

شَهَابًا رَمَدًا ۖ وَأَنَا لَا تَنْذِرِي أَشْرَارِيَدَ بَنٍ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ۖ وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِمَّا دُونَ
ذَلِكَ ۖ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا ۖ وَإِنَّا ظَنَنَّآ أَن لَّنْ نُّعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَن نُّعْجِزَهُ هَرَبًا ۖ وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى
أَمْنَابِهِ ۖ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا ۖ وَأَنَا مِنَّا الْمُتَمَلِّمُونَ وَمِمَّا الْقَاسِطُونَ ۖ فَمَنْ أَسْلَمَ
فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ۖ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ۖ وَإِن لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِيَهُمْ مَّاءً

لَمَّا حدث هذا الحادث من كثرة الرجم ومنع الاستراق قلنا ما هذا الا لامر ارادة الله باهل الارض ولا يخلو من ان يكون شرًا او رشدا اي خيرا من عذاب او رحمة او من خذلان او توفيق [مِنَّا الصَّالِحُونَ] الابرار المتقون [وَمِمَّا دُونَ ذَلِكَ] وممما قوم دون ذلك فحذف الموصوف كقوله وَمِمَّا دُونَ ذَلِكَ وَمِمَّا الْقَاسِطُونَ وهم المقتصدون في الصلاح غير الكاملين فيه - او ارادوا الطالحين - [كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا] بيان للقصة المذكورة اي كذا ذري مذهب مفترقة مختلفة - او كذا في اختلاف احوالنا مثل الطرائق المختلفة - او كذا في طرائق مختلفة كقوله ع • ع • كما عسل الطريق الثعلب • او كانت طرائقنا طرائق قديدا على حذف المضاف الذي هو الطرائق والقلبة الضمير المضاف اليه مقاصد و القدة من قد كاقطعة من قطع وصفت الطرائق بالقدن لدالتها على معنى التقطع والتفرق في الارض - و [هَرَبًا] حالان اي لن نعجزه كائنين في الارض ايضا كذا فيها و لن نعجزه هاربين منها الى السماء - وقيل لن نعجزه في الارض ان اراد بنا امرا و لن نعجزه هربا ان طابعا - والظن بمعنى اليقين وهذه صفة احوال الجن وما هم عليه من احوالهم وعقائدهم منهم اخيار و اشرار ومقتصدون وانهم يعتقدون ان الله عزيز غالب لا يفوته مطلب ولا ينجي عنه مهرب [لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى] هو سماعهم القرآن و ايمانهم به [فَلَا يَخَافُ] فهو لا يخاف اي فهو غير خائف ولان الكلام في تقدير مبتدأ وخبر دخلت الفاء ولولا ذلك لقل لا يخف - فان قلت اي فائدة في رفع الفعل وتقدير مبتدأ قبله حتى يقع خبرا له وجوب ادخال الفاء وكان ذلك كله مستغنى عنه بان يقال لا يخف - قلت الفائدة فيه انه اذا فعل ذلك فكانه قيل فهو لا يخاف فكان دالا على تحقيق ان المؤمن ناج لا محالة وانه هو المختص بذلك دون غيره - وقرأ الاعمش فَلَا يَخْخَفُ عَلَى الْهَمِي [يَخْسًا وَلَا رَهَقًا] اي جزاء بخس ولا رهق لانه لم يبخس احدا حقًا ولا رهق ظلم احدا فلا يخاف جزاءهما - وفيه دلالة على ان من حق من آمن بالله ان يجتنب المظالم ومنه قوله عليه السلام المؤمن من آمنه الناس على انفسهم و دمايتهم و اموالهم - ويجوز ان يراد فلا يخاف ان يبخس بل تجزى الجزاء الاخرى ولا ان ترهقه ذلة من قوله عز وجل وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ • [الْقَاسِطُونَ] الكافرون الجائرون من طريق الحق - وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه ان الحجاج قال له حين اراد قتله ما تقول في قال قاسط عادل فقال القوم ما احسن ما قال حسبو انه يصفه بالقسط والعدل فقال الحجاج يا جبهة انه سماني مشركا ظالما و تلامهم قوله وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ وقوله ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَبْرَتُهُمْ يَعْدِلُونَ وقد زعم من لا يرى للجن نوابا ان الله عز وعا ارعد قاسطيهم وما وعد مسلميهم وكفى به وعدا ان قال فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا فذكر سبب الثواب وموجبه والله عادل من

سورة الجن ٧٢

الجزء ٢٩

11 ع

عَدَا ۖ لَنَفْقَنَّهُمْ فِيهِ ۖ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْتَأْذِنُ عَذَابًا صَعَدًا ۖ وَأَنْ التَّسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ۖ وَأَنْتَ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ۖ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا شَرِكَ بِهِ أَحَدًا ۖ

ان يعاقب القاسط ولا يثيب الراشد - [وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا] أن مخففة من الثقيلة وهو من جملة الموحى والمعنى وأوحى الي أن الشأن والحديث لو استقام الجن على الطريقة المثلى أي لو ثبت أبوهما الجن على ما كان عليه من عبادة الله والطاعة ولم يستكبر عن السجود لأدم ولم يكفروا تبعه ولده على الاسلام لأنعمنا عليهم ولوعمنا رزقهم وذكر الماء العذب وهو الكثير يفتح الدال وكسرها - وقري بهما لانه اصل المعاش وسعة الرزق [لَتَفْتَنَهُمْ فِيهِ] لفتنتهم فيه كيف يشكرون ما حوّلوا منه - ويجوز ان يكون معناه و أن لو استقام الجن الذين استمعوا على طريقتهم اللتي كانوا عليها قبل الاستماع ولم ينتقلوا عنها الى الاسلام لوعمنا عليهم الرزق مستدرجين لهم لفتنتهم فيه ليكون الذممة سبباً في آتباعهم شهواتهم ووقوعهم في الفتنة وازديادهم اثماً - اولنعتبهم في كفران الذممة - [عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ] عن عبادته - او عن موعظته - او عن وحيدته - [يَسْأَلُهُ] - وقري بالذون مفتوحة ومضمومة أي ندخله عذابا والاصل يسلكه في عذاب كقوله تعالى مَا سَأَلَكُمْ فِي سَقَرٍ فَعَدِّي إِلَى مَفْعُولَيْنِ اما بحذف الجار وايصال الفعل كقوله وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ واما بتضمينه معنى ندخله يقال سلكه واسلكه - قال ع • حتى اذا اسلكوهم في فتادة • والصعد مصدر يعد يقال صعد صعدا وصعودا فوصف به العذاب لانه يتصعد المذنب أي يعاوه ويغلبه فلا يطيقه ومنه قول عمر رضي الله عنه ما تصعدني شيء ما تصعدتني خطبة النكاح يريد ما شق علي ولا غلبني [وَأَنْ أَسْجِدَ] من جملة الموحى - وقيل معناه ولان المساجد [لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا] على ان اللام متعلقة بآ تدعوا أي فلا تدعوا مع الله احدا في المساجد لانه لله خاصة وعبادته - وعن الحسن يعني الارض كلها لانها جعلت للمذبي صلى الله عليه وآله وسلم مسجدا - وقيل المراد بها المسجد الحرام لانه قبله المساجد ومنه قوله تعالى وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ - وعن قتادة كان اليهود والنصارى اذا دخلوا بيعةهم وكناستهم اشركوا بالله فأمرنا ان نخلص لله الدعوة اذا دخلنا المساجد - وقيل المساجد اعضاء السجود السبعة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وآله وسلم ان اسجد على سبعة ارباب وهي الجبهة والانف واليدان والركبتان والقدمان - وقيل هي جمع مسجد وهو السجود - [عَبْدُ اللَّهِ] النبي صلى الله عليه وآله وسلم - فان قلت هلا قيل رسول الله او النبي - قلت لان تقديره وأوحى الي أنه لما قام عبد الله فلما كان واقفا في كلام رسول الله صلى الله عليه وآله وآله وسلم عن نفسه جيء به على ما يقتضيه التواضع والتذلل - اولن المعنى ان عبادة عبد الله لله ليصنف باسم مستبعد عن العقل ولا مستنكر حتى يكونوا عليه لبدا ومعنى قام بدعوة قام بعبادة يريد قيامه لصلوة الفجر بنخلة حين اتاه الجن فاستمعوا لقراءته [كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ ابْدًا] أي يزدحمون عليه منذ كمين تعجبا مما رأوا من عبادته واقتداء اصحابه به قنما وراكما وساجدا وتعجبا بما تلا من القرآن

قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ فُرَارًا وَلَا رَشَدًا ۖ قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ ۚ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۝
إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ ۚ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا ۝ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا

لأنهم رأوا ما هم يريدوا مثله وسمعوا بما لم يسمعوا بظنيرة - وقيل معناه لما قام رسولا يعبد الله وحده مخالفا
للمشركين في عبادتهم الألهة من دونه كان المشركون لظواهرهم عليه وتعارفهم على عداوته يزدحمون عليه
متواكمين - لبدأ جمع لبدء وهي ما تلبد بعضها على بعض ومنها لبدء الأسد - وقرئ أيضا والبدء في
معنى اللبدة - وأبدأ جمع لابد كساجد وسجد - وأبدأ بضمين جمع أبود كصبور وصبر - وعن قتادة تلبدت الانس
والجن على هذا الامر ليطفئوه فابى الله الا ان يذصرة ويظهره على من نازاه - ومن قرأ وأنه بالكسر جعله
من كلام الجن قالوه لقومهم حين رجعوا اليهم حاكين ما رأوا من صلاته وازدحام اصحابه عليه في ايتامهم
به ۝ قال للمتظاهرين عليه [إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي] يريد ما اتيتكم بأمر منكم انما اعبد ربي وحده [وَلَا أَشْرِكُ بِهِ أَحَدًا]
وليس ذلك مما يوجب اظديكم على سقتي و عداوتي - او قال للجن عند ازدحامهم متعجبين ليس
ما ترون من عبادتي الله ورفضي الاشرار بامر يتعجب منه انما يتعجب ممن يدعوا غير الله ويجعل
له شريكا - او قال الجن لقومهم ذلك حكاية عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [وَلَا رَشَدًا] ولا نفعا -
او اراد بالضرر الغي ويدل عليه قراءة أَبِي غِيَاثٍ لَا رَشَدًا والمعنى لا استطيع ان اضركم وان انفعكم انما
الضار والذافع الله - او لا استطيع ان افسركم على الغي والرشد انما القادر على ذلك الله عز وجل
وَالْبَلَاغُ استثناء منه اي لا املك الا بلاغا من الله - و [قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ] جملة معترضة اعترض
بها لتأكيد نفي الاستطاعة عن نفسه وبيان عجزه على معذري ان الله ان اراد به سوء من مرض او موت
او غيرهما لم يصح ان يجيرة منه احد او يجد من دونه ملاذا يأوي اليه - والعائد الملتجئ واصله المدخل
من اللحد - وقيل محيصا ومعدلا - وقرئ قُلْ لَا أَمْلِكُ اي قال عبد الله للمشركين ار للجن - ويجوز ان
يكون من حكاية الجن لقومهم - وقيل بَلَاغًا بدل من مُلْتَحَدًا اي لن اجد من دونه منجى الا ان ابلى عنه
ما ارسلني به - وقيل الْإِلهِي ان لا ومعناه ان لا ابلى بلاغا كقولك ان لا قديما فعودا [وَرَسُولُهُ] عطف
على بَلَاغًا كأنه قيل لا املك لكم الا التبليغ والرسالات والمعنى الا ان ابلى عن الله فاقول قال الله كذا
فانسابا لقوله الْيَوْمَ و ان ابلى رسالاته التي ارسلني بها من غير زيادة ولا نقصان - فان قلت ألا يقال بَلَاغٌ عنه
ومنه قوله عليه السلام بَلَاغُوا عَنِّي بَلَاغُوا عَنِّي - قلت من ليست بصلة للتبليغ انما هي بمنزلة من في
قوله بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ بمعنى بلاغا كائنا من الله - وقرئ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ على فجزاؤه ان له نار جهنم كقوله
تعالى فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ اي فحكمه ان لله خمسة وقال خُلِدِينَ حملا على معنى الجمع في من - فان قلت
بم تعلق حَتَّىٰ وجعل ما بعده غاية له - قلت بقوله يَكُونُونَ عَلَيْهِ لَبَدًا على انهم يتظاهرون عليه بالعداوة
ويستضعفون انصاره ويستقلون عدده [حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ] من يوم بدر و اظهار الله له عليهم - او من

سورة الجن ٧٢

الجزء ٢٩

ع ١٢

مَا يُوْعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعَفَ نَاصِرًا وَأَقَلَّ عَدَدًا ۝ قُلْ إِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ مَا تُوْعَدُونَ أَمْ لِيَجْعَلَ لَهُ رَبِّي أَمَدًا ۝ عِلْمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ۝ إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ۝ لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولًا رَّبَّهُمْ وَآخَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ۝

يوم القيمة فسيعلمون حينئذ انهم اضعف ناصرا و اقل عددا - و يجوز ان يتعلق بمحذوف دلت عليه الحال من استضعاف الكفار له و استغلاهم لعدده كانه قال لا يزالون على ما هم عليه حتى اذا رآوا ما يوعدون قال المشركون متى يكون هذا الموعد انكارا له فقل قل انه كائن لا ريب فيه فلا تذكره فان الله قد وعد ذلك و هو لا يخلف الميعاد و اما وقته فما ادري متى يكون لان الله لم يبينه اما رأى في اخفاء وقته من المصلحة - فلن قامت ما معنى قوله [اَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا] و الامد يكون قريبا و بعيدا الا ترى الى قوله تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَ بَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا - قلت كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يستقرب الموعد فكانه قال ما ادري اهو حال متوقع في كل ساعة ام مؤجل ضربت له غاية * اي هو [عِلْمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ] فلا يطلع - و [مِنْ رَسُولٍ] تبين لمن ارتضى يعزي انه لا يطلع الغيب الا المرتضى الذي هو مصطفى للنبوة خاصة لا كل مرتضى و في هذا ابطال للكرامات لان الذين تضاف اليهم و ان كانوا اولياء مرتضين فليسوا برسل و قد خص الله الرسل من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب و ابطال الكهانة و التنجيم لان اصحابها ابعد شيء من الارتضاء و ادخله في السخط [فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ] من ارتضى للرعاية [وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا] حَفَظَةً مِنَ الْمَلَكَةِ يَحْفَظُونَهُ مِنَ الشَّيَاطِينِ يطردهم عنه و يعصونه من وساوسهم و تخاليطهم حتى يبلغ ما أوحى به اليه - و عن الضحالك ما بعث نبي الا رمعه ملكة يحرسونه من الشياطين ان يقتلوه بصورة الملك [لِيَعْلَمَ اللَّهُ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولًا رَّبَّهُمْ] يعزي الانبياء و قد اولا على اللفظ في قوله مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ ثم جمع على المعنى كقوله فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خُلْدَيْنِ و المعنى ليبلغوا رسالات ربهم كما هي محروسة من الزيادة و النقصان - و ذكر العلم كذكره في قوله تعالى حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْهِدِينَ - و قرئ لِيَعْلَمَ على البناء للمفعول [وَ آخَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ] بما عند الرسل من الحكم و الشرائع لا يفوته منها شيء و لا ينسى منها حرفا فهو مهيمن عليها حافظ لها [وَ أَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا] من القطر و الرمل و ورق

الاشجار و زبد البحر فكيف لا يحيط بما عند الرسل من وحيه و كلامه - و عَدَدًا

حال اي وضبط كل شيء و معدودا محصورا - او مصدر في معنى احصاه -

من رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ

سورة الجن كان له بعدد كل جنّي

مَدَقُّ مَحْمُودًا و كَذَبَ بِهِ

مَدَقُّ رَقَبَةٍ •

حرونها
٨٩٣

سورة المزمل مكية وهي عشرون آية و ركوعان •

سورة المزمل ٧٣ كلماتها
٢٠٠

الجزء ٢٩

ع ١٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الْمَزْمُلُ ۖ قُمْ الْيَلَّ إِلَّا قَلِيلًا ۖ نِصْفَهُ أَوِ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ۖ أَوْزِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ۖ إِنَّا سَنُلْقِيْكَ

سورة المزمل

[الْمَزْمُلُ] المزمول وهو الذي تزمّل في ثيابه أي تلفّف بها بادغام الناد في الزاي ونحوه المتدثر في المتدثر - وقرئ المزمزم على الأصل والمزمزم بتخفيف الزاي وفتح الميم وكسرهما على أنه اسم فاعل أو مفعول من زمّله وهو الذي زمّله غيره أو زمّل نفسه وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نائماً بالليل مزمزماً في قطيفة فدبّه ودودي بما يتجرن إليه الحالة التي كان عليها من التزمّل في قطيفته واستعداده للاستئصال في الذوم كما يفعل من لا يهتم أمره ولا يعنيه شأن إلا تروى إلى قول ذي الرمة • شعر • وكأين تحطت ناقتي من مفازة • ومن نائم عن ليلها مزمزماً • يريد الكسلان المتقاعس الذي لا ينبض في معازم الأمور وكفايات الخطوب ولا يحتمل نفسه المشاق والمتاعب ونحوه • ع • مهذا إذا ما نام ليل الهوجل • وفي أمثالهم • شعر • أوردها سعد ومعد مشتمل • ما هكذا تورّد يا سعد الأبل • فذمّه بالاشتغال بكسائه وجعل ذلك خلاف الجاد والكيس وأمر بأن يختار على السجود التهجّد وعلى التزمّل التشمّر والتخفيف للعبادة والمجاهدة في الله لا جرم أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد تشمّر لذلك مع أصحابه حتى التشمّر وقبلوا على أحياء لياليهم ورفضوا له الرقاد والدعة وتجاهدوا فيه حتى انتفخت أقدامهم واصفرت ألوانهم وظهرت السيماء في وجوههم وتراعى أمرهم إلى حدّ رحمهم له ربهم فحقّف عنهم - وقيل كان مزمزماً في مرط لعائشة يصلي فهو على هذا ليس بنهجين بل هو ثناء عليه وتحسين لحاله اللتي كان عليها وأمر بأن يدرم على ذلك ويواظب عليه - ومن عائشة رضي الله عنها أنها سئلت ما كان تزميله قالت كان مرطاً طوله أربع عشرة ذراعاً نصفه عليّ وأنا نائمة ونصفه عليه وهو يصلي فسئلت ما كان قالت والله ما كان خزاناً ولا قرأ ولا مرعزى ولا أبرسماً ولا صرفاً كان سداة شعراً وكحمتة وبراً - وقيل دخل على خديجة وقد جئت فرقا أول ما أتاه جبرئيل وبواديه ترعد فقال زمّلوني زمّلوني وحسب أنه عرض له فبينما هو على ذلك إذ ناداه جبرئيل يَا أَيُّهَا الْمَزْمُلُ - وعن عكرمة أن المعنى يا أيها الذي زمّل أمراً عظيماً أي حمّله والزمل الجمل وازدمله احتمله - وقرئ قُمْ الْيَلَّ بضم الميم وفتحها - قال عثمان بن جني الغرض بهذه الحركة التبليغ بها هرباً من التقاد الساكنين فبالي الحركات تحرك وقد وقع الغرض [نِصْفَهُ] بدل من الليل والإقْلِيل استثناء من النقص كأنه قيل قم أقل من نصف الليل والضمير في مِنْهُ وَعَلَيْهِ للنصف والمعنى التخيير بين أمرين بين أن يقرأ أقل من نصف الليل على البتة وبين أن يختار أحد الأمرين وهما النقصان من النصف والزيادة

قَوْلُ ثَقِيلَةٍ ۝ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيَةً ۝ إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ۝ وَاذْكُرْ اَمْرَ رَبِّكَ

سورة المزمل ٧٣

الجزء ٢٩

ع ١٢

عليه - وان شئت جعلت نصفه بدلا من قليلا وكان تخديرا بين ثلث بين قيام النصف بتمامه وبين قيام الناقص منه وبين قيام الزائد عليه واما وصف النصف بالقلّة بالنسبة الى الكل - وان شئت قلت لما كان معنى قَمِ اللَّيْلُ إِلَّا قَلِيلًا نَصْفَهُ اذا ابدلت النصف من الليل قَمِ اقل من نصف الليل رجوع الضمير في منه وعلية الى الاقل من النصف فكأنه قيل قَمِ اقل من نصف الليل او قَمِ انقص من ذلك الاقل او ازيد منه قليلا فيكون التخدير فيما وراء النصف بيده وبين الثلث - ويجوز اذا ابدلت نصفه من قليلا وفسرته به ان تجعل قليلا الثاني بمعنى نصف النصف وهو الربع كأنه قيل او انقص منه قليلا نصفه وتجعل المزيد على هذا القليل اعني الربع نصف الربع كأنه قيل او زد عليه قليلا نصفه - ويجوز ان تجعل الزيادة لكونها مطلقة تامة الثلث فيكون تخديرا بين النصف والثلث والربع - فان قلت اكان القيام فرضا ام نفلا - قلت عن عائشة رضي الله عنها ان الله جعله تطوعا بعد ان كان فريضة - وقيل كان فرضا قبل ان تفرض الصلوات الخمس ثم نسخ بهن الا ما تطوعوا به - وعن الحسن كان قيام ثلث الليل فريضة وكانوا على ذلك سنة - وقيل كان واجبا واما وقع التخدير في المقدار ثم نسخ بعد عشرين - وعن الكلبي كان يقوم الرجل حتى يصبح صحابة ان لا يحفظ ما بين النصف والثلث والثلثين - ومنهم من قال كان نفلا بدليل التخدير في المقدار لقوله تعالى وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ - فتدليل القرآن قراءته على ترسل وقودة بتبيين الحروف واشباع الحركات حتى يجيء المتلو منه شيئا بالثغر المرتل وهو المفاتيح المشبهة بظهور الألفحوان وان لا يهذه هذا ولا يسرده سردا كما قال عمر رضي الله عنه شر السير الحقيقة وشر القراءة الهذمة حتى يشبه المتلو في تتابعه الثغر الالص - وسئلت عائشة رضي الله عنها عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت لا كسركم هذا لو اراد السامع ان يعد حروفه لعدّها - و [قَرَّيْلًا] تأكيد في ايجاب الامر به وانه ما لا بد منه للقارئ - هذه الآية اعتراض ويعني بالقول الثقيل القرآن وما فيه من الامور والنواهي التي هي تكاليف شاقة ثقيلة على المكلفين خاصة على رسول الله لانه متحملا بنفسه ومحملا امته فهي اثقل عليه وابهظ له واران بهذا الاعتراض ان ما كلفه من قيام الليل من جملة التكاليف الثقيلة الصعبة التي ورد بها القرآن لان الليل وقت السبات والراحة والهدوء فلا بد لمن احياه من مضادة لطبيعته ومجاهدة لنفسه - وعن ابن عباس كان اذا نزل عليه الوحي ثقل عليه وتردد له جاده - وعن عائشة رضي الله عنها رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيغصم عنه وان جبينه ليرفض عرقا - وعن الحسن ثقيل في الميزان - وقيل ثقيل على المناقبين - وقيل كلام له وزن ورجحان ليس بالسفساف [نَاشِئَةُ اللَّيْلِ] النفث الناشئة بالليل التي تنشأ من مضجعتها الى العبادة اي تنهض وترتفع من نشأت السجدة اذا ايقظت ونشأ من مكانه ونشأ اذا نهض - قال شعر * نشأنا الى خوص برى ذيها السرى * والصق منها مشروبات

سورة المزمل ٧٣ وَتَبْتَئِلُ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا ۖ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ۝ وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ

الجزء ٢٩

١٢

القماح • اذ قيام الليل على ان الناشئة مصدر من نشأ اذا قام و نهض على فاعلة كالعائفة و يدل عليه ما روي من عبيد بن عمير قلت لعائشة رجل قام من اول الليل أنقولين له قام ناشئة قالت لا انما الناشئة القيام بعد النوم ففسرت الناشئة بالقيام عن المضجع او العبادة التي تنشأ بالليل اي تحدث و ترتفع - و قيل هي ساعات الليل كلها لانها تحدث واحدة بعد اخرى - و قيل الساعات الاول منه - و عن علي بن الحسين انه كان يصلي بين المغرب والعشاء و يقول أما سمعتم قول الله تعالى ان ناشئة الليل هذة ناشئة الليل [هي أشد وطئًا] هي خاصة دون ناشئة النهار أشد مواطاة يواطى قلبها لسانها ان اردت النفس او يواطى فيها قلب القائم لسانه ان اردت القيام او العبادة او الساعات او أشد موافقة لما يراى من الخشوع و الاخلاص - و عن الحسن أشد موافقة بين السر و العلانية لقطع روية الخلق - و قرئ أشد وطئًا بالفتح و السور والمعنى أشد ثبات قدم و أبعد من الزلل أو انقل و اغاظ على المصلي من صلوة النهار من قوله عليه السلام اللهم أشد وطئًا على مضر [و أقوم قِيلاً] و احدث مقالاً و انبت قراءة لهدر الاصوات - و عن انس رضي الله عنه انه قرأ و أصوب قِيلاً فقل له يا ابا حمزة انما هي و أقوم فقال ان اقوم و اصوب و اهدأ واحد - و روى ابو زيد الانصاري عن ابي سرار الغنوي انه كان يقرأ فحأسوا بحاء غير معجمة فقل له انما هو جاسوا بالجيم فقال جاموا و حاسوا واحد [سُبْحًا] تصرفوا و تغلبوا في مهماتك و شواغلك و لا تفرغ الا بالليل فعليك بمذاجاة الله الذي تقتضي فراغ اليال و انتفاء الشواغل فاما القراءة بالحاء فاستعارة من سبخ الصوف و هو نفسه و نشر اجزائه لانتشار الهم و تفرق القلب بالشواغل - كلفه قيام الليل ثم ذكر الحكمة فيما كلفه منه و هو ان التايل اعون على المواطاة و احدث للقراءة لهدر الزجل و خفوت الصوت و انه اجمع للقلب و اضم لتشر الهم من النهار لانه وقت تفرق الهموم و توزع الخواطر و التقلب في حوائج المعاش و المعاد - و قيل فراغا وسعة لذومك و تصرفك في حوائجك - و قيل ان فاتك من الليل شيء فلك في النهار فراغ تقدر على تداركه فيه [و اذكر اسم ربك] و دُم على ذكره في ليلك و نهارك و احرص عليه و ذكر الله يتناول كل ما كان من ذكر طيب تسبيح و تهليل و تكبير و تمجيد و توحيد و صلوة و تلاوة قرآن و دراسة علم و غير ذلك مما كان رحول الله صلى الله عليه و آله وسلم يستغرق به ساعات ليله و نهاره [وَتَبْتَئِلُ إِلَيْهِ] و انقطع اليه - فان قلت كيف قيل [تَبْتَئِلًا] مكان تَبْتَئِل - قلت لان معنى تَبْتَئِل بَتَل نفسه فجيء به على معناه مراعاة لحق الفواصل [رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ] - قرئ مرفوعاً على المدح - و مجروراً على البدل من ربك - و عن ابن عباس على القسم باضمار حرف انقسم كقولك الله لانعلن و جوابه لا اله الا هو كما تقول و الله لا اله الا هو في الدار الا زيد - و قرأ ابن عباس ربَّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ [فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا] محسب من التهليل لانه هو وحده هو الذي يجب لتوحده بالربوبية ان توكل اليه الامور - و قيل وَكِيلًا كفيلاً بما وعدك من النصير

سورة المزمل ٧٣

الجزء ٢٩

ع ١٢

هَجْرًا جَمِيلًا ۝ وَذُرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَىٰ الذُّعْمَةِ وَمِهْلَمَ قَلِيلٍ ۝ إِنْ لَدَيْكَ أُنْكَالٌ وَجَحِيمًا ۝ وَطَعَامًا ذَا قُبْصَةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ۝ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيرًا مَّهِيلًا ۝ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا ۖ شَهِدْنَا عَلَيْهِمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ۖ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخَذًا وَبِيلًا ۖ فَنُفِثَ تَنْفِثًا ۖ فَتَرَىٰ يَوْمَ الْكُفْرَةِ أَنْ يُكَفَّرَتْ يَوْمًا

والإظهار - الهجر الجميل ان يجانبهم بقلبه وهواه ويخالقهم مع حسن المخالقة والمداراة والاغضاء وترك المكافاة - وعن ابى الدرداء رضي الله عنه انا لنكسر في وجوه قوم ونضحك اليهم وان قلوبنا لتقلبهم - وقيل هو ملمسوخ بآية السيف - اذا عرف الرجل من صاحبه انه مستهم بخطب يريد ان يكفاه او بعدو يشنهي ان ينتقم له منه وهو مضطلع بذلك مقتدر عليه قال ذرني واياه اي لا أحتاج الى الظفر بمرادك ومشتهاك الا ان تخلي بيدي وبينه بان تكمل امره الي وتستغفذه فان في ما يفرغ بالك ويجلي هتك وليس ثمة منع حتى يطلب منه ان يذره واياه الا ترك الاستكفاء والتقويض كانه اذا لم يكمل اليه امره فكانه منعه منه فاذا وكلاه اليه فقد ازال المنع وتركه واياه وقيد دليل على الوثوق بانه يتمكن من الوفاء باقصى ما تدور حوله أمذية المخاطب وما يزيد عليه - الذمة بالفتح التذم - وبالكسر الإنعام - والضم المصرة يقال نعم ونعمة عين وهم صداديد قريش وكانوا اهل تدم وترويه [ان لدينا] ما يضاد نفعمهم - من أنكال وهي القيود الثقالة - عن الشعبي اذا ارتفعوا استفلت بهم الواحد نكل ونكل - ومن جحيم وهي النار الشديدة الحر والافقاد - ومن طعام ذي غصة وهو الذي ينشب في الحلق فلا يصاغ يعذي الضريع وشجر الزقوم - ومن عذاب اليم من حائر العذاب فلا تروى موكولا اليه امرهم موزورا بيقه وبيذهم يفتقم منهم بمثل ذلك الانقمام - وروي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية فصعق - وعن الحسن انه امسى صائما فأتى بطعام فعرضت له هذه الآية فقال ارفعوه وعذبه الليلة فعرضت له فقال ارفعوه وكذلك الثالثة فأخبر فابت البذائي ويزيد الضبي ويحيى البكر فجاروا فلم يزالوا به حتى شرب هربة من مويق - [يَوْمَ تَرْجُفُ] منصوب بما في لَدَيْكَ - والرجفة الزلزلة والزعزعة الشديدة - والكذب الرمل المجتمع من كذب الشيء اذا جمعه كانه هزيل بمعنى مفعول في اصله ومنه الكثرة من اللبن قالت الصائفة • ع • أجز جفالا وأحلب كذبا عجالا • اي كانت مثل رمل مجتمع هيل هيل اي نثر وأهيل • الخطاب لاهل مكة [شَهِدْنَا عَلَيْكُمْ] يشهد عليكم يوم القيمة بكفركم وتكذيبكم - فان قلت لم نكر الرسول ثم عرف - قلت لانه اراد ارسلا الي فرعون بعض الرسل فلما اعاده وهو معهود بالذكر ادخل لام التعريف اشارة الى المذكور بعينه [وَبِيلًا] ثقلا غليظا من قولهم كلاء وبيل وخيم لا يستمرجى لثقله والوبيل العصا الضخمة ومنه الوايل للمطر العظيم - [يَوْمًا] مفعول به اي فكيف تقون انفسكم يوم القيمة وهو انه ان بقيتم على الكفر ولم تؤمنوا وتعملوا صالحا - ويجوز ان يكون ظرفا اي فكيف لكم بالتقوى في يوم القيمة ان كفرتم في الدنيا - ويجوز ان ينصب بكفرتم على تأويل جحدتم اي فكيف تقون الله ونخشونه ان جحدتم يوم

يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ۖ السَّمَاءُ مَنفُطِرٌ بِهِ ۚ يُكَفِّرُ عَنْكَ تَقْوَمُ آدَانِي مِنَ تُلُكِّي الْبَيْلِ وَنِصْفَهُ وَتُلُكِّيهِ وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ ۚ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ الْبَيْلَ وَالنَّهَارَ ۚ عَالِمٌ أَن لَّنْ نَّحْصُوهُ فَتَقَاتَبْ عَلَيْهِمْ مَا تَكْتُمُ مِنَ الْقُرْآنِ ۚ عَالِمٌ أَن حَيِّكُونَ مِنْكُمْ

القيامة و الجزاء لان تقوى الله خوف عقابه و [يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا] مثل في الشدة يقال في اليوم الشديد يوم يُشَدُّ نواصي الاطفال و الامر فيه ان الهموم و الاحزان اذا تقاتمت على الانسان اخرج فيه الشيب. قال ابو الطيب • شعر • و الهم تختدم الجسيم لحافة • و شيب ناصية الصبي و يهرم • و قد مر بي في بعض الكتب ان رجلا امسى فاحم الشعر كحذك الغراب و اصبح و هو ابيض الرأس و المحبة كالشعامة فقال اُرِيتَ القِيَمَةُ و الجِدَّةُ و الذار في المنام و رَأَيْتَ النَّاسَ يَقَادُونَ فِي السَّلَاسِلِ إِلَى الْخَارِ فَمِنْ هَوْلِ ذَلِكَ اصْبَحْتُ كَمَا تَرُونَ - و يجوز ان يوصف اليوم بالطول و ان الاطفال يبلغون فيه اِنَّ الشَّيْخُوخَةَ و الشَّيْبَ [السَّمَاءُ مَنفُطِرٌ بِهِ] و صف لليوم بالشدة ايضاً و ان السماء على عظمتها و احكامها تنفطر فيه فما ظنك بغيرها من الخلق - قري منفطِرٌ - و مَنفُطِرٌ و المعنى ذات انفطار - اى على تأويل السماء بالسقف - اى السماء شيء • منفطر و الباء في به مثلها في قولك فطرتُ العود بالقُدُوم و انفطر به يعنى انها تنفطر بشدة ذلك اليوم و هو له كما ينفطر الشيء بما يُفطر به - و يجوز ان يراد السماء مُثْقَلَةٌ بِهِ اثقالاً يؤدى الى انفطارها لعظمه عليها و خشيتها من وقوعه كقوله تَعَلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ [وَعَدُ] من اضافة المصدر الى المفعول و الضمير لليوم - و يجوز ان يكون مضافاً الى الفاعل و هو الله عز و علا و لم يجز له ذكر لكونه معلوماً [اِنَّ هَؤُلَاءِ] الْآيَاتِ الْبَاطِلَةُ بِالْوَعْدِ الشَّدِيدِ [تَذَكُّرًا] موعظة [فَمَنْ شَاءَ] انتظبها و [اتَّخَذَ] سبيلاً الى الله بالتقوى و الخشية و معنى اتَّخَذَ السَّبِيلَ اليه التقرب و التوسل بالطاعة [آدَانِي مِنَ تُلُكِّي الْبَيْلِ] اقل منهما و انما استعير الادنى و هو الاقرب لا اقل لان المسافة بين الشيطان و الله اشد من المسافة بين الشيطان و الله و اذا بعدت كثر ذلك - قري وَ نِصْفَهُ وَ تُلُكِّيهِ بالنصب على انك تقدم اقل من الثلثين و تقوم النصف و الثلث و هو مطابق لما مر في اول السورة من التخيير بين قيام النصف بتمامه و ببيع قيام النقص منه و هو الثلث و بين قيام الزائد عليه و هو ادنى من الثلثين - قري وَ نِصْفَهُ وَ تُلُكِّيهِ بالجر اى تقوم اقل من الثلثين و اقل من النصف و الثلث و هو مطابق للتخيير بين النصف و هو ادنى من الثلثين و الثلث و هو ادنى من النصف و الربع و هو ادنى من الثلث و هو الوجه الاخير [وَ طَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ] و تقوم ذلك جماعة من اصحابك [وَ اللَّهُ يُقَدِّرُ الْبَيْلَ وَ النَّهَارَ] و لا يقدر على تقدير الليل و النهار و معرفة مقادير ساعاتهما الا الله وحده و تقديم اسمه عز وجل مبتدأً مبتدأً عليه يُقَدِّرُ هو الدال على معنى الاختصاص بالتقدير و المعنى انكم لا تقدرون عليه و الضمير في [لَّنْ نَّحْصُوهُ] لمصدر يُقَدِّرُ اى علم انه لا يصح منكم ضبط الاوقات و لا يتأتى حسابها بالتعديلات و النسوية الا ان تأخذوا بالوسع للاحتياط و ذلك شاق عليكم بالغ منكم

مَرْضَىٰ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِن فَضْلِ اللَّهِ ۚ وَآخَرُونَ يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِمَا قَرَضُوا ۚ مَا تُمْنَرُ
 مِنْهُ ۚ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَقَرِّضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ۚ وَمَا تَقَدَّسُوا لِأَنفُسِكُمْ مِن خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ
 هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا ۚ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

سورة المدثر ٧٣

الجزء ٢٩

ع ١٣

حزنها
١١٤٥

سورة المدثر مكية وهي ست وخمسون آية وفيها ركوعان •

كلماتها
٢٥٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ۝ قُمْ فَأَنْذِرْ ۝ وَرَبِّكَ فَكَبِيرٌ ۝ وَتِبْيَاطُ فَطَهْرٌ ۝ وَالرَّجَزُ فَاهْجِرْ ۝ وَلَا تَمْنُنْ تَذَكَّرُ ۝ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ۝

[فَتَأْتِي عَالِيكُمْ] عبارة عن الترخيص في ترك القيام المقدر كقوله تعالى فَتَأْتِي عَالِيكُمْ وَغَفَا عَنْكُمْ نَاسٌ بَاشِرُونَ والمعنى انه رفع التبعة في تركه عنكم كما يرفع التبعة عن الناس - وعبر عن الصلوة بالقراءة لانها بعض اركانها كما عبر عنها بالقيام والركوع والسجود يريد فصلوا ما تيسر عليكم و لم يتعد من صلوة الليل وهذا ناسخ لاول ثم نسخا جميعا بالصلوات الخمس - وقيل هي قراءة القرآن بعينها - وقيل يقرأ مائة آية ومن قرأ مائة آية في ليلة لم يحاجه القرآن - وقيل من قرأ مائة آية كتب من القانتين - وقيل خمسين آية وقد بين الحكمة في النسخ وهي تعدد القيام على المرضى والصابرين في الارض للمجاهدة والمجاهدين في هبيل الله - وقيل موى الله بين المجاهدين والمسافرين لكسب الحلال - وعن عبد الله بن مسعود ايما رجل جلب شيئا الى مدينة من مدائن المسلمين صابرا محتسبا فباعه بسعر يومه كان عند الله من الشهداء - وعن عبد الله بن عمر ما خلق الله مائة أمواتة بعد القتل في سبيل الله احب الي من ان اموت بين شعبتي رجل اضرب في الارض ابغني من فضل الله - وعلم اسديناف على تقدير السؤال عن من وجه النسخ [وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ] يعنى المفروضة والزكاة الواجبة - وقيل زكاة الفطر لانه لم يكن بمكة زكاة وانما وجبت بعد ذلك - ومن فسرها بالزكاة الواجبة جعل اخر السورة مدنيا - [وَاقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا] يجوز ان يريد حائر الصدقات - وان يريد اداء الزكاة على احسن وجه من اخراج اطيب المال واعودة على الفقراء ومراعاة الذية وابتغاء وجه الله والصرف الى المستحق - وان يريد كل شيء يفعل من الخير مما يتعلق بالنفس والمال [خَيْرًا] ناذي مفعولي وجد وهو فصل - وجازوا ان لم يقع بين معرفتين لن افعل من اشبه في امتناعه من حرف التعريف المعرفة - وقرأ ابو السمال هو خير وأعظم أجرا بالرفع على الابتداء والخبر - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة المزمل نفع الله عنه العسر في الدنيا والآخرة •

سورة المدثر

[الْمُدَّثِّرُ] لَبَسَ الدِّثَارَ وهو ما فوق الشعار وهو الثوب الذي يلي الجسد ومنه قوله عليه السلام

الانصار شعاز والناس دنار - وقيل هي اول سورة نزلت - روى جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال كنت على جبل حراء فنوديتم يا محمد انك رسول الله فنظرت عن يميني ويساري فلم ار شيئاً فنظرت فوقي فرأيت شيئاً وفي رواية عائشة رضي الله عنها فنظرت فوقي فاذا به قاعد على عرش بين السماء والارض يعني الملك الذي ناداه فرعبت ورجعت الى خديجة فقلت دثروني دثروني فنزل جبرئيل عليه السلام وقال يا ايها المدثر - وعن الزهري اول ما نزل سورة اقرأ باسم ربك الذي قوله ما لم يعلم فحزن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فجعل يعلو شواهق الجبال فاتاه جبرئيل فقال انك نبي الله فرجع الى خديجة وقال دثروني وصبوا علي ماء بارداً فنزل يا ايها المدثر - وقيل سمع من قريش ما كرهه فاغتم فغطى بنوبة مفكراً كما يفعل المغموه فامر ان لا يدع انذارهم وان اسمعوه واذره - ومن عكرمة انه قرأ على لفظ اسم المفعول من دثره وقال دثرت هذا الامر وعصب بك كما قال في المزمّل [قُمْ] من مضجعتك - او قُمْ قِيَامَ عَزَمٍ وَتَصْمِيمٍ [فَاَنْذِرْ] فحذر قومك من عذاب الله ان لم يؤمنوا والصحيح ان المعنى فافعل الانذار من غير تخصيص له باحد [وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ] واختص ربك بالكبير وهو الوصف بالكبرياء وان يقال الله اكبر - ويروى انه لما نزل قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الله اكبر فكبرت خديجة رضي الله عنها وفرحت وايقنت انه الوحي - وقد يحمل على تكبير الصلوة ودخلت الفاء لمعنى الشرط كانه قيل وما كان فلا تدع تكبيره [وَتَذَكَّرْ] امر بان يكون ثيابه طاهرة من النجاسات لان طهارة الثياب شرط في الصلوة لا تصح الا بها وهي الاولى والاحب في غير الصلوة وقديم بالمؤمن الطيب ان يحمل خبثاً - وقيل هو امر بتقصيرها ومخالفة العرب في تطويلهم الثياب وجرحهم الذيول وذاك ما لا يؤمن معه اصابة النجاسة - وقيل هو امر بتطهير النفس مما يستقدر من الافعال ويستحسن من العادات يقال فلان طاهر الثياب و طاهر الجيب والذيل والاردان اذا صفوه بالنقاء من المعائب ومدانس الاخلاق و فلان دنس الثياب للغادر وذلك لان الثوب يلبس الانسان ويشتمل عليه فكفي به عنه الا ترى الى قولهم اعجيزني زيد نوبة كما يقولون اعجيزني زيد عقله وخلقه ويقولون المعجزة في نوبة والكرم تحت حلتته ولان الغالب ان من طهر باطنه ونقاها عنى بتطهير الظاهر وتنقيته وابتى الاجتناب الخبث واثار التطهير في كل شيء [وَالرَّجَزَ] قريع بالكسر - والضم وهو العذاب ومعناه هجر ما يؤذي اليه من عبادة الاوثان وغيرها من المائم والمعنى الذبات على هجره لانه كان بريئاً منه - قرأ الحسن ولا تمنّ وقصّ كنز مرفوع منصوب المحل على الحال اي ولا تعط محسناً راثياً لما تعطيه كثيراً او طالبا للكثير نهى عن الاستغفار وهو ان يمس شيئاً وهو يطمع ان يتعوض من الموهوب له اكثر من الموهوب وهذا جائز ومنه الحديث المستغفر يثاب من هبته - وفيه وجهان - احدهما ان يكون نهياً خاصاً برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم لان الله اختار له اشرف الاداب واحسن الاخلاق - والثاني ان يكون نهياً تجزئياً

فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ ﴿١٠٠﴾ فَذَلِكَ يَوْمُنَا يَوْمُ الْمَعِيرِ ﴿١٠١﴾ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ﴿١٠٢﴾ ذُرِّيَّتِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ﴿١٠٣﴾ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ﴿١٠٤﴾ وَبَنِينَ شُهُودًا ﴿١٠٥﴾ وَمَهْدَتْ لَهُ تَمِيمًا ﴿١٠٦﴾ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ﴿١٠٧﴾ كَلَّا ۖ إِنَّهُ كَانَ

حورة المدثر ٧٤

الجزء ٢٩

ع ١٤

له ولائته - وقرأ الحسن تستكثر بالسكون وفيه ثلاثة اوجه - الابدال من تمنن كانه قيل ولا تمنن لا تستكثر على انه من المن في قوله تنز ولا ثم لا ينبغي ما اتفقوا مذًا ولا اذى لان من شان المذات بما يعطي ان يستكثره اي يراه كذبا ويعتد به - وان يشبه ثر وبعضه فيستن تخفيفا - وان يعتبر حال الوقف - وقرأ الاعمش بالنصب باضمار ان كقوله • ع • الا اي هذا الزاجري احضر الوغى • ويؤيده قراءة ابن مسعود ولا تمنن ان تستكثر - ويجوز في الرفع ان تذف ان ويطلب عملها كما ربي احضر الوغى بالرفع [وارئك فاصبر] ولوجه انه فاستعمل الصبر - وقيل على اذى المشركين - وقيل على اداء الفرائض - وعن النخعي على عتيك كانه وصله بما قبله وجعله صبرا على العطاء من غير استئثار - والوجه ان يكون امرا بنفس الفعل - وان يتناول على العموم كل مصبور عليه ومصبور عنه ويراد الصبر على اذى الكفار لانه احد ما يتفاوته العام والفاء في قوله فاذا نُقِرَ للتسبيح كانه قال اصبر على اذاهم فبين ايديهم يوم عسير يلقون فيه عاقبة اذاهم وتلقى عاقبة صبرك عليه والفاء في ذلك للجزاء - فان مات لم انتصب اذا وكيف صح ان يقع يومئذ ظروفا ليوم عسير - قلت انتصب اذا بما دل عليه الجزء لان المعنى فاذا نُقِرَ في الناقور عسر الامر على الكافرين والذي اجاز وقوع يومئذ ظروفا ليوم عسير ان المعنى فذلك وقت النقر وقوع يوم عسير لان يوم القيمة يأتي ويقع حين ينقر في الناقور - واختلاف في انها المنقضة الاولى ام الثانية - ويجوز ان يكون يومئذ صفيًا من يوم المحل بدلا من ذلك ويوم عسير خبر نأه قيل في يوم النقر يوم عسير - فان قلت فما فائدة قوله غير يسير وعسير معنى عنه - قلت لما قال على الكافرين فقص العسر عليهم قال غير يسير ليؤذن بانه لا يكون عليهم كما يكون على المؤمنين يسيرا هيتا ليجمع بين وعيد الكافرين وزيادة غيظهم وبشارة المؤمنين وتسليتهم - ويجوز ان يراد انه عسير لا يوجب ان يرجع يسيرا كما يرجع تيسير العسير من امور الدنيا [وحيدا] حال من الله عز وجل على معنيين - احدهما ذرني وحدي معه فانا اجزئك في الانتقام منه عن كل مذقم - والثاني خلقتك وحدي لم يشركني في خلقه احد - او حال من المخلوق على معنى خلقتك وهو وحيد فريد لا مال له ولا ولد كقوله تعالى واقذ جنتمونا فرادى كما خلقتكم اول مرة - وقيل نزلت في الوليد بن المغيرة المخزومي وكان يلقب في قومه بالوحيد وعله لثقب بذلك بعد نزول الآية فان كان ملقبًا به قبل فهو تهكم به وبلقية وتغيير له عن الغرض الذي كانوا يؤمنونه من مدحه والثناء عليه بانه وحيد قومه لرياسته ويساره وتقدمه في الدنيا الى وجه الذم والغييب وهو انه خلق وحيدا لا مال له ولا ولد فاتاه الله ذلك فكفر بنعمة الله واشرك به واستهزا بدينه [ممدودا] مبسوطا كثيرا - او ممدًا بالثناء من مده النهر ومده نهر آخر - قيل كان له الزرع والضرع والتجارة - وعن ابن عباس

لَا يَنْتَظِرُ عَذَابًا ۖ سَاءَ رِهْقَهُ مَعُودًا ۖ إِنَّهُ فَعَّرَ ۖ وَقَدَّرَ ۖ فَقَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۖ ثُمَّ قَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۖ ثُمَّ نَظَرَ ۖ ثُمَّ

هو ما كان له بين مكة والطائف من صفوف الاموال - وقيل كان له بستان بالطائف لا يذق ثماره صيفا وشتاء - وقيل كان له الف مثقال - وقيل اربعة آلاف - وقيل تسعة آلاف - وقيل الف الف - ومن ابن جرير غلة شهر بشهر [وبذين شهودا] حضورا معه بمكة لا يفارقونه للتصرف في عمل او تجارة لانهم مكفيون لوفرة نعمة ابيهم واستغنائهم عن التكسب وطلب المعاش بانفسهم فهو مستأنس بهم لا يشتغل قلبه بغيباتهم وخوف معاطب السفر عليهم ولا يحزن لفراقهم والاشتياق اليهم - ويجوز ان يكون معناه انهم رجال يشهدون معه المعاجم والمحافل - او تسمع شهاداتهم فيما يتحاكم فيه - وعن مجاهد كان له عشرة بذين - وقيل ثلثة عشر - وقيل سبعة كلهم رجال - الوليد بن الوليد - وخالد - وعمار - وهشام - والعاص - وقيس - وعبد شمس - اسام منهم ثلثة خالد وهشام وعمار [ومهدت له تمهيدا] وبسطت له الجاه العريض والرياسة في قومه فاتممت عليه نعمتي الجاه والمال واجتماعهما هو الكمال عذ اهل الدنيا ومذه قول الناس ادام الله تايدك وتمهيدك يربدون زيادة لجاه والحشمة وكان الوليد من وجهاء قريش وصناديدهم ولذلك لقب الوحيد وريثانة قريش [ثم يطمع] استبمد واستنكار لطمعه وحرصه يعزي انه لا مزيد على ما اوتي سعة وكثرة - وقيل انه كان يقول ان كان محمد صادقا فما خلقت الجنة الا لي [كلا] ردع له وقطع لرجائه وطمعه [انه كان لا ينتظرا عذابا] تعليل للردع على وجه الاستدفاف كان قائلا قال لم لا يزاد فليل انه عاند آيات المنعم وكفر بذلك نعمته والكافر لا يستحق المزيد - ويروي انه ما زال بعد نزول هذه الآية في نقصان من ماله حتى هلك [ساء ريقه معودا] ساء ريقه عقبة شاة المصعد وهو مثل لما يلقي من العذاب الشاق الصعب الذي لا يطاق - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يكلف ان يصعد عقبة في النار كلما وضع عليها يده ذابت فاذا رفعها عادت واذا وضع رجله ذابت فاذا رفعها عادت - وعنه عليه السلام الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفا ثم يهوى فيه كذاك ابدا [انه فكر] تعليل للوعيد كان الله تعالى عاجله بالفقر بعد الغنى والذل بعد العز في الدنيا لعذابه وعاقبه في الآخرة باشد العذاب واوقعه لبلوغه بالعناد غايته واقصاه في تقديره وتسميته القرآن سحرا - ويجوز ان تكون كلمة الردع متبوعة بقوله ساء ريقه صعدا ردا لزمه ان الجنة لم تخلق الا له واخبارا بانه من اشد اهل النار عذابا ويعتل ذلك بعناده ويكون قوله انه فكر بدلا من قوله انه كان لا ينتظرا عذابا بيانا لئله عذابه ومعناه فكر ما ذا يقول في القرآن وقدر في نفسه ما يقوله وهياه [فتقل كيف قدر] تعجب من تقديره واصابته فيه الحجز ورميه الغرض الذي يثنى به قريش - او ثناء عليه على طريقة الاستهزاء به - او هي حكاية لما كرره من قوله فتقل كيف قدر تهكما بهم وباعجابهم بتقديره واستعظامهم لقوله ومعنى قول القائل قتله الله ما اشجعه واخزاه الله ما اشعره الاشعار بانه قد بلغ المبالغ الذي هو حقيق بان يحسد ويدعو عليه حاسده بذلك - روي ان الوليد قال لبني مخزوم والله لقد

قَدَسَ وَبَعَثَ ۖ ثُمَّ ادَّبَرُوا استَكْبَرُوا ۖ فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَهٌ سِحْرٌ يُؤْتِرُ ۖ إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ۖ سَامِلِيهِ سَقَرٌ ۖ
 وَمَا ادَّبَرْتُكَ مَا سَقَرٌ ۖ لَا تَبْقِي وَلَا تَذَرُ ۖ لَوَاحَةٌ لِّلْبَشَرِ ۖ عَلَيْهَا تِسْعَةٌ عَشْرٌ ۖ وَمَا جَعَلْنَا صَحَابَ النَّارِ
 إِلَّا مَلَائِكَةً ۖ وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُم إِلَّا فِتْنَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَدِينُوا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزِدَّ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا

سورة المدثر ٧٤

الجزء ٢٩

ع ١٤

سمعت من محمد أنفا كلاما ما هو من كلام الانس ولا من كلام الجن ان له لطلاوة وان عليه لطلاوة وان اعلاه لمثمر وان اسفله لمغذوق و انه يعلمو وما يعلمى فقالت قريش صبأ والله الوليد والله لتصبيان قريش كلهم فقال ابو جهل انا اكفيكموه فبعد اليه حزينا و كلمه بما احبها فقام فانهم فقال اتزعمون ان محمدا مجنون فهل رأيتموه يخفق و تقولون انه كاهن فهل رأيتموه قط يتكهن و تزعمون انه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعرا قط و تزعمون انه كذاب فهل جربتم عليه شيئا من الكذب فقالوا في كل ذلك اللهم لا ثم قالوا فما هو ففكر فقال ما هو الا ساحر اما رأيتموه يفرق بين الرجل واهله وولده و مواليه و ما الذي يقوله الا سحر يائره عن مسيلمة و عن اهل بابل فارتج الذادي فرحا و تفرقوا معجبين بقوله متعجبين منه - ثم نظر في وجوه الناس ثم قطب وجهه ثم زحف مدبرا و تشاوس مستكبرا - لما خطرت بباله الكلمة الشنعاء و هم بان يرمي بها وصف اشكاله اللتي تشكل بها حتى استنبط ما استنبط استهزاء به - و قيل قدّر ما يقوله ثم نظر فيه ثم عبس اما ضاقت عليه الحيل و لم يدر ما يقول - و قيل قطب في وجه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ثم ادّبر عن الحق و استكبر عنه فقال ما قال و ثم نظر عطف على فكّر قدّر و الدعاء اعتراض بينهما - فان قلت ما معني ثم الداخلة في تكرير الدعاء - قلت الدلالة على ان الكثرة الذاتية ابلغ من الاولى و نحوه قوله • ع • الا يا سامي ثم اسلمي ثم اسلمي - فان قلت فما معني المتوحطة بين الافعال اللتي بعدها - قلت الدلالة على انه قد تأنى في التأمل و تمهل و كان بين الانفعال المتداخلة تراخ و تباعد فان قلت فلم قيل [فَقَالَ إِنَّ هَذَا] بالفاء بعد عطف ما قبله بضم - فالت لان الكلمة لما خطرت بباله بعد التطلب لم يتمالك ان ينطق بها من غير تلث - فان قلت فام لم يوحط حرف العطف بين الجمليتين - قلت لان الاخرى جرت من الاولى مجرى التوكيد من الموكد [سَامِلِيهِ سَقَر] بدل من سَاهِقَهُ صَعُودًا [لَا تَبْقِي] شيئا ياقى فيها الا اهلكته و اذا هلك لم تذره هالكا حتى يعاد - اولا تبقي على شيء و لا تدعه من الهالك بل كل ما يطرح فيها هالك لا محالة [لَوَاحَةٌ] من لوح الحجر - قال • شعر • تقول ما لاحك يا مسافر • يا بذت عمي لاحني الهاجر • قيل تالفح الجلد لفحة فتدعه اشد سوادا من الليل - والبشر اعالي الجلود - و عن الحسن تلوح للناس كقوله ثم لفرّونها عذب اليقين - و قرى لَوَاحَةٌ نصبا على الاختصاص للتهويل [عَلَيْهَا تِسْعَةٌ عَشْر] اي يلي امرها ويتسلط على اهلها تسعة عشر ملكا - و قيل صنفا من الملائكة - و قيل صفا - و قيل نقيبا - و قرى تِسْعَةٌ عَشْر يسكون العين لتوالي الحركات فيما هو في حكم اسم واحد - و قرى تِسْعَةٌ عَشْر جمع مشبر مثل يمين و ايمن - جعلهم ملائكة لانهم خلاف جنس المعتدين من الجن

وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا

والانس فلا يأخذهم ما يأخذ المجانس من الرأفة والرفقة ولا بمشروحوهم اليهم ولانهم اقوم خلق الله بحق الله وبالغضب له فكأنهم هؤادتهم ولانهم اشد الخلق بأسا واقواهم بطشا - وعن عمرو بن دينار واحد منهم يدفع بالدفع الواحدة في جهنم أكثر من ربيعة ومضر - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كلمت الله اعيانهم البدق وكان اقواهم الصياصي يحزون اشعارهم لاحدهم مثل قوة الثقلين يصوق احدهم الامة وعلى رقبته جبل فيرمي بهم في النار ويرمي بالجبل عليهم - وروى انه لما نزلت عليهما تسعة عشر قال ابو جهل لقريش نكلناكم امهاتكم اسمع ابن ابي كبشة يتخبركم ان خزنة النار تسعة عشر وانتم الذم أبعجز كل مشرة منكم ان يطاشوا بوجع منهم فقال ابو الاشدة بن اسيد بن كعدة الجهمي وكان شديد البطش انا اكفيكم سبعة عشر فاكفوني انتم ان الذين فانزل الله تعالى وَمَا جَعَلْنَا الْقُرْآنَ الْمَكِينَةَ آيَ مَا جَعَلْنَاهُمْ رَجَالًا من جنسكم يطاقون - فان قلت قد جعل افتقار الكافرين بعدة الزبانية سببا لاستيقان اهل الكتاب وزيادة ايمان المؤمنين واستهزاء الكافرين والمنافقين فما وجه صحة ذلك - قلت ما جعل افتقارهم بالعدة سببا لذلك وانما العدة نفسها هي التي جعلت سببا وذلك ان المراد بقوله وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمُ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا - وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا تِسْعَةً عَشْرَ نَفْسٍ لِلَّذِينَ كَفَرُوا موضع تسعة عشر لان حال هذه العدة الفاتحة واحدا من عقد العشريين ان يفتتن بها من لا يؤمن بالله وبحكمته ويعترض ويستعزج ولا يؤمن اذعان المؤمن وان خفي عليه وجه الحكمة كانه قليل ولقد جعلنا عِدَّتَهُمُ عِدَّةً من شأنها ان يفتتن بها لاجل استيقان المؤمنين وحيرة الكافرين واستيقان اهل الكتاب لان عِدَّتَهُمُ تسعة عشر في الكتابين فاذا سمعوا بمثلها في القرآن ايقنوا انه منزل من الله وازداد المؤمنون ايمانا لتصديقهم بذلك كما صدقوا سائر ما انزل ولما رأوا من تسليم اهل الكتاب وتصديقهم انه كذلك - فان قامت لهم قال [وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ] والاستيقان وازداد الايمان ولا على انتفاء الارتياب - قلت لانه اذا جمع لهم اثبات اليقين ونفي الشك كان ابلغ وأكد لوصفهم بسكون النفس ونلج الصدور وان فيه تعريضا بحال من عداهم نانه قال ولخالف حالهم حال الشاكين المرتابين من اهل النفاق والكفر - فان قلت كيف ذكر [الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ] وهم المنافقون والسورة مكية ولم يكن بمكة نفاق وانما نيجم بالمدينة - قلت معناه ويقول المنافقون الذين ينجمون في مستقبل الزمان بالمدينة بعد الهجرة والكافرون بمكة [مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا] وليس في ذلك الا اخبار بما سيكون كسائر الاخبار بالغيوب وذلك لا يخالف كون السورة مكية - ويجوز ان يراد بالمرض الشك والارتياب لان اهل مكة كان اكثرهم شاكين وبعضهم قاطعين بالكذب - فان قلت قد علل جعلهم تسعة عشر بالاستيقان وانتفاء الارتياب وقول المنافقين والكافرين ما قالوا فثبت ان الاستيقان وانتفاء الارتياب يصح ان يكونا فرضين فكيف صحح ان يكون قول المنافقين والكافرين غرضاً - قلت افادت اللم

سورة المدثر ٧٣

الجزء ٢٩

ع ١٥

مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ ۚ وَمَا يُعَلِّمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ۚ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلنَّبِيِّ ۚ فَلَا وَالْقَمَرِ ۚ وَإِذْ أَذْبَرَ ۚ وَالصُّبْحِ ۚ إِذَا اسْفَرَّ ۚ إِنَّهَا لَآتِي حُدًى الْكَبِيرَ ۚ نَذِيرًا تَابِشْرَ ۚ إِمَّنْ شَاءَ مِنْكُمْ

معنى العلة والسبب ولا يجب في العلة ان يكون غرضاً الا ترى الى قولك خرجت من البلد لمخافة الشر فقد جعلت المخافة علة لخروجك وما هي بغرضك [مثلاً] تمييزاً لهذا - او حال هذه كقوله تعالى هذه ذنقة الله لكم اية - فان قلت لم متوه مثلاً - قلت هو استعارة من المثل المضروب لانه مما غرّب من الكلام و بدع استغراباً منهم لهذا العدد واستبداعاً له والمعنى اي شيء اراد الله بهذا العدد العجيب واي غرض قصد في ان جعل المثلثة تسعة عشر لا عشرين سواء و مرادهم انكاره من اصله و انه ليس من عند الله و انه لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد الناقص - الكاف في [كَذَلِكَ] نصب و ذلِكَ اشارة الى ما قبله من معنى الاضلال والهدى اي مثل ذلك المذكور من الاضلال والهدى [يُضِلُّ اللَّهُ] النكاريين [وَيَهْدِي] المؤمنين يعزّي يفعل فعلاً حسناً مبيناً على الحكمة والصواب فيراة المؤمنين حكمة و يدعون له لاعتقادهم ان افعال الله كلها حسنة و حكمة فيزيدهم ايماناً و ينكرو الكافرون و يشكون فيه فيزيدهم كفراً وضلالاً [وَمَا يُعَلِّمُ جُنُودَ رَبِّكَ] و ما عاين كل جنود من العدد الخاص من كون بعضها على عقد كامل و بعضها على عدد ناقص و ما في اختصاص كل جنود بعدد من الحكمة [إِلَّا هُوَ] ولا سبيل لاحد الى معرفة ذاك كما لا يعرف الحكمة في اعداد السموات و الارضين و ايام السنة و الشهور و البروج و الكواكب و اعداد المصيب و الحدود و النقارات و الصلوات في الشريعة - او وَمَا يُعَلِّمُ جُنُودَ رَبِّكَ لغرض كثرتها إِلَّا هُوَ فلا يعز عليه تجميع الخزنة عشرين و لكن له في هذا العدد الخاص حكمة لا تعلمونها و هو يعلمها - وقيل هو جواب لقول ابي جهل اما ارب محمد اعوان الا تسعة عشر - وَمَا جَعَلْنَا أَحْسَبَ الذَّارِ الى قوله إِلَّا هُوَ اعتراض وقوله [وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ] متصل بوصف مَقَرٍّ وَهِيَ ضميرها اي و ما سقر وصفتها الا تذكرة للبشر - او ضمير الآيات التي ذكرت فيها - [كَلَّا] انكار بعد ان جعلها ذكراً ان يكون لهم ذكرى لانهم لا يتذكرون - اوردع لمن يذكر ان يكون احدى الكبر نذيراً - و ذَبَرَ بمعنى ادبر كقيل بمعنى اقبل - ومنه صاروا كأمس الدابر - وقيل هو من ذَبَرَ الليلَ النهارَ اذا خلفه - و قرئ إِذَا أَذْبَرَ [إِنَّهَا لَآتِي حُدًى الْكَبِيرَ] جواب القسم او تعليل لكلاً والقسم معترض لتوكيد - والكبير جمع الكبير جعلت الف التانيث كذاها فلما جمعت فعلة على فَعَلَ جمعت فعلى عليها ونظير ذلك السواني في جمع الصافياء والقواصع في جمع القاصعاء كأنها جمع فاعلة اي لاحدى البليات والدواهي الكبير ومعنى كونها احدها انها من بينهن واحدة في العظم لا نظيرة لها كما تقول هو احد الرجال وهي احدى النساء و [نَذِيرًا] تمييز من احصى على معنى انها لاحدى الدواهي انذاراً كما تقول هي احدى النساء غفماً - وقيل هي حال - وقيل هو متصل بول العورة يعني ثم نذيراً و هو من بدع التفامير - وفي قراءة أبي نَذِيرٌ بالرفع خبر بعد خبر لِيَنَّ أَوْ لِيُحَذِّبَ الْمُبْتَدَأَ [اَنْ يَتَقَدَّمَ] في موضع الرفع بالابتداء و لِيَنَّ شاء خبر مقدم عليه كقولك لمن قوماً

أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ۚ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِيْنَةٌ ۚ أَلَّا يَصْحَبَ الْيَمِيْنَ ۚ فِي جَنَّتٍ ۚ يَتَسَاءَلُوْنَ ۚ عَنِ الْمُجْرِمِيْنَ ۚ مَا سَأَلَكُمْ فِي سَفَرٍ ۚ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمَصْلِيْنَ ۚ وَ لَمْ نَكُ نَطْعُمُ الْمَسْكِيْنَ ۚ وَ كَذَّا نَخْوُصُ مَعَ الْخَائِضِيْنَ ۚ وَ كَذَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّيْنِ ۚ حَتَّىٰ ۚ أَنَّا الْيَقِيْنَ ۚ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّائِعِيْنَ ۚ فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِيْنَ ۚ كَانَهُمْ حُمُرٌ مَّسْتُفِرَةٌ ۚ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ۚ بَلْ يَرِيْدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُوْتَىٰ

ان يصآي و معناه مطلق لمن شاء التقدم او يتأخر و المراد بالتقدم و التأخر السابق الى الخير و المتأخر عنه و هو كقوله فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِرْ مَنْ وَ مَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ - و يجوز ان يكون لمن شاء بدلا من لبشعر على انها منذرة للمكلفين الممكنين الذين ان شاؤا تقدموا فجازوا و ان شاؤا تأخروا فهلكوا [رَهِيْنَةٌ] ليس بفأنيث رهين في قوله كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِيْنٌ لأننيث النفس لانه لو قصدت الصفة لقليل رهين لان تعديلا بمعنى مفعول يستوي فيه المذكور و المؤنث و انما هي اسم بمعنى الرهن كالشقيقة بمعنى الشتم كانه قيل كل نفس بما كسبت رهن و منه بيت الحماسة • شعر • أ بعد الذي بالنعف نفع كويكب • رَهِيْنَةٌ رهن ذي تراب و جذل • كانه قال رهن رهن و المعنى كل نفس رهن بكسبها عند الله غير مفكوك [أَلَّا يَصْحَبَ الْيَمِيْنَ] فانهم فكوا عنه رقابهم بما اطابوه من كسبهم كما يختص الراعي رهنه باداء الحق - و عن علي رضي الله عنه انه فسر اصحاب اليمين بالاطفال لانهم لا اعمال لهم يرتهنون بها - و عن ابن عباس هم الملكة [فِي جَنَّتٍ] اي هم في جنات لا يكتد و صفها [يَتَسَاءَلُوْنَ عَنِ الْمُجْرِمِيْنَ] يسأل بعضهم بعضا عنهم - او يتساءلون غيرهم عنهم كقوله دعوتهم و تداءبوا - فان قلت كيف طابق قوله [مَا سَأَلَكُمْ] و هو سؤال للمجرمين قوله يَتَسَاءَلُوْنَ عَنِ الْمُجْرِمِيْنَ و هو سؤال عنهم و انما كان يتطابق ذلك لو قيل يتساءلون المجرمين مَا سَأَلَكُمْ - قلت مَا سَأَلَكُمْ ليس ببيان للتساؤل عنهم و انما هو حكاية قول المسؤولين عنهم لان المسؤولين يلقون الى السائلين ما جرى بينهم و بين المجرمين فيقولون قلنا لهم مَا سَأَلَكُمْ فِي سَفَرٍ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمَصْلِيْنَ الا ان الكلام جيء به على الخذف و الاختصار كما هو نهج التنزيل في غريبة نظم - الخوض الشروع في الباطل و ما لا ينبغي - فان قلت لم يسألونهم و هم عالمون بذلك - قلت توخيها لهم و تحسيرا و ليكون حكاية الله ذلك في كتابه تذكرة للسامعين و قد عضد بعضهم تفسير اصحاب اليمين بالاطفال لانهم انما سألوهم لانهم ولدان لا يعرفون موجب دخول النار - فان قلت أريدون ان كل واحد منهم بمجموع هذه الاربع دخل النار ام دخلها بعضهم بهذه و بعضهم بهذه - قلت يحتمل الامرين جميعا - فان قلت لم أختر التذويب و هو اعظمها - قلت ارادوا انهم بعد ذلك كله كانوا مكذبين بيوم الدين تعظيما للتكذيب كقوله ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ [الْيَقِيْنَ] الموت و مقدماته - اي لوشفع لهم انشاعون جميعا من الملكة و النبيين و غيرهم لم ينفعهم شفاعتهم لان الشفاعة لمن ارتضاه الله و هم مسخوط عليهم و فيه دليل على ان الشفاعة تنفع يومئذ لانها تزيد في درجات المرتضين - [مِنَ التَّذْكِرَةِ] عن التذكير و هو العظة يريد القرآن

صُحُفًا مَنَشُورَةً ۚ كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ۚ كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ ۚ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ۚ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۚ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ۚ

و غيره من المواظور [معروضين] نصب على الحال كقولك مالك قائما - و المستندة الشديدة المنفار كأنها تطالب المنفار من نفوسها في جمعها له وحملها عليه - و قرئ بالفتح وهي المنقرة المحمولة على المنفار - و القسورة جماعة من الرعاة الذين يصدقونها - و قيل الاسد يقال ليوث قساور وهي معلقة من القسر وهو القهر و الغلبة و في رزله الحيدة من اسماء الاسد - و عن ابن عباس ركز الذاس و اصواتهم - و عن عكرمة ظلمة الليل - شبههم في اعراضهم عن القرآن و استماع الذكر و الموعظة و شرادهم عنه بحمر جذت في نفارها مما افزعها و في تشبيههم بالحمر مذمة ظاهرة و تهجين لحالهم بين كما في قوله كمثل الحمار يعمل اسقارا و شهادة عليهم بالبله و قلة العقل و لا ترى مثل نفار حمير الوحش و اطرادها في العدو اذا رابها رائب و لذلك كان اكثر تشبيهات العرب في وصف الابل و شدة سيرها بالحمر و عدوها اذا وردت ماء فاحسنت عليه بقاوص [صُحُفًا مَنَشُورَةً] قراطيس تشر و تقرأ كالكتب اللذي يتكاتب بها - او كذا كتبت في السماء و نزلت بها الملكة ساعة كتبت منشورة على ايديها غصة و طيبة لم تطوبعد و ذلك انهم قالوا لرسول الله ان نتبعك حتى تأتي كس واحد منا بكتب من السماء عدونا من رب العالمين الى فلان بن فلان نوهر فيها باتباعك - و نحوه قوله و ان تؤمن برؤيتك حتى نُنزل علينا كذا نقره - و قال و لو نزلنا عليك كذا في قرطاس فلمسوه بأيديهم الآية - و قيل قالوا ان كان محمد صادقا فليصيح عند رأس كل رجل مدا صحيفة فيها برأيه و آمنه من النار - و قيل كانوا يقولون بلغذا ان الرجل من بني اسرائيل كان يصبح مكتوبا على رأسه ذنبه و كفارته فأتوا بمثل ذلك و هذا من الصحف المنشورة بعزل الا ان يراد بالصحف المنشورة الكتابات الظاهرة المكشوفة - و قرأ سعيد بن جبير صُحُفًا مَنَشُورَةً بتخفيفهما على ان أنشر الصحف ونشرها واحد كأنزله و نزله - ردهم بقوله [كَلَّا] عن تلك الارادة و زجرهم عن اقتراح الآيات ثم قال [بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ] فلذلك اعرضوا عن التذكرة لامتناع ايتاء الصحف - ثم ردهم عن اعراضهم عن التذكرة و قال [إِنَّهُ تَذَكُّرٌ] يعني تذكرة بليغة كافية مبهم امرها في الكفاية [فَمَنْ شَاءَ] ان يذكره و لا ينساه و يجعله نصب عينه فعل فان نفع ذلك راجع اليه و الضمير في انه و ذكره للتذكرة في قوله فما لهم عن التذكرة معروضين و انما ذكر لانها في معنى الذكر او القرآن [وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ] يعني الا ان يقسروهم على الذكر و يلجئهم اليه لانهم مطبوع على قلوبهم معلوم انهم لا يؤمنون اختيارا [هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ] هو حقيق بان يتقيه عبادة و يخافوا عقابه فيؤمنوا و يطيعوا و يحقق بان يغفر لهم اذا آمنوا و اطاعوا - و روى انس عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم هو اهل ان يتقى و اهل ان يغفر ان اتقاه - و قرئ يذكرون بالتاء - و الياء - مشددا - و مخففا - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة المدثر اعطاه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ۖ وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ۖ ااتَّخَسَبَ الْإِنْسَانُ اَلَّذِى تَجْمَعُ عِظَامُهُ ۖ بَأْسَى قَادِرِينَ

اللهم عشر حسنات بعدد من صدق بعمدته وأذنب به بمكة •

سورة القيمة

ادخال لا الذاتية على فعل القسم مستغرض في كلامهم وأشعارهم - قال امرؤ القيس • شعره • لا وابدك ابنة العامري • لا يدعي القوم اتى امرؤ • وقل غوثه بن سامي • شعره • آلا نادى امامة باحتمال • التمجيزني فلا بك ما أبالي • وفائدتها تأكيد القسم - وقالوا انها ملة مثلها في ذلك يعلم أهل الكذب - وفي قوله • • • في بيدرا لا حورسرى وما شعره • واعترضوا عليه بانها انما تزداد في وسط الكلام لا في اوله واجابوا بان القرآن في حاكم سورة واحدة متصل ببعضه ببعض والاعتراض صحيح لانها لم تقع مزيادة الا في وسط الكلام ولكن الجواب غير سديد الا تولى الى امرئ القيس كيف زادها في مستهل قصيدته والوجه ان يقال هي للذني والمعنى في ذلك انه لا يقسم بالشيء الا اعظاما له يدرك عاينه قوله تعالى فلا أقسم بمواقع النجوم وإنه لقسم لو تعلمون عظيم فكانه بادخال حرف الذني يقول ان اعظامي له باقسامي به كلا اعظام يعنى انه يحتال فوق ذلك - وقيل ان لا ذني لكلام ورد له قبل القسم كأنهم انكروا البعث فتدل لا ابي ليس الامر على ما ذكرتم ثم قيل أقسم بيوم القيمة - فان قلت قوله تعالى فلا وربك لا يؤمنون والابيات اللتي انشدتها المقسم عليه فيها منفي فها زعمت ان لا اللتي تبدل انقسم زبدت مرططة للذني بعده ومركدة له وقدرت المقسم عليه المحذوف ههنا منفيًا كقولك لا أقسم بيوم القيمة لا يتركون حدى - قلت لو قصر الامر على الذني دون الابدات لكان لهذا القول مسامح ولكنه لم يقصر الا تولى كيف لقي لا أقسم بهذا البدن بقوله لقد خلقنا الإنسان في كبد وكذلك فلا أقسم بمواقع النجوم بقوله انه لقراؤ كرم - وقوى لا أقسم على ان الام لا ابتداء واقسم خبر مبتدأ محذوف معناه لاننا اقسم قالوا ويعضده انه في الامام بغير الف [بالنفس اللوامة] بالنفس المتقية اللتي تلوم النفوس فيه اي في يوم القيمة على تقصيرهن في التقوى - او اللتي لا تزل تلوم نفسها وان اجتهدت في الاحسان - وعن الحسن ان المؤمن لا تراه الا انما نفسه وان الكافر يمضي قدما لا يعاتب نفسه - وقيل هي اللتي تلوم يومئذ على ترك الاذيان ان كانت محسنة وعلى التفريط ان كانت مسينة - وقيل هي نفس آدم لم تزل تناوم على فعلها الذي خرجت به من الجنة - وجواب القسم ما دل عليه قوله [اتخسب الإنسان اَلَّذِى تَجْمَعُ عِظَامُهُ] وهو ليعتق - وقرأ قتادة اَلَّذِى تَجْمَعُ عِظَامُهُ على البناء للمفعول والمعنى فيجمعها بعد تعرفها وجردتها رميا ورفاتا محذوطا بالقرب وبعد ما سقطها الرياح

عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ ۖ بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجَرًا أَمَامَهُ ۚ يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ فَإِذَا تَبَيَّنَ ۚ
وَحَسَفَ الْقَمَرُ ۚ وَجَمَعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۚ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَقَرُّ ۚ كَلَّا لَا دَرَارَ ۚ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ

و طيرتها في ابعاد الارض - و قيل ان عدي بن ابي ربيعة ختن الاخنوس بن شريق و هما اللذان كان رسول
الله صلى الله عليه و اله و سلم يقول فيهما اللهم اكفني جاري الصور قال لرسول الله صلى الله عليه و اله
و سلم يا محمد حدثني عن يوم القيمة متى يكون وكيف امره فاخبره رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم
فقال لو عاينمت ذلك اليوم لم اصدقك يا محمد و لم اؤمن به ارجع الله العظام فذكرت - [بأى]
اوجبت ما بعد النفي و هو الجمع فكانه قيل بلى نجمعها و [قادرين] حال من الضمير في نجمع اي نجمع العظام
قادرين على تاليف جميعها و اعادتها الى التركيب الاول الى [أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ] اي اصابعه اللتي هي
اطرافه و آخر ما يتم به خلقه - او على ان نسوي بنانه و نضم سلامياته على صغرها و لطافتها بعضها الى
بعض كما كانت اولاً من غير نقصان و لا تفاوت فكيف بكبار العظام - و قيل معناه بلى نجمعها و نحن
قادرون على ان نسوي اصابع يديه و رجليه اي نجعلها مستوية شيئاً واحداً كخف البعير و حافر الحمار لا
نفرق بينها فلا يمكنه ان يعمل بها شيئاً مما يعمل باصابعه المفترقة ذات المفاصل و الانامل من فنون الاعمال
و البسط و القبض و الثاني لما يريد من الحوائج - و قرئ قادرين اي نحن قادرون [بَلْ يُرِيدُ] عطف
على [لِيَفْجَرًا] - فيجوز ان يكون مثله استفهاماً - و ان يكون انجاء على ان يضرب عن مستفهم عنه الى آخر -
او يضرب عن مستفهم عنه الي موجب [لِيَفْجَرًا أَمَامَهُ] ليدوم على فجوره فيما بين يديه من الاوقات
و فيما يستقبله من الزمان لا ينزع عنه - و عن سعيد بن جبيل يقدم الذنب و يؤخر التوبة يقول سوف اتوب
سوف اتوب حتى ياتي الموت على شراحواله و احوال اعماله [يَسْأَلُ] سؤال متعنت مستبعد لقيام الساعة في
قوله [أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] و نحوه و يقولون متى هذا الوعد - [بَرَقَ الْبَصَرُ] تحير فزعاً و امله من برق الرجل اذا
نظر الى البرق فدهش بصره - و قرئ برق من البرق اي لمع من شدة شخوصه - و قرأ ابو السمال بلقى
اذا انفتح و انفرج يقال بلقى الباب و ابلقته و بلقته فتحت [وَ حَسَفَ الْقَمَرُ] و ذهب ضوهه او ذهب بنفسه -
و قرئ و حَسَفَ على البناء للمفعول [وَ جَمَعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ] حيث يطلعهما الله من المغرب -
و قيل و جُمعا في ذهاب الضوه - و قيل يجمعان امودين مكرين كأنهما نوران عقبران في النار - و قيل
يجمعان ثم يقذفان في البحر فتكون نار الله الكبرى [الْقَمَرُ] بالفتح المصدر - و بالكسر المكان - و يجوز ان
يكون مصدراً كالمرجع - و قرئ بهما [كَلَّا] ردع عن طالب القمر [لَا دَرَارَ] و ما جاء و كل ما التجأت اليه
من جبل او غيره و تخلصت به فهو دَرَارٌ [إِلَى رَبِّكَ] خاصة [يَوْمَئِذٍ] مستقر العباد اي امتقارهم بعني
انهم لا يقدرون ان يستقروا الى غيره و ينصبوا اليه - او الى حكمه ترجع امور العباد لا يحكم فيها غيره كقوله
تعالى لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ - او الى رَبِّكَ مستقرهم اي موضع قرارهم من جهة او نار اي مفروض ذلك التي

الْمُسْتَقَرُّ يُغْبِئُ الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ يَمَّا قَدَّمَ وَ آخَرَ ۖ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۚ وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُ ۚ
لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ۚ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ۚ فَإِذَا قَرَأَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ۚ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ۚ
كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ۚ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ۚ رُجُوعَ يَوْمَئِذٍ نَافِرَةٌ ۚ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ۚ وَرُجُوعَ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ ۚ

مَشِيئَتِهِ مَنْ شَاءَ ادْخُلْ الْجَنَّةَ وَمَنْ شَاءَ ادْخُلْ النَّارَ [يَمَّا قَدَّمَ] مَنْ عَمِلَ عَمَلَهُ [وَ] بِمَا [آخَرَ] مِنْهُ لَمْ يَعْمَلْ -
أَوْ يَمَّا قَدَّمَ مِنْ مَالِهِ فَتَصَدَّقَ بِهِ وَبِمَا آخَرَهُ فَيُخْلِفْهُ - أَوْ يَمَّا قَدَّمَ مِنْ عَمَلِ الْخَيْرِ وَالْإِشْرَ وَبِمَا آخَرَ مِنْ سُدَّةٍ حَصَنَةٍ أَوْ سِدَّةٍ
فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ - وَ عَنْ مُجَاهِدٍ بَارِزٍ عَمَلَهُ وَ آخِرَهُ - وَ نَحْوَهُ فَيَذْبُذُّهُمْ بِمَا عَمِلُوا - أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ [بَصِيرَةٌ]
حِجَّةٌ بَيِّنَةٌ وَصَفَتْ بِالْبَصَارَةِ عَلَى الْمَجَازِ كَمَا وَصَفَتْ الْآيَاتُ بِالْبَصَارِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا
مُبْصِرَةٌ - أَوْ عَيْنٌ بَصِيرَةٌ وَ الْمَعْنَى أَنَّهُ يُغْبِئُ بِأَعْمَالِهِ وَ أَنَّ لَمْ يَنْبَأَ فَنَفِيهِ مَا يَجْزِي عَنْ الْإِنْبَاءِ لِأَنَّهُ شَاهِدٌ عَلَيْهَا بِمَا
عَمِلَتْ لِأَنَّهُ جَوَارِحُهُ تَنْطِقُ بِذَلِكَ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَسِنَّتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ [وَ لَوْ أَلْقَى
مَعَاذِيرَهُ] وَ لَوْ جَاءَ بِكُلِّ مَعْذَرَةٍ يَمْتَذِرُ بِهَا مِنْ نَفْسِهِ وَ يُجَادِلُ عَنْهَا - وَ عَنْ الضَّحَّاكِ وَ لَوْ أَرَادَ سِتْرَهُ
وَ قَالَ الْمَعَاذِيرُ السِّتْرُ وَ أَحَدُهَا مَعْذَرَةٌ فَإِنْ صَحَّ فَلَا تَمْنَعُ رُؤْيَا الْمُحْتَاجِبِ كَمَا تَمْنَعُ الْمَعْذَرَةُ عَقُوبَةَ الْمُذْنِبِ -
فَإِنْ قَالَتْ أَلَيْسَ قِيَاسُ الْمَعْذَرَةِ أَنْ تَجْمَعَ مَعَاذِرَ لَا مَعَاذِيرَ - قَالَتْ الْمَعَاذِيرُ لَيْسَ بِجَمْعٍ مَعْذَرَةٍ وَ إِنَّمَا هُوَ اسْمٌ
جَمْعٌ لَهَا وَ نَحْوُهُ الْمَذْكُورُ فِي الْمُنْكَرِ الضَّمِيرُ فِي [بِهِ] لِلْقُرْآنِ وَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَلِهِ وَسَلَّمَ
إِذَا لُقِيَ الْوَحْيُ نَازَعَ جِبْرِئِيلَ الْقِرَاءَةَ وَ لَمْ يَصْبِرْ إِلَى أَنْ يَتِمَّهَا مَسَارَعَةً إِلَى الْحِفْظِ وَ خَرْنَا مِنْ أَنْ يَذْفُلَتْ
مِنْهُ فَأُصِرَّ بَانَ يَسْتَنْصِتُ لَهُ مُلْقِيَا إِلَيْهِ بِقَلْبِهِ وَ سَمِعَهُ حَتَّى يَقْضِيَ إِلَيْهِ وَحْيَهُ ثُمَّ يَقْفِيهِ بِالْمَدْرَسَةِ إِلَى أَنْ يَرْسُخَ
فِيهِ وَ الْمَعْنَى لَا تُحَرِّكُ لِسَانَكَ بِقِرَاءَةِ الْوَحْيِ مَا دَامَ جِبْرِئِيلُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ يَقْرَأُ [لِتَعْجَلَ بِهِ]
لِتَأْخُذَ بِهِ عَلَى عَجَلَةٍ وَ لَيْلَا يَذْفُلَتْ مِنْكَ - ثُمَّ عَمَلُ الْإِنْبَاءِ عَنْ الْعَجَلَةِ بِقَوْلِهِ [إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ] فِي صَدْرِكَ
وَ اثْبَاتُ قِرَائَتِهِ فِي لِسَانِكَ [فَإِذَا قَرَأَهُ] جَعَلَ قِرَاءَةَ جِبْرِئِيلَ قِرَائَتَهُ وَ الْقُرْآنَ الْقِرَاءَةَ [فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ] فَكُنْ مُقْفِيًا لَهُ
فِيهِ وَ لَا تُرَاسِلْهُ وَ طَائِرُ نَفْسِكَ أَنَّهُ لَا يَبْقَى غَيْرَ مُحْفُوظٍ فَتُحْنُ فِي ضَمَانٍ تَحْفِظُهُ [ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ]
إِذَا أَشْكَلَ عَلَيْكَ شَيْءٌ مِنْ مَعَانِيهِ كَأَنَّهُ كَانَ يَعْتَجِلُ فِي الْحِفْظِ وَ السُّؤَالِ عَنْ الْمَعْنَى جَمِيعًا كَمَا تَرَى بَعْضُ
الْحِرَاصِ عَلَى الْعِلْمِ وَ نَحْوَهُ وَ لَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ [كَلَّا] رَدْعٌ لِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَادَةِ الْعَجَلَةِ وَ انْكَارِهَا عَلَيْهِ وَ حَمَتْ عَلَى الْإِنْدَادَةِ وَ الدُّوْدَةِ وَ قَدْ بَالِغٌ فِي ذَلِكَ
بِاتِّبَاعِهِ قَوْلَهُ بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ كَأَنَّهُ قَالَ بَلْ أَنْتُمْ يَا بَنِي آدَمَ لَأَنْتُمْ خُلِقْتُمْ مِنْ عَجَلٍ وَ طُبِعْتُمْ عَلَيْهِ تَعْجَلُونَ
فِي كُلِّ شَيْءٍ وَ مِنْ تَمَمِ [تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَ تَذَرُونَ الْآخِرَةَ] - وَ قَرِئَ بِالْبَاءِ وَ هُوَ ابْلَغُ - فَإِنْ قَالَتْ كَيْفَ اتَّصَلَ قَوْلُهُ
لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ إِلَى آخِرَةِ بِذِكْرِ الْقِيَمَةِ - قَالَتْ اتِّصَالُهُ بِهِ مِنْ جِهَةِ هَذَا التَّخَاصُّ مِنْهُ إِلَى التَّوْبِيخِ بِحُبِّ
الْعَاجِلَةِ وَ تَرْكِ الْإِهْتِمَامِ بِالْآخِرَةِ - الْوَجْهُ عِبَارَةٌ عَنِ الْجُمْلَةِ - وَ النَّافِرَةُ مِنَ النَّصْرِ النِّعْمُ - [إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ]
تَنْظُرُ إِلَى رَبِّهَا خَاصَّةً لَا تَنْظُرُ إِلَى غَيْرِهِ وَ هَذَا مَعْنَى تَقْدِيمِ الْمَفْعُولِ إِلَّا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ

تَطْنُ أَنْ يَفْعَلَ بِهَا فَاِقْرَةً ۖ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ۖ وَقِيلَ مَنْ سَكُنَ رَاقٍ ۖ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ۖ وَالتَّغَيَّبُ
السَّاقُ بِالسَّاقِ ۖ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ۖ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ۖ وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۖ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ
يَتَمَطَّى ۖ أَرَأَى لَكَ فَارِئِي ۖ ثُمَّ أَرَأَى لَكَ فَارِئِي ۖ اتَّخَسَبَ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ۖ أَلَمْ يَكُ

سورة القيمة ٧٥

الجزء ٢٩

ع ١٧

الْمُسْتَقَرُّ - إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ - إِلَى اللَّهِ تَصْدِيرُ الْأُمُورِ - وَالْيَدِ تُرْجَعُونَ - وَاللَّهُ الْمَصِيرُ - عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ - وَاللَّهُ
أَعْلَمُ كَيْفَ دَلَّ فِيهَا التَّقْدِيمَ عَلَى مَعْنَى الْاِخْتِصَاصِ وَ مَعْلُومٍ أَنَّهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَى أَشْيَاءٍ لَا يَحِيطُ بِهَا الْخَصَرُ
وَلَا تَدْخُلُ تَحْتَ الْعَدَدِ فِي مَحْشَرٍ تَجْتَمِعُ فِيهِ الْخَلَائِقُ كُلُّهُمْ فَإِنَّ الْمُؤْمِنِينَ نَظَارَةُ ذَلِكَ الْيَوْمِ لَأَنَّهُمْ الْأَمْنُونَ
الَّذِينَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ فَاِخْتِصَاصُهُ بِنَظَرِهِمْ إِلَيْهِ لَوْ كَانَ مَنظُورًا إِلَيْهِ مُحَالٌ فَوَجِبَ حَمْلُهُ عَلَى
مَعْنَى يَصِحُّ مَعَهُ الْاِخْتِصَاصُ وَ الَّذِي يَصِحُّ مَعَهُ أَنْ يَكُونَ مِنْ قَوْلِ النَّاسِ أَنَا إِلَى فَلَانٍ فَانْظُرْ مَا يَصْنَعُ بِي يُرِيدُ
مَعْنَى التَّوَقُّعِ وَ الرَّجَاءِ - وَمِنْهُ قَوْلُ الْقَائِلِ • شَعْر • وَ إِذَا نَظَرْتُ إِلَيْكَ مِنْ مَلِكٍ • وَ الْبَحْرُ دُونَكَ زِدْنِي نِعْمًا •
وَسَمِعْتُ سُرُوبًا مُسْتَجِدَّةً بِمَكَّةَ وَفَتْ الظَّهْرَ حِينَ يُغْلَقُ النَّاسُ أَبْوَابَهُمْ وَ يَأْتُونَ إِلَى مَقَائِلِهِمْ يَقُولُ عَيْنِي تَنَظَّرُ
إِلَى الْمَاءِ وَ الْيَمِّ وَ الْمَعْنَى أَنَّهُمْ لَا يَذَرُقُونَ النِّعْمَةَ وَ الْكَرَامَةَ إِلَّا مِنْ رَبِّهِمْ كَمَا كَانُوا فِي الدُّنْيَا لَا يَخْشَوْنَ وَلَا يَرْجُونَ
إِلَّا آيَاتَهُ - وَ الْبَاسِرُ الشَّدِيدُ الْعَبُوسُ وَ الْبَاسِلُ أَشَدُّ مِنْهُ وَلَكِنَّهُ غَلَبَ فِي الشَّجَاعِ إِذَا اشْتَدَّ كُلُّوْحُهُ [تَطْنُ]
تَدْفُقُ [أَنْ يُفْعَلَ بِهَا] فَعَلَ هُوَ فِي شِدَّتِهِ وَ نَظَائِمُهُ [فَاِقْرَةً] دَاهِيَةٌ تَقْصِمُ فِقَارَ الظَّاهِرِ كَمَا تَوَقَّعْتَ الْوُجُوهَ الْخَاضِرَةَ أَنْ
يَفْعَلَ بِهَا كُلَّ خَيْرٍ [كَلَّا] رَدَعَ عَنْ إِثَارِ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ كَأَنَّهُ قِيلَ ارْتَدُّعُوا عَنْ ذَلِكَ وَ تَذَنَّبُوا عَلَى مَا بَيْنَ
أَيْدِيكُمْ مِنَ الْمَوْتِ الَّذِي عَذْبُهُ تَنْقَطِعُ الْعَاجِلَةُ عَنْكُمْ وَ تَنْتَقِلُونَ إِلَى الْأَجَلَةِ الْآتِيَةِ تَبْقُونَ فِيهَا مُخْلِطِينَ - وَ الضَّمِيرُ
فِي [وَ لَعَنَتْ] الْمُنْفَسَ وَ أَنْ لَمْ يَجْرِ لَهَا ذِكْرُ الْكَلَامِ الَّذِي وَقَعَتْ فِيهِ يَدَلُّ عَلَيْهَا - كَمَا قَالَ حَاتِمٌ • شَعْر • أَمَارِي مَا
يَغْنِي الثَّرَاءُ عَنِ الْفَقْرِ • إِذَا حَشَرَجْتَ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ • وَ تَقُولُ الْعَرَبُ أَرْسَلَتْ يَرِيدُونَ جَاءَ الْمَطَرُ
وَلَا تَكَادُ تَسْمَعُهُمْ يَذْكُرُونَ الْعَمَامَ [التَّرَاقِي] الْعِظَامُ الْمَكْتَنَّةُ لِنُفْرَةِ الْخَرَرِ عَنْ يَمِينٍ وَ شِمَالٍ ذُكِّرَ مَعُوبَةُ
الْمَوْتِ الَّذِي هُوَ أَوَّلُ مَرَاكِحِ الْآخِرَةِ حِينَ يَبْلُغُ الرُّوحُ التَّرَاقِي وَ دَنَا زَهْوَقُهَا وَ قَالَ حَاضِرُهَا صَاحِبُهَا وَ هُوَ
الْمَحْتَضَرُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ [مَنْ رَاقٍ] أَنْ يَكُونَ يَرْقُبُهُ مِمَّا بِهِ - وَ قِيلَ هُوَ مِنْ كَلَامِ مَلِكَةِ الْمَوْتِ أَنْ يَكُونَ يَرْقُبُهُ
مَلِكَةُ الرَّحْمَةِ أَوْ مَلِكَةُ الْعَذَابِ [وَظَنَّ] الْمَحْتَضَرُ [أَنَّهُ الْفِرَاقُ] أَنْ هَذَا الَّذِي نَزَلَ بِهِ هُوَ فِرَاقُ الدُّنْيَا الْمَحْبُوبَةِ
[وَ التَّغَيَّبُ] سَاقَةٌ بِسَاتَةٍ وَ التَّوَكُّلُ عَلَيْهَا عِزٌّ عِلَازُ الْمَوْتِ - وَ عَنْ قَتَادَةَ مَاتَتْ رِجْلًا فَلَا تَحْمِلَانَهُ وَ قَدْ كَانَ
عَلَيْهِمَا جِرَالًا - وَ قِيلَ شِدَّةُ فِرَاقِ الدُّنْيَا بِشِدَّةِ اقْبَالِ الْآخِرَةِ عَلَى أَنْ السَّاقَ مِثْلُ فِي الشَّدَّةِ - وَ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ الْمُسَيَّبِ هُمَا سَاقَاهُ حِينَ تَلْقَانِ فِي الْكَفَانَةِ [الْمَسَاقُ] أَبِي يَسَاقُ إِلَى اللَّهِ وَ إِلَى حَكَمِهِ [فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى]
يَعْنِي الْإِنْسَانَ فِي قَوْلِهِ اتَّخَسَبَ الْإِنْسَانُ أَلَّا تَجْمَعَ عِظَامَهُ إِلَّا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ اتَّخَسَبَ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ
سُدًى وَ هُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ يَسْأَلُ آيَاتِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَيْ لَا يُؤْمِنُ بِالْبَعْثِ فَلَا صَدَقَ بِالرَّسُولِ وَ الْقُرْآنُ وَ قَوْلُ
صَلَّى - وَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ فَلَا صَدَقَ مَالَهُ بِمَعْنَى فَلَا زَكَاةَ - وَ قِيلَ نَزَلَتْ فِي أَبِي جَهْلٍ [يَتَمَطَّى] يَتَبَخَّرُ وَ اِمْلَأَهُ

سورة الدهر ٧٩
الجزء ٢٩
ع ١٨

نُطْفَةٌ مِنْ مَنِيِّ يُمْنَى ۖ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ نَسَوَى ۖ فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ۚ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَتَّبِعِيَ الْمَوْتَى ۝

كلماتها ٢٣٩
سورة الدهر مكية وهي إحدى وثلاثون آية و ركوعان ٥
حروفها ١٠٩٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝
هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا ۝ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ ۚ نَبْتَلِيهِ

يتمط أي يتمدد لأن المتبخر يمد خطاه - و قيل هو من المطا وهو الظهر لأنه يلويه وفي الحديث إذا مشيت أمتي المظيطاء و خدمتهم فارس و الروم فقد جعل بأسهم بينهم يعني كذب برمول الله و تولى عنه و اعرض ثم ذهب إلى قومه بالتبخر افتخاراً بذلك [أولى لك] بمعنى ويل لك وهو دعاء عليه بأن يليه ما يكره [فخلق] فقدر [فَسَوَى] فعدل - [هذه] من الإنسان [الزَّوْجَيْنِ] الصنفين [أليس ذلك] الذي أنشأ هذا الانشاء [بقدير على] الأعادة - وروي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا قرأها قال سبحانك بلى - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة القيمة شهدت له إنا وجبرئيل يوم القيمة أنه كان مؤمناً بيوم القيمة •

سورة الدهر

[هَلْ] بمعنى قد في الاستفهام خاصة والاصل أهل بدليل قوله • ع • أهل رأونا بعفج القاع ذي الأكم • فالعنى أتد أتى على التقرير والتقريب جميعاً أي [أتى على الإنسان] قبل زمان قريب [حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ] لَمْ يَكُنْ فِيهِ شَيْئًا مَذْكُورًا] أي كان شيئاً منسياً غير مذكور نطفة في الاصطلاح والمراد بالإنسان جنس بني آدم بدليل قوله إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ - حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ طائفة من الزمان الطويل الممتد - فان قلت ما محتمل لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا - قلت محله النصب على الحال من الإنسان كأنه قيل هَلْ أَتَى عَلَيْهِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ غير مذكور - أو الرفع على الوصف لحِينٌ كقوله يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ - وعن بعضهم أنها تليمت هذه فقال ليتها تمت أراد ليمت تلك الحالة تمت وهي كونه شيئاً غير مذكور ولم يخلق ولم يتكلم [نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ] كبرمة أعشار وبر. أكباش وهي الفاظ مفردة غير جموع ولذلك وقعت صفات للأفراد ويقال أيضاً نطفة مشج - وقال الشماخ • شعر • طويت أحشاء مرتجة لوقت • على مشج سلالته مهين • ولا يصح أمشاج إن يكون تكثيراً له بل هو مذكور في الأفراد لوصف المفرد بهما ومشج ومزجه بمعنى والمعنى من نطفة قد امتزج فيها الماءان - وعن ابن ميمون هي عروق النطفة - وعن قتادة أمشاج ألوان و أطوار يريد أنها تكون نطفة ثم علقه ثم مضغة [نَبْتَلِيهِ] في موضع الحال أي خالقها مبتليين له بمعنى مريدين ابتلاءه كقولك مررت برجل معه صقر صائداً به غدا تريد تصاد به الصيد غدا - ويجوز أن يراد فاقبلين له من حال إلى حال فصمى ذلك ابتلاء

فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ۝ اِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ اِمَّا شَاكِرًا وَاِمَّا كَفُورًا ۝ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَاسًا وَاَغْلًا وَّعَذَابًا ۝
 اِنَّ الْاَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ۝ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللّٰهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ۝ يُؤْتُونَ
 بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ۝ وَيُطْعَمُونَ اِلَىٰ الطَّعَامِ عَلَىٰ حَبِّهِ مَسْكِينًا رِّيًّا ۝ اِنَّمَا

سورة الدهر ٧٩

الجزء ٢٩

ع ١٨

على طريق الاستعارة - وعن ابن عباس نُصِرَ في بطن أمه نطقاً ثم علقه - وقيل هو في تقدير التأخير
 يعنني فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا لِنَبْتَلِيَهُ وهو من التعميق - شَاكِرًا و كَفُورًا حالان من الهاء في هَدَيْنَاهُ اي
 مَنَّهُ و اَقْدَرْنَاهُ في حالتيه جميعا - او دعوانه الى الاسلام بادلة العقل و السمع كان معلوماً منه انه يؤمن
 او يكفر لالزام الحق - و يجوز ان يكونا حالين من التبديل اي عرفناه السبيل اما مبيلا شَاكِرًا و اما سبيلا كَفُورًا
 كقوله وَ هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ فوصف السبيل بالشكر و الكفر مجاز - و قرأ ابو السمال بفتح الهمزة في اَمَّا و هي قراءة
 حسنة و المعنى اَمَّا شَاكِرًا فبتدوينها و اَمَّا كَفُورًا فبسوء اختياره - و لما ذكر الفريقين اتبعهما الوعيد و الوعد -
 و قوي سُلْسِلًا غير مذكور - و سُلْسِلًا بالتدوين و فيه وجهان - احدهما ان تكون هذه الذنوب بدلا من حرف الاطلاق
 و يجري الوصل مجرى الوقف - و الثاني ان يكون صاحب القراءة به ممن ضربي برواية الشعر و مرّن لسانه
 على صرف غير المنصرف * [الْاَبْرَارَ] جمع بَرٍّ او بَارٍ كَرَبٍّ و ارباب و شاهد و أشهاد - و عن الحسن هم الذين
 لا يؤذون الذر - و الكأس الزجاجة اذا كانت فيها خمر و يسمى الخمر نفسها كأسا [مِزَاجُهَا] ما تمزج به
 [كَافُورًا] ماء كافور و هو اسم عين في الجنة ماؤها في بياض الكافور و رائحته و برده و [عَيْنًا] بدل منه - و عن
 قتادة تمزج لهم بالكافور و تخدم لهم بالمسك - و قيل تخلق فيها رائحة الكافور و بياضه و برده فكأنها مُزَجَّتْ
 بالكافور و عَيْنًا على هذين القولين بدل من محلٍّ مِنْ كَأْسٍ على تقدير حذف مضاف كأنه قيل يشربون
 خمرًا خمر عين او نصب على الاختصاص - فَاِنْ قُلْتَ لِمَ وصل فعل الشرب بحرف الابتداء أولا و بحرف
 الاتصال أخرا - قُلْتَ لان الكأس مبدأ شربهم و اول غايته و اما العين فيها يمزجون شرابهم فكان المعنى يشرب
 عباد الله بها الخمر كما تقول شربت الماء بالعسل [يُفَجِّرُونَهَا] يَجْرُونَهَا حيث شاءوا من منازلهم [تَفْجِيرًا]
 سهلا لا يمتنع عليهم [يُؤْتُونَ] جواب مَنْ عسى يقول ما لهم يرزقون ذاك - و الوفاء بالنذر مبالغة في وصفهم
 بالتقوى على اداء الواجبات لان من وفى بما اوجبه هو على نفسه لوجه الله كان بما اوجبه الله عليه اوفى
 [مُسْتَطِيرًا] فاشيا مفتشرا بالغاً اقصى المبالغ من استطار الحريق و استطار الفجر و هو من طار بمذلة
 استنفر من نفر [عَلَى حَبِّهِ] الضمير للطعام اي مع اشتهاؤه و الحاجة اليه - و نحوه وَاَتَى الْمَالَ عَلَى حَبِّهِ -
 اَنْ تَخَالُوا النَّبَرَ حَتَّى تَذْفَقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ - و عن الفضيل بن عياض على حَبِّ الله [وَاَمِيرًا] عن الحسن
 كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يؤتى بالأسير فيدفعه الى بعض المسلمين فيقول احسن اليه
 فيكون عنده اليومين و الثلاثة فهو ثرة على نفسه - و عند فامة العلماء يجوز الاحسان الى الكفار في دار الاسلام و لا
 تصرف اليهم الواجبات - و عن قتادة كان اميرهم يومئذ المشرك و اخوك المسلم احق ان تطعمه - و عن

نُطْعِمُكُمْ لِرُوحِهِ اللَّهُ لَا نُزِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا نُكَوِّرُ ۖ إِذَا نَخَّافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا ۖ فَوَقْدُهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَٰلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَدْهُمْ نَضْرَةٌ وَسُرُورًا ۖ وَجَزَاءُهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةٌ وَحَرِيرًا ۖ مُتَذَكِّرِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرْثِ

سعيد بن جببر وعطاء هو الاسير من اهل القبلة - وعن ابي سعيد الخدري هو المملوك و المسجون وسمى رسول الله الغريم اسيرا فقال غريمك اميرك فاحسن الى اسيرك [اِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ] على ارادة القول - و يجوز ان يكون قولا باللسان منعا لهم عن المجازاة بمثله او بالشكر لان احسانهم مفعول لوجه الله فلا معنى لمكانة الخلق و ان يكون قولهم لهم لطفًا و تفقيها و تنبيها على ما يذنبغي ان يكون عليه من اخلاص لله - وعن عائشة رضي الله عنها انها كانت تبعت بالصدقة الى اهل بيت ثم تسال الرسول ما قالوا فاذا ذكر دعاء دعيت لهم بمثله ايبقى ثواب الصدقة لها خالصا عند الله - و يجوز ان يكون ذلك بيانا و كشافا عن اعتقادهم و صحة نيتهم و ان لم يقولوا شيئا - و من سجد اما انهم ما تكلموا به و لكن علمه الله منهم فائضى عليهم - و الشكور و الكفور مصدران كالشكر و الكفر [اِنَّا نَخَافُ] يحتمل ان احساننا اليكم للخوف من شدة ذلك اليوم لا لارادة مكافاتكم و انا لا نريد منكم المكافاة لخوف عقاب الله على طلب المكافاة بالصدقة - و وصف اليوم بالعبوس مجاز على طريقين - ان يوصف بصفة اهله من الاشقياء كقولهم نهارك صائم - روي ان الكافر يعبس يومئذ حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل القطران - و ان يشبهه في شدته و ضرره بالاسد العبوس او بالشجاع الباسل - و القمطير الشديد العبوس الذي يجمع ما بين عينية - قال الزجاج يقال اقمطرت الذاقة اذا رفعت ذنبها و جمعت قطرها و زمت بانفها فاشتق من القطر وقد جعل الميم مزيدة - قال اسد بن ناعضة • شعر • واططليت الحرب في كل يوم • باطل الشرمطير الصباح • [وَلَقَدْهُمْ نَضْرَةٌ وَسُرُورًا] اي اعطاهم بدل عبوس الفجار نضرة في الوجوه و سرورا في القلوب و هذا يدل على ان اليوم موعوف بعبوس اهله [بِمَا صَبَرُوا] بصبرهم على الايثار - و عن ابن عباس ان الحسن و الحسين مرضا فعادهما رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في ناس معه فقالوا يا ابا الحسن لو نذرت على و لك فذّر علي و فاطمة و فضة جارية لهما ان برأ مما بهما ان يصوموا ثلثة ايام نشفيا و ما معهم شيء فاستقرض علي رضي الله عنه من شمعون اليهودي الخيبري ثلثة اصوع من شعير فطحنت فاطمة صاعا و اختبزت خمسة اقراص على عدهم فوضعوها بين ايديهم ليفطروا فوقف عليهم هائل فقال السلام عليكم اهل بيت محمد مسكين من مساكين المسلمين اطعموني اطعمكم الله من موائد الجنة فاثروه و باتوا لم يذوقوا الا الماء و اصبحوا صياما فلما امسوا و وضعوا الطعام بين ايديهم وقف عليهم يتيم فاثروه و وقف عليهم اسير في الثالثة ففعلوا مثل ذلك فلما اصبحوا اخذ علي بيد الحسن و الحسين و اقبلوا الى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فاما ابصرهم و هم يرتعشون كالفرارخ من شدة الجوع قال ما اشد ما يسودني ما ارى بكم وقام فانطلق معهم فرأى فاطمة رضي الله عنها في محرابها

لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا ۖ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذَلُّلاً ۝ وَيَطَافُ عَلَيْهِمْ بِأَنْيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ
وَأَكْوَابُ كَانَتْ قَوَارِيرًا ۖ قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا ۝ وَيَسْقُونَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ۖ فَبِئْرًا

ع ١٨

قد التصق ظهرها ببطنها وغارت عيناها فساء ذلك فنزل جبرئيل عليه السلام و قال خذها يا محمد
هَذَاكَ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِكَ فَأَفْرَأْهُ السُّورَةَ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى ذِكْرِ الْحَبْرِ مَعَ الْجَنَّةِ - قُلْتَ الْمَعْنَى
وَجَزَاهُمْ بِصِدْرِهِمْ عَلَى الْإِثَارِ وَمَا يُؤْذِي إِلَيْهِ مِنَ الْجُوعِ وَالْعَرِيِّ بِسَنَانٍ فِيهِ مَأْكُلٌ هَنِيءٌ وَحَرِيرًا فِيهِ
مَلْبَسٌ بَهِيءٌ - يَعْنِي أَنَّ هَوَاهَا مَعْدَلٌ لِحَرِّ شَمْسٍ يُكْمِي وَلَا شِدَّةٌ بَرْدٍ يُؤْذِي وَفِي الْحَدِيثِ هَوَاهُ الْجَنَّةِ
سَجِسْجٌ لَا حَرَّ وَلَا قُرَّ - وَقِيلَ الزَّمْهَرِيرُ الْقَمَرُ - وَعَنْ ثَعْلَبٍ أَنَّهُ فِي لُغَةٍ طَيِّبَةٍ وَانْشَدَ شُعْرًا * وَلَيْلَةٍ ظَلَمَهَا قَدْ اعْتَمَرَ *
قَطَعُهَا وَالزَّمْهَرِيرُ مَا زَهَرَ * وَالْمَعْنَى أَنَّ الْجَنَّةَ ضِيَاءٌ فَلَا يُحْتَاجُ فِيهَا إِلَى شَمْسٍ وَقَمَرٍ - فَإِنْ قُلْتَ [وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ
ظِلُّهَا] عَلَامٌ عُطِفَتْ - قُلْتَ عَلَى الْجُمْلَةِ الَّتِي قَبْلَهَا لِأَنَّهَا فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنَ الْمُجْزِئِينَ وَهَذِهِ حَالٌ مِثْلُهَا
عِنْدَهُمْ لِرُجُوعِ الضَّمِيرِ مِنْهَا إِلَيْهِمْ فِي عَلَيْهِمْ إِلَّا أَنَّهَا اسْمٌ مَفْرُودٌ وَتِلْكَ جُمْلَةٌ فِي حُكْمٍ مَفْرُودٍ تَقْدِيرُهُ غَيْرُ رَائِدٍ
فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَدَخَلَتْ الْوَارِدُ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ الْأَمْرَيْنِ مُجْتَمِعَانِ لَهُمْ كَأَنَّهُ قِيلَ
وَجَزَاهُمْ جَنَّةً جَامِعِينَ فِيهَا بَيْنَ الْبَعْدِ عَنِ الْحَرِّ وَالْقُرِّ وَدَنُو الظَّلَالِ عَلَيْهِمْ - وَقَرِئَ وَدَانِيَةً بِالرُّفْعِ عَلَى أَنَّ
ظِلُّهَا مَبْتَدَأٌ وَدَانِيَةً خَبَرٌ وَالْجُمْلَةُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ وَالْمَعْنَى لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا وَالْحَالُ أَنَّ
ظِلُّهَا دَانِيَةٌ عَلَيْهِمْ - وَيَجُوزُ أَنْ يُجْعَلَ مُتَكَبِّرِينَ وَلَا يَرَوْنَ وَدَانِيَةً كُلُّهَا مَغْفَاتٌ لَجَنَّةٍ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَدَانِيَةً
مَعْطُوفَةً عَلَى جَنَّةٍ أَيْ وَجَنَّةٍ أُخْرَى دَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا عَلَى أَنَّهُمْ وَعُدُّوا جَنَّتَيْنِ كَقَوْلِهِ رَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ
رَبِّهِ جَنَّتَيْنِ لَأَنَّهُمْ رَضَوْا بِالْخَوْفِ إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا - فَإِنْ قُلْتَ فَعَلَامٌ عُطِفَ [وَذُلَّتْ] - قُلْتَ هِيَ إِذَا
رَفَعْتَ وَدَانِيَةً جُمْلَةً فَعَلِيَّةً مَعْطُوفَةً عَلَى جُمْلَةٍ ابْتِدَائِيَّةٍ - وَإِذَا نَصَبْتَهَا عَلَى الْحَالِ فَهِيَ حَالٌ مِنْ دَانِيَةٍ أَيْ
تَدْنُو ظِلُّهَا عَلَيْهِمْ فِي حَالٍ تَذَلُّلٍ قُطُوفُهَا لَهُمْ أَوْ مَعْطُوفَةٌ عَلَيْهَا عَلَى وَدَانِيَةٍ عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَمِثْلُهَا قُطُوفُهَا
وَإِذَا نَصَبْتَ وَدَانِيَةً عَلَى الْوَصْفِ فَهِيَ صِفَةٌ مِثْلُهَا الْآخِرَى إِذَا لَوْ قُلْتَ جَنَّةٌ ذُلَّتْ قُطُوفُهَا كَانَ مُحْسِنًا
وَتَذَلُّلُ الْقُطُوفِ أَنْ تَجْعَلَ ذُلًّا لَا تَمْتَنِعُ عَلَى قُطُوفِهَا كَيْفَ شَاءَ - أَوْ تَجْعَلَ خَاضِعَةً مُتَقَاصِرَةً مِنْ قَوْلِهِمْ
حَاطُوا ذُلًّا إِذَا كَانَ قَصِيرًا [قَوَارِيرًا قَوَارِيرًا] قَوْلًا غَيْرَ مَذْمُونٍ - وَبِمَذْمُونٍ الْأَوَّلِ - وَبِمَذْمُونٍ هَذَا التَّذْوِينِ بَدَلٍ
مِنَ الْغَبِّ الْإِطْلَاقِ لِأَنَّهُ فَاصِلَةٌ وَفِي الثَّانِي لَاتِّبَاعَةِ الْأَوَّلِ وَمَعْنَى قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ أَنَّهَا مَخْلُوقَةٌ مِنْ فِضَّةٍ وَهِيَ
مَعَ بَيَاضِ الْفِضَّةِ وَحُسْنِهَا فِي صِفَاءِ الْقَوَارِيرِ وَشَفِيفِهَا - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى كَانَتْ - قُلْتَ هُوَ مَنْ يَكُونُ
فِي قَوْلِهِ كُنْ فَيَكُونُ أَيْ تَكُونَتْ قَوَارِيرٌ بِمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ تَغْخِيمًا لِتِلْكَ الْخَلْقَةِ الْعَجِيبَةِ الشَّانِ الْجَامِعَةِ بَيْنَ صِفَتَيْ
الْجَوْهَرَيْنِ الْمُتَبَايِنَيْنِ وَمِنْهُ كَانَ فِي قَوْلِهِ كَانَ مِزَاجُهَا كَأَفْوًا - وَقَرِئَ قَوَارِيرٌ مِنْ فِضَّةٍ بِالرُّفْعِ عَلَى هِيَ قَوَارِيرُ
[قَدَّرُوهَا] صِفَةٌ لِقَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ وَمَعْنَى تَقْدِيرُهُمْ لَهَا أَنَّهُمْ قَدَّرُوهَا فِي أَنْفُسِهِمْ أَنْ تَكُونَ عَلَى مَقَادِيرٍ وَأَشْكَالٍ
عَلَى حَسَبِ شَهَوَاتِهِمْ فَجَاءَتْ كَمَا قَدَّرُوا - وَقِيلَ الضَّمِيرُ لِلطَّائِفِينَ بِهَا ذَلَّ عَلَيْهِمْ قَوْلُهُ وَطَافَ عَلَيْهِمْ عَلَى

وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ۝ إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا ۝ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ ۝
وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا ۝ إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ ۝ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ
يَشَاءَ اللَّهُ ۝ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ يَدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ ۝ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝

في العتو - فإن قلت معنى آر ولا تطع احدهما فهنا جيء بالواو ليكون نهيا عن طاعتها جميعا - قلت
لوقيل ولا تطعهما ايجاز ان يطيع احدهما واذا قيل لا تطع احدهما علم ان الناهي عن طاعة احدهما
عن طاعتها جميعا انتهى كما اذا نهى ان يقول لا يؤبه ابي فاعلم انه منهي عن ضربها على طريق الارش
[وَاذْكُرْ اِسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَّ اَمِيْلًا] وسم على صلوة الفجر والعصر [وَمِنَ اللَّيْلِ فَسُجِّدْ لَهُ] وبعض
الليل فصل له يعني صلوة المغرب والعشاء وادخل من على الظرف للتبعيض كما دخل على المفعول
في قوله يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ [وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا] وسجد له هزيعا طويلا من الليل ثلثيه او نصفه او ثلثه •
[إِنَّ هَؤُلَاءِ] الكفرة [يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ] يؤثرونها على الآخرة كقوله بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا [وَرَاءَهُمْ] قدامهم او
خلف ظهورهم لا يعيرون به [يَوْمًا ثَقِيلًا] استعير الثقل لشدته وهوله من الشيء الثقيل الباهظ لحامله -
و نحوه ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ - الأسر الربط و التوثيق ومنه أسر الرجل اذا أوثق بالقيد وهو الاسار
وفرس مأسور الخلق وترس مأسور بالعقب والمعنى شَدَدْنَا توصيل عظامهم بعضها ببعض وتوثيق
مفاصلهم بالعصاب ومثله قولهم جارية معصوبة الخلق ومجدلاته [وَإِذَا شِئْنَا] اهلكناهم و [بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ]
في شدة الاسر يعني الغشاة الاخرى - وقيل معناه بدلا غيرهم ممن يطيع وحقه ان يجي بان لا يملك كقوله
فَإِنْ تَدَّوُلُوا يَسْتَغْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ - اِنْ يَشَاءُ يَذْهَبَكُمْ - [هَذِهِ] اشارة الى السورة او الى الايات القريبة [فَمَنْ شَاءَ]
فمن اختار الخير لنفسه وحسن العاقبة واتخذ السبيل الى الله عبارة عن التقرب اليه والتوسل بالطاعة
[وَمَا] يَشَاءُونَ الطاعة [اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللَّهُ] بقسورهم عليها [اِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا] باحوالهم وما يكون منهم [حَكِيمًا]
حيث خالقهم مع علمه بهم - و قرئ تَشَاءُونَ بالتاء - فإن قلت ما محل اَنْ يَشَاءَ اللَّهُ - قلت الغصب على

الظرف واصله الا وقت مشيئة الله وكذلك قراءة ابن مسعود اِلَّا مَا يَشَاءُ اللَّهُ لَانَّ مَا مع الفعل

كَانَ مَعَهُ [يَدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ] هم المؤمنون ونصب الظالمين بفعل يفسره اعد لهم نحو

ااعد وكنأ وما اشبه ذلك - وقرأ ابن مسعود وَ لِلظَّالِمِينَ عَلَى واعد لِلظَّالِمِينَ -

وقرأ ابن الزبير وَ الظَّالِمُونَ عَلَى الابتداء و غيرها اولى الذهاب الطباق

بين الجملة المعطوفة والمعطوف عليها وفيها مع مخالفتها للمصحف -

عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مَنْ قرأ

سورة هَذِهِ آتَىٰ كَانَ جزاؤه على الله

جنة وحريرا •

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٥﴾

وَالْمُرْسَلَاتُ مُنْفَرِّجَاتٌ ﴿٦﴾ فَالْعَصْفَاتُ عَصْفًا ﴿٧﴾ وَالنُّشُورَاتُ نُشُورًا ﴿٨﴾ فَالْفُرْقَاتُ فَرْقًا ﴿٩﴾ فَالْمَلَقَاتُ ذِكْرًا ﴿١٠﴾ عَذْرًا
أَوْ نَذْرًا ﴿١١﴾ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ ﴿١٢﴾ فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ﴿١٣﴾ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ﴿١٤﴾ وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ ﴿١٥﴾ وَإِذَا

سورة المرسلات

اقسم سبحانه بطوائف من الملائكة ارسلهن باوامره فعصفن في مضيهن كما تعصف الريح تخففا في امتثال امره وبطوائف منهم نشرن اجنحتهن في الجوّ عند انحطاطهن بالوحي او نشرن الشرائع في الارض او نشرن النفوس الموتى بالكفر و الجهل بما اوحين ففرقن بين الحق والباطل فائقين ذكرا الى الانبياء [عذرا] للمحققين [او نذرا] للمبطلين - او اقسم بريح عذاب ارسلهن فعصفن و بريح رحمة نشرن المسحاب في الجوّ ففرقن بينه كقوله وَتَجْعَلُهُ كَسَفًا - او بسحاب نشرن الموت ففرقن بين من يشكر الله و بين من يكفر كقوله تعالى لَسَقَيْنَهُمْ مَاءً عَذًّا لِيَذَّكَّهُمْ فَيَذَّكَّهُمْ فَيَذَّكَّهُمْ فَيَذَّكَّهُمْ ذِكْرًا اما عذرا للذين يعتذرون الى الله بتوبتهم و استغفارهم اذا راوا نعمة الله في الغيث و يشكرونها و اما انذارا للذين يغفلون الشكر لله و ينسبون ذلك الى الانواء و جعلن ملقيات للذكر لكونهن سيدات في حصوله اذا شكرت النعمة فيهن او كُفرت - فان قلت ما معنى عذرا - قلت متتابعة كسعر العرف يقال جاءوا عذرا واحدا و هم عليه كعرف الضبع اذا تألبوا عليه و يكون بمعنى العرف الذي هو نقيض النكرو انتصابه على انه مفعول له اي ارسلن للاحسان و المعروف و الاول على الحال - و قرئ عذرا على التثنية نحو ذكرك في نكر - فان قلت قد فسرت المرسلات بملائكة العذاب فكيف يكون ارسلهم معروفا - قلت ان لم يكن معروفا للمكفر فانه معروف للانبياء و المؤمنين الذين انتقم الله لهم منهم - فان قلت ما العذرة و النذر و بم انتصبا - قلت هما مصدران من عذرا اذا سحا الاساءة و من انذر اذا خوف على فعل كالكفر و الشكر - ويجوز ان يكون جمع عذير بمعنى المعذرة و جمع نذير بمعنى الانذار - او بمعنى العذر و المنذر و اما انتصبا بهما فعلى البدل من ذكرا على الوجهين الاولين او على المفعول له و اما على الوجه الثالث فعلى الحال بمعنى عاذرين او منذرين - و قرنا متحققين و متقايين - ان الذي توعدونه من محبي يوم القيمة لكائن نازل لا ريب فيه و هرجواب القسم - وعن بعضهم ان المعنى و رب المرسلات [طمست] محبت و محقت - و قيل ذهب بذورها و محق ذواتها موافق لقوله انتشرت و انتكذرت - ويجوز ان يمحق نورها ثم تنقثر محبوبة الدور [فرجت] فتحت فكانت ابوابا - قال ع • الفارسي باب الامر المبهمة * [نسفت] كالحب اذا نسف بالمسند و نحوه و نسف الجبال بفسا - و كانت الجبال كتيبا مهيلا - و قيل اخذت بهرعة من اماكنها من انتسفت الشيء اذا اختطفته - و قرئ طمست - و فرجت - و نسفت مشددة - قرئ اقدت - او قنت بالتشديد و التخفيف فيهما

الرُّسُلُ أَتَيْتَ ۖ فَيَوْمَ أُجِّلَتْ ۖ لِيَوْمِ الْفَصْلِ ۖ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْفَصْلِ ۖ وَيَوْمَ يُؤْمَذُ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۖ
 أَلَمْ تَهْلِكِ الْآوَالِينَ ۖ ثُمَّ نَتَّبِعُهُمُ الْآخِرِينَ ۖ كَذَٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ۖ وَيَوْمَ يُؤْمَذُ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۖ أَلَمْ تَخْلُقْنَا
 مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ۖ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ۖ إِلَىٰ قَدَرٍ مَّعْلُومٍ ۖ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَدِيرُونَ ۖ وَيَوْمَ يُؤْمَذُ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۖ
 أَلَمْ نَجْعَلِ الْاَرْضَ بُقَاعًا ۖ أَحْيَاءً وَآمُوتًا ۖ وَجَعَلْنَا فِيهَا رِجَاسًا شَٰخِصًا ۖ رَّاسَةً يَكُنْ لَّكُم مَّاءٌ فُرَاتًا ۖ وَيَوْمَ

والاصل الوارومعنى توفيت الرسل تبدين وقتها الذي يحضرون فيه للشهادة على اممهم . والتأجيل من الاجل
 كاللغويت من الوقت [لَيَّيْ يَوْمَ أُجِّلَتْ] تعظيم لليوم وتعجيب من هوانه [لِيَوْمِ الْفَصْلِ] بيان ليوم التأجيل وهو
 اليوم الذي يفصل فيه بين الخلائق والوجه ان يكون معنى رُقِيتْ بُلَغَتْ ميقاتها الذي كانت تنتظره وهو
 يوم القيمة و أُجِّلَتْ أَخَّرَتْ - فَاَنْ قُلْتَ كَيْفَ رَفَعَ الذِّكْرَ مَبْتَدَأُ فِي قَوْلِهِ [وَيَوْمَ يُؤْمَذُ لِّلْمُكَذِّبِينَ] - قُلْتَ هُوَ
 فِي اَعْلَاهُ مَصْدَرٌ مِّنْصُوبٌ سَادٌّ مَّسَدٌ فَعَلَهُ وَ لَكِنَّهُ عُدِلَ بِهِ اِلَى الرُّفْعِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى مَعْنَى ثِبَاتِ الْهَلَاكِ وَ دَرَامَةِ
 الْمَدْعُوِّ عَلَيْهِ وَ نَحْوِهِ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ - وَ يَجُوزُ وَيَلَّا بِالنَّصْبِ وَ لَكِنْ اِم يَقْرَأُ بِهِ يُقَالُ وَيَلَانَهُ وَيَلَا كَيْلًا • قَرَأَ تَدَادَةً تَهْلِكُ
 بِفَتْحِ الذَّوْنِ مِنْ هَلَاكِهِ بِمَعْنَى اَهْلَكَه - قَالَ الْعِجَّاجُ • ع • وَ مَهْمَةٌ هَالِكٌ مِّنْ تَعَرُّجًا • [ثُمَّ نَتَّبِعُهُمْ] بِالرُّفْعِ
 عَلَى الْاِمْتِزَافِ وَ هُوَ عِيدٌ لِّاهْلِ مَكَّةَ يَرِيدُ ثُمَّ نَفْعَلُ بِأَمْثَالِهِمْ مِنَ الْآخِرِينَ مِثْلُ مَا فَعَلْنَا بِالْأَوَّلِينَ وَ نَعْلُوكَ
 بِهِمْ سَبِيلَهُمْ لِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا مِثْلَ تَكْذِيبِهِمْ وَ تَقْوِيهَا قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ ثُمَّ سَنَتَّبِعُهُمْ - وَ قَرِئَ بِالْجَزْمِ لِلْعُطْفِ
 عَلَى تَهْلِكَ وَ مَعْنَاهُ وَ أَنَّهُ أَهْلُ الْآوَالِينَ مِنْ قَوْمِ نُوحٍ وَ عَادَ وَ ثَمُودَ ثُمَّ أَتْبَعَهُمُ الْآخِرِينَ مِنْ قَوْمِ شُعَيْبٍ
 وَ لُوطَ وَ مُوسَى [كَذَٰلِكَ] مِثْلُ ذَٰلِكَ الْفِعْلُ الشَّذِيعُ [نَفْعَلُ] بِكُلِّ مَنْ أَجْرَمَ اِنْذَارًا وَ تَحْذِيرًا مِنْ
 عَاقِبَةِ الْجَزْمِ وَ سَوَاءٌ أَثَرُهُ [إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ] إِلَى مَقْدَارٍ مِنَ الْوَقْتِ مَعْلُومٍ قَدْ عَلِمَهُ اللَّهُ وَ حَكَمَ بِهِ وَ هُوَ تَسْعَةُ
 الْأَشْهُورِ أَوْ مَا دُونَهَا أَوْ مَا فَوْقَهَا [فَقَدَرْنَا] فَقَدَرْنَا ذَٰلِكَ تَقْدِيرًا [فَنِعْمَ الْقَدِيرُونَ] فَنِعْمَ الْمَقْدِرُونَ لَهُ نَحْنُ - أَوْ
 فَقَدَرْنَا عَلَى ذَٰلِكَ فَنِعْمَ الْقَدِيرُونَ عَلَيْهِ نَحْنُ وَ الْإِزْلَ أَوَّلَى لِقِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ فَقَدَرْنَا بِالتَّشْدِيدِ وَ لِقَوْلِهِ مِنْ نُطْقَةٍ
 خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ - الْكِفَاتُ مِنَ كَفَتِ الشَّيْءُ إِذَا ضَمَّهُ وَ جَمَعَهُ وَ هُوَ اسْمٌ مَا يَكْفَتُ كَقَوْلِهِمُ الضِّمَامُ وَ الْجَمَاعُ لَمَّا
 يَضُمُّ وَ يَجْمَعُ يُقَالُ هَٰذَا الْبَابُ جَمَاعُ الْبُوبِ وَ بِهِ انْتَصَبَ أَحْيَاءٌ وَ آمُوتًا كَأَنَّهُ قِيلَ كَانَتْهُ أَحْيَاءٌ وَ آمُوتًا - أَوْ
 بِفِعْلِ مَضْمَرٍ يَدُلُّ عَلَيْهِ وَ هُوَ تَكْفَتُ وَ الْمَعْنَى تَكْفَتِ أَحْيَاءٌ عَلَى ظَهَرِهَا وَ آمُوتًا فِي بَطْنِهَا - وَ قَدْ اسْتَدَلَّ بَعْضُ
 أَصْحَابِ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى قَطْعِ الذِّبَاشِ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ الْاَرْضَ كِفَاتًا لِلْأَمْوَاتِ فَكَانَ بَطْنُهَا
 هَرَزًا لَهُمْ فَالذِّبَاشُ سَارِقٌ مِنَ الْحَزِّ - فَاَنْ قُلْتَ لِمَ قِيلَ [أَحْيَاءٌ وَ آمُوتًا] عَلَى التَّكْثِيرِ وَ هِيَ كِفَاتُ الْأَحْيَاءِ
 وَ الْاَمْوَاتِ جَمِيعًا - قَامَتْ هُوَ مِنْ تَكْثِيرِ التَّغْخِيمِ كَأَنَّهُ قِيلَ تَكْفَتِ أَحْيَاءٌ لَا يَعْتَدُونَ وَ آمُوتًا لَا يَحْصُرُونَ عَلَى
 أَنَّ أَحْيَاءَ الْاَنْسِ وَ آمُوتَهُمْ لَيْسُوا بِجَمِيعِ الْأَحْيَاءِ وَ الْاَمْوَاتِ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى تَكْفَتَكُمْ اَتَحْيَاءُ
 وَ آمُوتًا فَيَنْتَصِبُ عَلَى الْحَالِ مِنَ الضَّمِيرِ لِأَنَّهُ قَدْ عَلِمَ أَنَّهَا كِفَاتُ الْاَنْسِ - فَاَنْ قُلْتَ التَّكْثِيرُ فِي [رَوَاسِي
 شَخِصَاتٍ] وَ مَاءٌ فُرَاتًا - قُلْتَ يَحْتَمِلُ إِفَادَةُ التَّبْعِيضِ لِأَنَّ فِي السَّمَاءِ جِدَالًا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ جِبَالٍ فِيهَا

سورة المرسلات ٧٧

الجزء ٢٩

ج ٢٠

يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١﴾ انْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿٢﴾ انْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ﴿٣﴾ لَا ظَلِيلٌ وَلَا يُغْنِي
مِنَ الْحَرِّ ﴿٤﴾ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرِّرٍ كَالْقَصْرِ ﴿٥﴾ كَأَنَّهُ جِمْلَتٌ مَّكْرُورٌ ﴿٦﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٧﴾ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطَقُونَ ﴿٨﴾
وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ﴿٩﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٠﴾ هَذَا يَوْمُ الْقُفْلِ ﴿١١﴾ جَمَعَكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ﴿١٢﴾ فَإِنْ كَانَ

مِنْ بَرٍّ وَفِيهَا مَاءٌ فَرَاتٌ أَيْضًا بَلْ هِيَ مَعْدَنُهُ وَصَبَّه - وَإِنْ يَكُونُ لِلتَّفْخِيمِ - أَيْ يُقَالُ لَهُمْ [انْطَلِقُوا إِلَى مَا]
كَذَّبْتُمْ بِهِ مِنَ الْعَذَابِ وَ [انْطَلِقُوا] الثَّانِي تَكْرِيرٌ - وَتَرَى انْطَلِقُوا عَلَى لَفْظِ الْمَاضِي أَخْبَارًا بَعْدَ الْأَمْرِ عَنْ
عَمَلِهِمْ بِمَوْجِبِهِ لِأَنَّهُمْ مُضْطَرُونَ إِلَيْهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ (مَتَدَاعًا مِنْهُ [إِلَى ظِلٍّ] يَعْنِي دُخَانُ جَهَنَّمَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَظِلٌّ
مِنْ تَحْتِهِمْ [ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ] يَتَشَعَّبُ لِعَظَمَةِ ثَلَاثِ شُعَبٍ وَهَذَا الدُّخَانُ الْعَظِيمُ تَرَاهُ يَتَفَرَّقُ ذَوَائِبَ -
وَقِيلَ يُخْرَجُ لِسَانٌ مِنَ النَّارِ فَيُحِيطُ بِالْقَارِ كَالسُّرَادِقِ وَيَتَشَعَّبُ مِنْ دُخَانِهَا ثَلَاثُ شُعَبٍ فَيُظْلِمُ حَتَّى يَفْرُغَ
مِنْ حَسَابِهِمْ وَالْمَوْمِنُونَ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ [لَا ظَلِيلٌ] تَهَكُّمٌ بِهِمْ وَتَعْرِيفٌ بِأَن ظُلْمَهُمْ غَيْرُ ظِلِّ الْمَوْمِنِينَ [وَلَا يُغْنِي]
فِي مَحَلِّ الْجَرَائِي وَغَيْرِ مَعْنٍ عَنْهُمْ مِنْ حَرِّ الْمُهَبِّ شَرِّرٌ - وَتَرَى بِشَرِّرٍ - وَتَرَى بِشَرِّرٍ [كَالْقَصْرِ] أَيْ كُلِّ شُورَةٍ
كَالْقَصْرِ مِنَ الْقُصُورِ فِي عَظَمَتِهَا - وَقِيلَ هُوَ الْغُلِيظُ مِنَ الشَّجَرِ الْوَاحِدَةِ قَصْرَةٌ نَحْوُ جَهَنَّمَ وَجَهَنَّمَ - وَتَرَى كَالْقَصْرِ
بِقَعْدَتَيْنِ وَهِيَ اعْدَاقُ الْإِبِلِ أَوْ اعْدَاقُ الْمَخَلِّ نَحْوُ شَجَرَةٍ وَشَجَرٍ - وَقُرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ كَالْقَصْرِ بِمَعْنَى الْقُصُورِ
كَرْتَمٍ وَرُحْنٍ - وَقُرَأَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ كَالْقَصْرِ فِي جَمْعٍ قَصْرَةٌ كَحَاجَةٍ وَحَوْجٌ - جِمْلَتٌ جَمْعُ جَمَالٍ أَوْ
جَمَالَةٍ جَمْعُ جَمَلٍ شَبَّهَتْ بِالْقُصُورِ ثُمَّ بِالْجَمَالِ لِبِدَانِ التَّشْبِيهِ الْأَتْرَافُ يَشَبُّهُونَ الْإِبِلَ بِالْأَفْدَانِ وَالْأَفْدَالِ -
وَتَرَى جِمْلَتٌ بِالضَّمِّ وَهِيَ قُلُوسُ الْجَسُورِ - وَقِيلَ قُلُوسُ سَفِينِ الْبَحْرِ الْوَاحِدَةُ جُمَانَةٌ - وَتَرَى [جِمْلَتٌ] بِالْكَسْرِ
بِمَعْنَى جَمَالٍ - وَجُمْلَتٌ بِالضَّمِّ وَهِيَ الْفُلُوسُ - وَقِيلَ [صُفْرٌ] لِرَادَةِ الْجَنَسِ - وَقِيلَ صُفْرٌ صُودٌ تُضْرَبُ إِلَى الصَّفْرِ -
وَفِي شَعْرِ عِمْرَانَ بْنِ حِطَّانٍ الْخَارِجِيِّ • شَعْرٌ • دَعَتْهُمْ بِأَعْلَى صَوْتِهَا وَرَمَتْهُمْ • بِمَثَلِ الْجَمَالِ الصَّفَرُ نَزَاعَةُ
الشَّوْى • وَقَالَ أَبُو الْعَلَاءِ • شَعْرٌ • حَمْرَاءُ مَاطِعَةِ الذَّوَائِبِ فِي الدَّجَى • تَرْمِي بِكُلِّ شَرَارَةٍ كَطَرَانٍ • فَشَبَّهَهَا بِالطَّرَافِ
وَهُوَ بَيْتُ الْإِذْنِ فِي الْعِظَمِ وَالْحَمْرَاءُ وَكَأَنَّهُ قَصْدٌ بِخَبْرِهِ أَنْ يَزِيدَ عَلَى تَشْبِيهِ الْقُرْآنِ وَتَشْبِيهِهِ بِمَا سَوَّلَ لَهُ مِنْ
تَوْهَمِ الزِّيَادَةِ جَاءَ فِي صَدْرِ بَيْتِهِ بِقَوْلِهِ حَمْرَاءُ تَوْطِئَةٌ لَهَا وَمَنَادَةٌ عَلَيْهَا وَتَنْبِيْهُهَا لِلْمَسَامِعِينَ عَلَى مَكَانِهَا وَقَدْ
عَمِيَ جَمْعُ اللَّهِ لَهُ عَمَى الدَّارِينَ عَنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَكُنَّ جِمْلَتٌ صُفْرٌ فَانَّهُ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ كَبِيرَتٌ أَحْمَرُ عَائِي أَنْ
فِي التَّشْبِيهِ بِالْقُصُورِ وَهُوَ الْحَصْنُ تَشْبِيْهُهَا مِنْ جِهَتَيْنِ مِنْ جِهَةِ الْعِظَمِ وَمِنْ جِهَةِ الطُّولِ فِي الْإِبْوَاءِ وَفِي التَّشْبِيهِ
بِالْجَمَالَاتِ وَهِيَ الْقُلُوسُ تَشْبِيْهُهَا مِنْ ثَلَاثِ جِهَاتٍ مِنْ جِهَةِ الْعِظَمِ وَالطُّولِ وَالصَّفْرِ فَابْعَدَ إِلَهُ أَغْرَابِهِ فِي
طَرَاةٍ وَمَا نَفَخَ شِدْقِيهِ مِنْ اسْتِطْرَافِهِ • وَتَرَى بِضَعْبِ الْيَوْمِ وَنَصَبِهِ الْأَعْمَشِ أَيْ هَذَا الَّذِي قُصَّ عَلَيْكُمْ رَاقِعٌ
يَوْمَئِذٍ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ طَوِيلٌ ذُو مَوَاطِنَ وَمَوَاطِنُ يَنْطَقُونَ فِي وَقْتٍ وَلَا يَنْطَقُونَ فِي وَقْتٍ وَلِذَاكَ وَرَدَ الْأَمْرَانِ فِي
الْقُرْآنِ - أَوْ جَعَلَ نَظْمَهُمْ كَلَّا نَظْمٌ لِأَنَّهُ لَا يَنْفَعُ وَلَا يَسْمَعُ [فَيَعْتَذِرُونَ] عَظْفٌ عَلَى يُؤْذَنُ مُنْخَرَطٌ فِي سَلَكِ الْمُنْفِي
وَالْمَعْنَى وَلَا يَكُونُ لَهُمْ أَنْوَاعٌ وَاعْتَذَارٌ مُتَعَقِّبٌ لَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُجْعَلَ الْإِعْتَذَارُ مُسْتَبْتًا عَنْ الْإِذْنِ وَلَوْ نَصَبَ

سورة الذبا ٧٨

الجزء ٣٠

ع ٢١ - ٢٢

لَكُمْ كَيْدٌ فَيَكِيدُونَ ۝ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظُلُمٍ وَعُيُونٍ ۝ وَفَوَاكِهٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ۝ كُلُوا
وَأَشْرَبُوا هَذِهِ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ إِنَّا كَذَّاكُ نُجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ كُلُوا وَتَمَتَّعُوا
قَلِيلًا إِنَّكُمْ مُجْزِمُونَ ۝ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ۝ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝
فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ۝

حروفها
٨٠١

سورة الذبا مكية وهي اربعون آية وفيها ركوعان *

كلماتها
١٧٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ۝ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ ۝ الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ ۝ كَلَّا حَيَّعَلَمُونَ ۝ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۝ أَلَمْ نَجْعَلِ

لكل مسبباً عنه لا محالة [جَمَعْنَكُمْ وَالْأَوَّلِينَ] نلام موضع لقلوله هذا يوم الفصل لانه اذا كان يوم الفصل
بين السعداء والاشقياء وبين الانبياء واممهم فلا بد من جمع الاولين والآخرين حتى يقع ذلك الفصل
بينهم [فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا] تقرير اهم على كيدهم لدين الله و ذرية و تسجيل عليهم بالعجز
والاستكانة [كُلُوا وَاشْرَبُوا] في موضع الحال من ضمير المتقين في الطرف الذي هو في ظليل اي هم
مستقرون في ظليل مقولاً لهم ذاك * [كُلُوا وَتَمَتَّعُوا] حال من المكذبين اي الويل ثابت لهم في حال ما يقال
لهم كُلُوا وَتَمَتَّعُوا - فان قلت كيف يصح ان يقال لهم ذلك في الآخرة - قلت يقال لهم ذلك في الآخرة
ايداناً بانهم كانوا في الدنيا احقأ بان يقال لهم و كانوا من اهله تذكيراً بحالهم السمجة و بما جئوا على انفسهم
من ايثار المتاع انقليل على الذعيم والملك الخالد وفي طريقته قوله * شعر * اخوتي لا تدعوا ابدا * وبلى
والله قد بعدوا * يريد كنتم احقأ في حيوتكم بان يدعى لكم بذلك و علل ذلك بكونهم مجرمين دلالة على ان
كل مجرم ما له الا الاكل والتمتع ايما قلائل ثم البقاء في الهالك ابدا - و يجوز ان يكون كُلُوا وَتَمَتَّعُوا كلاماً
مستأنفاً خطاباً للمكذبين في الدنيا [ارْكَعُوا] اخشعوا لله وتواضعوا له بقبول وحيه و اتباع دينه و اطرحوا
هذا الاستكبار والنخوة لا يخشعون ولا يقبلون ذلك و يصرون على استكبارهم - وقيل ما كان على العرب
اشد من الركوع والسجود - وقيل نزلت في ثقيف حين امرهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
بالصلوة فقالوا لا نجيبه فانها مسببة علينا فقال صلى الله عليه وآله وسلم لا خير في دين ليس فيه ركوع
والسجود * [بَعْدَهُ] بعد القرآن يعني ان القرآن من بين الكتب المنزلة آية مبصرة و معجزة باهرة فحين
لم يؤمنوا به فبأي كتاب بعده يؤمنون - و قرئ يؤمنون بالتاء - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
من قرأ سورة والمرسلات كتب له انه ليس من المشركين *

سورة النبأ

[عَمَّ] اصله عما على انه حرف جر دخل على ما الاستفهامية وهو في قراءة عكرمة وعيسى بن عمر -

الْأَرْضِ مِهْدًا ۖ وَالْجِبَالِ أَوْتَادًا ۖ وَخَلَقْنَاهُمْ أَزْوَاجًا ۖ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ۖ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ۖ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۖ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ۖ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ۖ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً

وقال حسان • شعر • على ما قام يشتمني اللئيم • كخزير تمرغ في رمان • والاستعمال الكثير على الحذف والاضل قليل ومعنى هذا الاستفهام تفخيم الشأن كأنه قال عن أي شأن يتساءلون ونحوه ما في قواك زيد ما زيد جعلته لانتطاع قريبه وعدم نظيرة كأنه شيء خفي عليك جنسه فانت تسأل عن جنسه وتفحص عن جوهره كما تقول ما الغول وما العنقاء تريد أي شيء هو من الأشياء هذا أصله ثم جرد للعبارة عن التفخيم حتى وقع في كلام من لا يخفى عليه خافية [يتساءلون] يسأل بعضهم بعضا - أو يتساءلون غيرهم من رسول الله و المؤمنين نحو يتداعونهم و يتراءونهم و الضمير لاهل مكة كانوا يتساءلون فيما بينهم عن البعث و يتساءلون غيرهم عنه على طريق الاستهزاء [عن النبي العظيم] يبان للشان المفخم - و عن ابن كثير انه قرأ عمه بهاء السكت ولا يخالوا ان تجري الوصل مجرى الوقف و إما ان يقف و يبتدئ يتساءلون عن النبي العظيم على ان يضمم يتساءلون لأن ما بعده يفسره كشيء يهتم ثم يفسر - فان قلت قد زعمت ان الضمير في يتساءلون للمكفار فما تصنع بقوله [هم فيه مختلفون] - قلت كان فيهم من يقطع القول بانكار البعث و منهم من يشك - وقيل الضمير للمسلمين و الكافرين جميعا و كانوا جميعا يسألون عنه إما المسلم فليزداد خشية و استعدادا و إما الكافر فليزداد استهزاء - وقيل المتساءل عنه القرآن - وقيل نبوة محمد صلى الله عليه و آله وسلم - و قرئ يتساءلون بالادغام - و ستعلمون بالتاء [كلا] رجع للمتساكين هزوا [سيعلمون] وعيد لهم بانهم سوف يعلمون ان ما يتساءلون عنه و يضحكون منه حق لأنه واقع لا ريب فيه و تكرير الردع مع الوعيد تشديد في ذلك ومعنى ثم الإشعار بان الوعيد الثاني ابلغ من الاول و اشد - فان قلت كيف اتصل به قوله [ألم نجعل الأرض مهادا] - قلت لما انكروا البعث قيل لهم ألم نخلق من يضاف اليه البعث هذه الخلائق العجيبة الدالة على كمال القدرة فما وجه انكار قدرته على البعث و ما هو الا اختراع كهذه الاختراعات - او قيل لهم ألم يفعل هذه الافعال المتكاثرة والحكيم لا يفعل فعلا عبثا و ما تذكرونه من البعث و الجزاء مؤثرا الى انه عايش في كل ما فعل - مهذا فراشا - و قرئ مهذا و معناه انها لهم كالمهد للصبي و هو ما يمهده فينوم عليه تسمية للمهد بالمصدر كضرب الامير - او وصفت بالمصدر - او بمعنى ذات مهد - اي ايمدها بالجبال كما يرعى البيت بالوتاد [سباتا] موتا و المسبوت الميت من السبت و هو القطع لأنه مقطوع عن الحركة و النوم احد التوقيين و هو على بذاء الادواء و لما جعل النوم موتا جعل اليقظة معاشا اي حيوة في قوله و جعلنا النهار معاشا اي وقت معاش تستيقظون فيه و تتقلبون في حوائجكم و مكاسبكم - وقيل السبات الراحة - [لباسا] يستركم عن العيون اذا اردتم هربا من عدو او دياتا له او اخفاء ما لا تحبون الاطلاع عليه من كذير من الامور - قال ابو الطيب • شعر • و كم لظلام الليل عندك من يد • تخبر ان المانوية تكذب • [سبعا] سبع سموات

نَجَّاجًا ۖ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ۖ وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا ۖ إِنَّ يَوْمَ الْفُصْلِ كَانَ مِيقَاتًا ۖ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ
فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا ۖ وَقَتَحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ۖ وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ۖ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ۖ

[مَهْدَادًا] جمع شديدة يعنني محكمة قوية الخلق لا يوتر فيها مرور الزمان [وَهَاجًا] مثلاً ليا وقادا يعنني الشمس و
توهجت النار اذا تآظت فتوهجت بضوؤها وحرها [الْمُعْصِرَاتِ] السحاب اذا اعصرت اي شازفت ان تعصرها
الرياح فتمطر كقولك اجز الزرع اذا حان له ان يجز ومنه اعصرت الجارية اذا دنت ان تحيض - وقرأ
مكرمة بِالْمُعْصِرَاتِ وفيه وجهان - ان تراد الرياح اللتي حان لها ان تعصر السحاب - و ان تراد السحاب لانه
اذا كان الانزال منها فهو بها كما تقول اعطى من يده درهما واعطى بيده - وعن مجاهد الْمُعْصِرَاتِ الرياح
ذوات الاعاصير - وعن الحسن وقناة هي السموات تأريده ان الماء ينزل من السماء الى السحاب فكان
السموات يعصرون اي يحمان على العصور ويمتن منه - فان قلت فما وجه من قرأ من الْمُعْصِرَاتِ وفسرها
بالرياح ذوات الاعاصير والمطر لا ينزل من الرياح - قلت الرياح هي اللتي تفسح السحاب وتدرأ خلفه
فصيح ان تجعل مبدأ الانزال وقد جاء ان الله تعالى يبعث الرياح فتحمل الماء من السماء الى السحاب
فان صح ذلك فالانزال منها ظاهر - فان قلت ذكر ابن كيسان انه جعل الْمُعْصِرَاتِ بمعنى المغيثات
والعاصر هو المغيث لا المعصور يقال عصره فاعتصره - قات وجهه ان يريد اللاتي اعصرون اي حان لها ان
تعصر اي تغيث [نَجَّاجًا] منصبا بكثرة يقال نجته ونج بنفسه وفي الحديث افضل الحج العمج والنجم
اي رفع الصوت بالتلبية وصب دماء الهدى - و كان ابن عباس منججا يسيل غريا يعنني ينجم الكلام نججا
في خطبته - وقرأ الاعرج نَجَّاجًا ومناجج الماء مصابة والماء ينشجج في الوادي [حَبًّا وَنَبَاتًا] يريد ما
يتقوت به من نحو الحنطة والشعير وما يعتلف من القمح والحشيش كما قال كَلِمًا أَرْغَوْا نَعْمَكُمْ -
وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ [الْفَانَا] ملتفة ولا واحد لها كالأوزاع والاختياف - وقيل الواحد اف - وقال
صاحب الاقليد انشدني الحسن بن علي الطوسي • شعر • جنة لف وعيش مغدق • وندامى كلهم بيض زهره
وزعم ابن قتيبة انه لفاد ولف ثم ألفاف وما اظنه واجدا له نظيرا من نحو خضرو أخضار وخمر وأخمار -
ولو قيل هو جمع ملتفة بتقدير حذف الزوائد لكان قولا وجيها [كَانَ مِيقَاتًا] كان في تقدير الله وحكمه حدا
توقت به الدنيا وتنتهي عنده - او حدا للخلائق يفتنون اليه [يَوْمَ يُنْفَخُ] بدل من يَوْمَ الْفُصْلِ ار عطف بيان
[فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا] من القبور الى الموقف أمما كل أمة مع امامهم - وقيل جماعات مختلفة - وعن معاذ
رضي الله عنه انه سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا معاذ سألت عن امر عظيم من الامور
ثم ارسل عينيه وقال يحشر عشرة اصناف من امتي - بعضهم على صورة القردة - وبعضهم على صورة الخنازير -
وبعضهم منكسرون ارجلهم فوق وجوههم يسحبون عليها - وبعضهم عميا - وبعضهم صما بكما - وبعضهم
يمضغون السننهم فهي مدلاة على صدورهم يسيل الفتيح من افواههم يتقذروهم اهل الجمع - وبعضهم مقطعة

الطَّاعِينَ مَأْبَأٌ ۖ لِّلْبَئِثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا ۖ لَا يَذَرُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ۖ إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا ۖ جَزَاءُ رِيقَاتٍ ۖ

صورة النبا ٧٨

الجزء ٣٠

ع ٢٢

ايديهم و ارجلهم - وبعضهم مصلبون على جذوع من نار وبعضهم اشد نكثا من الجحيف - وبعضهم ملبسون جبابا سابعة من قطران لازقة بجلودهم - فاما الذين على صورة القردة فالحقبات من الناس - واما الذين على صورة الخنازير فاهل السحت - واما المذكسون على وجوههم فأكلة الربوا - واما العمي فالذين يجورون في الحكم - واما الصم والبكم فامعجبون باعمالهم - واما الذين يمضغون السننهم فاعلماء والقصاص الذين خالف قولهم افعالهم - واما الذين قطعت ايديهم و ارجلهم فهم الذين يؤذون الجيران - واما المصلبون على جذوع من نار فالسعاة بالناس الى السلطان - واما الذين هم اشد نكثا من الجحيف فالذين يتبعون الشهوات واللذات ومنعوا حق الله في اموالهم - واما الذين يلبسون الجباب فاهل الكبر والفخر والخيلة - قرئ وتكثت بالتشديد - والتخفيف والمعنى كذرت ابوابها المفتحة لئلا يزل الملكة كانهما ليست الا ابوابا مفتحة كقوله تعالى وتفتحن الارض عيوننا كان كلها عيون تنفجر - وقيل الابواب الطرق والمسالك اي تكشف فينفتح مكانها وتصير طرقا لا يسدها شيء [فكانت سرايا] كقوله فكانت هباء منبثا يعني انها تصير شيئا كذا شيء لتفرق اجزائها و انبثاث جواهرها - المرصاد الحد الذي يكون فيه الرصد والمعنى ان جهنم هي حد الطاعين الذي يرصدون فيه للعذاب وهي مأبهم - او هي مرصاد لاهل الجنة يرصدهم الملكة الذين يستقبلونهم عندها لان مجازهم عليها وهي مأب للطاعين - وعن الحسن وقادة نحوه قالا طريقا ومرا لاهل الجنة - وقرأ ابن يعمر ان جهنم بفتح الهمزة على تعليل قيام الساعة بان جهنم كانت مرصدا للطاعين كانه قيل كان ذلك لاقامة الجزاء - قرئ [لبيثين] - و لبيثين واللبث اقوى لان اللبث من وجد هذه اللبث ولا يقال لبث الا لمن شانه اللبث كالذي يجثم بالمكان لا يكاد ينفك منه [احقبا] حقا بعد حقب كلما مضى حقب تبعه آخر الى غير نهاية ولا يكاد يستعمل الحقب والحقة الا حيث يراد تداع الزمنة وتواليها والاشتقاق يشهد لذلك الا ترى الى حقيقة الراكب والحقب الذي وراء التصدير - وقيل الحقب ثمانون سنة - ويجوز ان يراد لبيثين فيها احقبا غير نقيين برذا ولا شرابا الا حميما وغساقا ثم يبدلون بعد الاحقاب غير الحميم والغساق من جنس آخر من العذاب وفيه وجه آخر هو ان يكون من حقب عامنا اذا قل مطرنا وخيرة وحقب فلان اذا اخطأ البرق فهو حقب وجمعه احقاب فينقسم حالاً عليهم يعني لبيثين فيها حقبين جعدين - وقوله [لا يذوقون فيها برذا ولا شرابا] تفسيره والاستثناء منقطع يعني لا يذوقون فيها برذا و زواها ينقص عنهم حر النار ولا شرابا يسكن من عطشهم ولكن يذوقون فيها حميما وغساقا - وقيل البرد الغوم - وانشد شعر * نلوشكش حرمت النساء سواكم * وان شئت لم اطعم نقاخا ولا برذا * وعن بعض العرب منزع البرد البرد - وقرئ غساقا بالتخفيف - والتشديد وهو ما يغسق اي يسيل من صديدهم [ريقا] وصف بالمصدر اي ذا رفاق - وقرأ ابو حيوة وفاقا فعال من وفقه كذا [كذابا] تكذبا ونعال في باب نعل

إِنَّمَا كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ﴿١﴾ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا ﴿٢﴾ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا ﴿٣﴾ فَذُرُّوهُمْ فَلَن يَزِيدَنَّهُمْ إِلَّا عَذَابًا ﴿٤﴾ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ مَفَازًا ﴿٥﴾ حَدَّثَاتُكَ وَاعْتَابًا ﴿٦﴾ وَكَوَاعِبَ آتِرَابًا ﴿٧﴾ وَكَأَنَّا دِهَانًا ﴿٨﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذْبًا ﴿٩﴾ جَزَاءُ مَنْ رَزَقَهُ عِطَاءَ حِسَابًا ﴿١٠﴾ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ

كله فاش في كلام فصحاء العرب لا يقولون غيره وسمعتني بعضهم افسر آية فقال لقد فسرتها فسارا ما سمع بمثله - وقرئ بالتخفيف وهو مصدر كذب بدليل قوله * شعر * تصدقها وكذبها * والمرء ينفعه كذابه * وهو مثل قوله تعالى آتيتكم من الأرض نباتا يعني وكذبوا بايتنا فكذبوا كذبا - او تنصبه بكذبوا لانه يتضمن معنى كذبوا لان كل مكذب باحق كاذب - وان جعلته بمعنى المكاذبة فمعناه وكذبوا بايتنا فكذبوا مكاذبة او كذبوا بها مكاذبين لانهم اذا كانوا عند المسلمين كاذبين و كان المسامون عندهم كاذبين فبينهم مكاذبة او لانهم يتكلمون بما هو افراط في الكذب فعل من يغالب في امره فيبلغ فيه اقصى جهده - وقرئ كذبا وهو جمع كاذب اي كذبوا بايتنا كاذبين - وقد يكون الكذاب بمعنى الواحد ليلغ في الكذب يقال رجل كذاب كقولك حسن و بخل فيجعل صفة المصدر كذبوا اي تكذبا كذبا مفردا كذبه - وقرأ ابو السمال وكل شيء احصينه بالرفع على الابتداء [كذبنا] مصدر في موضع احصاء - او احصينا في موضع كذبنا لالتقاء الاحصاء و الكتابة في معنى الضبط و التحصيل - او يكون حالا في معنى مكتوبا في اللوح وفي مصحف الحفظه والمعنى احصاء معاصيهم كقوله تعالى احصيه الله ونسوه وهو اعتراض وقوله فذرهم مما مستجب من كفرهم بالحساب و تكذيبهم بالآيات وهي آية في غاية الشدة و ناهيك بكن تزيدكم و بدلاته على ان تركب الزيادة كالمحال الذي لا يدخل تحت الصحة و بجيئها على طريقة الالتفات شاهدا على ان الغضب قد تبلغ - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية اشد ما في القرآن على اهل النار * [مفازا] فوزا و ظفرا بالبعية - او موضع فوز وقيل نجاة مما فيه اوائك - او موضع نجاة و فسر المفازا بما بعده - والحداثق البساتين فيها انواع الشجر المثمر - و الاعتاب الكرم - و الكواعب اللاتي فليكن تديهن و هن الفواهد - و الاثراب اللدات - و الدهاق المتبرعة و ادهق الحوض ملأه حتى قال قطني - وقرئ [ولا كذبا] بالتشديد - والتخفيف اي لا يكذب بعضهم بعضا - او لا يكذبه - او لا يكاذبه - و عن علي رضي الله عنه انه قرأ بتخفيف الاثنين [جزاء] مصدر موكد منصوب بمعنى قوله ان للمنفقين مفازا كانه قيل جازى المنفقين بمفازا - و [عطاء] نصب بجزاء نصب المفعول به اي جزاهم عطاء - و [حسابا] صفة بمعنى كانوا من احصيه الشيء اذا كفاه حتى قال حنبل - وقيل على حسب اعمالهم - و قرأ ابن قتيب حسابا بالتشديد على ان الحساب بمعنى المحاسب كالذالك بمعنى المدرك - وقرئ رب السموات و الرحمن بالرفع على هو رب السموات و الرحمن - او رب السموات مبتدأ و الرحمن صفة و لا يملكون خبر - او هما خبران - و بالجرح على البدل من ربك - و بجر الاول و رفع الثاني على انه مبتدأ خبره لا يملكون - او هو الرحمن لا يملكون - و الضمير في لا يملكون لاهل السموات و الارض اي

سورة النور ٧٩

الجزء ٣٠

ع ٢

خِطَابًا ۖ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ۖ ذَٰلِكَ الْيَوْمَ
الْحَقُّ ۖ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا ۖ إِذَا أَنْذَرْتُمْ عَذَابًا قَرِيبًا ۖ يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ
يَلْبَسْنِي ۚ كُنْتُ تَرَبًّا ۚ

حجرونها
٧٩١

سورة النور مكية وهي ست وأربعون آية و فيها ركوعان *

كلماتها
١٨١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالَّذِينَ غَرَقُوا ۖ وَالَّذِينَ نَشَأُوا ۖ وَالسَّابِغِينَ سَبْحًا ۖ فَالْمُصْبِغِينَ سَبْعًا ۖ فَالْمُدْبِرِينَ أَمْرًا ۖ يَوْمَ

ليس في ايديهم مما يخاطب به الله ويأمر به في امر الثواب والعقاب خطاب واحد يتصرفون فيه تصرف
الملك فيزيدون فيه او ينقصون منه - او لا يملكون ان يخاطبوه بشيء من نقص العذاب او زيادة في الثواب
الا ان يهب لهم ذلك و ياذن لهم فيه - و [يَوْمَ يَقُومُ] متعلق بلا يملكون او بلا يتكلمون والمعنى ان الذين
هم افضل الخلائق واشرفهم واكثرهم طاعة واقربهم منه وهم الروح والملئكة لا يملكون الكلام بين يديه فما
ظلك بمن عذابهم من اهل السموات والارض - والروح اعظم خلقا من الملئكة واشرف منهم واقرب من رب
العلمين - وقيل هو ملك عظيم ما خلق الله بعد العرش خلقا اعظم منه - وقيل ليسوا بالملئكة وهم
يأكلون - وقيل جبرئيل - هما شريطتان ان يكون المتكلم منهن مأذونا له في الكلام و ان يتكلم بالصواب
فلا يشفع لغير مرتضى لقوله تعالى و لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى - [المرء] هو الكافر لقوله تعالى إِذَا أَنْذَرْتُمْ
عَذَابًا قَرِيبًا - و [الْكَافِرُ] ظاهره موضع الضمير لزيادة الذم ويعني ما قدمت يده من الشر كقوله تعالى
ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيكُمْ - وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتِ
يَدَكَ - بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ - و ما يجوز ان تكون استفهامية منصوبة بقَدَّمْتِ اي ينظر
اي شيء قدمت يده - وموصولة منصوبة ينظر يقال نظرته بمعنى نظرت اليه والراجع من الصلة محذوف -
وقيل المرء عام وخصص منه الكافر - وعن قتادة هو المؤمن [يَلْبَسْنِي كُنْتُ تَرَبًّا] في الدنيا فلم اخلق
ولم اكلف - او ليتني كنت ترابا في هذا اليوم فلم ابعث - وقيل يحشر الله الحيوان غير الممات حتى
يقنع للجماء من انقرئ ثم يرد ترابا فيود الكافر حاله - وقيل الكافر ابليس يرمى ادم و رده و ثوابهم
فيتمنى ان يكون الشيء الذي احتقره حين قال خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ - عن رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة عم يتساقطون سقاء الله برد الشراب يوم القيمة *

سورة النور

اقسم سبحانه بطوائف الملئكة اللتي تنزع الارواح من الاجساد وبالطوائف اللتي تنشطها اي
تخرجها من نشط الدلو من البذر اذا اخرجها وبالطوائف اللتي تسبح في مضيقها اي تسرع وتسبح الى

تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ۖ تَتَّبِعُهَا الرَّادِنَةُ ۖ قُلُوبٌ يَوْمِنُذٍ ۖ وَاجِفَةٌ ۖ أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ ۖ يَقُولُونَ أَيْنَا لَمَرَدُونُ فَيُحْيِي
الْحَاوِيَةَ ۖ إِذَا كُنَّا عِظَامًا تَخِرَّةً ۖ قَالُوا تِلْكَ إِذَا كُرَّةٌ خَاسِرَةٌ ۖ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ۖ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ۖ

ما أمروا به فتدبر امرا من امور العباد مما يصلحهم في دينهم او دنياهم كما رسم لهم [غرقا] اغراقا في النزح
اي تنزعها من اقامي الاجساد من اناملها و اظفارها - او اقسام بخيل الغزاة اللتي تذرع في اعتقها نزعا تغرق
فيه الاعنة لطول اعتاقها لانها عراب و اللتي تخرج من دار الامام الى دار الحرب من قواك تور ناشط اذا
خرج من بلد الى بلد و اللتي تسبح في جريها فتسبق الى الغاية فتدبر امرا الغلبة و الظفر و اسناد التدبير
اليها لانها من اسبابه - او اقسام بالنجوم اللتي تذرع من المشرق الى المغرب و اغراقها في النزح ان تقطع الغلك
كله حتى تنحط في اقصى الغرب و اللتي تخرج من برج الى برج و اللتي تسبح في الغلك من السدارة
فتسبق فتدبر امرا من علم الحساب - و قيل التنازعات ايدي الغزاة او انفسهم تذرع القسي باغراق السهام
و اللتي تذشط الاوحاق و المقسم عليه محذوف و هو المتبعثون ادلالة ما بعده عليه من ذكر القيمة - و [يَوْمَ تَرْجُفُ]
منصوب بهذا المضمرة - و الراجفة الواقعة اللتي ترجف عندها الارض و الجبال و هي [النفخة الاولى] و صفت بما
يحدث بحدوثها [تَتَّبِعُهَا الرَّادِنَةُ] اي الواقعة اللتي تردف الاولى و هي النفخة الثانية - و يجوز ان يكون
الرادنة من قوله تعالى عَسَىٰ اَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ اي القيمة اللتي تستعجلها الكفرة
استبعادا بها و هي رادنة لهم لاقتربها - و قيل الراجفة الارض و الجبال من قوله يَوْمَ تَرْجُفُ الارضُ وَ الْجِبَالُ -
و الرادنة السماء و الكواكب لانها تذشق و تتفثر كواكبها على اثر ذلك - فان قلت ما محل تدبعتها - قلت الحال
اي ترجف تابعتها الرادنة - فان قلت كيف جعلت يَوْمَ تَرْجُفُ ظرفا للمضمرة الذي هو لتبعثن و لا يبعثون عند
النفخة الاولى - قلت المعنى لتبعثن في الوقت الواسع الذي يقع فيه النفختان و هم يبعثون في بعض ذلك
الوقت الواسع و هو وقت النفخة الاخرى و دل على ذلك ان قوله تَتَّبِعُهَا الرَّادِنَةُ جعل حالا عن الراجفة - و يجوز
ان ينتصب يَوْمَ تَرْجُفُ بما دل عليه قُلُوبٌ يَوْمِنُذٍ ۖ وَاجِفَةٌ اي يوم ترجف رجفت القلوب و اجفة شديدة الاضطراب
و الوجيب و الوجيف اخوان [خَاشِعَةٌ] ذليلة - فان قلت كيف جاز الابتداء بالذكرة - قلت قُلُوبٌ مرفوعة بالابتداء
و واجفة صفتها و ابصارها خاشعة خبرها فهو كقوله و لَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ - فان قلت كيف صح
اضافة الابصار الى القلوب - قلت معناه ابصار اصحابها بدليل قوله يَقُولُونَ [فَيُحْيِي الْحَاوِيَةَ] في الحالة الاولى
يبعثون الحيوة بعد الموت - فان قلت ما حقيقة هذه الكلمة - قلت يقال رجع فلان في حافرتة اي في طريقته
اللتي جاء فيها فحفرها اي اثر فيها بمشيئه فيها جعل اثر قدميه حفرا كما قيل حفرت اسنانه حفرا اذا اثر
الآكل في اسناتها و الخط المحفور في الصخر - و قيل حافرة كما قيل عَيْشَةٌ رَاضِيَةٌ اي منصوبة الى الحفر و الرض
او كقولهم نهارك صائم ثم قيل لمن كان في امر فخرج منه ثم عاد اليه رجع الى حافرتة اي الى طريقته
و حاله الاولى - قال * شعر * أحائرة على صلع و شيب * معاني الله من سفيه و عار * يريد أرجوعا الى حائرة

سورة الذرعت ٩٧

الجزء ٣٠

٢ ع

وقيل النقد عند الحافرة يردون عند الحالة الاولى وهي الصفقة - وقرأ ابو حيوة في الحفيرة والحفيرة بمعنى المحفورة يقال حُفرت اسنانه فحُفرت حفراً وهي حفرة وهذه القراءة دليل على ان الحافرة في اصل الكلمة بمعنى المحفورة - يقال نخر العظم فهو نخرٌ وناخر كقواك طمع فهو طمعٌ وطامع وفعلٌ ابلغ من فاعل وقد قرئ بهما وهو البالي الاجوف الذي تمر فيه الريح فيسمع له نخير - واذا منصوب بمحذوف تقديره اِذَا كُنَّا عَظَامًا نَرُدُّ وَنُبَعِثُ [كَرَّةً خَاسِرَةً] منسوبة الى الخسoran او خاسر اصحابها والمعنى انها ان صحت فاحسن اذا خاسرون لتكدينا بها وهذا استهزاء منهم - فان قلت هم تعلق قوله [فَاِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ] - قلت بمحذوف معناه لا تستصعبوها فَاِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ يعزني لا تحسبوا تلك الكرة صعبة على الله عز وجل فانها سهلة هيئة في قدرته مَا هِيَ إِلَّا صَيْحَةٌ وَاحِدَةٌ يرد اللفظة الثانية [فَاِنَّمَا هُمْ] احياء على وجه الارض بعد ما كانوا امواتا في جوفها من قولهم زجر البعير اذا صاح عليه - و الساهرة الارض البديضاء المستوية سميت بذلك لان السراب يجري فيها من قولهم عينٌ ساهرة جارية الماء وفي ضدها نائمة - قال الاشعث بن قيس * شعر * وساهرة يُضحى السراب مَجَالًا * لا قطارها قد جُبِثَتْ مَتَلَمَّا * او لان ساكنها لا ينام خوف الهلكة - وعن قتادة فانها هم في جيتهم [اِذْهَبْ] على ارادة القول - وفي قراءة عبد الله اَنْ اِذْهَبَ لَنْ فِي الْغَدَاءِ معنى القول - هل لك في كذا وهل لَكَ اِلَى كذا كما تقول هل ترغب فيه وهل ترغب اليه [اِلَى اَنْ تَزْكِيَ] الى ان تقطهر من الشرك - وقرأ اهل المدينة تَزْكِي بِالْاِغَامِ [وَاهْدِيكَ اِلَى رَبِّكَ] وارشدك الى معرفة الله وانبيئك عليه فتعرفه [فَتَخْشَى] لان الخشية لا يكون الا بالمعرفة قال الله تعالى اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ اي العلماء به وذكر الخشية لانها ملاك الامر من خشية الله اتى منه كل خير ومن امن اجترأ على كل شر ومنه قوله عليه السلام من خاف الدَّجَّجَ ومن ادَّجَّجَ بلغ المنزل - بدأ مخاطبته بالاستفهام الذي معناه العرض كما يقول الرجل لضييفه هل لك ان تذل بذنا وارادته الكلام الرفيق ايستدعيه بالتلطف في القول ويستدزله بالمداواة من عتوه كما امر بذلك في قوله فَقَوْلًا لَهُ قَوْلًا اِيْدًا [الْآيَةُ الْكُبْرَى] قلب العصا حية لانها كانت المقدمة والاصل والاخرى كالتبع لها لانه كان يتقيها بيده فقبل له اَنَّهُ خِلَ يَدَكَ فِي جَيْدِكَ - او ارادهما جميعا لانه جعلهما واحدة لان الثانية كآبها من جملة الاولى تكونها تابعة لها [فَكَذَّبَ] بموسى والآية الكبرى وسماهما ساحرا وسحرا [وَعَصَى] الله تعالى بعد ما علم صحة الامور ان الطاعة قد وجبت عليه [ثُمَّ اَدْبَرَ يَسْعَى] اي لما رأى الذئبان ادبر سعوا يسعى يسرع في مشيته - قال الحسن كان رجلا طيأشا خفيفا - او تولى عن موسى يسعى ويتجهد في مكايده - او اريد ثم اقبل يسعى كما تقول اقبل فلان يفعل كذا بمعنى انشأ يفعل فوضع اَدْبَرَ موضع اقبل لانه يوصف بالاقبال [فَكَشَّرَ] فجمع السحرة

يَسْمَعِي فِي فَحْشَرٍ نَفَذَى ۖ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ۚ فَاخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَن يَخْشَى ۚ إِنَّكُمْ أَنتُم خَلْقًا أَمَّ السَّمَاءَ ۖ بَنَدَهَا ۚ رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّيَهَا ۚ وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا ۚ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ۚ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا ۚ وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا ۚ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ ۚ

كقوله فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ [نَفَذَى] في المقام الذي اجتمعوا فيه معه - او امر منادياً فنادى في الناس بذلك - وقيل قام فيهم خطيباً فقال تلك العظيمة - وعن ابن عباس كلمته الاولى مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنَ إِلَهٍ غَيْرِي وَالْآخِرَةُ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى - هو مصدر موكد كوكع الله وصبغة الله كأنه قيل نكل الله به [نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى] والذكال بمعنى التذكيل كالسلام بمعنى التسليم يعني الاغراق في الدنيا والاحراق في الآخرة - وعن ابن عباس ذكال كلمتيه الآخرة وهي قوله أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى والاولى وهي قوله مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنَ إِلَهٍ غَيْرِي - وقيل كان بين الكلمتين اربعون سنة - وقيل عشرون • الخطاب لمذكوري البعث يعني انتم اصعب خلقاً وانشاء [أَمَّ السَّمَاءَ] ثم بين كيف خلقها فقال [بَنَدَهَا] ثم بين البناء فقال [رَفَعَ سَمَكَهَا] اي جعل مقدار ذهابها في سمت العلو مديداً رفيعاً مسيرة خمس مائة عام [فَسَوَّيَهَا] فعدّها مستوية ملساء ليس فيها تفاوت ولا فطور او قمتها بما علم انها تظم به واصحابها من قولك سوي فلان امر فلان - غطش الليل واغطشه الله كقولك ظلم واظلمه ويقال ايضاً اغطش الليل كما يقال اظلم [وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا] وابرز ضوء شمسها يدل عليه قوله تعالى وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا يريد وضوؤها وقولهم وقت الضحى للوقت الذي تشرق فيه الشمس ويقوم سلطانها - واضيف الليل والشمس الى السماء لان الليل ظلمة والشمس هي السراج المذهب في جوها [مَاءَهَا] عيونها المتفجرة بالماء [وَمَرْعَاهَا] ورعيها وهو في الاصل موضع الرعي ونصب الارض والجبال باضمار دحى وارسى وهو الاضمار على شريطة التفسير - وقراها الحسن مرفوعين على الابتداء - فان قاتت هلا ادخل حرف العطف على اخرج - قلت نية وجهان - احدهما ان يكون معنى دحاهما بسطها ومهدها للمسكنين ثم فسّر التمهيد بما لا بد منه في تأني سكنها من تسوية امر المأكل والمشرب وامكان القرار عليها والسكون باخراج الماء والمرعى وارساء الجبال واثباتها ارتداداً لها حتى تستقر ويستقر عليها - والثاني ان يكون اخرج حالاً باضمار قد كقوله او جاءوكم حصرت صدورهم واراد بمرعاهما ما يأكل الناس والانعام واستعير الرعي للانسان كما استعير الرقع في قوله نرتع ونلعب وقرئ نرتع من الرعي وهذا قيل دل الله سبحانه بذكر الماء والمرعى على عامة ما يرتفق به ويتمتع مما يخرج من الارض حتى الملح لانه من الماء [مَتَاعًا لَّكُمْ] فعمل ذلك تمهيداً لكم [وَلِأَنْعَامِكُمْ] لان منفعة ذلك التمهيد واصله اليوم والى انعامهم [الطَّامَّةُ] الداهية التي تظم على الداهي اي تعلق وتغلب وفي امثالهم جرى الوادي نظم على القرى وهي القيمة لطمومها على كل هائلة - وقيل هي النفخة الذائبة - وقيل الساعة التي يساق فيها اهل الجنة واهل النار الى النار - [يَوْمَ يَنْذَرُ] بدل من اذا جاءت يعني اذا رأى اعماله

فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَى ۖ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى ۚ وَبَرَزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى ۚ ۝ فَأَمَّا مَنْ طَغَى ۖ
وَأَنزَلَ الْخَيَاطَةَ الدُّنْيَا ۖ ۝ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ۖ ۝ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى ۖ ۝
فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ۖ ۝ يُسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِدُهَا ۖ ۝ فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا ۖ ۝ إِلَىٰ رَبِّكَ
مُنْتَهَىٰ ۖ ۝ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنِ تَخْشَاهَا ۖ ۝ كَانَهُمْ يَوْمَ يُرَوَّنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًيًا ۖ ع

هورة الذرمت ٧٩

الجزء ٣٠

ع ٤

مدونة في كتابه تذكرها و كان قد نسيها كقوله اخضه الله و نسوة و ما في ما سعى موصوطة او مصدرية
[وَبَرَزَتْ] و اظهرت - و قرأ ابو نهيك وَبَرَزَتْ [لِمَنْ يَرَى] للرائين جميعا اي لكل احد يعني انها
تظهر اظهارا بينا مكشوفها يراها اهل الساهرة كلهم كقولهم قد بين الصبح لذي عيدين يريدون لكل من له
بصر و هو مثل في الامر المنكشف الذي لا يخفى على احد - و قرأ ابن مسعود لِمَنْ رَأَى - و قرأ عكرمة
لِمَنْ تَرَى و الضمير للبحيم كقوله إِذَا رَأَيْتَهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ - و قيل لِمَنْ تَرَى يَا مُحَمَّد [فَأَمَّا] جواب فَإِذَا
اي فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ فان الامر كذلك و المعنى فان الجحيم ما رواه كما تقول للرجل غَضَّ اطرفَ تريد
طرفك و ليس الالف و اللام بدلا من الاضافة ولكن لما علم ان الطافي هو صاحب المأوى و انه لا يغض الرجل
طرف غيره تُرِكَت الاضافة و دخول حرف التعريف في المأوى و الطرف للتعريف لانهما معروفان و هي فصل
او مبتدأ [وَنَهَى النَّفْسَ] الامارة بالسوء [عَنِ الْهَوَى] المردي و هو اتباع الشهوات و زجرها عنه و ضبطها
بالصبر و التوطين على ايثار الخير - و قيل الأيتان نزلتا في ابي عزيز بن عمير و مصعب بن عديرو قد قتل
مصعب اخاه ابا عزيز يوم احد و روى رسول الله بنفسه حتى نفذت المشاتص في جوفه [أَيَّانَ مُرْسِدُهَا] متى
ارساؤها اي اقامتها ارادوا متى يقيمها الله و يُبْذِلُهَا و يكونها - و قيل أَيَّانَ مُنْهَاهَا و مستقرها كما ان مرسى
السفينة مستقرها حيث تنتهي اليه - [فِيمَ أَنْتَ] في اي شيء انت من ان تذكر وقتها لهم و تعلمهم به يعني
ما انت من ذكرها لهم و تبين وقتها في شيء - و عن عائشة رضي الله عنها لم يزل رسول الله صلى الله
عليه و آله و سلم يذكر الساعة و يسأل عنها حتى نزلت فهو على هذا تعجب من كثرة ذكره لها كأنه قيل
في اي شيء شغل و اهتمام انت من ذكرها و السؤال عنها و المعنى انهم يسألونك عنها فلحرمك على
جوابهم لاتزال تذكرها و تسأل عنها ثم قال [إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَىٰ] اي منتهى علمها لم يهوت علمها احدا من
خلقه - و قيل فِيمَ أَنْتَ انكار لسؤالهم اي فِيمَ هذا السؤال ثم قيل أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا اي ارسالك و انت خاتم
الانبياء و آخر الرسل المبعوث في نسمة الساعة ذكر من ذكرها و علامة من علاماتها فكفاهم بذلك دليلا على
دنوها و مشارفتها و رجوب الاستعداد لها و لا معنى لسؤالهم عنها [إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنِ تَخْشَاهَا] اي لم
تبعث لتعلمهم بوقت الساعة اللتي لا فائدة لهم في علمه و انما بعثت لتنذر من اهلها من يكون انذارك
لطفا له في الخشية منها - و قرئ مُنْذِرٌ بالتثنية و هو الاصل و الاضافة تخفيف و كلاهما يصلح المحال
و الاستقبال فاذا اريد الماضي فليس الا الاضافة كقولك هو منذر زيد امس - اي [كَانَهُمْ لَمْ يَلْبَثُوا] في الدنيا

سورة عبس ٨٠

كلماتها
١٣٣

الجزء ٣٠

ع ٤

سورة عبس مكتبة وهي اثنان و اربعون آية وفيها ركوع واحد وكذا الخ •

حروفها
٥٥٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَبَسَ وَتَوَلَّى ۖ أَنْ جَاءَ الْأَعْمَى ۚ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزْكَى ۚ أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى ۚ أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى ۚ

وقيل في القبور [الْعَشِيَّةُ أَوْ ضُحَاهَا] - فَنَاقَتِ كَيْفَ صَحَّتْ إِضَافَةُ الضَّمِيِّ إِلَى الْعَشِيَّةِ - قُلْتَ لِمَا بَيْنَهُمَا
 مِنَ الْمَلَابَسَةِ لِاجْتِمَاعِهِمَا فِي نَهَارٍ وَاحِدٍ - فَنَاقَتِ فُهَلَا قِيلَ إِلَّا عَشِيَّةٌ أَوْ ضُحَى وَ مَا فَائِدَةُ الْإِضَافَةِ - قُلْتَ
 الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّ مَدَّةَ لَبَثِهِمْ كَانَتْ أَمْ تَبْلُغُ يَوْمًا كَامِلًا وَ لَكِنْ سَاعَةً مِنْهُ عَشِيَّتُهُ أَوْ ضُحَاهُ فَلَمَّا تَوَكَّرَ الْيَوْمَ إِضَافَةُ
 إِلَى عَشِيَّتِهِ فَهُوَ كَقَوْلِهِ ثُمَّ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَأَمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ
 الْمَوْعِظَاتِ كَانَ مِمَّنْ حَبَسَهُ اللَّهُ فِي الْقَبْرِ وَالْقِيَمَةِ حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ قَدَرُ صَلَوةٍ مَكْتُوبَةٍ •

سورة عبس

اتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابن أم مكتوم وأم مكتوم أم أبيه واسمه عبد الله بن شريح بن مالك
 بن ربيعة الفهري من بني عامر بن لؤي وعنده صناديد قريش عتبة وشيبة ابنا ربيعة و ابو جهل
 بن هشام والعباس بن عبد المطلب وأميمة بن خلف والوايد بن المغيرة يدعوههم الى الاسلام رجاء
 ان يسلم بالاسلامهم غيرهم فقال يا رسول الله أقرئني وعلمني مما علمك الله وكرر ذلك وهو لا يعلم تشاغله
 بالقوم فكرة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قطع له كلامه وعبس واعرض عنه فذلت فكان رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم يكرمه ويقول اذا رآه مرحباً بمن عاتبني فيه ربي ويقول له هل لك من
 حاجة واستخلفه على المدينة مرتين - وقال انس رأيت يوم القادسية وعليه درع وله راية سوداء - وقرئ
 عبس بالتشديد للمبالغة ونحوه كلج في كلج [ان جاءه] منصوب بتولى او بعبس على اختلاف
 المذهبين ومعناه عبس لان جاءه الاعمى واعرض لذلك - وقرئ ان جاءه بهمزتين وبالف بينهما
 وقف على عبس وتولى ثم ابتدئ على معنى لان جاءه الاعمى فعل ذلك انكاراً عليه - وروي انه ما
 عبس بعدها في وجه فقير قط ولا تصدى لغني - وفي الاخبار عما فرط منه ثم الاقبال عليه بالخطاب دليل
 على زيادة الانكار لمن يشكو الى الناس جانبا جذى عليه ثم يقبل على الجاني اذا حمي في الشكاية
 موجهاً بالتوبيخ والزام الحجة وفي ذكر الاعمى نحو من ذلك كانه يقول قد استحق عنده العبوس
 والاعراض لانه اعمى وكان يجب ان يزيده لعماه تعظفاً وتروفاً وتقريباً وترهيباً ولقد تأدب الناس بادب الله
 في هذا تأدباً حسناً فقد روي عن سفيان الثوري رحمه الله ان الفقراء كانوا في مجلسه امراء [وما يدريك]
 واي شيء يجعلك دارياً بحال هذا الاعمى [لعله يزكى] اي ينظهر بما يتلقن من الشرائع من بعض
 اوضاع الائم [او يذكّر] او يتعظ [تتنفعه] ذكرك اي موعظتك وتكون له لطفاً في بعض الطاعات والمعنى

فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّقُ ۖ وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَرْكُى ۖ وَآمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى ۖ وَهُوَ يَخْشَى ۖ فَأَنْتَ عَنْهُ
تَلْمِى ۖ كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ۖ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ۖ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ۖ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ۖ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ۖ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ۖ
بَرَّةٌ ۖ قُلِّلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ۖ مِنْ أَحْيٍ شَيْءٍ خَلَقَهُ ۖ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ ۖ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرَهُ ۖ

سورة عبس ٨٠

الجزء ٣٠

ع ٣

انك لا تدري ما هو مترقب منه من نزلك او تذكر او ادريت لما فرط ذلك منك - وقيل الضمير
في كَلَّمَهُ للكافر يعنني انك طمعت في ان يتزكى بالاسلام او يذكر فيقرنه الذكرى الى قبول الحق وما يدريك
ان ما طمعت فيه كائن - وقرئ تَذَنُّعُهُ بالرفع عطفا على يَذْكُرُ - وبالتصويب جوابا للمعل كقوله تعالى فَاَطَاعَ
اِلٰى اِلٰهِ مُوسٰى [تَصَدَّقْ] تتعرض بالاقبال عليه والمصاداة المعارضة - وقرئ تَصَدَّقْ بالتشديد بادغام الداء
في الصاد - وقرأ ابو جعفر تَصَدَّقْ بضم الداء اي قُضِرَ ومعناه يدعوك داع الى التصدي له من الحرص
والتهاك على اسلامه وليس عليك بأس في ان لا يتزكى بالاسلام ان عليك الا البلاغ [يَسْعَى]
يُسرع في طلب الخير [وَهُوَ يَخْشَى] الله او يخشى الكفار وَاَذَاهُمْ في اتيانك - وقيل جاء وليس معه
قائد فهو يخشى الكثرة [تَلْمِى] تتشاغل من لهي عنه و التهي وتلهي - وقرأ طلحة بن مصرف تَلْمِى -
وقرأ ابو جعفر تَلْمِى اي يُلْهِيكُ شان الصناديد - فان قلت قوله فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّقْ - فَأَنْتَ تَلْمِى كَانَ
فيه اختصاصا - قلت نعم ومعناه انكار التصدي و التلهي عليه اي مثلك خصوصا لا ينبغي ان يَصَدَّقَ
للفغي و يتلهم عن الفقير - [كَلَّا] ردع عن المعاتب عليه وعن معاودة مثله [إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ] اي موعظة
يجب الانتعاض بها والعمل بموجبها [فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ] اي كان حافظا له غير ناس وذكر الضمير لان التذكرة
في معنى الذكر والوعظ [فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ] اي صَحَّفَ [صَفَّ] صفة التذكرة يعنني انها مثبتة في صحف منسوخة من اللوح
[مُكْرَمَةٌ] عند الله [مَرْفُوعَةٌ] في السماء او مَرْفُوعَةٌ المقدار [مُطَهَّرَةٌ] منزهة عن ايدي الشياطين لا يمسها
الا ايدي ملئنة مطهرين [سَقَرَةٌ] كَذِبَةٌ يفتسخون الكتب من اللوح [بَرَّةٌ] آتِيَةٌ - وقيل هي صحف
الانبياء كقوله تعالى اِنَّ هَٰذَا لَنُفْيُ الصَّحَفِ الْاُولٰٓئِى - وقيل السفرة القراء - وقيل اصحاب رسول الله - [قُدِّلَ
الْإِنْسَانُ] دعاء عليه وهي من اشنع دعواتهم لان القتل قصارى شائد الدنيا و فظائعها و [مَا أَكْفَرَهُ] تعجب
من افراطه في كفران نعمة الله ولا ترى اسلوبا غلظ منه ولا اخسنا مسا ولا ادل على سخط ولا بعد شوطا
في المذمة مع تقارب طريقه ولا اجمع الائمة على قصر متذنه ثم اخذ في وصف حاله من ابتداء حدوثه
الى ان انتهى وما هو مغموه فيه من اصول الذم و فروعها وما هو غارز فيه رأسه من الكفر والغمط وقلة
الانفعات الى ما يتقلب فيه والى ما يجب عليه من القيام بالشكر [مِنْ أَحْيٍ شَيْءٍ خَلَقَهُ] من احى
شيء حقيق مهين خلقه - ثم بين ذلك الشيء بقوله [مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ] فبيده لما يصلح له ويختص
به و نحوه وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا - نصب السبيل باضمار يسر و فسره بيسر والمعنى ثم سهل
سبيله وهو مخرجه من بطن امه - او السبيل الذي يختار ساوكة من طريقي الخير والشر بإدارته وتمكينه

سورة عبس ٨٠

الجز ٣٠

ع ٤

ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ﴿١﴾ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ ﴿٢﴾ كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ ﴿٣﴾ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ﴿٤﴾ أَنَا صَبَّبْنَا
الْمَاءَ صَبًّا ﴿٥﴾ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ﴿٦﴾ فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا ﴿٧﴾ وَعَذْبًا رَقِصْنًا ﴿٨﴾ وَزَيْتُونًا تَخًّا ﴿٩﴾ وَحَدَائِقَ غُلْبًا ﴿١٠﴾ وَفَاكِهَةً
وَأَبًّا ﴿١١﴾ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِإِنْعَامِكُمْ ﴿١٢﴾ فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاعَةُ ﴿١٣﴾ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴿١٤﴾ وَأُمِّهِ وَأَبْنَيْهِ ﴿١٥﴾ وَصَاحِبَتِهِ

كقوله إِذَا هَدَيْتَهُ السَّبِيلَ - وعن ابن عباس يَدِين له سبيل الخير والشر [فَأَقْبَرَهُ] فجعله ذا قبر يوارى فيه
تكرمة له ولم يجعله مطروحا على وجه الأرض جزوا للسماع والطير كسائر الحديدان يقال قبر الميت إذا دفنه و
أقبره الميت إذا امرو أن يقبره ومكده مده ومعه قول من قال للحجاج أَقْبِرْنَا صَالِحًا [أَنشَرَهُ] أنشأه الخشاء الأخرى -
وقرى نَسَرَهُ - [كَلَّا] ردع للإنسان عما هو عليه [لَمَّا يَقْضِ] لم يقض بعد مع تطاول الزمان وامتداد من
لدى آدم إلى هذه الغاية [مَا أَمَرَهُ] الله حتى يخرج عن جميع أوامره يعزي أن انسانا لم يخل من
تقصير قط - ولما عدد النعم في نفسه اتبعه ذكر النعم فيما يحتاج إليه فقال [فَلْيَنْظُرِ] إلى مطعمه الذي
يعيش به كيف دبرنا امرو - [أَنَا صَبَّبْنَا الْمَاءَ] يعزي الغيث - قرى بالكسر على الاستيفاف - وبالفتح
على البدل من الطعام - وقرأ الحسن بن علي رضي الله عنهما أَنَّى صَبَّبْنَا بِالْمَاءِ عَلَى مَعْنَى فَلْيَنْظُرِ
الْإِنْسَانُ كَيْفَ صَبَّبْنَا الْمَاءَ [شَقَقْنَا] من شق الأرض بالندبات - ويجوز أن يكون من شقها بالكرباب على البقر
واسند الشق إلى نفسه إسناد الفعل إلى السبب - والحَب كل ما حُصد من نحو الحنطة والشعير وغيرهما -
والتَّصْب الرطبة والمقصاب أرضه سمي بمصدر قَصَبه إذا قطعه لأنه يقصب مرة بعد مرة [وَحَدَائِقَ غُلْبًا]
يحتمل - أن يجعل كل حديقة غُلْبًا فيريد تكافؤها وكثرة أشجارها وعظما كما تقول حديقة ضخمة - وإن جعل
شجرها غُلْبًا أي عظاما غلاظا والأصل في الوصف بالغلب الرقاب فاستعير - قال عمرو بن معدى كرب * شعر *
يمشي بها غُلْب الرقاب كأنهم * بزل كُسيين من الكحيل جلالا * والآب المرعى لأنه يؤب أي يؤتم ويتجمع
والآب والآم أخوان - قال * شعر * جذمنا قيس ونجد دارنا * ولذا الآب به والمكرب * وعن أبي بكر رضي الله
عنه أنه سأل عن الآب فقال آبي سماء تظلني وآبي أرض تقلني إذا قلت في كذاب الله ما لا علم لي به -
وعن عمر رضي الله عنه أنه قرأ هذه الآية فقال كل هذا قد عرفنا فما الآب ثم رفض عصا كانت بيده
وقال هذا لعمر الله التكلف وما عليك يا ابن أم عمر أن لا تدري ما الآب ثم قال اتبعوا ما تبين لكم
من هذا الكذاب وما لا ندعوه - فإن قامت فهذا يشبه النهي عن تحذير معاني القرآن والبحث عن مشكلاته -
قلت لم يذهب إلى ذلك ولكن القوم كانت أكبر همهم عاكفة على العمل وكان التشاغل بشي من
العلم لا يعمل به تكلفا عندهم فأراد أن الآية مسوقة في الامتنان على الإنسان بمطعمه واستدعاء شكره وقد
علم من نحوى الآية أن الآب بعض ما أنبته الله للإنسان متاعا له أو لانعامه فعليك بما هو أهم من
الدهوض بالشكر لله على ما تبين لك ولم يشكل مما عدت من نعمه ولا تشاغل عنه بطالب معنى الآب
ومعرفة الذبات الخاص الذي هو اسم له واكتف بالمعرفة الجمالية إلى أن يتبين لك في غير هذا

سورة التكويد ٨١

الجزء ٤

ع ٥

وَبَنِيهِ ۖ لِلْكَلْبِ امْرِيٍّ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَانٌ يُغْنِيهِ ۖ وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ۖ فَاحِشَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ ۖ وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ۖ عَلَيْهِمْ غَبْرَةٌ ۖ تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ ۚ

كلماتها ١٠٤

سورة التكويد مكية وهي تسع وعشرون آية •

حروفها ١٤٣٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۖ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ۖ وَإِذَا الْبُحُورُ سُيِّرَتْ ۖ وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ ۖ وَإِذَا الْوُحُوشُ

الوقت ثم رمى الناس بان يحجروا على هذا السنن فيما اشبه ذلك من مشكلات القرآن - يقال صَحَّ لحديثه مثل اصاخ له فوصفت النَفْخَةُ بالصَّاحَةِ مجازا لان الناس يصيحون لها [يَفْرِ] منهم لاشتغاله بما هو مدفوع اليه ولعلمه انهم لا يُغْنُونَ عنه شيئا - وبدأ بالاخ ثم بالابوين لانهما اقرب هذه ثم بالصاحبة والبنين لانهم اقرب و احب كانه قيل يفر من اخيه بل من ابويه بل من صاحبتيه وبنيه - وقيل يفر منهم حذرا من مطالبتهم بالذنبات يقول الاخ لم تواسني بمالك والابوان قصرت في برنا والصاحبة اطعمتني الحرام وفعلت وصنعت والبنون لم تعلموا ولم ترشدنا - وقيل اول من يفر من اخيه هابيل ومن ابويه ابراهيم ومن صاحبتيه نوح ولوط ومن ابنيه نوح [يَغْنِيهِ] يكفيه في الاهتمام به - و ترى يَغْنِيهِ اي يهيمه [مُسْفِرَةٌ] مضيفة متهلة من اسفر الصبح اذا اضاء - وعن ابن عباس من قيام الليل لما روي في الحديث من كثر صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار - وعن الضحاك من اثار الوضوء - وقيل من طول ما اغبرت في سبيل الله [غَبْرَةٌ] غبار تعلوها [قَتَرَةٌ] سواد كالدخان لا ترى اوحش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه كما ترى من وجوه الزوج اذا اغبرت وكان الله عز وجل يجمع الى سواد وجوههم الغبرة كما جمعوا الفجور الى الكفر - عن رسول الله صلى الله عليه واله و سلم من قرأ سورة عيس وتولى جاء يوم القيمة ووجهه ضاحك مستبشر •

سورة التكويد

في التكويد وجهان - ان يكون من كَوَّرَت العمامة اذا نفقت اي يلقف فروها لقان يذهب انبساطه وانتشاره في الاناق وهي عبارة عن ازلتها والذهاب بها لانها ما دامت باقية كان ضيائها منبسطا غير مملوف او يكون لقها عبارة عن رفعها وسترها لان الثوب اذا اريد رفعه نُفِت وطوي ونحو قوله يوم نطوي السماء - وان يكون من طَعَنه فجوره وكوره اذا القاه اي تَنَقَّى وطرح عن فاكها كما وصفت النجوم بالانكدار - فان قلت ارتفاع الشمس على الابتداء - او على الفاعلية - قلت بل على الفاعلية رافعا فعل مضمر يفسره كَوَّرَت لان اذا تطلب الفعل لما فيه من معنى الشرط [انْكَدَرَتْ] انقضت - قال • ع • ابصر خويبان فضاه فانكدر • ويرى في الشمس والنجوم انها تطرح في جهنم ليراهن من عبدها كما قال انكم وما تعبدون من

حَشِرَتْ ۝ وَ اِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ۝ وَ اِذَا الْنُفُوسُ زُوِّجَتْ ۝ وَ اِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ ۝ بِاَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ۝

دَوَّنَ اللَّهُ حَصَبُ جَهَنَّمَ [سُجِّرَتْ] اَيَّ عَنْ وَجْهِ الْأَرْضِ وَابْعَدَتْ - اَوْ سُجِّرَتْ فِي الْجَوِّ تَسْيِيرَ السَّحَابِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَ هِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ [الْعِشَارُ] فِي جَمْعِ عُشْرَاءَ كَالنِّفَاسِ فِي جَمْعِ نَفْسَاءَ وَ هِيَ اللَّحْيُ اَتَى عَلَى حَمَلِهَا عَشْرَةٌ اَشْهُرُ ثُمَّ هُوَ اسْمُهَا اِلَى اَنْ تَضَعَ لِقَامَ السِّنَّةِ وَ هِيَ اَنْفُسُ مَا يَكُونُ عِنْدَ اَهْلِهَا وَ اعْزَاهَا عَلَيْهِمْ [عَطَلَتْ] تُرِكَتْ مُسَيِّبَةً مَهْمَلَةً - وَقِيلَ عَطَاهَا اَهْلُهَا عَنْ اَلْحَلْبِ وَ الصَّرَّ لاشْتِفَالِهِمْ بَانْفُسِهِمْ - وَ قُرِئَ عَطَلَتْ بِالتَّخْفِيفِ [حَشِرَتْ] جُمِعَتْ مِنْ كُلِّ نَاحِيَةٍ - قَالَ قَتَادَةُ يَحْشُرُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الذُّبَابُ لِلْقَصَاصِ - وَ قِيلَ اِذَا قُضِيَ بِهَذِهِ رُتَبَاتُ قَرَابَا فَلَا يَبْقَى مِنْهَا اِلَّا مَا فِيهِ سُرُورُ ابْنِ اَدَمَ وَ اعْجَابُ بِصُورَتِهِ كَالطَّارُوسِ وَ نَحْوِهِ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ حَشَرَهَا مَوْتَهَا يُقَالُ اِذَا اجْعَفَتِ السِّنَّةُ بِالنَّاسِ وَ اَمْوَالِهِمْ حَشَرْتَهُمُ السِّنَّةُ - وَ قُرِئَ حَشِرَتْ بِالتَّشْدِيدِ - [سُجِّرَتْ] - قُرِئَ بِالتَّخْفِيفِ - وَ التَّشْدِيدُ مِنْ سَجَرِ التَّنُّورِ اِذَا مَلَأَهُ بِالْحَطَبِ اَيَّ مَلَأْتُمْ وَ فَجَّرَ بَعْضُهَا اِلَى بَعْضٍ حَتَّى يَعُودَ بِحَرِّهَا وَاحِدًا - وَ قِيلَ مَلَأْتُمْ نِيزَانًا تَضْطَرُّمُ لَتَعْذِيبِ اَهْلِ النَّارِ - وَ عَنْ الْحَسَنِ يَذْهَبُ مَوَاهِجُهَا لَا يَبْقَى فِيهَا قَطْرَةٌ - [زُوِّجَتْ] قُرِنَتْ كُلُّ نَفْسٍ بِشَكْلِهَا - وَ قِيلَ قُرِنَتْ الْاَرْوَاحُ بِالْاجْسَادِ - وَ قِيلَ بِكُذِّبِهَا وَ اَعْمَالِهَا - وَ عَنْ الْحَسَنِ هُوَ كَقَوْلِهِ وَ كَذَّبْتُمْ اَزْوَاجًا ذَلَّةً - وَ قِيلَ نَفُوسُ الْمُؤْمِنِينَ بِالْحُجُورِ وَ نَفُوسُ الْكَافِرِينَ بِالشَّيَاطِينِ - وَ اَنْ يَنْدُ مَقْلُوبٌ مِنْ اَنْ يُوَدَّ اِذَا اَثْقَلَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَ لَا يُؤَدُّهُ حِفْظُهُمَا لِأَنَّهُ اِثْقَالٌ بِالْقَرَابِ - كَانَ الرَّجُلُ اِذَا وُلِدَتْ لَهُ بَنَاتٌ وَ ارَادَ اَنْ يَسْتَحْيِيَهَا اِلِسْهًا جَبَّةً مِنْ صُوفٍ اَوْ شَعْرًا تَرَعَى لَهُ الْاِبِلُ وَ الْغَنَمُ فِي الْبِدَايَةِ وَ اِنْ ارَادَ قَتْلَهَا تَرَكَهَا حَتَّى اِذَا كَانَتْ سِدَاسِيَةً فَيَقُولُ لَأَمَّا طَيِّبِيهَا وَ زَيِّدِيهَا حَتَّى اَذْهَبَ بِهَا اِلَى اَحْمَاقِهَا وَ قَدْ حَفَرَ لَهَا بَيْتًا فِي الصَّحْرَاءِ فَيَبْدَأُ بِهَا الْبَيْتُ فَيَقُولُ لَهَا اَنْظِرِي فَيُفِيهَا ثُمَّ يَدْفَعُهَا مِنْ خَلْفِهَا وَ يُهْدِلُ عَلَيْهَا الْقَرَابَ حَتَّى تَسْتَوِيَ الْبَيْتُ بِالْأَرْضِ - وَ قِيلَ كَانَتْ الْحَامِلُ اِذَا اقْرَبَتْ حَفَرَتْ حَفْرَةً فَتَمْتَحِنُ عَلَى رَأْسِ الْحَفْرِ نَازِلًا وَ اِذَا رَمَتْ بِهَا فِي الْحَفْرِ وَ اِنْ رَادَتْ اِيَّهَا حَبَسَتْهُ - فَانْ قَامَتْ مَا حَمَلَتْ عَلَى وَادٍ الْبَنَاتِ - فَاتَتْ الْخُوفَ مِنْ لَحْرِ الْعَارِبِ مِنْ اَجْلِ اَنْ اَوْ الْخُوفَ مِنَ الْاَمْلَاقِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَ لَا تَقْتُلُوا اَزْوَاجَكُمْ خَشْيَةَ اِمْلَاقٍ وَ كَانُوا يَقُولُونَ اِنْ الْمَلَأْتُمْ بَنَاتٍ اللَّهُ فَاَحْبَبُوا الْبَنَاتِ بِهِ فَهَوَاقِ بَهْرَنَ - وَ مَعْصُومَةُ بِنْتُ نَاجِيَةٍ مِمَّنْ مَنَعَ الْوَادُ فِيهِ اِفْتِخَارُ الْفَرَزْدَقِ فِي قَوْلِهِ • شَعْرًا • وَمَا الَّذِي مَنَعَ الْوَادَاتِ • فَاَحْيَا الْوَيْدَ فَاَمَّ تَوْوَدَ • فَانْ قُلْتُ فَمَا مَعْنَى سُؤَالِ الْمَوْءُودَةِ عَنْ ذَنْبِهَا الَّذِي قَتَلَتْ بِهِ وَ هَلَّا سَأَلَ الْوَادُ عَنْ مَوْجِبِ قَتْلِهِ لَهَا - قُلْتُ سُؤَالَهَا وَ جَوَابَهَا تَبَكُّيْتُ لِقَاتِلِهَا نَحْوَ التَّبَكُّيَةِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لِعِيسَى ؑ اَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اِلَى قَوْلِهِ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي اَنْ اَقُولَ مَا اَيْسَرُ لِي بِحَقِّكَ - وَ قُرِئَ سَأَلْتُ اَيَّ خَاصَمْتِ عَنْ نَفْسِهَا وَ سَأَلْتُ اللَّهَ اَوْ قَاتِلَهَا وَ اِنَّمَا قِيلَ [قُتِلَتْ] بِنَاءً عَلَى اَنْ الْكَلَامَ اخْبَارَ عَنْهَا وَ لَوْ حَكَمِي عَلَى مَا خُوطِبَتْ بِهِ حِينَ سَأَلْتُ لَقِيلَ قُتِلَتْ اَوْ كَلَامُهَا حِينَ سَأَلْتُ لَقِيلَ قُتِلَتْ - وَ قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قُتِلَتْ عَلَى الْحَاكِمَةِ - وَ قُرِئَ قُتِلَتْ بِالتَّشْدِيدِ وَ فِيهِ دَلِيلٌ بَيِّنٌ عَلَى اَنْ اَطْفَالَ الْمُشْرِكِينَ لَا يَعْتَبِرُونَ وَ عَلَى اَنْ التَّعْذِيبَ

وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ ﴿٥﴾ وَإِذَا الْعَمَاءُ كُشِطَتْ ﴿٦﴾ وَإِذَا النُّجُودُ سُعِرَتْ ﴿٧﴾ وَإِذَا الْجِنَّةُ أُرْلِفَتْ ﴿٨﴾ عَلِمَتْ نَفْسٌ
سورة التكاوير ٨١
الجزء ٣٠
ع ٥

لا يستحق الا بالذنوب واذا بكت الله الكافرين ببراءة المؤودة من الذنوب فما اقبل به وهو الذي لا يظالم
مقال ذرة ان يكر عليها بعد هذا التبكيت فيفعل بها ما تنسى عنده فعل الميكت من العذاب السرمند -
وعن ابن عباس رضي الله عنه انه سئل عن ذاك فاحتج بهذه الآية [نُشِرَتْ] - قرئ بالتخفيف -
والتشديد يريد صف الأعمال تطوى صحيفة الانسان عند موته ثم تنشر اذا حوسب - وعن قتادة
صحيفتك يا ابن آدم تطوى على عملك ثم تنشر يوم القيمة فاينظر رجل ما يملأ في صحيفته - وعن
عمر رضي الله عنه انه كان اذا قرأها قال اليك يساق الامريا ابن آدم - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
انه قال يحشر الناس عراة حفاة فقال ام سلمة كيف بالفساد فقال شغل الناس يا ام سلمة قالت وما
شغلهم قال نشر الصحف فيها مفاويل الذر ومفاويل الخردل - ويجوز ان يرد نُشِرَتْ بين اصحابها اي
قُرئت بينهم - وعن مرثد بن وداة اذا كان يوم القيمة تطايرت الصحف من تحت العرش فتقع صحيفة
المؤمن في يده في جنة عالية وتقع صحيفة الكافر في يده في سموم وحميم اي مكتوب فيها ذلك وهي
صحف غير صف الأعمال [كُشِطَتْ] كُشِفَتْ وأزيلت كما يكشط الهاب عن الذبحة والغطاء عن الشيء - وقرأ
ابن مسعود نُشِطَتْ واعتقاب الكاف والقاف كثير يقال لبكت الثريد وابقتة والكفور والقافور - سُعِرَتْ
أوقدت ايقاداً شديداً - وقرئ [سُعِرَتْ] بالتشديد للمبالغة - قيل سَعَرَهَا غضب الله وخطايا بني آدم
[أُرْلِفَتْ] أُنذيت من المتقين كقوله وَأُرْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ - قيل هذه اثنتا عشرة خصلة ست
منها في الدنيا وست في الآخرة - وعلمت هو عامل النصب في إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وفيما عطف عليه -
فان قلت كل نفس تعلم ما أحضرت كقوله يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا لانفس
واحدة فما معنى قوله [عَلِمَتْ نَفْسٌ] - قلت هو من عكس كلامهم الذي يقصدون به الانوار فيما يعكس
عنه ومنه قوله عز وجل رَبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ومعناه معذى كم وإبغ منه - وقول القائل ع *
قد اترك القرن مصفراً انما لمه وتقول ابعض قوائ العساكر كم عذلك من الفرسان فيقول رب فارس عندي ولا تعدم
عندي فارساً وعنده المقانِب وقصده بذلك التماسي في تكثير فرسانه وأكذه اراد اظهار براءته من التزبد وانه
ممن يقلل كثير ما عنده فضلاً ان يتزبد فجاء بلفظ التقليل ففهم منه معنى الكثرة على الصحة واليقين -
وعن ابن مسعود ان قارئاً قرأها عنده فلما بلغ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ قَالَ وَانْقَطَعَ ظَهْرِيَا - الخُذْسُ
البراجع بينا ترى النجم في آخر البرج ان كثر راجعاً الى اوله - والجواري السيارة - والكُذْسُ الغيب
من كُذْس الوحشي اذا دخل كذامه - قيل هي الداراي الخمسة بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري
تجري مع الشمس والقمر فتخرج حتى تخفى تحت ضوء الشمس فخنوسها رجوعها وكنوسها اختفائها

لَقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ﴿ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ﴿ وَقَدْ رَأَى بِالْأُنْفِ الْمِيزِينَ ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴿ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيزٍ ﴿ فَاَيْنَ تَذْهَبُونَ ﴿ اِنْ هُوَ

تحت ضوء الشمس - وقيل هي جميع الكواكب تغيب بالنهار فتغيب عن العيون وتكنس بالليل اي تطلع في امكانها كالوحدش في كنسها - عَسَسَ الليل وسعسع اذا ادبر - قال العجاج * شعر * حتى اذا الصبح لها تذقنا * وانجاب عنها ايها وعَسَسَا * وقيل عَسَسَ اذا اقبل ظلامه - فان قلت ما معنى تنفس الصبح - قلت اذا اقبل الصبح اقبل باقباله روح ونسيم فجعل ذلك نفسا له على المعجاز وقيل تنفس الصبح - [اِنَّهُ] الضمير للقرآن [رَسُولٍ كَرِيمٍ] هو جبرئيل صلوات الله عليه [ذِي قُوَّةٍ] كقوله شَدِيدُ الْقُوَى ذُو مِرَّةٍ لَمَّا كَانَتْ حَالُ الْمَكَانَةِ عَلَى حَسَبِ حَالِ الْإِمْتِنَانِ قَالَ [عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ] ليدل على عظم منزلته ومكانته [تَمَّ] اشارة الى الظرف المذكور اعني عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ على انه عند الله مطاع في ملكوته المقربين يصدر عن امره و يرجعون اليه رايه - و قرئ تَمَّ تعظيما للامانة و بيانا لانها افضل صفاته المعدودة [وَمَا صَاحِبُكُمْ] يعني مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ [بِمَجْنُونٍ] كما تبهت الكفرة و ناهيك بهذا ليدل على جلالة مكان جبرئيل عليه السلام وفضله على الملكة و مبادئة منزلته لمنزلة افضل الانس مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اذا وازنت بين الذكرين حين قرون بينهما و قايست بين قوله اِنَّهُ لَقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ وبين قوله وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ - [وَقَدْ رَأَى] ولقد رأى رسول الله جبرئيل [بِالْأُنْفِ الْمِيزِينَ] بمطاع الشمس الاعلى [وَمَا هُوَ] وما مُحَمَّد [عَلَى] ما يخبره من [الْغَيْبِ] من رؤية جبرئيل و الوحي اليه و غير ذلك - بِظَنِينٍ بمتهم من الظنة وهي التهمة - و قرئ [بِضَنِينٍ] من الضن وهو البخل اي لا يبخل بالوحي فيزوي بعضه غير مبلغه او يسأل تعليمه فلا يعلمه هو في مصحف عبد الله بالطاء و في مصحف أبي بالضاد و كان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يقرأ بهما و اتقان الفصل بين الضاد و الطاء واجب و معرفة مخرجيهما مما لا بد منه للقاري فان اكثر العجم لا يفرقون بين الحرفين و ان فرقوا ففرقا غير صواب و بينهما بون بعيد فان مخرج الضاد من اصل حافة اللسان و ما يليها من الاضراس من يمين اللسان او يساره و كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه اضبط يعمل بكلتا يديه و كان يخرج الضاد من جانبي لسانه و هي احد الاحرف الشجرية اخت الجيم والشين و اما الطاء فمخرجها من طرف اللسان و اصول الثنايا العلى و هي احد الاحرف الذوقية اخت الذال و الثاء و لو استوى الحرفان لَمَّا ثبت في هذه الكلمة قرأتان اثنتان و اختلاف بين جبليين من جدال العلم و القراءة و لَمَّا اختلف المعنى و الاشتقاق و التركيب - فان قلت فان وضع المصلي احد الحرفين مكان صاحبه - قلت هو كواضع الذال مكان الجيم و الثاء مكان الشين لان التفاوت بين الضاد و الطاء كالتفاوت بين اخواتهما [وَمَا هُوَ] و ما القرآن [بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيزٍ] اي بقول بعض المسترقة للسمع و بوحدهم الى اوليائهم من

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَدَرَتْ ﴿٣﴾ وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ﴿٤﴾ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ﴿٥﴾ عَلِمْتَ نَفْسُ

الْكَلِمَةُ [فَأَيَّنَ تَذَهُبُونَ] استضلال لهم كما يقال لتارك الجادة اعتسافا او ذهابا في بذيات الطريق ان تذهب متلث حالهم بحاله في تركهم الحق وعدلهم عنه الى الباطل [لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ] بدل من تَعْلَمِينَ واما ابدلوا منهم لان الذين شاؤا الاستقامة بالدخول في الاسلام هم المنتفعون بالذكر فكانه لم يوعظ به غيرهم وان كانوا موعوظين جميعا [وَمَا تَشَاوُونَ] الاستقامة يا من يشاهدوا الا بتوفيق الله و لطفه - او وَمَا تَشَاوُونَهَا انتم يا من لا يشاؤون الا بقسر الله و الجأء - عن رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم من قرأ سورة اذا الشمس كُورَت اعاده الله ان يفضحه حين تذشر صهيفته •

سورة الانفطار

[انْفَطَرَتْ] انشقت - [فُجِّرَتْ] فتج بعضها الى بعض فاختلط العذب بالمالح و زال البرزخ الذي بينهما وصارت البحار بحرا واحدا - و روي ان الارض تذشف الماء بعد امتلاء البحار فتصير مستوية وهو معنى التسجير عند الحسن - و قرئ فُجِّرَتْ بالتخفيف - و قرأ مجاهد [فُجِّرَتْ] على البذاء للفاعل والتخفيف بمعنى لزوال البرزخ نظرا الى قوله تعالى لا يَبْغِيَنَّ لَكَ الْبَغْيُ وَالْفُجُورُ اخْوَانُ [بُعْثِرَتْ] بُعْثِرَ وُبْحَثِرَ بمعنى وهما مركبان من البعث و البحث مع راء مضمومة اليهما والمعنى بُحِثْتَ و اخرج موتاهما - وقيل بدوأة المبعثرة لانها بُعْثِرَتْ اسرار المنافقين - فان قلت ما معنى قوله [مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ] وكيف طابق الوصف بالكرم انكار الاغترار به و انما يغتر بالكرم كما يروى عن علي رضي الله عنه انه صيح بغلام له كرات فلم يلبثه فنظر فاذا هو بالباب فقال له ما لك لم تجبني قال لثقتي بحلمك وامني من عقوبتك فاستحسن جوابه واعتقه - وقالوا من كرم الرجل سوء ادب غلمانة - قلت معناه ان حق الانسان ان لا يغتر بتكريم الله عليه حيث خلقه حيا ليذفعه و بتفضله عليه بذلك حتى يطمع بعد ما مكثه و كلفه فعصى و كفر الذمة المتفضل بها ان يتفضل عليه بالثواب و طرح العقاب اغترارا بالتفضل الاول فانه مذكور خارج من حد الحكمة ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لما تلاها غرة جهله - و قال عمر رضي الله عنه غرة حمقه و جهله - و قال الحسن غرة والله شيطانه الخبيث ابي زَيْن له المعاصي و قال له افعل ما شئت فربك الكريم الذي تفضل عليك بما تفضل به اولا و هو متفضل عليك اخرا حتى ورطه - و قيل المفضل بن عياض رحمه الله ان اقامك الله يوم القيمة و قال اك ما غرَّك ربك الكريم ماذا تقول قال اقول

مَا قَدَّمْتَ رَأْسَكَ ۖ يَٰأَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ۖ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ۖ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ۖ كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالذِّينِ ۖ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۖ كِرَامًا كَاتِبِينَ ۖ يَعْلَمُونَ مَا تَعْمَلُونَ ۖ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ۖ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ۖ يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ ۖ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ ۖ وَمَا أَدْرَاكَ

غَرَّبَنِي ستورك المرحاة وهذا على سبيل الاعتراف بالخطا في الاغترار بالستر وليس باعتذار كما يظنه الطماع و يطن به قضاص الحشوية و يرون عن ائمتهم - انما قال بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ دون سائر صفاته ليلقن عبده الجواب حتى يقول غَرَّبَنِي كرم الكريم - وقراءة سعيد بن جبير مَا أَغْرَبَكَ اِمَّا على التعجب و اِمَّا على الاستفهام من قولك غَرَّ الرجل فهو غَارَ اذا غفل من قولك بَيَّنَّهم العدو وهم غَارُونَ و اغرة غيره جعله غَارًا [فَسَوَّاكَ] فجعلك سويًا سالم الاعضاء - فَعَدَلَكَ فصَيَّرَكَ معتدلاً متناسب الخلق من غير تفاوت فيه فلم يجعل احدى اليدين اطول ولا احدى العينين اوسع ولا بعض الاعضاء ابيض وبعضها اسود ولا بعض الشعر فاحماً وبعضه اشقر - او جعلك معتدلاً الخلق تمشي قائماً لا كالبهائم - و قرئ [فَعَدَلَكَ] بالتخفيف وفيه وجهان - احدهما ان يكون بمعنى المشدّد اى عدل بعض اعضائك ببعض حتى اعتدلت - والثاني فَعَدَلَكَ فصَوَّرَكَ يقال عدله عن الطريق يعنى فعدلك عن خلقة غيرك و خلقت خلقة حسنة مفارقة لسائر الخلق - او فَعَدَلَكَ الى بعض الاشكال و البيئات - مَا فِي [مَا شَاءَ] مزودة اى رَكَّبَكَ في اى صورة اقتضتها مشيئة و حكمته من الصور المختلفة في الحسن و القبح و الطول و القصر و الذكورة و الانوثة و الشبه ببعض الاقارب و خلاف الشبه - فَان قَلَمْتُ هَلَا عَطَفْتُ هذه الجملة كما عطف ما قبلها - قَلَمْتُ لانها بيان لَعَدَلَكَ - فَان قَلَمْتُ بِم يتعلق الجار - قَلَمْتُ يجوز ان يتعلق بِرَكَّبَكَ على معنى وضعك في بعض الصور و مَكَّنَكَ فيه - و بمحذوف اى رَكَّبَكَ حاملاً في بعض الصور و محله النصب على الحال ان علق بمحذوف - و يجوز ان يتعلق بَعَدَلَكَ و يكون في اى معنى التعجب اى فَعَدَلَكَ في صورة عجيبة ثم قال مَا شَاءَ رَكَّبَكَ اى رَكَّبَكَ مَا شَاءَ من التراكييب يعنى تركيباً حسناً [كَلَّا] ارتدعوا عن الاغترار بكم الله و التساق به وهو موجب الشكر و الطاعة الى عكسهما الذي هو الكفر و المعصية ثم قال [بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالذِّينِ] اصلاً وهو الجزء - او دين الاسلام فلا تصدقون ثواباً ولا عقاباً وهو شر من الطمع المذموم [وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ] تحقيق لما يكذبون به من الجزء يعنى انكم تكذبون بالجزء و الكاتِبُونَ يكتبون عليكم اعمالكم لتجازوا بها - وفي تعظيم الكُتُبَةِ بالثناء عليهم تعظيم لاسر الجزء و انه عند الله من جلائل الامور و لولا ذلك لَمَّا و كَلَّ بضبط ما يحاسب عليه و يجازى به الملائكة الكرام الحَفَظَةُ الكُتُبَةُ وفيه انذار و تهويل و تشهير للعصاة و لطف للمؤمنين - وعن الفضيل انه كان اذا قرأها قال ما اشدّها من اية على الغافلين [رَ مَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ] كقوله وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا - و يجوز ان يراد يصلون النار يوم الدين و ما يغيبون عنها قبل ذلك يعنى في قبورهم - وقيل اخبر الله في هذه السورة ان لابن آدم ثلاث حالات - حال الحيوة اللتي

سورة التطهيف ٨٣

الجزء ٣٠

ع ٧

مَا يَوْمَ الدِّينِ ۚ ثُمَّ مَا أُدْرِكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ ۚ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا ۚ وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ۚ

حرونها
٧٥٨

سورة التطهيف مكية وهي ست وثلاثون آية •

كلماتها
١٧٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ ۝ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى الْغَاسِ يَسْتَوْفُونَ ۝ وَ إِذَا كَانُوا لَهُمْ أَوْزَنَهُمْ يُخْسِرُونَ ۝ أَلَا يَبْظُنُّ

يحفظ فيها عمله - وحال الآخرة الذي يجازى فيها - وحال البرزخ وهو قوله وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ يعني ان امر يوم الدين بحيث لا يدرك طريقة دار كنفهم في الهول والشدّة وكيف ما تصوّرتّه فهو فوق ذلك وعلى اضعافه والتكرير لزيادة التحويل ثم اجمل القول في وصفه فقال [يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا] اي لا تستطيع دفعاً عنها ولا نفعا لها بوجه ولا امر الا لله وحده - من رفع فعلى البذل من يَوْمَ الدِّينِ او على هو يَوْمَ لَا تَمْلِكُ - ومن نصب فباضمار يدانون لان الدين يدل عليه او باضمار اذكر - ويجوز ان يفتح لاضافته الى غير متمكن وهو في محل الرفع - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ اذا السماء انقطرت كتب الله له بعدن كل قطرة من السماء حسنة وبعدن كل قبر حسنة •

سورة التطهيف

التَّطْفِيفُ الخس في الكيل والوزن لان ما يخس شيء طفيف حقير - وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قدم المدينة وكانوا من اخيب الناس كيلاً فنزلت فاحسنوا الكيل - وقيل قدمها وبها رجل يعرف بابي جهنمة ومعه صاعان يكيل باحدهما ويكتال بالآخر - وقيل كان اهل المدينة تجارا يطففون وكانت بياعاتهم المداينة والملازمة والمخاطرة فنزلت فخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقرأها عليهم وقال خمس بخمس قيل يا رسول الله وما خمس بخمس قال - ما نقص قوم العهد الا سأل الله عاجهم عدوهم - وما حكموا بغير ما انزل الله الا نشأ فيهم الفقر - وما ظهرت فيهم الفاحشة الا نشأ فيهم الموت - ولا طفقوا الكيل الا منعوا النجاسات واخذوا بالسدين - ولا مدعوا الزكوة الا حبس عنهم القطر - وعن علي رضي الله عنه انه مر برجل يزن الزعفران وقد ارجح فقال له اقم الوزن بالقسط ثم ارجع بعد ذلك ما شئت كانه امره بالتسوية ولا ليعتدوها ويفصل الواجب من النفل - وعن ابن عباس انكم معشر الاعاجم ولستم امرين بهما هالك من كان قبلكم المكيال والميزان وخص الاعاجم لانهم يجمعون الكيل والوزن جميعاً وكانا مفرقين في الحرميين كان اهل مكة يزنون واهل المدينة يكيلون - وعن ابن عمر انه كان يمر بالبائع فيقول اتق الله واوف الكيل فان المطففين يوقفون يوم القيامة الرحمن حتى ان العرق ليكنجمهم - وعن عكرمة اشهد ان كل كيتال وزان في النار فويل له ان ابذل كيتال او وزن فقال اشهد انه في النار - وعن أبي لا تلمس الحوائج ممن رزقه في رؤس المكائيل والسن الموازين لما كان اكلها من

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِمَبْعُوثِهِمْ ۖ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سَجِينٍ ۝

الناس انكثالا بضربهم ويحامل فيه عليهم ابدل على مكان من للدلالة على ذلك - ويجوز ان يتعلق على يستوفون وتقدم المفعول على الفعل لانفاة الخصوصية اي يستوفون على الناس خاصة فاما انفسهم فيستوفون لها - وقال الفراء من وعلى يعتقدان في هذا الموضع لانه حق عايه فاذا قال انكثا عليك فكأنه قال اخذت ما عليك واذا قال انكثا منك فمقوله استوفيت منك والضمير في [كَلَّوْهُمْ أَوْ رَزَّوْهُمْ] ضمير منصوب راجع الى الناس وفيه وجهان - ان يراد كانوا لهم او رزوا لهم فحذف الجار وأصل الفعل - كما قال • شعر • ولقد جديتك أكموا وعسا قلا • وقد نهيتك عن بذات الابر • والحرير يصيدك لا الجوان بمعنى جنيت لك ويصيد لك - وان يكون على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والمضاف هو المكيل او الموزون ولا يصح ان يكون ضميرا مرفوعا للمطققين لان الكلام يخرج به الى نظم فاسد وذلك ان المعنى اذا اخذوا من الناس استوفوا واذا أعطوهم اخسروا وان جعلت الضمير للمطققين انقلب الى قولك اذا اخذوا من الناس استوفوا واذا تولوا الكيل والوزن هم على الخصوص اخسروا وهو كلام متناقض لان الحديث واقع في الفعل لا في المباشر والتعلق في ابطاله بخط المصحف وان الالف التي تكتب بعد واو الجمع غير ثابتة فيه ريكك لان خط المصحف لم يراع في كثير منه حد المصطلح عليه في علم الخط على اني رأيت في الكتب المخطوطة بايدي الائمة المتققين هذه الالف مرفوعة لكونها غير ثابتة في اللفظ والمعنى جميعا لان الوار وحدها معطية معنى الجمع وانما كتبت هذه الالف تفرقة بين واو الجمع وغيرها في نحو قولك هم لم يدعوا وهو يدعو فمن لم يكتبها قال المعنى كاف في التفرقة بينهما - وعن عيسى بن عمرو حمزة انهما كانا يرتكبان ذاك اي يجعلان الضميرين للمطققين ويقفان عند الواوين وقيفة يبينان بها ما ارادا - فان قلت هلا قيل او اتزوا كما قيل او رزَّوْهُمْ - قلت كان المطققين كانوا لا يأخذون ما يكال ووزن الا بالمكيل دون الموازين لتمكنهم بالاكتيال من الاستيفاء والسرقة لانهم يدعدعون ويحتالون في الملاء واذا اعطوا كانوا ورزوا لتمكنهم من البخس في النوعين جميعا [يَخْسِرُونَ] ينقصون يقال خسر الميزان وخسره [أَلَا يَظُنُّ] انكار وتعجيب عظيم من حالهم في الاجترار على التطهيف كأنهم لا يخطرون بباليهم ولا يخشون تخميننا [أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ] ومحاسبون على مقدار الذرة والخردلة - وعن قتادة اوفى يا ابن آدم كما تحب ان يوفى لك واعدل كما تحب ان يعدل لك - وعن الفضيل بخس الميزان سواد الوجه يوم القيامة - وعن عبد الماك بن مروان ان امرابيا قال له لقد سمعت ما قال الله في المطققين اراد بذلك ان المطفف قد توجه عليه الوعيد العظيم الذي سمعت به فما ظنك بنفسك وانت تأخذ اموال المسلمين بلا كيل ولا وزن وفي هذا الانكار والتعجيب وكلمة الظن ووصف اليوم بالعظم وقيام الناس فيه لله خاضعين ووصفه ذاته برب العالمين يبان بليغ اعظم الذنب وتفاهم الاثم في

سورة التطهيف ٨٣

الجزء ٣٠

ع ٧

وَمَا أَزِيدُكَ مَا سَجَّيْنُ ﴿١﴾ كُتِبَ مَرْقُومٌ ﴿٢﴾ وَيُلْ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣﴾ الَّذِينَ يَكْذِبُونَ يَوْمَ الدِّينِ ﴿٤﴾ وَمَا يَكْذِبُ بِهِ
 إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ﴿٥﴾ إِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِ أَيْتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦﴾ كَلَّا بَلْ سَكَنَ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٧﴾
 كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّحَجَّوُونَ ﴿٨﴾ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿٩﴾ ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿١٠﴾ كَلَّا إِنَّ

التطهيف وفيما كان في مثل حاله من الحيف وترك القيام بالقسط والعمل على السوية والعدل في كل اخذ
 واعطاء بل في كل قول وعمل - وقيل الظن بمعنى اليقين والوجه ما ذكر - ونصيب [يَوْمَ يَقُومُ] يَدْعَوُونَ -
 وقرئ بالجر بدلا من يَوْمَ عَظِيمٍ - وعن ابن عمر انه قرأ هذه السورة فلما بلغ قوله يَوْمَ يَقُومُ الذُّنُوبُ لِربِّ الْعَالَمِينَ
 بكى نحيبا وامتنع من قراءة ما بعده [كَلَّا] ردعهم عما كانوا عليه من التطهيف والعقلة عن ذكر البعث والحساب
 ونبههم على انه مما يجب ان يتاب عنه ويؤثم عليه ثم اتبعه وعيد العُجَّار على العموم - وكتاب العُجَّار ما يكتب
 من اعمالهم - فان قلت قد اخبر الله عن كتاب العُجَّار بانه في سَجَّيْنِ وفسر سَجَّيْنِ بكتاب مَرْقُومٍ فكأنه قيل ان
 كتابهم في كتاب مَرْقُومٍ فما معناه - قلت سَجَّيْنِ كتاب جامع هو ديوان الشرذوة الله فيه اعمال الشياطين
 واعمال الكفرة والفسقة من الجن والانس وهو كتاب مَرْقُومٍ مصدر يَرِنُ الكتابة او معلم يعام من رآه انه
 لا خير فيه فالمعنى ان ما كتب من اعمال العُجَّار مثبت في ذلك الديوان - وسمي سَجَّيْنًا فعلا من
 السجين وهو الحبس والتضييق لانه سبب الحبس والتضييق في جهنم اولانه مطروح كما روي تحت
 الارض السابعة في مكان وحش مظلم وهو مسكن ابليس وذريته استبانة به واذالة ويشهده الشياطين
 المدحورون كما يشهد ديوان الخير الملائكة المقربون - فان قلت فما سَجَّيْنِ أصفة هو ام اسم - قلت بل هو
 اسم علم منقول من وصف كتابهم وهو منصرف لانه ليس فيه اسباب واحد وهو التعريف [الَّذِينَ
 يَكْذِبُونَ] مما وصف به للذم لا للبيان كقولك فعل ذلك فلان الفاسق الخبيث * [كَلَّا] ردع المعتدي
 الاثيم عن قوله [رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ] ركبها كما يركب الصدا وغلب عليها وهو ان يصر على الكبائر ويسوف
 التوبة حتى يطبع على قلبه فلا يقبل الخير ولا يميل اليه - وعن الحسن الذنب بعد الذنب حتى يسود
 القلب يقال رَانَ عليه الذنب وغان عليه ريفًا وخيذاً والغين الغيم ويقال رَانَ فيه الذم رسخ فيه ورائت
 به الخمر ذهب به - وقرئ بادغام اللام في الراء وبالأظهار والادغام أجود وأمليت الالف وفحمت - [كَلَّا]
 ردع عن الكسب الرائن على قلوبهم وكونهم مستجوبين عنه تمثيل للاستخفاف بهم وإهانتهم لانه لا يؤذن
 على الملوك الا للوجهاء المكرمين لديهم ولا يحجب عنهم الا الأذنياء المهانون عندهم - قال * شعر * اذا اعتدوا
 باب ذي عتبة رجبوا * والفا من بدن مرجوب ومحبوب * وعن ابن عباس وقادة وابن ابي مليكة
 مستجوبين عن رحمة - وعن ابن كيسان عن كرامته [كَلَّا] ردع عن التكذيب و[الْبَرَارِ] ما كتب من
 اعمالهم - وعلَّيُونَ علمُ ديوان الخير الذي دُرِنَ فيه كل ما عملته الملائكة وصلاح الثقلين منقول من جمع
 عِلِّيَّ فعيل من العلو كسَجَّيْنِ من السجَن سمي بذلك اما لانه سبب الارتفاع الى اعالي الدرجات في الجنة

كُتِبَ الْإِبْرَارَ لَفِي عَالِيَيْنَ ۖ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلَيْهِ ۖ كُتِبَ مَرْقُومٌ ۖ يُشْهَدُ الْمُقَرَّبُونَ ۖ إِنَّ الْإِبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ۖ عَلَى الْأَرْكَابِ يَنْظُرُونَ ۖ تَعْرِفُ فِي وَجْهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ۖ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ ۖ خِتْمُهُ مِسْكَ ۖ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ۖ وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ ۖ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ۖ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ۖ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ۖ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَابُوا بِكَيْدٍ ۖ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ ۖ وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَفِظِينَ ۖ فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ

و إما لانه مرفوع في السماء السابعة حيث يسكن الكروبيون تكريماً له و تعظيماً - و روي ان الملكة لتصعد بعمل العبد فيستأنونه فاذا انتهوا به الى ما شاء الله من ملطانه أوحى اليهم انكم الحفظة على عبيدي و انا الرقيب على ما في قلبه و انه اخاص عمله فاجعلوه في عليين فقد غفرت له و انها لتصعد بعمل العبد فيزكونه فاذا انتهوا به الى ما شاء الله أوحى اليهم انكم الحفظة على عبيدي و انا الرقيب على قلبه و انه لم يخلص في عمله فاجعلوه في سجين [الْأَرْكَاب] الاسرة في الحجال بظنون الى ما شاؤا مد اعينهم اليه من منظر الجنة و الى ما اولاهم الله من الذمة و الكرامة و الى اعدائهم بعتبون في النار و ما يحجب الحجال ابصارهم عن الادراك [نَضْرَةَ النَّعِيم] بهجة التذعم و مائة و رونقه كما ترى في وجوه الاغنياء و اهل الثروة - و قرئ يعرف على البناء للمفعول و نَضْرَةَ النَّعِيم بالرفع - الرَّحِيقُ الشراب الخالص لا غش فيه - مَخْتُومٌ تختم اوانيه من الاكواب و الاباريق بمسك مكان الطينة - و قيل [خِتْمُهُ مِسْكَ] مقطعه رائحة مسك اذا شرب - و قيل يمزج بالكافور و يختم مزاجه بالمسك - و قرئ خِتْمُهُ بفتح التاء و كسرهما اي ما يختم به و يقطع [فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ] فليترغب المرتغبون [تَسْنِيمٍ] علم لعين بعينها سميت بالتسليم الذي هو مصدر سَنَمَ اذا رفعه اما لانها ارفع شراب في الجنة و اما لانها تأتيهم من فوق على ما روي انها تجري في الهواء متسجمة فتصيب في اوانيدهم [رَعَيْنًا] نصب على المدح - و قال الزجاج نصب على الحال - و قيل هي للمقربين يشربونها صرفاً و تمزج لسائر اهل الجنة • هم مشركوا مكة ابو جهل و الوليد بن المغيرة و العاص بن رائل و اشياعهم كانوا يضحكون من عمار و صهيب و خباب و بلال و غيرهم من فقراء المؤمنين يستهزئون بهم - و قيل جاء علي بن ابي طالب رضي الله عنه بي نفر من المسلمين فسخر منهم المنافقون و ضحكوا و تغامزوا ثم رجعوا الى اصحابهم فقالوا رأينا اليوم الاصلح فضحكوا منه فخرمت قبل ان يصل علي الى رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم [يَتَغَامَزُونَ] يغمز بعضهم بعضاً و يشيرون باعينهم [فَيَكِيدُونَ] متلذذين بذكرهم و السخري منهم اي يذسبون المسلمين الى الضلال - [رَ مَا أَرْسَلُوا] على المسلمين [حَفِظِينَ] موكلين بهم يحفظون عليهم احوالهم و يهيمون على اعمالهم و يشهدون ببرشدهم و صلاحهم و هذا تهتم بهم - او هو من جملة اقوال الكفار و انهم اذا راوا المسلمين قالوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ و انهم لم يرسلوا عليهم حفيظين انكاراً لصدهم اتباعهم عن الشرك و دعائهم الى الاسلام

يَضْحَكُونَ ۖ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ۖ هَلْ يُؤْتَى الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۖ ع

سورة الانشقاق مكية وهي خمس وعشرون آية •

كلماتها
١٠٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ۖ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۖ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ۖ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ۖ
وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۖ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُأَيِّدٍ ۖ فَمِمَّا مَنَ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ

وجدهم في ذلك [عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ] حال من يَضْحَكُونَ أي يضحكون منهم ناظرين إليهم وإلى ما هم فيه من الهوان والصغار بعد العزة والكبر ومن الوان العذاب بعد الذعيم والترفه وهم على الأرائك آمنون - وقيل يفتح للكفار باب إلى الجنة فيقال لهم اخرجوا إليها فاذا وصلوا إليها أغلق دبرهم يفعل بهم ذلك مراراً فيضحك المؤمنون منهم - توبه واثابه بمعنى اذا جازاه - قال اوس • شعر • ساجزبك أو يجزبك عني متوب • وحسبك ان يُثْنَى عليك وتُحْمَدِي • وقرئ بادغام اللام في الثاء - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة المطففين سقاه الله من الرحيق المختوم يوم القيمة •

سورة الانشقاق

حذف جواب إذا ليذهب المقدر كل مذهب أو اكتفاء بما علم في مثلها من سورتي التكويد ونفطار - وقيل جوابها ما دل عليه فَمُأَيِّدٍ أي إذا السماء انشقت لا تقي الإنسان كدحه - ومعناه اذا انشقت بالغمام كقوله تعالى يَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ - وعن علي رضي الله عنه تشقق من الهجرة - اذن له استمع له ومنه قوله عليه السلام ما اذن الله لشيء كاذبه لئلا يغتني بالقرآن - وقال حجاب بن حكيم • ع • اذنت لكم لما سمعت هديركم • والمعنى انها فعلت في انقيادها لله حين اراد انشقاقها فعل المطواع الذي اذا ورد عليه الامر من جهة المطاع انصت له واذعن ولم ياب ولم يمتنع كقوله تعالى اَتَيْنَا طَائِعِينَ [وَحُقَّتْ] من قولك هو محقوق بكذا وحقيق به يعني وهي حقيقة بان تذاق ولا تمتنع ومعناه الايدان بان القادر الذات يجب ان يتأني له كل مقدر وحق ذلك [مُدَّتْ] من مد الشيء فامتد وهو ان تنزل جبالها واكمها وكل امت فيها حتى تمتد وتبسط ويستوي ظهرها كما قال قاعاً مَقْصُفاً لَا تُرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا - وعن ابن عباس مدت مد الاديم العكظي لان الاديم اذا مد زال كل انثناء فيه وامت واستوى - او من مدة بمعنى امده أي زيدت سعة وبسطة [وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا] ورمت بما في جوفها مما دفن فيها من الموتى والكنوز [وَتَخَلَّتْ] وخلت غاية الخلو حتى لم يبق شيء في باطنها كانها تكلفت اقصى جهدها في الخلو كما يقال تكرم الكرم وتوخم الرحيم اذا باغا جهدهما في الكرم والرحمة وتكلفا فوق ما في طبعهما [وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا] في القاء ما في بطنها وتخليها - الكدح جهد النفس في

فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿١﴾ وَتَنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مُسْرُورًا ﴿٢﴾ وَآمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ رَءَاهُ ظَهْرَهُ ﴿٣﴾ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ﴿٤﴾ وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا ﴿٥﴾ إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مُسْرُورًا ﴿٦﴾ إِنَّهُ ظَنَّ أَن لَّنْ نَّحْكُمَ ﴿٧﴾ بَأْسَىٰ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ﴿٨﴾ فَلَا أُنْسَ بِالشَّقَقِ ﴿٩﴾ وَالْيَدِ وَمَا رَسَقَ ﴿١٠﴾ وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ ﴿١١﴾ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ ﴿١٢﴾ فَمَا

العمل والكذب فيه حتى يؤثر فيها من كدح جلده اذا خدشه ومعنى [كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ] جاهد الى لقاء ربك وهو الموت وما بعده من الحال الممثلة باللقاء [فَمَلَقِيهِ] فملاق له لا محالة لا مفراك منه - وقيل الضمير في مَلَقِيهِ للكذب [يَسِيرًا] سهلا هينًا لا مذاق فيه ولا يعترض بما يسوء ويشق عليه كما مذاق أصيب الشمال - وعن عائشة رضي الله عنها هو ان يعرف ذنوبه ثم يتجاوز عنه - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال من يُحَاسَبُ يُعَذَّبُ فقليل يا رسول الله فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا قال ذلك العرض من فوق في الحساب عَذَبُ [إِلَىٰ أَهْلِهِ] الى عشيرته ان كانوا مؤمنين - او الى فريق المؤمنين - او الى اهله في الجنة من الحور العين [وَرَءَاهُ ظَهْرَهُ] قيل تَعَلَّ يَمْنَاهُ الى عنقه وتجعل شماله وراء ظهره فيؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره - وقيل يخاع يده اليسرى من وراء ظهره [يَدْعُوا ثُبُورًا] يقول يا ثبورا والذبور الهالك - وقرئ وَيُصْلَىٰ سَعِيرًا كقوله وَتَصَايَءُ جَحِيمٍ - وَيُصْلَىٰ بضم الياء والتخفيف كقوله وَفُصِّلَ جَهَنَّمَ [فِي أَهْلِهِ] فيما بين ظهرانيهم او معهم على انهم كانوا جميعا مسرورين يعني انه كان في الدنيا متوقفا بطرا مستبشرا كعادة الفجار الذين لا يهمهم امر الآخرة ولا يفكرون في العواقب ولم يكن كاذبا حزينًا متفكرا كعادة الصالحين والمتقين وحكاية الله عنهم إِنَّا كَذَّبْنَا فِي آهْلِنَا مُشْفِقِينَ [ظَنَّ أَن لَّنْ نَّحْكُمَ] يرجع الى الله تعالى تكذبا بالمعاد يقال لا يحكرو ولا يرجع ولا يتغير - قال لبيد * ع * يحكرو رمادا بعد اذ هو ساطع * وعن ابن عباس ما كذبت ادري ما معنى يحكرو حتى سمعت اعرابية تقول لبذينة لها حوري اي ارجعي [بَأْسَى] ايجاب لما بعد الذقي في لَنْ نَّحْكُمَ اي بلى للحكرو [إِن رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا] و باعماله لا يخفى عليه فلا بد ان يرجعه و يجازيه عليها - وقيل نزلت الايتان في ابي سامة بن عبد الأشد و اخيه الاسود بن عبد الأشد - الشفق الحمرة اللتي تروى في المغرب بعد سقوط الشمس و سقوطه يخرج وقت المغرب ويدخل وقت العتمة عند عامة العلماء الا ما يروى من ابي حنيفة في احدى روايتين انه ابيضاض - و روى اسد بن عمرو انه رجع عنه سمي لرقته ومنه الشفقة على الانسان رقة القاب عليه [وَمَا رَسَقَ] وما جمع وضم يقال وسقه فاتسق واستوسق - قال * ع * مستوسقات لو يجدن سائقا ونظيره في وقوع افتعل واستفعل مطاوعين اتسع واستوسع ومعناه وما جمعه وسومه و اوى اليه من الدراب وغيرها [إِذَا اتَّسَقَ] اذا اجتمع واستوى ليلة اربع عشرة - قرئ لَتَرْكَبُنَّ على خطاب الانسان في يائها الْإِنْسَانُ - و [لَتَرْكَبُنَّ] بالضم على خطاب الجنس لان الذداء للجنس - وَلَتَرْكَبُنَّ بالكسر على خطاب النفس - وَاَيْرَكَبُنَّ بالياء على ليركبن الانسان - والطبق ما طبق غيره يقال ما هذا يطبق كذا اي لا يطابقه

لَهُمْ لَا يُؤْمِدُونَ ﴿٥٠﴾ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ﴿٥١﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ ﴿٥٢﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُرْمَعُونَ ﴿٥٣﴾
 قَبَسَرَهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٥٤﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٥٥﴾
 سورة البروج مكية وهي اثنان وعشرون آية *
 كلماتها ١٠٩
 حروفها ٤٧٥
 ع ٩
 الجزء ٣٠
 السجدة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٥٦﴾

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ﴿٥٧﴾ وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ﴿٥٨﴾ وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ ﴿٥٩﴾ قَدِيلِ اصْحَابِ الْأُخْدُودِ ﴿٦٠﴾ الذَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ ﴿٦١﴾

ومنه قيل للغطاء الطبق واطباق الثرى ما تطابق منه ثم قيل للحال المطابقة لغيرها طبقاً ومنه قوله عز وجل [طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ] أي حالاً بعد حال كل واحدة مطابقة لآخرتها في الشدة والوهل - ويجوز أن يكون جمع طبقة وهي المرتبة من قولهم هو على طبقات ومنه طبق الظاهر لفقاره الواحدة طبقة على معنى لتزكبن أحوالاً بعد أحوال هي طبقات في الشدة بعضها أربع من بعض وهي الموت وما بعده من مواطن القيمة وأحوالها - فإن قلت ما محل عن طبق - قلت النصب على أنه صفة لطبقاً أي طبقة مجاوزة لطبق - أحوال من الضمير في لتزكبن أي لتزكبن طبقة مجاوزين لطبق أو مجاوزاً أو مجاوزة على حسب القراءة - وعن مكحول كل عشرين عاماً تسجدون أمراً لم تكونوا عليه [لَا يَسْجُدُونَ] لا يستكبرون ولا يخضعون - وقيل قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم وأَسْجَدَ وَأَقْبَبَ فسجد هو ومن معه من المؤمنين وقريش تصفق فوق رؤسهم وتصفر فذُزِلَتْ وبه احتج أبو حذيفة على وجوب السجدة - وعن ابن عباس ليس في المفصل سجدة - وعن أبي هريرة أنه سجد فيها وقال والله ما سجدت فيها إلا بعد أن رأيت رسول الله يسجد فيها - وعن أنس صليت خلف أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فسجدوا - وعن الحسن هي غير واجبة [الَّذِينَ كَفَرُوا] إشارة إلى المذكورين [بِمَا يُوعُونَ] بما يجمعون في صدورهم ويضمرون من الكفر والجسد والبغى والبغضاء - أو بما يجمعون في صنفهم من أعمال السوء ويدخرون لأنفسهم من أنواع العذاب [إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا] استثناء منقطع - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وآله وسلم من قرأ سورة انشئت أعاده الله إن يعطيه كتابه وراء ظهره *

سورة البروج

هي البروج الاثنى عشر وهي قصور السموات على التشبيه - وقيل البروج النجوم الملتقي هي منازل القمر - وقيل عظام الكواكب سميت بروجاً لظهورها - وقيل ابواب السموات [وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ] يوم القيمة [وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ] يعني وشاهد في ذلك اليوم ومشهود فيه والمراد بالشاهد من يشهد فيه من الخلائق كلهم وبالمشهود ما في ذلك اليوم من عجائبه - وطريق تنكيدهما إما ما ذكرته في قوله عز وجل عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أُخْضِرَتْ كَأَنَّهُ قِيلَ وَمَا افْرَطَتْ كَثْرَتُهُ مِنْ شَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ وإما الإيهام في الوصف كأنه

قِيلَ وَشَهِيدٌ مَّشْهُودٌ لَا يَكْتَنُزُهُ وَصَفْهُمَا - وَتَدِ اضْطَرَبَتْ اقَارِيلُ الْمَفْسُورِينَ فِيهِمَا - فَقِيلَ الشَّاهِدُ وَالْمَشْهُودُ
 مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَيَوْمُ الْقِيَمَةِ - وَقِيلَ عَيْسَى وَآمَنَهُ لِقَوْلِهِ وَكَذُتْ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْنَتْ
 فِيهِمْ - وَقِيلَ أَمَّةٌ مُحَمَّدٌ وَسَائِرُ الْأَمَمِ - وَقِيلَ يَوْمُ الثَّرْوَةِ وَيَوْمُ عَرَفَةَ - وَقِيلَ يَوْمُ عَرَفَةَ وَيَوْمُ الْجُمُعَةِ - وَقِيلَ الْحَجَرُ
 الْأَسْوَدُ وَالْحَبْشِيُّ - وَقِيلَ الْإِيَامُ وَالْمِلَالِيُّ وَبَذَا أَدَمَ - وَعَنِ الْحَسَنِ مَا مِنْ يَوْمٍ إِلَّا وَنِيَادِي نِيَّ يَوْمٍ جَدِيدٍ
 وَاتَّيَّ عَلَى مَا يَعْمَلُ فِي شَهِيدٍ فَانْتَزَعْنِي فَلَوْ غَابَتْ شَمْسِي لَمْ تُدْرِكْنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ - وَقِيلَ الْحَفَظَةُ
 وَبَذَا أَدَمَ - وَقِيلَ الْأَنْبِيَاءُ وَمُحَمَّدٌ - فَإِنْ قُلْتَ إِنَّ جَوَابَ الْقَسَمِ - قُلْتَ مَحْذُوفٌ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى قَدْ أَصْحَبَ
 الْأَخْذُودُ كَأَنَّهُ قِيلَ أُقْسَمُ بِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ إِنَّهُمْ مُلْعُونُونَ يَعْنِي كَقَارِ قَرِيشٍ كَمَا عَنِ اصْحَابِ الْأَخْذُودِ وَذَلِكَ أَنَّ السُّورَةَ
 وَرَدَتْ فِي تَثْبِيهِتِ الْمُؤْمِنِينَ وَتَصْبِيهِهِمْ عَلَى أَدْنَى أَهْلِ مَكَّةَ وَتَذَكِيرِهِمْ بِمَا جَرَى عَلَى مَنْ تَقَدَّمَ مِنْ
 التَّعْذِيبِ عَلَى الْإِيمَانِ وَالْحَقِّ أَنْوَاعِ الْأَذَى وَصَبْرِهِمْ وَثَبَاتِهِمْ حَتَّى يَأْتَسُوا بِهِمْ وَيَصْبِرُوا عَلَى مَا كَانُوا
 يَلْقَوْنَ مِنْ قَوْمِهِمْ وَيَعْلَمُوا أَنَّ كَفَّارَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ بِمَغْزَلَةٍ أَوْ ذَلِكِ الْمَعْذِبِينَ الْمَحْرُوقِينَ بِالْغَارِ مُلْعُونُونَ احْتِقَاءً بِأَنَّ
 يُقَالُ فِيهِمْ قُلْتُ قَرِيشٍ كَمَا قِيلَ [قَدْ أَصْحَبَ الْأَخْذُودُ] وَقَدْ دُعِيَ عَلَيْهِمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى قَدْ أَكْفَرَهُ -
 وَقَرِئَ قَدْ بِالْتَشْدِيدِ - وَالْأَخْذُودُ الْخَدُّ فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الشَّقُّ وَنَحْوُهُمَا بِنَاءً وَمَعْنَى الْخَقِّ وَالْأَخْزُوقُ وَمِنْهُ
 فَسَاخَتْ قُوَّتُهُ فِي اخْتَأِقِ جَرْدَانٍ - رَوَى عَنِ الذُّبَيْتِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ لِبَعْضِ الْمُلُوكِ
 سَاحِرٌ فَلَمَّا كَبُرَ ضَمَّ إِلَيْهِ غُلَامًا لِيُعَلِّمَهُ السِّحْرَ وَكَانَ فِي طَرِيقِ الْغُلَامِ رَاهِبٌ فَسَمِعَ مِنْهُ فَرَأَى فِي
 طَرِيقِهِ ذَاتَ يَوْمٍ دَابَّةً قَدْ حَدَبَتْ النَّاسَ فَاخْذَحَجَرًا فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا الرَّاهِبُ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِنَ
 السَّاحِرِ فَأَقْتُلْهَا فَقَتَلَهَا فَكَانَ الْغُلَامُ بَعْدَ ذَلِكَ يُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَيُشْفِي مِنَ الْأَدْوَاءِ وَعَمِيَ جَلِيسُ
 لِلْمَلِكِ فَاذْبَرَأَهُ فَاذْبَصَرَهُ الْمَلِكُ فَسَأَلَهُ مَنْ رَدَّ عَلَيْكَ بِصَرْكٍ فَقَالَ رَبِّي فَغَضِبَ فَعَذَّبَهُ فَدَلَّ عَلَى الْغُلَامِ فَعَذَّبَهُ
 فَدَلَّ عَلَى الرَّاهِبِ فَلَمْ يَرْجِعِ الرَّاهِبُ عَنْ دِينِهِ فَقَدْ بِالْمَنْشَارِ وَابَى الْغُلَامُ فَذَهَبَ بِهِ إِلَى جَبَلٍ لِيَطْرَحَ
 مِنْ ذُرَّتِهِ فَدَعَا فَرَجَفَ بِالْقَوْمِ فَطَاحُوا وَنَجَا فَذَهَبَ بِهِ إِلَى قُرْقُورٍ فَلْيَجْجِرَاهُ لِيُغْرِقُوهُ فَدَعَا فَانْكَفَأَتْ بِهِمُ
 السَّفِينَةُ فُغْرِقُوا وَنَجَا فَقَالَ لِلْمَلِكِ اسْتَ بَقَاتِلِي حَتَّى تَجْمَعَ النَّاسَ فِي صَعِيدٍ وَتُصَلِّبَنِي عَلَى جَذَعٍ
 وَتَأْخُذَ سَهْمًا مِنْ كِنَانَتِي وَتَقُولَ بِاسْمِ اللَّهِ رَبِّ الْغُلَامِ ثُمَّ تَرْمِيَنِي بِهِ فَرَمَاهُ فَوَقَعَ فِي صَدْعِهِ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ
 وَمَاتَ فَقَالَ النَّاسُ أَمَّا رَبُّ الْغُلَامِ فَقِيلَ لِلْمَلِكِ نَزَلَ بِكَ مَا كَذَبْتَ تَحْذِرُ فَأَمَرَ بِأَخَادِيدٍ فِي أَنْوَاعِ السِّكِّ
 وَأُرْقِدَتْ فِيهَا الْفِئْرَانُ فَمَنْ لَمْ يَرْجِعْ مِنْهُمْ طَرَحَهُ فِيهَا حَتَّى جَاءَتْ امْرَأَةٌ مَعَهَا صَبِيٌّ فَتَقَاعَسَتْ أَنْ تَقَعَ وَفِيهَا
 فَقَالَ الصَّبِيُّ يَا أُمَّةَ امْبِرِّي فَأَتَكَ عَلَى الْحَقِّ فَاتْلَحَمَتْ وَقِيلَ قَالَ لَهَا قَعِي وَلَا تُنَافِقِي وَقِيلَ
 قَالَ مَا هِيَ إِلَّا غَمِيضَةٌ فَصَبِرَتْ - وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُمْ حِينَ اخْتَلَفُوا فِي أَحْكَامِ الْمَجُوسِ قَالَ هُمْ
 أَهْلُ كِتَابٍ وَكَانُوا مَتَمَسِّكِينَ بِكُتَابِهِمْ وَكَانَتْ الْخُمُرُ قَدْ أُحْلَتْ لَهُمْ فَتَذَارَاهُ بَعْضُ مُلُوكِهِمْ فَسَكَّرَ فَوَقَعَ عَلَى
 أَخْتِهِ فَلَمَّا صَحَّى نَدِمَ وَطَلَبَ الْمَخْرُجَ فَقَالَتْ لَهُ إِنْ الْمَخْرُجَ أَنْ تَخْطُبَ النَّاسَ فَتَقُولَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ

إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ۖ وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ۚ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ
الْحَكِيمِ ۚ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ ۖ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۚ إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ۚ إِنَّ الَّذِينَ أَمَدُوا وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ
جَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الأنْهَارُ ۖ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ۚ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ۚ إِنَّهُ هُوَ يُدْخِلُ وَيُعِيدُ ۚ

الله تعالى قد احل نكاح الاخوات ثم تخطبهم بعد ذاك ان الله قد حرمة فخطب فلم يقبلوا منه فقالت ابسط
فيهم السوط فلم يقبلوا فقالت ابسط فيهم السيف فلم يقبلوا فامرته بالاخايد و ايقاد الذيران و طرح من
ابى فيها فهم الذين ارادهم الله بقوله قَتَلَ أَصْحَابُ الأَخْدُودِ - وقيل وقع الى نجران رجل ممن كان
على دين عيسى فدعاهم فاجابوه فصار اليهم ذو نواس اليهودي بجذود من حمير فختبرهم بين النار
واليهودية فابوا فاحرق منهم اثني عشر الفا في الاخايد - وقيل سبعين الفا - وذكر ان طول الأخدود
اربعون ذراعا و عرضها اثني عشر ذراعا - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان اذا ذكر اصحاب
الاخدود تَعَوَّذَ من جهد البلاء [النار] بدل اشتغال من الأخدود - و [ذَاتِ الوُتُودِ] وصف لها بانها نار عظيمة
لها ما يرتفع به لهبها من الحطب الكثير و ابدان الناس - و قرئ الوُتُودُ بالضم [اذ] ظرف لقَتَلَ ابي
لَعَنُوا حين اُحْدَقُوا بالنار قاعدين حولها ومعنى [عَلَيْهَا] على ما يدنو منها من حافات الاخدود كقوله * ع •
وَبَاتَ عَلَى النَّارِ النَّدَى وَالْحَلَقُ • و كما تقول مررت عليه تريد مستعليا لمكان يدنو منه - ومعنى شهادتهم
على احراق المؤمنين انهم رُكِّلُوا بذلك و جُعِلُوا شهودا يشهد بعضهم لبعض عند الملك ان احدا منهم
لم يفرط فيما أمر به و قُوض اليه من التعذيب - و يجوز ان يراد انهم شهدوا على ما يفعلون بالمؤمنين يؤذون
شهادتهم يوم القيمة يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمُ السَّيِّئَاتُ وَاَيْدِيهِمْ وَاَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ [رَ مَا نَقَمُوا مِنْهُمْ] و ما عابوا
منهم و ما انكروا الا الايمان كقوله * ع • و لا عيب فيهم غير ان سيوفهم • وقال ابن الرقيات * شعر • ما نَقَمُوا من
بني امية الا • انهم يحلمون ان غضبوا • وقرأ ابو حذيفة نَقَمُوا بالكسر و الفصيحة هو الفتح و ذكر الاوصاف اللذي
يستحق بها ان يُؤْمَنَ به و يعبد و هو كونه عزيزا غالبا قادرا يخشى عقابه حميدا مذمما يجب له الحمد على
نعمته و يرجى ثوابه [لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ] فكل من فيهما يحق عليه عبادته و الخضوع له تقرير
لان ما نَقَمُوا منهم هو الحق الذي لا ينقمه الا مبطل منهمك في الغي و ان الناقمين اهل الانتقام الله منهم
بعذاب لا يعدله عذاب [وَ اللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ] وعيد لهم يعني انه عالم بما فعلوا وهو مجازيهم
عليه - يجوز ان يريد بـ [الَّذِينَ قَتَلُوا] اصحاب الاخدود خاصة بـ [الَّذِينَ أَمَدُوا] المطروحين في الاخدود و معنى
قَتَلُوهُمْ عذبهم بالنار و احرقوهم [فَلَهُمْ] في الآخرة [عَذَابُ جَهَنَّمَ] بكفرهم [وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ] وهي نار
اخرى عظيمة تتسع كما تتسع الحريق باحرقتهم المؤمنين - اولهم عَذَابُ جَهَنَّمَ في الآخرة و لهم عَذَابُ الْحَرِيقِ
في الدنيا لما روي ان النار انقلببت عليهم فاحرقتهم - و يجوز ان يريد الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ ابي بلوهم بالاذى

سورة الطارق ٨٦ وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ ﴿١﴾ ذُرْ الْعَرْشَ الْمَجِيدُ ﴿٢﴾ فَعَالٌ إِمَّا يَرِيدُ ﴿٣﴾ هَلْ أَدُلُّكَ حَدِيثَ الْجَنَّةِ ﴿٤﴾ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ﴿٥﴾
الجزء ٣٠ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ﴿٦﴾ وَاللَّهُ مِنْ ذُرَائِهِمْ مُحِيطٌ ﴿٧﴾ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ﴿٨﴾ فِي نُوحٍ مُخْفُوظٍ ﴿٩﴾
ع ١٠ كلماتها ٩١ سورة الطارق مكية وهي سبع عشر آية •
حروفها ٢٥١٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ﴿٢﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ﴿٣﴾ النَّجْمُ الثَّاقِبُ ﴿٤﴾ إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴿٥﴾ فَلْيَنْظُرِ

على العموم والمؤمنين المفلتة من ان للفاتنين عذابين في الآخرة لكفرهم ولغفرتهم - البطش الاخذ بالعنف
فاذا وصف بالشدة فقد تضاعف وتفاقم وهو بطشه بالجبرية والظلمة واخذهم بالعذاب والانتقام [انه
هُوَ يَدْعِي وَيُعِيدُ] اي يدعى البطش ويعيده يعني يبطش بهم في الدنيا وفي الآخرة - او دل باقتداره
على الابداء والاعادة على شدة بطشه - او اوعده الكفرة بانه يعيدهم كما ابداهم ليعبطش بهم اذ لم يشكروا
نعمة الابداء وكذبوا بالاعادة - وقرئ يَدَّاءُ [الودد] الفاعل باهل طاعته ما يفعله الودود من اعطائهم ما
ارادوا - وقرئ ذِي الْعَرْشِ صفة لَوَيْلِكَ - وقرئ الْمَجِيدُ بالجر صفة للعرش ومجد الله عظمته ومجد
العرش علوه وعظمته [فَعَالٌ] خبر مبتدأ محذوف وانما قيل فَعَالٌ لان ما يريد ويفعل في غاية الكثرة -
[فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ] بدل من الْجَنَّةِ واداد بفرعون اياه والله كما في قوله تعالى مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ
والمعنى قد عرفمت تكذيب تلك الجنود للرسل وما نزل بهم لتكذيبهم [بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا] من قومك
[فِي تَكْذِيبٍ] اي تكذيب واستيجاب للعذاب [وَاللَّهُ] عالم باحوالهم وقادر عليهم وهم لا يعجزونه والاحاطة
بهم من ذرائعهم مدلل لانهم لا يفوتونه كما لا يفوت فائت الشيء المحيط به - ومعنى الاضراب ان امرهم
اعجب من امر اولئك لانهم جمعوا بقصصهم وبما جرى عليهم ورأوا آثار هلاكهم ولم يعتبروا وكذبوا اشد
من تكذيبهم [بَلْ هُوَ] اي بل هذا الذي كذبوا به [قُرْآنٌ مَجِيدٌ] شريف عالي الطبقة في الكتب وفي
نظمه واعجازه - وقرئ قُرْآنٌ مَجِيدٌ بالاضافة اي قرآن رب مجيد - وقرأ يحيى بن يعمر في نوح واللوح
الهواء يعني اللوح فوق السماء العظمة الذي فيه اللوح [مَحْفُوظٌ] من وصول الشياطين اليه - وقرئ مَحْفُوظٌ
بالرفع صفة للقُرْآن - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة البروج اعطاه الله بعدد كل يوم
جمعة ويوم عرفة يكون في الدنيا عشر حسنات •

سورة الطارق

[النَّجْمُ الثَّاقِبُ] المضيء كانه يقرب الظلام بضوئه فينفذ فيه كما قيل دري لانه يدرره اي يدعه
وصف بالطارق لانه يندو بالليل كما يقال لا تأتي ليل طارق اولانه يطرق الجنبي اي يصته والامران جنس
النجوم او جنس الشهب التي يرحم بها - فان قلت ما يشبه قوله وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ النَّجْمُ الثَّاقِبُ

الْإِنْسَانُ مِنْ خُلُقٍ ۖ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ۖ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۚ إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ۚ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ۚ فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ ۚ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ۚ وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ ۚ إِنَّهُ لَقَوْلُ

الترجمة كلمة خرعى فبين لي اتي فائدة تحته - قلت اراد الله عز وجل من قائل ان يقسم بالغنم الذائب تعظيما له اما عرف فيه من عجب القدرة و لطيف الحكمة و ان يذبه على ذاك فجاء بما هو صفة مشتركة بيده و بين غيره و هو الطارق ثم قال و ما اذرك ما الطارق ثم فسره بقوله التميم الذائب كل هذا اظهارا للغماسة شانه كما قال تعالى فلا أنسم بمواقع النجوم و انه لقسم لو تعلمون عظيم - و روي ان ابا طالب كان عند رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم فاحفظ نجم فامتلأ ما ثمة نورا ففرح ابو طالب و قال اي شيء هذا فقال عليه السلام هذا نجم رُمي به و هو آية من آيات الله فعجب ابو طالب فمزنت - فان قلت ما جواب القسم - قلت [ان كل نفس لما عليها حافظ] لان ان لا تخلو - فبمن قرأ لما مشددة بمعنى الا ان تكون نافية - و فبمن قرأها مخففة على ان ما صلة ان تكون مخففة من الثقيلة و بينهما كانت في معنى مما يتلقى به القسم - حافظ مهيم عليها رقيب و هو الله عز وجل و كان الله على كل شيء وقيدا - و كان الله على كل شيء وقيدا - و قيل ما لك بحفظ عماها و يحصي عليها ما تكسب من خير و شر - و روي عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم و كل المؤمن مائة و ستون ملكا يذنون عنه كما يذب عن قصعة العسل الذباب و لو دكل العبد الى نفسه طرفه عين لا خطفته الشياطين - فان قلت ما وجه اتصال قوله [فليحفظ] بما قبله - قلت وجه اتصاله به انه لما ذكر ان على كل نفس حافظا اتبعه توصية الانسان بالنظر في اول اموره و نشأته الاولى حتى يعلم ان من انشاء قادر على اعداته و جزائه فيعمل اليوم الاعادة و الاجزاء و لا يملى على حافظه الا ما يسره في عاقبته و [من خالق] استفهام جوابه [خلق من ماء دافق] و الدفق صب فيه دفع و معنى دافق النسبة الى الدفق الذي هو مصدر دفق كالابن و الناصر - او الاسذان المعجازي و الدفق في الحقيقة اصاحبه - و لم يقل ما يذون لامتزاجهما في الرحم و اتحادهما حين ابتدئ في خالقه [من بين الصلب و الترائب] من بين صلب الرجل و ترائب المرأة و هي عظام الصدر حيث تكون القلادة - و قرى الصلب بفتح الذن - و الصلب بضمهين - و فيه اربع لغات صلب و صلب و صلب و صلب - قال العجاج • ع • بي صلب مثل العذان المؤدم • و قيل العظم و العصب من الرجل و اللحم و الدم من المرأة [انه] الضمير المخلوق دلالة خالق عليه و معذاته ان ذلك الذي خلق الانسان ابتداء من نطفة [على رجعه] على اساده خصوصا [لقادر] لبيد القدرة لا ياتاك عليه و لا يعجزه عنه كقوله انني لقتلير [يوم تبلى] منصوب برجعه - و من جعل الضمير في رجعه للماء و فسره برجعه الى مغربيه من الصلب و الترائب او الاحليل او الى الحالة الاولى نصب الطرف بمضمر - [السرائر] ما أسر في القلوب من العقائد و الذبات و غيرها و ما اخفي من الاعمال و بلاؤها تعرفها و تصفحها و التمييز بين ما طاب منها و ما خبت - و عن الحسن انه سمع رجلا يمشد • شعر • سبقي لهاني مضمر القلب و الحشى • سريرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ۝ الَّذِي خَلَقَ نَفْسُوۙ ۝ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ۝ وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ۝ فَجَعَلَهُ

وَدَّ يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرَ • فقال ما اغفله عما في و السَّمَاوِ وَالْطَّارِقِ [فَمَا لَهُ] فَمَا لِلنَّاسِ [مِنْ قُوَّةٍ] مِنْ مَنَعَةٍ فِي نَفْسِهِ يَمْتَنِعُ بِهَا [وَلَا تَأْصِرِ] وَلَا مَانِعَ يَمْنَعُهُ - سَمَّى الْمَطَرُ رَجْعًا كَمَا سَمَّى أَوْبًا - قَالَ • شَعْرًا • رَبَّاءَ شَمَاءَ لَا يُأْوِي لِقَلْبِهَا • إِلَّا السَّحَابَ وَالْأَرْبَ وَالسَّبَلَ • تَسْمِيَةُ بِمَصْدَرَيْنِ رَجَعَ وَأَبَّ وَذَلِكَ أَنَّ الْعَرَبَ كَانُوا يَزْعُمُونَ أَنَّ السَّحَابَ يَحْمِلُ الْمَاءَ مِنْ بَحَارِ الْأَرْضِ ثُمَّ يَرْجِعُهُ إِلَى الْأَرْضِ - أَوْ أَرَادُوا التَّفَوُّلَ فَسَمَوْهُ رَجْعًا وَأَوْبًا لِيَرْجِعَ وَيُؤْبَ - وَقِيلَ لَنْ اللَّهُ يَرْجِعُهُ وَقَدْ أَمُوتَ • قَالَتِ الْخَنَسَاءُ • ع • كَالرَّجْعِ فِي الْمَدِجَةِ السَّارِيَةِ • وَالصَّدْعُ مَا يَنْصَدَعُ عِنْدَ الْأَرْضِ مِنَ الذَّبَاتِ [إِنَّهُ] الضَّمِيرُ لِلْقُرْآنِ [فَصَلْ] فَاصِلٌ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ كَمَا قِيلَ لَهُ فَرَقَانِ [وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ] يَعْنِي أَنَّهُ جَدُّ كُلِّ لَا هَوَادَةَ فِيهِ وَمِنْ حَقِّهِ وَقَدْ وَصَفَهُ اللَّهُ بِذَلِكَ لَنْ يَكُونَ مَهِيْبًا فِي الصَّدُورِ مَعْظَمًا فِي الْقُلُوبِ يَتَرَوَّعُ بِهِ قَارُنُهُ وَسَامِعُهُ أَنْ يَلْمَ بِهِزْلٍ أَوْ يَنْفَكَةَ بِمَزَاجٍ وَأَنْ يُلْقِيَ ذَهْنَهُ إِلَى أَنْ جَبَّارِ السَّمَوَاتِ يُخَاطِبُهُ فَيَأْمُرُهُ وَيَنْهَاهُ وَيُعْذِرُهُ وَيُوعِدُهُ حَتَّى أَنْ لَمْ يَسْتَفْزِ الْخَوْفَ وَلَمْ يَتَبَالَّغْ فِيهِ الْخَشْيَةُ فَادْنَى أَمْرُهُ أَنْ يَكُونَ جَانًا غَيْرَ هَازِلٍ فَقَدْ نَعَى اللَّهُ عَلَى الْمُشْرِكِينَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ وَتَضَحَّكُونَ وَلَا تَتَّبِعُونَ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ وَالغَوَا فِيهِ [إِنَّهُمْ] يَعْنِي أَهْلَ مَكَّةَ يَعْمَلُونَ الْمَكَائِدَ فِي إِبْطَالِ أَمْرِ اللَّهِ وَاطْفَاءِ نَوْرِ الْحَقِّ وَأَنَا أَقَابِلُهُمْ بِكَيْدِي مِنْ اسْتِدْرَاجِي لَهُمْ وَانْتِظَارِي بِهِمُ الْمِيقَاتِ الَّتِي رَفَعْتُ لَلْإِتِّصَارِ مِنْهُمْ [مَمْلُوكِينَ] يَعْنِي لَا تَدْعُ بِهِلَاكِهِمْ وَلَا تَسْتَعْجِلُ بِهِ [أَمْرَهُمْ رُودًا] أَيَّ أَمْرًا لَا يَسِيرُ وَكَرَّرَ وَخَالَفَ بَيْنَ اللَّفْظَيْنِ لَزِيَادَةِ التَّعْكِينِ مِنْهُ وَالتَّصْبِيرِ - عَنْ رَحْمَتِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الطَّارِقِ أَعْطَاهُ اللَّهُ بِعَدَدِ كُلِّ نَجْمٍ فِي السَّمَاءِ عَشْرَ حَسَنَاتٍ •

سورة الاعلى

تَسْبِيحُ اسْمِهِ عَزَّ وَجَلَّ تَنْزِيهِهِ عَمَّا لَا يَصِحُّ فِيهِ مِنَ الْمَعَانِي الَّتِي هِيَ إِحْدَا فِي أَسْمَائِهِ كَالْجَبْرِ وَالْتَشْبِيهِ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِثْلُ أَنْ يُقْسَرَ الْأَعْلَى بِمَعْنَى الْعُلُوِّ الَّذِي هُوَ الْقَهْرُ وَالْإِقْدَارُ لَا بِمَعْنَى الْعُلُوِّ فِي الْمَكَانِ وَالْإِسْتَوَاءِ عَلَى الْعَرْشِ حَقِيقَةً وَأَنْ يُصَانَ عَنِ الْإِبْتِدَالِ وَالذِّكْرِ لَا عَلَى وَجْهِ الْخُشُوعِ وَالتَّعْظِيمِ - وَيجوزُ أَنْ يَكُونَ الْأَعْلَى صِفَةً لِلرَّبِّ وَالْإِسْمِ - وَقَرَأَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى وَفِي الْحَدِيثِ لَمَّا نَزَلَتْ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ فَلَمَّا نَزَلَتْ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ اجْعَلُوهَا فِي سُجُودِكُمْ وَكَانُوا يَقُولُونَ فِي الرُّكُوعِ اللَّهُمَّ لَكَ رُكْعَتٌ وَفِي السُّجُودِ اللَّهُمَّ لَكَ سُجُودَتٌ [خَلَقَ نَفْسُوۙ] أَيُّ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ نَسُوۙ خَلْقَهُ تَسْوِيَةً وَلَمْ يَأْتِ بِهِ مُتَفَارِقًا غَيْرَ مُلْتَمِّمٍ وَلَكِنْ عَلَى أَحْكَامِ

لَمَّا أَخْوَى ۞ سَدَّقْتُكَ فَلَا تَنْسَى ۞ لَا مَا شَاءَ اللَّهُ ۞ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى ۞ وَيَسِّرْكَ لِلْيُسْرَى ۞
 سورة الاعلى ٨٧

الجز ٣٠

ج ١١

النصف

وَأَحَاقَ دِلَالَةً عَلَى أَنَّهُ صَادِرٌ عَنْ عَالَمٍ وَابْنِ صُنْعَةٍ حَكِيمٍ [قَدَّرَ قَهْدِي] قَدَّرَ لِكُلِّ حَيَوَانٍ مَا يُصْلِحُهُ فَعَدَاهُ
 إِلَيْهِ وَعَرَفَهُ مَجْدَ الْإِنْتِفَاعِ بِهِ - يُعَكِّى أَنْ الْأَوْفَى إِذَا اقْتَسَمَ عَلَيْهَا ثَلَاثُ سَاعَةٍ عَمِيدَتْ وَ قَدْ أَلْهَمَهَا إِيَّاهُ أَنْ مَسَّحَ
 الْعَيْنَ بِوَرَقِ الرَّازِيانِجِ الْغَضِّ يَرَى إِلَيْهَا بَصَرُهَا فَوَدَّ مَا كَانَتْ فِي بَرِّيَّةٍ يَبْذُلُهَا وَبَيْنَ الرِّيفِ مَسِيدَةٍ إِيَّاهُ فَتَطْوِي
 تِلْكَ الْمَسَادَةَ عَلَى طَوِيلِهَا وَ عَلَى عَمَائِهَا حَتَّى تَبْجُمَ فِي بَعْضِ الْبَسَاتِينِ عَلَى شَجَرَةِ الرَّازِيانِجِ لَا تَخْطِئُهَا
 فَتَحْكَبُ بِهَا عَيْنَيْهَا وَ تَرْجِعُ بِالصَّوْتِ بِأَذْنِ اللَّهِ وَ هَدَايَاتُ اللَّهِ لِلْإِنْسَانِ إِلَى مَا لَا يَحُدُّ مِنْ مَصَائِحِهَا وَ مَا لَا يَحْصُرُ
 مِنْ حَوَائِجِهَا فِي إِغْذِيَّتِهِ وَادْرِيَّتِهِ وَ فِي أَبْوَابِ دُنْيَاهُ وَ دِينِهِ وَ الْإِبْرَاهِيمِ الْبَهَائِمِ وَ الطَّيُورِ وَ هَوَاتِمِ الْأَرْضِ بَابٍ وَاسِعٍ
 وَ شَوْطِ بَطِينٍ لَا يَحِيطُ بِهِ وَصْفٌ وَاصِفٌ فَسَجَدَ رُبِّي الْأَعْلَى - وَ قَرَأَ قَدَّرَ بِالتَّخْفِيفِ [أَخْوَى] صَفَةً
 لِعُدَّاهُ أَيْ أَخْرَجَ الْمَرْعَى الْبَيْتَ فَعَمِلَهُ بَعْدَ خَضْرَتِهِ وَ رَفِيفَةِ غَدَاةِ نَحْوَى دَرِيئًا إِسْوَدَ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أَخْوَى
 عَالًا مِنَ الْأَمْرِ أَيْ أَخْرَجَهُ لِحَرْقِ إِسْوَدَ مِنْ شِدَّةِ الْخَضْرَاءِ وَ الرِّيِّ فَعَمِلَهُ غَنَاءً بَعْدَ حُوتِهِ • بِشَرِّهِ اللَّهُ بِإِعْطَاءِ
 آيَةِ بَيِّنَةٍ وَ هِيَ أَنْ يَقْرَأَ عَلَيْهِ جِبْرِئِيلُ مَا يَقْرَأُ عَلَيْهِ مِنَ الْوَحْيِ وَ هُوَ أَمِّي لَا يَكْتَسِبُ وَلَا يَقْرَأُ فَيُحْفَظُهُ
 وَ لَا يَنْسَاهُ [إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ] فَيَذْهَبُ بِهِ عَنْ حِفْظِهِ بِرَفْعِ حِكْمَةٍ وَ تِلَاوَتِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَوْ تَنْسِيَهَا - وَ قِيلَ كَانَ
 يُعْجَلُ بِالْقِرَاءَةِ أَنْ لَقَّاهُ جِبْرِئِيلُ فَقِيلَ لَا تَعْجَلْ فَإِنْ جِبْرِئِيلُ مَا مَسُورٌ بَلْ يَقْرَأُ عَلَيْكَ قِرَاءَةً مَكْرُومَةً لِئِنْ أَنْ تَحْفَظُهُ
 ثُمَّ لَا تَنْسَاهُ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ تَذَكُّرُهُ بَعْدَ النِّسْيَانِ - أَوْ قَالَ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ يَعْنِي الْقَلَّةَ وَ التَّذَكُّرَ كَمَا رَوَى أَنَّهُ
 اسْقَطَ آيَةَ فِي قِرَاءَتِهِ فِي الصَّلَاةِ فَحَسَبَ أَبِي إِهْمًا تُسَخِّتُ فُسَالَهُ فَقَالَ نَسِيْتُهَا - أَوْ قَالَ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَ الْغَرَضُ
 نَفْيُ النِّسْيَانِ رَأْسًا كَمَا يَقُولُ الرَّجُلُ لِصَاحِبِهِ أَنْتَ سَيِّدِي فِيمَا إِمْلَكَ الْإِلَهِي مَا شَاءَ اللَّهُ وَ لَا يَقْصِدُ اسْتِثْنَاءَ
 شَيْءٍ وَ هُوَ مِنْ اسْتِعْمَالِ الْقَلَّةِ فِي مَعْنَى النِّفْيِ - وَ قِيلَ قَوْلُهُ وَلَا تَنْسَى عَلَى الْهَمِي وَ الْإِلَافُ مُزِيدَةٌ لِلْمَصَانَةِ
 كَقَوْلِهِ السَّبِيلَ يَعْنِي فَلَا تَغْفُلْ قِرَاءَتَهُ وَ تَكَرِّرُهُ فَتَنْسَاهُ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَنْسِيَهُ بِوَفْعِ تِلَاوَتِهِ الْمَصَانَةِ [إِنَّهُ يَعْلَمُ
 الْجَهْرَ] يَعْنِي أَذْكَ تَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ مَعَ قِرَاءَةِ جِبْرِئِيلَ مَخَافَةَ التَّنْفِثِ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ جَهْرَ سَمْعِهِ وَ مَا فِي نَفْسِكَ
 مِمَّا يَدْعُوكَ إِلَى الْجَهْرِ فَلَا تَفْعَلْ فَإِنَّا أَكْفَيْكَ مَا تَضَافَعُ - أَوْ يَعْلَمُ مَا أَسْوَرْتُمْ وَ مَا إِعْلَنْتُمْ مِنْ أَقْوَالِكُمْ وَ أَعْمَالِكُمْ
 وَ مَا ظَهَرَ وَ مَا بَطَنَ مِنْ أَعْمَالِكُمْ وَ مَا هُوَ مَصَابِيحُ لَكُمْ فِي دِينِكُمْ وَ مَفْسَدَةٌ فِيهِ فَيَنْسِي مِنَ الْوَحْيِ مَا
 يَشَاءُ وَ يَذْكُرُ مَحْفُوظًا مَا يَشَاءُ [وَيَسِّرْكَ لِلْيُسْرَى] مِمَّا طَوَّفَ عَلَى سَأَلِكُكَ بِقَوْلِهِ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا
 يَخْفَى اعْتِرَاضٌ وَ مَعْنَاهُ وَ تَوَقَّكِ لِلطَّرِيقَةِ الَّتِي هِيَ أَيْسَرُ وَ أَسْهَلُ يَعْنِي حِفْظَ الْوَحْيِ - وَ قِيلَ لِلْمَشْرِيعَةِ
 السَّمْعَةُ الَّتِي هِيَ أَيْسَرُ الشَّرَائِعِ وَ أَسْهَلُهَا مَأْخُذًا - وَ قِيلَ تَوَقَّكِ لِعَمَلِ الْجِدَّةِ - وَ تَنَزَّاهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ مَأْمُورًا بِالتَّذَكُّرِ نَفَعَتْ أَوْ لَمْ تَنْفَعْ فَمَا مَعْنَى اسْتِثْنَاءِ النَّفْعِ - قَالَتْ هُوَ عَلَى دَجْهَيْنِ -
 أَحَدُهُمَا أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ قَدْ اسْتَفْرَغَ مَجْهُودَهُ فِي تَذَكُّرِهِمْ وَ مَا كَانُوا يَزِيدُونَ عَلَى
 زِيَادَةِ التَّذَكُّرِ الْأَعْدَاءُ وَ طَغْيَانًا وَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ يَتَاطَلَّى حَسْرَةً وَ تَائِبًا وَ يَزِيدُ جَدًّا

فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَى ۖ سَيَذَكِّرُ مَنْ نُّعْشَى ۖ وَنَجْجِبُهَا لِشَقَى ۖ الَّذِي يَصَلَّى الدَّارَ الْكُبْرَى ۖ ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ۖ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ۖ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ۖ بَلْ تُؤْتِرُونَ الدُّنْيَا ۖ

في تذكيرهم وحرصاً عليه وقيل له وما أنت عالمهم بجبار فذكر بالقرآن من يخاف وعيد - وأعرض عنهم وقيل سأم - فذكر إن نفعت الذكرى وذلك بعد الزام الحقيقة بتكرير التذكير - والثاني أن يكون ظاهرة شرطاً وصعناً ذمّاً للمذكرين وإخباراً عن حالهم واستبعاداً للتأخير التذكير فيهم وتسجيلاً عليهم بالطبع على قلوبهم كما تقول الموعظ عظماء كاسيين إن سمعوا منك قاصداً بهذا الشرط استبعاد ذلك وأنه لن يكون - [سيدذكر] سيقبل التذكرة ويتفجع بها [من نعشى] الله وسوء العاقبة فينظر ويفكر حتى يقوده النظر إلى اتباع الحق فاما هؤلاء فغير خاشعين ولا ناظرين فلا تأمل أن يقبلوا منك [ونجيبها] ونجيب الذكرى ونجيبها [الله] الذكر لأنه شقى من الفاسق - أو الذي هو شقى المفرة لتعلمه في عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وقيل وردت في الوليد بن المغيرة وعقبة بن ربيعة [تكبيري] السفلى من طباق الغار - وقيل الكبير نارجهم والصغرى نار الدنيا - وقيل [ثم] لأن الترجيح بين الحيوة والموت افطع من الصلوات فهو متراج عنه في مراتب الشدة والمعنى [لا يموت] فيستريح [ولا يحْيى] حيوة تدفعه [تَزَكَّى] تطهر من الشرك والمعاصي - أو تطهر للصلاة - أو تَزَكَّى من التقوى من الزكاء وهي الذم - أو تفعل من الزكوة فتصدق من الصدقة [فصلى] فصلى الصلوات الخمس ليقوله وأقام الصلوة وأتى الزكوة - وعن ابن مسعود رحم الله إمرأ تصدق وصلى - وعن علي رضي الله عنه أنه تصدق بصدقة الفطر وقال لا أبالي أن لا أجد في كذا بي غيرها لقوله قد أفلح من تزكى أي أعطى زكوة الفطر فتوجه إلى المصلين فصلى صلاة العيد [وذكر اسم ربه] فكبر تكبيرة الإقلاع - وبه يحتج على وجوب تكبيرة الإقلاع وعلى أنها ليست من الصلوة لأن الصلوة معطوفة عليها وعلى أن الإقلاع جائز بكل اسم من أسمائه عز وجل - وعن ابن عباس رضي الله عنه ذكر معاده وموقفه بين يدي ربه فصلى له - وعن الضحاك وذكر اسم ربه في طريق المصلين فصلى صلاة العيد [بل تؤثرون الدنيا] فلا تفعلون ما تفعلون به - وقرئ يؤثرون على الغيبة وتمضد الأولى قراءة ابن مسعود بل أنتم تؤثرون [خير وأبقى] أفضل في نفسها وأنعم وأدوم - وعن عمر رضي الله عنه ما الدنيا في الآخرة لا كنفية الرب - [هذا] إشارة إلى قوله قد أفلح إلى أن يبقى يعني أن معنى هذا الكلام ورد في ذلك الصنف - وقيل إلى ما في السورة كلها - وروى عن أبي ذر أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كم أنزل الله من كتاب فقال مائة وأربعة كتب - منها على آدم عشر صحائف - وعلى شيث خمسون صحيفة - وعلى أخوخ وهو إدريس ثلاثون صحيفة - وعلى إبراهيم عشر صحائف - والتوراة - والإنجيل - والزبور - والفرقان - وقيل إن في صحف إبراهيم ينبغي للمعاقل أن يكون حائظاً لسانه عارفاً بزمانه مقبلاً على شانه - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من

وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ۖ إِنَّ هَذَا نَفْيُ الصُّحُفِ الْأُولَى ۖ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ۖ

سورة الغاشية مكية وهي ست وعشرون آية •

كلماتها
٩٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ۖ وَجُودٌ يُؤَمِّنُ خَشْيَةَ ۖ عَلَمٌ نَّاصِبٌ ۖ تَصَلَّى نَارًا خَاسِئَةً ۖ تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ أُثِيمَةٍ ۖ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ صَرِيحٍ ۖ لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ ۖ وَجُودٌ يُؤَمِّنُ دَائِمَةً ۖ لَسَعِيهَا

قرأ سورة الأعلى اعطاه الله عشر حسنات بعدد كل حرف انزله الله على ابراهيم و موسى و محمد - وكان اذا قرأها قال سبحن ربي الأعلى و كان علي و ابن عباس يقولان ذلك وكان النبي صلى الله عليه و آله وسلم يحبها و قال اول من قال سبحن ربي الأعلى ميكائيل •

سورة الغاشية

[الْغَاشِيَةُ] الداهية التي تغشى الناس بشدائدها و تلبسهم احوالها يعزي القيمة من قوله تعالى يَوْمَ يَقْشَعُهمُ الْعَذَابُ مِنْ قَوْعِهِمْ - و قبل الذار من قوله تعالى وَتَغْشَى وَجُوهَهُمُ النَّارُ - وَمِنْ قَوْعِهِمْ تَلَوَّاشٍ [يَوْمَئِذٍ] يوم ان غشيت [خَاسِعَةً] ذليلة [عَاصِفَةً دَائِمَةً] تعمل في النار عملا تلعب فيه وهو جبرها لسلال و الأغلال و خوضها في النار كما تخوض الابل في الوحل و ارتقاؤها دُئبة في صعود من نار و هبوطها في حدير منها - و قيل عملت في الدنيا اعمال السوء و التدت بها و تلعنت فهي في نصب منها في الآخرة - و قيل عملت و نصبت في اعمال لا تجدى عليها في الآخرة من قوله تعالى وَفَدَمْنَا إِلَى مَا عَمِدُوا مِنْ عَمَلٍ - وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُتَسَابِرُونَ صُنْعًا - أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ - و قيل هم اصحاب الصوامع و معناه انها خشعت الله و عملت و نصبت في اعمالها من الصوم الدائب و التمسيد الواسع - و قرئ عَاصِفَةً نَاصِبَةً على الشتم - قرئ تَصَلَّى بفتح القاء - وَتَصَلَّى بضمها - وَتَصَلَّى بالتشديد - و قيل المصالي عند العرب ان يحرقوا حفيرا فيجمعوا فيه جمرا كثيرا ثم يمددوا الى شاة فيدسوها وسطه فانما ما يشوى فوق الجمر او على المقلبي او في التذوق فلا يسمى تَصَلَّىا [اِنَّه] متناهية في الحركة قوله تعالى يَذُنَ حَمِيمٌ ابْنُ - الضريع يذيس الشديق وهو جنس من الشوك ترعاه الابل ما دام رطبا فاذا يبس تحامته وهو سم قاتل - قال ابو ذؤيب • شعر • رعى الشديق الريان حتى اذا ذوى • وعاد ضريعا بان منه الفخاوص • وقال • شعر • وحيسن في حزم الضريع فكلمها • حدباء دامية الالدين حرد • فان قامت كيف قيل [اَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ صَرِيحٍ] و في الحاقة وَ لَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَسَائِرٍ - قلت العذاب الوان و المعذبون طبقات منهم آكلة الزقوم و منهم آكلة الغسائر و منهم آكلة الضريع اِكُلْ بَابِ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ [لَا يُسْمِنُ] مرفوع المحل او مجرورة على وصف طَعَامٌ او صَرِيح يعزي ان طعامهم من شيء وليس من مطاعم الانس و اما هو شوك و الشوك مما ترعاه الابل و تقويع به و هذا نوع منه تذفر عنه و لا تقر به و منفعتا الغذاء منفيتان منه و هما اصاطة الجوع و افادة القوة و الحسن في

رَاضِيَةً ﴿١﴾ فِي جِدَّةٍ عَلِيَّةٍ ﴿٢﴾ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَافِيَةٌ ﴿٣﴾ فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ﴿٤﴾ فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ ﴿٥﴾ وَ أَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ ﴿٦﴾ وَ نَمَارِقٌ مَصْفُوعَةٌ ﴿٧﴾ وَ زُرِّيٌّ مَبْدُونَةٌ ﴿٨﴾ أَنَا يَا قُطْرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقْتَ ﴿٩﴾ وَ إِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ﴿١٠﴾

البدن - أو اريد ان لا طعام لهم اصلاً لان الضريع ليس بطعام للبهائم فضلاً عن الانس لان الطعام ما اشبع او اسمن وهو منهما بدعزل كما تقول ليس لفلان ظل الا الشمس تريد نفى الظل على التوكيد - وقيل قالت كفار قريش ان الضريع لتسمن عليه ابلنا فذلت لا يسمن ولا يخلو - اما ان يتكذبوا ويتعنتوا بذلك وهو الظاهر فيرد قولهم بذقي السمن و اشبع - واما ان يصدقوا فيكون المعنى ان طعامهم من ضريع ليس من جذس ضريعكم انما هو من ضريع غير مسمن ولا معني من جوع [دأمة] ذات بهجة و حسن كقوله تعالى تَعْرِفُ فِي أَجْوَدِهِمْ نَصْرَةَ الْمُغَنِّمِ او متغمة [نسعياً راضية] رضيت بعملها لما رأت ما ادهم اليه من الكرامة و الثواب [عاليه] من علو المكان او المقدار [لا تسمع] يا مخاطب او الوجوه [لافية] امي لغوا او كلمة ذات لغو او نفساً تلغو لا يتكلم اهل الجنة الا بالحكمة و حمد الله على ما رزقهم من النعيم الدائم - و قريح لا تسمع على البذاء للمفعول بالتاء - و اليداء [فيها عين جارية] يريد عيدوا في غاية الكثرة كقوله علمت نفس [مرفوعة] من رفعة المقدار او السمك ليرى المؤمن يجلس عليه جميع ما خوله ربة من الملك و النعيم - و قيل مخبوءة لهم من رفع الشيء اذ اخباه [مرفوعة] كلما ارادها وجدوها موضوعة بين ايديهم عقيدة حاضرة لا يحتاجون الى ان يدعوا بها - او مرفوعة على حافات العيون معلقة للشرب - ويجوز ان يراد مرفوعة عن حد الكبار اوساط بين الصغر و الكبر كقوله تعالى قُتِرُوا تَقْدِيرًا [مصفوعة] بعضها الى جنب بعض مساند و مطارح ايذا اراد ان يجلس جلس على مسورة و استند الى اخرى [و زري] و بسط عراض فاحرة - و قيل هي الطنافس التي لها حمل رقيق جمع زرية [مبدونة] مبدوسة - او مفرقة في المجالس [انظر الى الايل] نظر اعتبار [كيف خلقت] خلقاً عجيباً و الا على تقدير مقدّر شاهدها بتدبير مدبر حيث خلقها للمفوض بالانقال و جبرها الى ابدان الشاحطة فيجعلها تدرك حتى تحمل عن قرب و يسر ثم تنهض بما حملت و سخرها منقادة لكل من اقتادها بازمتها لا تعارضها و لا تمنع منها و برأها طوال الاعتناق التذوق بالاقار - و عن بعض الحكماء انه حدث عن الجعدي و بديع خلقة و قد نشأ في بلاد لا ايل بها ففكر ثم قال يوشك ان تكون طوال الاعتناق و حين اراد بها ان تكون سفائن البحر صبرها على احتمال العطش حتى ان اظهادها لترتفع الى العشر فصاعداً و جعلها توعى كل شيء و ذابت في البحار و المفارز مما لا يبرأ سائر البهائم - و عن سعيد بن جبير قال لقيت شريحاً القاضي فقلت ابن تريد قال اريد الكفاية قامت و ما تصنع بها قال انظر الى الايل كيف خلقت - فان قامت كيف حسن ذكر الايل مع السماء و الجبال و الارض و لا مذبذبة - فانت قد انتظم هذه الاشياء نظراً العرب في اديتهم و بولدهم فالنظامها الذكر على حسب ما انتظمها نظورهم و لم يدع من زعم ان الايل السحاب الى قوله الا طلب المذاسبة و لعله لم يرد ان الايل من اسماء السحاب كالغمام و المزن و الرباب

وَالِى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِيبَتْ ﴿٢٠﴾ وَ إِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ﴿٢١﴾ فَذَكَرْهُمْ إِذْ أَنْتَ مُذَكِّرٌ ﴿٢٢﴾ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ ﴿٢٣﴾ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ ﴿٢٤﴾ فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ﴿٢٥﴾ إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ﴿٢٧﴾

كلماتها ١٣٧
سورة الفجر مكية وهي ثلثون آية
حروفا ٥٩٥
ع ١٣
الجزء ٣٠
سورة الفجر ٨٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْفَجْرِ ﴿١﴾ وَ لَيَالٍ عَشْرٍ ﴿٢﴾ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ﴿٣﴾ وَ الْيَدِ إِذَا يَسَّرَ ﴿٤﴾ هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرٍ ﴿٥﴾ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ

وَالْعُثْمُ وَالْعَيْنُ وَ غَيْرَ ذَلِكَ وَ إِنَّمَا رَأَى السَّحَابَ مَشَبَّهَا بِالْأَبْل كَثِيرًا فِي أَشْعَارِهِمْ فَجَوَزَ أَنْ يَرَادَ بِهَا السَّحَابُ عَلَى طَرِيقِ التَّشْبِيهِ وَ الْمَجَازِ [كَيْفَ رُفِعَتْ] رُفْعًا بَعِيدَ الْمَدَى بِأَمْسَالٍ وَ بَغِيرِ عَمْدٍ - [كَيْفَ نُصِيبَتْ] نُصِيبًا ثَابِتًا فِيهِ رَاسِخَةً لَا تَمِيلُ وَ لَا تَزُولُ - وَ [كَيْفَ سُطِحَتْ] سَطْحًا بِتَمْيِيدٍ وَ تَوَطُّيَةٍ فِيهِ مَهَانٌ لِلْمَقْلَبِ عَلَيْهَا - وَ قَرَأَ عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَلَقْتُمْ وَ رَفَعْتُمْ وَ تَصَبَّيْتُمْ وَ سَطَّحْتُمْ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَ ثَاءِ الضَّمِيرِ وَ التَّقْدِيرِ فَعَلَتْهَا فَحَذَفَ الْمَفْعُولُ - وَ عَنْ هُرُونَ الرَّشِيدِ أَنَّهُ قَرَأَ سَطَّحْتُمْ بِالتَّشْدِيدِ وَ الْمَعْنَى أَنَّهُ يَنْظُرُونَ إِلَى هَذِهِ الْمَخْلُوقَاتِ الشَّاهِدَةِ عَلَى قُدْرَةِ الْخَالِقِ حَتَّى لَا يَذْكُرُوا اقْتِدَارَهُ عَلَى الْجَعْمَةِ فَيَسْمَعُوا نَذَارَ الرَّسُولِ وَ يُؤْمِنُوا بِهِ وَ يَحْتَعِدُوا لِلْعَاقِبَةِ أَيْ لَا يَنْظُرُونَ [فَذَكَرْهُمْ] هُمْ وَ لَا تَلْجُ عَلَيْهِمْ وَ لَا يَهْمُكَ أَنَّهُمْ لَا يَنْظُرُونَ وَ لَا يَذْكُرُونَ [إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ] كَقَوْلِهِ إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَّغُ [لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ] بِمُتَسَاطٍ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَ مَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ - وَ قِيلَ هُوَ فِي لُغَةٍ تَمِيمٍ مَفْتُوحٌ الطَّاءُ عَلَى أَنْ سَيَطَّرَ مُتَعَدٍّ عَنْهُمْ وَ قَوَامٌ تَسِيطَرِيذَلٌ عَلَيْهِ [إِلَّا مَنْ تَوَلَّى] اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ أَيْ لَسْتَ بِمُسْتَوْبِلٍ عَلَيْهِمْ وَ لَكِنْ مَنْ تَوَلَّى مِنْهُمْ فَإِنَّ لِلَّهِ الْوِلَايَةَ وَ الْقَهْرَ فَهُوَ يُعَذِّبُهُ [الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ] الَّذِي هُوَ عَذَابُ جَهَنَّمَ - وَ قِيلَ هُوَ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ قَوْلِهِ فَذَكَرْهُمْ أَيْ فَذَكَرْهُ إِلَّا مَنْ انْقَطَعَ طَاعَتُكَ مِنْ إِيْمَانِهِ وَ تَوَلَّى فَاسْتَحَقَّ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ وَ مَا فِيهِمَا اعْتِرَاضٌ - وَ قَرِئَ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى عَلَى التَّنْبِيهِ - وَ فِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ فَإِنَّهُ يُعَذِّبُهُ - وَ قَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ الْمَدَنِيُّ إِيَابَهُمْ بِالتَّشْدِيدِ وَ وَجْهُهُ أَنْ يَكُونَ فِعْعَالًا مَصْدَرُ إِيَابٍ فَيَعْلَمُ مِنَ الْإِيَابِ وَ أَنْ يَكُونَ أَصْلُهُ إِيَابًا فِعْعَالًا مِنْ أَوْبَ ثُمَّ قَالَ إِيَابًا كَدِيوَانٍ فِي دِيْوَانٍ ثُمَّ فَعَلَ بِهِ مَا فَعَلَ بِأَصْلِ سَيِّدٍ - فَإِنْ قُلْتُمْ مَا مَعْنَى تَقْدِيمِ الظَّرْفِ - قُلْتُمْ مَعْنَاهُ التَّشْدِيدُ فِي الْوَعِيدِ وَ أَنْ إِيَابَهُمْ لَيْسَ إِلَّا إِلَى الْجَبَّارِ الْمُقْتَدِرِ عَلَى الْإِنْتِقَامِ وَ أَنْ حَسَابَهُمْ لَيْسَ بِوَاجِبٍ إِلَّا عَلَيْهِ وَ هُوَ الَّذِي يُحَاسِبُ عَلَى الْفَقْرِ الْقَطْمِيرَ وَ مَعْنَى الْوَجُوبِ الْوَجُوبُ فِي الْحِكْمَةِ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ حَتَمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْغَاشِيَةِ حَاسِبَهُ اللَّهُ تَعَالَى حَسَابًا يَسِيرًا •

سورة الفجر

اقسم بالفجر كما اقسم بالصبح في قوله تعالى وَالصُّبْحِ إِذَا اسْفَرُوا - وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسُوا - وَ قِيلَ بِصَلَاةِ الْفَجْرِ - وَ ارَادَ بِاللَّيَالِي الْعَشْرَ عَشْرَ ذِي الْحِجَّةِ - فَإِنْ قُلْتُمْ فَمَا بَالُهَا مَذْكُورَةٌ مِنْ بَيْنِ مَا اقسم بِهِ - قُلْتُمْ لِأَنَّهَا لِيَالٍ مَخْصُومَةٌ مِنْ بَيْنِ جِنْسِ اللَّيَالِي الْعَشْرَ بَعْضُ مِنْهَا أَوْ مَخْصُومَةٌ بِفَضِيلَةٍ لِيَسْتَلْغِيهَا - فَإِنْ قُلْتُمْ

فهذا عرفت بلام العهد لانها ليال معلومة معهودة - قامت او فعل ذاك ام تستقل بمعنى الفضيلة الذي في التفكير ولان الاحسن ان تكون الالامات متجانسة ليكون الكلام ابعد من الالغاز والدعمية - وبالشفع والوتر اما الاشياء كلها شفعها ووترها واما شفع هذه الليالي ووترها - ويجوز ان يكون شفعها يوم المحر ووترها يوم عرفة لانه تاسع ايامها وذلك عاشرها - وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه فسرها بذلك - وقد اكدوا في الشفع والوتر حتى كادوا يستوعبون اجناس ما يقع فيه وذلك قليل الطائل جدير بالذاتي عنه - وبعد ما قسم بالليالي المخصوصة اقسام بالليل على العموم [اِذَا يَسْرِ] اي اذا يمضي كقوله تعالى وَاللَّيْلُ إِذَا أَدْبَرَ - وَاللَّيْلُ إِذَا عَسَسَ - وقرئ وَالْوَتْرُ يَفْتَحُ الْوَاوُوهَا اغتنان كالجبر في العدد وفي الدرة الكسر بحدته - وقرئ وَالْوَتْرُ يَفْتَحُ الْوَاوُوهَا يونس عن ابي عمرو - وقرئ وَالْفَجْرُ وَالْوَتْرُ وَيَقْدِرُ بِالْفَتْوَيْنِ وهو الفَتَوَيْنِ الذي يقع بدلا من حرف الاطلاق - وعن ابن عباس وَلَيَالٍ عَشْرٍ بالاضافة يريد وليال ايام عشر - ويا يسري تحذف في الدارج اكتفاء عذها بالكسرة واما في الوقف فتحذف مع الكسرة - وقيل معنى يسري يسري فيه [هَلْ فِي ذَلِكَ] اي فيما اقسمت به من هذه الاشياء [قَسَمَ] اي مقسم به [اِنِّي حَجِرٌ] يريد هل تحقق عذته ان تعظم بالاقسام بها - او هل في اقسامها بها اقسام الذي حجير اي هل هو قسم عظيم يؤكد بمثله المقسم عليه - والحجير العقل لانه يحجر عن التهاونت فيما لا ينبغي كما معني غفلا وتهاون لانه يعقل وينهي وحصاة من الاحصاء وهو الضبط وقل الفراء يقال انه لذنو حجير اذا كان قاهرا لنفسه ضابطا لها والمقسم عليه محذوف وهو ليعذب بدل عليه قوله اَلَمْ تَرَالِي قوله فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ - قيل لعقب عاد بن عوص بن ارم بن سارم بن نوح عاد كما يقال لبني هاشم هاشم ثم قيل للارامل مذهب عاد الارامل و ارم تسمية لهم باسم جدتهم ولعن بعدهم عاد الاخيرة - قال ابن الرقيات شعر • مجذا تليذا بناء اوله • ادرك عادا وقبلها ارم • فارم في قوله بعاد ارم عطف بيان لعاد واذنان بانهم عاد الاولى القديمة - وقيل ارم بلدتهم وارضهم التي كانوا فيها ويدل عليه قراءة ابن الزبير بعاد ارم على الاضافة وتقديره بعاد اهل ارم كقوله تعالى وَشَعْلُ النَّقْرَةِ ولم تنصرف قبيلة كانت او ارضا للتعريف والتأنيث - وقرأ الحسن بعاد ارم مفدوحتين - وقرئ بعاد ارم بسكون الراء على التخفيف كما قرئ بورقكم - وقرئ بعاد ارم ذات اعمان بضافة ارم الى ذات العمان والارم العلم يعني بعاد اهل اقليم ذات العمان وذات العماد اسم المدينة - وقرئ بعاد ارم ذات اعمان اي جعل الله ذات العمان رميما بدلا من فعل ربك - وذات العمان اذا كانت صفة للقبيلة فالمعنى انهم كانوا بدويين اهل عمد - او طوال الاجسام على تشبيه قدودهم بالاعمد و صفة قولهم رجل معمد وعمدان اذا كان طويلا وقيل ذات البذاء الرفيع - وان كانت صفة للمدينة فالمعنى انها ذات اساطين - وروي انه كان لعاد ابدان شداد وشديد فمكنا وقهرا ثم مات شديد وخلص الامر لشداد فمكنا الدنيا ودانت له ملوكها فجمع ذكر الجنة فقال اِنِّي مثلها فبنى ارم في بعض صحارى عدن في

فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ﴿١﴾ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ﴿٢﴾ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ ﴿٣﴾ وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ
بَالْوَادِ ﴿٤﴾ وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَارِ ﴿٥﴾ الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ ﴿٦﴾ فَاكْتَرَرُوا فِيهَا الْفُسَادَ ﴿٧﴾ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ
مَذَابٍ ﴿٨﴾ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَاتِ ﴿٩﴾ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ ۖ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴿١٠﴾ وَأَمَّا

سورة الفجر ٨٩

الجزء ٣٠

ع ١٣

ثَلَمَثًا سَنَةً وَكَانَ عُمُرُهُ تِسْعَ مِائَةِ سَنَةٍ وَهِيَ مَدِينَةٌ عَظِيمَةٌ قُصُورُهَا مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَاسْطِيزْهَا مِنَ الزَّبَرَجَدِ وَالْيَاقُوتِ وَفِيهَا اصْنَافُ الْأَشْجَارِ وَالْأَنْهَارُ الْمَطْرُودَةُ وَأَمَّا تَمَّ بِذَوِّهَا سَارَ إِلَيْهَا بِأَهْلٍ مَمْلُوكَةٌ فَلَمَّا كَانَ مِنْهَا عَلَى مَسِيرَةِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ صَيِّحَةً مِنَ السَّمَاءِ فَهَلَكُوا - وَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَلَابَةَ أَنَّهُ خَرَجَ فِي طَلَبِ إِبْلِ لَهْ فَوَقَعَ عَلَيْهَا فَحَمَلَ مَا قَدَرَ عَلَيْهِ مِمَّا تَمَّ وَبَلَغَ خُبْرَهُ مَعْرُوبَةً فَاسْتَحْضَرَهُ فَقَصَّ عَلَيْهِ فَبَعَثَ إِلَى كَعْبِ بْنِ سَأْلَةَ فَقَالَ هِيَ إِرَمُ ذَاتِ الْعِمَادِ وَسَيَدْخُلُهَا رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي زَمَانِكَ أَحْمَرُ أَشَقَرُ قَصِيرٌ عَلَى حَاجِبِهِ خَالٌ وَ عَلَى عَقْبِهِ خَالٌ يُخْرُجُ فِي طَلَبِ إِبْلِ لَهْ ثُمَّ التَفَتَ فَبَصُرَ ابْنَ قَلَابَةَ فَقَالَ هَذَا وَاللَّهِ ذَاكَ الرَّجُلُ [أَمْ يُخْلَقُ مِثْلُهَا] مِثْلُ عَادٍ [فِي الْبِلَادِ] عَظُمَ أَجْرَاهُ وَقُوَّةُ كَانَ طَوْلُ الرَّجُلِ مِنْهُمْ أَرْبَعِمِائَةَ ذِرَاعٍ وَكَانَ يَأْتِي الصَّخْرَةَ الْعَظِيمَةَ فَيُحْكِمُهَا فَيُلْقِيهَا عَلَى الْحَيِّ فَيَهْلِكُهُمْ - أَوَّلُ مَا يُخْلَقُ مِثْلُ مَدِينَةِ شَدَادٍ فِي جَمِيعِ بِلَادِ الدُّنْيَا - وَقَرَأَ ابْنُ الزَّبِيرِ لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا لَمْ يُخْلَقْ اللَّهُ مِثْلُهَا [جَابُوا الصَّخْرَ] قَطَعُوا صَخْرَ الْجِبَالِ وَاتَّخَذُوا فِيهَا بِيُوتًا كَقَوْلِهِ وَتَنَجَّتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بِيُوتًا - قِيلَ أَوَّلُ مَنْ نَحَسَّ الْجِبَالِ وَالصَّخْرَ وَالرَّخَامَ ثَمُودٌ وَبَنُوا الْفَا وَ سَبْعِمِائَةَ مَدِينَةٍ كُلُّهَا مِنَ الْحِجَارَةِ - قِيلَ لَهُ ذُو الْأَوْتَارِ لَكُمُورَةٌ جَنُودُهُ وَمُضَارِبُهُمُ اللَّذِي كَانُوا يَضْرِبُونَهَا إِذَا نَزَلُوا - أَوْ لَتَعَذِّبُهُ بِالْأَوْتَارِ كَمَا فَعَلَ بِمَاشِطَةٍ بَنَتْهُ وَبَأْسِيَّةٍ [الَّذِينَ طَغَوْا] لِحَسَنِ الْوَجْهِ فِيهِ إِنْ يَكُونُ فِي مَحَلِّ الذَّصْبِ عَلَى الذَّمِّ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَرْفُوعًا عَلَى هُمُ الَّذِينَ طَغَوْا - أَوْ مَجْرُورًا عَلَى وَصْفِ الْمَذْكُورِينَ عَادَ وَثَمُودَ وَفِرْعَوْنَ - يَقَالُ صَبَّ عَلَيْهِ السُّوْطُ وَغَشَاهُ وَقَدَّعَهُ وَذَكَرَ السُّوْطُ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ مَا لَحَّاهُ عَلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْعَذَابِ الْعَظِيمِ بِالتَّخْيِيسِ إِلَى مَا أَعَدَّ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ كَالسُّوْطِ إِذَا قَبِيسَ إِلَى سَائِرِ مَا يَعْذَّبُ بِهِ - وَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ الْحَسَنُ إِذَا أَتَى عَلَى هَذِهِ الْآيَةِ قَالَ إِنَّ عِنْدَ اللَّهِ أَسْوَاطًا كَثِيرَةً فَاخْذَهُمْ بِسُوطِ مِثْلِهَا - الْمِرْصَادُ الْمَكَانُ الَّذِي يَتَرْتَّبُ فِيهِ الرَّمْدُ مِمَّا عَالَ مِنْ رَمْدَةٍ كَالْمَيْقَاتِ مِنْ وَقْتِهِ وَهَذَا مِثْلُ لَارْمَادَةِ الْعَصَا بِالْعِقَابِ وَ أَنَّهُمْ لَا يَفُوتُونَهُ - وَ عَنْ بَعْضِ الْعَرَبِ إِذَا قِيلَ لَهُ إِبْنُ رَبِّكَ فَقَالَ بِالْمِرْصَادِ - وَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ قَرَأَ هَذِهِ السُّورَةَ عِنْدَ الْمَنْصُورِ حَتَّى بَلَغَ هَذِهِ الْآيَةَ فَقَالَ إِنَّ رَبَّكَ لِبِالْمِرْصَاتِ يَا أَيُّهَا جَعْفَرُ عَرَّضَ لَهُ فِي هَذَا الذَّمِّ بَادَهُ بَعْضُ مَنْ تَوَعَّدَ بِذَلِكَ مِنَ السَّجَابِيَةِ فَلَمَّا دَرَاهُ إِبْنُ اسْمِ فَرَّاسٍ كَانَ بَيْنَ ثَوْبَيْهِ يَدُقُّ الظَّالِمَةَ بِأَنْكَارِهِ وَ يَقْطَعُ أَهْلَ الْإِهْوَاءِ وَالْبِدْعِ بِاحْتِجَاجِهِ - فَإِنْ قُلْتَ بِمُ اتَّصَلَ قَوْلُهُ [فَأَمَّا الْإِنْسَانُ] - قُلْتَ بِقَوْلِهِ إِنَّ رَبَّكَ لِبِالْمِرْصَاتِ كَأَنَّهُ فَعَلَّ أَنْ اللَّهُ لَا يَرِيدُ مِنَ الْإِنْسَانِ إِلَّا الطَّاعَةَ وَالسَّعْيَ لِلْعَاقِبَةِ وَهُوَ مُرْصَدٌ بِالْعُقُوبَةِ الْعَاصِيِ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ فَلَا يَرِيدُ ذَلِكَ وَ لَا يَهْتَمُّ إِلَّا بِالْعَاجِلَةِ وَمَا يَلْذُو وَيُذَمُّ فِيهَا - فَإِنْ قُلْتَ فَكَيْفَ تَوَازَنَ قَوْلُهُ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ وَقَوْلُهُ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ وَحَقَّ التَّوَازُنُ أَنْ يَتَقَابَلَ الْوَقْعَانِ بَعْدَ أَمَّا وَأَمَّا تَقُولُ أَمَّا الْإِنْسَانُ فَكَفُورٌ وَأَمَّا

إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ ۖ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ۖ كَلَّا بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ ۖ وَلَا تَحْضُونَ عَلَىٰ طَعَامِ الْمَسْكِينِ ۖ وَتَأْتِلُونَ الثَّوَاتِ أَكْلًا لَّمَّا ۖ وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ۖ كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ۖ وَجَاءَ

الملك فشكور أما إذا احصنت إلى زيد فهو محسن إليك و أما إذا أسأت إليه فهو مسيء إليك - قاتل هما متوازنان من حيث أن التقدير و أما هو إذا ما ابتلعه ربه و ذلك أن قوله فيقول ربّي أكرمني خبر المبتدأ الذي هو الإنسان و دخول الفاء لما في أمّا من معنى الشط و الظرف المتوسط بين المبتدأ والخبر في تقدير التأخير كأنه قيل فاما الإنسان فعائل ربّي أكرمني وقت الابتلاء فوجب أن يكون فيقول الثاني خبراً لمبتدأ واجب تقديره - فإن قاتل كيف سمّي فلا الامرين من بسط الرزق و تقديره ابتلاء - قاتل لأن كل واحد منهما اختبار للعبد فإذا بسط له فقد اختبر حاله أي شكر أم يكفر و إذا قدر عليه فقد اختبر حاله أي صبر أم يجزع فالحكمة فيهما واحدة و نحوه قوله و تباؤكم بالشّر و التأخير فتحة - فإن قاتل هلا قال فاهانه و قدر عمّاه رزقه كما قال فأكرمه و نعمة - قاتل لأن البسط اكرام من الله لعبده بانعامه عليه متمملاً من غير سابغة و اما التقدير فليس باهانة له لأن الاخلال بالفضل لا يكون اهانة ولكن تركاً للكرامة و قد يكون العواى مكرماً لعبده و مهيناً و غير محرم و لا مهين و اذا اهدى لك زيد هدية قلت اكرمني بالهدية و لا نقول اهانني و لا اكرمني اذا لم يهد ليك - فإن قاتل فقد قال فأكرمه فصحح اكرامه و اثبتة ثم انكر قوله ربّي أكرمني و ذمه عليه كما انكر قوله آهانني و ذمه عليه - قاتل فيه جوابان - احدهما انه انما انكر قوله ربّي أكرمني و ذمه عليه لانه قاله على قصد خلاف ما صححه الله عليه و اثبتة و هو قصده الى ان الله اعطاه ما اعطاه اكراماً له مستحقاً مستوجباً على عادة افتخارهم و جلالة اقدارهم عندهم كقوله إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِزِّي و انما اعطاه الله على وجه التفضل من غير استيجاب منه و لا سابغة مما لا يعتد الله إلا به و هو التقوى دون الانساب و الاحساب الذي كانوا يفتخرون بها و يرون استحقاق الكرامة من اجلها - و الثاني ان ينساق الانكار و الذم إلى قوله ربّي آهانني يعني انه اذا تفضل عليه بالتخير و أكرم به اعترف بتفضل الله و اكرامه و اذا لم يتفضل عليه سمّي ترك التفضل هوأنا و ليس بهوان و بعض هذا الوجه ذكر الاكرام في قوله فأكرمه - و قرئ فَقَدَرَ بِالتخفيف - و التشديد - و اكرمني - و آهانني يسكون الذون في الوقف فيمن ترك الياء في الدرج مكثفياً منها بالكسرة - [كَلَّا] ردع للانسان عن قوله ثم قال بل هناك شر من هذا القول و هو ان الله يكرمهم بكثرة المال فلا يؤذون ما يلزمهم فيه من اكرام اليتيم بالتفقد و المبرة و حض اهله على طعام المسكين و يأكلونه اكل الانعام و يحبونه فيشحون به - و قرئ يَكْرُمُونَ و ما بعده بالياء - و التاء - و قرئ [تَحْضُونَ] أي تحض بعضهم بعضاً - و في قراءة ابن مسعود وَلَا تَحْضُونَ بضم الحاء من المحاضة [أَكَلًا لَّمَّا] ذالم و هو الجمع بين الحلال و الحرام - قال الحطّائنة شعره اذا كان لماً ينبع الذم ربه - فلا قدس الرحمن تلك الطواحيذ يعني انهم يجمعون في اكلهم بين نصيبهم من الميراث

رَبِّكَ وَالْمَلَكُ صَفًا صَفًا ۖ وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ ۚ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى ۖ يَقُولُ يَلَيْتَنِي
قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي ۖ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ أَحَدٌ ۖ وَلَا يُوثِقُ وِثْقَاهُ أَحَدٌ ۖ يُدْخِلُهَا الْمُتَعََصِّفُونَ ۖ

سورة الفجر ٩

الحجر ٢٠

ع ١٣

ونصيب غيرهم - وقيل كانوا لا يورثون النساء ولا الصبيان وياكلون ثرائهم مع ثرائهم - وقيل ياكلون ما
جمعه الميت من الظلمة وهو عالم بذلك فيعلم في الاكل بين حلاله وحرامه - ويجوز ان يذم الوارث
الذي ظفر بالمال ماله من غير ان يعرق فيه جبينه فيُسرف في انفاقه وياكله ألا واسعا جامعاً بين
الوان المشتبهات من الاطعمة والاشربة والفواكه كما يفعل الوارث البطالون [حُباً جَمّاً] كثيرًا شديدًا
مع الحرص والشره ومنع الحقوق [كَلَّا] رُدع لهم عن ذلك وانكار افعالهم - ثم اتى بالوعيد وذكر تحسّرهم
على ما فرطوا فيه حتى لا تنفع الحسرة [يَوْمَئِذٍ] بدل من إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ وعامل الغضب فيهما
يَتَذَكَّرُ [دَكَا دَكَا] اني دكا بعد دك كقواك حسبته بابا بابا اي كرر عليها الدك حتى عادت هباء منبثًا -
فان قلت ما معنى اسناد المجيء الى الله والحركة والانتقال انما يجوز ان على من كان في جهة - قلت
هو تمثيل لظهور آيات اقتداره وتبين اثار قهره وسلطانه مُدَّتْ حاله في ذلك بحال الملك اذا حضر
بف نفسه ظهر بحضوره من اثار الهيبة والسياسة مالا يظهر بحضور عساكره كلها وزرأته وخواتمه عن بكرة ابيهم
[صَفًا صَفًا] يذلل ملئكة كل سماء فيصطفون صفا بعد صف محدقين بالجن والانس [وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ
بِجَهَنَّمَ] كقوله وَبُرِزَتِ الْحَجَابُ - وروي انها لما نزلت تغير وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وعرف في وجهه حتى اشدت على اصحابه فاخبروا علياً رضي الله عنه فجهاد فاحتضنه من خلفه وقبل
بين عاتقه ثم قال يا نبي الله بابي وامي ما الذي حدث اليوم وما الذي غيرك فقال عليه الآية فقال
علي كيف جهاد بها قال يجيء بها سبعون الف ملك يقودونها بسبعين الف زمام فتشرد شرده لو تركت
لا حركت اهل الجمع - اي يتذكر ما فرط فيه او يتعظ [وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى] ومن اين له منفعة الذكرى لا بد
من تقدير حذف المضاف والافعين يوم يتذكر ويدين وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى تناف وتناقض [قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي]
هذه وهي حياة الآخرة - او وقت حيوتي في الدنيا كقواك جئته لعشر ابدال خلون من رجب وهذا
ابن دليل على ان الاختيار كان في ايديهم ومعلقا بقصدهم وارادتهم وانهم لم يكونوا مسجونين عن
الطاعات مجبرين على المعاصي كمنه اهل الاهواء والبدع والا فما معنى التحسر - قريى بافتح
يُعَذِّبُ وَيُوثِقُ وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وعن ابي عمر انه رجع اليها في آخر
عمره - والضمير الانسان الموصوف - وقيل هو ابي بن خلف اي لا يعذب احد مثل عذابه ولا يوثق
بالسلاسل والاعلال مثل وثاقه لتذاهيه في كفره وعذابه - او لا يحمل عذاب الانسان احد نقوه ولا تَزُرُ وَزْرَةً
وَزَرَ أُخْرَى - وقريى بالكسر - والضمير لله تعالى اي لا يتولى عذاب الله احد لان الامر لله وحده في ذلك
اليوم - او للانسان اي لا يعذب احد من الزبانية مثل ما يعذبونه [يُدْخِلُهَا الْمُتَعََصِّفُونَ] على ارادة القول اي

حورة البلد ٩٠

الجزء ٣٠

كلماتها ٨٢

ع ١٤

ارْجِعْنِي إِلَى رَبِّكَ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً ۝ فَادْخُلْنِي فِي عِبَادِي ۝ وَادْخُلْنِي جَنَّاتِي ۝

سورة البلد مكية وهي عشرون آية •

حورونها ٧٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا أُنْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ۝ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ۝ وَوَالِدٌ وَمَا وَلَدٌ ۝ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝

يقول الله للمؤمن يَأْتِيهَا النَّفْسُ إِمَّا أَنْ يَكَلِّمَهُ إِكْرَامًا لَهُ كَمَا كَلَّمَ مُوسَى صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَوْ عَلَى لِسَانِ مَلَكٍ وَ [الْمُطْمَئِنَّةُ] الأمانة التي لا يستغفرها خوف ولا حزن وهي النفس المؤمنة أو المطمئنة إلى الحق التي سكنها نلج اليقين فلا يخالجهما شك ويشهد للتفسير الأول قراءة أبي بن كعب يَأْتِيهَا النَّفْسُ الأمانة المطمئنة - فان قلت متى يقال لها ذلك - قلت إما عند الموت وإما عند البعث وإما عند دخول الجنة على معنى [ارْجِعْنِي إِلَى] موعد [رَبِّكَ رَاضِيَةً] بما أُرْتَبِتَ [مَرْضِيَّةً] عند الله [فَادْخُلْنِي فِي عِبَادِي] في جملة عبادي الصالحين و انتظمي في سلوكهم [وَادْخُلْنِي جَنَّاتِي] معهم - وقيل النفس الروح ومعناه فادخلي في أجساد عبادي - وقرأ ابن عباس فَادْخُلْنِي فِي عِبَادِي - وقرأ ابن مسعود فِي جَسَدِ عِبَادِي - وقرأ أبي إِبْنِي رَبِّكَ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً ادْخُلْنِي فِي عِبَادِي - وقيل نزلت في حمزة بن عبد المطلب - وقيل في خبيب بن عدي الذي صلبه أهل مكة وجعلوا وجهه إلى المدينة فقال اللهم ان كان لي عذرك خير فحوّل وجهي نحو قبلك فحوّل الله وجهه نحوها فلم يستطع أحد ان يحوله والظاهر العموم - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ حورة الفجر في الليالي العشر عُفِرَ لَهُ وَمَنْ قَرَأَهَا فِي سَائِرِ الْأَيَّامِ كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ •

سورة البلد

اقسم سبحانه بالبلد الحرام وبما بعده على ان الانسان خلق مغمورا في مكابدة المشاق والشدائد واعترض بين القسم والمقسم عليه بقوله [وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ] يعني ومن المكابدة ان مثلك على عظام حرمتك يستحل بهذا البلد الحرام كما يستحل الصيد في غير الحرم - عن شرحبيل يحرّمون ان يقتلوا بها صيدا ويعضدوا بها شجرة ويستحلّون اخراجك وتلك وفيه توبيخ من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبعث على احتمال ما كان يكذب من اهل مكة وتعجب من حالهم في عداوته - اوسمى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالقسم ببلده على ان الانسان لا يخاف من مقاساة الشدائد واعترض بان وعده فتح مكة تدميماً للتسلية والتنفيس عذره فقال [وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ] يعني وانت حل به في المستقبل تصنع فيه ما تريد من القتل والاسر وذلك ان الله فتح عليه مكة واحاطها له وما فتحت على احد قبله ولا احاطت له فاحل ما شاء وحرّم ما شاء فذل ابن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة ومقيس بن

أَنْ لَّنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ۖ يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا ۖ ائْتَسِبُ أَنْ لَّمْ يَرَهُ أَحَدٌ ۖ أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ ۝
سورة البلد ٩٠
الجزء ٣٠

ع ١٣

صَبَابَةٌ وَغَيْرُهُمَا وَحَرَّمَ دَارَ أَبِي سَفِينٍ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِثْلَ يَوْمِ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَهِيَ حَرَامٌ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ لَمْ تَحَلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَنْ تَحَلَّ لِأَحَدٍ بَعْدِي وَلَمْ تَحَلَّ لِي إِلَّا سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ فَلَا يُعْصَدُ شَجَرُهَا وَلَا يُخْتَلَى خَلَاؤها وَلَا يَنْقَرُ صَيْدُهَا وَلَا تَحَلَّ أَقْطَعُهَا إِلَّا لِمُنْشَدٍ فَقَالَ الْعَبَّاسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا الْإِذْخِرَ فَإِنَّهُ لَقَيُّونَنَا وَقَبُورُنَا وَبَيْوتُنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْإِذْخِرْ - فَإِنْ فَلَتَ ابْنُ نَظِيرٍ قَوَاهُ وَأَنْتَ حِلٌّ فِي مَعْنَى الْأَسْتِقْبَالِ - فَلَتَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ ائْتِ مَيِّتٌ رَأَيْتُمْ مَيِّتُونَ وَمِثْلُهُ وَاسِعٌ فِي كَلَامِ الْعِبَادِ تَقُولُ لِمَنْ تَعُدُّ الْأَكْرَامَ وَالْحَبَابَ ائْتِ مُكْرَمٌ مُحَبَّبٌ وَهُوَ فِي كَلَامِ اللَّهِ وَاسِعٌ لِأَنَّ الْأَحْوَالَ الْمُسْتَقْبَلَةَ عِنْدَهُ كَالْحَاضِرَةِ الْمَشَاهِدَةِ وَكَفَلَكَ دَائِلًا قَاطِعًا عَلَى أَنَّهُ لِلْأَسْتِقْبَالِ وَأَنَّ تَفْسِيرَهُ بِالْحَالِ صَحَّاحٌ أَنَّ السُّورَةَ بِالْإِتِّفَاقِ مَكِّيَّةٌ وَأَنَّ السَّجْدَةَ عَنْ وَقْتِ نَزُولِهَا نَمَا بِالِالْفَتْحِ - فَإِنْ قُلْتَ مَا الْمُرَادُ بِـ [وَالِدٍ وَمَا وَلَدَ] - قُلْتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ وَلَدَهُ وَأَنَّهُ أَقْسَمَ بِبِلَادِهِ الَّذِي هُوَ مُسَقِّطُ رَأْسِهِ وَحَرَّمَ ابْنَهُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْشَأُ ابْنِهِ إِسْمَاعِيلَ وَمَنْ وَلَدَهُ وَبِهِ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ نَكَّرَ - قُلْتَ لِإِبْهَامِ الْمُسْتَقْبَلِ بِالْمَدْحِ وَالْتَعْجَبِ - فَإِنْ قُلْتَ هَلَّا قِيلَ وَمَنْ وَلَدَ - قُلْتَ فِيهِ مَا فِي قَوْلِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ أَيُّ بَابٍ شَيْءٍ وَضَعْتَ يَعْنِي مَبْدُوعًا عَجِيبَ الشَّانِ - وَقِيلَ هُمَا أَدَمُ وَوَلَدَهُ - وَقِيلَ كُلُّ وَالِدٍ وَوَلَدٍ - وَالْكَبْدُ أَصْلُهُ مِنْ قَوْلِكَ كَبَدَ الرَّجُلُ كَبْدًا فَهُوَ اكْبَدُ إِذَا وَجَعَتْ كَبِدُهُ وَانْفَخَتْ فَاتَّسَعَ فِيهِ حَتَّى اسْتَعْمَلَ فِي كُلِّ تَعَبٍ وَشَقَّةٍ وَمِنْهُ اسْتَقَّتْ الْمَكَايِدُ كَمَا قِيلَ كَبِدَتْهُ بِمَعْنَى أَهْلَكَهُ وَإِصَابَهُ كَبْدَةً إِذَا إصَابَ كَبِدَهُ - قَالَ لَيْدِي * شعور * يَا عَيْنِ هَلَّا بِكَيْتِ ارْبِدِ إِذَا * قَمَذَا وَقَامَ الْخُصُومُ فِي كَبْدٍ * أَيُّ فِي شِدَّةِ الْأَمْرِ وَصُعُوبَةِ الْخُطْبِ - وَالضَّمِيرُ فِي [اِئْتَسِبُ] أِبْعَضَ مَتَادِيدِ قَوَائِدِ الَّذِينَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يُكَابِدُ مِنْهُمْ مَا يُكَابِدُ وَالْمَعْنَى أَيْظُنَّ هَذَا الصَّنْدِيدَ الْقَوِيَّ فِي قَوْمِهِ الْمُتَضَعِّفَ لِلْمُؤْمِنِينَ أَنْ لَنْ يَقُومَ قِيَمَةٌ وَأَنْ يَقْدِرَ عَلَى الْإِنْتِقَامِ مِنْهُ وَعَلَى مَكَائِدِهِ بِمَا هُوَ عَلَيْهِ ثُمَّ ذَكَرَ مَا يَقُولُهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَأَنَّهُ [يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا] يَرِيدُ كَثْرَةَ مَا انْفَقَهُ فِيمَا كَانَ أَهْلُ السَّجَاهِلِيَّةِ يَسْمُونَهَا مَكَايِمَ وَيَدْعُونَهَا مَعَالِي وَمَفَاخِرَ [اِئْتَسِبُ أَنْ لَّمْ يَرَهُ أَحَدٌ] حِينَ كَانَ يُذَفِّقُ مَا يُذَفِّقُ رِيَاءَ النَّاسِ وَافْتِخَارًا بَيْنَهُمْ يَعْنِي أَنَّ اللَّهَ كَانَ يَرَاهُ وَكَانَ عَلَيْهِ رَقِيدًا - وَنَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ لِلنَّاسِ عَلَى أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى أَقْسَمَ بِهَذَا الْبَلَدِ الشَّرِيفِ وَمِنْ شَرَفِهِ أَنْكَرَ حَلَّ بِهِ مِمَّا يَقْتَرِفُهُ أَهْلُهُ مِنَ الْمَأْتَمِ مَتَحَرِّجٍ بَرِيٍّ فَهُوَ حَقِيقٌ بِأَنْ أَعْظَمَهُ بِقِسْمِي بِهِ - لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبْدٍ أَيُّ فِي مَرَضٍ وَهُوَ مَرَضُ الْقَلْبِ وَفَسَادُ الْبَاطِنِ يَرِيدُ الَّذِينَ عِلِمَ اللَّهُ مِنْهُمْ حِينَ خَلَقَهُمْ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ وَلَا يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ - وَقِيلَ الَّذِي يَحْسِبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ هُوَ أَبُو الْأَشْدَيْنِ وَكَانَ قَرِيبًا يَبْسُطُ لَهُ الْأَدِيمَ الْعُكَّاطِيَّ فَيَقُومُ عَلَيْهِ وَيَقُولُ مَنْ أَرَا الَّذِي عِنْدَهُ فَلَهُ كَذَا فَلَا يَنْزِعُ عَنْهُ إِلَّا قِطْعًا وَيَبْقَى مَوْضِعَ قَدْسِيهِ - وَقِيلَ الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ - لُبَدًا قَرِيبٌ بِالضَّمِّ - وَالْكَسْرُ جَمْعُ لُبْدَةٍ وَلِبْدَةٍ وَهُوَ مَا تَلْبَدُ يَرِيدُ الْكَثْرَةَ - وَقَرِيبٌ لُبَدًا بِضَمَّتَيْنِ جَمْعُ لَبُونٍ - وَأَبَدًا بِالتَّشْدِيدِ جَمْعُ لَابِدٍ [أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ] يُبْصِرُ بِهَا

وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ۖ وَهَدْيَةً لِّلْمُجْدِنِ ۖ فَلَا تَقْتَحِمَ الْعَقَبَةَ ۖ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ۖ فَكُ رَقَبَةً ۖ أَوْ اطْعَمْ
فِي يَوْمِ ذِي مَسْجَبَةٍ ۖ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ۖ أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ۖ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ

المرويات [وَلِسَانًا] يترجم به عن ضمائره [وَشَفَتَيْنِ] يطبقهما على فيه و يستعين بهما على النطق
والاكل والشرب والنفخ وغير ذلك [وَهَدْيَةً لِّلْمُجْدِنِ] اي طريقتي الخير والشر - وقيل للتديين
[فَلَا تَقْتَحِمَ الْعَقَبَةَ] يعني فلم يشكر تلك الايادي و الذعم بالاعمال الصالحة من فلت الرقاب و اطعام
اليتامى و المساكين ثم بالايمان الذي هو اصل كل طاعة و اساس كل خير بل غمط الذعم و كفر بالمذم
و المعنى ان الاتفاق على هذا الوجه هو الاتفاق المرضي الذائع عند الله لا ان يهلك مالا لبدا في الرياء
و الغفار فيكون مثله مثل ربح فيها ضرر أصابت حرث قوم الآية - فان قلت قل ما تقع لا الداخلة على
الماضي الا مكررة و نحو قوله فاي امرسي لا فعله لا يكاد يقع فما لها لم تكرر في الكلام الانصح - قلت هي
متكررة في المعنى لان معنى فَلَا تَقْتَحِمَ الْعَقَبَةَ فلا ذك رقبة و لا اطعم مسكينا الا ترى انه فسر اقتحام العقبة
بذلك - وقال الزجاج قوله ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يدل على معنى فَلَا تَقْتَحِمَ الْعَقَبَةَ و لا آمن و الاقتحام
الدخول و المجازة بشدة و مشقة و القحمة الشدة و جعل الصالحة عقبة و عملها اقتحاما لما بي ذلك
من معاناة المشقة و مجاهدة النفس - وعن الحسن عقبة و الله شديدة مجاهدة الانسان نفسه و هو و عذرة
الشيطان - و فك الرقبة تخليصها من رق او غيره و في الحديث ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه و آله
و سلم دلني على عمل يدخلني الجنة فقال تعتق النسيمة و تغت الرقبة قال او ليستا سواء قال لا اعتاقها
ان تغفد بعثتها و فكها ان تعين في تخليصها من قود او غرم و العتق و الصدقة من افضل الاعمال - و عن
ابي حذيفة ان العتق افضل من الصدقة و عذد صاحبه الصدقة افضل و الآية ادل على قول ابي حذيفة
لتقديم العتق على الصدقة - و عن الشعبي في رجل عنده فضل نفقة يضعه في ذبي قرابة او يعتق رقبة
قال الرقبة افضل لان النبي صلى الله عليه و آله و سلم قال من فلت رقبة فك الله بكل عضو منها عضوا
منه من النار - قرئ فَلَكَ رَقَبَةٌ أَوْ اطْعَمْ عَلَى هِي فَلَكَ رَقَبَةٌ أَوْ اطْعَمْ عَلَى
الابدال من اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ وقوله وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ اعراض و معناه انك لم تدري كنه صعوبتها على
النفوس و كنه ثوابها عند الله - و المسغبة - و المقرية - و المترية مفعلات من سغب اذا جاع و قرب في النسب
يقال فلان يتر قرابتي و ذو مقربتي و ترب اذا افتقر و معناه التصق بالتراب و اما اتررب فاستغنى اي صار
ذا مال كالتراب في الكثرة كما قيل الثرى - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم في قوله ذَا مَتْرَبَةٍ الذي
ماواه المزابيل و وصف اليوم بذبي مَسْجَبَةٍ نحو ما يقرل المخويون في قراهم هم ناصب ذو نصب - و قرأ
الحسن ذَا مَسْجَبَةٍ نصبه باطعم و معناه او اطعام في يوم من الايام ذَا مَسْجَبَةٍ [ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا]
نجاذبتم لتراخي الايمان ان تجاعده في الرتبة و الفضيلة عن العتق و الصدقة لا في الوقت لان الايمان هو

| | | |
|---------------|---------------------------------|------------|
| سورة الشمس ٩١ | سورة الشمس مكية دهي خمس عشر آية | كلماتها ٥٩ |
| الجزء ٣٠ | حرفاتها ٢٥٣ | |
| ع ١٥ | | |

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ۝ وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَاهَا ۝ وَالنَّهَارُ إِذَا جَآئَهَا ۝ وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا ۝ وَالسَّمَاءُ وَمَا بَنَاهَا ۝

السابق المقدم على غيره ولا يثبت عمل صالح آية - والعوامة الرحمة أي ارضي بعضهم بعضا - بالصبر على الايمان والثبات عليه - او بالصبر عن المعاصي وعلى الطاعات والحنن اللذي يقبلي بها المؤمن وبان يكونوا متراحمين متعاطفين - او بما يؤدي الى رحمة الله - الميمنة والمشددة اليمين والشمال - او اليمن والشوم أي الميامين على انفسهم والمشائيم عليهم - قرئ [مؤصدة] بالواو - والهزة من اوصدت الباب وأصدته أي اطبقته واغلقته - وعن أبي بكر بن عياش إذا امام يهمن مؤصدة فأشتهي ان اسد اذني اذا سمعته - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ لا اقسم بهذا البلد اعطاه الله الامان من غضبه يوم القيمة •

سورة الشمس

[ضُحَاهَا] ضوؤها إذا اشرقت وقام سلطانها لذلك قيل رقت الضحى وكان وجهه شمس الضحى - وقيل الضحوة ارتفاع النهار والضحى فوق ذلك والضحاه بالغتج والمد إذا امتد النهار وكرب ان يقتصف - [إِذَا تَلَاهَا] طالعا عند غروبها أخذها من نورها وذلك في النصف الأول من الشهر - وقيل إذا استدار فتلها في الضياء والنور - [إِذَا جَآئَهَا] عند انتفاخ النهار وانبساطه لان الشمس تنجلي في ذلك الوقت تمام الانجلاء - وقيل الضمير للظلمة او للدنيا او للأرض وان لم يجزها ذكر قولهم أصبحت باردة يريدون الغداة و أرسلت يريدون السماء [إِذَا يَغْشَاهَا] تغيب ونظام الأفاق - فإن قلت الامر في نصب إذا معضل وذلك لا تخلو - إما ان تجعل الوارات عاطفة فت نصب بها وتجز فتقع في العطف على عاملين في نحو قولك مررت امس بزيد واليوم عمرو - وإما ان تجعلهم للقسم فتقع فيما اتفق الجليل وسيدويه على استكراهه - قلت الجواب فيه ان وار القسم مقارح معها ابراز الفعل اطواحا كليا فكان لها شان خلاف شان الباء حيث ابرز معها الفعل و اضمركا كانت الوار قائمة مقام الفعل والباء سادة مسددهما معا والوارات العواطف نوايب عن هذه الوار فحققت ان يكن عوامل عمل الفعل والجار جميعا كما تقول ضرب زيد عمرا ويكر خالدا فتزفع بالوار وت نصب لقيامها مقام ضرب الذي هو عاملها - جعلت ما مصدرية في قوله وَمَا بَنَاهَا - وَمَا سَوَّاهَا ليس بالوجه لقوله فآلهمها وما يؤدي اليه من فساد النظم والوجه ان تكون موصولة وانما أثبتت على من لارادة معنى الوصفية كأنه قيل وَالسَّمَاءُ والقادر العظيم الذي

وَالْأَرْضِ وَمَا طَحَّهَا ۖ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ۖ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ۖ قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا ۖ وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّاهَا ۖ كَذَبَتْ تَمُودُ بِطَغْوَاهَا ۖ إِذِ انبَعَثَ أَشْقَاهَا ۖ وَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَافَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا ۖ فَكَذَّبُوهُ فَعَقَّرُوهَا ۖ فَدَمَدَمَ عَلَيْهِمُ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَحَسَّوْهَا ۖ وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ۖ ع

بَذَاهَا وَنَفْسٍ وَالْحَكِيمِ الْبَاهِرِ الْحِكْمَةِ الَّذِي سَوَّاهَا وَفِي كَلَامِهِمْ سُبْحَنَ مَا سَخَّرَكُنْ لَهَا - فَإِنْ فَلَّتْ أَمْ نَكُرَتْ
النَّفْسُ - فَلَّتْ فِيهِ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا أَنْ يَرِيدَ نَفْسًا خَاصَةً مِنْ بَيْنِ النُّفُوسِ وَهِيَ نَفْسُ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
كَأَنَّهُ قِيلَ وَوَاحِدَةٌ مِنَ النُّفُوسِ - وَالْآخَرُ أَنْ يَرِيدَ كُلَّ نَفْسٍ وَيَتَكَبَّرُ لِلتَّكْثِيرِ عَلَى الطَّرِيقَةِ الْمَذْكُورَةِ فِي قَوْلِهِ
عَلِمَتْ نَفْسٌ - وَمَعْنَى الْإِلَهَامِ الْفُجُورَ وَالتَّقْوَى لِإِهْلَامِهِمَا وَإِعْلَامَهُمَا وَأَنَّ أَحَدَهُمَا حَسَنٌ وَالْآخَرُ قَبِيحٌ وَتَمَكِينُهُ
مِنْ اخْتِيَارِ مَا شَاءَ مِنْهُمَا بِدَلِيلِ قَوْلِهِ قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّاهَا فَجَعَلَهُ فاعِلُ التَّرَكُّبِ
وَالتَّدْمِجِ وَمَتَوَاتِيهِمَا وَالتَّرَكُّبُ الْأَنْمَاءُ وَالْإِعْلَاءُ بِالتَّقْوَى وَالتَّدْمِجُ النِّقْصُ وَالْإِخْفَاءُ بِالْفُجُورِ وَأَمِلَ دَسَّى دَسَسَ
كَمَا قِيلَ فِي تَقْصُصِ تَقْضَى - وَهَذَا ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْهُ فَقَالَ أَتَقَرُّ أَوْ أَفْلَحَ مَن تَزَكَّى وَقَدْ خَابَ مَن
حَمَلَ ظُلْمًا - وَإِنَّمَا قَوْلُ مَنْ زَعَمَ أَنَّ الضَّمِيرَ فِي زَكَّى وَدَسَّى لِلَّهِ تَعَالَى وَإِنْ تَأْنَيْتِ الرَّاجِعَ إِلَى مَنْ لَأَنَّهُ
فِي مَعْنَى النَّفْسِ فَمَنْ تَمَكَّنَ الْقُدْرَةَ الَّتِي يُورَثُهَا عَلَى اللَّهِ قَدْرًا هُوَ بَرٌّ مَذْهُبٌ وَمَتَعَالٍ عَنْهُ وَتَحْدِثُونَ
لِيَا إِلَهِهِمْ فِي تَمَكُّلِ فَاحِشَةٍ يَذْسِبُونَهَا إِلَيْهِ - فَإِنْ فَلَّتْ فَأَيُّ جَوَابِ الْقِسْمِ - فَلَّتْ هُوَ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ
لِيُذَمَّ مَنْ أَلَّهِ عَلَيْهِمْ أَيْ عَالَى أَهْلَ مَنَّةٍ لِيَكْذِبَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ كَمَا دَمَدَمَ عَلَى تَمُودَ لِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا صَالِحًا وَإِنَّمَا قَدْ
أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا فَكَلَامُ تَابِعِ لِقَوْلِهِ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا عَلَى سَبِيلِ الْإِسْقَاطِ وَإِنَّمَا مِنْ جَوَابِ الْقِسْمِ
فِي شَيْءٍ - أَنْبَاءُ فِي [بَطْغَوْنَهَا] مِثْلُهَا فِي كَتَبْتُ بِالْقَلَمِ وَالتَّطَوُّى مِنَ الطُّغْيَانِ فَصَلُّوا بَيْنَ الْأَسْمِ وَالصِّفَةِ فِي
فَعَالَى مِنْ بَذَاتِ الْإِيَاءِ بَانَ قَلْبُوا الْإِيَاءَ وَأَوَا فِي الْأَسْمِ وَتَرَكُوا الْقَلْبَ فِي الصِّفَةِ فَقَالُوا امْرَأَةٌ خُزْيَاءٌ وَصَدِيًّا يَعْنِي
فَعَلَتْ التَّكْذِيبَ بِطَغْيَانِهَا كَمَا تَقُولُ ظَلَمْنِي بِجَرَّائِهِ عَالَى اللَّهِ - وَقِيلَ كَذَبْتَ بِمَا أَوْعَدْتَ بِهِ مِنْ عَذَابِهَا
ذِي الطُّغْيَانِ كَتَبُوا فَأَلْهَمُوا بِالطَّائِفَةِ - وَقَرَأَ الْحَسَنُ بِطَغْوَانَهَا بِضَمِّ الطَّاءِ كَالْحُسْنَى وَالرَّجْعَى فِي الْمَصَادِرِ
[إِذِ انبَعَثَ] مِنْصُوبٌ بِكَذَبْتَ أَوْ بِالطُّغْيَانِ - وَ[أَشْقَاهَا] قَدَارِ بْنِ سَالِفٍ - وَبِحُجُوزِ أَنْ يَكُونَ جَمَاعَةً وَالتَّرْحِيدُ
لِلنَّسَبِ فِي أَفْعَلِ التَّفْضِيلِ إِذَا أَضَعَّتْهُ بَيْنَ الْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ وَالْمَذْكُورِ وَالْمَوْثِقِ - وَكَانَ يُحْجُوزُ أَنْ يُقَالَ
أَشَقَّوْهَا كَمَا تَقُولُ أَوَاضَاهُمْ - وَالضَّمِيرُ فِي [لَهُمْ] يُحْجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِأَشْقَيْنِ وَالتَّفْضِيلُ فِي الشَّقَاوَةِ لِأَنَّ مَنْ تَوَلَّى
الْعَقْرَ وَبِأُشْرَةٍ كَانَتْ شَقَاوَتُهُ ظَهَرَ وَابْغَا [ذَنَّةَ اللَّهِ] نَصَبَ عَلَى التَّحْذِيرِ كَقَوْلِكَ الْأَسَدُ الْأَمَدُ
وَالصَّبِيُّ الصَّبِيُّ بِأُضْمَارِ ذَرَا أَوْ أَحْذَرُوا عَقْرَهَا [وَسُقْيَاهَا] فَلَا تَزَوَّاهَا عَنْهَا وَلَا تَسْتَأْثِرُوا بِهَا عَلَيْهَا [فَكَذَّبُوهُ]
فَيَمَّا حَذَّرَهُمْ مِنْهُ مَنْ نَزَلَ الْعَذَابُ أَنْ فَعَلُوا [فَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ] فَطَبَّقَ عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ وَهُوَ مِنْ تَكْرِيرِ قَوْلِهِمْ
ذَنَّةَ مَدْمَرَةٍ إِذَا أَلْسَمَهَا الشَّحْمَ [بِذَنْبِهِمْ] بِسَبَبِ ذَنْبِهِمْ وَفِيهِ الْإِثَارُ تَطْيِيبُ بَعَاقِبَةِ الذَّنْبِ فَعَالَى كُلِّ مَذْنَبٍ
أَنْ يُعَاتَبَ وَيُحْذَرُ [فَحَسَّوْهَا] الضَّمِيرُ لِلدَّمْدَمَةِ أَيْ فَحَسَّوْهَا بِذَنْبِهِمْ لَمْ يُفَاتَ مِنْهُمْ مَغِيرُهُمْ وَلَا كِبِيرُهُمْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٥﴾

وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ﴿١﴾ وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى ﴿٢﴾ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴿٣﴾ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى ﴿٤﴾ فَأَمَّا مَنْ
أَعْطَى وَاتَّقَى ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴿٦﴾ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ﴿٨﴾ فَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ﴿٩﴾

[وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا] اي عاقبتها وتبعاتها كما يخاف كل معاتب من الملوك فيدتي بعض الابقاء - ويجوز ان يكون الضمير لثمود على معنى فسواها بالارض او في الهلاك وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا - وفي مصاحف اهل المدينة والشام فَلَا يَخَافُ - وفي قراءة النبي وَلَمْ يَخَفْ - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مَنْ قرأ سورة الشمس فكأنما تصدق بكل شيء طلعت عليه الشمس والقمر

سورة الليل

المغشي إما الشمس من قوله تعالى وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا وإما النهار من قوله يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ وإما كل شيء ويواريه بظلامه من قوله إِذَا وَقَبَ [تَجَلَّى] ظهر بزوال ظلمة الليل او قبين وتكشف بطول الشمس [وَمَا خَلَقَ] والقادر العظيم القدرة الذي قدر على خلق الذكر والانثى من ماء واحد - وقيل هما آدم وحواء - وفي قراءة النبي صلى الله عليه وآله وفي قراءة ابن مسعود وَالَّذِي خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى - وعن المسائي وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى بالجر على انه بدل من محل ما خَلَقَ بمعنى وما خلقه الله اي وخلق الله الذكر والانثى - وجاز اضمار اسم الله لانه معلوم لانفراد بالخلق ان لا خالق سواه - وقيل ان الله لم يخلق خلقا من ذوي الارواح ليس بذكر ولا انثى والخنثى وان اشكل امره عندنا فهو عند الله غير مشكل معلوم بالذكر او الانوثة فلو حلف بالطلاق انه لم يلق يومه ذكرا ولا انثى وقد لقي خنثى مشكلا كان حائذا لانه في الحقيقة إما ذكر او انثى وان كان مشكلا عندنا [شَتَّى] جمع شتيت اي ان مساعيكم اشدت مختلفة وبيان اختلافها فيما فصل على اثره - [أَعْطَى] يعنى حقوق ماله [وَاتَّقَى] الله فلم يعصه [وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى] بالخصلة الحسنى وهي الايمان - او بالعلّة الحسنى وهي ملة الاسلام - او بالموثبة الحسنى وهي الجنة [فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى] فسندخله لها من يسهل للركوب اذا اسرجها وألجمها ومنه قوله عليه السلام كل ميسر لما خلق له والمعنى فسندلطف به ونوفقه حتى تكون الطاعة ايسر الامور عليه واهونها من قوله فَمَنْ يَدِّدُ إِلَهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ [وَاسْتَغْنَى] وزهد فيما عند الله كئنه مستغنى عنه فلم يتق - واستغنى بشهوات الدنيا عن نعيم الجنة لانه في مقابلة وَاتَّقَى [فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى] فسندخله ونمذعه الاطاف حتى تكون الطاعة ايسر شي عليه واشده من قوله تعالى يُجْعَلْ صَدْرُهُ ضَيْقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ - او سمي طريقة الخير باليسر لان عاقبتها اليسر وطريقة

مَسْنِيَّةً لِلْعُسْرَى ۖ وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى ۚ إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى ۖ وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى ۚ
فَأَنْذَرْتَكُمْ نَارًا تَلْقَوْنَ ۖ فَاصْلَحُوا إِلَّا لِلْأَشْقَى ۖ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۖ وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى ۖ الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ
يَتَزَكَّى ۖ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى ۖ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ۖ وَسَوْفَ يُرْضَى ۚ

الشر بالعسرى لأن عاقبتها العسر - أو أراد بهما طريقي الجنة والدار أي فسنهديهما في الآخرة للطريقين -
وقيل نزلنا في أبي بكر الصديق رضي الله عنه وفي أبي حنيفة بن حرب - [وَمَا يُغْنِي] استفهام في
معنى الإنكار أو نفى [تَرَدَّى] تفعل من الردى وهو الهلاك يريد الموت - أو تَرَدَّى في الحفرة إذا قبر - أو تَرَدَّى
في معرجهم - [إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى] أن الإرشاد إلى الحق واجب علينا بنصب الدلائل وبيان الشرائع
[وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى] أي ثواب الدارين لله هدي كقوله تعالى وَأَتَيْنَاهُ آجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي
الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّاحِينَ - وقرأ أبو الزبير تَلْقَوْنَ - فإن قلت كيف قال لا يَصْلَحُ إِلَّا الْأَشْقَى وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى
وقد علم أن كل شقي يصلاحه و كل تقى يجنبها لا يختص بالصالح الأشقي بالنجاة ولا بالنجاة التقى الاتقياء
وإن زعمت أنه نكر الذار فإراد نارا بعينها مخصصة بالأشقي فما تصنع بقوله وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى فقد علم أن
استحق المسلمين يجنب تلك الذار المخصوصة لا الاتقي مضمرة خاصة - قلت الآية واردة في الموازنة بين
حالتين عظيم من المشركين وعظيم من المؤمنين فأريد أن يباح في مقيمتيهما المتناقضتين فقليل الأشقي
وجعل مختصا بالصالح كان الذار لم تخلو إلا له وقيل الاتقي وجعل مختصا بالنجاة كان الجنة لم
تخلو إلا له - وقيل هما أبو جهل أو أمية بن خلف وأبو بكر رضي الله عنه [يَتَزَكَّى] من الزكاة أي
يطلب أن يكون عند الله زكيا لا يريد به رياء ولا سمعة أو يتنفل من الزكاة - فإن قلت ما محل يَتَزَكَّى -
قلت هو على وجهين - أن جعله بدلا من يُوْتِي مَالَهُ لانه داخل في حكم الصلة والصلات لا محل لها
وأن جعله حالا من الضمير في يُوْتِي مَالَهُ المنصب - [ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى] مستثنى من غير جنسه
وهو الذمعة أي ما لا أحد نعمة إلا ابتغاء وجه ربه بقولك ما في الدار أحد الإحمار - وقرأ يحيى بن وثاب
إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ بِالرَّفْعِ عَلَى لُغَةٍ مِنْ يَقُولُ مَا فِي الدَّارِ أَحَدُ الْأَحْمَارِ - وانشد في اللغات قول بشر بن أبي حازم
• اضْحَكْتَ خَلَاءَ قَفَّارٍ لَا أُنِيسَ بِهَا • أَدَّ الْجَانُّ وَالْظُلَمَانُ تَخَانُفَ • وَقَوْلُ الْقَدُلِ • شعرو • وبلدة ليس بها
أنيس • إلا العنقاء والأندلس • ويجوز أن يكون ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ مفعولا له على المعنى

لأن معنى الكلام لا يُوْتِي مَالَهُ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ لَا مَكْفَاةَ نِعْمَةٍ [وَسَوْفَ يُرْضَى]

موعود بالثواب الذي يرضيه و يقر عينه - عن رسول الله صلى الله

عليه وآله سلم من قرأ سورة المليل أعطاه الله

حتى يرضى وعانه من العسر

و يسره اليسر •

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالضُّحَى ۝ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى ۝ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ۝ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى ۝ وَلَسَوْفَ
يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرَى ۝ أَنَّهُ يُخَذِّقُكَ يَدِينَا ۝ فَارَى ۝ وَرَجَدَكَ فَتَرَى ۝ وَرَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى ۝

سورة الضحى

المراد بالضحى وقت الضحى وهو صدر النهار حين ترتفع الشمس وتلقي شعاعها - وقيل انما
خص وقت الضحى بالقسم لانها الساعة التي كلم فيها موسى ولقي فيها السحرة سجدا لقوله تعالى وَأَنْ
يُخْشِرَ النَّاسُ ضُحًى - وقيل اريد بالضحى النهار بيانه قوله أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا ضُحًى في مقابلة بَيَاتًا -
[سَجَى] سَكَنَ وركد ظلامه وقيل ليلة ساجية ساكنة الريح - وقيل معناه سكون الناس والاصوات فيه
وسجى البحر سكنت امواجه وطرف ساج ساكن فاتر [مَا وَدَّعَكَ] جواب القسم ومعناه ما قطعك
قطع الموعد - وقرئ بالتخفيف يعني ما تركك قال • شعر • وَثُمَّ وَدَّعْنَا آلَ عَمْرٍو وَعَامِرًا • فرائس اطراف
المتقنة السمر • والتوديع مبالغة في الودع لان من ودَّعك مفارقا فقد بالغ في تركك - روي ان الوحي قد
تأخر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اياما فقال المشركون ان مُحَمَّدًا ودَّعه ربه وقلاه - وقيل ان ام جميل
امراة ابي لهب قالت له يا مُحَمَّد ما ارجى شيطانك الا قد تركك فنزلت - حذف الضمير من [قَلَى]
كحذفه من الذِّكْرِ في قوله تعالى وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَذِبًا ۖ وَالذَّاكِرَاتِ يَرِيدُ والذاكرات ونحوه فأولى - فهذه -
فَأَغْنَى وهو اختصار لفظي لظهور المحذوف - فان قلت كيف اتصل قوله [وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى]
بما قبله - قلت لما كان في ضمن نفى التوديع والقلى ان الله مواسلِكَ بالوحي اليك وانك حبيب
الله ولا ترى كرامة اعظم من ذلك ولا نعمة اجل منه اخبره ان حاله في الآخرة اعظم من ذلك واجل
وهو السابق والتقدم على جميع انبياء الله ورسله وشهادة آتته على سائر الامم ورفع درجات المؤمنين
ونعلاء مراتبهم بشفاعته وغير ذلك من الكرامات السنية [وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرَى] • موعد شامل
لما اعطاه في الدنيا من الفلج والظفر بأعدائه يوم بدر ويوم فتح مكة ودخول الناس في الدين افواجا
والغلبة على قريظة والضمير واجلائهم وبسبب عساكرة وسراياه في بلاد العرب وما فتح على خلفائه
الراشدين في اقطار الارض من المدائن وهدم بايديهم من ممالك الجبابرة وانهيهم من كدور الكاهنة وما
قدف في قلوب اهل الشرق والغرب من الرعب وتهيب الاسلام وفسح الدعوة واستيلاء المساهين ولما
اتخرله من الثواب الذي لا يعلم كنهه الا الله - قال ابن عباس له في الجنة الف قصر من لؤلؤ ابيض
ترابه المسك - فان قلت ما هذه الايام الداخلة على مَرَفٍ - قلت هي لام الابتداء المؤنثة المضمون

سورة الضحى ٩٣ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ۝ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ۝ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ۝

الجزء ٣٠

ع ١٨

الجملة و المبتدأ محذوف تقديره **و لَئِنْ سَوَّيْتُ يَعْطِيكَ** كما ذكرنا في لَأَقْسِمُ ان المعنى لَأَنَا أَقْسَمُ و ذلك انها لا تخلو من - ان تكون لام قسم او ابتداء فلام القسم لا تدخل على المضارع الامع نون التأكيد فبقي ان يكون لام ابتداء و لام الابتداء لا تدخل الا على الجملة من المبتدأ و الخبر فلا بد من تقدير مبتدأ و خبر - و ان يكون اصلا و لَئِنْ سَوَّيْتُ يَعْطِيكَ - فان قلت ما معنى الجمع بين حرفي التوكيد والتأخير - قلت معناه ان العطاء كائن لا محالة و ان تأخروا لما في التأخير من المصلحة - عدد عليه نعمه و اياديه و انه لم يخلاه منها من اول تربيته و ابتداء نشئه ترشيحا اما ان به ليقبس المترقب من فضل الله على ما سلف منه لئلا يتوقع الا الحسن و زيادة الخير والكرامة و لا يضيق صدره و لا يقل صدره [أَلَمْ يُجِدْكَ] من الوجود الذي بمعنى العلم و المنصوبان مفعولا و جَدَّ - و المعنى أَلَمْ تَكُنْ يَتِيمًا و ذلك ان اياه مات و هو جليل قد اتت عليه سنة اشهر و ماتت امه و هو ابن ثمانين حين فكله عمه ابو طالب و عطفه الله عليه فاحسن تربيته - و من يدع التفاسير انه من قوام ذرة يتيمة و ان المعنى الم يجدك واحدا في قرين عديم النظير فأولئك - و قرين فأرى و هو على معنيين - اما من آواه بمعنى آواه سُمع بعض الرعاة يقول ابن ابي هذه الموقسة - و اما من ارى له اذا رحمه [ضَلَّ] معناه الضلال عن علم الشرائع و ما طريقه السمع كقوله تعالى مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ - و قيل ضَلَّ في صباه في بعض شعاب مكة فردّه ابو جهل الى عبد المطالب - و قيل اضلته حليلة عند باب مكة حين فطمته و جادت به لتورده على عبد المطالب - و قيل ضل في طريق الشام حين خرج به ابو طالب - فهذاك فعرفك القرآن و الشرائع - او نازال ضالكك عن جدك و عمك و من قال كان على امر قومه اربعين سنة فان اراد انه كان على خلوتهم عن العلوم السمعية فنعم و ان اراد انه كان على دينهم و كفرهم فمعاذ الله و الانبياء يجب ان يكونوا معصومين قبل النبوة و بعدها من الكبائر و الصغائر الشائنة فما بال الكفر و الجهل بالصانع مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ و كفى بالذي نقيصة عند الكفار ان يسبق له كفر [عَائِلًا] فقيرا - و قرين عيلا كما قرين سَيِّئًا و عديما [فَأَعْلَى] فاعز ذلك بمال خديجة او بما افاد عليك من الغنائم قال عليه السلام جعل رزقي تحت ظل رمحي - و قيل تذكرك و اغنى قلبك [فَلَا تَقْهَرْ] فلا تغلبه على ماله و حقه اضعفه - و في قراءة ابن مسعود فَلَا تَقْهَرْ هو ان يعبس في وجهه و فلان ذو كهودة عابس الوجه و منه الحديث فبابي رامي هو ما كهربي - الظهر و النهم الزجر - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم اذا رددت السائل ثلثا فلم يرجع فلا عليك ان تزيده - و قيل اما انه ليس بالسائل المستجدي و لكن طالب العلم اذا جاءك فلا تنهره - الحديث بزيمة الله شكرها و اشاعتها يريد ما ذكره من نعمة الايواء و الهداية و الاغناء و ما عدا ذلك - و عن مجاهد بالقرآن فَحَدِّثْ اقْرَأْ و بَلِّغْ مَا أُرْسِلْتَ بِهِ - و عن عبد الله بن غالب انه كان اذا اصبغ يقول رَزَقَنِي اللَّهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ •

أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ مَدْرَكَ ۖ وَرَضَعْنَا عَذُّكَ وَرَزَقْنَاكَ ۖ وَذُرِّكَ ۖ وَإِنْ مَعَ

البارحة خيرا قرأت كذا وصليت كذا فإذا قيل له يا ابا فراس أمثالك يقول مثل هذا قال يقول الله تعالى
وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ و انتم تقولون لا تحدث بنعمة الله وانما يجوز مثل هذا اذا قصد به اللطف وان
يقصد به غيره وامر على نفسه الغنّة والستر افضل ولو لم يكن فيه الا التشبه باهل الرياء والسمعة
للقى به - وفي قراءة علي رضي الله عنه فحذّر والمعنى انك كنت يديما ضالّا وعالّا فأوال الله وهداك
و اغذاك فمهما يكن من شيء وعلى ما خيلت فلا تنسّ نعمة الله عليك في هذه الثابتة و اقتد بالله
فتعطف على اليتيم وأره فقد دقت الدينم و هو انه و رأيت كيف فعل الله بك و ترحم على السائل
و تفقده بمعروفك و لا تنجزه عن بابك كما رحمك ربك فاغذاك بعد الفقر و حدث بنعمة الله كلها و
تدخل تحت هدايته الضلال و تعليمه الشرائع و القرآن مقتديا بالله في ان هداه من الضلال - عن رسول الله صلى
الله عليه وآله و سلم من قرأ سورة الضحى جعله الله يديمن يرضى ل محمد ان يشفع له و عشر حموات يكتبها
الله له بعدد كل يتيم و سائل •

سورة الانشراح

استفهم عن انتفاء الشرح على وجه الانكار فافان اثبات الشرح و الجواب فكأنه قيل شرحنا لك مدرك
و لذلك عطف عليه و رضعنا اعتبارا للمعنى و معنى شرحنا مدرك فستحذاه حتى وسع هموم الذبوة ودعوة
الثقلين جميعا - او حتى احتمل المكاره اللتي يتعرض لك بها كفار قومك و غيرهم - او فستحذاه بما اودعناه
من العلوم و الحكم و اذا عذ الضيق و الحرج الذي يكون مع العمى و الجهل - و عن الحسن مائى حكمة
و علما - و عن ابي جعفر المنصور انه قرأ أَلَمْ نَشْرَحْ بفتح الحاء و قالوا لعنه بين الحاء و اشبعها في مخرجها
فظن السامع انه فتحها - و البوزر أَلَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَهُ ابي حملة على الذقيض و هو صوت الانتقاض و الانفكاك
لذقله مثل لما كان يثقل على رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم و يغمه من فرطاته قبل الذبوة - او من
جهله بالاحكام و الشرائع - او من تهالكه على اسلام اولى العناد من قومه و تلافقه - و رضعه عذ ان غفر له - او علم
الشرائع - او شهد عذره بعد ما بلغ و بالغ - و قرأ انس و حائلنا و حططنا - و قرأ ابن مسعود و حائلنا عَذُّكَ
و قَرَّبْتَ - و رفع ذكره ان قرن بذكر الله في كلمة الشهادة و الاذان و الإقامة و التشهد و الخطب و في غير
موضع من القرآن و الله و رسوله أحق أن يرضوه - و من يطع الله و رسوله - و أطيعوا الله و أطيعوا رسول و في
تسميته رسول الله و نبي الله و منه ذكره في كتب الاولين و اخذ على الانبياء و أممهم ان يؤمنوا به -

الْعُسْرِ يُسْرًا ۖ إِنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۖ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ۖ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ ۝

فان قلت اي فائدة في زيادة لك و المعنى محتفل بدونه - قلت في زيادة لك ما في طريقة الابهام والايضاح كانه قيل ألم تشرح لك ففهم ان ثمة مشروحا ثم قيل صدرك فادفع ما علم مبهما وكذلك لك ذكرك وعذك وزرك - فان قلت كيف تعاقب قوله [فان مع العسر يسرا] بما قبله - قلت كان المشركون يعيرون رسول الله و المؤمنين بالفقر و الضيقة حتى سبق الى وهمهم انهم رغبوا عن الاسلام لانفقار اهله و احتقارهم فذكره ما انعم به عليه من جلائل النعم ثم قال فان مع العسر يسرا كانه قال خولناك ما خولناك فلا تئأس من فضل الله فان مع العسر الذي انتم فيه يسرا - فان قلت ان مع الصحة فما معنى اصطحاب العسر و اليسر - قلت اراد ان الله يصيبهم بيسر بعد العسر الذي كانوا فيه بزمان قريب فنقرب اليسر المقرب حتى جعله كالمقارن للعسر زيادة في التساوية و تقوية للمقارب - فان قلت ما معنى قول ابن عباس و ابن مسعود ان يغلب عسر يسرين - و قد روي مرفوعا انه خرج رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ذات يوم و هو يضحك و يقول لن يغلب عسر يسرين - قلت هذا عمل على الظاهر و بناء على قوة الرجاء و ان موعد الله لا يحمل الا على اوفى ما يحتمله اللفظ و اباه و القول فيه انه يحتمل ان تكون الجملة الثانية تكريرا للاولى كما كرر قوله و قل يومئذ للمكذبين تقرير معناها في النفوس و تمكينها في القلوب و كما يكرر المفرد في قولك جادني زيد زيد و ان تكون الاولى عدة بان العسر مردف بيسر لا محالة و الثانية عدة مستأنفة بان العسر متبوع بيسر فهما يسران على تقدير الاستئناف و انما كان العسر واحدا لانه لا يخلو اما ان يكون تعريفه للعهد و هو العسر الذي كانوا فيه فهو لان حكمه حكم زيد في قولك ان مع زيد مالا ان مع زيد مالا و اما ان يكون للجنس الذي يعلمه كل احد فهو ايضا و اما اليسر فمفكر متناول لبعض الجنس فاذا كان الكلام اثنايي مستأنفا غير مكرر فقد تناول بعضا غير البعض الاول بغير اشكال - فان قلت فما المراد باليسرين - قلت يجوز ان يراد بهما ما تيسر لهم من الفتوح في ايام رسول الله و ما تيسر لهم في ايام الخلفاء - و ان يراد بيسر الدنيا و بيسر الآخرة كقوله تعالى قل هل تترهبون بنا الا احدى الحسنيين و هما حسنى الظفر و حسنى الثوب - فان قلت فما معنى هذا التذكير - قلت التفتيح كانه قيل ان مع العسر يسرا عظيما و اي يسر و هو في مصحف ابن مسعود مرة واحدة - فان قلت و اذا ثبت في قراته غير مكرر فلم قال و الذي نفسي بيده او كان العسر في حجر لطافة اليسر حتى يدخل عليه انه لن يغلب عسر يسرين - قلت كانه قصد باليسرين ما في قوله يسرا من معنى التفتيح فتأوله بيسر الدارين و ذلك يسران في الحقيقة - فان قلت فكيف تعاقب قوله [فاذا فرغت فانصب] بما قبله - قلت اما عدد عليه نعمه العالقة و وعدة الأنفة بعنه على الشكر و الاجتهاد في العبودية و النصيب فيها و ان يرسل بين بعضها و بعض و يداع و يحرص على ان لا يخلو وقتا من اوقاته منها فاذا فرغ من عبادة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ⑤

وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ ⑥ وَطُورِ سِينِينَ ⑦ وَهَٰذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ⑧ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ⑨ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ

دَثْبُهَا باخري - و عن ابن عباس فَإِذَا قَرَعْتَ مِنْ صَلَوتِكَ فَاجْتَهِدْ فِي الدَّعَاءِ - وعن الحسن فَإِذَا قَرَعْتَ مِنَ الْغَزْوِ فَاجْتَهِدْ فِي الْعِبَادَةِ - و عن مجاهد فَإِذَا قَرَعْتَ مِنْ دُنْيَاكَ فَانْصَبْ فِي صَلَوتِكَ - و عن الشعبي انه رأى رجلاً يُشِيلُ حَجَرًا فَقَالَ لَيْسَ بِهَذَا أَمْرُ الْفَارِغِ وَ قَعُودُ الرَّجُلِ فَارِغًا مِنْ غَيْرِ شُغْلٍ أَوْ اشْتِغَالِهِ بِمَا لَا يَعْزِيهِ فِي دِينِهِ أَوْ دُنْيَاةٍ مِنْ سَفَهِ الرَّأْيِ وَ سَخَافَةِ الْعَقْلِ وَ اسْتِيلَاءِ الْغَفَاةِ - و لقد قال عمر رضي الله عنه أَنِّي لَأَكْثَرُ أَنْ أَرَى أَحَدَكُمْ فَارِغًا سَبَّهَلًا لَا فِي عَمَلٍ دُنْيَا وَلَا فِي عَمَلٍ آخِرَةٍ - و قرأ أبو السمال قَرَعْتَ بِكُسْرٍ الرَّاءِ وَ لَيْسَتْ بِفَصِيحَةٍ - و من البدع ما روي عن بعض الرافضة انه قرأ فَانْصَبْ بِكُسْرِ الْصَادِ أَيْ فَانْصَبْ عَلَيَّ لِلْإِمَامَةِ وَ أَوْصَحَ هَذَا لِلرَّافِضِيِّ لِصَحِّهِ لِلنَّاصِبِيِّ أَنْ يَقْرَأَ هَكَذَا وَ يَجْعَلُهُ أَمْرًا بِالْغَضَبِ الَّذِي هُوَ غَضَبُ عَلِيٍّ وَ عِدَارَتِهِ [وَ إِلَيَّ رَيْكَ فَارْغَبْ] وَ اجْعَلْ وَغْدَتَكَ إِلَيْهِ خُصُوصًا وَ لَا تَسْأَلْ إِلَّا فَضْلَهُ مَتَوَدًّا عَلَيْهِ - و قرئ قَرَعْتَ أَيْ رَغِبَ الْفَاسَ إِلَى طَلَبِ مَا عِنْدَهُ - عن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ مَنْ قَرَأَ الْمِ نَشْرَحَ فَكَأَنَّمَا جَاءَنِي وَ أَنَا مَغْتَمٌ فَفَرَّجَ عَلَيَّ •

سورة التين

اتسم بهما لأنهما عجيبان من بين أصناف الأشجار المثمرة - روي أنه أهدى لرسول الله صَلَّى الله عليه و آله و سلم طبق من تين فاكل منه و قال لأصحابه كلوا فلو قلتم ان فاكهة نزلت من الجنة لقامت هذه لأن فاكهة الجنة بلا عجم فكأوها فانها تقطع اليواسير و تدفع من النقرس - و مر معاذ بن جبل بشجرة الزيتون فاختذ منها قضيباً و استاك به و قال سمعت رسول الله صَلَّى الله عليه و آله و سلم يقول نعم السواك الزيتون من الشجرة المباركة يطيب الفم و يذهب بالحفوة و سمعته يقول هي مواكي و سواك الانبياء قبلتي - و عن ابن عباس هو تينكم هذا و زيتونكم - و قيل جبلان من الارض المقدسة يقال لهما بالسريانية طور تينا و طور زيتا لأنهما منبتا التين و الزيتون - و قيل التين جبل ما بين حلوان و همدان و الزيتون جبل الشام لأنهما منابتاهما كأنه قيل و منابت التين و الزيتون و اضيف الطور و هو الجبل إلى سيناين و هي البقعة و نحو ميثقون يثرون في جواز الاعراب بالواو و الياء و الاقار على الياء و تحريك الذن بحركات الاعراب - و [أَلْبَدَ] مئة حماها الله تعالى و [الْأَمِينِ] من آمن الرجل امانة فهو أمين - و قيل أمان كما قيل كرام في كريم و امانته انه يحفظ من دخله كما يحفظ الامين ما يؤتمن عليه - و يجوز ان يكون فعيلة

سورة التين ٩٥

الجزء ٣٠

ع ٢٠

الثالث

أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴿٩٥﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٩٦﴾ فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدَ بِالذِّينِ ﴿٩٧﴾
الَّذِينَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَكِمِينَ ﴿٩٨﴾

بمعنى مفعول من آمنه لانه مأمون الغوائل كما وصف بالامن في قوله تعالى حرماً آمناً بمعنى ذي امن ومعنى القسم بهذه الاشياء الابدية عن شرف البقاع المباركة وما ظهر فيها من الخير والبركة بسكنى الانبياء والصالحين فمذبت التين والزيتون مهاجر ابراهيم ومولد عيسى ومنشاء - والطور المكان الذي نودي منه موسى - ومكة مكان البيت الذي هو هدى للعلمين ومولد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومبعذه [في أحسن تقويم] في احسن تعديل لشكله وصورته وتسوية لعضائه ثم كان عاقبة امره حين لم يشكر نعمة تلك الخلقة الحسنة القريمة السوية ان رددته أسفل من سفلى خلقاً وتركيباً يعنى انبج من قبح صورة واشوه خلقة وهم اصحاب النار - او أسفل من سفلى من اهل الدركات - او ثم رددته بعد ذلك التقويم والتحسين أسفل من سفلى في حسن الصورة والشكل حتى تكسناه في خلقه فقرس ظهره بعد اعتداله وابيض شعوره بعد سواده وتشق جاده وكان بضا وكل سمعه وبصره وكانا حديدين وتغير كل شيء منه فمشيه ديف وموته خفات وقوته ضعف وشهامته خرف - وقرا عبد الله أسفل السافلين - فان قلت فكيف الاستدعاء على المذهبين - قلت هو على الاول متصل بظاهر الاتصال وعلى الثاني منقطع يعنى ولكن الذين كانوا صالحين من الهرمى فاهم ثواب دائم غير منقطع على طاعتهم وصدورهم على ابتلاء الله بالشيخوخة والهرم وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة على نخاض نهوضهم - فان قلت [فما يكذبك] من الخطاب به - قلت هو خطاب للانسان على طريقة الالتفات اى فما يجعلك كاذبا بسبب الدين وانكاه بعد هذا الدليل يعنى انك تكذب اذا كذبت بالجزاء لان كل مكذب بالحق فهو كاذب فائى شيء يضطرك الى ان تكون كاذبا بسبب تكذيب الجزاء والباء مثلها في قوله الذين يقولون والذين هم به مشركون والمعنى ان خلق الانسان من نطفة وتقويمه بشوا حوياً وتدرجته في مراتب الزيادة الى ان يكمل ويستوى ثم تكيسه الى ان يبلغ ارضل العمر لا ترى دليلا اوضح منه على قدرة الخالق وان من قدر من الانسان على هذا كله لم يعجز عن اعادته فما سبب تكذيبك ايها الانسان بالجزاء بعد هذا الدليل القاطع - وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [آتيس الله بأحكم الحكيمين] وعيد للكفار وانه يحكم عليهم بما هم اهل - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان اذا قرأها قال بلى وانا على ذلك من الشاهدين - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه من قرأ سورة التين اعطاه الله خصلتين العافية واليقين ما دام في دار الدنيا واذا مات اعطاه الله من الاجر بعدد من قرأ هذه السورة •

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِكَبَّاسٍ ۝ إِنَّ رَأَاهُ اسْتَغْنَى ۝ إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ ۝ أَرَأَيْتَ الَّذِي

سورة العلق

عن ابن عباس ومجاهد هي اول سورة نزلت واكثر المفسرين على ان الفاتحة اول ما نزل ثم سورة القلم - محل [باسم ربك] الذصب على الحال اي اقرأ مفتتحا باسم ربك قل باسم الله ثم اقرأ - فان قلت كيف قال [خلق] لم يذكر له مفعولا ثم قال خلق الانسان - قلت هو على وجهين - اما ان لا يقدر له مفعول وان يراد انه الذي حصل منه الخلق واستأثر به لا خالق سواه - واما ان يقدر ويراد خلق كل شيء فيتناول كل مخلوق لانه مطلق فليس بعض المخلوقات اولى بتقديره من بعض - وقوله [خلق الانسان] تخصيص الانسان بالذكر من بين ما يتناوله الخلق لان التذليل اليه وهو اشرف ما على الارض - ويجوز ان يراد الذي خلق الانسان كما قال الرحمن علم القرآن خلق الانسان فقل الذي خلق مبهما ثم فسره بقوله خلق الانسان تفخيما لخلق الانسان ودلالة على عجيبة فطرته - فان قلت لم قال [من علق] على الجمع وانما خلق من علقة كقوله تعالى من نطفة ثم من علقة - قلت لان الانسان في معنى الجمع كقوله ان الانسان لقي خسرو [الاكرم] الذي له الكمال في زيادة كرمه على كل كرم ينعم على عبادة الذم اللقي لا تخصي واحكام عنهم فلا يعاجلهم بالعقوبة مع كفرهم وحجودهم الذمهم وركوبهم المذاهبي واطراحهم الامور و يقبل توبتهم ويتجاوز عنهم بعد اقتراف العظائم فما كرمه غاية ولا امد وانه ليس وراء التكرم بافادة الفوائد العلمية تكرم حيث قال الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فدل على كمال كرمه بانه علم عبادة ما لم يعلموا ونقلهم من ظلمة الجهل الى نور العلم ونبة على فضل علم الكتابة لما فيه من المنافع العظيمة اللتي لا يحيط بها الا هو وما دونت العلوم ولا قيدت الحكم ولا ضبطت اخبار الرلين ومقالاتهم ولا كذب الله المنزلة الا بالكتابة ولولا هي لما استقامت امور الدين والدنيا ولولم يكن على دقيق حكمة الله ولطيف تدبيره دائل الامر العلم والخط لكفى به - وبعضهم في صفة القلم شعر • ورواهم رقص كمثل اراقم • قطيف الخطى نباله اقصى المدى • سواد القزوم ما يجد مسيرها • لا اذا لعبت بها يديض المدى • وقرأ ابن الزبير علم الخط بالقلم - [كلا] ردع لمن كفر بعممة الله عليه بطغيانه وان لم يذكر لدلالة كلام عليه [ان راه] ان رأى نفسه يقال في افعال القلوب رايتني وعلمتني وذلك بعض خصائصها ومعنى الرؤية العلم ولو كانت بمعنى الابصار لامتنع في فعلها الجمع بين الضميرين [واستغنى] هو المفعول الثاني [ان الى ربك]

يَنْهَى ۖ عِبَادًا إِذَا صَلَّى ۖ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى ۖ أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى ۖ أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى ۖ أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ۖ كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ ۖ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ۖ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِلَةٍ ۖ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ۖ

[الرجعى] واقع على طريقة الالتفات الى الانسان تهديدا له وتحذيرا من عاقبة الطغيان - والرجعى مصدر كالْبُشْرِى بمعنى الرجوع - وقيل ذلت في ابي جهل وكذلك أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى - وروى انه قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتزعم ان من استغنى طغى فاجعل لنا جبال مكة فضة وذهبنا لعلنا نأخذ منها مذهبى فنُدْعُ دِيْذًا ونُدْبِعُ دِيْذًا فنزل جبرئيل فقال ان شئت فعلنا ذلك ثم ان لم يؤمنوا فعلنا بهم ما فعلنا باصحاب المائدة فكف رسول الله عن الدعاء ابقت عليهم - وروى عنه لعنه الله انه قال هل يُعَقِّرُ مُحَمَّدٌ وَجْهَهُ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَوَالَّذِي يُخْلِفُ بِهِ لَنْ رَأَيْتُهُ تَوَطَّأَتْ عُنُقُهُ فِجَاءَةً ثُمَّ نَكَصَ عَلَى عَقْبَيْهِ فَقَالُوا لَهُ مَا لَكَ يَا أَبَا الْحَكَمِ قَالَ ان يَذِي وَيَذِي لَخَذَقْنَا مِنْ نَارٍ وَهَوٍّ وَاجْتَحَقْنَا فَنَزَلَتْ [أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى] ومعناه اخبرني عن من ينهى بعض عباد الله عن صلواته ان كان ذلك الناهي على طريقة سديدة فيما ينهى عنه من عبادة الله او كان أمرا بالمعروف والتقوى فيما يأمر به من عبادة الاوثان كما يعتقد وكذلك ان كان على التكذيب للحق والتوابع عن الدين الصحيح كما نقول نحن [أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى] ويطعن على احواله من هداية وضلالة فيجازه على حسب ذلك وهذا دعيد - فان قلت ما متعلق أَرَأَيْتَ - قلت الذي ينهى مع الجملة الشرطية وهما في موضع المفعولين - فان قلت فابن جواب الشرط - قلت هو محذوف تقديره إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى وانما حذف لدلالة ذكره في جواب الشرط الثاني - فان قلت فكيف صح ان يكون [أَلَمْ يَعْلَمْ] جوابا للشرط - قلت كما صح في ذلك ان اكرمك اكرمك ان احسن اليك زيد هل تحسن اليه - فان قلت فما أَرَأَيْتَ الثانية وتوسطها بين مفعولي أَرَأَيْتَ - قلت هي زائدة مكررة للتوكيد - وعن الحسن انه أُمِيَّة بن خلف كان ينهى سلمان عن الصلوة - [كَلَّا] ردع لابي جهل وحسن له عن نهيه عن عبادة الله وامره بعبادة الالات ثم قال [لَنْ لَمْ يَنْتَهِ] عما هو فيه [لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ] لذاخذن بناصيته والمسح بته بها الى النار - والسفع قبض على الشيء وجذبه بشدة - قال عمرو بن معدى كرب شعرة قوم اذا نفع الصريح رأيتهم من بين ملجم مهرب او سافع * وقرئ أَنَسَفَعْنَ بالنون المشددة - وقرأ ابن مسعود لَأَسْفَعْنَ وَكَتَبْتُهَا فِي الْمَصْحَفِ بِالْأَلْفِ عَلَى حَكْمِ الْوَقْفِ وَلَمَّا عَامَ أَنَّهَا نَاصِيَةُ الْمَذْكُورِ اكْتَفَى بِإِلَامِ الْعَهْدِ عَنِ الْإِضَافَةِ [نَاصِيَةٍ] بَدَلَ مِنَ النَّاصِيَةِ وَجَازَ بِدَلِّهَا عَنِ الْمَعْرُوفَةِ وَهِيَ نَكْرَةٌ لِأَنَّهَا وَصِفَتْ فَاسْتَقَلَّتْ بِفَائِدَةٍ - وقرئ نَاصِيَةً عَلَى هِيَ نَاصِيَةٌ - وَنَاصِيَةً بِالنَّصَبِ وَكُلَاهُمَا عَلَى الشَّتْمِ وَرَصْفِهَا بِالْكَذِبِ وَالْخَطَا عَلَى الْإِسْذَانِ الْعِجَازِيِّ وَهِيَ فِي الْحَقِيقَةِ أَصَاحِبُهَا وَفِيهِ مِنَ الْحَسَنِ وَالْجِزَالَةِ مَا لَيْسَ فِي تَوَالِكِ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِلَةٍ - وَالَّذِي الْمَجْلِسُ الَّذِي يَنْتَدِي فِيهِ الْقَوْمُ أَيْ يَجْتَمِعُونَ وَالْمَرَادُ أَهْلُ الْغَادِي - كَمَا قَالَ جَرِيرٌ * ع * أَمَّ مَجْلِسَ مُهَيَّبِ الْعِيَالِ إِذْ لَعَنَهُ وَقَالَ زُهَيْرٌ

سَدَّعُ الزَّبَانِيَّةَ ۖ كَلَّا ۖ لَا تَطِيعُ وَلَا تَسْجُدُ ۖ وَاتَّقِرْبُ ۖ

سورة القدر ٩٧

كلماتها
٣٥

سورة القدر مكية وهي خمس آيات •

الجزء ٣٠

حروفها
١١٣

ع ٢١

السجدة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ۖ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ۖ لَيْلَةُ الْقَدْرِ ۖ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ۖ تَنْزِيلُ الْمَلَكَةِ

• ع • وفيهم مقامات حسان وجوههم • والمقامة العجاس - روي ان ابا جهل مر برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يصلي فقال ألم أنهك فاعط له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أتهديني وانا أكثر اهل الوادي ناديا فزرت - وقرا ابن ابي عملة سيدعي الزبانية على البناء للمفعول والزبانية في كلام العرب الشرط الواحد زبنة كعقربة من الزين وهو الدفع وقيل زبني وكأنه نصب الى الزين ثم غير للنصب كفواهم اسمي واصله زباني فقيل زبانية على التعويض والمراد ملكة العذاب - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لودعا ناديه لآخذته الزبانية عيانا [كَلَّا] رُدُّع لابي جهل [لَا تَطِيعُ] اي اثبتت على ما انت عليه من عصيانه كقوله فَلَا تُطِيعُ الْمُكْذِبِينَ [وَاسْجُدْ] ودم على سجودك يريد الصلوة [وَاتَّقِرْبُ] وتقرب الى ربك وفي الحديث اقرب ما يكون العبد الى ربه اذا سجد - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة العلق اعطي من الاجر كأنه قرأ المفضل كله •

سورة القدر

عظم القرآن من ثلثة اوجه - احدها ان اسند انزاله اليه وجعله مختصا به دون غيره - والثاني انه جاء بضميره دون اسمه الظاهر شهادة له بالنباهة والاستغناء عن التنبيه عليه - والثالث الرفع من مقدار الوقت الذي أنزل فيه - روي انه أنزل جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا واصلاه جبرئيل على السفرة ثم كان ينزله على رسول الله فجوزا في ثلث وعشرين سنة - وعن الشعبي المعنى انا ابتدأنا انزاله في ليلة القدر - واختلفوا في وقتها فانكثروهم على انها في شهر رمضان في العشر الاخر في اوتارها و اكثر القول انها السابعة منها ولعل الداعي الى اخفائها ان يحيي من يريد بها الليالي الكثيرة طلبا لموافقتها فتكثر عبادته ويقضاعف ثوابه وان لا يتكل الناس عند اظهارها على اصابة الفضل فيها فيفترطوا في غيرها - ومعنى ليلة القدر ليلة تقدير الامور وقضائها من قوله فَيَا يُقَرِّبُ كُلَّ أَمْرٍ حَكِيمٍ - وقيل سميت بذلك لخطرها وشرفها على سائر الليالي [وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ] يعني ولم تداع درابتك غاية فضلها ومنتهى علو قدرها ثم بين له ذلك بانها [خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ] وسبب ارتقاء فضلها الى هذه الغاية ما يوجد فيها من المصالح الدينية التي ذكرها من تنزل الملكة والروح وفصل كل امر حكيم - وذكر في تخصيص هذه المدة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذكر رجلا من بني

وَالرُّوحَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ۖ سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ ۖ

• سورة البينة مدنية وهي ثمان آيات •

كلماتها
٩٥

حروفها
٣١٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُخَفَّيْنَ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ۖ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَقُلُ مَا
صَحَّفَا مُطَهَّرَةً ۖ فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ ۖ وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ ۖ وَمَا

اسرائيل ليدس السلاح في سبيل الله الف شهر فعجب المؤمنون من ذلك وتقامرت اليهم اعمالهم فاعطوا
ليلة هي خير من مئة ذلك الغازي - وقيل ان الرجل فيما مضى ما كان يقال له عابد حتى يعبد الله
الف شهر فاعطوا ليلة ان احدىها كانوا احق بان يسموا عابدين من اولئك العباد [تَنْزِيلٌ] الى السماء الدنيا -
وقيل الى الارض - والروح جبرئيل - وقيل خالق من الملائكة لا تراهم الملائكة الا تلك الليلة [مِنْ كُلِّ أَمْرٍ]
اي يتنزل من اجل كل امر قضاة الله تلك السنة الى قابل - وقرئ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ اي من اجل
كل انسان - قيل لا يلقون مؤمناً ولا مؤمنة الا سلموا عليه في تلك الليلة [سَلَامٌ هِيَ] ما هي السلامة اي
لا يقدر الله فيها الا السلامة والخير ويقضي في غيرها بلا وسلامة - او ما هي الا سلام لكثرة ما يستلمون على
المؤمنين - وقرئ [مَطْلَعِ] بفتح الهمزة - وكسرهما - عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من قرأ مودة
القدر اعطي من الاجر كمن صام رمضان واحيا ليلة القدر •

سورة البينة

كان الكفار من الفريقين اهل الكتاب و عبدة الاصنام يقولون قبل مبعث النبي صلى الله عليه واله
وسلم لانفك مما نحن عليه من ديننا ولا نتركه حتى يبعث النبي الموعود الذي هو مكتوب في
التوراة والانجيل وهو محمد صلى الله عليه واله وسلم فحصى الله تعالى ما كانوا يقولونه ثم قال وما
تفرق الذين اوتوا الكتاب يعني انهم كانوا يعدون اجتماع الكلمة والاتفاق على الحق اذا جاءهم الرسول ثم
ما فرقهم عن الحق ولا اقرهم على الكفر الا محيي الرسول ونظيره في الكلام ان يقول الفقير الفاسق لمن يعظه
لست بمنفك مما انا فيه حتى يرزقي الله الغنى فيرزقه الله الغنى فيزده فسقاً فيقول واعظه لم تكن منفكاً
من الفسق حتى توسر وما غمست رأسك في الفسق الا بعد اليسار بذكره ما كان يقوله توبتخا والزما
وانفالك الشيء من الشيء ان يزيله بعد اتحماله به كالعظم اذا انفكت من مفصله والمعنى انهم متشبثون
بدينهم لا يتركونه الا عند محيي الدين - و[الْبَيِّنَةُ] الحجّة الواضحة و[رَسُولٌ] بدل من البينة - وفي قراءة
عبد الله رسولاً حالاً من البينة [صَحَّفَا] قراطيس [مُطَهَّرَةً] من الباطل [فِيهَا كُتِبَ] مكتوبات [قِيمَةٌ]
مستقيمة ناطقة بالحق والعدل - والمراد بفرقتهم نفرقتهم عن الحق وانتشاعهم عنه - او تفرقتهم فرقتهم من آمن

أَمْرًا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ حُذِّقَاءَ وَيُطِيعُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ﴿١﴾
 إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ أُولَٰئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ﴿٢﴾ إِنَّ
 الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴿٣﴾ جَزَاءُ هَمَّ عِنْدَ رَبِّهِمْ جُعِلَتْ عَنَدَ تَجَرِّي مِنْ تَحْتِهَا
 الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۚ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ۚ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ۚ ع

حرفها
١٥٨

سورة الزلزال مدنية وهي ثمان آيات •

كلما
٣٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴿١﴾ وَخَرَجَتِ الْأَرْضُ أَتْقَانَهَا ﴿٢﴾ وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ﴿٣﴾ يَوْمَئِذٍ تُخْبِتُ أَخْبَارَهَا ﴿٤﴾

و منهم من انكر وقال ليس به و منهم من عرف وعاد - فان قلت لم جمع بين اهل الكتاب والمشركون
 اولاً ثم اورد اهل الكتاب في قوله [وَمَا تَفَرَّقُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ] - قلت لانهم كانوا على عام به لوجوده في
 كتبهم فاذا وصفوا بالتفرق عده كان من لا كتاب له ادخل في هذا الوصف [وَمَا أَمْرًا] يعني في التوراة
 والإنجيل [الآ] بالدين الخديفي ولذهم حرفوا و بدلوا [وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ] اي دين الملة القيمة - و قرى
 وَذَلِكَ الدِّينُ الْقِيَمَةُ على تأويل الدين بالملة - فان قلت ما وجه قوله وَمَا أَمْرًا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ - قلت
 معناه وَمَا أَمْرًا بما في الكتابين الا لاجل ان يعبدوا الله على هذه الصفة - وقرأ ابن مسعود الا ان يعبدوا
 بمعنى بان يعبدوا - قرأ نافع البرية بالهمز - والقراء على التخفيف - والذبي والبرية مما استمر استعمال على
 تخفيفه ورضى الاصل - و قرى خَيْرُ الْبَرِيَّةِ جمع خَيْر كجيد وطيب في جيد وطيب - عن رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ لم يكن كان يوم القيمة مع خير البرية مساءً ومقيلاً •

سورة الزلزال

[زِلْزَالَهَا] - قرى بكسر الزاي - وفتحها فالكسور مصدر و المفتوح اسم و ليس في الابنية فعلا بالفتح
 الآ في المضاعف - فان قلت ما معنى زِلْزَالَهَا بالاضافة - قلت معناه زِلْزَالَهَا الذي تستوجب في الحكمة
 ومشية الله وهو الزلزال الشديد الذي ليس بعده ونحو قولك اكريم النبي اكرامه وإهين الفاسق اهانتة
 تريد ما يستوجبانه من الاكرام والاهانة - او زِلْزَالَهَا كله و جميع ما هو ممكن منه - الأثقل جمع ثقل وهو
 متاع البيت و تحمّل أثقالكم جعل ما في جوفها من الدنانير أثقالاً لها [وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا] زُلْزِلَتْ هذه
 الزلزلة الشديدة و لفظت ما في بطنها وذلك عند المنفخة الدائبة حين تولول وتلفظ اصواتها احياناً فيقولون
 ذلك لما يبهروهم من الامر الفظيع كما يقولون مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مُرْقَدِنَا - وقيل هذا قول الكافر لانه كان لا يؤمن
 بالبعث فاما المؤمن فيقول هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ - فان قلت ما معنى تحديث الارض
 والابحار لها - قلت هو مجاز عن احداث الله تعالى فيها من الاحوال ما يقوم مقام التحديث باللسان

سورة العديت ١٠٠
الجزء ٣٠
ع ٢٤
كلماتها ٣٠

سورة العديت مكية وهي احدى عشرة آية •
حرفوها ١٧٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْعَدِيَّتِ فَبَنَّا ۖ فَأَمْوَاتٍ تَحْتَا ۖ نَالْمَغِيرَتِ صُبْحَا ۖ نَأْتِرْنَ بِهِ نَقْعَا ۖ قَوْسَطٍ بِهِ جَمْعَا ۖ إِنَّ الْإِنْسَانَ

حتى ينظر من يقول ما لها الى تلك الاحوال فيعلم ان زلزلت ولم تظلت الاموات وان هذا ما كانت الانبياء
يُنذرونه ويحذرون منه - وقيل يُنطقها الله على الحقيقة وتُخبر بما عمل عليها من خير وشر - وروي عن رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم تشهد على كل احد بما عمل على ظهرها - فان قامت اذا ويومئذ ما ناصبهما -
فلمت يومئذ بدل من اذا و ناصبهما تُحَدِّثُ - ويجوز ان يذنب اذ بمضمر ويومئذ يُحَدِّثُ - فان قلت
ابن مفعولا تُحَدِّثُ - قلت قد حذف اولهما و الثاني اخبارها واصله تُحَدِّثُ الخلق اخبارها الا ان
المقصود ذكر تحديثها الاخبار لا ذكر الخلق تعظيماً لليوم - فان قلت بم تعلقت الباء في قوله [بأن ربك] -
قلت بتحديث معناه تُحَدِّثُ اخبارها بسبب ائحاء ربك لها و امره اياها بالتحديث - ويجوز ان يكون المعنى
يومئذ تُحَدِّثُ بتحديث ان ربك اوحى لها اخبارها على ان تحديثها بأن ربك اوحى لها تحديث باخبارها
كما تقول نصحتني كل نصيحة بان نصحتني في الدين - ويجوز ان يكون بأن ربك بدلا من اخبارها كانه قيل
يومئذ تُحَدِّثُ باخبارها بأن ربك اوحى لها لانك تقول حدثته كذا وحدثته بكذا و[اوحى لها] بمعنى اوحى اليها
وهو مجاز كقوله تعالى ان تقول له كن - قال ع • اوحى لها القرار فاستقرت • وقرأ ابن مسعود تُدَبِّىْ اخبارها -
و سعيد بن جبير تُدَبِّىْ بالتخفيف - يُصَدِّرُونَ عن مخارجهم من القبور الى الموقف [أَشْنَأْنَا] بِيض الوجوه
أَمْزِين و سُدَّ الوجوه فزعين - او يُصَدِّرُونَ عن الموقف أَشْنَأْنَا يَفْرِقُ بِهِمْ طَرِيقًا الْجَنَّةِ وَالْذَّارِ [لِيُرَوَّا] جزاء
[أَعْمَالَهُمْ] و في قراءة الذي عليه السلام لِيُرَوَّا بالفصح - وقرأ ابن عباس و زيد بن علي يَرُءُ بالضم - ويحكى ان
اعرابيا آخر خذرا يَرُءُ فقيل له قدمت و آخرت فقال • شعر • خَذَا بطن هَرَشَى او قفاها فانه • كلا جانبي هَرَشَى لهن
طريق • و الذرة النملة الصغيرة - وقيل الدَّر ما يُرَى في شعاع الشمس من الهباء - فان قلت حمضات
الكافر مُحِيطَةٌ بالكفور وسَيِّدَاتِ الْمُؤْمِنِ معقوة باجتذاب الكيافير فما معنى الجزاء بمثاقيل الدَّر من الخير
والشر - قلت المعنى فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا مِنْ فَرِيقِ السُّعَدَاءِ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا مِنْ
فَرِيقِ الْأَشْقِيَاءِ لانه جاء بعد قوله يُصَدِّرُ النَّاسَ أَشْنَأْنَا - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و حاتم من قرأ
اِذَا زُلْزِلَتْ اربع مرات كان كمن قرأ القرآن كله •

سورة العديت

اقسم بخيل العزة تعدو فتصبح والضبح صوت انفاسها اذا عدون - وعن ابن عباس انه حكاه فقال آخ آخ - قال

لِرَبِّهِ لَكُذُوبٌ ۖ وَ إِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ أَشْهَدٌ ۖ وَ إِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ۚ أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ رَمًا فِي الْقُبُورِ ۖ

سورة العنكبوت -

الجزء ٣٠

ع ٢٣

منقرة • شعر • والخيل تكدر حين تصبح في حياض الموت ضبحا • وانتصاب ضبحا على يصبح ضبحا •
 او بالعديت كانه قيل والضاحات لان الضبح يكون مع العدو - او على الحال اي ضاحات [فالمؤنث] توري فار
 الحباحب وهي ما تنقذ من حوافرها [قذحا] قاذحات ماكات بحوافرها الحجارة والقذح الصك و
 الايراد اخراج النار تقول قدح فادري وقدح فاصلد وانتصب قذحا بما انتصب به ضبحا [فالمؤنث] [فالمؤنث]
 تغير على العدو [ضبحا] في وقت الصبح [فأثرون به نفعاً] فهيتجن بذاك الوقت غبارا [فوسطن به]
 بذلك الوقت - او بالنقع اي وسطن النقع الجمع - او فوسطن ملتبسات به جمعا من جموع الاعداء ووسطه
 بمعنى توسطه - وقيل الضمير لملكان الغارة - وقيل للعدو الذي دل عليه والعديت - ويجوز ان يراد بالنقع
 الصياح من قوله عليه السلام ما لم يكن نفع ولا لقلقة - وقول لبيد • ع • فمتى ينقع صراخ صادق • اي فهيتجن في
 المغار عليهم صياحا وجلبة - وقرأ ابو حنيفة فاثرون بالتشديد بمعنى فظهر به غدارا لان التأثير فيه معنى
 الاظهار - او قلب ثورن الى وثرن وقام الوار همزة - وقرئ فوسطن بالتشديد للتعدية وابداء مزيدة للتوكيد
 كقوله تعالى وَ ارْتَوَوْا بِهِ اوهي مبالغة في وسطن - وعن ابن عباس كذت جالسا في الحجر فجاء رجل
 فسالني عن العديت ضبحا ففسرتها بالخيل نذهب الى علي وهو تحت حقاية زمزم فسأله وذكر له
 ما قلت فقال ادعه لي فلما وقعت على رأسه قال ثقتي الناس بما لا علم لك به والله ان كانت لاول
 غزوة في الاسلام يدرو ما كان معنا الا فرسان فرس للزيبر وفرس للمقداد والعديت ضبحا الابل من عرفة
 الى المزلفة ومن المزلفة الى منى فان صحت الرواية فقد استعير الضبح للابل كما استعير المشار
 والحافر للانسان والشفقان للمهور والثقل للثورة وما اشبه ذلك - وقيل الضبح لا يكون الا للفرس والكتاب
 والذئلب - وقيل الضبح بمعنى الضبع يقال ضبحت الابل وضبت اذا مدت اضباعها في السير
 و ليس بثبت وجمع هو المزلفة - فان قلت علام عطف فاثرون - قلت على الفعل انني وضع اسم
 الفاعل موضعه لان المعنى واللائي عدون فاورين فاعثرون فاثرون - الكذوب الكفور وكذ النعمة كذوبا - ومنه
 سمي كذبة لانه كذب اباه ففارقه - وعن الكلبي الكذوب بلسان كذبة العامي ولسان بني مالك المخيل
 ولسان ربيعة ومضر الكفور يعني انه لنعمة ربه خصوصا لشديد الكفران لان تغريظه في شكر نعمة غير الله
 تغريظ قريب لمقاربة النعمة لان اجل ما انعم به على الانسان من مثله نعمة ابويه ثم ان عظماها في جذب
 ادنى نعمة الله قليلة ضئيلة - [وَ إِنَّهُ] وان الانسان [على ذلك] على كذوبة [لشهود] يشهد على نفسه
 ولا يقدر ان يحجده لظهور امره - وقيل وان الله على كذوبة لشاهد على سبيل الوعيد - [الخير] الحال من
 قوله تعالى ان ترك خيرا - والشديد المخيل الممسك يقال فلان شديد ومتشدد - قال طرفة • شعر • ارى الموت
 بعنات الكرام ويصطفي • عقيلة مال الفاحش المتشدد • يعني • انه لاجل حب المال وان انفاقه يتغل عليه

وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ۖ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ خَبِيرٌ ۝
سورة القارعة مكية وهي احدى عشر آية •

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

الْقَارِعَةُ ۖ مَا الْقَارِعَةُ ۖ وَمَا أَزْدَحَكَ مَا الْقَارِعَةُ ۖ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْذُوثِ ۖ وَتَكُونُ الْجِبَالُ
كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ۖ فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ۖ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ۖ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ۖ فَأُمُّهُ

لَبِخْلٌ مَمْسُوكٌ - اراد بالشديد القوي وَانَّ احْتِبَ المال وايتار الدنيا وطلبها قوي مطيق وهو لحب عبادة
الله و شكر نعمته ضعيف متقاعس تقول هو شديد لهذا الامر وقوي له اذا كان مطيقا له ضابطا - اراد انَّ
يَحْتِبَ الخيرات غير هَشَّ منبسط ولكنه شديد منقبض - [بَعْدَر] بُعِثَ - و قرئ بَعْدَر - وَبُحِثَ - وَبَحَسَرَ
وَحَصَّلَ على بذاتها للفاعل - وَحَصَّلَ بالتخفيف ومعنى [حُصِّلَ] جمع في الصحف اي اظهر محصلا
مجموعا - وقيل مُتَزَيِّن خيرة و شره ومنه قيل للمُتَحَلِّل المَحْصَل - ومعنى علمه بهم يوم القيمة مجازاته
لهم على مقادير اعمالهم لان ذلك اثر خيرة بهم - وقرأ ابو السمال انَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ خَبِيرٌ - عن رسول الله
صلى الله عليه و آله وسلم من قرأ سورة والعُدَيَاتُ اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من بات
بالمؤلفة و شهد جمعا •

سورة القارعة

الظرف نصب بمضمر دلت عليه القارعة اي تقوع [يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْذُوثِ] شبههم
بالفرش في الكثرة والانتشار والضعف والذلة والتطير الى الداعي من كل جانب كما يتطير الفراش
الى النار - قال جرير • شعر • ان الفرزدق ما علمت وقومه • مثل افراش غشيق ناز المصطلي • وفي امثالهم
اضعف من فراشة و اذل و اجهل و سمي فراشا لتفرشه و انتشاره - وشبه الجبال بالعن وهو الصوف المصنوع
الوانا لانها الوان ، بالمنفوش منه لتفرق اجزائها - وقرأ ابن مسعود كَالصُّوفِ - المَوَازِين جمع موازن وهو
العمل الذي له وزن و خطر عند الله - او جمع ميزان - و ثقلها رجحانها ومنه حديث ابي بكر لعمر رضي
الله عنه في وصيته له و انما ثقلت موازين من ثقلت موازينهم يوم القيمة باتباعهم الحق و ثقلها في الدنيا
و حق لميزان لا يوضع فيه الا الحسنات ان يثقل و انما خفت موازين من خفت موازينه باتباعهم الباطل و خفتها
في الدنيا و حق لميزان لا يوضع فيه الا السيئات ان يخف [فَأَمَّا هَازِيَةٌ] من قولهم اذا دعوا على الرجل بالهلكة هَوَتْ
أَمَّهُ لانه اذا هوى اي سقط و هلك فقد هوت أمه نكلا و حزنا - قال • شعر • هوت أمه ما يبعث الصبح غديا •
و ماذا يؤذي الليل حين يورب • فكانه قيل و أمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فقد هلك - وقيل هَازِيَةٌ من اسماء
النار و كأنها الغار العميقة لهوى اهل النار فيها مهوى بعيدا كما روي يهوي فيها جيعين خريفا اي نمازاه

هَازِئَةً ۖ وَمَا أَتَىكَ مَاهِيَةً ۖ نَارُ حَامِيَةٍ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

الْهَيْكُمُ التَّكَاثُرُ ۖ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ۖ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۖ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۖ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ۖ

الذار - وقيل للمأوى أم على التشبيه لان الأم مأوى النولد ومفرعه - و عن قتادة فأمه هَازِئَةً فأم رأسه هازية في قعر جثته لانه يطرح فيها مذكوسا [هِيْءَةً] ضمير الداهية التي دل عليها قوله فأمه هَازِئَةً في التفسير الاول - او ضمير هَازِئَةً و الهاء للمسكت و اذا وصل القارئ حذوها - وقيل حقه ان لا يدرج للذلة يسقطها الادراج لانها ثابتة في المصحف وقد أُجيز اثباتها مع الوصل - عن رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم من قرأ سورة القارعة ثقل الله بها ميزانه يوم القيامة •

سورة التكاثر

آلهة عن كذا وآلهة اذا شغلته - و [التَّكَاثُرُ] الذباري في الكثرة و التباهي بها و ان يقول هؤلاء نحن اكثر و هؤلاء نحن اكثر - روي ان بني عبد مناف و بني سهم تفاخروا ايهم اكثر عددا فكثرهم بذو عبد مناف فقالت بذو سهم ان البغي اهلكنا في الجاهلية فعادونا بالآحياء و الأموات فكثرتهم بذو سهم و المعنى انكم تكاثرتُم بالآحياء حتى اذا استدعيتهم عددهم صرتم الى المقابر فتكاثرتُم بالأموات عبر عن بلوغهم ذكر الموتى بزيارة المقابر تهكمًا بهم - وقيل كانوا يزورون المقابر فيقولون هذا قبر فلان و هذا قبر فلان عذت تفاخرهم و المعنى آلهمكم ذلك و هو مما لا يمتدحهم و لا يجدي عليهم في دنياكم و أخرتكم عما يعزىكم من امر الدين الذي هو أهم واعنى من كل سهم - او اراد آلهمكم التَّكَاثُرُ بالاموال و الاراد الى ان صُمِّمَ و قُبِرتم متفقين اعماركم في طلب الدنيا و الاستباق اليها و التهاك عليها الى ان اتاكم الموت لا هم لكم غيرها عما هو اولى بكم من السعي لعاقبتكم و العمل لأخرتكم و زيارة القبر عبارة عن الموت - قال • شعر • لن يخاص العام خليل عشرين ذات الضماد او يزور القبرا • وقال الاخطل • شعر • زار القبور ابو مالك • فاصبح آلأم زواها • وقرأ ابن عباس آلهمكم على الاستفهام الذي معناه التقرير - [كَلَّا] ردع و تنبيه على انه لا ينبغي للنظر لنفسه ان يكون الدنيا جميع هم و لا يهتم بدنيته [سَوْفَ تَعْلَمُونَ] انذار ليخافوا فيغلبوها عن غفلتهم و التكرير تأكيد للمردع و الانذار عليهم - و [ثُمَّ] دلالة على ان الانذار الثاني ابلغ من الاول و اشد كما تقول للمنصوح اقول لك ثم اقول لك لا تفعل و المعنى سَوْفَ تَعْلَمُونَ الخطأ فيما انتم عليه اذا عايتكم ما قد امكنكم من هول لقاء الله تعالى و ان هذا التنبيه نصيحة لكم و رحمة عليكم ثم كرر التنبيه ايضا و قال [لَوْ تَعْلَمُونَ] محذوف الجواب يعني لَوْ تَعْلَمُونَ ما بدن ايديكم [عِلْمَ] الامر [الْيَقِينِ] اي كعلمكم ما تستيقنونه من الامور التي وكلتم بعلمكم افعلمتم ما لا يوصف ولا يكتمه ولكنكم ضالون

لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ۝ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ۝ ثُمَّ لَتَسْتَلْمُنَّ يَوْمَئِذٍ مِنَ النَّعِيمِ ۝ ع

سورة العصر مكية وهي ثلث آيات •

كلماتها
١٤

حرونها
٧٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

وَاعْصِرْ ۝ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِأَحَقِّ ۝ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ ۝ ع

جَهْلَةٌ - ثم قال [لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ] فبيّن لهم ما انذرهم منه واعد لهم به وقد مرّ ما في ايضاح الشيء بعد ايهامه من تعذيبه و تعظيمه وهو جواب قسم محذوف والقسم التوكيد الوعيد وان ما أوعدوا به ما لا مدخل فيه للريب وكثرة معطوفاتكم تغليظاً في التهديد وزيادة في الترهيل - وقرئ لَتَرَوُنَّ بالهمزة وهي مستكرهة - فان قلت لم استكرهت والواو المضمومة قبلها همزة قياس مطرد - قلت ذلك في الواو اللتي ضمها لازمة وهذه عارضة للقاء الساكنين - وقرئ لَتَرَوُنَّ - وَتَوَّصُوا عَلَى الْبُذَاءِ لِلْمَفْعُولِ [عَيْنَ الْيَقِينِ] اي الرؤية اللتي هي نفس اليقين وخالصته - ويجوز ان يواد بالروية العلم والابصار [عَنِ النَّعِيمِ] عن اللهو والتفهم الذي شغلكم الانتذان به عن الدين وتكاليفه - فان قلت ما النعيم الذي يسأل عنه الانسان ويعاتب عليه فما من احد الا وله نعيم - قلت هو نعيم من عكف همته على احتياف الآفات ولم يعيش الا لياكل الطيب وليس اللين ويقطع اوقاته باللهو والطرب لا يعبد بالعلم والعمل ولا يحمل نفسه مشاقهما فاما من تمتع بنعمة الله وازرقته اللتي لم يخلقها الا لعباده وتقوى بها على دراسة العلم والقيام بالعمل وكان ناهضاً بالشكر فهو من ذلك بمعزل واليه اشار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما يروى انه اكل هو واصحابه تمرًا وشربوا عليه ماء فقال الحمد لله الذي اطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ آلهكم التكاثر لم يحاسبه الله بالنعيم الذي انعم به عليه في دار الدنيا و اعطي من الاجر كأنما قرأ الف آية •

سورة العصر

اقسم بصلوة العصر افضلها بدليل قوله تعالى وَالصَّلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الْعَصْرِ في مصحف حفصة وقوله عليه السلام من فاتته صلوة العصر فكأنما وتر أهله وماله ولان التكليف في ادائها شق لثافت الناس في تجارتهم ومكاسبهم آخر النهار واشتغالهم بمعاشهم - او اقسم بالعشي كما اقسم بالضحى لما فيهما جميعاً من دلائل القدرة - او اقسم بالزمان لما في مروره من اصناف العجائب [وَالْإِنْسَانِ] للجنس - والخسر الخسران كما قيل الكفر في الكفران والمعنى ان الناس في خسران من تجارتهم الا الصالحين وهدم لانهم اشقروا الآخرة بالدنيا فربحوا وسعدوا ومن عداهم تبحروا بخلاف تجارتهم فوقعوا في الخسارة والشقاوة [وَتَوَّصُوا بِأَحَقِّ] بالامر الثابت الذي لا يسوغ انكاره وهو الخير كله من توحيد الله وطاعته واتباع كُتبه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ۝ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ ۝ يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ۝ كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ ۝

و رُسُلُهُ و الزهد في الدنيا و الرغبة في الآخرة [وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ] عن المعاصي و على الطاعات و على ما يدلوا الله به عبادة - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة وَ الْعَصْرُ غُفِرَ اللَّهُ لَهُ و كان ممن تَوَاصَى بِالْحَقِّ و تَوَاصَى بِالصَّبْرِ •

سورة الهمزة

الهمزُ المكسر كالهزم و اللمزُ الطعن يقال لَمَزَهُ و لَهَزَهُ طَعَنَهُ و المراد المكسر من اعراض الناس و الغض منهم و اغتيايهم و الطعن فيهم و بناء فَعَلَةٍ يدل على ان ذلك عادة منه قد ضرب بها و نحوهما المَعَنَةُ و الضَّحَكَةُ - قال • ع • و ان أُغَيِّبَ فانت الهماز اللمزة • و قرئ وَيْلٌ لِّلْهُمَزَةِ لِّلْمَزَةِ - و قرئ وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ يسكون الميم و هو المسخورة الذي يأتي بالاولاد و الاضاحيك فيُضْحَكُ منه و يُسْتَم - و قيل نزلت في الاخفس بن شريق و كانت عادته الغيبة و الوقعة - و قيل في أمية بن خلف - و قيل في الوليد بن المغيرة و اغتيايهم لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و غَضَهُ منه - و يجوز ان يكون السبب خاصاً و الوعيد عاماً ليتناول كل مَنْ باشر ذاك القبيح و ليكون جارياً مجرى التعريض بالوارد فيه فان ذاك اذجر له و انكى فيه [الَّذِي] بدل من كُنَّ - او نصب على الذم - و قرئ جَمَعَ بالتشديد و هو مطابق لَعَدَّدَهُ - و قيل عَدَّدَهُ جعله عُدَّة الحوادث الدهر - و قرئ وَ عَدَّدَهُ اي جَمَعَ المال و فَبَطَّ عَدَدُهُ و احصاه - او جَمَعَ مَالَهُ و قومه الذي ينصرونه من قواك فلان ذو عدد و عدد اذا كان له عدد و اقر من الانتصار و ما يصلحهم - و قيل وَ عَدَّدَهُ معناه و عَدَّهُ على فلت الادغام نحو عَدَّنُوا [أَخْلَدَهُ] و خَلَدَهُ بمعنًى اي طَوَّلَ المَالُ اَمَلَهُ و مَنَاهُ الامانيَ البعيدة حتى اصبحت لفرط غفلته و طول امله يَحْسَبُ أَنَّ المال توكه خالدا في الدنيا لا يموت - او يعمل من تشييد البنين الموثق بالصخر و الاجر و غرس الاشجار و عمارة الارض عمل من يظن ان ماله ابقاء حياً - او هو تعريض بالعمل الصالح و انه هو الذي اخذ صاحبه في النعيم فامَّا أَمْالُ فما اخذ احدا فيه - و روي انه كان لالاخفس اربعة آلاف دينار - و قيل عشرة الاف - و عن الحسن انه عاد موسراً فقال ما تقول في الوفاء لم اقدِّبها من لئيم و لا تفضلت على كريم قال ولكن اما ذا قال لذبوة الزمان و جفوة الساطن و نوائب الدهر و مخافة الفقر قال اذن تدعهُ لمن لا يحمدك و تودَّ على من لا يعذك [كَلَّا] ودع له عن حسبانته - و قرئ لَيُنْبَذَنَّ اي هو و ماله - و لَيُنْبَذَنَّ بضم الذال اي هو و انصاره - و لَيُنْبَذَنَّ [فِي الْحُطَمَةِ] في النار المني من شأنها ان تحطم كل ما يلقي فيها و يقال للمرجل الاكول انه الحطمة - و قرئ

سورة الفيل ١٠٥
الجزء ٣٠
ع ٢٩
كلماتها ٢٤
عمد ممددة ع
رَمَّا أَذَرَكَ مَا الْخَطْءُ ۝ نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ ۝ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْإِنْدَةِ ۝ إِنهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ ۝ فِي

سورة الفيل مكية وهي خمس آيات •
حروفها ٩٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ۝ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ۝ وَارْسَلْ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ۝

الْخَطْءُ يعني انها تدخل في اجوانهم حتى تصل الى صدرهم وتطلع على اندتهم وهي اوساط القلوب ولا شيء في بدن الانسان الطف من الفؤاد ولا اشد تألما منه بادنى اذى يمسّه فكيف اذا اطلعت عليه نار جهنم واستولت عليه - ويجوز ان تخص الالف لانها موطن الكفر والعقائد الفاسدة والذيات الخبيثة ومعنى اطلاع النار عليها انها تعلوها وتغلبها وتشتمل عليها او تطالع على سبيل المجاز معادن موجبها [مُوَصَّدَةٌ] مطبقة - قال • شعر • نحن الى اجبال مكة ناقتي • ومن دونها ابواب صنعاء مؤصدة • وقرئ في عمدة بضمين - وعمد بسكون الميم - وعمد بفتحين والمعنى انه يؤكد بأسهم من الخروج ويقتنم بحبس الابد فتؤصد عليهم الابواب وتمدد على الابواب العمدة استيثاقا في استيثاق - ويجوز ان يكون المعنى انها عليهم مُوَصَّدَةٌ مؤتقين في عمدة ممددة مثل المقاطر التي يقطر فيها النصوص اللهم اجزنا يا خير مستجار - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الهزرة اعطاه الله عشر حسنات بعدد من استهزأ بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم واصحابه •

سورة الفيل

روى ان ابرهة بن الصباح الاشرم ملك اليمن من قبل اصحمة المجاشي بنى كنيسة بصنعاء وسماها القائس واراد ان يصرف اليها الحاج فخرج رجل من كذابة فقعدها ليلا فاغضبه ذلك - وقيل اجبت روفة من العرب نارا فحملتها الريح فاحرقتها فحلف ليهدم من الكعبة فخرج بالحيشة و معه فيل له اسمه محمود و كان قوتا عظيما و انتهى عشر فيلا غيره - وقيل ثمانية - وقيل كان الف فيل - وقيل كان وحده فلما باع المغمس خرج اليه عبد المطلب و عرض عليه ثلث اموال قهامة ليرجع فابى وعيا جيشه و قدم الفيل فكانوا كلما وجهوه الى الحرم بركت ولم يدرج واذا وجهوه الى اليمن او الى غيره من الجهات هزل فارسل الله طير سؤدا - وقيل خضرا - وقيل بيضا مع كل طائر حجر في منقاره وحجران في رجليه اكبر من العدسة واصغر من الحمصة - و عن ابن عباس انه رأى منها عند ام هانئ نحو ففيز مخططة بحمرة كالجزع الظفاري فكان الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع عليه فمروا نهلكوا في كل طريق ومنهل ودوي ابرهة فتماقمت انامله وارابه وما

مات حتى انصدع صدره عن قلبه و انفلت وزيره ابو يكسوم و طائر يحاقق فوته حتى بلغ النجاشي فقص عليه القصة فلما اتمها وقع عليه الحجر فخر ميتا بين يديه - و قيل كان ابرهة جد النجاشي الذي كان في زمن رسول الله باربعين سنة - و قيل بثلاث و عشرين سنة - و عن عائشة رضي الله عنها رأيت قائد الفيل و سائسه اعميين مقيدين يستطعمان - و فيه ان ابرهة اخذ لعبد المطلب ما تقي بعير فخرج اليه فيها فجهزه و كان رجلا جسيما وسيما و قيل هذا سيد قريش و صاحب عير مكة الذي يطعم الناس في السهل و الوحوش في رؤس الجبال فلما ذكر حاجته قال سقطت من عيني جئت لاهدم البيت الذي هو دينك و دين آبائك و عصمتك و شرفكم في قديم الدهر فالحالك عذو ذرد أخذ لك فقال انا رب الابل و للبيت رب سيمذعه ثم رجع و اتى باب البيت فاخذ بحلقته و هو يقول • شعر • لا هم ان المرء يمنع رحله • فامنع حلالك • لا يغلبن صايبيهم و محالهم • عذرا • محال • ان كنت تاركهم و كعبتنا • فامر ما بدا لك • شعر • يا رب لا ارجو لهم سواك • يا رب فامنع منهم حماكا • فالتفت و هو يدعوف اذا هو بطير من نحو اليمن فقال والله انها لطير غريبة ما هي بنجدية و لا تهامية - و فيه ان اهل مكة قد احتقروا على اموالهم و جمع عبد المطلب من جواهرهم و ذهبهم الجور و كان سبب يساره - و عن ابي سعيد الخدري انه سأل عن الطير فقال حمام مكة منها - و قيل جاءت عشية ثم صبحتهم - و عن عكرمة من اصابته جدته و هو اول جدري ظهر - قريى ألم تترى يسكون الرام للجد في اظهار اثر الاجازم والمعنى انك رأيت اثار فعل الله بالحبشة و سمعت الاخبار به متواترة فقامت لك مقام المشاهدة و [كَيْفَ] في موضع نصب بفعل ربك لا بآلم تترى لما في كيف من معنى الاستفهام [فِي تَضْلِيلٍ] في تضليع و ابطال يقال ضل كيد اذا جعله ضالا ضائعا و نحوه قوله تعالى وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ - و قيل لامرئ القيس الملك الضال لانه ضل ملك ابيه ابي ضيعة يعني انهم كادوا البيت اولا ببذاء القليس و ارادوا ان ينسخوا امره بصرف وجوه الحاج اليه فضلل كيدهم بايقاج الحريق فيه و كادوه ثانيا بارادة هدمه فضلل بارسال الطير عليهم [أَبَائِيلَ] حزائق الواحد ابالة و في امثالهم ضغت على ابالة وهي الحزمة الكبيرة شبت الحزقة من الطير في تضامها بالابالة - و قيل أبائيل مثل عباديد و شاطئ لا واحد لها - وقرأ ابو حنيفة رحمه الله يرميهم ابي الله تعالى ار الطير لانه اسم جمع مذكور و انما يؤنث على المعنى و [سِجِّيلٍ] كانه علم للديوان الذي كتب فيه عذاب الكفار كما ان سجيننا علم للديوان اعمالهم كانه قيل بحجارة من جملة العذاب المكتوب المدون و اشتقاقه من السجالات و هو الارسال لان العذاب موصوف بذلك و ارجل عليهم طيرا - فارسلنا عليهم الطوفان - و عن ابن عباس من طين مطبوخ كما يطبخ الجبر - و قيل هو معرب من سنگ كل - و قيل من شديد عذابه و رردا بيت ابن مقبل • ع • ضربا تواصلت به الابطال سجين • وانما هو سجيننا و القصيدة نونية مشهورة في ديوانه - و شبهوا بورق الزرع اذا اكل ابي وقع فيه الأكل و هو ان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

لِيُذِلَّ قُرَيْشًا ﴿٢﴾ إِنْ هُمْ رَحَلَةُ الشَّتَاءِ وَالصَّيْفِ ﴿٣﴾ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ﴿٤﴾ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ ۖ

يأكله الحرد - اربعين اكلته الدواب ورائته ولكنه جاء على ما عليه آداب القرآن كقوله كَأَنَّا يَأْكُلُ الطَّعَامَ - او اريد اكل حبه فبقي صغرا منه - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الفيل اعفاه الله ايام حيوته من الخسف والمسخ *

سورة القريش

[لِيُذِلَّ قُرَيْشًا] متعاقب بقواه فَلْيَعْبُدُوا رَبَّهُمْ ان يعبدوا لاجل ايلادهم الرحلتين - فان قلت فلم دخلت الفاء - قلت لما في الكلام من معنى الشرط لان المعنى اما لا فليعبدوه لايلافهم على معنى ان نعم الله عليهم لا تحصى فان لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لهذه الواحدة التي هي نعمة ظاهرة - وقيل المعنى اعبدوا لِيُذِلَّ قُرَيْشًا - وقيل هو متعلق بما قبله اي فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّا كُورٍ لِيُذِلَّ قُرَيْشًا وهذا بمنزلة التضمين في الشعر وهو ان يتعلق معنى البيت بالذي قبله تعلقا لا يصح الا به وهما في مصحف أبي سورة واحدة بلا فصل - وعن عمر رضي الله عنه انه قرأهما في الثانية من صلاة المغرب وقرأ في الاولى وَالَّذِينَ وَالْمَعْنَى انه اهلك الحبشة الذين قصدوهم ليتسامع الناس بذلك فيتهيبوهم زيادة تهيب ويحترمهم فضل احترام حتى ينتظم اهم الامر في رحلتهم فلا يجترئ احد عليهم - وكانت لقريش رحلتان يرحلون في الشتاء الى اليمن وفي الصيف الى الشام فيمقارون ويتجرون وكانوا في رحلتهم اُميين لانهم اهل حرم الله وولاة بيته فلا يتعرض لهم والناس غيرهم يتخطفون ويغار عليهم - والايلاف من قواهم الفات المكان اوله ايلافا اذا اَلَفَتْه نانا مؤلف - قال ع • من المؤلفات الزهو غير الوارث • و قرئ لِيُذِلَّ قُرَيْشًا اي لمؤلفة قريش وقيل يقال اَلَفَتْه الغار الا - وقرأ ابو جعفر لِيُذِلَّ قُرَيْشًا - وقد جمعها من قال • شعر • زعمتم ان اخوتكم قريش • لهم الف وايس لكم الاف • وقرأ عكرمة لِيُذِلَّ قُرَيْشًا اَلَفَتْ الشَّتَاءِ وَالصَّيْفِ - وقريش ولد الغضربين كذات سوا بتصغير القرش وهو دابة عظيمة في البحر تعبت بالسفن ولا تطاق الا بالغار - وعن معوية انه سأل ابن عباس رضي الله عنه لم سميت قريش قال بدابة في البحر تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلقى وانشد • شعر • وقريش هي التي تسكن البحر وبها سميت قريش قريشا • والتصغير للتعظيم - وقيل من القرش وهو الكسب لانهم كانوا كسابين بتجاراتهم و ضربهم في البلاد اطلق الايلاف ثم ابدل عنه المقيد بالرحلتين تفخيما لامر الايلاف وتذكيرا بعظيم النعمة فيه ونصب الرحلة بايلافهم مفعولا به كما نصب يتيما باطعم و اراد رحلتهم الشتاء والصيف فانزل لامن الالباس كقوله • كلوا في بعض بطنكم • و قرئ رَحَلَةُ بالضم وهي

وَأَمَّنَّهُمْ مِنَ خَوْفِ ۞

سورة الماعون ١٠٧

كلماتها
٢٥

سورة الماعون مكية وهي سبع آيات •

حورنها
١١٥
الجزء
٣٠
ع
٣١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٥)

أَرَأَيْتَ الَّذِي يَكْذِبُ بِالذِّينِ ۚ فَاذْكِرَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ ۚ وَلَا يَحْضُ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ ۚ فَوَيْلٌ

للجهة التي يرحل اليها والتكثير في جوع وخوف لشدةهما يعني [أطعمهم] بالرحلتين [من جوع] شديد كانوا فيه قبلهما [وَأَمَّنَّهُمْ مِنَ خَوْفٍ] عظيم وهو خوف اصحاب القيل - او خوف التخطف في بلدهم ومسائرهم - وقيل كانوا قد اصابتهم شدة حتى اكلوا الجيف - العظام المحروقة وَأَمَّنَّهُمْ مِنَ خَوْفِ الْجُذَامِ فلا يصيبهم ببلدhem - وقيل ذلك كله بدعاء ابراهيم عليه السلام - و من يدع التفاسير وَأَمَّنَّهُمْ مِنَ خَوْفِ مَنْ ان تكون الخلافة في غيرهم - وقرئ من خوف باخفاء الفون - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الحلق قرئش اعطاه الله عشر حسنات بعدد من طاف بالكعبة واعتكف بها •

سورة الماعون

قرئ أَرَيْتَ بحذف الهمزة وليس بالاختيار لان حذفها مختص بالمضارع و لم يصح عن العرب ريت ولكن الذي سهل من امرها وقوع حرف الاستفهام في اول الكلام - ونحوه • شعر • صاح هل ريت او سمعت براع • رد في الصرع ما قرئ في العلاب • وقرأ ابن مسعود أَرَيْتَكَ بزيادة حرف الخطاب كقائه تعالى أَرَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ والمعنى هل عرفت [الَّذِي يَكْذِبُ] بالجزء من هو ان لم تعرفه [فَاذْكِرَ الَّذِي] يكذب بالجزء هو الذي [يَدْعُ الْيَتِيمَ] اي يدفعه دفعا عذيفا بجفوة واذى ويرده ردا قبيحا بزجر و خشونة - و قرئ يدع اي يترك ويجفو [وَلَا يَحْضُ] ولا يبعث اهله [عَلَى] بذل [طَعَامِ الْمِسْكِينِ] جعل علم التكذيب بالجزء منع المعروف والاقدام على اذاء الضعيف يعني انه لو آمن بالجزء و ايقن بانوعيد لخشي الله وعقابه و لم يقدم على ذلك فحين اقدم عليه علم انه مكذب فما اشدّه من كلام و ما اخوّه من مقام و ما ابلغه في التحذير من المعصية و انها جديرة بان يستدل بها على ضعف الايمان و رخصة عقد اليقين ثم وصل به قوله [فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ] كانه قال فاذا كان الامر كذلك فويل للمصلين الذين يسهون عن الصلوة قلّة مبالاة بها حتى تفوتهم - او يخرج وقتها - او لا يصلونها كما صلاها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و سأم و السلف ولكن يذكرونها نقرأ من غير خشوع و اخبات ولا اجتذاب لما يكره فيها من العبث بالحكمة والذباب وكثرة التثاؤب والالتفات لا يدري الواحد منهم عن كم انصرف و لا ما قرأ من السورة و كما ترى صلوة اكثر من ترى الذين عادتهم الرياء باعمالهم و منع حقوق اموالهم و المعنى ان هؤلاء احق بان يكون سهوهم

تَامَصَاتِينَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ هُمْ يُرَافُونَ ﴿٣﴾ وَ يَمْنَعُونَ المَاعُونَ ﴿٤﴾

عن الصلوة التي هي عماد الدين و الفارق بين الايمان والكفر والرياء الذي هو شعبة من الشرك ومنع الركوة التي هي شقيقة الصلوة و قنطرة الاسلام علما على انهم يكذبون بالدين و كم ترى من المتسمين بالاسلام بل من العلماء منهم من هو على هذه الصفة نيا مصيبتها - وطريقة اخرى ان يكون فذلك عطفاً على الذي يكذب اما عطف ذات على ذات او صفة على صفة و يكون جواب آريست محذوفاً لدلالة ما بعده عليه كانه قيل اخبرني و ما تقول فيمن يكذب بالجزاء و فيمن يؤذي اليتيم و لا يطعم المسكين انعم ما يصنع ثم قال فويل لتامصاتين اي اذا علم انه مسيء فويل لتامصاتين على معنى فويل لهم الا انه وضع صفتهم موضع ضميرهم لانهم كانوا مع التكذيب و ما يضيف اليهم ساهين عن الصلوة مراثين غير مركبين امرالهم - فان قلت كيف جعلت المصلين قائما مقام ضار الذي يكذب وهو واحد - قلت معناه الجمع لان المراد به الجنس - فان قلت اي فرق بين قوله [عن صلاتهم] و بين قولك في صلواتهم - قلت معنى عن انهم ساهون عنها سهو ترك لها و قلة التفات اليها و ذلك فعل المنافقين او الفسقة الشطار من المسامحين - و معنى في ان السهو يعثرهم فيها بوسوسة شيطان او حديث نفس و ذلك لا يكون بخلو منه مسلم و كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يتعنه السهو في صلواته فضلا عن غيره و من ثمة اثبت الفقهاء باب سجود السهو في كتبهم - و عن انس الحمد لله على ان لم يقل في صلواتهم - و قرأ ابن مسعود لاهون - فان قلت ما معنى المراأة - قلت هي مفاعلة من الازاء لان امرأتي يرى الناس عمله و هم يرونه الذناء عليه و الاعجاب به و لا يكون الرجل مرأياً باظهار العمل الصالح ان كان فريضة فمن حق الفرائض الاعلان بها و تشهيدوها لقوله عليه السلام و لا غمة في فرائض الله لانها اعلام الاسلام و شعائر الدين و لان تاركها يستحق الذم و المقت فوجب اقامة التهمة بالاظهار و ان كان تطوعاً فحقه ان يخفى لانه مما لا يلام بتركه و لا تهمة فيه فان اظهوره قاصداً لاقتداء به كان جميلاً و انما الرياء ان يقصد بالاظهار ان تراه الاعين فتذني عليه بالصلاح - و عن بعضهم انه رأى رجلاً في المسجد قد سجد سجدة الشكر فاطلها فقال ما احسن هذا او كان في بيتك و انما قال هذا لانه توسم فيه الرياء و السمعة على ان اجتناب الرياء صعب الا على المرتاضين بالاخلاص و من ثمة قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الرياء اخفى من ديب النملة السوداء في الليلة المظلمة على المسح الاسود [الماعون] الركوة - قال الراعي • شعر • قوم على الاسلام لما يمنعون • ماعونهم و يضيّعوا التهللا • و عن ابن مسعود ما يتعارف في العادة من الفأس و القدر و الدلو و المقدحة و نحوها - و عن عائشة رضي الله عنها الماء و النار و الملح و قد يكون منع هذه الاشياء محظوراً في الشريعة اذا استعيرت عن اضطرار و قبليحا في المروة في غير حال الضرورة - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة آريست غفر الله له ان كان للركوة مؤدياً •

في قراءة النبي صلى الله عليه وآله وسلم إِنَّا أَنْطَقْنَاكَ بِالذِّنِّ وَفِي حَدِيثِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَأَنْطَوُا الْهَبْجَةَ - وَالْكُوثر نوع من الكترة وهو المقطر الكثيرة - قيل لأعرابية رجع ابنها من السفر بم آب ابذلك قالت آب بكوثر - وقال • شعر • وانت كثير يا ابن مروان طيب • وكان ابو ك ابن العقائل كوثر • وقيل الكوثر نهر في الجنة - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قرأها حين انزلت عليه فقال اتدرون ما الكوثر انه نهر في الجنة وعندي ربِّي فيه خير كثير - وروي في صفته احلى من العسل واشد بياضا من اللبن وابرد من الثلج والين من الزبد حافظه الزبرجد واوانيه من فضة عدد نجوم السماء - ويروى لا يظلم من شرب منه ابدا اول وارديه فقراء المهاجرين الدانسوا الذباب الشعث الرؤس الذين لا يزجون المتعمات ولا يفتح لهم ابواب السدد يموت احدثهم وحاجته تتلجلج في صدره لو اقسم على انه لابرة - وعن ابن عباس انه فسّر الكوثر بالخير الكثير فقال له سعيد بن جبيران ناسا يقولون هو نهر في الجنة فقال هو من الخير الكثير - والتخر نحر البدن - وعن عطية هي صلوة الفجر بجمع والتخر بمنى - وقيل هي صلوة العيد والتضحية - وقيل هي جذس الصلوة والتخر وضع اليمين على الشمال والمعنى اعطيت ما لا غاية لكثرة من خير الدارين الذي لم يعطه احد غيرك ومعطي ذلك كله انا الله العلمين فاجتمعت لك الغبطتان السديتان اصابة اشرف عطاء وافرة من اكرم معطي واعظم منعم فاعبّد ربك الذي اعزتك باعطائه وشرك وصانك من مذن الخلق مراغما لقومك الذين يعبدون غير الله واتّخّز لوجهه وباهمه اذا تحرت سخالهاهم في النحر للارثان [ان] من ابغضك من قومك لمخالفتك لهم [هو الاكثر] لانك كن من يولد الى يوم القيمة من المؤمنين فهم اولادك واعقابك وذكرك مرفوع على المفارقة المثارو على لسان كل عالم وذكر الى آخر الدهر يبدأ بذكر الله ويتنقّى بذكرك ولك في الآخرة ما لا يدخل تحت الوصف فمذلك لا يقال له الاكثر وانما الابتقر هو شأنك المنسي في الدنيا والآخرة وإن ذكر ذكر باللعن وكانوا يقولون ان مُحَمَّدًا صَدِيقٌ إِذَا مَاتَ مَاتَ ذِكْرُهُ - وقيل فنزلت في العاص بن وائل وقد سمّاه الابتر والابتقر الذي لا عقب له ومذه الحمار الابتر الذي لا ذنب له - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الكوثر سقاء الله من كل نهر في الجنة ويكتب له عشر حسنات بعدد كل قربان قرّبه العباد في يوم النحر او يقربونه •

حروفها
٩٩

سورة الكفرون مكية وهي ست آيات •

كلماتها ٢٦
سورة الكفرون ١٠٩
الجزء ٣٠
ع ٣٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ۖ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ۖ وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ۚ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ ۖ وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ۚ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ۖ

حروفها
٨٢

سورة النصر مدنية وهي ثلاث آيات •

كلماتها ١٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ۖ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ

سورة الكفرون

المخاطبون كفرة مخصوصون قد علم الله منهم انهم لا يؤمنون - روي ان رهطاً من قريش قالوا يا محمد هلم فاتبع ديننا وتبع دينك تعبد الهذا سنة وتعبد الهك سنة فقال معاذ الله ان اشرك بالله غيره فقالوا فاستنم بعض الهذا نصرتك وتعبد الهك فذلت فعدا الى المسجد الحرام وفيه الملاء من قريش فقام على رؤسهم فقرأها عليهم فایسوا [لا أعبد] اريدت به العبادة فيما يستقبل لان لا تدخل الا على مضارع في معنى الاستقبال كما ان ما لا تدخل الا على مضارع في معنى الحال الا ترى ان كن تأكيد فيما تذييه لا وقال الخليل في كن ان اصله لا أن والمعنى لا افعل في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة الهكم [ولا أنتم] فاعلمون فيه ما اطاب من عبادة الهي [ولا أنا عابد ما عبدتم] اي وما كنت قط عابدا فيما حلف ما عبدتم فيه يعزني لم يعهد مني عبادة صنم في الجاهلية فكيف ترجى مني في الاسلام [ولا أنتم عابدون ما أعبد] اي وما عبدتم في وقت ما انا على عبادته - فان قلت فهلا قيل ما عبدت كما قيل ما عبدتم - قلت لانهم كانوا يعبدون الاصنام قبل المبعث وهو لم يكن يعبد الله تعالى في ذلك الوقت - فان قلت فلم جاء على ما دون من - قلت لان المراد الصفة كانه قال لا اعبد الباطل ولا تعبدون الحق - وقيل ان ما مصدرية اي لا اعبد عبادتكم ولا تعبدون عبادتي [لكم دينكم ولي دين] لكم شرككم ولي توحيدني والمعنى اني نبي مبعوث اليكم لادعوكم الى الحق والنجاة فاذا لم تقبلوا مني ولم تتبعوني فدعوني كفافاً ولا تدعوني الى الشرك - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الكفرون فكأنما قرأ ربع القرآن وتباعدت منه مردة الشياطين وبري من الشرك ويعاني من الفزع الاكبر •

سورة النصر

[إذا] منصوب بسبح وهو لما يستقبل والإعلام بذلك قبل كونه من اعلام النبوة - وروي انها نزلت

في أيام التشريق بمنى في حجة الوداع - فان قلت ما الفرق بين النصر والفتح حتى عطف عليه - قلت النصر الانتصار والظهور على العدو ومنه نصر الله الأرض فاتها والفتح فتح البلاد والمعنى نصر رسول الله على العرب او على قريش وفتح مكة - وقيل جنس نصر الله للمؤمنين وفتح بلاد الشرك عليهم وكان فتح مكة لعشر مضيئة من شهر رمضان سنة ثمان ومع رسول الله عشرة آلاف من المهاجرين والأنصار وطوائف العرب و اقام بها خمس عشرة ليلة ثم خرج الى هوازن و حين دخلها وقف على باب الكعبة ثم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم قال يا اهل مكة ما ترون اني فاعل بكم قالوا خيرا اخ كريم وابن اخ كريم ثم قال اذهبوا فانتم الطلقاء فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد كان الله تعالى امكنه من رقابهم عذوة وكانوا له فيئذا فلذلك سمي اهل مكة الطلقاء ثم بايعوه على الاسلام [في دين الله] في مكة الاسلام الذي لا دين له يضاف اليه غيرها ومن يبتغ غير الاسلام دينًا فلن يقبل منه [افواجًا] جماعات كثيفة كانت تدخل فيه القبيلة بأسرها بعد ما كانوا يدخلون فيه واحدا واحدا واثنين اثنين - وعن جابر بن عبد الله انه بكى ذات يوم ف قيل له فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول دخل الناس في دين الله افواجا وسيخرجون منه افواجا - وقيل اراد بالذاس اهل اليمن قال ابو هريرة لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اهل اليمن اكبر جاء نصر الله والفتح وجاء اهل اليمن قوم رقيقة قلوبهم الايمان يمان والحق يمان والحكمة يمانية وقال اجد نقس ركم من قبل اليمن - وعن الحسن لما فتح رسول الله مكة اقتبست العرب بعضها على بعض فقالوا اما ان ظفر باهل الحرم فليس به يدان وقد كان الله اجارهم من اصحاب الفيل وعن كل من ارادهم فكانوا يدخلون في الاسلام افواجا من غير قتال - وقرأ ابن عباس فتح الله والنصر - وقيل يدخلون على اليناء للمفعول - فان قلت ما محل يدخلون - قلت النصب اما على الحال على ان رايت بمعنى ابصرت او عرفت او هو مفعول ثان على انه بمعنى علمت [فسبح بحمد ربك] فقل سبحن الله حامدا له - او فتعجب لتيسير الله ما ام يخطر ببالك وبال احد من ان يغلب احد على اهل الحرم واحمده على صنعه - او فان ذكره مستحبا حامدا زيادة في عبادته والثناء عليه لزيادة انعامه عليك - او فصل له - روت ام هانئ انه لما فتح باب الكعبة صلى صلاة الضحى ثمانين ركعات - وعن عائشة كان يكثر قبل موته ان يقول سبحنك اللهم وبحمدك استغفرلك واتوب اليك والامر بالاستغفار مع التسبيح تكميل الامر بما هو قوام امر الدين من الجمع بين الطاعة والاحتراز من المعصية واليكون امرا بذلك مع عصمة لطف الامته ولان الاستغفار من التواضع لله وهضم النفس فهو عبادة في نفسه - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اني لاستغفر في اليوم واللياقة مائة مرة - وروي انه لما قرأها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على اصحابه استبشروا وبكى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ۚ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۚ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۚ وَامْرَأَتُهُ

العباس فقال صلى الله عليه وآله وسلم ما يبكيك يا عم قال نعتت اليك نفسك فقال انها لكم تقول فعاش بعدها سنتين لم ير فيهما ضاحكا مستبشرا - وقيل ان ابن عباس قال ذلك فقال رحول الله لقد أرتقي هذا الغلام علما كثيرا - وروى انه لما نزلت خطب رحول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين لقاته فاختار لقاء الله فعلم ابو بكر رضي الله عنه فقال قد يذاك بانفسنا واموالنا وابنائنا واولادنا - وعن ابن عباس ان عمر رضي الله عنهما كان يذنيه ويأذن له مع اهل بدر فقال عبد الرحمن اناذن لهذا الفتى معنا وفي ابناؤنا من هو مثله فقال انه ممن قد علمتم قال ابن عباس فاذن لهم ذات يوم واذن لي معهم فسالهم عن قول الله تعالى اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَآيَةُ الْإِسْلَامِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ امْرَأَتُهُ نَبِيَّهُ اِذَا فَتَحَ عَلَيْهِ اِنْ يَسْتَغْفِرُ وَيَتُوبُ اِلَيْهِ فَقُلْتُ لَيْسَ كَذَلِكَ وَلَكِنْ نُعِيْتُ اِلَيْهِ نَفْسُهُ فَقَالَ عَمْرُو مَا اَعْلَمُ مِنْهَا اِلَّا مِثْلَ مَا يَعْلَمُ ثُمَّ قَالَ كَيْفَ تَلْمِزُونَنِي عَلَيْهِ بَعْدَ مَا تَرَوْنَ - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه دعا فاطمة رضي الله عنها وقال يا بختاء انه نعتت الي نفسي فبكيت فقال لا تبكي فانك اول اهلي لحوقا بي - وعن ابن مسعود ان هذه السورة تسمى سورة التوديع [كَانَتْ تَوَابًا] اَي كَانَتْ فِي الْوَزْنَةِ الْمَاضِيَةِ مِنْذُ خَلَقَ الْمَكْلُوفِينَ تَوَابًا عَلَيْهِمْ اِذَا اسْتَغْفَرُوا فَعَلَى كُلِّ مَسْتَغْفِرٍ اِنْ يَتَوَقَّعَ مِثْلَ ذَلِكَ - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مَنْ قَرَأَ سُورَةَ اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ اَعْطِيَ مِنَ الْجَزْرِ كَمَنْ شَهِدَ مَعَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ *

سورة الذهب

القباب الهلاك ومنه قولهم اصابة ام تابة ابي هالكة من الهرم والتعجيز والمعنى هلكت يداه لانه فيما يروى اخذ حجرا ليرمي به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهالك كله - او جعلت يداه هالكيتين والمراد هلاك جملته كقوله تعالى بِمَا قَدَّمْتُ يَدَاكَ وَمَعْنَى رَتَّبَ وَكَانَ ذَلِكَ وَجْصَ كَقَوْلِهِ • شعر • جزائي جزاء الله شر جزائه • جزاء الكلاب العاويات وقد فعل • ويدل عليه قراءة ابن مسعود وقد ثبت • وروى انه لما نزل وانذر عشيرتلك الاقربين رقي الصفا وقال يا صباحاه فاستجمع اليه الناس من كل ارب فقال يا بني عبد المطلب يا بني فهد ان اخبرتم ان بفتح هذا الجمل خيلا اكنتم مصدقي قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي الساعة فقال ابو لهب تبنا لك الهذا دعوتنا ففرأت - فان قلت لم كذا والقافية تكرمه - قلت فيه ثلثة اوجه - ان يكون مشتهرا بالكنية دون الاسم فقد يكون الرجل معروفا باحدهما ولذلك تجرى الكنية على

الاسم او الاسم على الكنية عطف بيان فلما اريد تشهيره بدعوة الحور وان تبقى سمعة له ذكر الاشهر من علميه ويؤيد ذلك قراءة من قرأ يَدَا أَبَوَيْهِ كما قيل علي بن ابي طالب ومعوية بن ابي سفيان لانه يغير منه شيء فيشكل على السامع ولعلينة بن قاسم امير مكة ابذان احدهما عبد الله بالجر والآخر عبد الله بالنصب - والثاني كان اسمه عبد العزى فعُدل عنه الى كنيته - والثالث انه لما كان من اهل الغار وماله الى ناز ذات لهب وافقت حاله كنيته فكان جديرا بان يذكر بها ويقال ابو لهب كما يقال ابو الشر للمشركين و ابو الخير للخير وكما كنى رسول الله ابا المهلب ابا صقرة بصقرة في وجهه - وقيل كنى بذلك لتلهب وجهته و اشراقهما فيجوز ان يذكر بذلك نهكما به و بافتخاره بذلك - و قرئ ابي لهب بالسكون وهو من تغيير الاعلام كقولهم شمس بن مالك - [مَا أَغْنَىٰ] استفهام في معنى الانكار ومحلله الذنب - او نفى - [وَمَا كَسَبَ] مرفوع و ما موصولة او مصدرية بمعنى و مكسبه او وكسبه والمعنى لم يدفعه ماله و ما كسب بماله يعني رأس المال و الارباح او ماشيته و ما كسب من نسلها ومنافعها وكان ذا ما يدا - او ماله الذي ورثه من ابيه و الذي كسبه بنفسه - او ماله الثالث و اطراف - و عن ابن عباس ما كَسَبَ ولده - وحكي ان بني ابي لهب احتكموا اليه فاقفلوا فقام يتحجز بيدهم فدفعه بعضهم فوقع فغضب فقال اخرجوا عني الكسب الحديث ومذه قوله عليه السلام ان اطيب ما يأكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه - وعن الضحاك ما يدفعه ماله وعمله الحديث يعني كيد في عداوة رسول الله - وعن قتادة عمله الذي ظن انه منه على شيء كقوله تعالى رَقِدْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ - و روي انه كان يقول ان كان ما يقول ابن اخي حقا فانا افندي منه نفسي بمالي ولدي [سَيَصْلَىٰ] - قرئ بفتح الياء - وبضمها - مخففا - ومشددا والسين للوعيد اي هو كائن لا محالة وان تراخى وقته [وَأَمْرَأَتُهُ] هي ام جميل بذت حرب اخت ابي سفيان وكانت تحمل حزمة من الشوك والحسك والسعدان فتذثرها بالليل في طريق رسول الله - وقيل كانت تمشي بالهزيمة ويقال للمشاء بالذمائم الحفشد بين الناس تحمل الحطب بينهم اي يؤخذ بينهم الذائرة ويورث الشر - قال شعر • من البويض لم تصطد على ظهر لامة • و ام تمش بين الحي بالحط الربط • جعله رطبا ليدل على التدخين الذي هو زيادة في الشر و رفعت عطا على الضمير في سَيَصْلَىٰ اي سَيَصْلَىٰ هو وامرأته - و [فِي جِيدِهَا] في موضع الحال او على الابتداء وفي جِيدِهَا الخبر - و قرئ حَمَّالَةُ الْحَطَبِ بالنصب على الشتم وانا استحب هذه القراءة وقد توسل الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بجميل من احبب شتم ام جميل - و قرئ حَمَّالَةُ لِلْحَطَبِ - و حَمَّالَةُ لِلْحَطَبِ بالتثنية - والرفع - والنصب - و قرئ ومريته بالتصغير - المسد الذي قتل من الجبال فتلا شديدا من ليف كان او جلد او غيرهما - قال ع • و مسد امر من ايتق • و رجل مسمود الحلق مجذوله والمعنى في

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ ۝ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝

جيدٌ لها حَبْلٌ مما مُسَد من الخيال فانها تحمل تلك الحزمة من الشوك وتربطها في جيدها كما يفعل الخطابون تخسيساً لحالها وتحقيراً وتصويراً لها بصورة بعض الخطابات من المواهن لتمتع من ذلك وتمتع بعض بعلمها وهما في بيت العز والشرف وفي منصب الذرة والجدّة ولقد عَبر بعض الناس الفضل بن العباس بن عتبة بن ابي لهب بحمالة الخطّاب فقال • شعر • ماذا اردت الى شتمي ومنقصتي • ام ما تُعَيِّر من حمالة الخطّاب • عرّاء شاذخة في المسجد عُرّتها • كانت سائلة شيخ ثاقب الحسب • ويحتمل ان يكون المعنى ان حالها تكون في نار جهنم على الصورة التي كانت عليه حين كانت تحمل حزمة الشوك فلا تزال على ظهورها حزمة من حطاب الغار من شجرة الزقوم او من الضريع وفي جيدها خيل مما مُسَد من سلاسل الذار كما يعذب كل مجرم بما يجانس حاله في جرمه - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة تَبَّتْ رَجُوتُ ان لا يجتمع الله بينه وبين ابي لهب في دار واحدة •

سورة الاخلاص

[هُوَ] ضمير الشأن و [اللَّهُ أَحَدٌ] هو الشأن كقواك هو زيد منطابق كانه قيل الشأن هذا وهو ان الله واحد و ثاني له - فان قلت ما محل هو - قلت الرفع على الابتداء والخبر الجملة - فان قلت الجملة الواقعة خبراً لابد فيها من راجع الى المبتدأ فابن الراجح - قلت حكم هذه الجملة حكم المفرد في قواك زيد غلامك في انه هو المبتدأ في المعنى وذلك ان قوله اللَّهُ أَحَدٌ هو الشأن الذي هو عبارة عنه وليس كذلك زيد ابوه منطابق فان زيدا والجملة يدلان على معنيين مختلفين فلا بد مما يصل بينهما - وعن ابن عباس قال قلت قريش يا مُحَمَّد صِف لنا ربك الذي تدعون اليه فَنَزَلَتْ يعني الذي سألتموني وصفه هو الله وَأَحَدٌ بدل من قوله اللَّهُ ار على هو أَحَدٌ وهو بمعنى واحد واصله وَحَدٌ - وقرأ عبد الله وَاَبِي هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ بغير قُل - وفي قراءة الغبي صلى الله عليه وآله وآله وسلم اللَّهُ أَحَدٌ بغير قُل هُوَ وقال من قرأ الله احد كان يعدل القرآن - وقرأ الاعمش قُل هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ - وقرئ أَحَدُ اللَّهُ بغير تنوين امحط لملاقاته لام التعريف ونحوه • ولا ذكر الله الا قليلاً • المجيد هو التذوين وكسره لالتقاء الساكنين - و [الصَّمَدُ] فَعْلٌ بمعنى مفعول من صمد اليه اذا قصده وهو سيد المصمود اليه في الحوائج والمعنى هو الله الذي تعرفونه وتقرّون بانه خالق السموات والارض وخالقكم ورازقكم وهو واحد متوحد بالالهية لا يشارك فيها وهو الذي يصمد اليه كل مخلوق لا يستغنون عنه وهو الغني عنهم [لَمْ يَلِدْ] لانه لا يجانس حتى يكون له من جنسه صاحبة فيثوالدا وقد دل على هذا المعنى بقوله أَنَّى يَكُونُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٥﴾

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴿١﴾ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴿٢﴾ وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ﴿٣﴾ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ﴿٤﴾

أَلَوْلَا أَنَّهُ لَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ [وَلَمْ يُولَدْ] لَأَنَّ كُلَّ مَوْلُودٍ مُحَدَّثٌ وَجَسَمٌ وَهُوَ قَدِيمٌ لَا أَوَّلَ لَوْجُودِهِ وَلَيْسَ بِجَسَمٍ - وَلَمْ يَكُنْ لَهُ أَحَدٌ أَيْ لَمْ يَمْلَأْهُ وَلَمْ يَشَاكِلْهُ - وَلَيُجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْكَفَاةِ فِي النِّكَاحِ نَفْيًا لِلصَّاحِبَةِ - سَأَلُوهُ أَنْ يَصِفَهُ لَهُمْ فَأَوْحَى إِلَيْهِ مَا يَحْتَوِي عَلَى صِفَاتِهِ - فَقَوْلُهُ هُوَ اللَّهُ إِشَارَةٌ لَهُمْ إِلَى مَنْ هُوَ خَالِقُ الْأَشْيَاءِ وَفَاعِلُهَا وَفِي طَبَقِ ذَلِكَ وَصْفُهُ بِأَنَّهُ قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ لَأَنَّ الْخَلْقَ يَسْتَدْعِي الْقُدْرَةَ وَالْعِلْمَ لَكُونِهِ وَاقْعًا عَلَى غَايَةِ أَحْكَامٍ وَاتِّسَاقٍ وَانْتِظَامٍ وَفِي ذَلِكَ وَصْفُهُ بِأَنَّهُ حَيٌّ سَمِيعٌ بَصِيرٌ - وَقَوْلُهُ أَحَدٌ وَصْفٌ بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَنَفْيُ الشِّرْكَاءِ - وَقَوْلُهُ الصَّمَدُ وَصْفٌ بِأَنَّهُ لَيْسَ إِلَّا مُحْتَاجًا إِلَيْهِ وَإِذَا لَمْ يَكُنْ إِلَّا مُحْتَاجًا إِلَيْهِ فَهُوَ غَنِيٌّ وَفِي كَوْنِهِ غَنِيًّا مَعَ كَوْنِهِ عَالِمًا أَنَّهُ عَدِلٌ غَيْرُ فَاعِلٍ لِلْقَبَائِحِ لِعِلْمِهِ بِقَبِيحِ الْقَبِيحِ وَعِلْمِهِ بِغَضَائِهِ عَنْهُ - وَقَوْلُهُ لَمْ يُولَدْ وَصْفٌ بِالْقَدَمِ وَالْآوِيَّةِ - وَقَوْلُهُ لَمْ يَلِدْ نَفْيٌ لِلشَّبَهَةِ وَالْمِجَاسَةِ - وَقَوْلُهُ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفْوًا أَحَدٌ تَقْرِيرٌ لِذَلِكَ وَبَيِّنَةٌ لِلْحُكْمِ بِهِ - فَإِنَّ قَوْلَ الْعَرَبِيِّ الْفَصِيحِ أَنْ يُوَخَّرَ الظَّرْفُ الَّذِي هُوَ لَفْظٌ غَيْرٌ مُسْتَقَرٌّ لَا يَقْدَمُ وَقد نُصِّبُ سَبَبِيَّةً عَلَى ذَلِكَ فِي كِتَابِهِ فَمَا بَالُهُ مُقَدِّمًا فِي أَفْصَحِ كَلَامٍ وَاعْتَرَفَ - قُلْتُ هَذَا الْكَلَامُ إِنَّمَا سَبَقَ لِمَعْنَى الْكَفَاةِ عَنْ ذَاتِ الْبَارِي سَبْحَنَهُ وَهَذَا الْمَعْنَى مُصَبِّهُ وَسُرُكُزُهُ هُوَ هَذَا الظَّرْفُ فَكَانَ لِذَلِكَ أَهَمُّ شَيْءٍ وَأَعْدَاهُ وَاحِقُّهُ بِالتَّقْدِيمِ وَاحْوَاهُ - وَقَرَأْتُ كُفْوًا بِضَمِّ الْكَافِ وَالْقَاءِ - وَبِضَمِّ الْكَافِ - وَكُسْرُهَا مَعَ سُكُونِ الْقَاءِ - فَإِنْ قُلْتُ لِمَ كَانَتْ هَذِهِ السُّورَةُ عَدِلَ الْقُرْآنُ كَلَّمَ عَلَى قَصْرِ مَتْنِهَا وَتَقَارُبِ طَرَفَيْهَا - قُلْتُ لِأَمْرِ مَا يَسُودُ مِنْ يَسُودَ وَمَا ذَلِكَ إِلَّا لِاحْتَوَائِهَا عَلَى صِفَاتِ اللَّهِ وَعَدَائِهِ وَتَوْحِيدِهِ وَكَفَى دَلِيلًا مَنْ اعْتَرَفَ بِفَضْلِهَا وَصَدَّقَ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِيهَا أَنَّ عِلْمَ التَّوْحِيدِ مِنَ اللَّهِ بِإمكانٍ وَكَيْفٍ لَا يَكُونُ كَذَلِكَ وَالْعِلْمُ قَابِعٌ لِلْمَعْلُومِ بِشَرَفِهِ وَيَتَضَعُ بِضَعْفِهِ وَمَعْلُومُ هَذَا الْعِلْمِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى وَصِفَاتُهُ وَمَا يُجُوزُ عَلَيْهِ وَمَا لَا يُجُوزُ فَمَا طُنُكُ بِشَرَفٍ مَفْزُولَةٍ وَجَلَالَةٍ مُحْتَلَّةٍ وَإِنَانَتِهِ عَلَى كُلِّ عِلْمٍ وَاسْتِثْلَانُهُ عَلَى قَصَبِ السَّبَقِ وَهُوَ مَنْ أَزْدَرَاهُ فَلَضَعْفُ عِلْمِهِ بِمَعْلُومِهِ وَقَلَّةُ تَعْظِيمِهِ لَهُ وَخُلُوتُهُ مِنْ خَشْيَتِهِ وَبُعْدُهُ مِنَ النَّظَرِ لِعَاقِبَتِهِ اللَّهُمَّ احْشُرْنَا فِي زَمَرَةِ الْعَالَمِينَ بِكِ الْعَامِلِينَ لِكِ الْقَائِلِينَ بِعَدَائِكَ وَتَوْحِيدِكَ الْخَائِفِينَ مِنْ وَعِيدِكَ - وَقَسَمْتُ حُورَةَ الْأَسَاسِ لِشَتْمِهَا عَلَى أَصُولِ الدِّينِ - وَرَوَى أَبِي وَانْسَ عَنْ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَسَمَتِ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَالْأَرْضُونَ السَّبْعَ عَلَى قَوْلٍ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ يَعْنِي مَا خَلَقْتَ إِلَّا لَتَكُونَ دَلَائِلُ عَلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ وَمَعْرِفَةِ صِفَاتِهِ الَّتِي نَطَقْتَ بِهَا هَذِهِ السُّورَةُ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَمَّا سَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَقَالَ وَجِدْتَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا وَجِدْتَ قَالَ وَجِدْتُ لَهُ الْحِجَّةَ •

سورة الفلق

[الْفَلَقُ] وَ الْفَرَقُ الصَّبْحُ لِأَنَّ اللَّيْلَ يُفَلِّقُ عَنْهُ وَيُفَرِّقُ نَعْلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ يُقَالُ فِي الْمَثَلِ هُوَ ابْنُ

من فلق الصبح و من فرق الصبح و منه قواهم مطع الفرقان اذا طالع الفجر - و قيل هو كل ما يفلقه الله كالارض عن الغابات و الجبال عن العيون و السحاب عن المطر و الارحام عن الاولاد و الحبب و النوى و غير ذلك - و قيل هو واد في جهنم ار حبب فيها من قواهم لما اطمأن من الارض الفلق و الجمع فلقان - و عن بعض الصحابة انه قدم الشام فرأى دُور اهل الذمة و ما هم فيه من خذض العيش و ما وسع عليهم من دنياهم فقال لا ابالي اليس من ورائهم الفلق فليل و ما الفلق قال بيت في جهنم اذا فتح صاح جميع اهل النار من شدة حره [مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ] من شر خلقه و شرهم ما يفعله المكلفون من الحيوان من المعاصي و المائم و مضارة بعضهم بعضا من ظلم و بغي و قتل و ضرب و شتم و غير ذلك و ما يفعله غير المكلفين منه من الاكل و النهش و اللدغ و العض كالسباع و الحشرات و ما رضعه الله في الموات من انواع الضرر كالاغراق في النار و القتل في السم - و انما سقى الليل اذا اعتكر ظلامه من قوله تعالى اِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ و منه غسقت العين امتلأت دمعاً و غسقت الجراحة امتلأت دماً - و وقوبه دخول ظلامه في كل شيء و يقال وقبت الشمس اذا غابت و في الحديث لما رأى الشمس قد وقبت قال هذا حين حلتها يعني صلوة المغرب - و قيل هو القمر اذا امتلأ - و عن عائشة رضي الله عنها اخذ رمول الله بيدي فاشار الى التمر فقال تعوذني بالله من شر هذا فانه الفاسق اذا وقب و وقوبه دخوله في الكسوف و اسوداده - و يجوز ان يراد بالفاسق الاسود من الحيات و وقبه ضربه و نقبه و الوقب النقب و منه وقبة الثريد و التعوذ من شر الليل لان انبثائه فيه اكثر و التحرز منه اصعب و منه قواهم الليل اخفى للويل و قواهم اغدر الليل لانه اذا اظلم كثر فيه الغدر و اسند الشر اليه لانه يستنه له من حدوده فيه [النَّفْثَاتُ] الغمام - او النفوس - او الجماعات السواحر اللاتي يعقدن عقدا في خيوط و يذفنن عليها و يرقين و النفث النفخ مع ريق و لا تأثير لذلك اللهم الا اذا كان ثمة اطعم شيء ضار او سقيه او اشمامه او مباشرة المسحور به على بعض الوجوه و لكن الله عز وجل قد يفعل عند ذلك فعلا على سبيل الامتحان الذي يتميز به الذببت على الحق من الحشوية و الجاهلة من العوام فينسبه الحشو و الرعاع اليهن و الى نفثهن و الذابتون بالقول الثابت لا يلتفتون الى ذلك و لا يعبدون به - فان قلت فما معنى الاعتناء من شرهن - قلت فيه ثلاثة اوجه - احدها ان يستعان من عملهن الذي هو صنعة السحرو من ائلهن في ذلك - و الثاني ان يستعان من نفثهن الناس بسحرهن و ما يخذعهم به من باطنهن - و الثالث ان يستعان مما يصيب الله به من الشر عذ نفثهن - و يجوز ان يراد به الغمام الكيادات من قوله اِنْ كَيْدُكُمْ تَطِيْرُ يَمْيِدُ بالسحر و النفث في العقد - او اللاتي يقنن الرجال بتمرة من لهم و عرضهن محاسنهن كأنهن مسحورن بذلك [اِذَا حَسَدَ] اي اذا اظهر حسده و عمل بملقضاءه من بغي الغوائل المحصور لانه اذا لم

سورة الناس ١١٤
حرفها ٨١
الجزء ٣٠
ع ٣٨

سورة الناس مدنية وهي ست آيات •

كلماتها
٢٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ۝ مَلِكِ النَّاسِ ۝ إِلَهِ النَّاسِ ۝ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ۝ الَّذِي يُوَسْوِسُ

يظهر اثر ما اضره فلا ضرر يعوّذ منه على من حسده بل هو الضار لنفسه لاغتمامه بمسور غيره -
وعن عمر بن عبد العزيز لم ار ظالما اشبه بالمظلوم من حاسد - و يجوز ان يراد بشر الحاسد انه
وساوسة حاله في رقت حسده و اظهار اثره - فان قلت قوله من شر ما خلق تعميم في كل ما يستعان
منه فما معنى الاستعاذة بعده من الغاسق و الذفائن و الحاسد - قلت قد خص شر هؤلاء من كل شر
لخفاء امره و انه يلحق الانسان من حيث لا يعلم كاذما يغتال به و قالوا شر العداة المداحي الذي يكيدك
من حيث لا تشعر - فان قلت فلم عرف بعض المستعان منه و نكر بعضه - قلت عرفت الذفائن لان
كل ثفانة شريفة و نكر غاسق لان كل غاسق لا يكون فيه الشر اذا يكون في بعض دون بعض و كذلك كل
حاسد لا يضر و رب حسد محمود و هو الحسد في الخيرات و منه قوله عليه السلام لا حسد الا في اثنين -
و قال ابو تمام • ع • و ما حاسد في الكرمات بحاسد • و قال • ع • ان العلى حسن في مثاها الحسد • عن
رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ المعوذتين فكأذا قرأ الكتاب اللتي انزلها الله تعالى كلها •

سورة الناس

قوله قُلْ أَعُوذُ بِحَذَفِ الهمزة و نقل حركتها الى اللام و نحوه فَخَذَ اَرْبَعَةَ مِنَ الطَّيْرِ - فان قلت لم قيل
[بِرَبِّ النَّاسِ] مضافا اليهم خاصة - قلت لان الاستعاذة وقعت من شر الوسوس في صدور الناس فكأنه قيل
اعوذ من شر الوسوس الى الناس برّبهم الذي يملك عليهم امورهم و هو ائهم و معبودهم كما يستغيث بعض
الموالي اذا اعتراهم خطب بسيدهم و مخدومهم و والي امرهم - فان قلت [مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ] ما هما من
رَبِّ النَّاسِ - قلت هما عطف ببيان كقوله سيرة ابي حفص عمر الفاروق بين بملك الناس ثم زيد ببيان
بالله الناس لانه قد يقال لغيره رب الناس كقوله تعالى اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ و قد
يقال ملك الناس و اما اله الناس فخاص لا شركة فيه فجعل غاية المبيان - فان قلت هلا اكتفي باظهار
المضاف اليه الذي هو الناس مرة واحدة - قلت لان عطف البيان المبيان فكل مظنة للاظهار دون الاضمار
[الْوَسْوَاسِ] اسم بمعنى الوسوسة كالزئزال بمعنى الزئزلة و اما المصدر فوسواس بالكسر كزئزال و المراد به
الشيطان معني المصدر كاذب و وسوسة في نفسه لانها ضيعته و شغله الذي هو عاكف عليه - او يريد ذر الوسواس
و الوسوسة الصوت الخفي و منه وسواس الخلي [الْخَنَّاسِ] الذي عاتبه ان يخنس مذسوب الى الخنوس
و هو التأخر كالمواج و البقات لما روي عن سعيد بن جبير اذا ذكر الانسان ربه خنس الشيطان و رأى و اذا

سورة الناس ١١٤ في صَدْرِ النَّاسِ ۝ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ۝

الجزء ٣٠

ع ٣٩

غفل وسوس اليه [الَّذِي يُوسُوسُ] يجوز في محله الحركات الثلاث - فالجزة على الصفة - والرفع - والنصب على الشتم ويحسن ان يقف القارئ على الْخَنَاسِ ويتبدى الَّذِي يُوسُوسُ على احد هذين الوجهين [مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ] بديان الَّذِي يُوسُوسُ على ان الشيطان ضربان جنّي وانسي كما قال شَلِيطِينُ الْأَنْبَسِ وَالْجَنِّ - وعن ابي ذر انه قال لرجل هل تعوذت بالله من شياطين الانس - ويجوز ان يكون مِنَ متعلقا بِيُوسُوسُ ومعناه ابتداء الغاية اي يُوسُوسُ فِي مَذَرِهِمْ من جهة الجنّ ومن جهة الناس - وقيل مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ بديان للناس وان اسم الناس ينطلق على الْجِنَّةِ وامتلأوا بنقار ورجال في سورة الجنّ وما أَحَقُّهُ لَن الْجَنِّ سَمُوهَا جَنًّا لِجَنَّتَانِهِمْ وَالنَّاسِ نَاسًا لظهورهم من الايناس وهو الابصار كما سموا بشرا ولو كان يقع الناس على القديلين وصح ذلك وثبت لم يكن مناسبا لفصاحة القرآن وبعده من التصنع واجود منه ان يراد بالناس النامي كقوله تعالى يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ وكما قرئ من حَيْثُ أَفَاقَ النَّاسُ ثم يُدْعَى بِالْجِنَّةِ وَالنَّاسِ لَن الثقلين هما الذوعان الموصوفان بفسيان حق الله عز وجل - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لقد أنزلت عليّ حورتان ما أنزل مثلهما وانك لن تقرأ سورتين احبّ ولا ارضى عند الله منهما ويقال للمعوذتين الْمُعْشَقَشَقَتَانِ - قال الشيخ الامام رضي الله عنه وانا اعوذ بهما بجميع كلمات الله الكاملة الدائمة - والوُذُ بكسف رحمته الشاملة العامة - من كل ما يكلم الدين - ويثلم اليقين - او يعود في العافية بالندم - او يقدح في الايمان المسوط باللحم والدم - واسأله بخضوع العنق وخشوع البصر - ووقع اخذ لجلاله الاعظم الاكبر - مستشفعا اليه بذورة الذي هو الشبهة في الاسلام - متوسلا بالتوبة الممحصّة للأثم - وبما عنيت به من مهاجرتي اليه ومجاورتني - ومرايطي بمكة ومصابرتي - على توكيل من القوي - وتخاذل من الخطي - ثم اسأله بحق صراطه المستقيم - وقرانه المجيد الكريم - وبما اقيمت من كدح اليمين - وعرق الجبين - في عمل الكشف عن حقائقه - المخلص عن مضائقه - المطلع على غوامضه - المتيّت في مداخضه - الملخص لذكته ولطائف نظمه - المنقّر عن فقره وجواهر علمه - المكتنز بالفوائد المقتدة التي لا توجد الا فيه - المحيط بما لا يكتنه من بدع الفاظه ومعانيه - مع الانجاز الحاذف للفضول - وتجدد المستكره المملول - ولو لم يكن في مضمونه - الا ايراد كل شيء على قانونه - لكفى به ضامة ينشدها محققة الاحبار - وجوهرة ينمى العنور عليها غامة البحار - وبما شرفني به ومجدني - واختصني بكرامته وتوحدني - من ارتفاعه على يدي في مهبط بشاراته ونذره - ومنزل آياته وسوره - من البلد الامين بين ظهرائي الحرم - وبين يدي البيت المحترم - حتى وقع التأويل - حيث رُجد التنزيل - أن يهبط لي خاتمة الخبر - ويقضي مصارع المجهود - ويتجاوز عن فرطاتي يوم القناد - ولا يفضحني بها على رؤس الاشهاد - ويحلني دار المقامة من فضله -

بواسع طوله وسابع نونه - انه هو الجواد الكريم - الرؤف الرحيم •

خاتمة الكتاب

قال المصنف رضي الله عنه في آخر نسخته - وهذه النسخة هي نسخة الأهل الأولى التي نقلت من
السواد وهي أم الكشاف الحورية المباركة المتمسح بها المحققة بأن تُسندزل بها بركات السماء ويستنظر
بها في السنة الشهاد قرغت منها يد المصنف تجاء الكعبة في جناح داره السايمانية التي على باب
أجيداد الموسومة بمدرجة العلامة ضحوة يوم الاثنين الثالث والعشرين من ربيع الآخر سنة ثمان وعشرين
وخمسمائة وهو حامد لله تعالى بآهر كرمه ومصلى على محمد عبده ورسوله وعلى آله واصحابه أجمعين
والحمد لله رب العالمين •

خاتمة الطبع

قد وقع الفراغ من طبع هذا الكتاب المستطاب بعون الله الملك الوهاب نهار ستة خلون
من شهر جمادى الثاني سنة ١٢٧٤ هجرية مطابقا لسلخ شهر ديسمبر سنة ١٨٥٩ عيسوية •

To: www.al-mostafa.com